

فقہ حنفی کی عالم بننے والی کتاب

تخریج شدہ

بہارِ شریعت

جلد اول (1)
حصہ 3 تا 1
(الف)



صدر الشریعہ بدرالطریقہ
حضرت علامہ مولانا مفتی
محمد امجد علی اعظمی
علیہ رحمۃ اللہ القوی



بہارِ شریعت

جلد اول (1) الف

(..... تسہیل و تخریج شدہ.....)

صدر الشریعہ بدرالطریقہ
حضرت علامہ مولانا مفتی
محمد امجد علی اعظمی
علیہ رحمۃ اللہ

پیشکش
مجلس المدینۃ العلمیۃ (دعوتِ اسلامی)
شعبہ تخریج

ناشر
مکتبۃ المدینۃ باب المدینہ کراچی

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

نام کتاب :	بہار شریعت (مکمل چھ جلدیں)
مصنف :	صدر الشریعہ مولانا مفتی محمد امجد علی اعظمی علیہ رحمۃ اللہ القوی
ترتیب، تسہیل و تخریج :	مجلس المدینۃ العلمیۃ (دعوتِ اسلامی) (شعبہ تخریج)
طباعتِ اول :	۲۵ جمادی الاخریٰ ۱۴۲۹ھ، مطابق 30 جون 2008ء
طباعتِ پنجم :	۲۵ جمادی الاخریٰ ۱۴۳۳ھ، مطابق مئی 2012ء، تعداد 10000
ناشر :	مکتبۃ المدینۃ فیضانِ مدینہ محلہ سوداگران پرانی سبزی منڈی باب المدینہ، کراچی

مکتبۃ المدینہ کی شاخیں

فون: 021-32203311	کراچی : شہید مسجد، کھارادر، باب المدینہ کراچی
فون: 042-37311679	لاہور : داتا دربار مارکیٹ، سچ بخش روڈ
فون: 041-2632625	سرمد آباد : (لیصل آباد) امین پور بازار
فون: 058274-37212	کشمیر : چوک شہیدان، میرپور
فون: 022-2620122	حیدر آباد : فیضانِ مدینہ، آفندی ٹاؤن
فون: 061-4511192	ملتان : نزد ہسپتال والی مسجد، اندرون یونیورسٹی
فون: 044-2550767	اوکاڑہ : کالج روڈ، القتل غوثیہ مسجد، نزد تحصیل کونسل ہال
فون: 051-5553765	راولپنڈی : فضل داد پلازہ، کینٹی چوک، اقبال روڈ
فون: 068-5571686	خان پور : ذرائی چوک، شہر کنارہ
فون: 0244-4362145	نواب شاہ : چکرا بازار، نزد MCB
فون: 071-5619195	سکھر : فیضانِ مدینہ، براج روڈ
فون: 055-4225653	گوجرانوالہ : فیضانِ مدینہ، شیخوپورہ موڑ، گوجرانوالہ
	پشاور : فیضانِ مدینہ، گلبرگ نمبر 1، انور سٹریٹ، صدر

E.mail: ilmia@dawateislami.net

www.dawateislami.net

مدنی التجار کسی اور کو یہ تخریج شدہ کتاب چھاپنے کی اجازت نہیں

پیش کش: مجلس المدینۃ العلمیۃ (دعوتِ اسلامی)

[illegible]

[illegible]

۳	اجمالی فہرست	1
۵	بہار شریعت کو پڑھنے کی سترہ نکتیں	2
۶	تعارف المدینۃ العلمیۃ	3
۷	پہلے اسے پڑھ لیجئے (پیش لفظ)	4
۱۹	تذکرہ صدور الشریعہ علیہ رحمۃ ربہ النوری	5
۴۰	ایک نظر ادھر بھی	6
۴۲	اصطلاحات و اعلام	7
۷۲	حل لغات	8
۱۰۰	تفصیلی فہرست	9
۱۲۳۶	مآخذ و مراجع	10

صفحہ	مضامین
152	جنت کا بیان۔
163	دوزخ کا بیان۔
172	ایمان و کفر کا بیان۔
237	امامت کا بیان۔
264	ولایت کا بیان۔
پہلا حصہ (عقائد کا بیان)	
2	عقائد متعلقہ ذات و صفات باری تعالیٰ۔
28	عقائد متعلقہ نبوت۔
90	ملائکہ کا بیان۔
96	جن کا بیان۔
دوسرا حصہ (طہارت کا بیان)	
282	کتاب الطہارۃ۔
284	وضو کا بیان اور اس کے فضائل۔
98	عالم برزخ کا بیان۔
116	معاد و حشر کا بیان۔

539	نماز کے بعد کے ذکر و دعا۔	311	غسل کا بیان۔
542	قرآن مجید پڑھنے کا بیان	328	پانی کا بیان۔
554	قراءت میں غلطی ہونے کا بیان۔	344	تیمم کا بیان۔
558	امامت کا بیان۔	362	موزوں پر مسح کا بیان۔
574	جماعت کے فضائل۔	369	خیض کا بیان۔
595	نماز میں بے وضو ہونے کا بیان۔	384	استحاضہ کا بیان۔
603	مفسدات نماز کا بیان۔	388	نہایتوں کا بیان۔
618	مکروہات کا بیان۔	405	استنجے کا بیان۔
638	احکام مسجد کا بیان۔	414	تقریباً اعلیٰ حضرت، امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمن۔
651	تقریباً اعلیٰ حضرت، امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمن۔	تیسرا حصہ (نماز کا بیان)	
		433	نماز کا بیان۔
		457	اذان کا بیان۔
		475	نماز کی شرطوں کا بیان۔
		501	نماز پڑھنے کا طریقہ۔
		531	درود شریف پڑھنے کے فضائل و مسائل۔

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ
أَمَّا بَعْدُ فَأَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

”عالم بنانے والی کتاب“ کے 17 حروف کی نسبت سے ”بہار شریعت“ کو پڑھنے کی 17 نیتیں

از: شیخ طریقت امیر اہلسنت بانی دعوت اسلامی حضرت علامہ مولانا ابوبال محمد الیاس عطار قادری رضوی دامت برکاتہم العالیہ
فرمان مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم: نِيَّةُ الْمُؤْمِنِ خَيْرٌ مِنْ عَمَلِهِ. ترجمہ: ”مسلمان کی نیت اس کے عمل سے بہتر ہے۔“
(المعجم الكبير للطبراني، الحديث: ۵۹۴۲، ج ۶، ص ۱۸۵)

دومنی پھول: (۱) بغیر اچھی نیت کے کسی بھی عمل خیر کا ثواب نہیں ملتا۔ (۲) جتنی اچھی نیتیں زیادہ، اتنا ثواب بھی زیادہ۔

- ۱. اخلاص کے ساتھ مسائل سیکھ کر رضائے الہی غزوہ جہل کا حق دار بنوں گا۔
- ۲. خشی الوسخ اس کا بلاؤ شوا اور
- ۳. قبلہ رو مطالعہ کروں گا۔
- ۴. اس کے مطالعے کے ذریعے فرض علوم سیکھوں گا۔
- ۵. اپنا وضو، غسل، نماز وغیرہ درست کروں گا۔
- ۶. جو مسئلہ سمجھ میں نہیں آئے گا اس کے لیے آیت کریمہ **فَسْأَلُوا أَهْلَ الدِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ** (پ: ۱۴، النحل: ۴۳) ترجمہ کنز الایمان: ”تو اے لوگو علم والوں سے پوچھو اگر تمہیں علم نہیں“ پر عمل کرتے ہوئے علماء سے رجوع کروں گا۔
- ۷. (اپنے ذاتی نسخے پر) عند الضرورت خاص خاص مقامات پر انڈر لائن کروں گا۔
- ۸. (ذاتی نسخے کے) یادداشت والے صفحہ پر ضروری نکات لکھوں گا۔
- ۹. جس مسئلے میں دشواری ہوگی اس کو بار بار پڑھوں گا۔
- ۱۰. زندگی بھر عمل کرتا رہوں گا۔
- ۱۱. جو نہیں جانتے انھیں سکھاؤں گا۔
- ۱۲. جو علم میں برابر ہوگا اس سے مسائل میں تکرار کروں گا۔
- ۱۳. یہ پڑھ کر علمائے حق سے نہیں الجھوں گا۔
- ۱۴. دوسروں کو یہ کتاب پڑھنے کی ترغیب دلاؤں گا۔
- ۱۵. (کم از کم ۱۲ عدد یا سب تو فیض) یہ کتاب خرید کر دوسروں کو تحفہ دوں گا۔
- ۱۶. اس کتاب کے مطالعہ کا ثواب ساری امت کو ایصال کروں گا۔
- ۱۷. کتابت وغیرہ میں شرعی غلطی ملی تو ناشرین کو مطلع کروں گا۔



غالب نجم مدینہ
تفصیلی و تقریری
بے حساب
بازار الفردوس
میں آقا کا پس

۶ ربیع الثانی ۱۴۲۷ھ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

المدینۃ العلمیۃ

از: شیخ طریقت، امیر اہلسنت، بانی دعوتِ اسلامی حضرت علامہ مولانا ابوبلال محمد الیاس عطار قادری رضوی ضیائی امت برکاتہم العالیہ
الحمد لله على احسنائه وفضل رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم تبليغ قرآن وسنت في عالم غير سياسي
تحريك "دعوتِ اسلامی" نیکی کی دعوت، احیائے سنت اور اشاعتِ علم شریعت کو دنیا بھر میں عام کرنے کا عزم مصمم رکھتی ہے،
ان تمام امور کو بحسن خوبی سرانجام دینے کے لئے جمعہ مجالس کا قیام عمل میں لایا گیا ہے جن میں سے ایک مجلس
"المدینۃ العلمیۃ" بھی ہے جو دعوتِ اسلامی کے علماء و مفتیان کرام کثرتِ نعم اللہ تعالیٰ پر مشتمل ہے،
جس نے خالص علمی، تحقیقی اور اشاعتی کام کا بیڑا اٹھایا ہے۔ اس کے مندرجہ ذیل چھ شعبے ہیں:

- (۱) شعبہ کتب اعلیٰ حضرت رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ (۲) شعبہ تراجم کتب (۳) شعبہ درسی کتب
- (۴) شعبہ اصلاحی کتب (۵) شعبہ تقشیر کتب (۶) شعبہ تخریج

"المدینۃ العلمیۃ" کی اولین ترجیح سرکارِ اعلیٰ حضرت امام اہلسنت، عظیم البرکت، عظیم المرتبت، پر دانہ شمع
رسالت، منجہ دین و ملت، حامی سنت، ماحی بدعت، عالم شریعت، پیر طریقت، باعث خیر و برکت، حضرت علامہ مولانا الحاج الحافظ
القاری الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن کی گراں مایہ تصانیف کو عصر حاضر کے تقاضوں کے مطابق حتیٰ التوسع سنبھال
اسلوب میں پیش کرنا ہے۔ تمام اسلامی بھائی اور اسلامی بہنیں اس علمی، تحقیقی اور اشاعتی مدنی کام میں ہر ممکن تعاون فرمائیں
اور مجلس کی طرف سے شائع ہونے والی کتب کا خود بھی مطالعہ فرمائیں اور دوسروں کو بھی اس کی ترغیب دلائیں۔

اللہ عزوجل "دعوتِ اسلامی" کی تمام مجالس بشمول "المدینۃ العلمیۃ" کو دن گیارہویں اور رات بارہویں ترقی
عطا فرمائے اور ہمارے ہر عمل خیر کو زیورِ اخلاص سے آراستہ فرما کر دونوں جہاں کی بھلائی کا سبب بنائے۔ ہمیں زیرِ نگینہ خضر
شہادت، جنت البقیع میں مدفن اور جنت الفردوس میں جگہ نصیب فرمائے۔ آمین بجاہ النبی الامین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم



رمضان المبارک ۱۴۳۵ھ

پہلے سے پڑھ لیجئے

قرآن مجید میں ہے:

وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا (پ ۱۱، البقرہ: ۳۱) ترجمہ کنز الایمان: اور اللہ تعالیٰ نے آدم کو تمام اشیاء کے نام سکھائے۔
حضرت سیدنا امام فخر الدین رازی علیہ رحمۃ اللہ الہادی اپنی مایہ ناز تفسیر ”تفسیر کبیر“ میں اس آیت کے تحت لکھتے ہیں:
سرکارِ دو عالم، نور مجسم صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم ایک صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے عجیب گفتگو تھی کہ آپ پر وحی آئی کہ اس صحابی کی زندگی کی ایک ساعت (یعنی مختصر زندگی) باقی رہ گئی ہے۔ یہ وقت عصر کا تھا۔ رحمتِ عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے جب یہ بات اس صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بتائی تو انہوں نے مضطرب ہو کر التجا کی: ”یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم! مجھے ایسے عمل کے بارے میں بتائیے جو اس وقت میرے لئے سب سے بہتر ہو۔“ تو آپ نے فرمایا: ”علم دین سیکھنے میں مشغول ہو جاؤ۔“ چنانچہ وہ صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ علم سیکھنے میں مشغول ہو گئے اور مغرب سے پہلے ہی ان کا انتقال ہو گیا۔ راوی فرماتے ہیں کہ اگر علم سے افضل کوئی شے ہوتی تو رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم اسی کا حکم ارشاد فرماتے۔ (تفسیر کبیر، ج ۱، ص ۶۱۰)

میٹھے میٹھے اسلامی بھائیو! علم کی روشنی سے جہالت اور گمراہی کے اندھیروں سے نجات ملتی ہے۔ جو خوش نصیب مسلمان علم دین سیکھتا ہے اس پر رحمتِ خداوندی کی چھماچھم برسات ہوتی ہے۔ جو شخص علم دین حاصل کرنے کے لیے سفر کرتا ہے تو خدا تعالیٰ اسے جنت کے راستوں میں سے ایک راستے پر چلاتا ہے اور طالب علم کی رضا حاصل کرنے کے لیے فرشتے اپنے پروں کو بچھا دیتے ہیں اور ہر وہ چیز جو آسمان و زمین میں ہے یہاں تک کہ مچھلیاں پانی کے اندر عالم کے لیے دعائے مغفرت کرتی ہیں اور عالم کی فضیلت عابد پر ایسی ہے جیسی چودھویں رات کے چاند کی فضیلت ستاروں پر، اور علماء انبیائے کرام علیہم السلام کے وارث و جانشین ہیں۔

علم سیکھنا فرض ہے

حضرت سیّدنا انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ حضور پاک، صاحبِ نواک، سیارِ افلاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں: ”طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ“ یعنی علم کا حاصل کرنا ہر مسلمان مرد (و عورت) پر فرض ہے۔“

(شعب الایمان، باب فی طلب العلم، الحدیث: ۱۶۶۵، ج ۲، ص ۲۵۴)

میٹھے میٹھے اسلامی بھائیو! ہر مسلمان مرد و عورت پر علم سیکھنا فرض ہے، (یہاں) علم سے بقدر ضرورت شرعی مسائل مراد ہیں لہذا روزے نماز کے مسائل ضروریہ سیکھنا ہر مسلمان پر فرض، حیض و نفاس کے ضروری مسائل سیکھنا ہر عورت پر، تجارت کے مسائل سیکھنا ہر تاجر پر، حج کے مسائل سیکھنا حج کو جانے والے پر عین فرض ہیں لیکن دین کا پورا عالم بننا فرض کفایہ کہ اگر شہر میں ایک نے ادا کر دیا تو سب بری ہو گئے۔ (ماخوذ از مراۃ المناجیح، ج ۱، ص ۲۰۲)

امیر اہلسنت دامت برکاتہم العالیہ کا ایک مکتوب

شیخ طریقت امیر اہلسنت بانی دعوت اسلامی حضرت علامہ مولانا ابوبلال محمد الیاس عطار قادری دامت برکاتہم العالیہ اپنے ایک مکتوب میں لکھتے ہیں: ”ٹھٹھے ٹھٹھے اسلامی بھائیو! افسوس! آج کل ہر طرف و ہر طرف دنیاوی علوم ہی کی طرف ہماری اکثریت کا رجحان ہے۔ علم دین کی طرف بہت ہی کم میلان ہے۔ حدیث پاک میں ہے: طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ۔ یعنی علم کا طلب کرنا ہر مسلمان مرد (و عورت) پر فرض ہے (سنن ابن ماجہ ج ۱ ص ۱۱۶ حدیث ۲۲۱) اس حدیث پاک کے تحت میرے آقا اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مولانا شاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن نے جو کچھ فرمایا، اس کا آسان لفظوں میں مختصر خلاصہ عرض کرنے کی کوشش کرتا ہوں۔ سب میں اولین و اہم ترین فرض یہ ہے کہ بچپن ہی سے عقائد کا علم حاصل کرے۔ جس سے آدمی صحیح العقیدہ بنے اور جن کے افکار و مخالفت سے کافر یا کفریہ ہو جاتا ہے۔ اس کے بعد مسائل نماز یعنی اس کے فرائض و شرائط و مفیدات (یعنی نماز توڑنے والی چیزیں) سیکھے تاکہ نماز صحیح طور پر ادا کر سکے۔ پھر جب رمضان المبارک کی تشریف آوری ہو تو روزوں کے مسائل، مالک تصاب نامی (یعنی چھینے یا حکماً بڑھنے والے مال کے نصاب کا مالک) ہو جائے تو زکوٰۃ کے مسائل، صاحب استطاعت ہو تو مسائل حج و نکاح کرنا چاہے تو اس کے ضروری مسائل، تاجر ہو تو خرید و فروخت کے مسائل، مزارع یعنی کاشتکار (وزمیندار) کھیتی باڑی کے مسائل، ملازم بنے اور ملازم رکھنے والے پر اجارہ کے مسائل۔ وغیرہ۔ و غیریہ (یعنی اور ایسی پر قیاس کرتے ہوئے) ہر مسلمان عاقل و بالغ مرد و عورت پر اس کی موجودہ حالت کے مطابق مسئلے سیکھنا فرض عین ہے۔ اسی طرح ہر ایک کیلئے مسائل حلال و حرام بھی سیکھنا فرض ہے۔ نیز مسائل قلب (باطنی مسائل) یعنی فرائض قلبیہ (باطنی فرائض) مثلاً عاجزی و اخلاص اور توکل وغیرہ اور ان کو حاصل کرنے کا طریقہ اور باطنی گناہ مثلاً تکبر، ریاکاری، حسد وغیرہ اور ان کا علاج سیکھنا ہر مسلمان پر اہم فرائض سے ہے۔

(ماخوذ از فتاویٰ رضویہ، ج ۲۳، ص ۶۲۳، ۶۲۴)

حصولِ علم کے ذرائع

ٹھٹھے ٹھٹھے اسلامی بھائیو! علم دین کے حصول کے لئے متعدد ذرائع ہیں مثلاً: (۱) کسی دارالعلوم یا جامعہ کے شعبہ درس نظامی میں داخلہ لے کر باقاعدہ طور پر علم دین حاصل کرنا، (۲) علمائے کرام کی صحبت اختیار کرنا، (۳) دینی کتب کا مطالعہ کرنا، (۴) علمائے کرام مثلاً امیر اہلسنت و خدام کے بیانات اور مدنی مذاکروں کی کیشیں سننا، (۵) ارادہ خدا عزوجل میں سفر کرنے والے عاشقان رسول کے ہمراہ دعوت اسلامی کے مدنی قافلہوں کا مسافر بننا وغیرہ۔ ہم ان میں سے جتنے زیادہ ذرائع اپنائیں گے ان شاء اللہ عزوجل اسی قدر ہمارے علم میں اضافہ ہوتا چلا جائے گا۔

عالم بنانے والی کتاب

اس وقت عالم بنانے والی کتاب بہارِ شریعت (جلد اول) آپ کے پیش نظر ہے جو صدر الشریعہ بدرالطریقہ مفتی محمد امجد علی اعظمی مدظلہ العالی کی تصنیف لطیف ہے۔ یہ ایسی عظیم کتاب ہے، جسے فقہ حنفی کا انسائیکلو پیڈیا کہا جائے تو بے جا نہ ہوگا۔ اس میں کہیں تو ایمان و اعتقاد کو مستحکم کرنے کے اصول بتائے جا رہے ہیں اور کہیں بد مذہبوں کے مذموم اثرات سے عوام کے شجرِ ایمان کو بچانے کے لیے پیش بندیاں کی جا رہی ہیں، کبھی فرائض و واجبات کی اہمیت دلوں میں راسخ کی جا رہی ہے تو کبھی سنن و آداب اور مستحبات کو اپنانے کی شفقت آمیز تلقین ہو رہی ہے، کہیں مسلمانوں کی زبوں حالی کے اسباب کا تذکرہ ہے تو کہیں بدعات کا قلع قمع کیا جا رہا ہے۔ یقیناً صدر الشریعہ مدظلہ العالی نے بہارِ شریعت تالیف کر کے فقہ حنفی کو عام فہم اردو زبان میں منتقل کر کے اردو دان طبقے پر احسانِ عظیم فرمایا۔

امیر اہلسنت وامت برکاتہم العالیہ کی تاکید

شیخ طریقت امیر اہلسنت وافتی دعوتِ اسلامی حضرت علامہ مولانا ابوبلال محمد الیاس عطا رقا دوری رضوی، امت پر کرم احایہ اس کتاب کی اہمیت کے پیش نظر اپنے تمام متعلقین و مریدین کو تمام بہارِ شریعت بالعموم اور اس کے مخصوص حصے پڑھنے کی ترغیب دلاتے رہتے ہیں۔ چنانچہ آپ وامت برکاتہم العالیہ نے ”مد فی انعامات“ ۱۰۰ میں 70 واں اور 72 واں مد فی انعام یہ بھی عطا کیا: (70) کیا آپ نے اس سال کم از کم ایک مرتبہ بہارِ شریعت حصہ 9 سے مرتد کا بیان، حصہ 2 سے نجاتوں کا بیان اور کپڑے پاک کرنے کا طریقہ، حصہ 16 سے خرید و فروخت کا بیان، والدین کے حقوق کا بیان (اُرشادی شدہ ہیں) حصہ 7 سے محرمات کا بیان اور حقوق الزوجین حصہ 8 سے بچوں کی پرورش کا بیان، طلاق کا بیان، ظہار کا بیان اور طلاق کنایہ کا بیان پڑھ یا سن لیا؟ (72) کیا آپ نے بہارِ شریعت یا رسائل عطا یہ حصہ اول سے پڑھ یا سن کر اپنے وضوء، غسل اور نماز درست کر کے کسی سنی عالم یا ذمہ دار مبلغ کو سنا دیئے ہیں؟

۱۔ مسلمانوں کی دنیا و آخرت بہتر بنانے کیلئے سوالنامے کی صورت میں امیر اہلسنت وامت برکاتہم العالیہ کی طرف سے اسلامی بھائیوں کیلئے 72، اسلامی بہنوں کیلئے 63، دینی طلبہ کیلئے 92 اور دینی طالبات کیلئے 83 جبکہ مد فی منوں اور مفتوں کیلئے 40 مد فی انعامات پیش کئے گئے ہیں۔ ان میں دیئے ہوئے سوالات کے جوابات لکھنے کی عادت بنانا، اصلاحِ عقائد و اعمال کا بہترین ذریعہ ہے۔ مد فی انعامات کا رسالہ مستحب المدینہ کی کسی بھی شاخ سے حد یہ حاصل کیا جاسکتا ہے

بہار شریعت اور المدینۃ العلمیۃ (دعوتِ اسلامی)

صدر الشریعہ علیہ رحمۃ ربہ الوری نے اپنی عظیم الشان تصنیف ”بہار شریعت“ ۱۳۶۲ھ میں مکمل کی اور تا دمِ تحریر (۱۳۲۹ھ) 66 سال کے عرصے میں ”بہار شریعت“ پاک و ہند میں غالباً درجنوں بار طبع ہوئی اور لاکھوں کی تعداد میں لوگوں تک پہنچی۔ فی الوقت بھی متعدد ناشرین اسے شائع کر رہے ہیں، ہر ایک نے اس کتاب کو بہتر سے بہتر انداز میں شائع کرنے کی اپنی سی کوشش کی اور انہیں اس میں کامیابی بھی ہوئی لیکن بعض ناشرین کی نا تجربہ کاری اور بے احتیاطی کے باعث یہ کتاب کتابت کی غلطیوں سے محفوظ نہ رہ سکی اور بعض مقامات پر تو چانز کو نا چانز اور نا چانز کو چانز بھی لکھ دیا گیا نیز کسی ایڈیشن میں دو چار مسئلے رہ جانا گویا ناشر کے نزدیک کوئی بات ہی نہ تھی، مسائل تو ایک طرف رہے، آیات قرآنیہ تک میں اخلاط کتابت نظر آئیں۔ مفتی جلال الدین امجدی حیدرمدہ لدھیانوی ”فتاویٰ فیض الرسول“ جلد 1 صفحہ 476 (مطبوعہ دہلی) میں بہار شریعت کی طباعت میں پائی جانے والی اخلاط کے بارے میں لکھتے ہیں: ”مجھ کو صرف پہلے تین حصوں میں چھوٹی بڑی 626 غلطیاں ملی ہیں۔“ ایسے حالات میں ”بہار شریعت“ کے ایسے نسخے کی ضرورت شدت سے محسوس کی جا رہی تھی جس میں کتابت کی غلطیاں نہ ہونے کے برابر ہوں، مشکل الفاظ کے معنی درج ہوں، مشکل جملوں کی تسہیل کی گئی ہو، آیات و احادیث اور فقہی مسائل کے مکمل حوالہ جات ہوں، پیچیدہ مقامات پر حواشی ہوں، علاماتِ ترقیم کا اہتمام ہو، الغرض ہر وہ چیز ہو جو کتاب کے حسن اور افادے میں اضافہ کرے۔ اسی ضرورت کے تحت تبلیغِ قرآن و سنت کی عالمگیر غیر سیاسی تحریک ”دعوتِ اسلامی“ کی مجلس ”المدینۃ العلمیۃ“ نے شیخ طریقت امیر اہلسنت بانی دعوتِ اسلامی حضرت علامہ مولانا محمد الیاس قادری رضوی، امتِ برکاتِ عالمیہ کی خواہش پر بہار شریعت کو تخریج و تسہیل و حواشی کے ساتھ پوری آن بائ سے شائع کرنے کا بیڑا اٹھایا اور 2003ء مطابق ۱۴۲۴ھ میں اس کام کا آغاز کر دیا گیا۔ یہ کام عظیم ترین ہونے کے ساتھ ساتھ مشکل ترین بھی تھا اس کی دشواریوں کا اندازہ وہی کر سکتا ہے جو اس راوی پر بیچ پر سفر کر چکا ہو۔

بہار شریعت کی پہلی جلد

اب تک ”بحار شریعت“ کے 6۴1 اور سولہواں حصہ مع تخریج و تسہیل ”مکتبۃ المدینہ“ سے شائع ہو کر منظرِ عام پر آچکے ہیں۔ اب امیر اہلسنت، امتِ برکاتِ عالمیہ، وفتہ دارانِ دعوتِ اسلامی اور دیگر اسلامی بھائیوں کے ہر زور و اصرار پر پہلے 6 حصوں کو یکجا ”جلد اول“ کی صورت میں پیش کیا جا رہا ہے۔ اس جلد میں عقائد، نماز، زکوٰۃ، روزہ اور حج وغیرہ کے احکام بیان کئے گئے ہیں۔ طباعتِ اول میں جو معمولی خامیاں روئی تھیں بھلا اللہ تعالیٰ حتی الامکان انہیں دور کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔

امیرِ اہلسنت دامت برکاتہم العالیہ کی شفقت

مجلس المدینۃ العلمیۃ (دعوتِ اسلامی) کی درخواست پر امیرِ اہلسنت دامت برکاتہم العالیہ نے گونا گوں مصروفیات کے باوجود مدنی منٹاس سے تہتر اندازِ تحریر میں 21 صفحات پر مشتمل ”تذکرۃ صدر الشریعہ“ لکھ کر عطا فرمایا جسے بہارِ شریعت کی پہلی جلد میں شامل کیا جا رہا ہے۔ اللہ تعالیٰ امیرِ اہلسنت دامت برکاتہم العالیہ کو جزائے خیر عطا فرمائے۔

ابتدائی 6 حصوں کی اہمیت

بہارِ شریعت کے ابتدائی چھ حصوں کے متعلق صدر الشریعہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا: ”اس میں روزمرہ کے عام مسائل ہیں۔ ان چھ حصوں کا ہر گھر میں ہونا ضروری ہے تاکہ عقائد، طہارت، نماز، زکوٰۃ اور حج کے فقہی مسائل عام فہم سلیس اردو زبان میں پڑھ کر جاننا جائز کی تفصیل معلوم کی جائے۔“

بہارِ شریعت پر کام کا طریقہ کار

بہارِ شریعت پر دعوتِ اسلامی کے علمی و تحقیقی ادارے المدینۃ العلمیۃ نے جس انداز سے کام کیا اس کی تفصیل ملاحظہ کیجئے:

کام کرنے والوں کا انتخاب: اس کام لئے ابتدائی طور پر جامعۃ المدینۃ (دعوتِ اسلامی) کے فارغ التحصیل 3 ذہین مدنی علماء و امت پر مشتمل کمیٹی منتخب کیا گیا جن کی تعداد بعد میں 12 تک بھی پہنچی، ان میں دو علماء بھی شامل ہیں جنہوں نے اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ رب العزت کے عربی حاشیے جسد المُنشَر غلّی و ذالْمُختار پر بھی کام کیا ہے۔ ان سب کا ذمہ دار اُن مدنی عالم و دینِ امّ اللہ امین کو بتایا گیا جو حوالہ جات کی تخریج، مقابلہ، پروف ریڈنگ وغیرہ میں قابلِ قدر مہارت و تجربہ رکھتے ہیں۔ اس کے بعد مشاورت کا پورا انتظام ترتیب دیا گیا (یہ بھی دعوتِ اسلامی کی برکتوں میں سے ایک برکت ہے) جس میں کام کے اسلوب، اس میں پیش آنے والی رکاوٹوں کے حل، کتب کی دستیابی اور حواشی وغیرہ کے حوالے سے مشورے ہوتے ہیں۔ اس مشاورت کے نگران (جو دعوتِ اسلامی کی مرکزی مجلس شوریٰ کے رکن بھی ہیں) کی کاوشیں بھی لائقِ تحسین ہیں، جنہوں نے بھرپور دلچسپی لے کر بہارِ شریعت کے اس کام کو بہتر سے بہتر انداز میں کرنے کی کوشش فرمائی۔ بہارِ شریعت پر اس طرز سے کام کرنے میں جہاں مدنی علماء دامت برکاتہم العالیہ کی توانائیاں خرچ ہوئیں وہیں کتب، کمپیوٹرز اور تحفہ اہوں کی مدد میں دعوتِ اسلامی کا ذرہ کثیر بھی خرچ ہوا۔

کتابت: سب سے پہلے بہارِ شریعت کی مکمل کتابت (کمپوزنگ) کروائی گئی۔ مصنف یہ رحمۃ اللہ تعالیٰ کے رسم الخط کو حتیٰ

الامکان برقرار رکھنے کوشش کی گئی ہے، صفحہ نمبر ۴۱، ۴۲ پر بہارِ شریعت میں آنے والے مختلف الفاظ کے قدیم و جدید رسم الخط کو آمنے سامنے لکھ دیا گیا ہے۔ جہاں پر نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اسم گرامی کے ساتھ "صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم" اور اللہ عزوجل کے نام کے ساتھ "عزوجل" لکھا ہوا نہیں تھا وہاں بریکٹ میں اس انداز میں (عزوجل)، (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) لکھنے کا اہتمام کیا گیا ہے۔ ہر حدیث و مسئلہ نئی سطر سے شروع کرنے کا التزام کیا گیا ہے اور عوام و خواص کی سہولت کے لئے ہر مسئلے پر نمبر لگانے کا بھی اہتمام کیا گیا ہے۔ آیات قرآنیہ کو تفتیش بریکٹ سے لے کر کتابوں کے نام اور دیگر اہم عبارات کو Inverted Commas سے واضح کیا گیا ہے۔

مقابلہ: مقابلے کے لئے ان مکاتب کے 9 نسخے حاصل کئے گئے: مکتبہ رضویہ باب المدینہ کراچی، منشیہ و انترن مرکز الاولیاء لاہور، شیعہ کتب خانہ مرکزی الاولیاء لاہور، مکتبہ اسلامیہ مرکزی الاولیاء لاہور، جلیلیہ پبلیکیشن مکتبہ رضویہ باب المدینہ کراچی، غلام علی ایڈمنسٹریشن مرکز الاولیاء لاہور، مجمع المصباحی مبارکپور، ہندو شیعہ برادر مرکز الاولیاء لاہور، جن میں سے بعض کے حصول کے لئے پاکستان اور ہندوستان کے متعدد علماء اور اداروں سے بذریعہ امی میل و فون بار بار رابطہ کیا گیا۔ پھر ان تمام نسخوں کا باریک بینی سے جائزہ لینے کے بعد مکتبہ رضویہ آرام باغ، باب المدینہ کراچی کے مطبوعہ نسخہ کو معیار بنا کر مدنی علماء سے مقابلہ کروایا گیا، جو درحقیقت ہندوستان سے طبع شدہ قدیم نسخہ کا عکس ہے لیکن صرف اسی پر انحصار نہیں کیا گیا بلکہ دیگر شائع کردہ نسخوں سے بھی مدد لی گئی ہے۔

تخریج: بہارِ شریعت کے پہلے حصے میں حوالہ جات درج نہیں، جبکہ دوسرے حصے میں صرف احادیث اور بقیہ حصوں میں احادیث و فقہی مسائل کے مصادر درج تھے مگر وہ صرف کتابوں کے نام کی حد تک تھے، جلد و صفحہ نمبر وغیرہ درج نہ تھا۔ جس کی وجہ سے بہارِ شریعت میں درج احادیث و فقہی مسائل کے اصل ماخذ تک پہنچنے کے لئے علماء کرام و مفتیان عظام، امت و مضمحل کا کافی وقت صرف ہو جاتا تھا۔ چنانچہ آیات قرآنی، احادیث مبارکہ اور فقہی مسائل کے مکمل حوالہ جات کتاب، جلد، باب، فصل اور صفحہ نمبر کی قید کے ساتھ تلاش کئے گئے اور انہیں حاشیے میں درج کیا گیا ہے جس کی وجہ سے اب درس نظامی کے ابتدائی درجات کا طالب علم بھی ان مسائل کو عربی کتب میں بامسانی تلاش کر سکتا ہے۔ حوالہ جات کے لئے فرد واحد پر تکیہ نہیں کیا گیا بلکہ ان کی صحت یقینی بنانے کے لئے یہ طریقہ کار اپنایا گیا کہ ایک مدنی اسلامی بھائی نے تخریج کی تو دوسرے مدنی اسلامی بھائی سے اس کے لکھے ہوئے حوالہ جات کی تفتیش کروائی گئی، پھر کمپوزنگ کے بعد ان حوالہ جات کو بہارِ شریعت کے حاشیے میں لکھنے کے بعد بھی مقابلہ کروایا گیا، اگرچہ اس طریقہ کار کی وجہ سے کافی وقت صرف ہوا لیکن غلطی کا امکان کم سے کم رہ گیا۔ الحمد للہ عزوجل 2 سال کے قلیل عرصے میں بہارِ شریعت کے 20 حصوں کی تخریج مکمل کر لی گئی ہے۔ چونکہ کتابوں کے نام بار بار استعمال ہوتے تھے لہذا

ہر کتاب کا مطبوعہ حوالے میں درج کرنے کے بجائے آخر میں **ماخذ و مراجع** کی فہرست مصنفین و مؤلفین کے ناموں، ان کی سن و قات، مطابع اور سن طباعت کے ساتھ ذکر کر دی گئی ہے۔

مشکل الفاظ کے معانی و اعراب: پڑھنے والوں کی آسانی کے لئے کتاب کے شروع میں حروفِ تہجی کے اعتبار سے حُل لغت کی ایک فہرست کا اہتمام کیا گیا ہے جسے تیار کرنے کے لئے لغت کی مختلف کتب کا سہارا لیا گیا ہے اور اس بات کو پیش نظر رکھا گیا ہے کہ اگر لفظ کا تعلق براہِ راست قرآن پاک سے تھا تو اس کو مختلف تفاسیر کی روشنی میں حل کرنے کی کوشش کی گئی، براہِ راست حدیث پاک کے ساتھ تعلق ہونے کی صورت میں حتی الامکان احادیث کی شروحات کو مد نظر رکھا گیا اور فقہ کے ساتھ تعلق کی بنا پر حتی المقدور فقہ کی کتب سے استفادہ کیا گیا ہے۔ چند مقامات پر عبارت کی تسہیل (یعنی آسانی) کے لئے مشکل الفاظ کے معانی حاشیے میں لکھ دیئے گئے ہیں تاکہ صحیح مسئلہ ذہن نشین ہو جائے اور کسی قسم کی الجھن باقی نہ رہے۔ پھر بھی اگر کوئی بات سمجھ نہ آئے تو علماء کرام دمت ہر ضہم سے رابطہ کیجئے۔

اصطلاحات کی وضاحت: اس جلد میں جہاں جہاں فقہی اصطلاحات استعمال ہوئی ہیں، ان کو ایک جگہ اکٹھا بیان کر دیا گیا ہے۔ اس سلسلے میں حتی المقدور کوشش کی گئی ہے کہ اگر اس اصطلاح کی وضاحت مصنف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے خود اسی جگہ یا بہارِ شریعت میں کسی دوسرے مقام پر کی ہو تو اسی کو حتی المقدور آسان الفاظ میں ذکر کیا گیا ہے اور اگر کسی اصطلاح کی تعریف بہارِ شریعت میں نہیں ملی تو دوسری معتبر کتابوں سے عام فہم اور باحوالہ اصطلاحات ذکر کر دی گئی ہیں۔ علاوہ ازیں بہارِ شریعت کی پہلی جلد میں جو مشکل اعلام (مختلف چیزوں کے نام) مذکور ہیں لغت کی مختلف کتب سے تلاش کر کے ان کو بھی آسان انداز میں حصوں کے مطابق اصطلاحات کے آخر میں ذکر کر دیا گیا ہے۔

پروف ریڈنگ: اس جلد کو آپ تک پہنچانے سے پہلے کم از کم 4 مرتبہ پروف ریڈنگ کی گئی ہے۔

حواشی: صدر الشریعہ علیہ رحمۃ رب العزیز کے حواشی کو کتاب کے آخر میں دینے کے بجائے متعلقہ صفحہ ہی پر نقل کر دیا اور حسب سابق ۱۴ منہ بھی لکھ دیا ہے۔ اکابر مفتیان کرام اور علمائے کرام سے مشورے کے بعد اس جلد میں صفحہ نمبر، 351، 934، 931، 833، 741، 728، 687، 657، 644، 626، 615، 553، 550، 379، 352، 1175، 1149، 1056، 1045، 1044، 979، مسائل کی تصحیح، ترجیح، توضیح اور تطبیق کی غرض سے المدینۃ العلمیۃ (دعوتِ اسلامی) کی طرف سے بھی حاشیہ دیا گیا ہے۔ چند مثالیں ملاحظہ ہوں:

1۔ بہارِ شریعت حصہ 3 صفحہ 550 پر ہے: مستحب یہ ہے کہ با وضو قبلہ رو ایستے کھڑے پہن کر تلاوت کرے اور شروع تلاوت میں اعموذ پڑھنا مستحب ہے۔

المندۃ العلمیہ کی طرف سے اس پر یہ حاشیہ دیا گیا ہے: فقیر ملت حضرت علامہ مفتی جلال الدین احمد امجدی مدظلہ العالی نے فتاویٰ فیض الرسول، جلد 1، صفحہ 351 پر فرماتے ہیں: کہ "تلاوت کے شروع میں اَعُوْذُ بِاللّٰہِ پڑھنا مستحب ہے واجب نہیں۔ اور بے شک بہار شریعت میں واجب چھپا ہے جس پر غیہ کا حوالہ ہے، حالانکہ غیہ مطبوعہ رحیمہ ص ۳۶۳ میں ہے التَعُوْذُ بِمُسْتَحَبِّ مَرَّةٍ وَاحِدَةٍ مَا لَمْ يَفْصَلْ بِعَمَلٍ دَبِيْوِي۔ (یعنی ایک مرتبہ تعوذ پڑھنا مستحب ہے جب تک اس تلاوت میں کوئی دنیاوی کام حائل نہ ہو۔) تو معلوم ہوا کہ بہار شریعت میں بہت سے مسائل جو ناشرین کی غفلتوں کی وجہ سے غلط چھپ گئے ہیں، ان میں سے ایک یہ بھی ہے۔ اسی وجہ سے ہم نے "مستحب" کر دیا ہے۔

2۔ بہار شریعت حصہ 4 صفحہ 728 پر ہے: سجدہ واجب ہونے کے لیے پوری آیت پڑھنا ضروری نہیں بلکہ وہ لفظ جس میں سجدہ کا مادہ پایا جاتا ہے اور اس کے ساتھ قبل یا بعد کا کوئی لفظ ملا کر پڑھنا کافی ہے۔ (رد المحتار)

المندۃ العلمیہ کی طرف سے اس پر یہ حاشیہ دیا گیا ہے: اعلیٰ حضرت، امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فرماتے ہیں: سجدہ واجب ہونے کے لئے پوری آیت پڑھنا ضروری ہے لیکن بعض علمائے نجاہرین کے نزدیک وہ لفظ جس میں سجدہ کا مادہ پایا جاتا ہے اس کے ساتھ قبل یا بعد کا کوئی لفظ ملا کر پڑھا تو سجدہ تلاوت واجب ہو جاتا ہے لہذا احتیاط یہی ہے کہ دونوں صورتوں میں سجدہ تلاوت کیا جائے۔ (فتاویٰ رضویہ، ج ۸، ص ۲۶۳-۲۳۳، ملخصاً)

3۔ بہار شریعت حصہ 6 صفحہ 1175 پر ہے: طواف فرض کل یا اکثر یعنی چار پھیرے جنابت یا حیض و نفاس میں کیا تو بدعت ہے اور بے وضو کیا تو ذم اور پہلی صورت میں طہارت کے ساتھ اعادہ واجب، اگر مکہ سے چلا گیا ہو تو واپس آکر اعادہ کرے اگرچہ میقات سے بھی آگے بڑھ گیا ہو مگر بارہویں تاریخ تک اگر کامل طور پر اعادہ کر لیا تو جرمانہ ساقط اور بارہویں کے بعد کیا تو ذم لازم، بدعت ساقط۔ لہذا اگر طواف فرض بارہویں کے بعد کیا ہے تو ذم ساقط نہ ہوگا کہ بارہویں تو گزر گئی اور اگر طواف فرض بے وضو کیا تھا تو اعادہ مستحب پھر اعادہ سے ذم ساقط ہو گیا اگرچہ بارہویں کے بعد کیا ہو۔ (جوہرہ، عالمگیری)

المندۃ العلمیہ کی طرف سے اس پر یہ حاشیہ دیا گیا ہے: بہار شریعت کے نسخوں میں اس جگہ "ذم" کے بجائے "بدعت" لکھا ہے، جو کتابت کی غلطی ہے کیونکہ "طواف فرض بارہویں کے بعد کیا تو بدعت ساقط ہو جائے گا" ایسا ہی فتاویٰ عالمگیری میں ہے اسی وجہ سے ہم نے لفظ "ذم" کر دیا ہے۔ لہذا جن کے پاس بہار شریعت کے دیگر نسخے ہیں ان کو چاہیے کہ لفظ "بدعت" کو قلم زد کر کے اس جگہ پر لفظ "ذم" لکھ لیں۔

4۔ بہار شریعت حصہ 3 صفحہ 615 پر ہے: سترہ بقدر ایک ہاتھ کے اونچا اور انگلی برابر موٹا ہو اور زیادہ سے زیادہ تین ہاتھ اونچا ہو۔ (در مختار رد المحتار)

المندۃ العلمیہ کی طرف سے اس پر یہ حاشیہ دیا گیا ہے: یہ کتابت کی غلطی معلوم ہوتی ہے۔ رد المحتار میں ہے: سنت یہ ہے کہ نمازی اور مترہ کے درمیان فاصلہ زیادہ سے زیادہ تین ہاتھ ہو۔

بہار شریعت حصہ اول کے حاشی کا انداز

بہار شریعت کا پہلا حصہ جو کہ عقائد کے بیان پر مشتمل ہے اور الحمد للہ عزوجل اہلسنت کے عقائد قرآن و حدیث سے ثابت ہیں اس لئے پہلے حصے پر جو حاشی دیئے گئے ان کا انداز کچھ یوں ہے:

- ①..... کسی بھی عقیدہ یا مسئلہ پر دلائل ذکر کرتے ہوئے سب سے پہلے آیت قرآنی کو بطور دلیل پیش کیا گیا۔
- ②..... اس کے بعد حدیث کی مستند کتب صحاح ستہ میں سے کسی کتاب سے کوئی حدیث ذکر کی گئی ہے اور ان میں نہ ملنے کی صورت میں اور دوسری کتب حدیث کی طرف رجوع کیا گیا۔
- ③..... پھر اس حدیث پاک پر محدثین کرام کی بیان کردہ شروحات میں سے کوئی شرح جو عقیدہ کے موافق ہو بیان کی جاتی ہے۔
- ④..... اس کے بعد عقائد کی مستند کتب ”فقہ اکبر“، ”شرح فقہ اکبر“، ”مواقف“، ”شرح مواقف“، ”شرح مقاصد“، ”شرح عقائد نسفیہ“ اور ”المعتمد المستند“ وغیرہ سے موافق عقیدہ نص بیان کی جاتی ہے۔
- ⑤..... اسی طرح جہاں کہیں ضمننا سیرت و تاریخ کے حوالے سے کوئی بات ذکر کی گئی ہو تو وہاں کتب سیرت و تاریخ سے مسئلہ بیان کیا گیا ہے۔
- ⑥..... اسی طرح فقہی مسائل کے بیان میں کتب فقہیہ سے مسئلہ کی تفصیل بیان کر دی گئی ہے جس میں شروحات اور فتاویٰ بھی شامل ہیں۔
- ⑦..... اور پھر آخر میں عقائد و مسائل کے بیان میں مزید وضاحت کے لیے ”فتاویٰ رضویہ“ شریف سے تنحارج اور اقتباسات کا خصوصی اہتمام کیا گیا ہے۔

کتابوں کے اصل صفحات کے عکس: ”ایمان و کفر“ کی بحث کے دوران صدر الشریعہ بدرالطریقہ

مولانا مفتی محمد امجد علی اعظمی علیہ رحمۃ اللہ الغنی نے بد مذہبوں کے عقائد مذمومہ انہیں کی کتابوں سے بیان کیے ہیں تاکہ سنی مسلمان بھائی اپنے عقائد کا تحفظ کر سکیں لیکن وقت گزرنے کے ساتھ ساتھ بد مذہبوں نے نئی چال چلنا شروع کر دی کہ جوڑے اور باطل عقائد ان کے اکابرین نے بیان کیے تھے قطع و برید کے ساتھ بلکہ بعض تو ہوشیاری اور چالاک کی سے ان بُری اور قبیح باتوں کو منجھو و حذف کر کے نئے انداز میں چھاپنے لگے جس کا مقصد بھی مسلمانوں کو دھوکہ دینا تھا، الحمد للہ عزوجل مختلف علماء کرام دامت فیضہم نے بیان و تقریر، کتب و رسائل الغرض جس طرح ممکن ہوا، بد مذہبوں کی سازشوں سے سنی مسلمانوں کو خبردار رکھا۔ ہم نے بد مذہبوں کی اصل عبارتیں کمپیوٹر کے ذریعے اسکین (scan) کر کے لگا دی ہیں تاکہ مسلمان ان بد مذہبوں کے دام فریب میں نہ آسکیں۔

علمائے کرام دامت فیہم کی طرف سے حوصلہ افزائی

جب بہارِ شریعت کے 7 حصے (پہلے 6 اور 16 واں) الگ الگ شائع ہو کر یکے بعد دیگرے علمائے کرام و مفتیانِ عظام دامت فیہم تک پہنچے تو انہوں نے ہمارے کام کو بہت سراہا، اپنے تاثرات کا بذریعہ مکتوب بھی اظہار کیا اور مفید مشوروں سے بھی نوازا۔ علمائے کرام و مفتیانِ عظام دامت فیہم کی جانب سے ذمہ دارانِ دعوتِ اسلامی کو بھیجے جانے والے مکتوبات سے چند اقتباسات ملاحظہ ہوں:

شیخ الحدیث مفتی محمد ابراہیم قادری مدظلہ العالی (جامعہ رضویہ گمر)

فقہ اسلامی کا انسائیکلو پیڈیا بہارِ شریعت جو حضرت صدر الشریعہ مولانا امجد علی اعظمی علیہ الرحمۃ کا گراندھر علمی کارنامہ اور انکی زندہ کرامت ہے، بعشاء اللہ ”المدینۃ العلمیۃ“ کی جانب سے اس پر تخریجی و تحقیقی کام بہت جلد منظرِ عام پر آ رہا ہے۔ اس فقیر نے بہارِ شریعت جلد شانزدہم (16) پر حاشیہ نگاری کام کو بہ نظر غائر دیکھا، بحمدہ تعالیٰ اسے انتہائی مفید، جامع، نافع پایا۔ بہارِ شریعت میں اگر کہیں بعض مسائل پر اجمالاً گفتگو ہوئی تو حاشیہ میں اسے مفصلاً بیان کر دیا گیا ہے۔ یونہی حاشیہ میں کتاب بعض مسامحات کی نشاندہی کی گئی ہے پھر اصل مسائل کو واضح کر کے فتاویٰ رضویہ کی تائیدی عبارات کے ذریعہ حاشیہ کو مزین کیا گیا ہے۔ میں المدینۃ العلمیۃ کے اصحابِ علم و رفقاء کا رکو اس شاندار کام پر حدیہ تمغیک پیش کرتا ہوں۔

حضرت مولانا مفتی گل احمد مفتی مدظلہ العالی (روح البیت جامعہ دارالعلوم دیوبند، سابق نائب امیر دیوبند، نائب امیر دارالعلوم دیوبند)

السلام علیکم خیر و عافیت مزاج عالی! آپ نے بہارِ شریعت اور جد الممتار پر جو تحقیقی کارنامہ سرانجام دیا ہے میں سوچتا ہوں کہ یہ خواب ہے یا خواب کی تعبیر ہے، خوشی اور مسرت سے بار بار آپ کے ارسال کردہ گرامی نامہ کو پڑھتا ہوں اور پھر گاہے بہارِ شریعت کے کسی حصے کو اٹھا کر پڑھنا شروع کر دیتا ہوں اور گاہے جد الممتار کا کسی نہ کسی جگہ سے مطالعہ شروع کر دیتا ہوں۔ دعوتِ اسلامی کی فعال قیادت اور ان کے رفقاء نے درپیش حالات کے نبض پر ہاتھ رکھ کر حالات کے مطابق جن جن چیزوں کی ضرورت تھی ان پر منظم اور ٹھوس طریقے سے کام شروع کر دیا ہے۔ میرے پاس ایسے الفاظ نہیں جن سے آپ کو آپ کے رفقاء کو اور آپ کی قیادت اور آپ کے محرکین کو خراجِ تحسین پیش کر سکوں۔ حضرت قبلہ مفتی اعظم پاکستان مفتی عبدالقیوم ہزاروی رحمہ اللہ تعالیٰ کے عظیم کارنامے تخریجِ فتاویٰ رضویہ کے بعد بہارِ شریعت کی

تخریج کا کام امیر اہلسنت محسن اہلسنت فخر ملت پیر طریقت حضرت علامہ مولانا محمد الیاس قادری رضوی امیر وہابی دعوت اسلامی کا عظیم اور منفرد کارنامہ ہے اللہ تعالیٰ موصوف کا سایہ اہلسنت پر تاقیامت رکھے تاکہ آپ کی کوششوں اور اخلاص کی بدولت مسلک اہلسنت پھلتا پھولتا رہے۔ اللہ تعالیٰ تمام اہلسنت کو خصوصاً امیر اہلسنت اور ان کے خدام کو مسلک اہلسنت کی مزید خدمت کرنے کے توفیق عطا فرمائے۔ آمین یا رب العالمین بوسیلہ سید المرسلین ﷺ

شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد عبد العظیم سیالوی (جامعہ نعیمیہ البصر)

بہار شریعت کی تخریج ایک بہت بڑی کاوش علمی ہے، جو مسائل کی پچھلی کی طرف متوجہ کرنے کے ساتھ ساتھ علماء کے لئے کسی بھی کتب ماخذ سے تلاش کرنے کا باعث بنے گی اور ادارہ ”المدینۃ العلمیۃ“ کے لئے دعاؤں کا باعث ہوگی۔

مناظر اسلام حضرت مولانا غلام مصطفیٰ نوری قادری مدظلہ العالی (مفت جامعہ شریعتیہ رضویہ بیرون قلعہ منڈی بہاؤنہ)

بہار شریعت تخریج شدہ کی صورت زبان میں موصول ہوا جو میرے وسعت قلبی و انشراح صدور آنکھوں کی ٹھنڈک کا وسیلہ بنا۔ آپ کی تخریج نے بہار شریعت کو چار چاند لگا دیے کہ میرے جیسے کم علم کے لیے بھی اس سے فائدہ اٹھانا بہت آسان ہو گیا ہے۔ تخریج کا کام کوئی اتنا آسان نہیں بلکہ بہت ہی مشکل اور پیچیدہ کام ہے مگر جب اللہ عزوجل اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم کی نظر عنایت ہو جائے۔ آپ نے اور آپ کے رفقاء معاونین حضرات گرامی قدر نے فقہ حنفی کی وہ بے مثال خدمت کی ہے جس کی جتنی بھی تعریف کر سکیں کم ہے کہ اہل نظر کی بصیرت و بصیرت دونوں ہی اس سے روشن ہوں گی ان شاء اللہ تعالیٰ۔ یہ ایک بیش بہا نعمت ہے، عظیم کارِ خیر ہے جس کا اجر آپ کو اللہ عزوجل عطا فرمائے گا۔ خدا وحده لا شریک اس قافلہ پاسبان مسلک رضا کو امیر اہلسنت حضرت علامہ مولانا ابوبلال محمد الیاس عطار قادری رضوی دامت برکاتہم العالیہ کی زیر قیادت جاری و ساری رکھے۔ آمین بجاہ النبی الکریم الامین و آلہ العظیم واصحابہ الکریم الجلیل اجمعین

پیرزادہ اقبال احمد فاروقی (مفت جامعہ اسلامیہ دارالعلوم)

اسلام علیکم ورحمۃ اللہ! آپ نے بہار شریعت کا سولہواں حصہ مرتبہ معہ تخریج کی دو جلدیں عنایت فرمائی ہیں، شکر یہ قبول فرمائیے۔ عالمی مدنی مرکز فیضانِ مدینہ کی طرف سے ایسی کتابوں کی اشاعت نہایت ہی اہم کام ہے۔ اگرچہ بہار شریعت کی

اشاعت مختلف انداز میں بڑی تیزی سے ہو رہی ہے مگر آپ نے حواشی اور تخریج کے ساتھ اسکی قدر و قیمت کو بڑھا دیا ہے، قارئین کو مسائل کے جاننے میں آسانی ہوگی اور جو لوگ حوالے کی تلاش میں رہتے ہیں انہیں راہنمائی ملے گی۔ مزید برآں حضرت ابوبلال امیر دعوت اسلامی علامہ محمد الیاس قادری عطار قبلہ کی زیر نگرانی جو علمی اور تصنیفی کام ہو رہا ہے اس کے دؤر رس اثرات مرتب ہوں اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ آپ کو ہمت دے اور کام جاری رہے۔ والسلام

شادیاتی جائزہ: بہار شریعت کی اس جلد میں 221 آیات قرانیہ، 1062 احادیث مبارکہ، 3431 فقہی مسائل اور 144 عقائد شامل ہیں۔

الحمد للہ عزوجل اس کتاب پر شعبہ تخریج (المدرسة العلمية) کے 8 اسلامی بھائیوں نے کام کرنے کی سعادت حاصل کی بالخصوص محمد آصف خان عطاری مدنی، ابوسائل ندیم اشرف عطاری مدنی، ابو محمد محمد یونس علی عطاری مدنی، ابن حبیب محمد عنایت اللہ گولڑوی عطاری نے خوب کوشش کی۔

مدنی گزارش

ان تمام تر کوششوں کے باوجود ہمیں دعویٰ کمال نہیں لہذا ہمارے کام میں جو خوبی نظر آئے وہ ہمارے صدر الشریعہ علیہ رحمۃ رب الوزی کے قلم کا کمال ہے، اور ہمارے پیرومرشد امیر اہلسنت حضرت علامہ مولانا محمد الیاس عطار رتہ درنی دست برکتہم العالیہ کا فیض ہے اور جہاں خامی ہو وہاں ہماری غیر ارادی کوتاہی کو دخل ہے۔ اسلامی بھائیوں بالخصوص علمائے کرام دامت فیضہم سے مؤدبانہ درخواست ہے کہ جہاں جہاں ضرورت محسوس کریں بذریعہ مکتوب یا ای میل ہماری رہنمائی فرمائیں۔ اللہ تعالیٰ دعوت اسلامی کے تحقیقی و اشاعتی ادارے ”المدينة العلمية“ کی اس کاوش کو قبول فرمائے اور ہمیں اپنی اصلاح کے لئے شیخ طریقت امیر اہلسنت بانی دعوت اسلامی حضرت علامہ مولانا ابوبلال محمد الیاس عطار قادری مدظلہ العالی کے عطا کردہ مدنی انعامات پر عمل کرنے کی توفیق عطا فرمائے اور ساری دنیا کے لوگوں کی اصلاح کی کوشش کے لئے 3 دن، 12 دن، 30 دن اور 12 ماہ کے لئے عاشقان رسول کے سفر کرنے والے مدنی قافلوں کا مسافر بننے رہنے کی توفیق عطا فرمائے اور دعوت اسلامی کی تمام مجالس بشمول مجلس ”المدينة العلمية“ کو دن پچیسویں رات چھبیسویں ترقی عطا فرمائے۔

امین بجاہ النبی الامین صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم

مجلس المدينة العلمية (دعوت اسلامی)

E-mail: imia@dawateislami.net

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ
أَتَابَعُودُ فَأَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تذکرہ صدر الشریعہ علیہ رحمۃ اللہ

(از: شیخ طریقت، امیر اہلسنت، بانی دعوتِ اسلامی حضرت علامہ مولانا ابوبلال محمد الیاس عطار قادری رضوی ضیائی دامت برکاتہم العالیہ)

شیطان لاکھ سُستی دلائلے چند اوراق پر مشتمل "تذکرہ صدر الشریعہ"
مکمل پڑھ لیجئے ان شاء اللہ عزوجل آپ کا دل سینے میں جھوم اُٹھے گا۔

ذُرود شریف کی فضیلت

رسول اکرم، نُورِ مُجَسِّم، شاہِ بُنی آدم، نَبِیِّ مُحْتَشِم صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم کا فرمانِ معظم ہے: جس نے مجھ پر سو مرتبہ ذُرودِ پاک پڑھا اللہ تعالیٰ اُس کی دونوں آنکھوں کے درمیان لکھ دیتا ہے کہ یہ رِفاق اور جہنم کی آگ سے آزاد ہے اور اُسے بروزِ قیامت فہماء کے ساتھ رکھے گا۔
(مختصّ الذُّواید ج ۱۰ ص ۲۵۲ حدیث ۱۷۲۹۸ دار الفکر بیروت)

صَلُّوا عَلَى الْحَبِيبِ ا
صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلٰی مُحَمَّد

سگِ صیغہ کے بچپن کی ایک ذمہ داری یاد

تبلیغِ قرآن و سنت کی عالمگیر غیر سیاسی تحریک "دعوتِ اسلامی" کے قیام سے بہت پہلے میرے عہدِ طفولیت (یعنی بچپن یا لڑکپن) کا واقعہ ہے۔ جب ہم باب المدینہ کے اندر کوٹلی، اولڈ ٹاؤن میں رہائش پذیر تھے، محلے میں بادامی مسجد تھی جو کہ کافی آباد تھی، پیشِ امام صاحبِ بیعت پیارے عالم تھے، روزانہ نمازِ عشاء کے بعد نماز کے دو ایک مسائل بیان فرمایا کرتے تھے (کاش! ہر امام مسجد روزانہ کم از کم کسی ایک نماز کے بعد اسی طرح کیا کرے) جس سے کافی سیکھنے کو ملتا تھا۔ ایک دن میں اپنے بڑے بھائی جان (مرحوم) کے ساتھ غالباً نمازِ ظہر اسی بادامی مسجد میں ادا کر کے باہر نکلا تھا، پیشِ امام صاحبِ فارغ ہو کر مسجد کے باہر تشریف لے چکے تھے۔ کسی نے کوئی مسئلہ پوچھا ہو گا اس پر انہوں نے کسی کو حکم فرمایا: بہارِ شریعت لے آؤ۔ چنانچہ ایک کتاب ان کے ہاتھوں میں دی گئی اُس پر جلی حروف سے بہارِ شریعت لکھا تھا، سرورِ قرق پر سورج کی کرنوں کے مشابہ خوبصورت دھاریاں بنی ہوئی تھیں، امام صاحب نے قرق گردانی شروع کی، مجھے اُس وقت خاص پڑھنا تو آتا نہیں تھا۔ جگہ جگہ جلی جلی حروف میں لفظ

مسئلہ لکھا تھا، چونکہ مسائل سن کر بہت سکون ملا تھا اس لئے میرے منہ میں پانی آ رہا تھا کہ کاش! یہ کتاب مجھے حاصل ہو جاتی! لیکن نہ میں نے مذہبی کتابوں کی کوئی دکان دیکھی تھی نہ ہی یہ شعور تھا کہ یہ کتاب خریدی بھی جاسکتی ہے، خیر اگر مول ملتے بھی تو میں کہاں سے خریدتا! اتنے پیسے کس کے پاس ہوتے تھے! بہر حال بہار شریعت مجھے یاد رہ گئی اور آخر کار وہ دن بھی آ ہی گیا کہ اللہ رب العزت عزوجل کی رحمت سے میں بہار شریعت خریدنے کے قابل ہو گیا۔ اُن دنوں مکمل بہار شریعت (دو جلدوں میں) کا بدیہ پاکستانی 32 روپیہ تھا جبکہ بغیر جلد کی 28 روپیہ۔ پچنانچہ میں نے مکمل بہار شریعت (غیر جلد) 28 روپے میں خریدنے کی سعادت حاصل کی۔ اُس وقت بہار شریعت کے 17 حصے تھے البتہ اب 20 ہیں۔ الحمد للہ عزوجل میں نے بہار شریعت سے وہ فیوض و برکات حاصل کئے کہ بیان سے باہر ہیں۔

الحمد للہ عزوجل مجھے اس کتاب کی برکات سے معلومات کا وہ انمول خزانہ ہاتھ آیا کہ میں آج تک اس کے گن گاتا ہوں۔ اس عظیم الشان تصنیف کے مصنف خلیفہ اعلیٰ حضرت، صدر الشریعہ، بدر الطریقہ مفتی محمد امجد علی اعظمی علیہ رحمۃ اللہ الفی ہیں۔ حضرت سید ناسفیان بن عیینہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے فرمان: ”عِنْدَ ذِكْرِ الصَّالِحِينَ تَنْزُلُ الرَّحْمَةُ بِمَعْنَى نِيكِ اَوْكُوں کے ذکر کے وقت رحمت نازل ہوتی ہے۔“ (جلد الاولیاء، ج ۷ ص ۳۳۵ رقم ۱۰۷۵۰ دار الکتاب العلمیۃ بیروت) پر عمل کرتے ہوئے اپنے محسن حضرت مولانا مفتی محمد امجد علی اعظمی علیہ رحمۃ اللہ الفی کا تذکرہ پیش کرتا ہوں۔

دم سے ترے ”بہار شریعت“ ہے چار سو
باطل جرے قلاوی سے لرزاں ہے آج بھی

ابتدائی حالات

صدر شریعت، بدر طریقت، محسن اہلسنت، خلیفہ اعلیٰ حضرت، مصنف بہار شریعت حضرت علامہ مولانا الحاج مفتی محمد امجد علی اعظمی رضوی سنی حنفی قادری برکاتی علیہ رحمۃ اللہ القوی ۱۳۰۰ھ مطابق 1882ء میں مشرقی یوپی (ہند) کے قصبہ مدینۃ العلماء گھوسی میں پیدا ہوئے۔ آپ کے والد ماجد حکیم جمال الدین علیہ رحمۃ اللہ السین اور دادا حضور خدا بخش رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فن طب کے ماہر تھے۔ ابتدائی تعلیم اپنے دادا حضرت مولانا خدا بخش رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے گھر پر حاصل کی پھر اپنے قصبہ ہی میں مدرسہ ناصر العلوم میں جا کر گوپال سنگھ کے مولوی الہی بخش صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے کچھ تعلیم حاصل کی۔ پھر جو پور پہنچے اور اپنے چچا زاد بھائی اور اُستاد مولانا محمد صدیق رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے کچھ اسباق پڑھے

پھر جامع معقولات و مقنولات حضرت علامہ ہدایت اللہ خان علیہ رحمۃ الرحمن سے علم دین کے چھلکتے ہوئے جام نوش کئے اور یہیں سے درس نظامی کی تکمیل کی۔ پھر دورہ حدیث کی تکمیل پہلی بھیت میں استاذ المحدثین حضرت مولانا وصی احمد محدث سورتی علیہ رحمۃ اللہ القوی سے کی۔ حضرت محدث سورتی علیہ رحمۃ اللہ القوی نے اپنے ہونہار شاگرد کی عمری (یعنی اعلیٰ) صلاحیتوں کا اعتراف ان الفاظ میں کیا: ”مجھ سے اگر کسی نے پڑھا تو امجد علی نے۔“

پیدل سفر

صدر الشریعہ بدر الطریقہ علیہ رحمۃ رب الوزی نے طلب علم دین کیلئے جب مدینۃ العلماء گھوسی سے جو پور کا سفر اختیار کیا، ان دنوں سفر پیدل یا قتل گاڑیوں پر ہوتا تھا۔ چنانچہ راہِ علم کے عظیم مسافر صدر الشریعہ علیہ رحمۃ رب الوزی مدینۃ العلماء گھوسی سے پیدل سفر کر کے اعظم گڑھ آئے پھر یہاں سے اونٹ گاڑی پر سوار ہو کر آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ جو پور پہنچے۔

حیرت انگیز قوتِ حافظہ

صدر الشریعہ، بدر الطریقہ حضرت علامہ مولانا مفتی محمد امجد علی اعظمی علیہ رحمۃ اللہ القوی کا حافظہ بہت مضبوط تھا۔ حافظہ کی قوت، شوق و محنت اور ذہانت کی وجہ سے تمام طلبہ سے بہتر سمجھے جاتے تھے۔ ایک مرتبہ کتاب دیکھنے یا سننے سے برسوں تک ایسی یاد رہتی جیسے ابھی ابھی دیکھی یا سنی ہے۔ تین مرتبہ کسی عبارت کو پڑھ لیتے تو یاد ہو جاتی۔ ایک مرتبہ ارادہ کیا کہ ”کافیہ“ کی عبارت زبانی یاد کی جائے تو فائدہ ہوگا تو پوری کتاب ایک ہی دن میں یاد کر لی!

تدریس کا آغاز

صوبہ بہار (ہند پٹنہ) میں مدرسۃ اہلسنت ایک ممتاز درس گاہ تھی جہاں مفتیدر (مق۔ ت۔ د۔) رہتے تھے۔ وہاں اپنے علم و فضل کے جوہر دکھا چکی تھیں۔ خود صدر الشریعہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے استاذ محترم حضرت محدث سورتی علیہ رحمۃ اللہ القوی برسوں وہاں شیخ الحدیث کے منصب پر فائز رہ چکے تھے۔ مولیٰ مدرسہ قاضی عبدالوحید مرحوم کی درخواست پر حضرت محدث سورتی علیہ رحمۃ اللہ القوی نے مدرسۃ اہلسنت (پٹنہ) کے صدر مدرس کے لئے صدر الشریعہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا انتخاب فرمایا۔ آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ استاذ محترم کی دعاؤں کے سائے میں ”پٹنہ“ پہنچے اور پہلے ہی سبق میں علوم کے ایسے دریا بہائے کہ علماء و طلبہ آتش کراٹھے۔ قاضی عبدالوحید علیہ رحمۃ اللہ المعجد جو خود بھی متبحر (م۔ ت۔ ح۔ ح۔) عالم تھے نے صدر الشریعہ علیہ رحمۃ رب الوزی کی علمی و جاہت اور انتظامی صلاحیت سے متاثر ہو کر مدرسہ کے تعلیمی امور آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے سپرد کر دیئے۔

اعلیٰ حضرت کی پہلی زیارت

کچھ عرصہ بعد قاضی عبدالوحید علیہ رحمۃ اللہ الحجید باقی مدرسہ اہلسنت (پٹنہ) شدید بیمار ہو گئے۔ قاضی صاحب ایک نہایت دیندار دین پرور رئیس تھے، علم دین سے آراستہ ہونے کے ساتھ ساتھ انگریزی تعلیم میں B.A. تھے۔ انکے والد انھیں بیرسٹری کے امتحان کے لئے لندن بھیجنا چاہتے تھے لیکن قاضی صاحب کے مقدس مدنی جذبات نے یورپ کے ملحدانہ گندے ماحول کو سخت نا پسند کیا۔ چنانچہ آپ نے اس سفر سے تحریر فرمایا اور ساری زندگی خدمت دین ہی کو اپنا شعار بنایا۔ انکی پرہیزگاری اور مدنی سوچ ہی کی کشش تھی کہ میرے آقا اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، ولی نعمت، عظیم البرکت، عظیم المرتبت، پروانہ شمع رسالت، مُجَبِّدِ دین وملت، حامی سنت، ماحی بدعت، عالم شریعت، پیر طریقت، باغبِ خیر و برکت، حضرت علامہ مولانا الحاج الحافظ القاری شاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن اور حضرت قبلہ محدثِ سورتی علیہ رحمۃ اللہ القوی جیسے مصروفِ بزرگانِ دین قاضی صاحب کی عیادت کے لئے گشاں گشاں روہیلکھنڈ سے پٹنہ تشریف لائے۔ اسی موقع پر حضرت صدر الشریعہ، بدر الطریقہ مفتی محمد امجد علی اعظمی علیہ رحمۃ اللہ القوی نے پہلی بار میرے آقا اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ رب العزت کی زیارت کی۔ اعلیٰ حضرت رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی شخصیت میں ایسی کشش تھی کہ بے اختیار صدر الشریعہ، بدر الطریقہ علیہ رحمۃ رب الہادی کا دل آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی طرف مائل ہو گیا اور اپنے استاذِ محترم حضرت سیدنا محدثِ سورتی علیہ رحمۃ اللہ القوی کے مشورے سے سلسلہ عالیہ قادریہ میں اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ رب العزت سے بیعت ہو گئے۔ میرے آقا اعلیٰ حضرت اور سیدی محدثِ سورتی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی موجودگی میں ہی قاضی صاحب نے وفات پائی۔ اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ رب العزت نے نمازِ جنازہ پڑھائی اور محدثِ سورتی علیہ رحمۃ اللہ القوی نے قبر میں اتارا۔ اللہ رب العزت غزو جَلّٰی کی ان پر رحمت ہو اور ان کے صدقے ہماری مغفرت ہو۔

امین بجاہ النبی الامین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم

علمِ طب کی تحصیل

قاضی صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی رحلت کے بعد مدرسہ کا انتظام جن لوگوں کے ہاتھ میں آیا، ان کے نامناسب اقدامات کی وجہ سے صدر الشریعہ علیہ رحمۃ رب الہادی سخت کبیدہ خاطر اور دل برداشتہ ہو گئے اور سالانہ تعطیلات میں اپنے گھر پہنچنے کے بعد اپنا استعفاء بھجوا دیا اور مطالعہ کُتب میں مصروف ہو گئے۔ پٹنہ میں مغرب زدہ لوگوں کے بُرے برتاؤ سے متاثر ہو کر

ملازمت کی چپقلش سے بیزار ہو چکے تھے۔ معاش کے لئے کسی مناسب مشغلہ کی جستجو تھی۔ والد محترم کی نصیحت یاد آئی کہ ع میراث پدر خواہی علم پدر آموز (یعنی والد کی میراث حاصل کرنا چاہے ہو تو والد کا علم لیکھو) خیال آیا کہ کیوں نہ علم طب کی تحصیل کر کے خاندانی پیشہ طبابت ہی کو مشغلہ بنائیں۔ چنانچہ شوال ۱۳۲۶ھ میں لکھنؤ جا کر دو سال میں علم طب کی تحصیل و تکمیل کے بعد وطن واپس ہوئے اور مطب شروع کر دیا۔ خاندانی پیشہ اور خدا و تقابلیت کی بنا پر مطب نہایت کامیابی کے ساتھ چل پڑا۔

صدر شریعت اعلیٰ حضرت کی بارگاہ عظمت میں

ذریعہ معاش سے مطمئن ہو کر تھادی الاولیٰ ۱۳۲۹ھ میں آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کسی کام سے ”لکھنؤ“ تشریف لے گئے۔ وہاں سے اپنے اُستاد محترم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی خدمت میں ”پہلی بھیت“ حاضر ہوئے۔ حضرت محدث سورتی علیہ رحمۃ اللہ اتقویٰ کو جب معلوم ہوا کہ ان کا ہونہار شاگرد تدریس چھوڑ کر مطب میں مشغول ہو گیا ہے تو انہیں بے حد افسوس ہوا۔ چونکہ صدر الشریعہ علیہ رحمۃ رب الہدیٰ کا ارادہ بریلی شریف حاضر ہونے کا بھی تھا چنانچہ بریلی شریف جاتے وقت محدث سورتی علیہ رحمۃ اللہ اتقویٰ نے ایک خط اس مضمون کا اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ رب الہدیٰ کی خدمت میں تحریر فرمادیا تھا کہ ”جس طرح ممکن ہو آپ ان (یعنی حضرت صدر الشریعہ، بدرالطریقہ مفتی محمد امجد علی اعظمی علیہ رحمۃ اللہ اتقویٰ) کو خدمت دین و علم دین کی طرف مہوچہ کیجئے۔“ جب میرے آقا اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ رب الہدیٰ کے در و دولت پر حاضری ہوئی تو آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نہایت لطف و کرم سے پیش آئے اور ارشاد فرمایا: ”آپ یہیں قیام کیجئے اور جب تک میں نہ کہوں واپس نہ جائیے۔“ اور دل بستگی کے لئے کچھ تحریری کام وغیرہ سپرد فرما دیئے۔ تقریباً دو ماہ بریلی شریف میں قیام رہا اور میرے آقا اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ رب الہدیٰ کی صحبت میں علمی استفادہ اور دینی نماز کا سلسلہ جاری رہا یہاں تک کہ رمضان المبارک قریب آ گیا۔ صدر الشریعہ علیہ رحمۃ رب الہدیٰ نے گھر جانے کی اجازت طلب کی تو میرے آقا اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ رب الہدیٰ نے ارشاد فرمایا: ”جائے! لیکن جب کبھی میں بلاؤں تو فوراً چلے آئیے۔“

مرہدِ کامل کا منظور نظر امجد علی

اس پہ دائم لطف فرما چشم حق بین رضا

کلیات سے دینی خدمت کی طرف مواصلت

صدر الشریعہ علیہ رحمۃ رب الہدیٰ خود فرماتے ہیں: میں جب اعلیٰ حضرت امام اہلسنت مجدد دین و ملت مولانا شاہ امام احمد

رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن کی بارگاہ میں حاضر ہوا تو دریافت فرمایا: مولانا کیا کرتے ہیں؟ میں نے عرض کی: مطب کرتا ہوں۔ اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ رب العزت نے فرمایا: ”مطب بھی اچھا کام ہے، اَلْعِلْمُ عَلَمَانِ عَلِمُ الْاَذْيَانِ وَعِلْمُ الْاَبْدَانِ (یعنی علم دو ہیں، علم دین اور علم طب)۔ مگر مطب کرنے میں یہ خرابی ہے کہ صبح صبح قارورہ (یعنی پیشاب) دیکھنا پڑتا ہے۔“ اس ارشاد کے بعد مجھے قارورہ (پیشاب) دیکھنے سے انتہائی نفرت ہوگئی اور یہ اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ رب العزت کا کشف تھا کیونکہ میں امراض کی تشخیص میں قارورہ (یعنی پیشاب) ہی سے مدد لیتا تھا (اور واقعی صبح صبح مریضوں کا قارورہ (پیشاب) دیکھنا پڑ جاتا تھا) اور یہ تصرّف تھا کہ قارورہ بنی یعنی مریضوں کا پیشاب دیکھنے سے نفرت ہوگئی۔

بریلی شریف میں دوبارہ حاضری

گھر جانے کے چند ماہ بعد بریلی شریف سے خط پہنچا کہ آپ فوراً چلے آئیے۔ چنانچہ صدر الشریعہ علیہ رحمۃ رب الوزی دوبارہ بریلی شریف حاضر ہو گئے۔ اس مرتبہ ”انجمن الہست“ کی نظامت اور اس کے پولیس کے اہتمام کے علاوہ مدرسہ کا کچھ تعلیمی کام بھی سپرد کیا گیا۔ گویا میرے آقا اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ رب العزت نے بریلی شریف میں آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے مستقل قیام کا انتظام فرمادیا۔ اس طرح صدر الشریعہ علیہ رحمۃ رب الوزی نے 18 سال میرے آقائے نعمت اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ رب العزت کی صحبت بابرکت میں گزارے۔

لئے بیٹھا تھا عشقِ مصطفیٰ کی آگ سینے میں

ولایت کا جہیں پر نقش، دل میں نورِ وحدت کا

بریلی شریف میں مصروفیات

بریلی شریف میں دو مستقل کام تھے ایک مدرسہ میں تدریس، دوسرے پولیس کا کام یعنی کاپیوں اور ہدفوں کی تصحیح، کتابوں کی روانگی، خطوط کے جواب، آمد و خرچ کے حساب، یہ سارے کام تمہا انجام دیا کرتے تھے۔ ان کاموں کے علاوہ اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ رب العزت کے بعض مسؤلات کا مپیٹھ کرنا (یعنی نئے سرے سے صاف لکھنا) فتوؤں کی نقل اور ان کی خدمت میں رہ کر فتویٰ لکھنا یہ کام بھی مستقل طور پر انجام دیتے تھے۔ پھر شہر و بیرون شہر کے اکثر تبلیغ دین کے جلسوں میں بھی شرکت فرماتے تھے۔

روزانہ کا جدول

صدر الشریعہ بدر الطریقہ علیہ رحمۃ رب الوزی کا روزانہ کا جدّ ول کچھ اس طرح تھا کہ بعد نماز فجر ضروری وظائف

وتلاوتِ قرآن کے بعد گھنٹہ ڈیڑھ گھنٹہ پریس کا کام انجام دیتے۔ پھر فوراً مدرسہ جا کر تدریس فرماتے۔ دوپہر کے کھانے کے بعد مستقل کچھ دیر تک پھر پریس کا کام انجام دیتے۔ نمازِ ظہر کے بعد عصر تک پھر مدرسہ میں تعلیم دیتے۔ بعد نمازِ عصر مغرب تک اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ رب العزت کی خدمت میں نشست فرماتے۔ بعد مغرب عشاء تک اور عشاء کے بعد سے بارہ بجے تک اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ رب العزت کی خدمت میں قنوی ٹوہی کا کام انجام دیتے۔ اسکے بعد گھر واپسی ہوتی اور کچھ تحریری کام کرنے کے بعد تقریباً دو بجے شب میں آرام فرماتے۔ اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ رب العزت کے اخیر زمانہ حیات تک یعنی کم و بیش دس برس تک روزمرہ کا یہی معمول رہا۔ حضرت صدرِ انثریہ، بدرِ الطریقہ مفتی محمد امجد علی اعظمی علیہ رحمۃ اللہ انہی کی اس محنتِ شانہ و عزم و استقلال سے اُس دور کے اکابر علماء حیران تھے۔ اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ رب العزت کے بھائی حضرت ننھے میاں مولانا محمد رضا خان علیہ رحمۃ اللہ انکافرماتے تھے کہ مولانا امجد علی کام کی مشین ہیں اور وہ بھی ایسی مشین جو کبھی ٹیل نہ ہو۔

مصنف بھی، مقرر بھی، فقیہ عصر حاضر بھی

وہ اپنے آپ میں تھا اک ادارہ علم و حکمت کا

ترجمہ کسرا فیضان

صحیح اور اغلاط سے مُنَوَّہ (م۔ نو۔ زہ) احادیثِ نبویہ و اقوالِ ائمہ کے مطابق ایک ترجمہ کی ضرورت محسوس کرتے ہوئے آپ نے ترجمہ قرآن پاک کے لئے اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ رب العزت کی بارگاہِ عظمت میں درخواست پیش کی تو ارشاد فرمایا: ”یہ تو بہت ضروری ہے مگر چھپنے کی کیا صورت ہوگی؟ اس کی طباعت کا کون اہتمام کرے گا؟ باؤضو کا پیوں کو لکھنا، باؤضو کا پیوں اور خردوں کی تصحیح کرنا اور تصحیح بھی ایسی ہو کہ اعراب نقطے یا علامتوں کی بھی غلطی نہ رہ جائے پھر یہ سب چیزیں ہو جانے کے بعد سب سے بڑی مشکل تو یہ ہے کہ پریس میں ہمہ وقت باؤضو ہے، بغیر وضو نہ تھڑ کو چھوئے اور نہ کالے، تھڑ کاٹنے میں بھی احتیاط کی جائے اور چھپنے میں جو جوڑیاں نکلی ہیں انکو بھی بہت احتیاط سے رکھا جائے۔ آپ نے عرض کی: ”ان شاء اللہ جو باتیں ضروری ہیں ان کو پوری کرنے کی کوشش کی جائے گی، ہاں فرض مان لیا جائے کہ ہم سے ایسا نہ ہو سکا تو جب ایک چیز موجود ہے تو ہو سکتا ہے آئندہ کوئی شخص اس کے طبع کرنے کا اہتمام کرے اور مخلوقِ خدا کو فائدہ پہنچانے میں کوشش کرے اور اگر اس وقت یہ کام نہ ہو سکا تو آئندہ اس کے نہ ہونے کا ہم کو بڑا افسوس ہوگا۔“ آپ کے اس معروض کے بعد ترجمہ کا کام شروع کر دیا گیا بحمدِ اللہ عزوجل آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی مساعیِ جمیلہ سے خاطر خواہ کامیابی ہوئی اور آج مسلمانوں کی کثیر تعدادِ مجدۃ و اعظم،

امام اہلسنت علیہ رحمۃ رب العزت کے لکھے ہوئے قرآن پاک کے صحیح ترجمہ ”مجمع کثر الایمان“ سے مستفید ہو کر آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ (یعنی صدر الشریعہ) کی ممنون احسان ہے اور ان شاء اللہ عزوجل یہ سلسلہ قیامت تک جاری رہے گا۔

گر اہل چمن فخر کریں اس پہ بجا ہے
امجد تھا گلاب چمن دانش و حکمت

دکیلِ رضا

میرے آقا اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ رب العزت نے سوائے صدر الشریعہ علیہ رحمۃ رب العزت کسی کو بھی حلیٰ کہ شہزادگان کو بھی اپنی بیعت لینے کے لئے وکیل نہیں بنایا تھا۔

صدر الشریعہ کا خطاب کس نے دیا؟

المسفوظات حصہ اول صفحہ 183 مطبوعہ مکتبۃ المدینہ میں ہے کہ میرے آقا اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ رب العزت نے فرمایا: آپ موجودین میں تفقہ (تفق) جس کا نام ہے وہ مولوی امجد علی صاحب میں زیادہ پائے گا، اس کی وجہ یہی ہے کہ وہ استقامت سنبھالتے ہیں اور جو میں جواب دیتا ہوں لکھتے ہیں، طبیعت آخاڑ ہے، طرز سے والفیہت ہو چلی ہے۔“ میرے آقا اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ رب العزت نے ہی حضرت مولانا امجد علی اعظمی علیہ رحمۃ اللہ انکی کو صدر الشریعہ کے خطاب سے نوازا۔

اٹھا تھالے کے جو ہاتھوں میں پرچم اعلیٰ حضرت کا

وہ میر کارواں ہے کاروانِ اہلسنت کا

قاضی شریعہ

ایک دن صبح تقریباً 9 بجے، میرے آقا اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، مولانا شاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن مکان سے باہر تشریف لائے، تخت پر قائلین بچھانے کا حکم فرمایا۔ سب حاضرین حیرت زدہ تھے کہ حضور یہ اہتمام کس لئے فرما رہے ہیں! پھر میرے آقا اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ رب العزت ایک کرسی پر تشریف فرما ہوئے اور فرمایا کہ میں آج بریلی میں دائر القضاہ بریلی کے قیام کی بنیاد رکھتا ہوں اور صدر الشریعہ کو اپنی طرف بلا کر ان کا داہنا ہاتھ اپنے دست مبارک میں لے کر قاضی کے منصب پر بٹھا کر فرمایا: ”میں آپ کو ہندوستان کے لئے قاضی شرع مقرر کرتا ہوں۔ مسلمانوں کے درمیان اگر ایسے کوئی مسائل پیدا

ہوں جن کا شرعی فیصلہ قاضی شرع ہی کر سکتا ہے وہ قاضی شرعی کا اختیار آپ کے ذمے ہے۔ پھر تاجدارِ اہلسنت مفتی اعظم ہند حضرت مولانا مصطفیٰ رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن اور محمد ہانِ ملت حضرت علامہ مفتی محمد برہان الحق رضوی علیہ رحمۃ التقویٰ کو دارالقضاء بریلی میں مفتی شرع کی حیثیت سے مقرر فرمایا۔ پھر دعا پڑھ کر کچھ کلمات ارشاد فرمائے جن کا اقرار حضرت صدر الشریعہ علیہ رحمۃ رب الوریٰ نے کیا۔ صدر الشریعہ علیہ رحمۃ رب الوریٰ نے دوسرے ہی دن قاضی شرع کی حیثیت سے پہلی نشست کی اور وراثت کے ایک معاملہ کا فیصلہ فرمایا۔

یہ ساری برکتیں ہیں خدمتِ دینِ پیہر کی

جہاں میں ہر طرف ہے تذکرہ صدرِ شریعت کا

اعلیٰ حضرت کے جنازے کے لیے وصیت

وصایا شریف صفحہ 24 پر ہے کہ حجۃ واعظم، اعلیٰ حضرت، امام اہلسنت، حجۃ دین و ملت مولانا شاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن نے اپنی نماز جنازہ کے بارے میں یہ وصیت فرمائی تھی۔ ”الْمَنَّةُ الْمُتَّزَاہُ“ اٹھ نماز جنازہ کی جتنی دعائیں منقول ہیں اگر حامد رضا کو یاد ہوں تو وہ میری نماز جنازہ پڑھائیں ورنہ مولوی امجد علی صاحب پڑھائیں۔ حضرت حُجَّۃُ الْاِسْلَام (حضرت مولانا حامد رضا خان) چونکہ آپ کے ”ولی“ تھے اسلئے انکو عقدہ مفرمایا، وہ بھی مشرُوط طور پر اور انکے بعد میرے آقا اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ رب العزت کی نگاہِ انتخاب اپنی نماز جنازہ کے لئے جس پر پڑی وہ بھی بلا شرط، وہ ذاتِ صدر الشریعہ، بدرالطریقہ مفتی محمد امجد علی اعظمی علیہ رحمۃ اللہ الغنی کی تھی۔ اسی سے اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ رب العزت کی صدر الشریعہ علیہ رحمۃ رب الوریٰ سے مَحَبَّت کا اندازہ کیا جاسکتا ہے۔

اسعافۃ مرشد سے دعا

ایک مرتبہ کسی صاحب نے تاجدارِ اہلسنت مفتی اعظم ہند شہزادہ اعلیٰ حضرت علامہ مولانا مصطفیٰ رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن کے سامنے صدر الشریعہ، بدرالطریقہ مفتی محمد امجد علی اعظمی علیہ رحمۃ اللہ الغنی کا تذکرہ فرمایا تو مفتی اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کی چشمانِ کرم سے آنسو بہنے لگے اور فرمایا کہ صدر الشریعہ علیہ رحمۃ رب الوریٰ نے اپنا کوئی گھر نہیں بنایا بریلی ہی کو اپنا گھر سمجھا۔ وہ صاحب اثر بھی تھے اور کثیر العدد اطلبہ کے استاذ بھی، وہ چاہتے تو باسانی کوئی ذاتی دارالعلوم ایسا کھول لیتے جس پر وہ یکہ و تھا قاض

لئے مبارک رسالہ فتاویٰ رضویہ مکتوبہ ج ۹ ص ۲۰۹ پر موجود ہے۔

رہتے مگر ان کے خلوص نے ایسا نہیں کرنے دیا۔“

یہ میرے مُرشدِ کاکرم تھے

چنانچہ دارالعلوم معینیہ عثمانیہ (اجیر شریف) میں وہاں کے صدرُ الحمد زین ہو کر جب آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ پہنچے اور وہاں کے لوگ آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے اندازِ تدبیر سے بہت متاثر ہوئے تو آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے زورِ واس کا ذکر آیا کہ آپ کی تعلیم بہت کامیاب ہوتی نظر آرہی ہے یہ مرکزی دارالعلوم سر بلند ہوتا جا رہا ہے۔ آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا: ”یہ مجھ پر اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ رب العزت کا فضل و کرم ہے۔“

باغِ عالم کا ہو منظر کیوں نہ رنگین و خشن
گوشتے گوشے سے ہیں طیب افشاں ریاحینِ رضا

صدرِ شریعت کی صحبت کی عظمت

تلمیذ و خلیفہ صدر الشریعہ حضرت مولانا سید ظہیر احمد زیدی علیہ رحمۃ اللہ الہادی لکھتے ہیں: مجھے سات سال کے عرصے میں اُن گنت بار مولانا کی خدمت میں حاضری کا موقع ملا لیکن میں نے آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی مجلسوں کو ان غیوب سے پاک پایا جو عام طور سے بلا امتیازِ عوام و خواص ہمارے معاشرے کا جز و بن گئے ہیں مثلاً غیبت، چغلی، دوسروں کی بدخواہی، عیب جوئی وغیرہ۔ آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی زندگی نہایت مقدّس و پاکیزہ تھی، مجھے آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی زندگی میں ذرّہ بیانی (یعنی جھوٹ بولنے) کا کبھی شائبہ بھی نہیں گزرا۔ جہاں تک میری معلومات ہے آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے معمولات قرآن و سنت کے مطابق تھے، گفتگو بھی نہایت مہذب ہوتی، کوئی ناشائستہ یا غیر مہذب لفظ استعمال نہ فرماتے، اسی طرح معاملات میں بھی آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نہایت صاف تھے۔ آپ کا ہر معاملہ شریعتِ مظہرہ کے احکام کے ماتحت تھا۔ ”دادوں“ (علی گڑھ) میں قیام کے دوران کا میں غنی شاہد ہوں کہ آپ نے کبھی کسی کے ساتھ بد معاہلگی نہ کی، نہ کسی کا حق تلف کیا۔

بلندی پرستارہ کیوں نہ ہو پھر اس کی قسمت کا
دیا احمد نے جس کو درسِ قانونِ شریعت کا

صبر و تحمل

بڑے صاحبزادے حضرت مولانا حکیم شمس الہادی صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا انتقال ہو گیا تو صدر الشریعہ علیہ رحمۃ رب الہدیٰ اُس وقت نماز تراویح ادا کر رہے تھے۔ اطلاع دی گئی تشریف لائے۔ ”إِنَّا لِلّٰہِ وَإِنَّا إِلَیْہِہٖ رَاجِعُونَ“ پڑھا اور فرمایا: ابھی آٹھ رکعت تراویح باقی ہیں، پھر نماز میں مصروف ہو گئے۔

سرکارِ صلّی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خواب میں آکر فرمایا

آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی شہزادی ”بنو“ سخت بیمار تھیں۔ اس دوران ایک دن بعد نماز فجر حضرت صدر الشریعہ علیہ رحمۃ رب الہدیٰ نے قرآن خوانی کے لیے ظُلمہ و حاضرین کو روکا۔ بعد ختم قرآن مجید آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے مجلس کو خطاب فرمایا کہ میری بیٹی ”بنو“ کی علالت (بیماری) طویل ہو گئی، کوئی علاج کارگر نہیں ہوا اور فائدے کی کوئی صورت نہیں نکل رہی ہے، آج شب میں نے خواب دیکھا کہ سرورِ کونین، رحمتِ عالم روحِ فداہ گھر میں تشریف لائے ہیں اور فرما رہے ہیں کہ ”بنو“ کو لینے آئے ہیں۔ سپہ الامام حضور اکرم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو خواب میں دیکھنا بھی حقیقت میں بلاشبہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ہی کو دیکھنا ہے۔ بنو کی دنیا کی زندگی اب پوری ہو چکی ہے۔ مگر وہ بڑی ہی خوش نصیب ہے کہ اسے آقا و مولیٰ، رحمتِ عالم، محبوبِ رب العلمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم لینے کے لیے تشریف لائے اور میں نے خوشی سے سپرد (سہرہ) کیا۔ دعائے خیر کے بعد مجلس قرآن خوانی ختم ہو گئی۔ غالباً اسی دن یا دوسرے دن بنو کا انتقال ہو گیا۔ اللہ رب العزت عزوجل کسی آن پر رحمت ہو اور ان کے صدقے ہماری مغفرت ہو۔

امین بجاہ النبی الامین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم

شہزادگان پر شفقت

شہزادگان پر شفقت کا جو عالم تھا وہ شہزادہ صدر الشریعہ، شیخ الحدیث و التفسیر حضرت علامہ عبد المصطفیٰ ازہری علیہ رحمۃ اللہ القوی نے اپنے مضمون میں تفصیل سے بیان کیا ہے۔ چنانچہ آپ فرماتے ہیں: ۱۶۶-۱۶۷ھ میں خدمتِ اقدس میں حاضر تھا۔ مولانا شہداء المصطفیٰ، مولانا نبیاء المصطفیٰ، مولانا نذراء المصطفیٰ، اس وقت بہت چھوٹے بچے تھے، وہ کتا (کنڈیری) لے کر آتے اور کہتے: ”

انا جی اسے گلا بنا دو۔“ یعنی اسے چھیل کر کاٹ کر چھوٹے ٹکڑے ٹکڑے کر دیجئے۔ حضرت رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ بڑے پیار محبت سے مسکرا کر گناہاتھ میں لیکر چاقو سے اسے چھیلنے پھر چھوٹے چھوٹے ٹکڑے کر کے ان لوگوں کے منہ میں ڈالتے۔

گھر کے کاموں میں ملوث رہتے

بخاری شریف میں ہے: حضرت سیدنا عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں: کَانَ يَكُونُ فِي مَهْنَةِ أَهْلِهِ نَبِيَّ اَكْرَمَ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم اپنے گھر میں کام کاج میں مشغول رہتے یعنی گھر والوں کا کام کرتے تھے۔ (صحيح البخاري ج ۱ ص ۲۴۱)۔ حدیث ۶۷۶ (دار الكتب العلمية بيروت) اسی سنت پر عمل کرتے ہوئے صدر الشریعہ علیہ رحمۃ ربہ الوزی گھر کے کام کاج سے عار (شرم) محسوس نہ فرماتے بلکہ سنت پر عمل کرنے کی نیت سے ان کو بخوشی انجام دیتے۔

صدر الشریعہ کا سنت کے مطابق چلنے کا انداز

تکبیر و خلیفہ صدر شریعت، حافظ ملت حضرت علامہ مولانا عبدالعزیز مبارک پوری علیہ رحمۃ اللہ القوی بیان کرتے ہیں: حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم راستہ چلتے تو رفتار سے عظمت و وقار کا ظہور ہوتا، دائیں بائیں نگاہ نہ فرماتے، ہر قدم قوت کے ساتھ اٹھاتے، چلتے وقت جسم مبارک آگے کی طرف ڈرے ٹھکرا ہوتا، ایسا لگتا گویا اونچائی سے نیچے کی طرف اتر رہے ہوں۔ ہمارے استاذ محترم صدر الشریعہ علیہ رحمۃ ربہ الوزی سنت کے مطابق راستہ چلتے تھے، ان سے ہم نے علم بھی سیکھا اور عمل بھی۔ یہی حضرت حافظ ملت فرماتے ہیں: ”میں دس سال حضرت صدر الشریعہ علیہ رحمۃ ربہ الوزی کی کفش برداری (یعنی خدمت) میں رہا، آپ کو ہمیشہ متبع سنت پایا۔“

جس کی ہر ہر ادا سنت مصطفیٰ
ایسے صدر شریعت پہ لاکھوں سلام

نگار کی پابندی

سفر ہو یا حضر صدر الشریعہ علیہ رحمۃ ربہ الوزی کبھی نماز قضاء نہ فرماتے۔ شدید سے شدید بیماری میں بھی نماز ادا فرماتے۔ اجیر شریف میں ایک بار شدید بخار میں مبتلا ہو گئے یہاں تک کہ غشی طاری ہو گئی۔ دوپہر سے پہلے غشی طاری ہوئی اور عصر تک رہی۔ حافظ ملت مولانا عبدالعزیز علیہ رحمۃ اللہ الحفیظ خدمت کے لیے حاضر تھے، صدر الشریعہ بدر الطریقہ علیہ رحمۃ ربہ الوزی کو جب ہوش آیا تو سب سے پہلے یہ دریافت فرمایا: کیا وقت ہے؟ ظہر کا وقت ہے یا نہیں؟ حافظ ملت عَلَیْہِ رَحْمَةُ رَبِّ الْعِزَّت نے عرض کی کہ اتنے بچ گئے ہیں اب ظہر کا وقت نہیں۔ یہ سن کر اتنی اذیت پہنچی کہ آنکھ سے آنسو جاری ہو گئے۔ حافظ ملت عَلَیْہِ رَحْمَةُ رَبِّ الْعِزَّت نے

دریافت کیا: کیا حضور کو کہیں درد ہے، کہیں تکلیف ہے؟ فرمایا: ”(بہت بڑی)“ تکلیف ہے کہ ظہر کی نماز قضا ہوگئی۔“ حافظ ملت علیہ رحمۃ رب العزت نے عرض کی بحضور بیہوش تھے۔ بیہوشی کے عالم میں نماز قضا ہونے پر کوئی مؤاخذہ (قیامت میں پوچھ گچھ) نہیں فرمایا: آپ مؤاخذہ کی بات کر رہے ہیں وقت مقررہ پر دربار الٰہی عزوجل کی ایک حاضری سے تو محروم رہا۔

نماز باجماعت کا جذبہ

حضرت صدر الشریعہ، بدرالطریقہ مفتی محمد امجد علی اعظمی علیہ رحمۃ اللہ انہی اس پر بیست سختی سے پابند تھے کہ مسجد میں حاضر ہو کر باجماعت نماز پڑھیں۔ بلکہ اگر کسی وجہ سے مؤذن صاحب وقت مقررہ پر نہ پہنچتے تو خود اذان دیتے۔ قدیم دولت خانے سے مسجد بالکل قریب تھی وہاں تو کوئی دقت نہیں تھی لیکن جب نئے دولت خانے قادری منزل میں رہائش پذیر ہوئے تو اس پاس میں دو مسجدیں تھیں۔ ایک بازار کی مسجد دوسری بڑے بھائی کے مکان کے پاس جو ”نوا کی مسجد“ کے نام سے مشہور ہے۔ یہ دونوں مسجدیں فاصلے پر تھیں۔ اس وقت پیمانی بھی کمزور ہو چکی تھی، بازار والی مسجد نسبتاً قریب تھی مگر راستے میں بے ٹکی نالیاں تھیں۔ اسلئے ”نوا کی مسجد“ نماز پڑھنے آتے تھے۔ ایک وقفہ ایسا ہوا کہ صبح کی نماز کے لئے جا رہے تھے، راستے میں ایک گناواں تھا، ابھی کچھ اندھیرا تھا اور راستہ بھی ناہموار تھا، بے خیالی میں گناویں پر چڑھ گئے قریب تھا کہ کنویں کے غار میں قدم رکھ دیتے۔ اتنے میں ایک عورت آگئی اور زور سے چلائی! ”ارے مولوی صاحب گناواں ہے رک جاؤ! ورنہ گر پڑیو!“ یہ سن کر حضرت رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے قدم روک لیا اور پھر کنویں سے اتر کر مسجد گئے۔ اس کے باوجود مسجد کی حاضری نہیں چھوڑی۔

بیماری میں بھی روزہ نہ چھوڑا

ایک بار رمضان المبارک میں سخت سردی کا بخار چڑھ گیا۔ اس میں خوب ٹھنڈ لگتی اور شدید بخار چڑھتا ہے نیز پیاس اتنی شدت سے لگتی ہے کہ ناقابل برداشت ہو جاتی ہے۔ تقریباً ایک ہفتہ تک اس بخار میں گرفتار رہے۔ ظہر کے بعد خوب سردی چڑھتی پھر بخار آ جاتا مگر قربان جائیے! اس حال میں بھی کوئی روزہ نہیں چھوڑا۔

زکوٰۃ کی ادائیگی

شارح بخاری حضرت علامہ مولانا مفتی محمد شریف الحق امجدی علیہ رحمۃ اللہ اتقوی فرماتے ہیں: میرے والد ماجد مرحوم اجداد و عمری میں بہت بڑے تاجر تھے اور حساب کے ماہر، صدر الشریعہ ان کو بلا کر (زکوٰۃ کا) پورا حساب لگواتے۔ پھر انھیں سے کپڑے کا تھان منگا کر عورتوں کے لائق الگ مردوں بچوں کے لائق الگ اور سب کے مناسب قطع کرا کے تقسیم فرماتے۔ کوئی سائل

کبھی دروازے سے خالی واپس نہ جاتا، بہت بڑے مہمان نواز اور عموماً مہمان آتے رہتے سب کے شایانِ شان کھانے پینے، اُٹھنے بیٹھنے اور آرام کا اہتمام فرماتے۔ مہمانوں کے لئے خصوصیت سے ان کی ضروریات کی چیزیں ہر وقت گھر میں رکھتے۔

دُورِ روضیہ پڑھنے کا جذبہ

کتنی ہی مصروفیت ہو نماز فجر کے بعد ایک پارہ کی تلاوت فرماتے اور پھر ایک حزب (باب) دلائل الخیرات شریف پڑھتے، اس میں کبھی ناعد نہ ہوتا، اور بعد نماز جمعہ بلا ناعد 100 بار دُورِ روضیہ پڑھتے۔ خشی کہ سفر میں بھی جمعہ ہوتا تو نماز ظہر کے بعد دُورِ روضیہ نہ چھوڑتے، چلتی ہوئی ٹرین میں کھڑے ہو کر پڑھتے۔ ٹرین کے مسافر اس دیوانگی پر حیرت زدہ ہوتے مگر انہیں کیا معلوم۔۔۔

دیوانے کو تحقیر سے دیوانہ نہ کہنا
دیوانہ بہت سوچ کے دیوانہ بنا ہے

اصلاح کوئی کا انداز

اولاد اور طلبہ کی عملی تعلیم و تربیت کا بھی آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ خصوصی خیال فرماتے تھے۔ آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا تقویٰ و تہذیب (یعنی دین داری) اس امر کا مُتَحَقِّل (مُت۔ت۔حُم۔مل) ہی نہ تھا کہ کوئی آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے سامنے خلافِ شرع کام کرے اگر آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے علم میں طلبہ یا اولاد کے بارے میں کوئی ایسی بات آتی جو احکامِ شریعت کے خلاف ہوتی تو چہرہ مبارک کا رنگ بدل جاتا تھا، کبھی شدید ترین برہمی کبھی زچرو تو بیخ (ڈانٹ ڈپٹ) اور کبھی شہیہ و سزا اور کبھی موعظۂ حسنہ غرض جس مقام پر جو طریقہ بھی آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ مناسب خیال فرماتے استعمال میں لاتے تھے۔

خواب میں آنکھوں کی صفائی

خلیلِ ملت حضرت مفتی محمد خلیل خان برکاتی علیہ رحمۃ الباقی فرماتے ہیں: طلبہ کی طرف التفاتِ تام (یعنی بھرپور توجہ) کا اندازہ اس واقعہ سے لگائیے کہ فقیر کو ایک مرتبہ ایک مسئلہ تحریر کرنے میں آنکھیں پیش آئی، الحمد للہ میرے استاذ گرامی، حضرت صدر الشریعہ علیہ رحمۃ رب الوری نے خواب میں تشریف لا کر ارشاد فرمایا: ”بہارِ شریعت کا فلاں حصہ دیکھ لو۔“ صبح کو اُٹھ کر بہارِ شریعت اٹھائی اور مسئلہ (مس۔ع۔لہ) حل کر لیا۔ وصال شریف کے بعد فقیر نے خواب میں دیکھا کہ حضرت صدر الشریعہ علیہ رحمۃ رب الوری درسِ حدیث دے رہے ہیں، مسلم شریف سامنے ہے اور شفاف لباس میں ملبوس تشریف فرما ہیں، مجھ سے فرمایا: آؤ تم بھی مسلم

شریف پڑھ لو۔

ہر طرف علم و ہنر کا آپ سے دریا بہا
آپ کا احسان اے صدر الشریعہ کم نہیں

نعت شریف سنتی ہوئے اشک باری

منقول ہے کہ جب نعت شروع ہوتی تو صدر الشریعہ علیہ رحمۃ ربہ الہی مـؤذنب بیٹھ کر دونوں ہاتھ باندھ لیتے اور آنکھیں بند کر لیتے۔ انتہائی وقار و تمکنت (تم۔ یک۔ نعت) کے ساتھ بے سکون ہو جاتے اور پورے انہماک و توجہ سے سنتے۔ پھر کچھ ہی دیر بعد آنکھوں سے سیل اشک اس طرح جاری ہو جاتے کہ تھمنے کا نام نہ لیتے۔ نعت پڑھنے والا نعت پڑھ کر خاموش ہو جاتا اس کے بعد بھی کچھ دیر تک یہی خود فراموشی طاری رہتی۔

متاع عشق سرکارِ دو عالم ہو جسے حاصل
کیش اس کیلئے کیا ہوگی دنیا کے خزینے میں

حضرت شاہ عالم کا تخت

حضرت سیدنا شاہ عالم علیہ رحمۃ اللہ الاکرم بیٹ بڑے عالم دین اور پائے کے ولی اللہ تھے۔ مدینۃ الاولیاء احمد آباد شریف (مجمرات الہمد) میں آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نہایت ہی لگن کے ساتھ علم دین کی تعلیم دیتے تھے۔ ایک بار بیمار ہو کر صاحب فراش ہو گئے اور پڑھانے کی ٹھٹھیاں ہو گئیں۔ جس کا آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کو بے حد افسوس تھا۔ تقریباً چالیس دن کے بعد صحت یاب ہوئے اور مدرسے میں تشریف لا کر حسب معمول اپنے تخت پر تشریف فرما ہوئے۔ چالیس دن پہلے جہاں سبق چھوڑا تھا وہیں سے پڑھانا شروع کیا۔ طلبہ نے متعجب ہو کر عرض کی: حضور: آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے یہ مضمون تو ہیئت پہلے پڑھا دیا ہے گوشتہ کل تو آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فلاں سبق پڑھایا تھا! یہ سن کر آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فوراً اتر اقب ہوئے۔ اُسی وقت سرکارِ مدینہ، قرارِ قلب و سینہ، فیضِ گنجینہ، صاحبِ معطرِ پسینہ، باعثِ نزولِ سکینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم کی زیارت ہوئی۔ سرکارِ صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم کے لیہائے مبارکہ کو جنبش ہوئی، مشکباز پھول جھڑنے لگے اور الفاظ کچھ یوں ترتیب پائے: ”شاہ عالم! تمہیں اپنے اسباق رہ جانے کا بہت افسوس تھا لہذا تمہاری جگہ تمہاری صورت میں تخت پر بیٹھ کر میں روزانہ سبق پڑھا دیا کرتا تھا۔“ جس تخت پر سرکارِ نامدار صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم تشریف فرما ہوا کرتے تھے اُس پر اب حضرت قبلہ سیدنا شاہ عالم علیہ رحمۃ اللہ الاکرم کس طرح

بیٹھ سکتے تھے لہذا فوراً تخت پر سے اُٹھ گئے۔ تخت کو یہاں کی مسجد میں مُعلق کر دیا گیا۔ اس کے بعد حضرت سیدنا شاہ عالم علیہ رحمۃ اللہ الاحقرم کیلئے دوسرا تخت بنایا گیا۔ آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے وصال کے بعد اُس تخت کو بھی یہاں مُعلق کر دیا گیا۔ اس مقام پر دُعا قبول ہوتی ہے۔

مدینہ کا مسافر ہند سے پہنچا مدینہ میں

خلیفہ صدرِ شریعت، پیرِ طریقت حضرت علامہ مولانا حافظ قاری محمد صالح الدین صدیقی القادری علیہ رحمۃ اللہ القوی سے میں (سب مدینہ غفی عند) نے سنا ہے، وہ فرماتے تھے: مُصَنَّفِ بہارِ شریعت حضرت صدر الشریعہ مولانا محمد امجد علی اعظمی صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے ہمراہ مجھے مدینہ الاولیا احمد آباد شریف (ہند) میں حضرت سیدنا شاہ عالم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے دربار میں حاضری کی سعادت حاصل ہوئی، ان دونوں تختوں کے نیچے حاضر ہوئے اور اپنے اپنے دل کی دعائیں کر کے جب فارغ ہوئے تو میں نے اپنے پیر و مرید حضرت صدر الشریعہ علیہ رحمۃ رب الوری سے عرض کی: بخُشور! آپ نے کیا دعا مانگی؟ فرمایا: ”ہر سال حج نصیب ہونے کی۔“ میں سمجھا حضرت کی دُعا کا منشا یہی ہوگا کہ جب تک زندہ رہوں حج کی سعادت ملے۔ لیکن یہ دُعا بھی خوب قبول ہوئی کہ اُسی سال حج کا قصد فرمایا۔ سفینہ مدینہ میں سوار ہونے کیلئے اپنے وطن مدینہ العلماء گھوسی (ضلع اعظم گڑھ) سے بمبئی تشریف لائے۔ یہاں آپ کو ٹھونہ ہو گیا اور سفینے میں سوار ہونے سے قبل ہی ۱۳۶۷ کے ذیقعدۃ الحرام کی دوسری شب ۱۲ بجکر ۲۶ منٹ پر برطانیہ ۶ ستمبر ۱۹۴۸ کو آپ وفات پا گئے۔

مدینہ کا مسافر ہند سے پہنچا مدینہ میں قدم رکھنے کی بھی نوبت نہ آئی تھی سفینے میں

سبحن اللہ مبارک تخت کے تحت مانگی ہوئی دُعا کچھ ایسی قبول ہوئی کہ اب آپ اِنْ شَاءَ اللہ عَزَّوَجَلَّ قیامت تک حج کا ثواب حاصل کرتے رہیں گے۔ خود حضرت صدر الشریعہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اپنی مشہور زمانہ کتاب بہارِ شریعت حصہ ۶ صفحہ ۵ پر یہ حدیث پاک نقل کی ہے: جو حج کیلئے نکلا اور فوت ہو گیا تو قیامت تک اُس کے لئے حج کرنے والے کا ثواب لکھا جائے گا اور جو عمرہ کیلئے نکلا اور فوت ہو گیا اُس کیلئے قیامت تک عمرہ کرنے والے کا ثواب لکھا جائے گا اور جو جہاد میں گیا اور فوت ہو گیا اس کیلئے قیامت تک غازی کا ثواب لکھا جائے گا۔ (مسند امی بعلی ج ۱۵ ص ۴۱۱ حدیث ۶۳۲۷ دار الکتب العلمیہ بیروت)

مادہ تاریخی

درج ذیل آیت مبارکہ آپ کی وفات کا ماؤ کا تاریخ ہے۔ (پ ۱۴، الحجر ۴)

إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ

۷ ۶ ۳ ۱ ۵

آپ کا مزار مبارک

بعد وفات حضرت صدر الشریعہ علیہ رحمۃ رب الہی کے وجود مسعود کو بذریعہ ترین بمبئی سے مدینۃ العلماء گھوسی لے جایا گیا۔ وہیں آپ کا مزار مبارک مرجع خواص و عوام ہے۔

تقریب شریعت کی مٹی سے شفاء مل گئی

مدینۃ العلماء گھوسی کے مولانا فخر الدین کے والد محترم مولانا نظام الدین صاحب کے گردے میں پتھری ہو گئی تھی۔ انہوں نے ہر طرح کا علاج کیا لیکن کوئی فائدہ حاصل نہ ہوا۔ بالآخر صدر الشریعہ، بذریعہ الطریقہ علیہ رحمۃ اللہ اتوی کی قبر انور کی مٹی استعمال کی جس سے الحمد للہ مزاج ان کے گردے کی پتھری نکل گئی اور شفاء حاصل ہو گئی۔

دوامحمد سے ملتا کو برابر بھیک ملتی ہے

گدا پہنچے تو فکر، یا سوالی علم و حکمت کا

مزار سے خوشبو

آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے دفن ہونے کے بعد کئی روز بارش ہوتی رہی پتا نہ چیر انور پر چٹائیاں ڈال دی گئیں۔ جب 15 دن کے بعد مزار تعمیر کرنے کے لئے وہ چٹائیاں ہٹائی گئیں تو خوشبو کی ایسی لپٹیں اٹھیں کہ پوری فضا معطر ہو گئی۔ یہ خوشبو مسلسل کئی دن تک اٹھتی رہی۔

حقیقت میں نہ کیوں اللہ کا محبوب ہو جائے

نہ کھویا عمر بھر جس نے کوئی لمحہ عبادت کا

وفات کے بعد صدر الشریعہ کا بیداری میں دیدار ہو گیا!

شہزادہ صدر الشریعہ، محدث کبیر حضرت علامہ ضیاء المصطفیٰ مصباحی مدظلہ فرماتے ہیں: غالباً 1391ھ یا 1392ھ کا واقعہ ہے کہ طویل غیر حاضری کے بعد حضرت مجاہد ملت مولانا حبیب الرحمن الہ آبادی علیہ رحمۃ اللہ عرس امجدی میں مدینۃ

العلماء گھوسی تشریف لائے (حضرت صدر الشریعہ کے) عرس شریف کے اجلاس میں دورانِ تقریر اپنی مسلسل غیر حاضری کا سبب بیان کرتے ہوئے آپ (یعنی حضرت مجاہد ملت) نے فرمایا کہ عرس شریف کی آمد پر مجھے ہر سال الحمد للہ عزوجل صدر الشریعہ علیہ الرحمۃ کی زیارت خواب میں ہوتی رہتی ہے جس کا صاف مطلب یہی تھا کہ حضرت رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ مجھے طلب فرمانا چاہتے ہیں۔ مگر چند ضروری مصروفیات عین وقت پر ہمیشہ رکاوٹ بن جایا کرتی تھیں۔ اس سال بھی حضرت صدر الشریعہ علیہ الرحمۃ کی خواب میں جلال بھرے انداز میں زیارت نصیب ہوئی۔ یہی معلوم ہو رہا تھا کہ حضرت رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ میرا انتظار فرما رہے ہیں۔ اسی دورانِ عرس امجدی کا دعوت نامہ بھی موصول ہوا۔ اب بہر صورت حاضر ہونا تھا اور ہو گیا۔ ابھی سلسلہ تقریر جاری تھا۔۔۔ کہ آپ (یعنی مجاہد ملت) اچانک مزار اقدس کی طرف متوجہ ہو گئے اور اشک بار آنکھوں کے ساتھ رقت انگیز لہجے میں صدر الشریعہ علیہ الرحمۃ سے معافی کے خواستگار ہوئے۔ مجاہد ملت کا بیان ختم ہونے کے بعد حضرت حافظ ملت مولانا عبدالعزیز علیہ رحمۃ القوی نے تقریر شروع کی۔ دورانِ تقریر بے ساختہ آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی زبان سے یہ جملہ صادر ہوا کہ حضرت صدر الشریعہ علیہ الرحمۃ بلاشبہ ولی تھے وہ اب بھی اسی طرح زندہ ہیں جیسے پہلے تھے ابھی ابھی حضرت مجاہد ملت نے ان کا دیدار کیا۔ اتنا فرماتے ہی حضرت حافظ ملت رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سنبھل گئے اور فوراً اپنی تقریر کا رخ موڑ دیا۔ پتا نہ چھوڑا کہ جو حضرات متوجہ تھے اور جنہیں حضرت حافظ ملت رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے کشف و کرامات نیز اندازِ بیان کا علم تھا وہ عقدہ حل کر (یعنی ٹھیک سمجھا) چکے تھے اور انہیں یقین ہو گیا کہ حافظ ملت اور مجاہد ملت رَحْمَتُہُمَا اللہ تعالیٰ جنہیں حضرت صدر الشریعہ علیہ الرحمۃ سے خصوصی قرب حاصل ہے ان دونوں حضرات کو اس وقت حضرت صدر الشریعہ علیہ الرحمۃ کا سر کی آنکھوں سے دیدار نصیب ہوا۔

کون کہتا ہے ولی سب مر گئے

قید سے چھوٹے وہ اپنے گھر گئے

بہار شریعت

صدر الشریعہ، بدرالطریقہ مفتی محمد امجد علی اعظمی علیہ رحمۃ اللہ الفی کا پاک و ہند کے مسلمانوں پر بہت بڑا احسان ہے کہ انہوں نے ضخیم عربی کتب میں پھیلے ہوئے فقہی مسائل کو سبک تحریر میں پڑو کر ایک مقام پر جمع کر دیا۔ انسان کی پیدائش سے لے کر وفات تک درپیش ہونے والے ہزار ہا مسائل کا بیان بہار شریعت میں موجود ہے۔ ان میں بے شمار مسائل ایسے بھی ہیں جن کا سیکھنا ہر اسلامی بھائی اور اسلامی بہن پر فرض عین ہے۔ اس کی تصنیف کے اسباب کا ذکر کرتے ہوئے صدر الشریعہ علیہ الرحمۃ رب

الوزی لکھتے ہیں: ”اردو زبان میں اب تک کوئی ایسی کتاب تصنیف نہیں ہوئی جو صحیح مسائل پر مشتمل ہو اور ضروریات کے لئے کافی دوائی ہو۔“

فقہ حنفی کی مشہور کتاب فتاویٰ عالمگیری سینکڑوں علمائے دین علیہم رحمۃ اللہ الہین نے حضرت سیّدنا شیخ نظام الدین ملاحی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی نگرانی میں عربی زبان میں مرثب فرمائی مگر قرآن جایی کہ صدر الشریعہ علیہ رحمۃ ربہ الودی نے وہی کام اردو زبان میں تنہا کر دکھایا اور علمی ذخائر سے نہ صرف مفصلی پہ اقوال چُن چُن کر بہارِ شریعت میں شامل کئے بلکہ سینکڑوں آیات اور ہزاروں احادیث بھی موضوع کی مناسبت سے درج کیں۔ آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کو تحفہ بیست نعمت کے طور پر ارشاد فرماتے ہیں: ”اگر اور نگزیب عالمگیر اس کتاب (یعنی بہارِ شریعت) کو دیکھتے تو مجھے سونے سے تولتے۔“

آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا مقصد یہ تھا کہ برہ خیر کے مسلمان اپنے دین کے مسائل سے آسانی آگاہ ہو جائیں چنانچہ ایک اور مقام پر تحریر فرماتے ہیں: ”اس کتاب میں حتیٰ الوسع یہ کوشش ہوگی کہ عبارت بہت آسان ہو کہ سمجھنے میں وقت نہ ہو اور کم علم اور عورتیں اور بچے بھی اس سے فائدہ حاصل کر سکیں۔ پھر بھی علم بہت مشکل چیز ہے یہ ممکن نہیں کہ علمی دشواریاں بالکل جاتی رہیں ضرور بہت مواقع ایسے بھی رہیں گے کہ اہل علم سے سمجھنے کی حاجت ہوگی کم از کم اتنا شفع ضرور ہوگا کہ اس کا بیان انھیں متنبہ (م۔ت۔ب۔پ۔ یعنی خبردار) کرے گا اور نہ سمجھنا سمجھ والوں کی طرف رجوع کی توجہ دلائے گا۔“

اس کتاب کا عرصہ تصنیف تقریباً ستائیس سال کے عرصے پر محیط ہے۔ یاد رہے کہ 27 سال کا یہ مطلب نہیں کہ آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ان سالوں میں ہمہ وقت تصنیف میں مشغول رہے بلکہ تعطیلات میں دیگر امور سے وقت بچا کر یہ کتاب لکھتے جس کے سبب اس کی تکمیل میں خاصی تاخیر ہو گئی چنانچہ آپ بہارِ شریعت حصہ 17 کے اختتام پر بعنوان ”عرض حال“ میں لکھتے ہیں: ”اس کی تصنیف میں عموماً یہی ہوا کہ ماہ رمضان مبارک کی تعطیلات میں جو کچھ دوسرے کاموں سے وقت بچتا اس میں کچھ لکھ لیا جاتا۔“

بزرگوں کے اتفاقاً یوں کہتے ہیں

صدر الشریعہ، بذریعہ الطریقہ حضرت علامہ مولانا مفتی محمد امجد علی اعظمی علیہ رحمۃ اللہ القوی نے بہارِ شریعت میں مسائل بیان کر کے کئی جگہ فتاویٰ رضویہ شریف کا حوالہ دیا ہے بلکہ بہارِ شریعت حصہ 6 میں اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ ربہ العزت کا

لکھا ہوا حج کے احکام پر مشتمل رسالہ ”انور البشارہ“ پورا شامل کر لیا ہے اور عقیدت تو دیکھئے کہ کہیں بھی الفاظ میں کوئی تبدیلی نہیں کی تاکہ ایک ولی کامل کے قلم سے نکلے ہوئے الفاظ کی برکتیں بھی حاصل ہوں چنانچہ لکھتے ہیں: اعلیٰ حضرت قبلہ قدس سرہ العزیز کا رسالہ ”انور البشارہ“ پورا اس میں شامل کر دیا ہے یعنی متفرق طور پر مضامین بلکہ عبارتیں داخل رسالہ ہیں کہ اولاً: تہرک مقصود ہے۔ دؤم: اُن الفاظ میں جو خوبیاں ہیں فقیر سے ناممکن تھیں لہذا عبارت بھی نہ بدلی۔ (بہار شریعت حصہ 6 ص 203 مکتبۃ المدینہ، باب المدینہ کراچی) صدر الشریعہ علیہ رحمۃ ربہ الہدی مسائل شرعیہ کو بہار شریعت کے 20 حصوں میں سمیٹنا چاہتے تھے مگر مکمل نہ کر سکے اور اس کے متعلق آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے ”عرض حال“ میں تفصیل بیان کی ہے اور یہ وصیت فرمائی ہے کہ: ”اگر میری اولاد یا ثلاثہ یا علماء اہلسنت میں سے کوئی صاحب اس کا قلیل حصہ جو باقی رہ گیا ہے اُس کی تکمیل فرمائیں تو میری عین خوشی ہے۔“ چنانچہ صدر الشریعہ علیہ رحمۃ ربہ الہدی کا خواب شرمندہ تعبیر ہوا اور اس کے بقیہ تین حصے بھی چھپ کر منظر عام پر آچکے۔

اس تصنیف کی ایک خوبی یہ بھی ہے کہ اعلیٰ حضرت علیہ رحمۃ ربہ العزت نے بہار شریعت کے دوسرے، تیسرے اور چوتھے حصے کا مطالعہ فرما کر جو کچھ تحریر فرمایا تھا وہ پڑھنے کے قابل ہے چنانچہ آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ لکھتے ہیں: الحمد للہ مسائل صحیحہ و جیبہ مَحَقَّقہ مُنَقَّحہ پر مشتمل پایا، آجکل ایسی کتاب کی ضرورت تھی کہ عوام بھائی سلیس اردو میں صحیح مسئلے پائیں اور گمراہی و اغلاط کے مصنوع و ملتَمَع زُیوروں کی طرف آنکھ نہ اٹھائیں۔“

جس کے دم سے بہار شریعت ملی

ایسے صد شریعت پہ لاکھوں سلام

عالمِ بنانے والی کتاب

بہار شریعت جھڑائیڈیشن جدید مطبوعہ مکتبہ رضویہ صفحہ 12 پر ہے: جگر گوشہ صدر الشریعہ علیہ رحمۃ ربہ الہدی، حضرت علامہ مولانا قاری محمد رضا المصطفیٰ اعظمی مدظلہ العالی فرماتے ہیں: صدر الشریعہ علیہ رحمۃ ربہ الہدی نے بہار شریعت کے ساتھ اس کتاب کا نام ”عالمِ بنانے والی کتاب“ بھی رکھا۔ جب اس کتاب کے سترہ حصے تصنیف ہو گئے تو صدر الشریعہ علیہ رحمۃ ربہ الہدی نے فرمایا کہ: بہار شریعت کے چھ حصے جن میں روزِ مزہ کے عام مسائل ہیں۔ ان چھ حصوں کا ہر گھر میں ہونا ضروری ہے تاکہ عقائد، طہارت، نماز، زکوٰۃ، روزہ اور حج کے فقہی مسائل عام فہم سلیس (یعنی آسان) اردو زبان میں

پڑھ کر جائز و ناجائز کی تفصیل معلوم کی جائے۔ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ عَزَّوَجَلَّ دیگر علمائے اہلسنت نے بھی بہار شریعت کو "عالم بنانے والی کتاب" تسلیم کیا ہے۔ چنانچہ مُحَقِّقِ عصر حضرت علامہ مولانا مفتی الحاج محمد نظام الدین رضوی اعلیٰ اللہ عمرہ (صدر شعبہ افتاء، دارالعلوم اشرفیہ مصباح العلوم، مبارک پور، ضلع اعظم گڑھ، یوپی، الحمد) ۲۸ جمادی الاولیٰ ۱۴۲۹ھ کو جاری کردہ اپنے ایک فتوے میں ارقام فرماتے ہیں: آج ہمارے عُرف میں جن حضرات پر عالم، فقیہ، مفتی کا اطلاق ہوتا ہے یہ وہی لوگ ہیں جو کثیر فُرُوعی مسائل کے حافظ ہوں اور فقہ کے بیشتر ضروری ابواب پر ان کی نظر ہوتا کہ جب بھی کوئی مسئلہ درپیش ہو سمجھ جائیں کہ اس کا حکم فلاں باب میں ملے گا، پھر اسے نکال کر بغیر دوسرے کے سمجھائے بخوبی سمجھ سکیں اور صحیح حکم شرعی بتا سکیں۔ بہار شریعت کو "عالم بنانے والی کتاب" اسی لحاظ سے کہا جاتا ہے کہ جو شخص اسے اچھی طرح سمجھ کر پڑھ لے اور اس کے مسائل کثیرہ کو ذہن نشین کر لے تو وہ عالم ہو جائے گا کہ وہ حافظ فُرُوع کثیرہ ہے۔"

بہار شریعت کے اس عظیم علمی ذخیرے کو مفید سے مفید تر بنانے کے لئے اس پر دعوتِ اسلامی کی مجلس، المدینۃ العلمیۃ کے مدنی علماء نے شہرِ حج و تہلیل اور کہیں کہیں عواشی لکھنے کی سعی کی ہے اور مکتبۃ المدینہ سے طبع ہو کر، تا دمِ تحریر اس کے ۱ تا ۶ اور سولہواں حصہ منظر عام پر آچکے ہیں۔ اب ابتدائی ۶ حصوں کو ایک جلد میں پیش کیا جا رہا ہے۔ اللہ تعالیٰ دعوتِ اسلامی کی اس خدمت کو قبول فرمائے اور اس کا نفع عام فرمائے۔

امین بجاہ النبی الامین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

اعلیٰ حضرت کے کمالِ علم کا عکس جمیل منظر یکتائی و تحقیق و تمکین رضا

اہل سنت کا وقار و افتخار اس کا دُھند

اس کی شخصیت پہ نازاں ہیں حسین رضا



طالب علم مدینہ

و

بیع

و

مفتی

۱۷ جمادی الآخرہ ۱۴۲۹ھ

نزیل الامارات العربیۃ المتحدۃ

ایک نظر ادھر بھی

”بہارِ شریعت“ کو تصنیف ہوئے تقریباً 92 سال ہو چکے ہیں۔ بعض ناشرین نے بہارِ شریعت میں لکھی ہوئی اصل املا کو تبدیل کر کے جدید اردو میں تبدیل کر دیا ہے۔ مگر ہم نے اس میں لکھی ہوئی املا کو برقرار رکھنے کی کوشش کی ہے۔ تاکہ ”نقل مطابق اصل“ کے اصول کے تحت ہو جائے۔ لیکن فی زمانہ ان الفاظ کا عام استعمال نہ ہونے کی وجہ سے پڑھنے والے کو دشواری پیش آسکتی تھی۔ اس بات کے پیش نظر شعبہ تخریج مجلس المدینۃ العلمیۃ (دعوتِ اسلامی) نے حتی المقدور ایسے الفاظ کو ایک جگہ جمع کر کے ان کے سامنے فی زمانہ استعمال ہونے والے الفاظ کو تحریر کر دیا ہے۔

نمبر	قدیم الفاظ	مستعمل جدید الفاظ	نمبر	قدیم الفاظ	مستعمل جدید الفاظ
1	پتا	پتہ	27	کوکیں	کنوئیں
2	تاگا	دھاگا	28	ناج	اناج
3	تربز	تربوز	29	دہنی	واہنی
4	پرندہ	پرندہ	30	دہتا	واہتا
5	سپید	سفید	31	زائد	زیادہ
6	سمجھ وال	سمجھ دار	32	لنبی	لمبی
7	سوز	سور	33	لنبا	لمبا
8	طیار	تیار	34	ضرور	ضروری
9	کوآری	کنواری	35	شہہ	شہ
10	کوآں	کنواں	36	مونھ	منہ

11	اکاسی	اکیاسی	37	اکیانوے	اکانوے
12	پانسو	پانچ سو	38	پروس	پڑوس
13	پروا	پرواہ	39	پھوپھی	پھوپھی
14	دکان	دوکان	40	دکاندار	دوکاندار
15	دونی	دوانی	41	دوپٹا	دوپٹہ
16	ڈھکیل	ڈھکیل	42	زن دشو	زن دشوہر
17	کمل	کمل	43	کھات	کھاد
18	کیواڑ	کواڑ	44	گھٹنا	گھٹنہ
19	منہدی	منہدی	45	ناشتا	ناشتہ
20	ورثہ	ورثا	46	یوہیں	یونہی
21	اوجالا	اجالا	47	اوکھاڑنے	اکھاڑنے
22	اوڑانا	اڑانا	48	اُڑ	اڑ
23	اولٹا	الٹا	49	اوتیس	اتیس
24	اولن	اُن	50	اوس	اُس
25	فیر	فائر	51	اوٹھائیں	اٹھائیں
26	اوترا	اُترا	52	درم	درہم

بہار شریعت کے پہلے چھ حصوں کی اصطلاحات

حصہ اول (۱) کی اصطلاحات

1	علم ذاتی	وہ علم کہ اپنی ذات سے بغیر کسی کی عطا کے ہو (اسے "علم ذاتی" کہتے ہیں)، اور یہ صرف اللہ عزوجل ہی کے ساتھ خاص ہے۔ (ماخوذ از فتاویٰ رضویہ، ج ۲۹، ص ۵۰۳)
2	علم عطائی	وہ علم جو اللہ عزوجل کی عطا سے حاصل ہوا، اسے "علم عطائی" کہتے ہیں۔ (ماخوذ از فتاویٰ رضویہ، ج ۲۹، ص ۵۰۳)
3	مُعْجَزہ	نبی سے بعد دعویٰ نبوت خلاف عقل و عادت صادر ہونے والی چیز کو جس سے سب منکرین عاجز ہو جاتے ہیں اسے معجزہ کہتے ہیں۔ (ماخوذ از بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۱، ص ۵۶)
4	مُحْکَم	جس کے معنی بالکل ظاہر ہوں اور وہی کلام سے مقصود ہوں اس میں تاویل یا تخصیص کی گنجائش نہ ہو اور نسخ یا تبدیل کا احتمال نہ ہو۔ (تفسیر نعیمی، ج ۳، ص ۲۵۰)
5	مُتَکَبَّر	جس کی مراد عقل میں نہ آ سکے اور یہ بھی امید نہ ہو کہ رب تعالیٰ بیان فرمائے۔ (تفسیر نعیمی، ج ۳، ص ۲۵۰)
6	الہام	ولی کے دل میں بعض وقت سوتے یا جاگتے میں کوئی بات القا ہوتی ہے (یعنی دل میں ڈالی جاتی ہے)۔ اس کو الہام کہتے ہیں۔ (بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۱، ص ۳۵)
7	وحی شیطانی	جو شیطان کی جانب سے کاہن، ساحر، کفار و فتناء کے دلوں میں ڈالی جاتی ہے۔ (ماخوذ از بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۱، ص ۳۶)
8	ارہاس	نبی سے جو بات خلاف عادت اعلان نبوت سے پہلے ظاہر ہو اس کو ارہاس کہتے ہیں۔ (ماخوذ از بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۱، ص ۵۸)
9	کرامت	ولی سے جو بات خلاف عادت صادر ہو اس کو کرامت کہتے ہیں۔ (ماخوذ از بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۱، ص ۵۸)
10	مَعُونَت	عام مومنین سے جو بات خلاف عادت صادر ہو اس کو معونت کہتے ہیں۔ (ماخوذ از بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۱، ص ۵۸)
11	استدراج	بے باک فجار یا کفار سے جو بات ان کے موافق ظاہر ہو اس کو استدراج کہتے ہیں۔ (ماخوذ از بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۱، ص ۵۸)

12	إِہَانَت	بے باک فجار یا کفار سے جو بات ان کے خلاف ظاہر ہو اس کو اہانت کہتے ہیں۔ (ماخوذ از بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۱، ص ۵۸)
13	شَفَاعَت بِالْوِجَاہَةِ	مُسْتَشْفَعُ إِلَیْہ (جس سے سفارش کی گئی) کی بارگاہ میں شفاعت کرنے والے کو جو وجاہت (عزت اور مرتبہ) حاصل ہے اس کے سبب شفاعت کا قبول ہونا شفاعت بالوجاہت ہے۔ (ماخوذ از شفاعت مصطفیٰ ترجمہ تحقیق الفتویٰ فی ابطال الطغویٰ، ص ۷۲)
14	شَفَاعَت بِالسَّحْبَةِ	وہ شفاعت جس کی قبولیت کا سبب مُسْتَشْفَعُ إِلَیْہ (جس سے سفارش کی گئی) کی شفاعت کرنے والے سے محبت ہے۔ (ماخوذ از شفاعت مصطفیٰ ترجمہ تحقیق الفتویٰ فی ابطال الطغویٰ، ص ۱۳۲)
15	شَفَاعَت بِالْإِذْنِ	اس کا معنی یہ ہے کہ جس کے لیے شفاعت کی گئی ہے، شفاعت کرنے والے کو مُسْتَشْفَعُ إِلَیْہ کے سامنے اس کی شفاعت پیش کرنے کی اجازت ہو۔ (شفاعت مصطفیٰ ترجمہ تحقیق الفتویٰ فی ابطال الطغویٰ، ص ۱۳۰)
16	بِرَزْخِ	دنیا اور آخرت کے درمیان ایک اور عالم ہے جس کو برزخ کہتے ہیں۔ (بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۱، ص ۹۸)
17	ایمان	سچے دل سے ان سب باتوں کی تصدیق کرنا جو ضروریات دین سے ہیں ایمان کہلاتا ہے۔ (ماخوذ از بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۱، ص ۱۷۲)
18	ضروریات دین	اس سے مراد وہ مسائل دین ہیں جن کو ہر خاص و عام جانتے ہوں، جیسے اللہ عزوجل کی وَحْدَانِیَّت، انبیاءِ عظیم السلام کی نبوت، جنت و دوزخ وغیرہ۔ (ماخوذ از بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۱، ص ۱۷۲)
19	ماترید یہ	اہلسنت کا وہ گروہ جو فروعی عقائد میں امام علم الہدی حضرت ابو منصور مائتریدی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا پیروکار ہے وہ ماترید یہ کہلاتا ہے۔ (ماخوذ از بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۱، ص ۱۷۹)
20	أَشَاعِرَہ	اہلسنت کا وہ گروہ جو فروعی عقائد میں امام شیخ ابو الحسن اشعری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا پیروکار ہے وہ اشاعرہ کہلاتا ہے۔ (ماخوذ از بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۱، ص ۱۷۹)
21	شُرک	اللہ تبارک و تعالیٰ کی ذات و صفات میں کسی دوسرے کو شریک کرنا شرک کہلاتا ہے۔ (وقار الفتاویٰ، ج ۱، ص ۲۷۰)
22	جزیہ	وہ شرعی محصول جو اسلامی حکومت اہل کتاب سے ان کی جان و مال کے تحفظ کے عوض میں وصول کرے۔ (ماخوذ از تفسیر نعیمی، ج ۱۰، ص ۲۵۳)

23	تقلید	کسی کے قول و فعل کو اپنے اوپر لازم شرعی جاننا یہ سمجھ کر کہ اس کا کلام اور اس کا کام ہمارے لیے حجت ہے کیونکہ یہ شرعی محقق ہے، جیسے کہ ہم مسائل شرعیہ میں امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول و فعل اپنے لیے دلیل سمجھتے ہیں اور دلائل شرعیہ میں نظر نہیں کرتے۔ (ماخوذ از جاء الحق، ص ۲۲)
☆	شرعی مسائل تین طرح کے ہیں (۱) عقائد، ان میں کسی کی تقلید جائز نہیں (۲) وہ احکام جو صراحۃً قرآن پاک یا حدیث شریف سے ثابت ہوں اجتہاد کو ان میں دخل نہیں، ان میں بھی کسی کی تقلید جائز نہیں جیسے پانچ نمازیں، نماز کی رکعتیں، تیس روزے وغیرہ (۳) وہ احکام جو قرآن پاک یا حدیث شریف سے استنباط و اجتہاد کر کے نکالے جائیں، ان میں غیر مجتہد پر تقلید کرنا واجب ہے۔ (ماخوذ از جاء الحق، ص ۲۵، ۲۶)	
24	قیاس	قیاس کا لغوی معنی ہے اندازہ لگانا، اور شریعت میں کسی فرعی مسئلہ کو اصل مسئلہ سے علت اور حکم میں ملا دینے کو قیاس کہتے ہیں۔ (ماخوذ از جاء الحق، ص ۲۳)
25	بدعت	وہ اعتقاد یا وہ اعمال جو کہ حضور علیہ الصلاۃ والسلام کے زمانہ حیات ظاہری میں نہ ہوں بعد میں ایجاد ہوئے۔ (جاء الحق، ص ۲۲۱)
26	بدعت مذمومہ	جو بدعت اسلام کے خلاف ہو یا کسی سنت کو مٹانے والی ہو وہ بدعت سیئہ ہے۔ (جاء الحق، ص ۲۲۶)
27	بدعت مکروہہ	وہ نیا کام جس سے کوئی سنت چھوٹ جاوے اگر سنت غیر مؤکدہ چھوٹی تو یہ بدعت مکروہ تنزیہی ہے اور اگر سنت مؤکدہ چھوٹی تو یہ بدعت مکروہ تحریمی ہے۔ (جاء الحق، ص ۲۲۸)
28	بدعت حرام	وہ نیا کام جس سے کوئی واجب چھوٹ جاوے، یعنی واجب کو مٹانے والی ہو۔ (جاء الحق، ص ۲۲۸)
29	بدعت مستحبہ	وہ نیا کام جو شریعت میں منع نہ ہو اور اس کو عام مسلمان کا رٹو اب جانتے ہوں یا کوئی شخص اس کو نیت خیر سے کرے، جیسے محفل میلاد وغیرہ۔ (جاء الحق، ص ۲۲۶)
30	بدعت جائز (مباح)	ہر وہ نیا کام جو شریعت میں منع نہ ہو اور بغیر کسی بدعت خیر کے کیا جاوے جیسے مختلف قسم کے کھانے کھانا وغیرہ۔ (جاء الحق، ص ۲۲۶)
31	بدعت واجب	وہ نیا کام جو شرعاً منع نہ ہو اور اس کے چھوڑنے سے دین میں حرج واقع ہو، جیسے کہ قرآن کے اعراب اور دینی مدارس اور علم نحو وغیرہ پڑھنا۔ (جاء الحق، ص ۲۲۸)

32	خلافت راشدہ	نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد خلیفہ برحق و امام مطلق حضرت سیدنا ابوبکر صدیق، پھر حضرت عمر فاروق، پھر حضرت عثمان غنی، پھر حضرت مولیٰ علی، پھر چھ مہینے کے لیے حضرت امام حسن مجتبیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہوئے، ان حضرات کو خلفائے راشدین اور ان کی خلافت کو خلافت راشدہ کہتے ہیں۔ (بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۱، ص ۲۳۱)
33	عشرہ مبشرہ	وہ دس صحابہ جن کو سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کی زندگی ہی میں ان کو جنت کی بشارت دی۔ حضرت ابوبکر صدیق، حضرت عمر فاروق، حضرت عثمان غنی، حضرت علی المرتضیٰ، حضرت طلحہ بن عبید اللہ، حضرت زبیر بن العوام، حضرت عبدالرحمن بن عوف، حضرت سعد بن ابی وقاص، حضرت سعید بن زید، حضرت ابوعبیدہ بن الجراح رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔ (فتاویٰ رضویہ، ج ۲۹، ص ۳۶۳)
34	خطا مقرر	یہ وہ خطا اجتہادی ہے جس سے دین میں کوئی فتنہ پیدا نہ ہوتا ہو، جیسے ہمارے نزدیک مقتدی کا امام کے پیچھے سورہ فاتحہ پڑھنا۔ (بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۱، ص ۲۵۶)
35	خطا منکر	یہ وہ خطا اجتہادی ہے جس کے صاحب پر انکار کیا جائے گا کہ اس کی خطا باعث فتنہ ہے۔ (بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۱، ص ۲۵۶)
36	نذر شرعی	نذر اصطلاح شرع میں وہ عبادت مقصودہ ہے جو جنس واجب سے ہو اور وہ خود بندہ پر واجب نہ ہو، مگر بندہ نے اپنے قول سے اسے اپنے ذمہ واجب کر لیا، اور یہ اللہ عزوجل کے لیے خاص ہے اس کا پورا کرنا واجب ہے۔ (ماخوذ از فتاویٰ امجدیہ، حصہ ۲، ص ۳۰۹، ۳۱۲)
37	نذر لغوی (عرفی)	اولیاء اللہ کے نام کی جو نذر مانی جاتی ہے اسے نذر لغوی کہتے ہیں اس کا معنی نذرانہ ہے جیسے کہ کوئی اپنے استاد سے کہے کہ یہ آپ کی نذر ہے یہ بالکل جائز ہے یہ بندوں کی ہو سکتی ہے مگر اس کا پورا کرنا شرعاً واجب نہیں مثلاً گیارہویں شریف کی نذر اور فاتحہ بزرگان دین وغیرہ۔ (ماخوذ از جاء الحق، ص ۳۱۳)

اعلام

1	خوردین	ایک آلہ جس کے ذریعے چھوٹی سے چھوٹی چیز اپنی جسامت سے کئی گنا بڑی نظر آتی ہے۔
2	گوچھن	رسی کا بنا ہوا ہتھیار جس میں پتھر یا مٹی کے گولے رکھ کر اور ہاتھ سے گردش دے کر اس پتھر کو حریف (دشمن) پر مارتے ہیں، منجیق۔
3	صہیا	ایک جگہ کا نام ہے
4	سنگھوں	کئی سو پدم، سو کھرب کا ایک ٹیل ہوتا ہے اور سو ٹیل کا ایک پدم اور سو پدم کا ایک سنگھ ہوتا ہے۔

حصہ دوم (۲) کی اصطلاحات

1	عبادت مقصودہ	وہ عبادت جو خود بالذات مقصود ہو کسی دوسری عبادت کے لیے وسیلہ نہ ہو، مثلاً نماز وغیرہ۔ (ماخوذ از بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۵، ص ۱۰۱۵)
2	عبادت غیر مقصودہ	وہ عبادت جو خود بالذات مقصود نہ ہو بلکہ کسی دوسری عبادت کے لیے وسیلہ ہو۔ (ماخوذ از بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۵، ص ۱۰۱۵)
3	فرض	جو دلیل قطعی سے ثابت ہو یعنی ایسی دلیل جس میں کوئی شبہ نہ ہو۔ (فتاویٰ فقیہ ملت، ج ۱، ص ۲۰۳)
4	دلیل قطعی	وہ ہے جس کا ثبوت قرآن پاک یا حدیث متواترہ سے ہو۔ (فتاویٰ فقیہ ملت، ج ۱، ص ۲۰۳)
5	فرض کفایہ	وہ ہوتا ہے جو کچھ لوگوں کے ادا کرنے سے سب کی جانب سے ادا ہو جاتا ہے اور کوئی بھی ادا نہ کرے تو سب گناہ گار ہوتے ہیں۔ جیسے نماز جنازہ وغیرہ۔ (وقار الفتاویٰ، ج ۲، ص ۵۷)
6	واجب	وہ جس کی ضرورت دلیل ظنی سے ثابت ہو۔ (فتاویٰ فقیہ ملت، ج ۱، ص ۲۰۳)
7	دلیل ظنی	وہ ہے جس کا ثبوت قرآن پاک یا حدیث متواترہ سے نہ ہو، بلکہ احادیث احاد یا محض اقوال ائمہ سے ہو۔ (فتاویٰ فقیہ ملت، ج ۱، ص ۲۰۳)
8	سنت مؤكدہ	وہ ہے جس کو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہمیشہ کیا ہوا بہتہ بیان جواز کے لیے کبھی ترک بھی کیا ہو۔ (فتاویٰ فقیہ ملت، ج ۱، ص ۲۰۳)
9	سنت مؤكدہ غیر	وہ عمل جس پر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مداومت (پہچکنی) نہیں فرمائی، اور نہ اس کے کرنے کی تاکید فرمائی لیکن شریعت نے اس کے ترک کو ناپسند جانا ہوا اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وہ عمل کبھی کیا ہو۔ (ماخوذ از بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۲، ص ۲۸۳ و فتاویٰ فقیہ ملت، ج ۱، ص ۲۰۳)
10	مستحب	وہ کہ نظر شرع میں پسند ہو مگر ترک پر کچھ ناپسندی نہ ہو، خواہ خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسے کیا یا اس کی ترغیب دی یا علمائے کرام نے پسند فرمایا اگرچہ احادیث میں اس کا ذکر نہ آیا۔ (بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۲، ص ۲۸۳)
11	مباح	وہ جس کا کرنا اور نہ کرنا یکساں ہو۔ (بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۲، ص ۲۸۳)
12	حرام قطعی	جس کی ممانعت دلیل قطعی سے لزوماً ثابت ہو، یہ فرض کا مقابل ہے۔ (رکن دین، ص ۴، و بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۲، ص ۲۸۳)

13	مکروہ تحریمی	جس کی ممانعت دلیل ظنی سے لزوماً ثابت ہو، یہ واجب کا مقابل ہے۔ (رکن دین، ص ۴، بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۲، ص ۲۸۳)
14	اساءت	وہ ممنوع شرعی جس کی ممانعت کی دلیل حرام اور مکروہ تحریمی جیسی تو نہیں مگر اس کا کرنا برا ہے، یہ سنت مؤکدہ کے مقابل ہے۔ (ہمارا اسلام ص ۲۱۵، بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۲، ص ۲۸۳)
15	مکروہ تزیہی	وہ عمل جسے شریعت ناپسند رکھے مگر عمل پر عذاب کی وعید نہ ہو۔ یہ سنت غیر مؤکدہ کے مقابل ہے۔ (ماخوذ از بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۲، ص ۲۸۳)
16	خلاف اولیٰ	وہ عمل جس کا نہ کرنا بہتر ہو۔ یہ مستحب کا مقابل ہے۔ (ماخوذ از بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۲، ص ۲۸۳)
17	حیض	بالغہ عورت کے آگے کے مقام سے جو خون عادی طور پر نکلتا ہے اور بیماری یا بچہ پیدا ہونے کے سبب سے نہ ہو تو اسے حیض کہتے ہیں۔ (بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۲، ص ۳۷۱)
18	نفاس	وہ خون ہے کہ جو عورت کے رحم سے بچہ پیدا ہونے کے بعد نکلتا ہے اسے نفاس کہتے ہیں۔ (نور الایضاح، ص ۳۸)
19	استحاضہ	وہ خون جو عورت کے آگے کے مقام سے کسی بیماری کے سبب سے نکلے تو اسے استحاضہ کہتے ہیں۔ (ماخوذ از بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۲، ص ۳۷۱)
20	نجاست غلظہ	وہ نجاست جس پر فقہاء کا اتفاق ہو اور اس کا حکم سخت ہے، مثلاً گوبر، لید، پاخانہ وغیرہ۔ (بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۲، ص ۳۸۹، و ماخوذ از بدائع الصنائع، ج ۱، ص ۲۳۳)
21	نجاست خفیفہ	وہ نجاست جس میں فقہاء کا اختلاف ہو اور اس کا حکم ہلکا ہے جیسے گھوڑے کا پیشاب وغیرہ۔ (بدائع الصنائع، ج ۱، ص ۲۳۳، و بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۲، ص ۳۸۹)
22	منی	وہ گاڑھا سفید پانی ہے جس کے نکلنے کی وجہ سے ذکر کی منہی اور انسان کی شہوت ختم ہو جاتی ہے۔ (ماخوذ از تحفۃ الفقہاء، ج ۱، ص ۲۷)
23	مذی	وہ سفید رقیق (پتلا) پانی جو ملاعبت (دل لگی) کے وقت نکلتا ہے۔ (تحفۃ الفقہاء، ج ۱، ص ۲۷)
24	ودی	وہ سفید پانی جو پیشاب کے بعد نکلتا ہے۔ (تحفۃ الفقہاء، ج ۱، ص ۲۷)
25	معذور	ہر وہ شخص جس کو کوئی ایسی بیماری ہو کہ ایک وقت پورا ایسا گزر گیا کہ وضو کے ساتھ نماز فرض ادا نہ کر سکا تو وہ معذور ہے۔ (بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۲، ص ۳۸۵)

26	مباشرت فاحشہ	مرو اپنے آلہ کو تنہی کی حالت میں عورت کی شرمگاہ یا کسی مرد کی شرمگاہ سے ملائے۔ یا عورت، عورت باہم ملائیں بشرطیکہ کوئی شے حائل نہ ہو۔ (بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۲، ص ۳۰۹)
27	آب جاری	وہ پانی جو ٹکے کو بہا کر لے جائے۔ (بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۲، ص ۳۳۰)
28	نجاست مرئیہ	وہ نجاست جو خشک ہونے کے بعد بھی دکھائی دے۔ جیسے پاخانہ۔ (ماخوذ از بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۲، ص ۳۳۱، ۳۳۲)
29	نجاست غیر مرئیہ	وہ نجاست جو خشک ہونے کے بعد دکھائی نہ دے۔ جیسے پیشاب۔ (ماخوذ از بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۲، ص ۳۳۱، ۳۳۲)
30	مائے مستعمل	وہ قلیل پانی جس سے حدث دور کیا گیا ہو یا دور ہوا ہو یا یہ نیت تقرّب استعمال کیا گیا ہو، اور بدن سے جدا ہو گیا ہو اگرچہ کہیں ٹھہرائیں روانی ہی میں ہو۔ (نزہۃ القاری، ج ۲، ص ۵۹)
31	استبراء	پیشاب کرنے کے بعد کوئی ایسا کام کرنا کہ اگر کوئی قطرہ رکا ہو تو گر جائے۔ (بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۲، ص ۴۱۲)
32	حدث اصغر	جن چیزوں سے صرف وضو لازم ہوتا ہے ان کو حدث اصغر کہتے ہیں۔ (بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۲، ص ۲۸۲)
33	حدث اکبر	جن چیزوں سے غسل فرض ہوا ان کو حدث اکبر کہتے ہیں۔ (بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۲، ص ۲۸۲)

اعلام

1	ناسور (ناسور)	وہ زخم جو ہمیشہ رستا رہتا ہے۔ اور اچھا نہیں ہوتا، جسم میں گہرا سوراخ۔
2	بکلی	چھنڈی (ایک کیڑا جو گائے، بھینس وغیرہ کا خون چوستا ہے)
3	جولک	پانی کا سرخ اور سیاہ رنگ کا ایک کیڑا جو بدن سے چمٹ جاتا ہے اور خون چوستا ہے۔
4	چھچھندر	ایک قسم کا چوہا جو رات کے وقت نکلتا ہے۔
5	زبرجد	ایک سبز رنگ کا زردی مائل پتھر
6	فیروزہ	ایک پتھر جو سبز نیلا ہوتا ہے۔
7	غفقیق	ایک سرخ، زرد اور سفید رنگ کا قیمتی پتھر
8	زمرّد	سبز رنگ کا قیمتی پتھر
9	یاقوت	ایک قیمتی پتھر جو سرخ، سبز، زرد اور نیلے رنگ کا ہوتا ہے۔
10	غسّر	ایک ٹھوس مادہ جو باریک پینے کے بعد مہلکا ہے یا آگ پر ڈالنے سے خوشبو نکلتی ہے۔
11	کافور	سفید رنگ کا شفاف مادہ جو ایک خوشبودار درخت سے نکالا جاتا ہے۔

12	لوبان	ایک قسم کا گوند جو آگ پر رکھنے سے خوشبودیتا ہے۔
13	بیشہ	ایک دھات کا نام جو رنگ کی قسم سے ہے۔
14	رَانگ	ایک نرم دھات جس سے ظروف (برتنوں) پر قلعی کی جاتی ہے۔
15	چٹو	ایک درخت کا نام جس کی جڑ اور شاخوں سے مسواک بناتے ہیں۔
16	برص	ایک بیماری ہے جس کی وجہ سے جسم پر سفید دھبے پیدا ہو جاتے ہیں۔
17	کرج	ایک قسم کا ٹاٹ۔
18	سوتالی	موچی کا ایک اوزار جس سے چمڑے میں سوراخ کرتے ہیں اور اس کے کٹاؤ میں سوت یا چمڑے کی ڈوری ڈال کر سیٹے ہیں۔
19	تاڑی	ایک سفیدی مائل رس جو تاڑ کے درخت سے نکلتا ہے۔
20	تاز	ایک کھجور کی مانند ایک لمبے درخت کا نام جس سے تاڑی نکلتی ہے۔
21	جزیان	ایک بیماری کا نام۔
22	بہری	شاہین کی طرح ایک شکاری پرندہ جو اکثر کبوتروں کا شکار کرتا ہے اور شاہین کے برخلاف نیچے سے بلند ہو کر شکار کو اوپر سے پکڑتا ہے۔
23	قاز	ایک آبی پرندہ جس کا رنگ خاکی اور ٹانگیں پنڈلیوں سمیت لمبی ہوتی ہیں۔
24	شورہ	سفید رنگ کا ایک مرکب جو پانی کو ٹھنڈا کرتا ہے اور بارود میں استعمال ہوتا ہے۔ نمکین ہوتا ہے۔
25	گندھک	زرد رنگ کا ایک مادہ جو زمین سے نکلتا ہے۔
26	گھونگے	ایک قسم کے دریائی کیڑے کا خول جو ہڈی کی مانند پیسی یا سنگھ کی قسم سے ہے۔
27	سینپ	ایک قسم کی دریائی مخلوق جس کے اندر سے موتی نکلتے ہیں۔
28	زعفران	ایک خوشبودار پودا جس کے پھول زرد ہوتے ہیں۔
29	منشک	وہ خوشبودار سیاہ رنگ کا مادہ جو ہرن کی ناف سے نکلتا ہے۔
30	گھسائی	میل کاٹنے کے لیے تیزاب ملا ہوا پانی۔
31	کھی	مُثلّثی تراش کا کپڑا جو پاجاموں اور انگرکھوں میں ڈالتے ہیں۔
32	رگٹ	ایک سفید نیلگوں مرکب دھات جو قلعی اور تانبے کو ملا کر تیار کی جاتی ہے۔
33	سیندھا	پھاڑی نمک

ایک مرض کا نام جس میں آدمی کے بدن پر دانے دانے ہو کر ان میں سے دھاگہ سا نکلا کرتا ہے

نارو

34

حصہ سوم (۳) کی اصطلاحات

1	مرتد	وہ شخص ہے کہ اسلام کے بعد کسی ایسے امر کا انکار کرے جو ضروریات دین سے ہو یعنی زبان سے کلمہ کفر کہے جس میں تاویل صحیح کی گنجائش نہ ہو۔ یوہیں بعض افعال بھی ایسے ہیں جن سے کافر ہو جاتا ہے مثلاً بت کو سجدہ کرنا، مصحف شریف کو نجاست کی جگہ پھینک دینا۔ (بہار شریعت، ج ۲، حصہ ۹، ص ۴۵۵)
2	شفق	شفق ہمارے مذہب میں اس سپیدی کا نام ہے جو جانب مغرب میں سرخی ڈوبنے کے بعد جنوباً شمالاً صبح صادق کی طرح پھیلی ہوئی رہتی ہے۔ (بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۳، ص ۳۵۱)
3	صبح صادق	ایک روشنی ہے کہ مشرق کی جانب جہاں سے آج آفتاب طلوع ہونے والا ہے اس کے اوپر آسمان کے کنارے میں جنوباً شمالاً دکھائی دیتی ہے اور بڑھتی جاتی ہے، یہاں تک کہ تمام آسمان پر پھیل جاتی ہے اور زمین پر اجالا ہو جاتا ہے۔ (ماخوذ از بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۳، ص ۳۴۷)
4	صبح کاذب	صبح صادق سے پہلے آسمان کے درمیان میں ایک دراز سفیدی ظاہر ہوتی ہے جس کے نیچے سارا افق سیاہ ہوتا ہے پھر یہ سفیدی صبح صادق کی وجہ سے غائب ہو جاتی ہے اسے صبح کاذب کہتے ہیں۔ (ماخوذ از بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۳، ص ۳۴۸)
5	سایہ صلی	وہ سایہ جو نصف النہار کے وقت (ہر چیز کا) ہوتا ہے۔ (فتاویٰ امجدیہ، حصہ ۱، ص ۴۷)
6	نصف النہار شرعی	طلوع صبح صادق سے غروب آفتاب تک کے نصف کو نصف النہار شرعی کہتے ہیں۔ (فتاویٰ فقیہ ملت، ج ۱، ص ۸۵)
7	نصف النہار حقیقی (عربی)	طلوع آفتاب سے غروب آفتاب تک کے نصف کو نصف النہار حقیقی کہتے ہیں۔ (فتاویٰ فقیہ ملت، ج ۱، ص ۸۵)
8	ضحوہ کبریٰ	نصف النہار شرعی کو ہی ضحوہ کبریٰ کہتے ہیں۔ (فتاویٰ فقیہ ملت، ج ۱، ص ۸۵)
9	وقت استواء	نصف النہار کا وقت یعنی اس سے مراد ضحوہ کبریٰ سے لے کر زوال تک پورا وقت مراد ہے۔ (فتاویٰ رضویہ، ج ۵، ص ۱۲۶، حاشیہ فتاویٰ امجدیہ، حصہ ۱، ص ۳۹)
10	خط استواء	وہ فرضی دائرہ جو زمین کے بیچ بیچ قطبوں سے برابر فاصلے پر مشرق سے مغرب کی طرف کھینچی ہوا مانا گیا ہے، جب سورج اس خط پر آتا ہے تو دن رات برابر ہوتے ہیں۔ (ماخوذ از رد و لغت، جلد ۸، ص ۵۹۷)
11	عرض بلد	خط استواء سے کسی بلد کی قریب ترین دوری کو عرض بلد کہتے ہیں۔

12	مثل اول	کسی چیز کا سایہ، سایہ اصلی کے علاوہ اس چیز کے ایک مثل ہو جائے۔
13	مثل ثانی	کسی چیز کا سایہ، سایہ اصلی کے علاوہ اس چیز کے دو مثل ہو جائے۔
14	اوقات مکروہہ	یہ تین ہیں، طلوع آفتاب سے لے کر بیس منٹ بعد تک، غروب آفتاب سے بیس منٹ پہلے اور نصف النہار یعنی ضحوة کبریٰ سے لے کر زوال تک۔ (نماز کے احکام، ص ۱۹۷)
15	صاحب ترتیب	وہ شخص جس کی بلوغت کے بعد سے لگا تار پانچ فرض نمازوں سے زائد کوئی نماز قضا نہ ہوئی ہو۔ (ماخوذ از لغۃ الفقہاء، ص ۲۶۹)
16	تہویب	مسلمانوں کو اذان کے بعد نماز کے لیے دوبارہ اطلاع دینا تہویب ہے۔ (ماخوذ از فتاویٰ رضویہ، ج ۵، ص ۳۶۱)
17	شرط	وہ شے جو حقیقت میں داخل نہ ہو لیکن اس کے بغیر شے موجود نہ ہو، جیسے نماز کے لیے وضو وغیرہ۔ (ماخوذ از فتاویٰ رضویہ، ج ۱۰، ص ۷۸۶)
18	خشنی مشکل	جس میں مرد و عورت دونوں کی علامتیں پائی جائیں اور یہ ثابت نہ ہو کہ مرد ہے یا عورت۔ (بہار شریعت، ج ۲، حصہ ۷، ص ۴)
19	رکن	وہ چیز ہے جس پر کسی شے کا وجود موقوف ہو اور وہ خود اس شے کا حصہ اور جز ہو جیسے نماز میں رکوع وغیرہ۔ (ماخوذ از التعریفات، باب الرءاء، ص ۸۲)
20	خروج بضیعہ	قعدہ اخیرہ کے بعد سلام و کلام وغیرہ کوئی ایسا فعل جو منافی نماز ہو قصد کرنا۔ (بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۳، ص ۵۱۶)
21	تعدیل ارکان	رکوع و سجود و قعود و جلسہ میں کم از کم ایک بار سبحان اللہ کہنے کی قدر ٹھہرنا۔ (بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۳، ص ۵۱۸)
22	قعود	رکوع کے بعد سیدھا کھڑا ہونا۔ (ماخوذ از بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۳، ص ۵۱۸)
23	جلسہ	دونوں سجدوں کے درمیان سیدھا بیٹھنا۔ (بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۳، ص ۵۱۸)
24	محال عادی	وہ شے جس کا پایا جانا عادت کے طور پر ناممکن ہو اسے محال عادی کہتے ہیں، مثلاً کسی ایسے شخص کا ہوا میں اڑنا جس کو عادت اڑتے نہ دیکھا گیا ہو۔ (دیکھئے تفصیل المعتقد المنقذ، ص ۳۲۵ تا ۳۲۸)
25	محال شرعی	وہ شے جس کا پایا جانا شرعی طور پر ناممکن ہو اسے محال شرعی کہتے ہیں، مثلاً کافر کا جنت میں داخل ہونا وغیرہ۔ (دیکھئے تفصیل المعتقد المنقذ، ص ۳۲۵ تا ۳۲۸)

26	ضوال مفصل	سورہ حجرات سے سورہ بروج تک طوال مفصل کہلاتا ہے۔ (بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۳، ص ۵۳۶)
27	اوساط مفصل	سورہ بروج سے سورہ لم یکن تک اوساط مفصل کہلاتا ہے۔ (بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۳، ص ۵۳۶)
28	قصار مفصل	سورہ لم یکن سے آخر تک قصار مفصل کہلاتا ہے۔ (بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۳، ص ۵۳۶)
29	اذ غام	ایک ساکن حرف کو دوسرے متحرک حرف میں اس طرح ملانا کہ دونوں حروف ایک مشدّد حرف پڑھا جائے۔ (علم التجوید، ص ۳۱)
30	خزیمہ	منادئ کے آخری حرف کو تخفیفاً گرا دینا ترخیم کہلاتا ہے۔ (ماخوذ از تسبیل النحوس، ص ۷۴)
31	غٹہ	ناک میں آواز لے جا کر پڑھنا۔ (علم التجوید، ص ۳۸)
32	اظہار	حرف کو اس کے منخروج سے بغیر کسی متحرک کے اور غٹہ کے ادا کرنے کو کہتے ہیں۔ (علم التجوید، ص ۴۰)
33	اشفاء	اظہار اور اذ غام کی درمیانی حالت۔ (علم التجوید، ص ۴۱)
34	مد ولین	واو، ی، الف ساکن اور ماقبل کی حرکت موافق ہو تو اس کو مد ولین کہتے ہیں۔ یعنی واو کے پہلے پیش اوری کے پہلے زیر الف کے پہلے زیر
35	عاریت	دوسرے شخص کو اپنی کسی چیز کی منفعت کا بغیر عوض مالک کر دینا عاریت ہے۔ (ماخوذ از بہار شریعت، ج ۳، حصہ ۱۲، ص ۵۴)
36	مذربک	جس نے اول رکعت سے تشہد تک امام کے ساتھ (نماز) پڑھی اگرچہ پہلی رکعت میں امام کے ساتھ رکوع ہی میں شریک ہوا ہو۔ (بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۳، ص ۵۸۸)
37	لاحق	وہ کہ (جس نے) امام کے ساتھ پہلی رکعت میں اقتدا کی مگر بعد اقتدا اس کی کل رکعتیں یا بعض فوت ہو گئیں۔ (بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۳، ص ۵۸۸)
38	مستبوق	وہ ہے کہ امام کی بعض رکعتیں پڑھنے کے بعد شامل ہوا اور آخر تک شامل رہا۔ (بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۳، ص ۵۸۸)
39	لاحق مسبوق	وہ ہے جس کو کچھ رکعتیں شروع میں نہ ملیں، پھر شامل ہونے کے بعد لاحق ہو گیا۔ (ماخوذ از بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۳، ص ۵۸۸)
40	تجیرت تفریق	عرفہ یعنی نویں ذوالحجۃ الحرام کی فجر سے تیرہویں کی عصر تک ہر فرض نماز کے بعد بلند آواز کے ساتھ ایک بار اللہ اکبر، اللہ اکبر، لا الہ الا اللہ واللہ اکبر اللہ اکبر واللہ الحمد پڑھنا۔ (ماخوذ از نماز کے احکام، ص ۴۴۷)

41	عمل قلیل	جس کام کے کرنے والے کو دور سے دیکھنے والا اس شک و شبہ میں پڑ جائے کہ یہ نماز میں ہے یا نہیں تو عمل قلیل ہے۔ (در مختار، ج ۲، ص ۳۶۳)
42	عمل کثیر	جس کام کے کرنے والے کو دور سے دیکھنے سے ایسا لگے کہ یہ نماز میں نہیں ہے بلکہ گمان بھی غالب ہو کہ نماز میں نہیں ہے تب بھی عمل کثیر ہے۔ (در مختار مع رد المحتار، ج ۲، ص ۳۶۳ و ۳۶۵)
43	تصفیق	سیدھے ہاتھ کی انگلیاں الٹے ہاتھ کی پشت پر مارنے کو تصفیق کہتے ہیں۔ (ماخوذ از در مختار مع رد المحتار، ج ۲، ص ۳۸۶)
44	اعتجار	سر پر رومال یا عمامہ اس طرح سے باندھنا کہ درمیان کا حصہ نگار ہے تو یہ اعتجار ہے۔ (نور الایضاح، ص ۹۱)
45	اسبال	تہ بند یا پانچے کا ٹخنوں سے نیچے خصوصاً زمین تک پہنچتے رکھنا اسبال کہلاتا ہے۔ (ماخوذ از فتاویٰ رضویہ، ج ۲۱، ص ۳۷۶)

اعلام

1	گل خیز	ایک نیلے رنگ کا پھول جو بطور دوا استعمال ہوتا ہے۔
2	شیشوں	جواہرات یا پارے کی پھنگی ہوئی شکل جو راکھ ہو جاتی ہے اور اسے بطور دوا استعمال کیا جاتا ہے۔
3	گوند	ایک قسم کا لیس دار مادہ جو درختوں سے لگتا ہے۔
4	مرگی	ایک اعصابی مرض جس میں آدمی اچانک زمین پر گر کر بے ہوش ہو جاتا ہے ہاتھ پیر ٹیڑھے ہو جاتے ہیں اور منہ سے جھاگ لگتا ہے۔
5	چاندنی	وہ سفید چادر جو درمی پر بچھائی جاتی ہے۔
6	سائبان	مکان یا خیمے کے آگے دھوپ اور بارش سے بچنے کے لیے ٹیمن کی چادریں یا پھوس (خٹک گھاس) کا چھپر۔
7	انگرکھے	ایک لمبا مردانہ لباس جس کے دو حصے ہوتے ہیں، چولی اور دامن۔
8	ساڑیاں	ساڑی کی جمع، ایک قسم کی لمبی دھوتی جسے عورتیں آدمی باندھتی اور آدمی اوڑھتی ہیں۔
9	بانوں	مُونج (ایک قسم کی گھاس) وغیرہ کی رسی جس سے چار پائی بٹتے ہیں۔

10	بلغار	ایک ملک کا نام ہے اس کے بعض علاقوں میں سال میں کچھ راتیں ایسی ہوتی ہیں جن میں عشاء کا وقت آتا ہی نہیں اور بعض دنوں میں سیکنڈوں اور منٹوں کے لئے ہوتا ہے۔
----	-------	--

حصہ چہارم (۴) کی اصطلاحات

1	شفع اول شفع ثانی	چار رکعت والی نماز کی پہلی دو رکعتوں کو شفع اول اور آخری دو کو شفع ثانی کہتے ہیں۔ (ماخوذ از بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۳، ص ۶۶۹)
2	النفروض کالمشروط	یہ فقہ کا ایک قاعدہ ہے کہ معروف مشروط کی طرح ہے یعنی جو چیز مشہور ہو وہ طے شدہ معاملے کا حکم رکھتی ہے۔ (ماخوذ از فتاویٰ رضویہ، ج ۱۹، ص ۵۲۸)
3	المنفروض کالمشروط	یہ فقہ کا ایک قاعدہ ہے کہ معہود مشروط کی طرح ہے یعنی جو بات سب کے ذہن میں ہو وہ طے شدہ معاملے کا حکم رکھتی ہے۔ (ماخوذ از وقار الفتاویٰ، ج ۱، ص ۱۹۳)
4	وطن اصلی	وطن اصلی سے مراد کسی شخص کی وہ جگہ ہے جہاں اس کی پیدائش ہے یا اس کے گھر کے لوگ وہاں رہتے ہیں یا وہاں سکونت کر لی اور یہ ارادہ ہے کہ یہاں سے نہ جائے گا۔ (ماخوذ از بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۴، ص ۷۵۰)
5	وطن اقامت	وہ جگہ ہے کہ مسافر نے پندرہ دن یا اس سے زیادہ ٹھہرنے کا وہاں ارادہ کیا ہو۔ (بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۴، ص ۷۵۱)
6	شیخ فانی	وہ بوڑھا جس کی عمر ایسی ہوگئی کہ اب روز بروز کمزور ہی ہوتا جائے گا جب وہ روزہ رکھنے سے عاجز ہو یعنی نہاب رکھ سکتا ہے نہ آئندہ اس میں اتنی طاقت آنے کی امید ہے کہ روزہ رکھ سکے گا (توشیح فانی ہے)۔ (بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۵، ص ۱۰۰۶)
7	مکاتب	آقا اپنے غلام سے مال کی ایک مقدار مقرر کر کے یہ کہہ دے کہ اتنا ادا کر دے تو آزاد ہے اور غلام اس کو قبول بھی کر لے تو ایسے غلام کو مکاتب کہتے ہیں۔ (ماخوذ از بہار شریعت، ج ۲، حصہ ۹، ص ۲۹۲)
8	ایام تشریق	یوم نحر (قربانی) یعنی دس ذوالحجہ کے بعد کے تین دن (۱۱ و ۱۲ و ۱۳) کو ایام تشریق کہتے ہیں۔ (ردالمحتار، ج ۳، ص ۷۱)
9	صاحبین	فقہ حنفی میں امام ابو یوسف اور امام محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہما کو صاحبین کہتے ہیں۔ (کتب فقہ)
10	اصحاب فرائض	اس سے مراد وہ لوگ ہیں جن کا معین حصہ قرآن وحدیث میں بیان کر دیا گیا ہے۔ ان کو اصحاب فرائض کہتے ہیں۔ (تفصیل کے لیے دیکھئے بہار شریعت، ج ۳، حصہ ۲۰، ص ۱۱۱۳)

11	عُضْبہ	اس سے مراد وہ لوگ ہیں جن کا حصہ مقرر نہیں، البتہ اصحاب فرائض کو دینے کے بعد بچا ہوا مال لیتے ہیں اور اگر اصحاب فرائض نہ ہوں تو میت کا تمام مال انھی کا ہوتا ہے۔ (تفصیل کے لیے دیکھئے بہارِ شریعت، ج ۳، حصہ ۲۰، ص ۱۱۳۰)
12	ذری الْأَرْحَام	قریبی رشتہ دار، اس سے مراد وہ رشتہ دار ہیں جو نہ تو اصحاب فرائض میں سے ہیں اور نہ ہی عصبات میں سے ہیں۔ (تفصیل کے لیے دیکھئے بہارِ شریعت، ج ۳، حصہ ۲۰، ص ۱۱۶۱)
13	لحد	قبر کھود کر اس میں قبلہ کی طرف میت کے رکھنے کی جگہ بنانے کو لحد کہتے ہیں۔ (ماخوذ از بہارِ شریعت، ج ۱، حصہ ۴، ص ۸۳۳)
14	مُتَمَد	غیر منقول جائیداد کو کسی شخص نے جتنے میں خریدا اتنے ہی میں اس جائیداد کے مالک ہونے کا حق جو دوسرے شخص کو حاصل ہو جاتا ہے اس کو شفعہ کہتے ہیں۔ (بہارِ شریعت، ج ۳، حصہ ۱۵، ص ۲۳۳)
15	جماعت نواہل بالند اعین	تداعی کا لغوی معنی ہے ایک دوسرے کو بلانا جمع کرنا، اور تداعی کے ساتھ جماعت کا مطلب ہے کہ کم از کم چار آدمی ایک امام کی اقتدا کریں۔ (دیکھئے تفصیل فتاویٰ رضویہ، ج ۷، ص ۲۳۰-۲۳۷)
16	دارُ الحرب	وہ دار جہاں کبھی سلطنت اسلامی نہ ہوئی یا ہوئی اور پھر ایسی غیر قوم کا تسلط ہو گیا جس نے شعائرِ اسلام مثل جمعہ و عیدین و اذان و اقامت و جماعت یک لخت اٹھا دیئے اور شعائرِ کفر جاری کر دیئے، اور کوئی شخص امان اول پر باقی نہ رہے اور وہ جگہ چاروں طرف سے دارالاسلام میں گھری ہوئی نہیں تو وہ دارالحرب ہے۔ (ماخوذ از فتاویٰ رضویہ، ج ۱۶، ص ۳۶۱، ج ۱۷، ص ۳۶۷)
☆ دارالاسلام کے دارالحرب ہونے کی شرائط: دارالاسلام کے دارالحرب ہونے کی تین شرطیں ہیں (۱) اہل شرک کے احکام علی الاعلان جاری ہوں اور اسلامی احکام بالکل جاری نہ ہوں (۲) دارالحرب سے اس کا اتصال ہو جائے (۳) کوئی مسلم یا ذمی امان اول پر باقی نہ ہو۔ (فتاویٰ امجدیہ، حصہ ۳، ص ۲۳۲)		
17	دارُ الاسلام	وہ ملک ہے کہ فی الحال اس میں اسلامی سلطنت ہو یا اب نہیں تو پہلے تھی اور غیر مسلم بادشاہ نے اس میں شعائرِ اسلام مثل جمعہ و عیدین و اذان و اقامت و جماعت باقی رکھے ہوں تو وہ دارالاسلام ہے۔ (فتاویٰ رضویہ، ج ۱۷، ص ۳۶۷)
18	صلوٰۃ الْأَوَابین	نمازِ مغرب کے بعد چھ رکعت نفل پڑھنا۔ (ماخوذ از بہارِ شریعت، ج ۱، حصہ ۴، ص ۶۶۶)

19	تَحِيَّةُ الْمَسْجِدِ	کسی شخص کا مسجد میں داخل ہو کر بیٹھنے سے پہلے دو یا چار رکعت نماز پڑھنا۔ (ماخوذ از بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۲، ص ۶۷۳)
20	تَحِيَّةُ الْوُضُو	وضو کے بعد اعضاء خشک ہونے سے پہلے دو رکعت نماز پڑھنا۔ (ماخوذ از بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۲، ص ۶۷۵)
21	نمازِ اشراق	فجر کی نماز پڑھ کر سورج طلوع ہونے کے کم از کم ۲۰ منٹ بعد دو رکعت نفل ادا کرنا۔
22	نمازِ چاشت	آفتاب بلند ہونے سے زوال یعنی نصف النہار شرعی تک دو یا چار یا بارہ رکعت نوافل پڑھنا۔ (ماخوذ از بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۲، ص ۶۷۵، ۶۷۶)
23	نمازِ واپسی	سفر سے واپس آ کر مسجد میں دو رکعتیں ادا کرنا۔ (ماخوذ از بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۲، ص ۶۷۷)
24	صلاة اللیل	ایک رات میں بعد نماز عشا جو نوافل پڑھے جائیں ان کو صلاة اللیل کہتے ہیں۔ (بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۲، ص ۶۷۷)
25	نمازِ تہجد	نماز عشا پڑھ کر سونے کے بعد صبح صادق طلوع ہونے سے پہلے جس وقت آنکھ کھلے اٹھ کر نوافل پڑھنا نماز تہجد ہے۔ (ماخوذ از فتاویٰ رضویہ، ج ۷، ص ۳۳۶)
26	نمازِ استحارہ	جس کام کے کرنے نہ کرنے میں شک ہو اس کو شروع کرنے سے پہلے دو رکعت نفل پڑھنا پھر دعائے استحارہ کرنا۔ (دیکھئے تفصیل بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۲، ص ۶۸۱، ۶۸۲)
27	صلاة النسيح	چار رکعت نفل جن میں تین سو مرتبہ سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر پڑھا جاتا ہے۔ (دیکھئے تفصیل بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۲، ص ۶۸۳)
28	نمازِ حاجت	کوئی اہم معاملہ درپیش ہو تو اس کی خاطر مخصوص طریقہ کے مطابق دو یا چار رکعت نماز پڑھنا۔ (دیکھئے تفصیل بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۲، ص ۶۸۵)
29	صلاة الاسرار (نماز غوثیہ)	غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول دو رکعت نماز جو مغرب کے بعد کسی حاجت کے لیے پڑھی جائے۔ (دیکھئے تفصیل بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۲، ص ۶۸۶)
30	نمازِ توبہ	توبہ و استغفار کی خاطر نوافل ادا کرنا۔ (دیکھئے تفصیل بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۲، ص ۶۸۷)

31	صلاۃ	رجب کی پہلی شب جمعہ بعد نماز مغرب کے بارہ رکعت نفل مخصوص طریقے سے ادا کرنا۔ (دیکھئے تفصیل رکن دین، ص ۱۳۵)
32	سجدہ شکر	کسی نعمت کے ملنے پر سجدہ کرنا۔ (ماخوذ از بہارِ شریعت، ج ۱، حصہ ۴، ص ۷۳۸)

اعلام

1	مہرگان (مہرجان)	ماہ مہر (ساتواں شمسی مہینہ) کا سولہواں دن بعض جگہ اکیسواں درج ہے جس میں پارسی (ایرانی) جشن مناتے ہیں جو چھ دن تک جاری رہتا ہے۔
2	نیروز (نوروز)	ایرانی شمسی سال کا پہلا دن، یہ ایرانیوں کی عید کا دن ہے۔
3	شور	وہ زمین جس میں نمک یا شورہ ہو، ناقابلِ زراعت زمین
4	گھریلی	چھوٹا گھریلا (گھاس کھودنے کا آلہ)
5	گوگھرو	جنگ کا ایک ہتھیار ہے جو لوہے وغیرہ سے بنا کر میدان جنگ میں بچھا دیتے ہیں اس پر آدمی یا گھوڑا چلے تو اس کے پاؤں میں گھس جاتے ہیں۔
6	سل	ایک بیماری کا نام ہے۔
7	پوسٹین	کھال کا کوٹ، چمڑے کا پٹخہ
8	زرہ	فولاد کا جالی دار گرتا جو لڑائی میں پہنتے ہیں۔
9	خود	لوہے کی ٹوپی جو لڑائی میں پہنتے ہیں۔
10	مخوڑے (مخاڑے)	کدال، پیچھے مٹی کھودنے کا لہنی آلہ۔
11	کولہ (کولہو)	تیل یا رس بیلنے کا آلہ۔
12	میسن	چنے کا آٹا، یہ پہلے بطور صابن استعمال ہوتا تھا۔
13	شم	ایک پھول جس سے شہاب یعنی گہرا سرخ رنگ نکلتا ہے اور اس سے کپڑے رنگے جاتے ہیں۔

حصہ پنجم (۵) کی اصطلاحات

1	حاجت اصیہ	زندگی بسر کرنے میں آدمی کو جس چیز کی ضرورت ہو وہ حاجت اصلیہ ہے مثلاً رہنے کا مکان، خاندان داری کا سامان وغیرہ۔ (ماخوذ از بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۵، ص ۸۸۰)
2	سائہ	وہ جانور ہے جو سال کے اکثر حصہ میں پڑ کر گزارا کرتا ہو اور اس سے مقصود صرف دودھ اور بچے لینا یا فربہ کرنا ہو۔ (ماخوذ از بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۵، ص ۸۹۲)
3	شمس	بائع اور مشتری آپس میں جو طے کریں اسے شمن کہتے ہیں۔ (رد المحتار، ج ۷، ص ۱۱۷، ماخوذ از فتاویٰ رضویہ، ج ۱۰، ص ۱۸۳)
4	قیمت	کسی چیز کی وہ حیثیت جو بازار کے نرخ کے مطابق ہو اسے قیمت کہتے ہیں۔ (ماخوذ از فتاویٰ رضویہ، ج ۱۰، ص ۱۸۳)
5	وقف	کسی شے کو اپنی ملک سے خارج کر کے خالص اللہ عز و جل کی ملک کر دینا اس طرح کہ اُس کا نفع بندگانِ خدا میں سے جس کو چاہے ملتا رہے۔ (بہار شریعت، ج ۲، حصہ ۱۰، ص ۵۲۳)
6	صاع	ایک صاع ۴ کلو میں سے ۱۶۰ گرام کم اور نصف یعنی آدھا صاع ۲ کلو میں سے ۸۰ گرام کم کا ہوتا ہے۔
7	رطل	بیس استار کا ہوتا ہے۔ (فتاویٰ رضویہ، ج ۱۰، ص ۲۹۶)
8	استار	ساڑھے چار مثقال کا ہوتا ہے۔ (فتاویٰ رضویہ، ج ۱۰، ص ۲۹۶)
9	مثقال	ساڑھے چار ماشہ کا وزن
10	ماشہ	۸ رتی کا وزن (فتاویٰ رضویہ، ج ۱۰، ص ۲۹۸)
11	رتی	آٹھ چاول کا وزن (فتاویٰ رضویہ، ج ۱۰، ص ۲۹۸)
12	تولہ	بارہ ماشے کا وزن (فتاویٰ رضویہ، ج ۱۰، ص ۲۹۶)
13	طلاق بائن	وہ طلاق جس کی وجہ سے عورت مرد کے نکاح سے فوراً نکل جاتی ہے۔ (ماخوذ از بہار شریعت، ج ۲، حصہ ۸، ص ۱۱۱)
14	خلع	عورت سے کچھ مال لے کر اس کا نکاح زائل کر دینا خلع کہلاتا ہے۔ (ماخوذ از بہار شریعت، ج ۲، حصہ ۸، ص ۱۹۴)

15	ذین قوی	وہ دین جسے عرف میں دست گزداں کہتے ہیں جیسے قرض، مال تجارت کا ثمن وغیرہ۔ (ماخوذ از بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۵، ص ۹۰۵)
16	ذین متوسط	وہ دین جو کسی مال غیر تجارتی کا بدل ہو، مثلاً گھر کا غلہ یا کوئی اور شے حاجتِ اصلیہ کی بیچ ڈالی اور اس کے دام خریدار پر باقی ہیں۔ (ماخوذ از بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۵، ص ۹۰۶)
17	ذین ضعیف	وہ دین جو غیر مال کا بدل ہو مثلاً بدلِ خلع وغیرہ۔ (بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۵، ص ۹۰۶)
18	عائثر	جسے بادشاہ اسلام نے راستہ پر مقرر کر دیا ہو کہ تجارت جو اموال لے کر گزریں، ان سے صدقات وصول کرے۔ (بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۵، ص ۹۰۹)
19	اجارہ	کسی شے کے نفع کا عوض کے مقابل کسی شخص کو مالک کر دینا اجارہ ہے۔ (بہار شریعت، ج ۳، حصہ ۱۳، ص ۱۰۷)
20	اجارہ فاسد	اس سے مراد وہ عقد فاسد ہے جو اپنی اصل کے لحاظ سے موافق شرع ہو مگر اس میں کوئی وصف ایسا ہو جس کی وجہ سے (عقد) نامشروع ہو مثلاً مکان کرایہ پر دینا اور مرمت کی شرط مشتاجر (اجرت پر لینے والے) کے لیے لگانا یہ اجارہ فاسد ہے۔ (ماخوذ از بہار شریعت، ج ۳، حصہ ۱۳، ص ۱۳۰، ۱۳۲)
21	خیار شرط	بائع اور مشتری کا عقد میں یہ شرط کرنا کہ اگر منظور نہ ہوا تو بیع باقی نہ رہے گی اسے خیار شرط کہتے ہیں (ماخوذ از بہار شریعت، ج ۲، حصہ ۱۱، ص ۶۳۷)
22	قرض متعاوی	ایسا قرض جس کے ادا کرنے کا وقت مقرر ہو۔ (ماخوذ از فتاویٰ رضویہ، ج ۱۰، ص ۲۳۷)
23	ذین معجل	وہ قرض جس میں قرض دہندہ (قرض دینے والے) کو ہر وقت مطالبے کا اختیار ہوتا ہے۔ (ماخوذ از فتاویٰ رضویہ، ج ۱۰، ص ۲۳۷)
24	ایام منہیہ	یعنی عید الفطر، عید الاضحیٰ اور گیارہ، بارہ، تیرہ ذی الحجہ کے دن کہ ان میں روزہ رکھنا منع ہے اسی وجہ سے انہیں ایام منہیہ کہتے ہیں۔ (ماخوذ از بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۵، ص ۱۰۱۵)
25	ایام نبض	چاند کی ۱۳، ۱۴، ۱۵ تاریخ کے دن۔ (ماخوذ از بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۵، ص ۱۰۱۲)
26	خیار ردیت	مشتری کا بائع سے کوئی چیز بغیر دیکھے خریدنا اور دیکھنے کے بعد اس چیز کے پسند نہ آنے پر بیع کے فسخ (ختم) کرنے کے اختیار کو خیار ردیت کہتے ہیں۔ (ماخوذ از بہار شریعت، ج ۲، حصہ ۱۱، ص ۶۶۱)

27	خیار عیب	بائع کا مبیع کو عیب بیان کئے بغیر بیچنا یا مشتری کا ثمن میں عیب بیان کیے بغیر چیز خریدنا اور عیب پر مطلع ہونے کے بعد اس چیز کے واپس کر دینے کے اختیار کو خیار عیب کہتے ہیں۔ (ماخوذ از بہار شریعت، ج ۲، حصہ ۱، ص ۶۷۳)
28	خراج مقاسمہ	اس سے مراد یہ ہے کہ پیداوار کا کوئی آدھا حصہ یا تہائی یا چوتھائی وغیرہ مقرر ہو۔ (ماخوذ از فتاویٰ رضویہ، ج ۱۰، ص ۲۳۷)
29	خراج موظف	اس سے مراد یہ ہے کہ ایک مقدار معین لازم کر دی جائے خواہ روپے یا کچھ اور جیسے فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مقرر فرمایا تھا۔ (ماخوذ از فتاویٰ رضویہ، ج ۱۰، ص ۲۳۷)
30	ذمی	اس کافر کو کہتے ہیں جس کے جان و مال کی حفاظت کا بادشاہ اسلام نے جزیہ کے بدلے ذمہ لیا ہو۔ (فتاویٰ فیض الرسول، ج ۱، ص ۵۰۱)
31	مستامن	اس کافر کو کہتے ہیں جسے بادشاہ اسلام نے امان دی ہو۔ (فتاویٰ فیض الرسول، ج ۱، ص ۵۰۱)
32	ہیکھ	زمین کا ایک حصہ یا ٹکڑا جس کی پیمائش عموماً تین ہزار پچیس (۳۰۲۵) گز مربع ہوتی ہے، (اردو لغت، ج ۲، ص ۱۵۶۰) چار کنال، ۸۰ مرلے۔ (فیروز اللغات، ص ۲۷۱)
33	جریب	جریب کی مقدار انگریزی گز سے ۳۵ گز طول اور ۳۵ گز عرض ہے۔ (فتاویٰ رضویہ، ج ۱۰، ص ۲۳۹)
34	بیع وفا	اس طور پر بیع کرنا کہ جب بائع مشتری کو ثمن واپس کرے تو مشتری بیع کو واپس کر دے۔ (ماخوذ از بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۵، ص ۹۲۰)
35	فقیر	وہ شخص ہے جس کے پاس کچھ ہو مگر نہ اتنا کہ نصاب کو پہنچ جائے یا نصاب کی مقدار ہو تو اس کی حاجت اصلیہ میں استعمال ہو رہا ہو۔ (ماخوذ از بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۵، ص ۹۲۲)
36	مسکین	وہ ہے جس کے پاس کچھ نہ ہو یہاں تک کہ کھانے اور بدن چھپانے کے لیے اس کا محتاج ہے کہ لوگوں سے سوال کرے۔ (بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۵، ص ۹۲۳)
37	عائل	وہ ہے جسے بادشاہ اسلام نے زکاۃ اور عشر وصول کرنے کے لیے مقرر کیا ہو۔ (بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۵، ص ۹۲۳)
38	غارم	اس سے مراد مدیون (مقروض) ہے یعنی اس پر اتنا دین ہو کہ اسے نکالنے کے بعد نصاب باقی نہ رہے۔ (بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۵، ص ۹۲۶)
39	ابن سبیل	ایسا مسافر جس کے پاس مال نہ رہا ہو اگرچہ اس کے گھر میں مال موجود ہو۔ (بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۵، ص ۹۲۶)

40	مہر عقل	وہ مہر جو خلوت سے پہلے دینا قرار پائے۔ (بہارِ شریعت، ج ۲، حصہ ۷، ص ۷۵)
41	مہر مو عقل	وہ مہر جس کے لیے کوئی میعاد (مدت) مقرر ہو۔ (بہارِ شریعت، ج ۲، حصہ ۷، ص ۷۵)
42	بنی ہاشم	ان سے مراد حضرت علی و جعفر و عقیل اور حضرت عباس و حارث بن عبدالمطلب کی اولادیں ہیں۔ (بہارِ شریعت، ج ۱، حصہ ۵، ص ۹۳۱)
43	اتم و لد	وہ لونڈی جس کے ہاں بچہ پیدا ہوا اور مولیٰ نے اقرار کیا کہ یہ میرا بچہ ہے۔ (ماخوذ از بہارِ شریعت، ج ۲، حصہ ۹، ص ۲۹۳)
44	صوم داؤد غیر السلام	اس سے مراد ایک دن روزہ رکھنا اور ایک دن افطار کرنا ہے۔ (ماخوذ از بہارِ شریعت، ج ۱، حصہ ۵، ص ۹۶۶)
45	صوم سکوت	ایسا روزہ جس میں کچھ بات نہ کرے۔ (بہارِ شریعت، ج ۱، حصہ ۵، ص ۹۶۶)
46	صوم وصال	روزہ رکھ کر افطار نہ کرنا اور دوسرے دن پھر روزہ رکھنا (صوم وصال ہے)۔ (بہارِ شریعت، ج ۱، حصہ ۵، ص ۹۶۶)
47	صوم ذہر	یعنی ہمیشہ روزہ رکھنا۔ (بہارِ شریعت، ج ۱، حصہ ۵، ص ۹۶۶)
48	یوم الشک	وہ دن جو انیسویں شعبان سے متصل ہوتا ہے اور چاند کے پوشیدہ ہونے کی وجہ سے اس تاریخ کے معلوم ہونے میں شک ہوتا ہے یعنی یہ معلوم نہیں ہوتا کہ تیس شعبان ہے یا یکم رمضان۔ اسی وجہ سے اسے یوم الشک کہتے ہیں۔ (ماخوذ از نور الایضاح، کتاب الصوم، ص ۱۵۳)
49	مستور	پوشیدہ، مخفی، وہ شخص جس کا ظاہر حال مطابق شرع ہو مگر باطن کا حال معلوم نہ ہو۔ (ماخوذ از بہارِ شریعت، ج ۱، حصہ ۵، ص ۹۷۶)
50	شہادۃ علی الشہادۃ	اس سے مراد یہ ہے کہ جس چیز کو گواہوں نے خود نہ دیکھا بلکہ دیکھنے والوں نے ان کے سامنے گواہی دی اور اپنی گواہی پر انھیں گواہ کیا انھوں نے اس گواہی کی گواہی دی۔ (ماخوذ از فتاویٰ رضویہ، ج ۱۰، ص ۳۰۶)
51	اکراہ شرعی	اکراہ شرعی یہ ہے کہ کوئی شخص کسی کو صحیح و صحتی دے کہ اگر تو فلاں کام نہ کرے گا تو میں تجھے مار ڈالوں گا یا ہاتھ پاؤں توڑ دوں گا یا ناک، کان وغیرہ کوئی عضو کاٹ ڈالوں گا یا سخت مار ماروں گا اور وہ یہ سمجھتا ہو کہ یہ کہنے والا جو کچھ کہتا ہے کر گزرے گا، تو یہ اکراہ شرعی ہے۔ (ماخوذ از بہارِ شریعت، ج ۳، حصہ ۱۵، ص ۱۸۸)
52	مسجد بیت	گھر میں جو جگہ نماز کے لیے مقرر کی جائے اسے مسجد بیت کہتے ہیں۔ (ماخوذ از فتاویٰ رضویہ، ج ۲۲، ص ۳۷۹)

53	ظہار	اپنی زوجہ یا اس کے کسی جزو شائع یا ایسے جزو کو جو گل سے تعبیر کیا جاتا ہو ایسی عورت سے تشبیہ دینا جو اس پر ہمیشہ کے لیے حرام ہو یا اس کے کسی ایسے عضو سے تشبیہ دینا جس کی طرف دیکھنا حرام ہو۔ مثلاً کہا تو مجھ پر میری ماں کی مثل ہے یا تیرا سر یا تیری گردن یا تیرا نصف میری ماں کی پیٹھ کی مثل ہے۔ (بہار شریعت، ج ۲، حصہ ۸، ص ۲۰۵)
----	------	---

اعلام

1	گنجا سانپ	سانپ جب ہزار برس کا ہوتا ہے تو اس کے سر پر بال نکلتے ہیں اور جب دو ہزار برس کا ہوتا ہے وہ بال گر جاتے ہیں۔ یہ معنی ہیں گنجنے سانپ کے کہ اتنا پرانا ہوگا۔
2	جھاؤ	ایک قسم کا پودا جو دریاؤں کے کنارے پر اگتا ہے جس سے نوکریاں وغیرہ بنائی جاتی ہیں۔
3	خطمی	ایک پودا جس کے پتے بڑے اور کھردرے اور پھول سرخ، سفید اور مختلف رنگوں کے ہوتے ہیں، گل خیر و تمباکو کے خشک پتوں کو مقررہ طریقے سے تہ بہ تہ لپیٹ کر بنائی ہوئی جتنی جو سگریٹ کی طرح پی جاتی ہے۔
4	پڑت	ایک پودا اور اس کے بیج کا نام اس کا تیل جلانے وغیرہ کے کام آتا ہے۔
5	السی	وہ علم جس میں چاند، سورج، ستاروں، سیاروں کے طلوع و غروب، کیفیت و وضع، سمت و مقام کے متعلق بحث کی جاتی ہے۔
6	علم بیات	وہ علم ہے جس کی مدد سے دنیا کے کسی بھی مقام کے لیے طلوع، غروب، صبح اور عشاء وغیرہ کے اوقات معلوم کیے جاتے ہیں۔
7	توقیت	دو سال جس کے مہینے چاند کے اعتبار سے ہوتے ہیں۔ جیسے محرم الحرام، ربیع الاول۔
8	قمری سال	ایک قسم کا پرہیزگار جو اکثر زراعت کو نقصان پہنچاتا ہے اس کیڑے کی فوج کی فوج فصل پر حملہ کرتی ہے جسے ذل کہتے ہیں۔
9	ٹیری (ٹیری)	بخارات کے قطرے جو بارش کے ساتھ برف کی شکل میں آسمان سے گرتے ہیں۔
10	اولا	ایک قسم کی لمبی اور سبز ترکاری
11	گلزی	ایک قسم کی ترکاری
12	گندہ	ایک قسم کا خوشبودار ساگ
13	میتھی	ایک پھل کا نام ہے جو ناشپاتی کے مشابہ ہوتا ہے۔
14	بھی	ایک قسم کا درخت جس کی شاخیں نہایت چکدار ہوتی ہیں۔
15	بید	

16	زفت	ایک قسم کا سیاہ روغن جسے تارکول کہتے ہیں۔
17	نقط	وہ تیل جو پانی کے اوپر آ جاتا ہے۔
18	جستریوں	جستری کی جمع، وہ کتابیں جن میں نجومی ستاروں کی گردش کا سالانہ حال تاریخ وار درج کرتے ہیں۔
19	بنت مخاض	اونٹ کا مادہ بچہ جو ایک سال کا ہو چکا ہو، دوسرے برس میں ہو۔
20	بنت لبون	اونٹ کا مادہ بچہ جو دو سال کا ہو چکا ہو اور تیسرے برس میں ہو۔
21	بنت	اونٹنی جو تین برس کی ہو چکی ہو، چوتھے سال میں ہو۔
22	بنت	چار سال کی اونٹنی جو پانچویں سال میں ہو۔
23	تبیع	سال بھر کا چھڑا
24	تبیعہ	سال بھر کی بچھیا
25	مسن	دو سال کا چھڑا
26	مسنہ	دو سال کی بچھیا

حصہ ششم (۶) کی اصطلاحات

1	اشہرج	حج کے مہینے یعنی شَوَّالُ الْمُكْرَمِ وَّ ذُو الْقَعْدَةِ دونوں مکمل اور ذُو الْحِجَّہ کے ابتدائی دس دن۔ (رفیق الرحمن ص ۵۸)
2	احرام	جب حج یا عمرہ یا دونوں کی نیت کر کے تلبیہ پڑھتے ہیں، تو بعض حلال چیزیں بھی حرام ہو جاتی ہیں اس کو ”احرام“ کہتے ہیں اور مجازاً ان بغیر سلی چادروں کو بھی احرام کہا جاتا ہے جنہیں محرم استعمال کرتا ہے۔ (ایضاً)
3	تلبیہ	یعنی تَلَبَّيْكَ اللَّهُمَّ تَلَبَّيْكَ ... اے پڑھنا۔ (ایضاً)
4	اضطباع	احرام کی اوپر والی چادر کو سیدھی بغل سے نکال کر اس طرح اٹے کندھے پر ڈالنا کہ سیدھا کندھا کھلا رہے۔ (ایضاً)
5	زل	اکڑ کر شانے (کندھے) ہلاتے ہوئے چھوٹے چھوٹے قدم اٹھاتے ہوئے قدرے (یعنی تھوڑا) تیزی سے چلنا۔ (ایضاً)
6	طواف	خانہ کعبہ کے گرد سات چکر لگانا، ایک چکر کو ”شَوَّط“ کہتے ہیں جمع ”أَشْوَاطُ“۔ (ایضاً)

7	مطاف	جس جگہ میں طواف کیا جاتا ہے۔ (ایضاً ص ۵۹)
8	طواف قدوم	مَكَّةُ مُعَظَّمَةٍ وَالْحَاكِمَةُ فِيهَا تَعْظِيْمًا میں داخل ہونے پر کیا جانے والا وہ پہلا طواف جو کہ "افراذ" یا "قرآن" کی نیت سے حج کرنے والوں کے لئے مسنونہ ہے۔ (ایضاً)
9	طواف زیارۃ	اسے طوافِ افاضہ بھی کہتے ہیں، یہ حج کا رکن ہے، اس کا وقت 10 ذوالحجۃ الحرام کی صبح صادق سے 12 ذوالحجۃ الحرام کے غروبِ آفتاب تک ہے مگر 10 ذوالحجۃ الحرام کو کرنا افضل ہے۔ (ایضاً)
10	طواف وداغ	اسے "طوافِ رخصت" اور "طوافِ صذر" بھی کہتے ہیں۔ یہ حج کے بعد مَكَّةُ مُعَظَّمَةٍ وَالْحَاكِمَةُ فِيهَا تَعْظِيْمًا سے رخصت ہوتے وقت ہر آفاقی حاجی پر واجب ہے۔ (ایضاً)
11	طوافِ عمرہ	یہ عمرہ کرنے والوں پر فرض ہے۔ (ایضاً)
12	استحرام	حجرِ اسود کو بوسہ دینا یا ہاتھ یا لکڑی سے چھو کر ہاتھ یا لکڑی کو چوم لینا یا ہاتھوں سے اس کی طرف اشارہ کر کے انہیں چوم لینا۔ (ایضاً)
13	سعی	"صفا" اور "مزد" کے مابین (یعنی درمیان) سات پھیرے لگانا (صفا سے مردہ تک ایک پھیرا ہوتا ہے یوں مردہ پر سات چکر پورے ہوں گے) (ایضاً)
14	زمی	جبرات (یعنی شیطانوں) پر کنکریاں مارنا۔ (ایضاً ص ۶۰)
15	خلق	احرام سے باہر ہونے کے لئے حدودِ حرم ہی میں پورا سر منڈوانا۔ (ایضاً)
16	قصر	چوتھائی (¼) سر کا ہر بال کم از کم انگلی کے ایک پورے کے برابر کتر وانا۔ (ایضاً)
17	مسجد الحرام	مَكَّةُ مُعَظَّمَةٍ وَالْحَاكِمَةُ فِيهَا تَعْظِيْمًا کی وہ مسجد جس میں کعبہ مشرفہ واقع ہے۔ (ایضاً)
18	باب السلام	مسجد الحرام کا وہ دروازہ مبارکہ جس سے پہلی بار داخل ہونا افضل ہے اور یہ جہاں مشرق واقع ہے۔ (اب یہ غلط سمجھا جاتا ہے) (ایضاً)
19	کعبہ	اسے "بیت اللہ" بھی کہتے ہیں یعنی اللہ جل جلالہ کا گھر۔ یہ پوری دنیا کے وسط (یعنی بیچ) میں واقع ہے اور ساری دنیا کے لوگ اسی کی طرف رخ کر کے نماز ادا کرتے ہیں اور مسلمان پروانہ وار اس کا طواف کرتے ہیں۔ (ایضاً)
20	رکنِ اسود	جگہ مشرق (SOUTH EAST) کے کونے میں واقع ہے، اسی میں چٹتی چٹھر "حجرِ اسود" نصب ہے (ایضاً)

21	رکن عراقی	یہ عراق کی سمت شمال مشرقی (NORTH-EASTERN) کوٹا ہے۔ (ایضاً)
22	رکن شامی	یہ ملک شام کی سمت شمال مغربی (NORTH-WESTERN) کوٹا ہے۔ (ایضاً)
23	رکن یمانی	یہ یمن کی جانب مغربی (WESTERN) کوٹا ہے (ایضاً ص ۶۱)
24	باب الکعبہ	رکن اسود اور رکن عراقی کے بیچ کی مشرقی دیوار میں زمین سے کافی بلند سونے کا دروازہ ہے۔ (ایضاً)
25	ملترزم	رکن اسود اور باب الکعبہ کی درمیانی دیوار۔ (ایضاً)
26	مستحار	رکن یمانی اور شامی کے بیچ میں مغربی دیوار کا وہ حصہ جو ”ملترزم“ کے مقابل یعنی یمن پیچھے کی سیدھ میں واقع ہے۔ (ایضاً)
27	مستحباب	رکن یمانی اور رکن اسود کے بیچ کی جنوبی دیوار یہاں ستر ہزار فرشتے دعا پر امین کہنے کے لئے مقرر ہیں۔ اسی لئے سیدی اعلیٰ حضرت مولانا شاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن نے اس مقام کا نام ”مستحباب“ (یعنی دعا کی مقبولیت کی جگہ) رکھا ہے۔ (ایضاً)
28	حطیم	کعبہ معظمہ راقاۃ اللہ فیہا و تعظیبتا کی شمالی دیوار کے پاس نصف (یعنی آدھے) دائرے (HALF CIRCLE) کی شکل میں فصیل (یعنی باؤنڈری) کے اندر کا حصہ۔ ”حطیم“ کعبہ شریف ہی کا حصہ ہے اور اس میں داخل ہونا عین کعبۃ اللہ شریف میں داخل ہونا ہے۔ (ایضاً)
29	میزاب زخمت	سونے کا پرنالہ یہ رکن عراقی و شامی کی شمالی دیوار کی چھت پر نصب ہے اس سے بارش کا پانی ”حطیم“ میں چھاؤں ہوتا ہے۔ (ایضاً)
30	مقام ابراہیم	دروازہ کعبہ کے سامنے ایک قبے (یعنی گنبد) میں وہ جگہ جس پر کھڑے ہو کر حضرت سیدنا ابراہیم خلیل اللہ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے کعبہ شریف کی عمارت تعمیر کی اور یہ حضرت سیدنا ابراہیم خلیل اللہ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کا زندہ معجزہ ہے کہ آج بھی اس مبارک پتھر پر آپ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کے قدمین شریفین کے نقش موجود ہیں۔ (ایضاً ص ۶۲)
31	پرزم زم	منحۃ معظمہ راقاۃ اللہ فیہا و تعظیبتا کا وہ مقدس کنواں جو حضرت سیدنا اسماعیل علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کے عالم طہواریت (یعنی بچپن شریف) میں آپ کے مجھے تھے مبارک قدموں کی رگڑ سے جاری ہوا تھا۔ (تفسیر نعیمی ج ۱ ص ۶۹) اس کا پانی دیکھنا، پینا اور بدن پر ڈالنا ثواب اور بیماریوں کے لئے شفا ہے۔ یہ مبارک کنواں مقام ابراہیم سے جنوب میں واقع ہے۔ (اب ٹوئیں کی زیارت نہیں ہو سکتی) (رفیق الحرمین ص ۶۱)
32	باب الضحیٰ	مسجد الحرام کے جنوبی دروازوں میں سے ایک دروازہ ہے۔ جس کے نزدیک ”کوہ صفا“ ہے۔ (ایضاً)

33	کوہ صفا	مَکَّةُ مُعَظَّمہ رَدِّہ شَرِیفَا وَتَعَطُّیْنَا کے گلوب میں واقع ہے۔ (ایضاً)
34	کوہ مروہ	کوہ صفا کے سامنے واقع ہے۔ (ایضاً)
35	میلین اخضرین	یعنی ”دوسرے نشان“۔ صفا سے جانب مروہ کچھ دُور چلنے کے بعد تھوڑے تھوڑے فاصلے پر دونوں طرف کی دیواروں اور چھت میں سُور لائیں لگی ہوئی ہیں۔ ان دونوں سُور نشانوں کے درمیان دورانِ سُخیِ مُردوں کو دوڑنا ہوتا ہے۔ (ایضاً ص ۶۳)
36	سُخی	میلین اخضرین کا درمیانی فاصلہ جہاں دورانِ سُخیِ مُرد کو دوڑنا سنت ہے۔ (ایضاً)
37	مِیقَات	اُس جگہ کو کہتے ہیں کہ مَکَّةُ مُعَظَّمہ رَدِّہ شَرِیفَا وَتَعَطُّیْنَا جانے والے آفاقی کو بغیر احرام وہاں سے آگے جانا جائز نہیں، چاہے تجارت یا کسی بھی غرض سے جاتا ہو، یہاں تک کہ مَکَّةُ مُکَرَّمہ رَدِّہ شَرِیفَا وَتَعَطُّیْنَا کے رہنے والے بھی اگر مِیقَات کی حُدود سے باہر (مَثَلًا طَائِف یا مدینہ منورہ) جائیں تو انھیں بھی اب بغیر احرام مَکَّةُ پاک رَدِّہ شَرِیفَا وَتَعَطُّیْنَا آنا جائز ہے۔ (ایضاً)
38	ذوالحلیفہ	مدینہ شریف سے مَکَّةُ پاک کی طرف تقریباً 10 کلومیٹر پر ہے جو مدینہ منورہ رَدِّہ شَرِیفَا وَتَعَطُّیْنَا کی طرف سے آنے والوں کے لئے ”مِیقَات“ ہے۔ اب اس جگہ کا نام ”اُبیاء علی“ کَرَّمَ اللہُ وَجْہُہُ لَکُم ہے۔ (ایضاً)
39	ذاتِ عرق	عراق کی جانب سے آنے والوں کے لئے مِیقَات ہے۔ (ایضاً ص ۶۳)
40	یَلَمْلَم	یہ اہل یمن کی مِیقَات ہے اور پاک و ہند والوں کے لئے مِیقَات یَلَمْلَم کی مَحَاذَات ہے۔ (ایضاً)
41	حُجَّہ	ملک شام کی طرف سے آنے والوں کیلئے مِیقَات ہے۔ (ایضاً)
42	قَرْنِ الْمَنَازِل	نجد (موجودہ ریاض) کی طرف آنے والوں کے لئے مِیقَات ہے۔ یہ جگہ طائف کے قریب ہے۔ (ایضاً)
43	آفاقی	وہ شخص جو مِیقَات کی حُدود سے باہر رہتا ہو۔ (ایضاً)
44	شُعَیم	حُدودِ حَرَم سے خارج وہ جگہ جہاں سے مَکَّةُ مُکَرَّمہ رَدِّہ شَرِیفَا وَتَعَطُّیْنَا میں قیام کے دورانِ عُمَرے کے لئے احرام باندھتے ہیں اور یہ مقام مسجد الحرام سے تقریباً 7 کلومیٹر جانب مدینہ منورہ رَدِّہ شَرِیفَا وَتَعَطُّیْنَا ہے، اب یہاں مسجد عائشہ بنتی ہوئی ہے۔ اس جگہ کو عوام ”چھوٹا عُمَرہ“ کہتے ہیں۔ (ایضاً)
45	ہجرانہ	حُدودِ حَرَم سے خارج مَکَّةُ مُکَرَّمہ رَدِّہ شَرِیفَا وَتَعَطُّیْنَا سے تقریباً 26 کلومیٹر دُور طائف کے راستے پر واقع ہے۔ یہاں سے بھی دورانِ قیامِ مَکَّةُ شَرِیف عُمَرے کا احرام باندھا جاتا ہے۔ اس مقام کو عوام ”بڑا عُمَرہ“ کہتے ہیں۔ (ایضاً ص ۶۵)

46	حرم	مَنَکُہ مَعْظَمہ رَدِّ شَرِّہٖ وَ تَعْقِیْبُہٗا کے چاروں طرف سیلوں تک اس کی حُدود ہیں اور یہ زمین حرمت و تقدُّس کی وجہ سے "حرم" کہلاتی ہے۔ ہر جانب اس کی حُدود پر نشان لگے ہیں۔ حرم کے جنگل کا شکار کرنا نیز خود زور و زحمت اور خرگھاس کاٹنا، حاجی، غیر حاجی سب کے لئے حرام ہے۔ جو شخص حُدودِ حرم میں رہتا ہو اُسے "حرمی" یا "اہلِ حرم" کہتے ہیں۔ (ایضاً، ص ۶۴)
47	جل	حُدودِ حرم کے باہر سے میقات تک کی زمین کو "جل" کہتے ہیں۔ اس جگہ وہ چیزیں حلال ہیں جو حرم کی وجہ سے حُدودِ حرم میں حرام ہیں۔ زمینِ جل کا رہنے والا "جلّی" کہلاتا ہے۔ (ایضاً)
48	منیٰ	مسجدِ الحرام سے پانچ کلومیٹر پر وہ وادی جہاں حاجی صاحبان ایامِ حج میں قیام کرتے ہیں۔ "منیٰ" حرم میں شامل ہے۔ (ایضاً، ص ۶۵)
49	نحرَات	منیٰ میں واقع تین مقامات جہاں کنکریاں ماری جاتی ہیں۔ پہلے کا نام جَمْرَةُ الْأُخْرٰی یا جَمْرَةُ الْعَقَبہ ہے۔ اسے بڑا شیطان بھی بولتے ہیں۔ دوسرے کو جَمْرَةُ الْوُسْطٰی (نُحْلا شیطان) اور تیسرے کو جَمْرَةُ الْأُولٰی (چھوٹا شیطان) کہتے ہیں۔ (ایضاً)
50	عَرَفَات	منیٰ سے تقریباً گیارہ کلومیٹر دور میدان جہاں 9 ذُو الْحِجَّہ کو تمام حاجی صاحبان جمع ہوتے ہیں۔ عَرَفَات شریف حُدودِ حرم سے خارج ہے۔ (ایضاً)
51	جبلِ رَحْمَت	عَرَفَات شریف کا وہ مقدّس پہاڑ جس کے قریب وقوف کرنا افضل ہے۔ (ایضاً)
52	مُزْدَلِجہ	"منیٰ" سے عَرَفَات کی طرف تقریباً 5 کلومیٹر پر واقع میدان جہاں عَرَفَات سے واپسی پر رات بسر کرنا سُنّتِ مؤکدہ اور صبح صادق اور طلوع آفتاب کے درمیان کم از کم ایک لمحہ وقوف واجب ہے۔ (ایضاً، ص ۶۶)
53	مُخَبَّر	مُزْدَلِجہ سے ملا ہوا میدان، یہیں اصحابِ قبل پر عذاب نازل ہوا تھا۔ لہذا یہاں سے گزرتے وقت تیزی سے گزرنا اور عذاب سے پناہ مانگنی چاہئے۔ (ایضاً)
54	بطینِ عَرَفَات	عرفات کے قریب ایک جنگل جہاں حاجی کا وقوف درست نہیں۔ (ایضاً)
55	مَدَنٰی	مسجدِ حرام اور مَنَکُہ مَعْظَمہ رَدِّ شَرِّہٖ وَ تَعْقِیْبُہٗا کے قبرستان "بَحْثُ الْمَعْلٰی" کے ماتین (کی درمیانی) جگہ جہاں دعا مانگنا مُسْتَحَب ہے۔ (ایضاً)
56	دم	یعنی ایک بکرا (اس میں نرمہ، مادہ، دنبہ، بھیڑ، نیز گائے یا اونٹ کا ساتواں حصہ سب شامل ہیں)۔ (ایضاً، ص ۶۸)

یعنی اونٹ یا گائے۔ یہ تمام جانور ان ہی شرائط کے ہوں جو قربانی میں ہیں۔ (رفیق الحرمین، ص ۲۲۸)	بدنہ	57
یعنی صدقہ فطر کی مقدار (آج کل کے حساب سے دو کلو تقریباً پچاس گرام گیہوں یا اس کا آٹا یا اس کی رقم یا اس کے دگنے جو یا کھجور یا اس کی رقم)۔ (ایضاً)	صدقہ	58
کسی مرض کے مرض الموت ہونے کے لیے دو باتیں شرط ہیں۔ ایک یہ کہ اس مرض میں خوف ہلاک و اندیشہ موت قوت و غلبہ کے ساتھ ہو، دوم یہ کہ اس غلبہ خوف کی حالت میں اس کے ساتھ موت متصل ہو اگرچہ اس مرض سے نہ مرے، موت کا سبب کوئی اور ہو جائے۔ (ماخوذ از فتاویٰ رضویہ، ج ۲۵، ص ۴۵۷)	مرض الموت	59
وہ غلام جس کی نسبت مولیٰ نے کہا کہ تو میرے مرنے کے بعد آزاد ہے۔ (بہار شریعت، ج ۲، حصہ ۹، ص ۲۹۰)	مذئبر	60
نیابہ (نائب بن کر) دوسرے کی طرف سے حج فرض ادا کرنا کہ اس پر سے فرض کو ساقط کرے۔ (ماخوذ از فتاویٰ رضویہ، ج ۱۰، ص ۶۵۹)	حج بدل	61
اونٹ کو کھڑا کر کے سینے میں گلے کی انتہا پر تکبیر کہہ کر نیزہ مارنا اس کو نحر کہتے ہیں۔ (ماخوذ از بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۶، ص ۱۱۴)	نحر	62
منتفع کا عمرہ کے بعد احرام کھول کر اپنے وطن کو واپس جانا۔ (ماخوذ از بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۶، ص ۱۱۵۸)	النام صحیح	63
اگر بیماری، سخت سردی، سخت گرمی، پھوڑے اور زخم یا جووں کی شدید تکلیف کی وجہ سے کوئی جرم ہو تو اسے جرم غیر اختیاری کہتے ہیں۔ (ماخوذ از بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۶، ص ۱۱۶۲)	جرم غیر اختیاری	64
اس سے مراد ایک دن یا ایک رات کی مقدار ہے مثلاً طلوع آفتاب سے غروب آفتاب اور غروب آفتاب سے طلوع آفتاب یا دو پہر سے آدھی رات یا آدھی رات سے دو پہر تک۔ (حاشیہ فتاویٰ رضویہ، ج ۱۰، ص ۷۵۷)	چار پہر	65
جس نے حج یا عمرہ کا احرام باندھا مگر کسی وجہ سے پورا نہ کر سکا، اسے مختصر کہتے ہیں۔ (بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۶، ص ۱۱۹۵)	مختصر	66
اس جانور کو کہتے ہیں جو قربانی کے لیے حرم کو لے جایا جائے۔ (بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۶، ص ۱۲۱۳)	بدی	67
ایک پیمانہ جو وزن میں دو درطل ہوتا ہے۔ (ماخوذ از فتاویٰ رضویہ، ج ۱۰، ص ۲۹۶)	مد	68
حج و عمرہ (دفنوں) کے احرام کی نیت کرے اسے قرآن کہتے ہیں اور اس حج کرنے والے کو قارن کہتے ہیں۔ (ماخوذ از فتاویٰ رضویہ، ج ۱۰، ص ۸۱۳)	حج قرآن	69

70	حج تمتع	مکہ معظمہ میں پہنچ کر اشہر الحج (یکم شوال سے دس ذی الحجہ) میں عمرہ کر کے وہیں سے حج کا احرام باندھے۔ اسے تمتع کہتے ہیں اور اس حج کرنے والے کو تمتع کہتے ہیں۔ (ماخوذ از فتاویٰ رضویہ، ج ۱۰، ص ۸۱۳)
71	حج افراد	جس میں صرف حج کیا جاتا ہے۔ اسے حج افراد کہتے ہیں اور اس حج کرنے والے کو مفرد کہتے ہیں۔ (ماخوذ از فتاویٰ رضویہ، ج ۱۰، ص ۸۱۳)
72	زادراہ	توشہ اور سواری، اس کے معنی یہ ہیں کہ یہ چیزیں اس کی حاجت یعنی مکان و لباس اور خانہ داری کے سامان وغیرہ اور قرض سے اتنی زائد ہوں کہ سواری پر جائے اور وہاں سے سواری پر واپس آئے اور جانے سے واپسی تک عیال کا نفقہ اور مکان کی مرمت کے لیے کافی مال چھوڑ جائے۔ (ماخوذ از بہار شریعت، ج ۱، حصہ ۶، ص ۱۰۳۹، ۱۰۴۰)
73	جنایت	اس سے مراد وہ فعل ہے جو حرم یا احرام کی وجہ سے منع ہو۔ جیسے احرام کی حالت میں شکار کرنا، حرم میں کسی جانور کو قتل کرنا۔ (ماخوذ از درمختار، ج ۳، ص ۶۵۰)
74	ذی الحلیہ	مدینہ منورہ سے تین میل کے فاصلہ پر ایک مقام کا نام ہے، یہی اصح ہے (مرقاۃ)

اعلام

1	قطب نما	وہ آلہ جس سے قطب کی سمت معلوم کی جاتی ہے۔
2	خمری	حجاز مقدس کا ایک قسم کا مخمل (گداوا)۔
3	پارہ	ایک رقیق اور ہر وقت متحرک رہنے والی دھات جو سفید اور بھاری ہوتی ہے۔
4	مشر حرام	مزدلفہ کے قریب ایک پہاڑ کا نام ہے جسے جبل قرح بھی کہتے ہیں۔
5	صدل	ایک قسم کی خوشبودار لکڑی
6	بیلے	یا سمین، چنبیلی کی قسم کا ایک پھول
7	چنبیلی	(چنبیلی) ایک سفید یا زرد رنگ کا خوشبودار پھول۔
8	بوی	چنبیلی جیسے خوشبودار پھول جو اس سے ذرا چھوٹے ہوتے ہیں۔
9	خمیرہ تمباکو	ایک قسم کا خوشبودار پینے کا تمباکو
10	گھونس	چوہے کی طرح کا ایک جانور جو چوہے سے ذرا بڑا ہوتا ہے۔
11	چھو	ایک قسم کا گوشت خور جانور جو دن بھر بلوں میں رہتا ہے اور رات کو باہر نکلتا ہے اسکی آنکھیں چھوٹی ہوتی ہیں۔

12	تیندوا	بھیڑیے اور چیتے کے باہم اختلاط سے پیدا ہوتا ہے اس کا مزاج چیتے جیسا اور عادات کتے جیسی ہوتی ہیں۔
13	گل بٹو	بنفشہ کا پھول جو ہلکا نیلا یا اودے رنگ کا ہوتا ہے اور بطور دوا استعمال کیا جاتا ہے۔
14	گاؤ زبان	ایک بوٹی جس کے پتوں پر گائے کی زبان کی طرح کے ابھار ہوتے ہیں۔
15	فلینٹھی	ایک درخت کی جڑ جو کھانسی اور گلے کی سوزش کے لیے استعمال ہوتی ہے۔
16	ہلینہ سیاہ	سیاہ ہر ایک قسم کا گسیلا (خرش) پھل کا نام جسے خشک کر کے بطور دوا استعمال کرتے ہیں۔
17	پیر منٹ	ست پودینہ (پودینہ کا عرق) کی گولیاں
18	ٹکھنی (ٹکھمی)	ایک قسم کی سفید نباتات جو اکثر برسات میں از خود پیدا ہو جاتی ہے اور اسے تل کر کھاتے ہیں۔
19	زنجبیل	سوٹھ (سوکھی ادراک)
20	سٹلی	سن (ایک پودا کا نام جس کی چھال سے رسیاں بنتی ہیں) کی باریک ڈوری، رسی۔
21	چیر	ایک اونچا جنگلی درخت جس کی لکڑی، عمارت، سامان آرائش، اور صندوق وغیرہ بنانے میں کام آتی ہے۔
22	عطر دانہ	وہ صندوقچہ یا برتن جس میں عطر کی حبشیاں رکھی جاتی ہیں۔
23	ہمیریانی	روپیہ پیسہ رکھنے کی پتلی تھیلی خصوصاً وہ تھیلی جو حالت سفر میں کمر سے باندھی جاتی ہے
24	سینی	وحات کا بنا ہوا خوان (تھال)
25	ہر تال	نورہ (بال صفا پوڈر)
26	قندیل	ایک قسم کا فانوس جس میں چراغ جلا کر لٹکاتے ہیں۔
27	شقوف	یعنی دو چار پائیاں جو اونٹ کے دونوں طرف لٹکاتے ہیں ہر ایک میں ایک شخص بیٹھتا ہے۔
28	تلیس	تل کی جمع ایک قسم کا تخم جس سے تیل نکلتا ہے۔
29	سونڈیاں	سونڈی کی جمع ایک چھوٹا کیزا جو تاج میں لگ جاتا ہے۔ چوں کارس پٹو سنے والا کیزا
30	بے بیاں	بڑی کی جمع مونگ یا اُرد (ماش) کی دال کی نکلیاں جن سے سالن پکاتے ہیں
31	ملا گیری	صندل کے رنگ سے مشابہ ایک رنگ جو خوشبودار ہوتا ہے۔
32	کثیر	زرد رنگ کا ایک نہایت خوشبودار پھول
33	جاوڑی	جاگفل (ایک پھل جو دواؤں اور کھانوں میں استعمال ہوتا ہے) کا پوست۔

34	گھلی	تلہن (غلہ جس سے تیل نکالا جائے) یا سرسوں کا پھوک
35	نارنگی	ایک خوش رنگ پھل جو عموماً کھٹ مٹھا ہوتا ہے (سنگترے سے چھوٹا)
36	کاہر	ایک قسم کا ساگ اور اس کا بیج جو بہت چھوٹا ہوتا ہے اور اکثر اس کا تیل دماغ کی خشکی کو دور کرنے کے لیے دوا کے طور پر استعمال کرتے ہیں۔
37	کامران	ایک جگہ کا نام ہے۔
38	جَنَّتُ المعلیٰ	جنت البقیع کے بعد مکہ مکرمہ میں جَنَّتُ المعلیٰ دنیا کا سب سے افضل ترین قبرستان ہے یہاں ام المؤمنین حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اور کئی صحابہ و تابعین رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور اولیاء و صالحین رحمہم اللہ تعالیٰ کے مزارات مقدسہ ہیں۔
39	وادی مُحْصَب	جَنَّتُ المعلیٰ کہ مکہ معظمہ کا قبرستان ہے اس کے پاس ایک پہاڑ ہے اور دوسرا پہاڑ اس پہاڑ کے سامنے مکہ کو جاتے ہوئے داہنے ہاتھ پر نالہ کے پیٹ سے جدا ہے ان دونوں پہاڑوں کے بیچ کا نالہ وادی محصب ہے۔
40	مَسْجِدُ الْجَنِّ	یہ مسجد جَنَّتُ المعلیٰ کے قریب واقع ہے۔ سرکارِ مدینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے نماز فجر میں قرآن پاک کی تلاوت سن کر یہاں جنات مسلمان ہوئے تھے۔
41	جَبَلِ ثَوْر	یہ وہ مقدس پہاڑ ہے جس کے غار میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اپنے رفیق خاص سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ ہجرت کے وقت تین رات قیام پذیر رہے۔ یہ غار مبارک مکہ مکرمہ کی دائیں جانب مسفلہ (ایک محلہ خانہ کعبہ کے حصہ دیوارِ مستحار کی جانب واقع ہے) کی طرف کم و بیش چار کلومیٹر پر واقع ہے۔
42	جَبَلِ اَبی قُبیس	یہ مقدس پہاڑ بیت اللہ شریف کے بالکل سامنے کوہ صفا کے قریب واقع ہے۔
43	بابُ الْحُدُورِہ	مسجد الحرام میں ایک دروازے کا نام ہے۔
44	خمرہ	منیٰ اور مکہ کے بیچ میں تین ستون بنے ہوئے ہیں ان کو خمرہ کہتے ہیں، پہلا جو منیٰ سے قریب ہے حجرہ اولیٰ کہلاتا ہے اور بیچ کا حجرہ وسطیٰ اور اخیر کا مکہ معظمہ سے قریب ہے حجرہ الغنمیٰ کہلاتا ہے۔

حل لغات باعتبار حروف تہجی

الف

معنی	لغات	شمار	معنی	لغات	شمار
احاطہ کرنا، پانا، دریافت کرنا	ادراک	55	جو ہمیشہ رہے	ابدی	1
الہ ہونا، معبود ہونا	الوہیت	56	مختصراً	إجمالاً	2
اچھی عادتیں	اخلاق فاضلہ	57	جو ہمیشہ سے ہو	ازلی	3
سب انسانوں کے باپ مراد	ابو البشر	58	بری عادتیں	اخلاق رذیلہ	4
حضرت آدم علیہ السلام			شمال	اوتر	5
اصلاح قبول کرنے والا	إصلاح پذیر	59	ہنسی، مذاق، ہنصا کرنا	استہزاً	6
احکام شریعت	احکام تبلیغیہ	60	بلند و بالا عزت و عظمت اور حوصلہ والے	أولو العزم	7
قدر و منزلت کا عقیدہ	اعتقاد عظمت	61	انسان	إنس	8
شرعی احکام	احکام تشریعیہ	62	تمام عبادتوں سے افضل	الفصل العبادات	9
درد	آلم	63	ضائع، برباد	اکارت	10
اصلی اجزا	اجزائے اصلیہ	64	نہایت مشکل	اذق	11
ہمیشہ	ابدالاباد	65	انگٹھی	انگشتری	12
جو ہمیشہ سے ہو	ازل	66	لوگوں میں خبیث ترین	أخبث الناس	13
متوجہ ہونا	التفات	67	دوبارہ ادا کرنا	إعاده	14
ملاپ، نزدیکی	اتصال	68	فکر، خوف، خیال	اندیشہ	15
تنگووں کے کل اس طرح بیٹھنا کہ	اکڑوں بیٹھنا	69	پیروی کرنا	اتباع	16
گھٹنے کھڑے رہیں			پوشیدہ، پردہ، غائب	اوجھل	17
پریشانی، کش مکش	البحن	70	آس پاس	أغل بغل	18
فرق، ترجیح	امتیاز	71	جلانے کی چیزیں	ایندھن	19

20	التزام	کسی بات کو لازم کر لینا، ضروری	72	استخفاف	ہلکا سمجھنا، حقیر سمجھنا
		قرار دینا	73	إرجاء	مرتبہ ہونا
21	اشغال	کام، مشغول ہونا	74	انتشار	شہوت، تیز بہتر ہونا، فکر
22	انفاس	سونے چاندی کا بُرا دوا، نقیض کی	75	أُطْلِعَ	ایندھن کے لیے گوبر کی سکھائی
		باریک گترن			ہوئی ٹکلیاں، گوبر کی تھاپیاں
23	استحقاق	حق طلب کرنا، سزاوار ہونا، حق	76	اكتفاء	کافی سمجھنا، کفایت کرنا
		دعویٰ، قابلیت	77	مَرَأً	صَف
24	اقامت	قیام کرنا، بٹھہرنا	78	اجبر	اجرت پر کام کرنے والا
25	اقتدائے زن	عورتوں کا مقتدی ہونا	79	اسم جلال	اللہ تعالیٰ کا نام
26	اَدْعِیَہ	دعائیں	80	اعانت	مدد
27	اتمام	مکمل کرنا	81	اقتصار	اكتفاء
28	آئی	ان پڑھ	82	انحراف	پھرجانا
29	اعرابی غلطیاں	زیر، زیر، پیش کی غلطیاں	83	أولی	بہتر
30	أولی	پہلا	84	أُثْلَغَ خطبہ	خطبہ کے دوران
31	اہوال	ہول کی جمع، خوف، گھبراہٹ	85	اختلاط	میل جول
32	ایڑ لگانا	پاؤں کی ایڑی سے گھوڑے کو	86	انکھیارا	آنکھوں والا
		دوڑنے کا اشارہ کرنا	87	ازدحام	بھیڑ
33	اگر	ایک قسم کی لکڑی جو جلانے سے	88	امامت زناں	عورتوں کی امامت
		خوشبودی ہے	89	افواہ	بے اصل بات، اُڑتی خبر
34	استحاب	مستحب ہونا	90	انجنان	ناواقف
35	إفاقة	مرض میں کمی	91	اؤن	اجازت
36	إباحۃ	جائز کر دینا، مباح کر دینا	92	ایام نحر	قربانی کے دن
37	اَوَّلُ اَوَّل	ابتداء، شروع میں (آگے آگے)	93	اوندھالینا	پیٹ کے بل لینا

38	اپانچ	لولا، لنگڑا، چلتے پھرنے سے معذور	94	انگبین	نصیے (فوطے)
39	اوراد	وظائف	95	اثنائے اذان	اذان کے دوران
40	اعادہ	لوثانا۔ دہرانا	96	اڑدھام	بھیڑ۔ مجمع
41	ادنیٰ	کم از کم	97	اثنائے نماز	نماز کے دوران
42	استر	نیچے کی تہ	98	ابرا	اوپر کی تہ
43	اصطبل	گھوڑے باندھنے کی جگہ	99	اقبال و خیزاں	گرتے پڑتے، بدحواسی کی حالت میں
46	ایمان بالغیب	غیب پر ایمان لانا	100	اجتماع حق	حق کی پیروی
47	اعجوبہ	انوکھی چیز، عجیب شے	101	استمداد	مدد چاہنا
48	اصناف	قسمیں	102	اجتماع و فراق	مجمع و تنہائی
49	ابر	بادل	103	امرد	وہ لڑکا یا مرد جس کو دیکھنے یا چھونے سے شہوت پیدا ہوتی ہے
50	اذکار	وظائف			
51	اسمائے طیبہ	پاکیزہ نام	104	بطریق مسنون	سنت کے مطابق
52	اذکار طویلہ	بڑے بڑے وظائف	105	اولیائے میت	مرنے والے کے سرپرست
53	اعزّہ	عزیز کی جمع رشتہ دار	106	لوگالمدان (کالہ بدن)	پیک دان، تھوکنے کا برتن
54	اچکن	ایک لمبا لباس جو کپڑوں کے اوپر پہنا جاتا ہے	107	اُچھو	کھانسی جو سانس کی نالی میں پانی وغیرہ جانے سے آنے لگتی ہے

آ

108	آنکھ کے کوئے	ناک کی طرف، آنکھ کا کونہ	114	آتش زدگی	آگ لگنے
109	آڑا	ترچھا، ٹیزھا	115	آسائش	آرام، سکون
110	آیات دعائیہ	وہ آیات جن میں دعاؤں اور اللہ عزوجل کی حمد و ثناء کا ذکر ہے	116	آفتاب ڈھلکنے	زوال پذیر ہونا
	وثنائیہ		117	آہٹ	پاؤں کی آواز، کھٹکا
111	آبرو	عزت	118	آلات حرب	لڑائی کے ہتھیار، اسلحہ جنگ
112	آمیزش	ملاوٹ	119	آفتابہ	دستہ لگا ہوا لوٹا

113	آلودہ	ناپاک، نجس، لتھڑا ہوا	120	آنچل	دوپٹے کا پلو
-----	-------	-----------------------	-----	------	--------------

ب

121	بالائی	اوپری، فاضل، فالتو	152	برہان	دلیل
122	بے حس	جس کو کسی کا احساس نہ ہو، جو حرکت نہ کر سکے۔	153	بہ نظر حقارت	توہین کی نظر سے
123	بدرجہ	بہت زیادہ، کئی درجے	154	بے آبروئی	بے عزتی، بے حیائی
124	باز پرس	پوچھ گچھ	155	براہ اختصار	مختصر کرنے کے لیے
125	بے آمیزش	ملاوٹ کے بغیر	156	بری الذمہ	ذمہ داری سے بری
126	بچی	وہ بال جو نیچے کے ہونٹ اور ٹھوڑی کے بیچ میں ہوتے ہیں	157	بے ریش	داڑھی کے بغیر
127	بے باک	بے خوف، بے حیا	158	بط	بلخ
128	بالا خانہ	اوپر والا حصہ	159	بموجب	مطابق
129	بے غبار و بخار	بخارات اور گرد کے بغیر	160	بلا تامل	بے سوچے سمجھے
130	براہ جہل	ناواقفی کی بنا پر، جہالت کی بنا پر	161	براءت	نجات، چھٹکارا
131	بندش	گرہ	162	بلا قراءت	قراءت کے بغیر
132	بھڑکا	مشتعل ہونا، تیز ہونا	163	بار	بوچھ، دشوار
133	بگوش دل	ذوق و شوق سے، توجہ سے	164	بستہ	جماد ہوا
134	پدکا	ڈر کر چونکنا، ڈرنا	165	بدل کتابت	وہ مال جس کے بدلے مکاتیب غلام کو آزادی ملے۔
135	باقلا	لوبیا	166	بہال	برچھی کا بھل، تیر کی نوک
136	بھونک دینا	گھونپنا	167	بیرون	باہر
137	بعینہ	اسی طرح	168	بٹا	ٹکڑا دیا، لپیٹا
138	بھوں	ابرو، آنکھ اور ماتھے کے درمیانی بال	169	بدو	عرب کے خانہ بدوش لوگ، دیہاتی
139	بستم	جیس	170	براہ اختصار	مختصر کرنے کے لیے
			171	بادیان	سونف

بے دست و پا	140	ہاتھ پاؤں کے بغیر	172	بدقت	مشکل سے
بخوف تطویل	141	طوالت کے خوف سے	173	لپچی	کپڑوں کی چھوٹی گٹھری
نفاق	142	ایک زیور جو کہ ناک میں پہنتے ہیں	174	بالکل مست راس	بالکل سر کے اوپر
ہم	143	گھوڑا گاڑی کا بانس جس میں	175	بہلی کا کھٹولا	بیلوں کی چھوٹی گاڑی
		گھوڑا جوتا جاتا ہے	176	تملیک	مالک بنادینا
بدل ضلع	144	وہ مال جس کے بدلے میں	177	بول و براز	پیشاب اور پاخانہ
		نکاح زائل کیا جائے	178	برہانم	چوپائے
بالتخصیص	145	خصوصیت کے ساتھ	179	بفضلہ تعالیٰ	اللہ تعالیٰ کے فضل سے
بلا تکلف	146	بے روک ٹوک	180	بند کیاں	چھینے
بشاشت	147	سرت، خوشی	181	بکا	رونا
بجرا	148	ایک قسم کی گول اور خوبصورت کشتی	182	بلاصوت	بغیر آواز
بالعکس	149	ضد، خلاف	183	بیش قیمت	زیادہ قیمت
بعذر	150	عذر کے ساتھ	184	بین	واضح۔ صاف
بیع و شرا	151	خرید و فروخت	185	بیع گنی کرنا	یعنی جز کاٹنا



ہیم	186	لگاتار، پے در پے	201	بیروئے شیطان	شیطان کے پیروکار
پچھتا (پچھتا)	187	افسوس کرنا	202	پاکتابہ	نذاب
پٹ لیٹنا	188	پیٹ کے بل لیٹنا، اونڈھالیٹنا	203	پالسی مارنا	چارزانو بیٹھنا
پڑیا	189	کانڈ کی ایک تھیلی	204	پھوڑا	بڑی اور موٹی پھنسی، زہریلے
پے در پے	190	لگاتار، متواتر			مادے کی تھیلی
پاکتی	191	قدموں کی جانب	205	پت جھاڑ	خزاں، وہ موسم جس میں درختوں
پاسداری	192	لحاظ، مروت، جانبداری			سے پتے جھڑ جاتے ہیں

پیدل چلنے والا	پیادہ	206	پریشان، منتشر	پراگندہ	193
پہلے	پیشتر	207	شرق	پورب	194
چاول کا بھس	پیال	208	پیچھے	پس پشت	195
جسم کا وہ حصہ جو آنکھ سے ملا ہوتا ہے، آنکھ کا غلاف	پپوٹوں	209	ضلع کا حصہ	پرگنہ	196
ناف سے نیچے کا حصہ	پیڑو	210	پٹنچی کی جمع، کلائی، ایک زیور جو کلائی میں پہنا جاتا ہے	پٹنچیاں	197
انا ج صاف کرنے کی جگہ	پیر	211	تیل یا گھی نکالنے کا آلہ، ٹیڑھا چمچ	پکی	299
حال پوچھنے والا، مددگار	پرساں حال	212	روٹی کا ٹکڑا	پھریری	200
ہاتھ کی پشت، ہاتھ کی الٹی طرف	پشت دست	213			

ت

مروے کے کفن دفن کا انتظام	تجھیز و تکفین	232	کافر قرار دینا	تکفیر	214
غلبہ	تسلط	233	جو ہمیشہ رہے	تبد	215
اندازہ	تخمینہ	234	قبر کی نعمتیں	تعمیم قبر	216
فاسق قرار دینا	تفسیق	235	گمراہ قرار دینا	تضلیل	217
حروف کو ٹھہر ٹھہر کر ادا کرنا	ترتیل	236	نیچے بیٹھ جانا	تہہ نشین ہونا	218
لا الہ الا اللہ پڑھنا	تہلیل	237	تکلیف اٹھا کر کوئی کام کرنا	تہ تکلف	219
عاجزی کرنا، اپنے آپ کو حقیر سمجھنا	تذلّل	238	آگے پیچھے	تقدیم و تاخیر	220
دو چیزوں کا آپس میں مخالف ہونا	تعارض	239	بیج	تخم	221
اختیار میں، زیرِ حکم	تحت تصرف	240	قبرستان کی نگرانی کرنے والا	تکلیہ دار	222
دولت، امیر، مالدار	توٹکر	241	گھٹانا، کم کرنا، نقص نکالنا	تنقیص	223
ضائع	تلف	242	علم توقیت کا جاننے والا	توقیت دان	224
تھکن	تکان	243	سامنے آنا، مزاحمت، روکنا	تعرض	225
تیزی، تھپی، شہوت	تندی	244	چھوڑنے والا	تارک	226

تند خو	227	تخت مزاج	245	تند مزاج	تخت مزاج
توشہ	228	زاوراء	246	ترک	چھوڑنا
تفرقہ	229	فرق	247	تلفظ	لفظ کامنہ سے ادا کرنا
تقلیل	230	کمی کرنا	248	تحفظ	حفاظت
تفاوت	231	فرق	249	توسط	درمیانہ

ث

ثقل	250	معتبر	251	ثقل سماعت	اونچا سننے کا مرض
-----	-----	-------	-----	-----------	-------------------

ج

جمع	252	تمام	269	جانگزا	جان گھٹانے والا، جان کو اذیت
جائے امامت	253	امامت کی جگہ			یا تکلیف دینے والا
جست	254	چھلانگ لگانا، اچھلنا	270	زار	کثیر لشکر، بہادر، دلیر
جزدان	255	غلاف	271	جائے نجاست	نجاست کی جگہ
جزع و فزع	256	رونا پیٹنا	272	جنش	حرکت
جھٹے ہوئے کھیت	257	وہ کھیت جس میں ہل چلایا گیا ہو	273	جوق جوق	گروہ کے گروہ
جان گنی	258	نزع کی حالت میں، موت کے	274	جھری	شکاف، سوراخ
		لمحات میں سانس اکھڑنا	275	جواہر	قیمتی پتھر
جہل	259	جہالت، ناواقفی، بے علمی	276	جدال	جھگڑا
جہت	260	سمت	277	خزک	کشم ہاؤس، چوگی خانہ
جلق	261	مشت زنی	278	جہر	اوپنی آواز
جوا	262	وہ لکڑی جو گاڑی یا ہل کے	278	جھروں	بھرہ کی جمع، مٹی میں تین مقامات جہاں
		لئے پیلوں کے کندھے پر رکھی جاتی ہے			کنکریاں ماری جاتی ہیں
جنانی	263	دائی۔ بچہ جنانے والی	280	جھول	گھوڑے کے اوپر ڈالنے کا کپڑا

264	جمع ماسوی اللہ	اللہ عزوجل کے سوا کائنات کی ہر چیز	281	جُنُب	وہ آدمی جسے جماع یا احتلام کی وجہ سے غسل کی حاجت ہو۔
265	جلادینا	زندہ کرنا	282	جبارین	جبار کی جمع ظالم ترین
266	جذی مناسبت	آپائی مناسبت	283	جوارح	انسان کے ہاتھ پاؤں اور دیگر اعضاء
267	جگالی	حیوانات کا اپنے چارے کو معدے میں سے نکال کر منہ میں چبانا	284	جمادات	جماد کی جمع، بے جان چیزیں جیسے دھات، پتھر وغیرہ
268	جرم دار	جسم رکھنے والا	285	حملۃ	سب کے سب، یکبارگی



286	چولی	غلاف	293	چت	پیٹھ کے بل لیٹنا
287	چاہ	کنواں	294	چھدرے	فاصلے فاصلے سے
288	چپکا	خاموش	295	چابک	ہنر، کوڑا
289	چنچل	شوخ (شریر) وہ گھوڑا جس کی دم اور پاؤں نہ ٹھہرتے ہوں	296	چوگلی	ایک محصول جو میوہ پھل کمیٹی کی حدود میں مال لانے پر لیا جاتا ہے، ٹیکس
290	چھٹانا	چھوڑانا (آزاد کرنا)	297	چوکھوٹی	چار کونوں والی
291	چڑ سے	چڑے کا بڑا ڈول	298	چندلا	گنجھا
292	چغہ	چبہ	299	چٹیں	سلوٹیں



300	حادث	عدم سے وجود میں آنا، جو پہلے نہ ہو	319	حفظ الہی	اللہ عزوجل کی حفاظت، اللہ تعالیٰ کی امان
301	حدوث	وجود میں آنا	320	حتی	زندہ
302	حسنہ	نیکی	321	حکمت بالغہ	کامل حکمت
303	حرکات و مکانات	عادت و اطوار	322	حسنات	نیکیاں

304	حکم	حکمتیں	323	ہفانیت	سچائی، صداقت
305	حسب مراتب	مرتبہ کے مطابق	324	حق گوئی	سچ بولنا
306	حلت	حلال ہونا	325	حرج	تنگی، سختی، نقصان
307	حقی الوسع	جہاں تک ہو سکے	326	حائض	حیض والی عورت
308	حجاب	پردہ	327	حضر	حالت اقامت، ایک جگہ قیام
309	حاکل	روک، آڑ، پردہ	328	حادیہ، عظیمہ	بڑی آفت، بڑا سانحہ
310	خلق	سرمنڈانا	329	جماں	گلے میں ڈالنے کی چیز، چھوٹے سائز
311	حج مبرور	مقبول حج			کا قرآن جسے گلے میں لٹکاتے ہیں۔
312	حامیان	حامی کی جمع، حمایتی، مددگار	330	حدث عمد	جان بوجھ کر بے وضو ہونا
313	حقی العبد	بندے کا حق	331	حقی المقلود	جہاں تک ہو سکے
314	حقی الامکان	جہاں تک ممکن ہو	332	خجریں	غملگین
315	حاجت ظاہرہ	ظاہری حاجت (توشہ اور سواری)	333	حدث	بے وضو ہونا
316	حشہ	آلہ تناسل کی سیاری	334	خافق	اپنے نفس میں ماہر، تجربہ کار
317	حرمت نماز	کوئی ایسا کام نہ کیا ہو جو منافی نماز ہے	335	حقنہ	کسی دوا کی بنی یا پکپکاری پیچھے کے مقام میں چڑھانا جس سے حاجت ہو جائے
318	حربی	دارالحرب میں رہنے والا	336	حرمت	عزت، عظمت

خ

337	خفیف	تھوڑا، ہلکا، کم	349	خلق	مخلوق
338	خسف	زمین میں دھنسا	350	خلقت	بے پناہ محبت، بے حدودستی
339	خرافات	بے ہودہ باتیں	351	خیر الناس	لوگوں میں سے اچھا
340	خامر	نقصان اٹھانے والا	352	خفیف	کم، تھوڑا
341	خوف	چاند گرہن	353	خاطر مٹونا	لحاظ کرتے ہوئے، آؤ بھگت

خطرہ	342	ڈر، خوف، وسوسہ	354	غشی	لمحزرا
خوش خوان	343	اچھی آواز سے پڑھنے والا	355	خلقت	پیدائشی ہیئت
خام	344	ہکی	356	خصوصیت	جھگڑا
خرما	345	کھجور، چھوہارا	357	حدّ ام	خادم کی جمع، خدمت کرنے والے
خلّاق	346	خلیقہ کی جمع، مخلوق	358	خوش خلق	اچھے اخلاق
خودرو	347	اپنے آپ آگاہوا، جنگلی	359	خطر	خوف، خطرہ
خوف اور روتا روی	348	خوف و گھبراہٹ	360	نخکی	ٹھنڈک



دست بستہ	361	ہاتھ باندھے	382	دہائی	کسی کو پکار کر مدد کے لیے بلانا، استغاثہ
دُشنام	362	گالی	383	دغا	دھوکہ، فریب
دُموی	363	جس میں بہتا ہوا خون ہو	384	دفع	دور کرنا
دَل	364	جسامت، موٹائی	385	دوچند	دُگنا
دَلدار	365	جس کا جسم ہو	386	دوتا	دُگنا، دوچند، دہرا
دَپَڑ	366	موٹا، مضبوط	387	دامن	منہ
دل بے	367	دھیان دوسری طرف جائے	388	درپیش	سامنے، زبرد
دھول	368	مٹی، گرد	389	دالان	برآمدہ
داعی	369	بلانے والا	390	دانستہ	جان بوجھ کر
دہشت ناک	370	بھیانک، ڈراؤنا	391	دائیں چلانا	اتانج گاہنا، کھلیان پر بیلوں کو چلانا
دُکھن	371	جنوب کی سمت	392	دلال	سودا کرنے والا، آڑھتی
دستگاہ	372	مہارت	393	درد آگین	درد سے بھرا ہوا
دیوان	373	اشعار اور علم عروض (اشعار کے قواعد کا علم) کی کتابیں	394	دہقانی	دیہاتی، اس سے مراد دیہات کا رہنے والا نہیں بلکہ جاہل مراد ہے
دوا	374	دوا کے طور پر			چاہے وہ شہری ہی کیوں نہ ہو

375	دھول	مٹی	395	دنبل	پھوڑا
376	دَم نہیں مار سکتا	چون و چرا نہیں کر سکتا، کچھ بات نہیں کہہ سکتا	396	دنیا گزشتی و گزشتی	دنیا ختم ہونے والی اور چھوٹنے والی
377	دَرَم (درہم)	چاندی کا ایک سکہ	397	دستی	ہاتھ کے ذریعہ
378	دھینے	دُفن کیا ہوا مال	398	دھان	چاول
379	دھونکنا	تیز کرنا، جلانا	399	درکنار	ایک طرف
380	دُنْیَا وَمَا فِیْهَا	دنیا اور جو کچھ اس میں ہے۔	400	دو چٹیاں	دو کالے نقطے
381	دین	قرض			

ڈ

401	ڈھکیل (ڈھکیل)	دھکا	403	ڈھیلا	مٹی کا بڑا ٹکڑا، آنکھ کے اندر کا گول حصہ، گھٹلا
402	ڈورا	دھاگا	404	ڈھال	پستی

ذ

405	ذاکرین	ذکر کرنے والے	407	ذی عقل	عقل مند
406	ذُریت	اولاد، نسل	408	ذی وجاہت	معزز، محترم

ر

409	رفع	بلند، بڑی شان والا	426	رسل	رسول کی جمع
410	راہن	گروہ رکھنے والا	427	راست باز	ایماندار، دیانتدار
411	رَطَبُ اللِّسَان	بہت تعریف کرنے والا، مداح	428	رفاض	رافضی
412	ریشٹھ	ناک کا سفید لیس دار مادہ	429	رطوبت	تری، نمی
413	رال	لعاب دہن، منہ کا چپ	430	ریح	گیس، معدے کی ہوا
414	ریق	پتلا	431	رائج	بہتر، غالب

415	زمینیں	منجن یا پانوں کے رنگ کے نشان جو دانتوں میں پڑ جاتے ہیں	432	رونگئے	وہ چھوٹے نرم بال جو انسان کے بدن پر ہوتے ہیں
416	زکو	پھٹی ہوئی جگہ کو بھرنا، پھٹے ہوئے کپڑے کی تاگوں سے مرمت کرنا	433	رکعت بھر	رکعت بھری سورت فاتحہ کے ساتھ کسی سورت کا پڑھنا اور رکعت ادا کرنا
417	رواروی	بھاگ دوڑ، عجلت	434	روزانہ	جس دن بادل چھائے ہوں
418	روشنائی	لکھنے کی سیاہی	435	راست گو	سچ بولنے والا، صاف گو
419	روندا	گھلنا	436	راہ گیر	مسافر
420	ریاح	ريح کی جمع، معدے کی ہوا	437	رقبہ	گردن، غلام، لونڈی
421	ریا	دکھلاوا	438	راج	جاری، عام، رسمی
422	رفت	فحش کلام	439	رہزن	چور، ڈاکو
423	ریاست	سرکاری	440	رفقا	رفیق کی جمع، ساتھی، دوست
424	زوبہ قبلہ	قبلہ کی جانب	441	ریچے	ریت
425	روغن	پالش، چمک، تیل	442	رکابیاں	رکابی کی جمع، تھالیاں، طشتریاں
443	روزِ میثاق	وہ وقت جب اللہ تعالیٰ نے تمام انبیاء علیہم السلام سے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر ایمان لانے اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی نصرت کا پختہ عہد لیا۔			

ز

444	زچہ خانہ	وہ مقام جہاں بچہ پیدا ہوتا ہے	449	زیادتِ قلیلہ	تھوڑی زیادتی
445	زار	زیارت کرنے والا	450	زیر ناف	ناف کے نیچے
446	زاری	گریہ، رونا پینا	451	زمینِ مغصوب	ایسی زمین جس پر زبردستی قبضہ کیا گیا ہو
447	زلت	لغزش	452	زوار	زیارت کرنے والے
448	زجر	ڈانٹ ڈپٹ، ملامت	453	زیادت	اضافہ، زیادتی

س

454	ستارے گئے	ظاہر ہو گئے، چھوٹے بڑے ستاروں کا ظاہر ہو جانا یہاں تک کہ کوئی ستارہ پوشیدہ نہ رہے	475	سراب	رتیلی زمین کی وہ چمک جس پر چاند سورج کی چمک سے پانی کا دھوکہ ہوتا ہے
455	سجین	جہنم میں ایک وادی کا نام	476	سنگ دلی	سخت دلی
456	سہو	بھولنا	477	سیون	سلاخی
457	سر نہیدہ	سر کٹا ہوا	478	سرائے	مسافروں کے ٹھہرنے کا مکان
458	سکوت	خاموشی	479	سیل	پانی کی رو، بہاؤ
459	سکنت	طاقت	480	سعایت	کوشش، محنت، دوڑ دھوپ
460	سیل	تری نمی	481	سپید داغ	برص کی بیماری
461	سکتہ	لحہ بھر کے لئے خاموش ہونا	482	سٹن رواتب	سنت موکدہ
462	ساقط	معاف	483	ساحر	جادوگر
463	ساعی	کوشش کرنے والا	484	سکونت	رہائش
464	سیآت	سیہ کی جمع ہے برائیاں	485	سقاہ	پانی کی سیل
465	سنت بعدیہ	وہ سنتیں جو فرض کے بعد پڑھی جاتی ہیں	486	سائلین	سائل کی جمع ہواں کرنے والے پوچھنے والے، مانگنے والے
466	سالم	پورا، تمام	487	سن	عمر
467	سترہ	آڑ	488	سینٹھا	سر کٹا
468	سنگستان	پتھر ملی زمین	489	سہ بارہ	تیسری بار
469	سابق	پہلا، سبقت لے جانے والا	490	سمجھ وال	سمجھ دار
470	سب و شتم	گالیاں	491	سوا	موٹی سوئی، بڑی سوئی
471	سیلان	کسی پتلی چیز یا پانی کا جاری ہونا	492	سہل	آسان
472	سروکار	واسطہ، تعلق	493	سہر	ڈھال، آڑ، روک

473	سمت الراس	سر سے آسمان تک کا سیدھا خط ، بلندی کی انتہاء	494	سالہائے گزشتہ	گزرے ہوئے سال
474	سیر	سیرت کی جمع، عادتیں، خصلتیں	495	سخت خو	سخت مزاج

ش

496	شرقی	مشرقی	505	پیش گوئی	کسی بات کی پہلے خبر دینا
497	شفیعوں	شفاعت کرنے والے	506	شکم	پیٹ
498	شانوں	شانہ کی جمع، کندھے	507	شعلہ زن	شعلہ مارنے والا، شعلہ نکالنے والا
499	شناخت	پہچان، واقفیت	508	شب اسرا	معراج کی رات
500	شیر خوارگی	وہ عمر جس میں بچہ دودھ پیتا ہے	509	شریر	براء، بد ذات
501	شرء الناس	لوگوں میں سے برا	510	شرارے	چنگاریاں
502	شفیع	شفاعت کرنے والا	511	شامت نفس	نفس کی فحوت، نفس کی آفت
503	شیاطین الاٲس	شریر لوگ، انسانی شیطان	512	شعائر اسلام	اسلام کی نشانیاں، اسلام کی علامات
504	شاق	بھاری	513	شرم گاہ زن	عورت کی شرم گاہ

ص

514	صُرْف	خرچ	523	صراحت	واضح طور پر، ظاہر
515	صفات ذاتیہ	ذاتی صفات	524	صوت	آواز
516	صد ہا	سینکڑوں، بہت سے	525	صدر	واقع ہونا
517	صُفْھ ملائکہ	فرشتوں کے صحیفے	526	صفات ذمیرہ	بریں صفاتیں
518	صواب	درست	527	صفی	برگزیدہ
519	صادر ہونا	واقع ہونا	528	صرح	واضح

520	صلوٰۃ سنی	نماز عصر	529	صفرا	پیلے رنگ کا کڑوا پانی
521	صغائر	صغیرہ کی جمع، چھوٹے گناہ	530	صحی	بچہ
522	صف میں منفرد	صف میں اکیلا نماز پڑھنے والا مقتدی	531	صنعت	کارگیری، دستکاری

ض

532	ضدین	دو مخالف چیزیں	533	ضعیف	کمزور، لاغر
-----	------	----------------	-----	------	-------------

ط

534	طاق عدد	وہ عدد جو دو پر پورا تقسیم نہ ہو مثلاً پانچ، سات، نو وغیرہ	539	طمانیت	اطمینان، تسلی، دل جچی، سکون
535	طاہر	پاک	540	طبق	تھال، بڑی رکابی
536	طبقات	طبقہ کی جمع درجے، منزلیں	541	طاری ہونا	کسی کیفیت کا غلبہ پانا
537	طشت	تھال، ہاتھ دھونے کا برتن	542	طول	لبائی
538	طاق	محراب نما جگہ جو دیوار میں بناتے ہیں			

ع

543	عصمت	پاکدامنی	558	عیوب	عیب کی جمع، نقائص
544	عطر فروش	عطر بیچنے والا	559	عطر تحقیق	تحقیق کا نچوڑ
545	علیٰ حسب مراتب	مرتبہ کے مطابق	560	عالم اسباب	دنیا، جہاں ہر کام کا کوئی سبب ہوتا ہو
546	عصا	ڈنڈا	561	عالم	دنیا

عطاۓ الہی	547	اللہ تعالیٰ کی عطا	562	عصاة	عاصی کی جمع، گناہ گار لوگ
عقل رسا	548	عقل کی پہنچ	563	علی الاطلاق	مطلق
علم سلوک	549	علم تصوف	564	علی هذا القیاس	اسی پر قیاس، اسی طرح
عند اللہ	550	اللہ عزوجل کے نزدیک	565	عیب دار	عیبی، ناقص، جس میں عیب ہو
عتاب	551	لامت، غصہ، ناراضگی	566	عفو	معاف، بخشش، بخشنا
عہد اُ	552	جان بوجھ کر	567	عبث	فضول، بے فائدہ
عارضیۃ	553	عارضی طور پر دی ہوئی چیز	568	علی الاتصال	مسلل، بلا تاخیر
عکس	554	الٹ	569	عود کرنا	لوٹنا
عم	555	چچا	570	عارض	پیش آنے والا، عرض کرنے والا
عشر	556	دسواں حصہ	571	عرض	چوڑائی
عود نہ کرے	557	واپس نہ لوٹے	572	عکسی	فولو

غ

غیب شہادت	573	پوشیدہ اور ظاہر، غائب و حاضر	578	غریب الوطن	مسافر
غلمان	574	جنت کے کم سن خادم	579	غیر متناہی	جس کی کوئی حد نہ ہو
غیر محرم	575	جس سے نکاح جائز ہو	580	غیر سبیلین	آگے اور پیچھے کے مقام کے علاوہ
غلو	576	حد سے گزر جانا، بہت زیادہ مبالغہ کرنا	581	غیبت کشمہ	سرزدگر کا چھپ جانا
غیر جہری	577	وہ نمازیں جن میں پست آواز سے قراءت کی جاتی ہے مثلاً ظہر و عصر	582	غیر مامون	جس سے امن نہ ہو، غیر محفوظ، جو قابل اطمینان نہ ہو۔

ف

فاجر کی جمع بدکار	583	فاجر کی جمع بدکار	593	فردا فردا	جداجدا، علیحدہ علیحدہ، ایک ایک کر کے
-------------------	-----	-------------------	-----	-----------	--------------------------------------

584	فَسَاق	فاسق کی جمع، گناہ گار	594	فَجَّ بَاب	دروازہ کھولنا
585	فَصْل طویل	لبا فاصلہ	595	فَلَاح دنیوی	دنیوی کامیابی
586	فہم	سمجھ	596	فَسَق	نا فرمانی، جرم، بدکاری، گناہ
587	فساد بعض	بعض کا فاسد ہونا	597	فساد کل	کل کا فاسد ہونا
588	فرہ	مونا، صحت مند	598	قال	شگون
589	فرج خارج	عورت کی شرمگاہ کا بیرونی حصہ	599	فرج داخل	شرمگاہ کا اندرونی حصہ
590	فراخ	کشادہ	600	فاصل	جدا کرنے والا، جدا
591	فیثو فیثو	چپچپے چپچپے	601	فصد کا خون لینا	رگ کھول کر فاسد خون نکلوانا
592	قلہذا	اسی لیے، اسی وجہ سے			

ق

602	قلعہ	عضو تناسل کا سراغیر ختم کیے ہوئے	615	قوت وضعف	طاقت اور جسمانی کمزوری
603	قدیم	جو ہمیشہ سے ہو	616	قضا	تقدیر
604	قوی ہیکل	مضبوط جسم، مضبوط بدن	617	قرب	نزدیکی
605	قلعی	ضقیل (پالش) کیا ہوا	618	قبیح	برا، معیوب
606	قَدَر	مقدار، کسی چیز کا اندازہ	619	قلت	کی، تھوڑا
607	قصداً	جان بوجھ کر	620	قُرص	نکلیا، گول چیز نکلیا کی طرح
608	قتال	جنگ	621	قاطع نماز	نماز کو توڑنے والا
609	قیام اللیل	رات کی عبادت، رات کو عبادت کے لیے اٹھنا	622	قہقہہ	اتنی آواز سے ہنسا کہ آس پاس والے سنیں
610	قرض خواہ	اودھار دینے والا	623	قفل	تالا
611	قطع رحم	رشتہ نامہ توڑنا، تعلق توڑنا	624	قُرص آفتاب	سورج کی نکلیا
612	قریہ	گاؤں، دیہات	625	قبہ	گنبد، مرقع، خیمہ، مزار

613	قربت	رشتہ داری	626	قسطِ باراں	بارش کا نہ ہونا
614	قساوت قلبی	سخت دلی			

ک

627	کرید کر	گھر چ کر	652	کریہ (کریہ)	قابلِ نفرت، بد شکل
628	کنکاش	جھنجھو، تلاش	653	کوندا	بکلی کی چمک
629	کبار	کیرہ کی جمع، گناہ کبیرہ	654	کھفت	رنج، تکلیف
630	کرمٹ	سخت	655	کجی	نیز چاپن
631	کاہن	جنوں سے دریافت کر کے غیب کی خبریں یا قسمت کا حال بتانے والا۔	656	کچا بچہ	نامتھام بچہ، وہ بچہ جو حمل کی مدت سے پہلے پیدا ہو جائے۔
632	کسی عورتیں	بازاری عورتیں، بدکار عورتیں	657	کشائش	کشادگی، فراخی، وسعت
633	کشادگی	فراخی، وسعت	658	کذاب	بڑے جھوٹے
634	کوڑھی	برص کی بیماری	659	کثیر الوقوع	کثرت سے واقع ہونے والا
635	گندہ	لکھا ہوا	660	کھوٹ	ملاوٹ، نقص، فریب
636	کفایت	کافی ہونا، حسب ضرورت فائدہ حاصل ہونا	661	کوکھ	پہلو، شکم، پیٹ کے نیچے کی وہ جگہ جہاں ہڈی نہیں ہوتی
637	کوٹھیں	وہ موٹا پٹھا جو آدمی کی ایڑی کے اوپر اور چوپایوں کے منحنی کے نیچے ہوتا ہے	662	کھنکار	کھانسی کی آواز، وہ آواز جو بلغم کو ہٹانے یا گلا صاف کرنے کے واسطے نکالی جائے
638	کسوف	سورج گرہن	663	کوئے	ناک کی طرف آنکھ کا کونہ
639	کلب	انسان کی پیٹھ کا جھکاؤ	664	کراہت تحریم	مکروہ تحریمی
640	کالعدم	نہ ہونے کے برابر	665	کنگن	کلائی کا ایک زیور
641	کنکھوں	ترچھی نگاہ، نگاہ پھیر کر دیکھنا	666	کراہیت	نفرت

642	کاٹھی	گھوڑے کی زین، پالان، کچاوہ	667	کفالت	ضمانت، گارنٹی، ذمہ داری
643	کمانی دار	اسپرنگ والے	668	کھر	جانوروں کے پاؤں
644	کفران	ناشکری	669	کوڑھی	برص کی بیماری
645	کوزہ پشت	گہوا، گہنا	670	کینز	لونڈی
646	کہگل	مٹی کی لپائی	671	گسل	سستی، کاہلی
647	کتب شریعہ	تفسیر و حدیث وغیرہ	672	کجا	کہاں، کس جگہ
648	کاہے	کس لئے؟ کیوں؟ کس	673	کدورت	نفرت، رنجش
649	کسم پڑی (کس پڑی)	ایسی حالت جس میں کوئی پُرساں حال نہ ہو۔	674	کلوچ	ردانگی، رحلت، ایک جگہ سے دوسری جگہ جانا۔
650	کنکھنا کتا	بہت زیادہ کاٹنے والا کتا، پاگل کتا	675	کورے گھڑے	مٹی کے نئے مٹکے، لوٹے
651	کنکھنا	کسی چیز کا اگلے دانتوں سے کاٹنا یا توڑنا			

گ

676	گراں	تکلیف دہ، دشوار، مہنگا	687	گھائیاں	انگیوں کے درمیان کی جگہ
677	گھٹے آپڑے	گھوڑے روند ڈالیں	688	گھمن	نفرت
678	گھنوں	زیور	689	گھٹ	کم
679	گھن	سورج پر چاند کا یا چاند پر زمین کا سایہ پڑنے سے ان کا سیاہ نظر آنا	690	گوز	وہ گندی ہوا جو مقصد کی راہ سے باوازا بلند خارج ہو
680	گودنا	بدن میں سوئی سے سرمہ یا نیل بھرنا	691	گرد	دھول، غبار
681	گھائل	زخمی ہونا	692	گرہ	گانٹھ، گز کا سولہواں حصہ
682	گا بھن	وہ جانور جس کے پیٹ میں بچہ ہو	693	گودی	بندرگاہ کا ایک حصہ
683	گذا م گذا م	آگے آگے	694	گھرنا	کسی چیز میں اٹکا دینا، گھسیڑنا
684	گچ	چونے کا پتھر	695	گندنا	ایک قسم کی مشہور ترکاری جو ہسن سے مشابہ ہوتی ہے
685	گوشوں	گوشہ کی جمع، کونوں			

686	گنوں	مثنوں		
-----	------	-------	--	--

ل

696	لب کشائی	بات کرنا	705	لیسی گئی	لیپی گئی
697	لاجرم	لازمی، ضرور	706	لپ	چلو
698	لحن	ترنم، قواعد موسیقی کے مطابق گانا، غلطی	707	لنگوٹ	کم عرض کپڑا جو فقراء یا پہلوان باندھتے ہیں
699	لاغر	کمزور، دبلا پتلا	708	لغزش	خطا، سہو
700	لہجھا	لنگڑالولا، ہاتھ پاؤں سے محروم	709	لبریز	بھرا ہوا، پُر
701	لعاب	تھوک، رال، لیس	710	لنگ	پاؤں کا نقص، لنگڑاپن
702	لٹھے	شہتیر، بکڑی	711	لٹھڑ جانا	لٹھ پتھ ہونا، آلودہ ہونا
703	لگن	مب، طشت	712	لو	وہ ہوا جو موسم گرما میں چلتی ہے
704	لذات	مزے لینا	713	لغویات	لغوی جمع بیہودہ باتیں، بکواس، فضول

م

714	محال	ناممکن	829	محیط	گھیرے ہوئے، احاطہ کئے ہوئے
715	محالات	محال کی جمع، ناممکنات	830	معرفت ذات	ذات کی پہچان
716	مختار	بااختیار، آزاد، اختیار دیا گیا	831	مشیت الہی	اللہ عز وجل کی مرضی، تقدیر الہی
717	منجانب اللہ	اللہ عز وجل کی طرف سے	832	ماوشا	ہم اور آپ
718	مفضول	وہ شخص جس پر کسی کو فضیلت دی جائے	833	منصب عظیم	بڑا مرتبہ، بلند مقام
719	من جانب شیطان	شیطان کی طرف سے	834	مساوی	برابر، ہم پلہ
720	مرسلین	مرسل کی جمع، اللہ تعالیٰ کی طرف سے بھیجے گئے رسول	835	ملک گیری	ملک پر تسلط قائم کرنا، سلطنت کی حدود کو بڑھانا

721	ملک	فرشتہ	836	مدارج ولایت	ولایت کدرج، ولایت کدرجے
722	مزرہ	پاک، عیبوں سے بری	837	مُزَن	آراستہ، سجایا ہوا
723	متناہی	جس کی کوئی حد ہو	838	مادر زاد	پیدائشی
724	ملوک	سلاطین، بہت سے بادشاہ	839	مفضول	وہ شخص جس پر کسی کو فضیلت دی جائے
725	مفقود	ناپید، غائب	840	مغ	ساتھ
726	مجال	طاقت، قدرت	841	مشتاق زیارت	زیارت کا شوق رکھنے والا
727	مصلحتیں	تعلق رکھنے والے	842	متوتلین	نزدیکی چاہنے والے
728	مملکوم	اختیار میں، زیر حکم، تابع	843	منصب	مرتبہ، عہدہ
729	مصالح	مصلحتیں	844	من وٹو	میں اور تو
730	مبغوض	قابل نفرت	845	مشاہد	حاضر، ظاہر
731	مرگھٹ	ہندوؤں کے مردے جلانے کی جگہ	846	مشکل	شکل اختیار کرنا، صورت اختیار کرنا
732	محصور	گھرا ہوا، قلعہ بند، مقید	847	مصائب	مصیبت کی جمع پریشانیاں، تکلیفیں
733	معاصی	گناہ	848	مقابر	مقبرہ کی جمع، قبرستان
734	مخبر	تابع کیا گیا، تسخیر کیا گیا۔	849	مدعی نبوت	نبوت کا دعویٰ کرنے والا
735	متبعین	پیروی کرنے والے	850	مروت	اخلاق، انسانیت
736	مثیل	ہم شکل، ویسا ہی	851	مدائح	تعریفیں
737	منقصت	کمی، گھٹانا، نقص	852	لامذہب	جس کا کوئی مذہب نہ ہو، لادین
738	مقتدا	پیشوا، رہنما	853	مامون	محفوظ، بے خوف
739	منقید	جھگڑا کرنے والا، باغی، فسادی	854	ملک داری	انتظام حکومت
740	مُعَاد	دشمن	855	مصروف	بناوٹی صوفی، صوفی بننے والا
741	مد نظر	پیش نظر، سامنے	856	مختصر	محدود
742	موضع فرض	جسم کا وہ حصہ جس کا دھونا فرض ہے۔	857	محیط	گھیرنے والا
743	متوسط	درمیانہ	858	مس	چھوٹا

744	موضع نجاست	نجاست کی جگہ	859	معاذ اللہ	اللہ کی پناہ
745	مانع	رکاوٹ، روکنے والا	860	مخرج	نکلنے کی جگہ
746	مترتب	ترتیب دیا ہوا	861	موقع نجاست	نجاست کے گرنے کی جگہ
747	میانی	پاجامہ کا وہ حصہ جو پیشاب گاہ کے قریب ہوتا ہے	862	مقطعات کی انگٹھی	وہ انگٹھی جس پر حروف مقطعات لکھے ہوئے ہوں جیسے الم وغیرہ
748	مخفی امر	پوشیدہ معاملہ	863	مینہ	بارش
749	مانجھ لینا	صاف کر لینا	864	مجامعت	ہم بستری کرنا
750	متیقن	یقینی	865	میل کاٹنا	میل صاف کرنا
751	میچ لیں	بند کر لیں	866	مردہ پوست	مردہ کھال
752	متنبہ	خبردار، آگاہ، ہوشیار	867	متخیر	حیران، ہکا بکا، متعجب
753	مسدود	بند کیا گیا، روکا گیا، بند، رکا ہوا	868	مضائقہ	حرج، قباحات
754	مکھو	مٹا ہوا، فنا، معدوم	869	متصل	پاس، قریب، نزدیک لگا ہوا، لگاتار
755	مستی	ایک قسم کا منجن	870	مول	پونجی، سرمایہ
756	مریہ	جس کو دیکھ سکیں	871	مٹلی	جی متلانا، قے
757	مساحت	زمین کی پیمائش	872	مضررت	نقصان، ضرر، زیاں
758	متجاوز	اپنی حد سے بڑھنے والا	873	مستغرق	گھر اہوا
759	منطبق	موافق، برابر	874	مغموم	غمگین، بے ہوش
760	محاذی	سامنے، برابر	875	محاذات	آمنے سامنے، رو برو، سیدھ
761	مواچہ	آمنے سامنے، رو برو	876	مخفی	پوشیدہ
762	مرتکب	ارتکاب کرنے والا، کسی فعل کا کرنے والا	877	مشارکت	شریک ہونا، باہم شرکت کرنا، حصہ داری
763	مخرّب	آزمایا ہوا	878	مجموعہ	مجموعی طور پر، جمع کیا ہوا
764	معظم دہائی	دینی پیشوا	879	مکرر	دوبارہ، بار بار
765	مضمن	داخل، شامل	880	ممبر	منبر

766	مَطْلَبَةُ نَجَاسَت	نَجَاسَت کا گمان	881	مَبْغُوض	ناپسندیدہ، قابل نفرت
767	مَوْجِب	واجب کرنے والا، باعث، سبب	882	مُضَرِّح	واضح
768	مَدَامَت	ہمیشگی	883	مَعْدُوم ہونا	ختم ہونا، ناپید ہونا، کم ہونا
769	مُتَمِيز	امتیاز، جدا، الگ	884	مُخْرُوطی	گا جرنما، گا جری شکل کا
770	مُتَجَرِّی	تقسیم ہونا، ٹکڑے ٹکڑے ہونا	885	مُؤَكَّد	تاکید کیا ہوا
771	مُصَلَّی	جائے نماز	886	مَوْضِع اِقْدَا	اقتدا کی جگہ
772	مُشْتَبَہ	قابل شہوت لڑکا، خواہش پیدا کرنے والا	887	مُحَارَم	حرم کی جمع، جس سے نکاح ہمیشہ حرام ہو
773	مَعَ قِرَاءَت	قرأت کے ساتھ	888	مُسْتَبْعَد	دور از قیاس، بعید
774	مُنَادِی	پکارنے والا، اعلان کرنے والا	889	مُشْرُوع	شریعت کے موافق، جائز
775	مَحْسُوب	شمار کیا گیا، حساب میں لگایا گیا	890	مَاقِی	بقیہ، باقی بچا ہوا
776	مُهْتَم بِالْإِثْنَان	نہایت اہم، عظیم	891	مَرْغُوب	پسندیدہ، محبوب
777	مُرَافِق	وہ لڑکی جو بالغ ہونے کے قریب ہو	892	مُتَمَتِّع	فائدہ اٹھانا، نفع حاصل کرنا
778	مُضْطَر	تکلیف میں مبتلا، مجبور، پریشان	893	مُسْتَقَر	ٹھہرنے کی جگہ، جائے قرار، ٹھکانہ
779	مَازُون	وہ غلام جسے تجارت کی اجازت دی گئی ہو۔	894	مَرِیض	جائے پناہ، رجوع کرنے کی جگہ، جس کی طرف رجوع کیا جائے،
780	مَتَبُوع	سردار، جس کی پیروی کی جائے	895	مُتَوَاتِر	پے درپے، مسلسل، لگاتار
781	مِیْکَا	عورت کے والدین کا گھر	896	مُصَافِحَہ	ہاتھ ملانا
782	مَوْرِث	وارث کرنے والا، وہ شخص جس سے ورثہ ملا ہو۔	897	مَرَض مَہْلَک	وہ بیماری جس میں جان جانے کا اندیشہ ہو، خوفناک بیماری
783	مَجْوسِیہ	آتش پرست (آگ کی عبادت کرنے والی) عورت	898	مُصَارِف	مصرف کی جمع، خرچ کرنے کی جگہ، اخراجات
784	مُتَقَبَّلَت	نفع، فائدہ	899	مَعْصِیَت	نافرمانی، گناہ
785	مُضَر	نقصان دہ	900	مَدِیُون	مقروض

786	نُجرا	جاری کیا گیا، کٹوتی	901	معائنہ	گلے ملنا
787	معدنی	وہ چیزیں جو کان سے نکلیں	902	مالکداری	زمین کا لگان (ٹیکس)
788	میعاد	مدت	903	مٹا	ایک قسم کی بڑی کشمش
789	مایہ عزت	باعث عزت	904	مُضَعِن	مقرر
790	مذبذب	متروک، ایک خیال پر قائم نہ رہنے والا	905	مُسَلِّم	پورا، سب، تسلیم کیا گیا، درست
791	معتد بہ	بہت سہا، تعداد یا مقدار میں زیادہ، قابل اعتماد	906	مفلس	غریب، دیوالیہ، نادار، فراخی کے بعد تنگی کا آ جانا
792	متوتی	انتظام کرنے والا، منتظم	907	معمار	عمارت بنانے والا، مستری
793	مملوک	مقبوضہ، ملکیت، غلام	908	معدن	کان
794	مستعد	تیار	909	مدعی	دعوئی کرنے والا
795	معتد	قابل اعتماد	910	مٹانہ	جسم کے اندر پیشاب کی تھیلی
796	مغز	گری، کسی چیز کا اندرونی حصہ، دماغ	911	مواخذہ	جواب طلبی، باز پرس
797	ملک	ملکیت، مالک ہونا	912	محتاج فی الدین	دین کے معاملے میں احتیاط کرنے والا
798	مساس	جسم کے کسی حصے کو شہوت ابھارنے کے لئے چھونا یا ملنا	913	مطلع	طلوع ہونے کی جگہ (چاند نظر آنے کی جگہ)
799	میج	پچی گئی چیز	914	مولیٰ	آقا، مالک، غلام
800	مُحَوَّلُ الْحَال	درمیانی حالت	915	مقدّمات حج	حج کے مسائل، معاملات
801	مُحْشَنَانہ	محنت کا صلہ، وکیل کی فیس	916	موزیوں	موزی کی جمع تکلیف دینے والے
802	مویٰ بغل	بغل کے بال	917	مستورات	مستورہ کی جمع پردہ نشین عورتیں
803	مطر	خوشبو میں بسا ہوا	918	مُطَوِّف	طواف کرنے والا
804	مول لینا	کسی چیز کو خریدنا یا بچے سر مصیبت لینا	919	مُشَوِّش	پریشان، مضطرب، حیران
805	معا	ساتھ	920	مامور	مقرر، متعین، حکم کیا گیا، اجازت دیا گیا
806	ملال	رنج، افسوس	921	موانع	مانع کی جمع رکاوٹ

متنزل	807	مال دار	922	مجزو	تہا
مرطوب ہوا	808	وہ ہوا جس میں نمی ہو	923	مغلظات	فحش گالیاں
مبادا	809	خدا نخواست، کہیں ایسا نہ ہو	924	میزان میزان	برابر کرنا
مجرأ	810	آداب بجالانا، سلام کرنا	925	مباہات	فخر
محشور	811	حشر کیا گیا، قیامت میں اٹھایا گیا۔	926	منقبت	بزرگان دین، اولیاء اللہ کی مدح کے اشعار
مٹھر	812	نخر کرنے کی جگہ	927	مہم	پوشیدہ
موچنا	813	بال اکھیرنے کا آلہ	928	موٹھ	کندھے، شانے
مصنوعی مرنہ	814	سفید رنگ کا پتھر جو دواؤں میں	929	موضع سجود و قدم	سجدہ اور پاؤں رکھنے کی جگہ کا پاک
سنگ		کام آتا ہے		کا پاک ہونا	ہونا
متذکرۃ بالا	815	اد پر ذکر کئے گئے	930	مصلیٰ	نمازی
متابعت	816	پیروی	931	مذنبہ	مینارا
منحرف	817	پھرا ہو	932	موضع سجدہ	سجدہ کی جگہ
مفترض	818	فرض پڑھنے والے	933	مطلأ	سونے سے آراستہ
متقل	819	نقل پڑھنے والے	934	مقدم	آگے
منسوب	820	کھڑا	935	معلق	آویزاں
موضع اہانت	821	ذلت کی جگہ	936	محل سجود	سجدے کی جگہ
مذبح	822	جانور ذبح کرنے کی جگہ	937	مواضع	جگہوں
من جہۃ العباد	823	بندوں کی طرف سے	938	معقم اجیر	اجرت پر پڑھانے والے
مرتبہ	824	جس کے پاس چیز گروی رکھی	939	موکل	وہ شخص جو وکیل مقرر کرے، وکیل
		گئی ہو			کرنے والا
مستحق نار ہے	824	جہنم کا حقدار ہے	940	مدیون کا کفیل	مقروض کا ضامن
مرہون	825	جو چیز گروی رکھی گئی ہے	941	مدعی علیہ	وہ شخص جس پر دعویٰ کیا جائے
مستغرق	826	گھیرے ہوئے	942	منقطع	جدا
مواصات	827	غمخواری اور بھلائی	943	مشت	ایک مٹھی

828	مکتوب الیہ	جسے خط پہنچا			
-----	------------	--------------	--	--	--



944	نکالت	صفائی	966	نوع اختیار	ایک طرح کا اختیار
945	ثاقہ	اوٹنی	967	نصرت	مدد، حمایت
946	نسیم	چھپلی رات کی نرم و معطر ہوا، صبح کی ٹھنڈی ہوا	968	نیاز مند	محتاج، عاجزی و انکساری کا اظہار کرنے والا
947	نعمت عظمیٰ	بڑی نعمت	969	نخش	لاش، میت
948	ناختہ شدہ	جس کا ختنہ نہ ہوا ہو	970	نیک ظنی	اچھا گمان
949	نزکل	سرگنڈا	971	ناڑ کی	نری، کمزور
950	نادر	کمیاب، عمدہ، عجیب	972	نگہداشت	حفاظت، نگرانی
951	نسیان	بھول چوک، ایک مرض جس میں انسان کے ذہن سے گزشتہ واقعات محو ہو جاتے ہیں۔	973	نگاہ خیرہ ہونا	بہت روشن اور بہت چمکتی ہوئی چیز پر نظر کرنے سے آنکھ کا پورا نہ کھلنا، جھپکنے لگنا۔
952	ناگوار	نا پسند	974	نقحنا	ناک کا سوارخ
953	نطق	گفتگو، گویائی	975	نادم	شرمندہ
954	نا آشنا	ناواقف	976	نادر	کمیاب، قلیل
955	ناگہانی	اتفاقہ، اچانک	977	نصب	گاڑنا، کھڑا کرنا
956	ناگفتہ بہ	جس کا نہ کہنا بہتر ہو، ناقابل بیان،	978	نادار	غریب محتاج
957	نصف عشر	بیسواں حصہ	979	نامسوع	نہ سنا گیا، نامقبول
958	ننگ و عار	شرم و حیا، غیرت و حمیت	980	نانہائی	روٹی پکانے والا
959	نقارہ	نوبت، بڑا ڈھول	981	نایاب	کمیاب، نادر
960	ناغہ	غیر حاضری	982	نشیب و فراز	پستی و بلندی (اتار چڑھاؤ)

خوش حال، خوش و خرم	نہال	983	خالص	ری	961
عیسائی	نصرانی	984	ٹار، بکھیرنا	ٹکھا اور	962
ناخن تراش	ناخن گیر	985	بطور نائب، قائم مقام	نیابت	963
وضو توڑنے والی چیزیں	نواقض وضو	986	زیادتی	نمو	964
ناپسند	ناگوار	987	روٹی کپڑے وغیرہ کا خرچ	نفقہ	965



جھوٹ کا واقع ہونا	وقوع کذب	1000	ملا ہوا ہونا، ملانا	وصل	988
پرہیزگار	ورع	1001	اور ان کے علاوہ	وغیرہم	989
پہنچنا	واصل	1002	اللہ عزوجل کا ایک ہونا، الاشریک ہونا	وحدانیت	990
گنجائش	وسعت	1003	قدر و منزلت، عزت	وقعیت	991
شکل و صورت	وضع قطع	1004	مذکور، پہنچنا	وارد	992
سب سے زیادہ نزدیک کا رشتہ دار	ولی اقرب	1005	گھبراہٹ، خوف	وحشت	993
دستاویز، اقرار نامہ	وثیقہ	1006	دور کا رشتہ والا	ولی البعد	994
جس کی ادائیگی ضروری ہو	واجب الادا	1007	واسطہ کی جمع، واسطے بذریعے، اسباب	وسائط	995
پیچھے پیچھے	وراء وراء	1008	زیادہ	وافر	996
جس کا یاد کرنا ضروری ہو	واجب الحفظ	1009	کشادگی	وسعت	997
جس کا وجود ضروری ہو	واجب الوجود	1010	اور اس کے علاوہ	وغیرہا	998
			عزت، احترام	وجاہت	999



خوناک	بہت ناک	1018	ہندو	ہنود	1011
-------	---------	------	------	------	------

1012	ہادی	ہدایت دینے والا	1019	ہیات	بناوٹ، صورت، کیفیت
1013	ہنوز	ابھی تک، اس وقت تک	1020	ہمراہی	ساتھی، رفیق
1014	ہیات اولیٰ	پہلی صورت	1021	ہلکی قراءت	مختصر قراءت
1015	ہپہ کر دینا	تختے میں دینا	1022	ہڑ	ایک دوا کا نام
1016	ہمد تن	بالکل، تمام	1023	ہیکل	ہار، شان و شوکت
1017	ہلال	پہلی رات کا چاند			

ی

1024	یوم الترویہ	آٹھویں ذی الحجہ کا دن	1026	یتہ	گھوڑا گاڑی
1025	یک چشم	ایک آنکھ والا، کانا	1027	یمین	قسم

سلام کے بہترین الفاظ

اعلیٰ حضرت، امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ جلد 22 صفحہ 409 پر فرماتے ہیں: کم از کم **السَّلامُ** علیکم اور اس سے بہتر **وَرَحْمَةُ اللّٰهِ** ملانا اور سب سے بہتر **وَبَرَکَاتُہُ** شامل کرنا اور اس پر زیادت نہیں۔ پھر سلام کرنے والے نے جتنے الفاظ میں سلام کیا ہے جواب میں اتنے کا اعادہ تو ضرور ہے اور افضل یہ ہے کہ جواب میں زیادہ کہے۔ اس نے **السَّلامُ** علیکم کہا تو یہ **وَعَلَیْکُمُ السَّلامُ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ** کہے اور اگر اس نے **السَّلامُ** علیکم **وَرَحْمَةُ اللّٰهِ** کہا تو یہ **وَعَلَیْکُمُ السَّلامُ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَکَاتُہُ** کہے اور اگر اس نے **وَبَرَکَاتُہُ** تک کہا تو یہ بھی اتنا ہی کہے کہ اس سے زیادت نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

تفصیلی فہرست

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
100	مرنے کے بعد روح کا بدن سے تعلق۔		پہلا حصہ (عقائد کا بیان)
106	منکر و نکیر کے سوالات۔	2	عقائد متعلقہ ذات و صفات باری تعالیٰ۔
111	عذابِ قبر۔	28	عقائد متعلقہ نبوت۔
114	انبیاء علیہم السلام و اولیائے کرام کے بدن کو مٹی نہیں کھا سکتی۔	28	نبی و رسول کی تعریف۔
116	علاماتِ قیامت۔	33	قرامت متواترہ کا انکار کفر ہے۔
129	قیامت کا منکر کافر ہے۔	34	شیخ کی تحقیق۔
130	حشر کا بیان۔	38	عصمتِ انبیاء۔
138	حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا شفاعت فرمانا۔	41	انبیاء کرام علیہم السلام سے احکام تبلیغیہ میں سہو و سیان مجال ہے۔
141	حساب و کتاب۔	44	زمین کا ہر ذرہ ہر نبی کے پیشِ نظر ہے۔
145	حوضِ کوثر۔	56	نبی کو اللہ عز و جل کے حضور چوڑے چہرہ کی مثل کہنا کفر ہے۔
146	میزان و موازنہ الحمد و صراط۔	58	مہجورہ، ارباص، کرامت، معونیت اور اسید راج کی تعریف۔
152	جنت کا بیان۔	60	خصائصِ حضور اکرم سرورِ عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم۔
163	دوزخ کا بیان۔	70	مرتبہ شفاعتِ کبریٰ۔
172	ایمان و کفر کا بیان۔	74	حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم بعد ایمان ہر فرض پر مقدمہ اہم ہے۔
177	اصولِ عقائد میں تقلید جائز نہیں۔	75	حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم تو قیر بعد وفات بھی فرض ہے۔
185	کافر یا مرتد کے واسطے اس کے مرنے کے بعد دعائے مغفرت کفر ہے۔	79	حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قول یا فعل یا عمل کو بہ نظر حقارت دیکھنا کفر ہے۔
185	مسلمان کو مسلمان اور کافر کو کافر جانتا ضرور یا ستودین سے ہے۔	90	فرشتوں کا بیان۔
	حدیثِ شپاک کے مطابق یہ امت تہتر فرقتے ہو جائے گی، اُن میں ایک فرقہ جنتی ہوگا۔	96	جنت کا بیان۔
187		98	عالمِ برزخ کا بیان۔

282	فرض عملی و واجب اعتقادی و واجب عملی و سنت مؤکدہ کی تعریفیں۔	190	قادیانی کے کفریات۔
283	سنت غیر مؤکدہ و مستحب و مباح و حرام قطعی و مکروہ تحریمی و اسماء و مکروہ تنزیہی و خلاف اولیٰ کی تعریفیں۔	205	رائضوں کے عقائد۔
		214	وہابیہ کے عقائد و کفریات۔
284	وضو کا بیان اور اس کے فضائل	235	غیر مقلدین کے عقائد و کفریات۔
288	فرائض وضو کا بیان۔	235	بدعت کے معنی۔
292	وضو کی سنتیں۔	237	امامت کا بیان۔
296	وضو کے مستحبات۔	241	خلافت راشدہ۔
300	وضو کے مکروہات۔	252	صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا ذکر، خیر ہی سے ہونا فرض ہے۔
301	وضو کے متفرق مسائل۔	253	شیخین کریمین کی خلافت کا انکار فقہائے کرام کے نزدیک کفر ہے۔
303	وضو توڑنے والی چیزوں کا بیان۔	254	صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سب جنتی ہیں۔
309	متفرق مسائل۔	257	خلافت راشدہ کب تک رہی؟
311	غسل کا بیان	262	الہدایت رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے محبت نہ رکھنے والا ملعون و خلع شدہ ہے۔
316	غسل کے فرائض۔	264	ولایت کا بیان۔
319	غسل کی سنتیں۔	265	طریقت منافی شریعت نہیں۔
321	غسل کن کن چیزوں سے فرض ہوتا ہے۔	268	اولیائے کرام رحمہم اللہ تعالیٰ پر امور غیبیہ مشکف ہوتے ہیں۔
328	پانی کا بیان	269	کرامات اولیاء کرام رحمہم اللہ تعالیٰ کا منکر گمراہ ہے۔
329	کس پانی سے وضو جائز ہے اور کس سے نہیں۔	271	استمداد، استعانت و ایصالِ ثواب و عرس۔
335	کوئیں کا بیان۔	278	شرائط بیعت۔
341	آدھی اور جانوروں کے جھوٹے کا بیان۔		دوسرا حصہ (طہارت کا بیان)
344	تیمم کا بیان	279	تہمید۔
346	تیمم کے مسائل۔	282	کتاب الطہارۃ
356	تیمم کی سنتیں۔	282	فرض اعتقادی کی تعریف۔

447	وقت فجر۔	357	کس چیز سے تیمم جائز ہے اور کس سے نہیں۔
449	وقت ظہر و جمعہ۔	360	تیمم کن چیزوں سے لوثا ہے۔
450	وقت عصر۔	362	موزوں پر مسح کا بیان
450	وقت مغرب و عشا و وتر۔	366	مسح کا طریقہ۔
451	اوقات مستحبہ۔	367	مسح کن چیزوں سے لوثا ہے۔
454	اوقات مکروہہ۔	368	اعضائے وضو پر مسح کرنے کا بیان۔
455	اوقات ممنوعہ نقل۔	369	حص کا بیان
457	اذان کا بیان۔	371	حیض کے مسائل۔
458	اذان کے فضائل۔	377	نفاس کا بیان۔
462	جواب اذان کے فضائل۔	379	حیض و نفاس کے متعلق احکام۔
463	اذان کے مسائل۔	384	استحاضہ کا بیان
470	اقامت کے مسائل۔	385	معدور کے مسائل۔
472	جواب اذان۔	388	نجاستوں کا بیان
474	تجویب و متفرق مسائل اذان۔	396	نجس چیزوں کے پاک کرنے کا طریقہ۔
475	نماز کی شرطوں کا بیان۔	405	استنجہ کا بیان
476	شرط اول طہارت۔	408	استنجہ کے متعلق مسائل۔
478	دوم ستر عورت۔	414	تقریظ اعلیٰ حضرت، امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمن۔
486	سوم استقبال قبلہ۔		تیسرا حصہ (نماز کا بیان)
489	تحری کے مسائل۔	434	نماز کے فضائل۔
491	چہارم وقت بختم نیت۔	441	نماز چھوڑنے پر وعیدیں۔
500	ششم تکبیر تحریر۔	443	نماز کے مسائل۔
501	نماز پڑھنے کا طریقہ۔	444	اوقات نماز کا بیان۔

582	جماعت کے مسائل۔	507	فرائض نماز۔
583	ترک جماعت کے اعذار۔	507	اول تکبیر تحریمہ۔
584	مقتدی کہاں کھڑا ہو۔	509	دوم قیام۔
587	عورت کی محاذات سے نماز مرد کے فاسد ہونے کے شرائط۔	511	سوم قراءت۔
588	مقتدی کے اقسام و احکام۔	513	چہارم رکوع۔
593	مقتدی کہاں امام کا ساتھ دے اور کہاں نہیں۔	513	پنجم سجود۔
595	نماز میں بے وضو ہونے کا بیان۔	515	ششم تعدد اخیرہ۔
595	شرائط بنا۔	516	ہفتم خروج بصنعہ۔
599	خليفة کرنے کا بیان۔	517	واجبات نماز۔
603	مفسدات نماز کا بیان۔	520	نماز کی سنتیں۔
607	لقمہ دینے کے مسائل۔	531	درود شریف کے فضائل و مسائل۔
614	نماز کے آگے سے گزرنے کی ممانعت۔	538	نماز کے مستحبات۔
618	مکروہات کا بیان۔	539	نماز کے بعد کے ذکر و دعا۔
624	نماز کے ۳۳ مکروہات تحریمہ۔	542	قرآن مجید پڑھنے کا بیان۔
627	تصویر کے احکام۔	550	مسائل قراءت بیرون نماز۔
630	مکروہات تنزیہیہ۔	554	قراءت میں غلطی ہونے کا بیان۔
637	نماز توڑنے کے اعذار۔	558	امامت کا بیان۔
638	احکام مسجد کا بیان۔	560	شرائط امامت۔
651	تقریظ اعلیٰ حضرت، امام احمد رضا خاں علیہ رحمۃ الرحمن۔	562	شرائط اقتدار۔
		567	امامت کا زیادہ حق دار کون ہے۔
		574	جماعت کے فضائل و ترک کے قبائح۔
		579	صف اول کے فضائل اور صف کو سیدھا کرنا اور ٹل کر کھڑا ہونا۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي أنزل القرآن، وهدانا به إلى عقائد الإيمان، وأظهر هذا الدين القويم على سائر الأديان، والصلاة والسلام الأتمان في كل حين وإن على سيد ولد عدنان، سيد الإنس والجان، الذي جعله الله تعالى مطلقاً على الغيوب فعلم ما يكون وما كان، وعلى آله وصحبه وأبنه وحزبه ومن تبعهم بإحسان، واجعلنا منهم يا رحمن! يا منان!

فقیر بارگاہ قادری ابوالعلا امجد علی اعظمی رضوی عرض کرتا ہے کہ زمانہ کی حالت نے اس طرف متوجہ کیا کہ عوام بھائیوں کے لیے صحیح مسائل کا ایک سلسلہ عام فہم زبان میں لکھا جائے، جس میں ضروری روزمرہ کے مسائل ہوں۔ باوجود بے فرصتی اور بے مائیگی کے تو ٹھکر علی اللہ اس کام کو شروع کیا، ایک حصہ لکھنے پایا تھا کہ یہ خیال ہوا کہ اعمال کی درستی عقائد کی صحت پر متفرع ہے، اور بہترے مسلمان ایسے ہیں کہ اصول مذہب سے آگاہ نہیں، ایسوں کے لیے سچے عقائد ضروری کے سرمایہ کی بہت شدید حاجت ہے۔

خصوصاً اس پر آشوب زمانہ میں کہ گندم نما بھو فروش بکثرت ہیں، کہ اپنے آپ کو مسلمان کہتے، بلکہ عالم کہلاتے ہیں اور حقیقۃً اسلام سے ان کو کچھ علاقہ نہیں۔ عام ناواقف مسلمان اُن کے دام ترویج میں آکر مذہب اور دین سے ہاتھ دھو بیٹھتے ہیں، لہذا اُس حصہ یعنی کتاب الطہارۃ کو اس سلسلہ کا حصہ دوم کیا اور اُن بھائیوں کے لیے اس سے پہلے حصہ میں اسلامی سچے عقائد بیان کیے۔ اُمید کہ برادران اسلام اس کتاب کے مطالعہ سے ایمان تازہ کریں اور اس فقیر کے لیے غنوو عافیت دارین اور ایمان و مذہبِ اہلسنت پر خاتمہ کی دعا فرمائیں۔

اَللّٰهُمَّ ثَبِّتْ قُلُوْبَنَا عَلٰی الْاِيْمَانِ وَتَوَفَّنَا عَلٰی الْاِسْلَامِ وَارْزُقْنَا شِفَاعَةَ خَيْرِ الْاَنْامِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ،
وَاَدْخِلْنَا بِجَاهِهِ عِنْدَكَ دَارَ السَّلَامِ اٰمِيْن يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِيْنَ! وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ.

عقائد متعلقہ ذات و صفات الہی عدد ۱

﴿۱﴾ اللہ (مزدجل) ایک ہے ^(۱)، کوئی اس کا شریک نہیں ^(۲)، نہ ذات میں، نہ صفات میں، نہ افعال میں ^(۳) نہ احکام میں ^(۴)، نہ اسماء میں ^(۵)، واجب الوجود ہے ^(۶)، یعنی اس کا وجود ضروری ہے اور عدم محال ^(۷)، قدیم ہے ^(۸)

۱..... ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ پ ۳۰، الإخلاص: ۱.

﴿وَاللَّهُ يَكُونُ لَكُمْ إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ پ ۲، البقرة: ۱۶۳.

۲..... ﴿لَا شَرِيكَ لَهُ﴾ پ ۸، الأنعام: ۱۶۳.

۳..... فی "منح الروض الأزهر" فی "شرح الفقه الأكبر" للقاری، ص ۱۴: (واللہ تعالیٰ واحد) آی: فی ذاتہ (لا من طریق العدد) آی: حتی لا یتوهم أن یکون بعده أحد (ولکن من طریق أنه لا شریک له) آی: فی نعته السرمدی لا فی ذاته ولا فی صفاته).

وفی "حاشیة الصاوی"، پ ۳۰، الإخلاص، تحت الآیة ۱: (والتنزه عن الشیبه والنظیر والمثیل فی الذات والصفات والأفعال)، ج ۶، ص ۲۴۵۱. وانظر للتفصیل رسالة الإمام أحمد رضا خان علیه رحمة الرحمن: "اعتقاد الأحباب فی الجمیل والمصطفی والآل والأصحاب" المعروف بـ "دس عقیدے"، ج ۲۹، ص ۳۳۹.

۴..... ﴿وَلَا يُشْرِكْ فِي حُكْمِهِ أَحَدٌ﴾ پ ۱۵، الکہف: ۲۶.

فی "تفسیر الطبری"، ج ۸، ص ۲۱۲، تحت الآیة: (یقول: ولا یجعل اللہ فی قضائه وحکمہ فی خلقہ أحدًا سواہ شریکًا، بل هو المنفرد بالحکم والقضاء فیہم، وتدیرہم وتصرفہم فیما شاء وأحب).

۵..... ﴿قُلْ تَعَلَّمْ لَهُ سُبُوتًا﴾ پ ۱۶، مریم: ۶۵، فی "التفسیر الکبیر" تحت الآیة: (المراد أنه سبحانه لیس له شریک فی اسمہ).

۶..... فی "منح الروض الأزهر" فی "شرح الفقه الأكبر" للقاری، ص ۱۵: (لا یشبه شیئاً من الأشياء من خلقہ) آی: مخلوقاته، وهذا لأنه تعالیٰ واجب الوجود لذاته وما سواہ ممکن الوجود فی حد ذاته، فواجب الوجود هو الصمد الغنی الذي لا یفتقر إلى شیء، ویحتاج کل ممکن إلیه فی ایجادہ وإمدادہ، قال اللہ تعالیٰ: ﴿وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَأَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ﴾.

۷..... یعنی اس کا موجود ہونا ناممکن ہے۔

۸..... فی "المعتقد المنتقد"، ص ۱۸: (ومنه أنه قدیم، لا أول له ـ آی: لم یسبق وجودہ عدم ـ ولیس تحت لفظ القدیم معنی

فی حق اللہ تعالیٰ سوى إثبات وجود، ونفی عدم سابق، فلا تظن أن القدم معنی زائد علی الذات القدیمة، فیلزمك أن تقول: إن ذلك المعنی ایضاً قدیم بقدم زائد علیہ ویسلسل إلى غیر نہایة، ومعنی القدم فی حقه تعالیٰ ـ آی: امتناع سبق العدم علیہ ـ

هو معنی کونه أزلیاً، ولیس بمعنی تطاول الزمان، فإن ذلك وصف للمحدثات كما فی قوله تعالیٰ: ﴿كَاخْرُجُونَ الْقَدِيمِ﴾.

یعنی ہمیشہ سے ہے، اُزلی کے بھی یہی معنی ہیں، باقی ہے ^(۱) یعنی ہمیشہ رہے گا اور اسی کو ابدی بھی کہتے ہیں۔ وہی اس کا مستحق ہے کہ اُس کی عبادت و پرستش کی جائے۔ ^(۲)

وہ بے پرواہ ہے، کسی کا محتاج نہیں اور تمام جہان اُس کا محتاج۔ ^(۳)

اس کی ذات کا ادراک عقلاً محال ^(۴) کہ جو چیز سمجھ میں آتی ہے عقل اُس کو محیط ہوتی ہے ^(۵) اور اُس کو کوئی احاطہ نہیں کر سکتا ^(۶)، البتہ اُس کے افعال کے ذریعہ سے اجمالاً اُس کی صفات، پھر اُن صفات کے ذریعہ سے معرفت ذات حاصل ہوتی ہے۔

① ﴿كُلُّ شَيْءٍ قَالِكَ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ پ ۲۰، القصص: ۸۸.

وفی "المعتقد المنتقد"، و منه أنه باق، ليس لوجوده آخر۔ ای: يستحيل أن يلحقه عدم۔ وهو معنى كونه أبدياً۔
انظر للتفصيل: "المسامرة بشرح المسامرة"، الأصل الثاني والثالث، تحت قوله: (أنه تعالى قديم لا أول له، وأن الله تعالى أبدي ليس لوجوده آخر)، ص ۲۲-۲۴.

② ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ﴾ پ ۱۱، البقرة: ۲۱.

﴿ذُكِّرْ لَكُمْ أَنَّكُمْ لِرَبِّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَاعْبُدُوهُ﴾ پ ۷، الأنعام: ۱۰۲.

﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾ پ ۱۵، بني إسرائيل: ۲۳.

﴿أَمَرَ الْأَلْعَبِدَ وَالْآرِيَاءَ﴾ پ ۱۲، يوسف: ۴۰.

③ ﴿اللَّهُ الصَّمَدُ﴾ پ ۳، الإخلاص: ۲.

وفی "منح الروض الأزهر" فی "شرح الفقه الأكبر"، ص ۱۴: ﴿أَنَّ اللَّهَ الصَّمَدَ﴾ ای: المستغنی عن کل أحد والمحتاج إلیه کل أحد.

④ یعنی اس کی ذات کا عقل کے ذریعے احاطہ نہیں کیا جاسکتا۔

⑤ یعنی اس کا احاطہ کیے ہوئے ہوتی ہے۔

⑥ فی "التفسیر الکبیر"، ج ۵، ص ۱۰۰، پ ۷، الأنعام، تحت الآية: ۱۰۳: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾ المرئی إذا كان له حد ونهاية وأدركه البصر بجميع حدوده وجوانبه ونهاياته، صار كأن ذلك الأبصار أحاط به فتسمى هذه الرؤية إدراكاً، أما إذا لم يحط البصر بجوانب المرئی لم تسم تلك الرؤية إدراكاً. فالحاصل: أن الرؤية جنس تحتها نوعان: رؤية مع الإحاطة، ورؤية لا مع الإحاطة، والرؤية مع الإحاطة هي المسماة بالإدراك.

۳۔ اُس کی صفاتیں نہ عین ہیں نہ غیر^(۱)، یعنی صفات اُسی ذات ہی کا نام ہوا یا نہیں اور نہ اُس سے کسی طرح کسی نحو وجود میں جدا ہو سکیں^(۲) کہ نفس ذات کی مقتضی ہیں اور عین ذات کو لازم۔^(۳)

۵۔ جس طرح اُس کی ذات قدیم ازلی ابدی ہے، صفات بھی قدیم ازلی ابدی ہیں۔^(۴)

۶۔ اُس کی صفات نہ مخلوق ہیں^(۵) نہ زیر قدرت داخل۔

۷۔ ذات و صفات کے بواسطہ چیزیں حادث ہیں، یعنی پہلے نہ تھیں پھر موجود ہوئیں۔^(۶)

۸۔ صفات الہی کو جو مخلوق کہے یا حادث بتائے، گمراہ بددین ہے۔^(۷)

① فی "المسایرة"، ص ۳۹۲: (لیست صفاته من قبیل الأعراض ولا عینہ ولا غیرہ) .

وفی "شرح العقائد التفسیة"، ص ۴۷-۴۸: (وهی لا هو ولا غیرہ، یعنی: أن صفات الله تعالى لیست عین الذات ولا غیر الذات..... الخ).

② یعنی کسی بھی طور پر صفات، ذات سے جدا ہو کر نہیں پائی جاسکتیں۔

③ بلا تشبیہ اس کو یوں سمجھیں کہ پھول کی خوشبو پھول کی صفت ہے جو پھول کے ساتھ ہی پائی جاتی ہے، مگر اس خوشبو کو ہم پھول نہیں کہتے اور نہ ہی اُسے پھول سے جدا کہہ سکتے ہیں۔

④ فی "منح الروض الأزهر" للقرائی، ص ۲۳: (لم یحدث له اسم ولا صفة) یعنی: أن صفات الله وأسمائه کلها أزلیة لا بدایة لها، وأبدیة لا نہایة لها، لم یحدث له تعالى صفة من صفاته ولا اسم من أسمائه، لأنه سبحانه واجب الوجود لذاته الكامل فی ذاته و صفاته، فلو حدث له صفة أو زال عنه نعت لکان قبل حدوث تلك الصفة وبعد زوال ذلك النعت ناقصاً عن مقام الکمال، وهو فی حقه سبحانه من المحال، فصفاته تعالى کلها أزلیة أبدیة).

وفی "المعتمد المستند"، ص ۴۶-۴۷: (وبالحملۃ: فالذی نعتقدہ فی دین الله تعالى أن له عز وجل صفات أزلیة قديمة قائمة بذاته عز وجل، لوازم لنفس ذاته تعالى، ومقتضیات لها بحیث لا تقدیر للذات بدونها..... الخ).

⑤ فی "ال فقه الأكبر"، ص ۲۵: (صفاته فی الأزل غیر محدثة ولا مخلوقة). وانظر: "المعتقد المنتقد"، ص ۴۹.

⑥ وفی "شرح العقائد التفسیة"، ص ۲۴: (والعالم) أي: ما سوى الله تعالى من الموجودات مما یعلم به العباد یقال عالم الأجسام وعالم الأعراض وعالم النباتات وعالم الحيوان إلى غیر ذلك، فتخرج صفات الله تعالى؛ لأنها لیست غیر الذات كما أنها لیست عینها (بجميع أجزائه) من السموات وما فیها والأرض وما علیها (محدث).

⑦ فی "المعتقد المنتقد"، ص ۴۹: (صفات الله تعالى فی الأزل غیر محدثة ولا مخلوقة، فمن قال: إنها مخلوقة أو محدثة، أو وقف فیها بأن لا یحکم بأنها قديمة أو حادثة، أو شک فیها، أو تردد فی هذه المسألة ونحوها فهو کافر بالله تعالى).

جو عالم میں سے کسی شے کو قدیم مانے یا اس کے حدوث میں شک کرے، کافر ہے۔^(۱)

نہ وہ کسی کا باپ ہے، نہ بیٹا، نہ اس کے لیے بی بی، جو اسے باپ یا بیٹا بتائے یا اس کے لیے بی بی ثابت کرے کافر ہے^(۲)، بلکہ جو ممکن بھی کہے گمراہ بددین ہے۔

■ قال الإمام أحمد رضا خان عليه رحمة الرحمن في حاشيته، ص ۵۰: تحت قوله: "فهو كافر": (هنا نص سيدنا الإمام الأعظم رضي الله تعالى عنه في "الفرق الأكبر" وقد تواتر عن الصحابة الكرام والتابعين والمحدثين الأعلام عليهم الرضوان التام إكفار القائل بخلق الكلام كما نقلنا نصوص كثيرة منهم في "مباحن السبوح عن عيب كذب مقبوح" وهم القدوة للفقهاء الكرام في إكفار كل من أنكر قطعياً، والمتكلمون خصوه بالضروري وهو الأحوط. ۱۲ وفي "منح الروض الأزهر" ص ۲۵، تحت قوله: (فهو كافر بالله) أي: ببعض صفاته، وهو مكلف بأن يكون عارفاً بذاته وجميع صفاته إلا أن الجهل والشك الموجبان للكفر مخصصان بصفات الله المذكورة من النوع المسطورة المشهورة، أعني: الحياة والقدرة والعلم والكلام والسمع والبصر والإرادة والتخليق والترزيق.

①..... في "الشفاء"، فصل في بيان ما هو من المقالات كفر، ج ۲، ص ۲۸۳: (نقطع على كفر من قال بقدم العالم، أو بقاءه، أو شك في ذلك). وانظر: "المعتقد المنتقد"، ص ۱۹، و"إنباء الحی"، ص ۲۳۱، و"الفتاوی الرضویۃ"، ج ۲۷، ص ۱۳۱.

②..... ﴿لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ وَلَمْ يَكُنْ﴾ پ ۳۰، الإخلاص: ۳.

﴿مَا تَخَذَ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا﴾ پ ۲۹، الجن: ۳.

﴿وَمَا يَسْتَوِي لِلْمُحْسِنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا﴾ پ ۱۶، مريم: ۹۲.

﴿قُلْ إِنْ كَانَ لِلْمُحْسِنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَالَمِينَ﴾ پ ۲۵، الزمر: ۸۱.

﴿وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا﴾ پ ۱۵، بنی اسرائیل: ۱۱۱.

في "الشفاء"، فصل في بيان ما هو من المقالات كفر، ج ۲، ص ۲۸۳: (من ادعى له ولداً أو صاحبة أو ولداً أو متولداً من شيء..... فذلك كله كفر بإجماع المسلمين)، ملتقطاً.

وفي "مجمع الأنهر"، كتاب السير والجهاد، ج ۲، ص ۵۰۴، و"البحر الرائق"، ج ۵، ص ۲۰۲: (إذا وصف الله تعالى بما لا يليق به... أو جعل له شريكاً أو ولداً أو زوجة... يكفر).

وفي "التبائر عبادية"، كتاب أحكام المرتدين، ج ۵، ص ۴۶۳: (وفي "عزائفة الفقه": لو قال: لله تعالى شريك، أو ولد،

أو زوجة... كفر).

۱۱۔ وہ نئی ہے، یعنی خود زندہ ہے اور سب کی زندگی اُس کے ہاتھ میں ہے، جسے جب چاہے زندہ کرے اور جب چاہے موت دے۔^(۱)

۱۲۔ وہ ہر ممکن پر قادر ہے، کوئی ممکن اُس کی قدرت سے باہر نہیں۔^(۲)

۱۳۔ جو چیز محال ہے، اللہ عزوجل اس سے پاک ہے کہ اُس کی قدرت اُسے شامل ہو، کہ محال اسے کہتے ہیں جو موجود نہ ہو سکے اور جب مقدور ہوگا تو موجود ہو سکے گا، پھر محال نہ رہا۔ اسے یوں سمجھو کہ دوسرا خدا محال ہے یعنی نہیں ہو سکتا تو یہ اگر زیرِ قدرت ہو تو موجود ہو سکے گا تو محال نہ رہا اور اس کو محال نہ ماننا وحدانیت کا انکار ہے۔ یوہن فتائے ہاری محال ہے، اگر تحتِ قدرت ہو تو ممکن ہوگی اور جس کی فنا ممکن ہو وہ خدا نہیں۔ تو ثابت ہوا کہ محال پر قدرت ماننا اللہ (عزوجل) کی الوہیت سے ہی انکار کرنا ہے۔^(۳)

۱۴۔ ہر مقدور کے لیے ضرور نہیں کہ موجود ہو جائے، البتہ ممکن ہونا ضروری ہے اگرچہ کبھی موجود نہ ہو۔

۱۵۔ وہ ہر کمال و خوبی کا جامع ہے اور ہر اُس چیز سے جس میں عیب و نقصان ہے پاک ہے، یعنی عیب و نقصان کا اُس میں ہونا محال ہے، بلکہ جس بات میں نہ کمال ہو، نہ نقصان، وہ بھی اُس کے لیے محال، مثلاً جھوٹ، دغا، خیانت، ظلم، جہل، بے حیائی وغیرہا عیوب اُس پر قطعاً محال ہیں اور یہ کہنا کہ جھوٹ پر قدرت ہے یاں معنی کہ وہ خود جھوٹ بول سکتا ہے، محال کو ممکن ٹھہرانا اور خدا کو عیبی بتانا بلکہ خدا سے انکار کرنا ہے اور یہ سمجھنا کہ محالات پر قادر نہ ہوگا تو قدرت ناقص ہو جائے گی

① ﴿هُوَ الَّذِي يُؤْتِي الْحَيَاةَ﴾ پ ۳، البقرة: ۲۵۵۔

﴿وَهُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ﴾ پ ۱۸، المؤمنون: ۸۰۔

② ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ پ ۱، البقرة: ۲۰۔

فہی "حاشیۃ الصلوی"، ج ۱، ص ۳۸، تحت هذه الآية: وقوله: ﴿قَدِيرٌ﴾ من الغلظة وهو صفة أرلية قائمة ببلاته تعالى تتعلق بالممكنات إيجاباً أو إعداماً على وفق الإرادة والعلم).

فہی "التفسير الكبير"، ج ۷، ص ۴۵۴، پ ۱۵، الكهف: ۲۵: (أنه تعالى قادر على كل الممكنات).

فہی "المسامرة"، ص ۳۹۱: (وقدرته على كل الممكنات).

③ انظر للتفصيل: "الفتاوى الرضوية"، "سبحن السبوح عن عيب كذب مقبوح" ج ۱، ص ۲۲۲.

باطل محض ہے، کہ اس میں قدرت کا کیا نقصان! نقصان تو اُس محال کا ہے کہ تعلق قدرت کی اُس میں صلاحیت نہیں۔^(۱)

۱۶ حیات، قدرت، سننا، دیکھنا، کلام، علم، ارادہ اُس کے صفات ذاتیہ ہیں، مگر کان، آنکھ، زبان سے اُس کا سننا، دیکھنا، کلام کرنا نہیں، کہ یہ سب اجسام ہیں اور اجسام سے وہ پاک۔ ہر پست سے پست آواز کو سنتا ہے، ہر باریک سے باریک کو کہ نور دین سے محسوس نہ ہو وہ دیکھتا ہے، بلکہ اُس کا دیکھنا اور سننا انہیں چیزوں پر منحصر نہیں، ہر موجود کو دیکھتا ہے اور ہر موجود کو سنتا ہے۔^(۲)

① فی "المسامرة بشرح المسامرة"، ص ۳۹۳: (يستحيل عليه) سبحانه (سمات النقص كالجهل والكذب) بل يستحيل عليه كل صفة لا كمال فيها ولا نقص؛ لأن كلاً من صفات الإله صفة كمال، انظر للتفصيل: "المسامرة بشرح المسامرة"، وانفقوا على أن ذلك غير واقع، ص ۲۰۴ - ۲۱۰، و"المفتاوى الرضوية"، ج ۱۵، ص ۳۲۰ - ۳۲۲.

② ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ پ ۳، ال عمران: ۲.

﴿وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ پ ۷، المائدة: ۱۲۰.

﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ پ ۲۴، المؤمن: ۲۰.

﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ مُنْذِرُكُمْ أَنْتُمْ﴾ پ ۶، النساء: ۱۶۴.

﴿أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾ پ ۲۸، الطلاق: ۱۲.

﴿إِنَّ اللَّهَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ﴾ پ ۶، المائدة: ۱. ﴿إِنَّ رَبَّكَ فَاعَلَّامُ الْغُيُوبِ﴾ پ ۱۲، هود: ۱۰۷.

فی "تفهیم الکبر"، ص ۱۵-۱۹: (لم یزل ولا یزال بأسمائه وصفاته الذاتية والفعلية، أما الذاتية فالحياة والقدرة والعلم والكلام والسمع والبصر والإرادة).

فی "المسامرة بشرح المسامرة"، ص ۳۹۱-۳۹۲: (وصفات ذاته حياته بلا روح حالة، وعلمه وقدرته وإرادته وسمعه بلا صماخ لكل حفي كوقع أرجل النملة) على الأجسام اللينة (وكلام النفس) فإنه تعالى يسمع كلاً منهما (وبصره بلا حذقة بقلبيها، تعالى رب العالمين عن ذلك) أي: عن الصماخ والحذقة ونحوهما من صفات المخلوقين (لكل موجود) متعلق بقوله: وبصره، فهو متعلق بكل موجود، قديم أو حادث، جليل أو دقيق (كأرجل النملة السوداء على الصخرة السوداء في الليلة الظلماء، ولخفايا السرائر، متكلم بكلام قائم بنفسه أزلاً وأبداً)، ملقطاً.

وفي "الحديقة الندية"، ج ۱، ص ۲۵۳-۲۵۶: (له) سبحانه وتعالى (صفات قديمة قائمة بذاته، لا هو ولا غيره، هي الحياة، والعلم، والقدرة، والسمع) وهو صفة أزلية قائمة بذاته تعالى تتعلق بالمجموعات أو الموجودات فتدرك إدراكاً تاماً لا على سبيل التخيّل والتوقّف، ولا على طريق تأثر حاسة ووصول هواء، (و) العارضة (البصر) وعرفه اللاقاني أيضاً بأنه صفة أزلية

۱۷

مثل دیگر صفات کے کلام بھی قدیم ہے^(۱)، حادث و مخلوق نہیں، جو قرآن عظیم کو مخلوق مانے

ہمارے امام اعظم و دیگر ائمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے اُسے کافر کہا^(۲)، بلکہ صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے اُس کی تکفیر ثابت ہے۔^(۳)

۱۸

اُس کا کلام آواز سے پاک ہے^(۴) اور یہ قرآن عظیم جس کو ہم اپنی زبان سے تلاوت کرتے،

مصاحف میں لکھتے ہیں، اُسی کا کلام قدیم بلا صوت ہے اور یہ ہمارا پڑھنا لکھنا اور یہ آواز حادث، یعنی ہمارا پڑھنا حادث ہے اور جو ہم نے پڑھا قدیم اور ہمارا لکھنا حادث اور جو لکھا قدیم، ہمارا سننا حادث ہے اور جو ہم نے سنا قدیم، ہمارا حفظ کرنا حادث ہے اور

تعلیق بالمبصرات أو بالموجودات فتدرك إدراكاً تاماً لا على سبيل التحيل والتوهم ولا على طريق تأثير حاسة ووصول شعاع، (و) السادسة (الإرادة، و) السابعة (التكوين، و) الثامنة (الكلام الذي ليس من جنس الحروف والأصوات)؛ لأنها أعراض حادثة وكلامه تعالى قديم فهو منزّه عنها، ملقطاً.

① في "الفقه الأكبر"، ص ۲۸: (والقرآن كلام الله تعالى فهو قديم).

② وفي "منح الروض الأزهر"، ص ۲۶: (قال الإمام الأعظم في كتابه "الوصية": من قال بأن كلام الله تعالى مخلوق فهو كافر بالله العظيم)، ملقطاً.

وفي "منح الروض الأزهر"، ص ۲۹: (واعلم أن ما جاء في كلام الإمام الأعظم وغيره من علماء الأنام من تكفير القائل بخلق القرآن فمحمول على كفران النعمة لا كفر الخروج من الملّة).

وفي "الحديقة الندية"، ج ۱، ص ۲۵۸: (ذكر ابن الكمال في بعض رسائله: أن أبا حنيفة وأبا يوسف رضي الله تعالى عنهما تناظرا سنة أشهر، ثم استقرا رأيهما على أن من قال بخلق القرآن فهو كافر، وقد ذكر في الأصول أن قول أبي حنيفة إن القائل بخلق القرآن كافر محمول على الشتم لا على الحقيقة فهو دليل على أن القائل به مبتدع ضال لا كافر).

وفي "المعتقد المنتقد"، ص ۳۸: (ومنكر أصل الكلام كافر لشبوت بالكتاب والإجماع، وكذا منكر قده إن أراد المعنى القائم بذاته، وانفق السلف على منع أن يقال القرآن مخلوق وإن أريد به اللفظي، والاختلاف في التكفير كما قيل).

قال الإمام أحمد رضا في "حاشيته"، ص ۳۸: قوله: (وكذا منكر قدمه) أي: (فيه تكفير الكرامية وهو مسلك الفقهاء، أما جمهور المتكلمين فيأبون الإكفار إلا بإنكار شيء من ضروريات الدين، وهو الأحوط المأخوذ المعتمد عندنا وعند المعصنف العلامة تبعاً للمحققين، ۱۲ إمام أهل السنة رضي الله تعالى عنه).

③ انظر "الفتاوى الرضوية"، ج ۱، ص ۳۷۹-۳۸۴.

④ في "منح الروض الأزهر"، للفتاوى، ص ۱۷: (إن كلامه ليس من جنس الحروف والأصوات).

جو ہم نے حفظ کیا قدیم (۱)

①۔۔۔۔۔ قال الإمام أحمد رضا في "المعتمد المستند"، ص ۳۵: (وإنما المذهب ما عليه أئمة السلف أن كلام الله تعالى واحد لا تعدد فيه أصلاً، لم ينفصل ولن ينفصل عن الرحمن، ولم يحل في قلب ولا لسان، ولا أوراق ولا آذان، ومع ذلك ليس المحفوظ في صدورنا إلا هو، ولا المتلو بأفواهنا إلا هو، ولا المكتوب في مصاحفنا إلا هو، ولا المسموع بأسماعنا إلا هو، لا يحل لأحد أن يقول بحدوث المحفوظ المتلو المكتوب المسموع، إنما الحوادث نحن، وحفظنا، وأسماعنا، وتلاوتنا، وأيدينا، وكتابتنا، وآذاننا، وسماعتنا، والقرآن القديم القائم بذاته تعالى هو المتحلي على قلوبنا بكسوة المفهوم، وأستنتنا بصورة المنطوق، ومصاحفنا بلباس المنقوش، وآذاننا بزي المسموع فهو المفهوم المنطوق المنقوش المسموع لا شيء آخر غيره دالاً عليه، وذلك من دون أن يكون له انفصال عن الله سبحانه وتعالى، أو اتصال بالحوادث أو حلول في شيء مما ذكر، وكيف يحل القديم في الحوادث، ولا وجود للحدوث مع القديم، إنما الوجود للقديم وللحدوث منه إضافة لتكريم، ومعلوم أن تعدد التحلي لا يقتضي تعدد المتحلي).

مذہب گریاس گشت ہند شخص صاحب لباس راجہ خلل

عرف هذا من عرف، ومن لم يقدر على فهمه فعليه أن يؤمن به كما يؤمن بالله وسائر صفاته من دون إدراك الكنه). وقد فصل وحقق الإمام أحمد رضا هذه المسألة في رسالته: "أنوار الثمان في توحيد القرآن"، وقال في آخره، ص ۲۷۰-۲۷۱: (وذلك قول أئمتنا السلف إن القرآن واحد حقيقي أزلي، وهو المتحلي في جميع المحالي، ليس على قدمه بحدوثها أثر، ولا على وحدته بكثرتها ضرر، ولا لغيره فيها عين ولا أثر، القراءة والكتابة والحفظ والسمع والألسن والبيان والقلوب والآذان كلها حوادث عرضة للتغيير، والمقروء المكتوب المحفوظ المسموع هو القرآن القديم حقيقةً وحقاً ليس في الدار غيره ديار، والعجب أنه لم يحل فيها ولم تخل عنه، ولم يتصل بها ولم تبين منه، وهذا هو السر الذي لا يفهمه إلا العارفون، **﴿وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ لَضَرِبَ إِلَيْهَا لِيَأْخُذَ الْعَالَمُونَ﴾** إن من العلم كهياة المكنون لا يعلمه إلا العلماء بالله، فإذا نطقوا به لا ينكره إلا أهل الغرة بالله. رواه في "مسند الفردوس" عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم.

والمسألة وإن كانت من أصعب ما يكون فلم آل بحمد الله تعالى جهداً في الإيضاح حتى أضى يعونه تعالى ليلها كنهها رها، بل قد استغثت عن المصباح بالإصباح. وبالحملة فاحفظ عني هذا الحرف المبين ينفعلك يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم، أنك إن قلت إن جبريل حدث الآن بحدوث الفعل أو لم يزل فحلاً مذ وجد فقد ضللت ضلالاً مهيناً، وإن قلت إن الفعل لم يكن جبريل بل شيء آخر عليه دليل فقد بهت بهتاً مبیناً، ولكن قل هو جبريل قطعاً تصوّر به، فكلنا إن زعمت أن القرآن حدث بحدوث المكتوب أو المقروء أو لم يزل أصواتاً ونقوشاً من الأزل فقد أخطأت الحق بلا مرية، وإن زعمت أن

یعنی متجلی قدیم ہے اور تجلی حادث۔⁽¹⁾

۱۹ اس کا علم ہر شے کو محیط یعنی جزئیات، کلیات، موجودات، معدومات، ممکنات، محالات، سب کو ازل میں جانتا تھا اور اب جانتا ہے اور ابد تک جانے گا، اشیاء بدلتی ہیں اور اس کا علم نہیں بدلتا، دلوں کے خطروں اور دوسووں پر اس کو خبر ہے اور اس کے علم کی کوئی انتہا نہیں۔⁽²⁾

۲۰ وہ غیب و شہادت⁽³⁾ سب کو جانتا ہے⁽⁴⁾، علم ذاتی اس کا خاصہ ہے، جو شخص علم ذاتی، غیب خواہ

المکتوب المقرء لیس کلام اللہ الأزلی بل شیء غیرہ یؤدی مؤداه فقد أعظمت الغریة، ولكن قل هو القرآن حقاً تطوّر به، وهکذا کلّمنا اعتراک شبهة فی هذا المجال فاعرضها علی حدیث الفعل فتکشف لك حلیة الحال، وما التوفیق إلا باللّٰه المهیمن المتعال).
..... ۱ متجلی یعنی کلام الہی، قدیم ہے، اور تجلی یعنی ہمارا پرہنا، ہمارا لکھنا، یاد کرنا یہ سب حادث ہے۔

۲ ﴿يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُسْمَرُونَ وَمَا تُعْمِرُونَ ۚ وَاللّٰهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ ﴿پ ۲۸، التغابن: ۴۔

﴿وَعِنْدَ مَا فِي الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُ إِلَّا هُوَ ۚ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَمِیَّةٌ فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ وَلَا رَظِیٍّ إِلَّا فِي كُتُبٍ مُّبْدِنٍ﴾ ﴿پ ۷، الأنعام: ۵۹۔

﴿وَأَوْزُوا قَوْلَكُمْ أَوِ اجْهَرُوا بِهِ ۚ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ ﴿الْأَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ ۚ وَهُوَ الْغَلِیظُ الْخَبِيرُ﴾ ﴿پ ۲۹، الملک:

۱۳-۱۴ ﴿وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾ ﴿پ ۲۸، الطلاق: ۱۲۔

فی "التفسیر الکبیر"، تحت الآية: (یعنی: بکل شیء من الکلیات، والجزئیات) ج ۱۰، ص ۵۶۷۔

فی "منح الروض الأزهر" لفقاری، ص ۱۶، تحت قوله: (والعلم) أي: من الصفات الذاتية، وهي صفة أزلیة تنکشف المعلومات عند تعلّقها بها، فاللّٰه تعالیٰ عالم بجميع الموجودات لا یعزب عن علمه مثقال ذرة فی العلویات والسفلیات، وأنّه تعالیٰ یعلم الجهر والسرّ وما یكون أعفی منه من المغیبات، بل أحاط بکل شیء علماً من الجزئیات والکلیات والموجودات والمعدومات والممکنات والمستحیلات، فهو بکل شیء علیم من الذوات والصفات بعلم قدیم لم یزل موصوفاً به علی وجه الکمال، لا یعلم حادث حاصل فی ذاته بالقبول والانفعال والتغیّر والانتقال، تعالیٰ اللّٰه عن ذلك شأنه وتعضّم عمّا نهاک برهانه.
فی "الحدیقة الندیة"، ج ۱، ص ۴۵۴: (العلم) وهي صفة تنکشف بها المعلومات عند تعلّقها بها سواء كانت المعلومات موجودة أو معدومة، محالة كانت أو ممکنة، قدیمة كانت أو حادثة، متناهية كانت أو غیر متناهية، جزئیة كانت أو کلیة، وبالحملة جميع ما یمکن أن یتعلّق به العلم فهو معلوم لله تعالیٰ.

۳ پوشیدہ اور ظاہر۔

۴ ﴿هُوَ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلِيمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾ ﴿پ ۲۸، الحشر: ۲۲۔

شہادت کا غیر خدا کے لیے ثابت کرے کافر ہے۔⁽¹⁾ علم ذاتی کے یہ معنی کہ بے خدا کے دیے خود حاصل ہو۔

وہی ہر شے کا خالق ہے⁽²⁾، ذوات ہوں خواہ افعال، سب اُسی کے پیدا کیے ہوئے ہیں۔⁽³⁾

ہقیقہ روزی پہنچانے والا وہی ہے⁽⁴⁾، ملائکہ وغیرہم وسائل و وسائط ہیں۔⁽⁵⁾

ہر بھلائی، بُرائی اُس نے اپنے علم اُزلی کے موافق مقدر فرمادی ہے، جیسا ہونے والا تھا اور جو جیسا کرنے والا تھا، اپنے علم سے جانا اور وہی لکھ لیا تو یہ نہیں کہ جیسا اُس نے لکھ دیا ویسا ہم کو کرنا پڑتا ہے، بلکہ جیسا ہم کرنے والے تھے ویسا اُس نے لکھ دیا۔ زید کے ذمہ برائی لکھی اس لیے کہ زید برائی کرنے والا تھا، اگر زید بھلائی کرنے والا ہوتا وہ اُس کے لیے

① ... فی "الدولة المکیة بالمادة الغیبیة"، ص ۳۹: (العلم ذاتی مختص بالمولی سبحانہ وتعالی لا یمکن لغيرہ، ومن اثبت شیئاً منه ولو أدنی من أدنی من ذرة لأحد من العالمین فقد کفر واشرب وبار وھلک)، ملقطاً.

انظر للتفصیل: "الفناوی الرضویة"، ج ۲۹، ص ۴۳۶-۴۳۷.

② ... ﴿اِنَّ اللّٰهَ خَالِقُ كُلِّ شَیْءٍ﴾ پ ۱۳، الرعد: ۱۶.

③ ... ﴿وَاِنَّ اللّٰهَ خَلَقَکُمْ وَمَا تَعْمَلُوْنَ﴾ پ ۲۳، الصافات: ۹۶.

فی "شرح العقائد النسفیة"، ص ۷۶: (واللہ تعالی خالق لأفعال العباد من الکفر والإیمان والطاعة والعصیان).

فی "البیواقیت"، ص ۱۸۹: (إن اللہ تعالی خالق لأفعال العبد کما هو خالق لذواتهم).

④ ... ﴿اِنَّ اللّٰهَ هُوَ الَّذِیْ اَنْشَأَ دُوَالَکُمْ وَاسْتَبَقَ﴾ پ ۲۷، الذریت: ۵۸.

⑤ ... ﴿فَالْقَسَمَ اَمْرًا﴾ پ ۲۶، الذریت: ۴، ﴿فَالْمَدِیْرَ اَمْرًا﴾ پ ۳۰، النازعات: ۵.

فی "تفسیر البغوی"، ج ۴، ص ۴۱۱، پ ۳۰، تحت الآية: ﴿فَالْمَدِیْرَ اَمْرًا﴾ قال ابن عباس: هم الملائکة وکلوا بأمور عرفهم اللہ عزوجل العمل بها، قال عبدالرحمن بن سابط: یدیر الأمر فی الدنیا أربعة جبریل ومیکائیل وملك الموت وإسرافیل علیهم السلام، أما جبریل فموکل بالوحي والبطش وهزم الجیوش، وأما میکائیل فموکل بالمطر والنبات والأرزاق، وأما ملك الموت فموکل بقبض الأنفس، وأما إسرافیل فهو صاحب الصور، ولا ینزل إلا للأمر العظیم.

وفی "کنز العمال"، کتاب البیوع، قسم الأقوال، الجزء ۴، ص ۱۳، الحديث: ۹۳۱۷: ((إن اللہ تعالی ملائکة موکلین بأرزاق بني آدم، ثم قال لهم: آیما عبد وجدتموه جعل اللهم همّاً واحداً، فضمنوا رزقه السموات والأرض وبني آدم، وآیما عبد وجدتموه طلبه فإن تحریر العدل فطیوا له ویسروا، وإن تعدی إلى غیر ذلك فحلّوا بینہ و بین ما یرید، ثم لا ینال فوق الدرجة التي کتبها له)).

بھلائی لکھتا تو اُس کے علم یا اُس کے لکھ دینے نے کسی کو مجبور نہیں کر دیا۔⁽¹⁾ تقدیر کے انکار کرنے والوں کو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس اُمت کا مجوس بتایا۔⁽²⁾

قضائیں^۳ قسم ہے۔

۲۳

مُزَمَّ حَقِیقِی، کہ علم الہی میں کسی شے پر معلق نہیں۔

اور معلق محض، کہ صُحْبِ ملائکہ میں کسی شے پر اُس کا معلق ہونا ظاہر فرما دیا گیا ہے۔

اور معلق شبیہ یہ مُزَمَّ، کہ صُحْبِ ملائکہ میں اُس کی تعلیق مذکور نہیں اور علم الہی میں تعلیق ہے۔

وہ جو مُزَمَّ حَقِیقِی ہے اُس کی تبدیل ناممکن ہے، اکابر محبوبانِ خدا اگر اتفاقاً اس بارے میں کچھ عرض کرتے ہیں تو انہیں اس

خیال سے واپس فرما دیا جاتا ہے۔⁽³⁾ ملائکہ قوم لوط پر عذاب لے کر آئے، سیدنا ابراہیم خلیل اللہ علیہ السلام وعلیہ افضل الصلاۃ والسلام

کہ رحمتِ محضہ تھے، اُن کا نام پاک ہی ابراہیم ہے، یعنی اب رحیم⁽⁴⁾، مہربان باپ، اُن کافروں کے بارے میں اتنے ساعی

① فی "الفقه الأكبر"، ص ۴۰: (وكان الله تعالى عالماً في الأزل بالأشياء قبل كونها، وهو الذي قدر الأشياء وقضاها).

فی "شرح السووی"، کتاب الایمان، ج ۱، ص ۲۷: (واعلم: أن مذهب أهل الحق إثبات القدر ومعناه: أن الله تبارك وتعالى قدر الأشياء في القدم وعلم سبحانه أنها ستقع في أوقات معلومة عنده سبحانه وتعالى وعلى صفات مخصوصة فهي تقع على حسب ما قدرها سبحانه وتعالى والله سبحانه وتعالى خالق الخیر والشر جميعاً لا يكون شيء منهما إلا بمشيئته، فهما مضافان إلى الله سبحانه وتعالى خلقاً وإيجاداً، وإلى الفاعلين لهما من عباده فعلاً واكتساباً والله أعلم. قال الخطابي: وقد يحسب كثير من الناس: أن معنى القضاء والقدر إيجاب الله سبحانه العبد وقهره على ما قدره وقضاه وليس الأمر كما يتوهمونه، وإنما معناه الإخبار عن تقدم علم الله سبحانه وتعالى بما يكون من اكتساب العبد وصدورها عن تقدير منه وخلق لها غيرها وشرها، ملقطاً).

وانظر: "الفتاوى الرضوية"، ج ۲۹، ص ۲۸۵، و"شرح السنة" للبيهقي، باب الإيمان بالقدر، ج ۱، ص ۱۴۰-۱۴۱.

② عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ((القدرية محجوس هذه الأمة)) وقال: ((لكل أمة محجوس ومحجوس هذه الأمة الذين يقولون لا قدر)). "سنن أبي داود"، كتاب السنة، باب الدليل على زيادة الإيمان ونقصانه، الحديث: ۴۶۹۱، ۴۶۹۲، ص ۱۵۶۷.

③ "مكتوبات إمام رباني"، فارسی، مکتوب نمبر ۲۱۷، ج ۱، ص ۱۲۳-۱۲۴.

④ فی "تفسیر القرطبی"، پ ۱، البقرة: ۱۲۴، ج ۱، الجزء الثاني، ص ۷۴، تحت الآية: ﴿وَإِذَا بَلَغَ ابْنُهُمْ رَبَّنَا بُحْلًا﴾

فَأَسْلَفُ... إلخ. وبراہیم تفسیرہ بالتسریاتیہ فیما ذکر الماوردی، وبالعربیہ فیما ذکر ابن عطیة: أب رحیم، قال الشہبلی:

ہوئے کہ اپنے رب سے جھگڑنے لگے، اُن کا رب فرماتا ہے۔

﴿يُجَادِلُنَا فِي قَوْمِ لُوطٍ﴾^(۱)

”ہم سے جھگڑنے لگا قوم لوط کے بارے میں۔“

یہ قرآن عظیم نے اُن بے دینوں کا رد فرمایا جو محبوبانِ خدا کی بارگاہِ عزت میں کوئی عزت و وجاہت نہیں مانتے اور کہتے ہیں کہ اس کے حضور کوئی دم نہیں مار سکتا، حالانکہ اُن کا رب عزوجل اُن کی وجاہت اپنی بارگاہ میں ظاہر فرمانے کو خود ان لفظوں سے ذکر فرماتا ہے کہ: ”ہم سے جھگڑنے لگا قوم لوط کے بارے میں“، حدیث میں ہے: شبِ معراج حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک آواز سنی کہ کوئی شخص اللہ عزوجل کے ساتھ بہت تیزی اور بلند آواز سے گفتگو کر رہا ہے، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جبریل امین علیہ الصلوٰۃ والسلام سے دریافت فرمایا: ”کہ یہ کون ہیں؟“ عرض کی موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام، فرمایا: ”کیا اپنے رب پر تیز ہو کر گفتگو کرتے ہیں؟“ عرض کی: اُن کا رب جانتا ہے کہ اُن کے مزاج میں تیزی ہے۔^(۲) جب آیہ کریمہ ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ﴾^(۳) نازل ہوئی کہ ”بیشک عنقریب تمہیں تمہارا رب اتنا عطا فرمائے گا کہ تم راضی ہو جاؤ گے۔“

حضور سیدالکچھو بین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

((إِذَا لَا أَرْضِي وَوَاحِدٌ مِّنْ أَمْنِي فِي النَّارِ)).^(۴)

”ایسا ہے تو میں راضی نہ ہوں گا، اگر میرا ایک اُمتی بھی آگ میں ہو۔“

و کثیراً ما يقع الاتفاق بين السرياني والعربي أو يقاربه في اللفظ؛ ألا ترى أن إبراهيم تفسيره: أب راحم؛ لرحمته بالأطفال، ولذلك جعل هو وسارة زوجته كالأبوين لأطفال المؤمنين الذين يموتون صغاراً إلى يوم القيامة. و”تفسير روح البيان“، ج ۱، ص ۲۲۱.

① پ ۱۲، ہود: ۷۴.

② عن عبد الله بن مسعود عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ((سمعت كلاماً في السماء، فقلت: يا جبريل! من هذا؟)) قال: هذا موسى، قلت: ((ومن يناجي؟)) قال: ربه تعالى، قلت: ((ويرفع صوته على ربه؟)) قال: إن الله عز وجل قد عرف له حديثه.

”حلیۃ الأولیاء“، ج ۱۰، ص ۴۱۷، الحدیث: ۱۵۷۰۸. ”کنز العمال“، کتاب الفضائل، فضائل سائر الانبیاء، رقم: ۳۲۳۸۵.

ج ۶، الجزء ۱۱، ص ۲۳۲. ”فتح الباری“، کتاب مناقب الانصار، باب المعراج، ج ۷، ص ۱۸۰، تحت الحدیث: ۳۸۸۷.

③ پ ۳۰، الضحیٰ: ۵.

④ ”التفسیر الکبیر“، پ ۳۰، الضحیٰ: تحت الآیۃ: ۵، ج ۱۱، ص ۱۹۴.

یہ تو شائیں بہت رفیع ہیں، جن پر رفعت عزت و جاہت ختم ہے۔ صلوات اللہ تعالیٰ و سلامہ علیہم مسلمان ماں باپ کا کچا بچہ جو حمل سے گر جاتا ہے اُس کے لیے حدیث میں فرمایا: کہ ”روز قیامت اللہ عزوجل سے اپنے ماں باپ کی بخشش کے لیے ایسا جھگڑے گا جیسا قرض خواہ کسی قرض دار سے، یہاں تک کہ فرمایا جائے گا:

((أَيُّهَا السَّقَطُ الْمُرَاغِمُ رَبُّهُ)) (۱)

”اے کچے بچے! اپنے رب سے جھگڑنے والے! اپنے ماں باپ کا ہاتھ پکڑ لے اور جنت میں چلا جا۔“
خیر یہ تو جملہ معترضہ تھا، مگر ایمان والوں کے لیے بہت نافع اور شیاطین الانس کی خباثت کا دافع تھا، کہنا یہ ہے کہ قوم لوط پر عذاب قضاے مُبرم حقیقی تھا، خلیل اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام اس میں جھگڑے تو انھیں ارشاد ہوا:

﴿يَا إِبْرَاهِيمُ اَعْرِضْ عَنْ هَذَا ۖ إِنَّهُمْ إِنِّي كُنتُمْ عَذَابٌ غَيْرُ مَرْدُودٍ﴾ (۲)

”اے ابراہیم! اس خیال میں نہ پڑو ... بیشک اُن پر وہ عذاب آنے والا ہے جو پھرنے کا نہیں۔“
اور وہ جو ظاہر قضاے معلق ہے، اس تک اکثر اولیا کی رسائی ہوتی ہے، اُن کی دُعا سے، اُن کی ہمت سے ٹل جاتی ہے اور وہ جو متوسط حالت میں ہے، جسے صُحُفِ ملائکہ کے اعتبار سے مُبرم بھی کہہ سکتے ہیں، اُس تک خواص اکابر کی رسائی ہوتی ہے۔ حضور سیدنا غوثِ اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ اسی کو فرماتے ہیں: ”میں قضاے مُبرم کو رد کرتا ہوں“ (۳).....

① عن علي قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((إِنَّ السَّقَطَ لِمُرَاغِمٍ رَبَّهُ إِذَا أَدْخَلَ أَبُوهُ النَّارَ، فَيَقَالُ: أَيُّهَا السَّقَطُ الْمُرَاغِمُ رَبُّهُ أَدْخَلَ أَبُوكَ الْحَنَةَ، فَيُخْرِجُهُمَا بِسَرِّهِ حَتَّى يَدْخُلَهُمَا الْحَنَةُ)). قال أبو علي: يَرَاغِمُ رَبَّهُ، يَغَاظِبُ.

”سنن ابن ماجہ“، أبواب ما جاء في الجنائز، باب ما جاء فيمن أصيب بسقط، الحديث: ۱۶۰۸، ج ۲، ص ۲۷۳.

② ﴿يَا إِبْرَاهِيمُ اَعْرِضْ عَنْ هَذَا ۖ إِنَّهُمْ إِنِّي كُنتُمْ عَذَابٌ غَيْرُ مَرْدُودٍ﴾ ب ۱۲، ہود: ۷۶.

③ حضور سیدنا غوثِ اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے فرمان ”میں قضاے مُبرم کو رد کرتا ہوں“ پر کلام کرتے ہوئے امام ربانی حضرت مجدد الف ثانی الشیخ احمد سرہندی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اپنے ایک مکتوب میں فرماتے ہیں: (بدان ارشادك اللہ تعالیٰ سبحانه قضا ہر دو قسم راست قضا، معلق وقضا، مبرم ودر قضا، معلق احتمال تغییر وتبدیل است ودر قضا، مبرم تغییر وتبدیل را مجال نیست، قال اللہ سبحانه وتعالیٰ: ﴿مَا يَبْدُلُ الْقَوْلُ لَدَيْ﴾ [ب ۲۶، ق: ۲۹] این در قضا، مبرم راست ودر قضا، معلق میفرماید: ﴿يَسْأَلُ اللّٰهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَهُوَ عَزِيزٌ﴾ [ب ۱۳، الرعد: ۳۹] حضرت قبلہ گامی امر قدس سرہ میفرمودند کہ حضرت سید محی الدین جیلانی قدس سرہ در بعضی از رسائل خود نوشته اند کہ در قضا، مبرم میجکس را مجال نیست کہ تبدیل بدہد مگر مرا کہ اگر خواہم انجام

تصرف بکنیز و ازین سخن تعجب بسیار میکردند و استبعاد میفرمودند، و این نقل مدتها در خزینۃ ذہن این فقیر بود تا آنکہ حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ باین دولت عظمیٰ مشرف ساخت و روزی در صد و دفع بلینہ بود کہ بہ بعضی از دوستان نامزد شدہ بود دوران وقت التجا و تضرع و نیاز و خشوع تمام داشتہ ظاهر شد کہ در لوح محفوظ قضاء این امر معلق بامرے نیست و مشروط بشرطی نہ یک گونه ہاں و ناامیدی دست داد و سخن حضرت سید محی الدین قدس سرہ بیاد آمد مزقہ ثانیہ باز ملتجی و متضرع گشت در اہ عجز و نیاز پیش گرفته متوجہ شد بمحض فضل و کرم ظاہر ساختند کہ قضاء معلق بر دو گونه است، قضائی است کہ تعلیق او را در لوح محفوظ ظاہر ساختہ اند و ملائکہ را بران اطلاع دادہ و قضائی کہ تعلیق او نزد خداست جلّ شأنہ و پس و در لوح محفوظ صورت قضاء مبرم دارد کہ بظاہر در لوح محفوظ مشروط بامرے نساختہ اند، بلکہ مطلق گذاشتہ لیکن نفس الامر مفید بنفید و مشروط بشرط است ۱۲ حاشیہ) و این قسم اخیر از قضاء معلق نیز احتمال تبدیل دارد، در درنگ قسم اول از انجا معلوم شد کہ سخن سید مصروف باین قسم اخیر است کہ صورت قضاء مبرم وارد نہ بقضاء کہ بحقیقت مبرم است کہ تصرف و تبدیل در ان محالست عقلاً و شرعاً، کما لا یخفی، والحق کہ کمر کسی را بر حقیقت آن قضاء اطلاع است فکلف کہ در انجا تصرف نماید، و بلینہ کہ متوجہ آن دوست شدہ بود در ان قسم اخیر یافت و معلوم شد کہ حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ دفع آن بلینہ فرمود۔ "مکتوبات امام ربانی"، فارسی، مکتوب نمبر ۲۱۷، ج ۱، ص ۱۲۳-۱۲۴۔

یعنی: جان لے اللہ تجھے ہدایت عطا فرمائے اے پیارے بھائی! قضاء کی دو قسمیں ہیں: قضاء مطلق اور قضاء مبرم۔ قضاء مطلق یہ ہے کہ اس میں تبدیلی کا احتمال ہوتا ہے جبکہ قضاء مبرم وہ ہے جس میں تبدیلی کی گنجائش نہیں، جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: [ترجمہ کنز الایمان:] میرے یہاں بات بدلتی نہیں۔ یہ قضائے مبرم کی مثال ہے جبکہ قضائے مطلق کے بارے میں ارشاد فرماتا ہے: [ترجمہ کنز الایمان:] اللہ جو چاہے منانا اور ثابت کرتا ہے اور اصل لکھا ہوا اسی کے پاس ہے۔ میرے پیر بزرگوار قدس سرہ فرماتے تھے کہ حضرت پیر سید محی الدین جیلانی قدس سرہ الربانی نے اپنے بعض رسالوں میں تحریر کیا کہ قضائے مبرم میں کسی کو تبدیلی کرنے کا اختیار نہیں مگر مجھے اختیار دیا گیا ہے کہ اگر چاہوں تو اس میں تصرف کروں۔ ان کی اس بات سے میرے پیر بزرگوار بہت تعجب کرتے تھے اور اس کو بعید جانتے تھے اور یہ بات اس فقیر (شیخ احمد فاروقی سرہندی) کے ذہن میں کافی مدت تک رہی یہاں تک کہ حق تعالیٰ نے مجھے بھی اس دولت عظمیٰ سے مشرف فرمادیا (یعنی شیخ احمد فاروقی سرہندی علیہ الرحمہ کی دعا سے بھی قضائے مبرم میں تبدیلی ہوگئی، مترجم)، چنانچہ ایک دن میرے کسی دوست کے ساتھ حاکم وقت کی طرف سے کوئی مسئلہ پیش آگیا تو میں نے اس کے دفع کے لئے گریہ و زاری کی اور خوب خشوع و خضوع کیا تو جانب حق تعالیٰ کی طرف سے بطور کشف و الہام مجھے معلوم ہوا کہ یہ معاملہ لوح محفوظ میں معلق نہیں کہ

..... اور اسی کی نسبت حدیث میں ارشاد ہوا:

((إِنَّ الدُّعَاءَ يَرُدُّ الْقَضَاءَ بَعْدَ مَا أُبْرِمَ)). (۱)

”بیشک دعا قضاے مبرم کو ٹال دیتی ہے۔“

کسی چیز سے بآسانی ٹل جائے، پس مجھے ایک قسم کی مایوسی ہوئی تو پیر دنگیر سید محمد الدین قدس سرہ النورانی کا ارشاد دوبارہ یاد آ گیا تو میں نے دوبارہ حق تعالیٰ کی بارگاہ میں آہ و زاری اور عجز و انکساری کی تو مجھے محض فضل و کرم سے یہ بات معلوم ہو گئی کہ قضائے معلق کی دو قسمیں ہیں ایک قسم قضائے معلق کی وہ ہے کہ اس کی تعلیق لوح محفوظ میں ظاہر کی گئی ہے اور فرشتگان الہی کو اس کی اطلاع دی گئی ہے اور دوسری قسم قضائے معلق کی وہ ہے کہ اس کی تعلیق خدائے بزرگ و برتر کے نزدیک ہے اور لوح محفوظ میں وہ قضائے مبرم کی صورت رکھتی ہے، (درحقیقت یہ قسم نہ تو مطلق معلق ہے اور نہ مطلق مبرم بلکہ مشابہ بہ مبرم ہے جو کہ بظاہر لوح محفوظ میں مطلق نظر آتی ہے لیکن حقیقت میں مشروط بشرط ہوتی ہے اور بسا اوقات یہ خاصان خدا کی دعاؤں سے ٹل جاتی ہے، حاشیہ برکتوب، بتصرف ما) اور یہ بھی قضائے معلق کی طرح تبدیلی کا احتمال رکھتی ہے۔ پس اس تقریر سے معلوم ہوا کہ حضرت پیر دنگیر علیہ الرحمہ کا ارشاد (میں قضائے مبرم کو رد کرتا ہوں، مترجم) اس قسم اخیر (یعنی مشابہ بہ مبرم) کے بارے میں ہے نہ کہ مبرم حقیقی کے بارے میں، کیونکہ اس (مبرم حقیقی) میں تصرف و تبدیلی عقلی و شرعی لحاظ سے محال ہے، حق بات یہ ہے کہ بہت کم لوگ ہیں کہ جو اس قضاء (مشابہ بہ مبرم) کی خبر رکھتے ہیں اور کیونکر رکھ سکتے ہیں جبکہ اس میں تصرف نہیں ہو پاتا، اور میرے دوست کو جو آزمائش پیش آئی تھی اسی کے سبب سے میں نے اس قسم کو رد یافت کیا اور حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ نے اس فقیر کی دعا سے اس کی آزمائش کو رد کر دیا۔

① ”کنز العمال“، کتاب الأذکار، ج ۱، الجزء الثاني، ص ۲۸، الحدیث: ۳۱۱۷. بالفاظ متقاربة.

قال الإمام أحمد رضا حنّان عليه رحمة الرحمن في ”المعتمد المستند“ حاشیہ نمبر ۷۷، ص ۵۴ - ۵۵: (أقول: أخرج أبو الشيخ في كتاب الثواب عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ((أكثر من الدعاء، فإن الدعاء يرد القضاء المبرم))، وأخرج الديلمي في ”مسند الفردوس“ عن أبي موسى الأشعري رضي الله تعالى عنه وابن عساکر عن نعيم بن أوس الأشعري مرسلًا كلاهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ((الدعاء جند من أجناد الله محند يرد القضاء بعد أن يبرم)). وتحقيق المقام على ما ألهمني الملك العلام أن الأحكام الإلهية التشريعية كما تأتي على وجهين: (۱) مطلق عن التقيد بوقت كما منها و (۲) مقيد به كقوله تعالى: ﴿فَإِنْ شِئِدْ وَاقًا مِّنْكَوْهُنَّ فِي النَّبِيِّاتِ حَتَّى يَمُوتَ قَهْنٌ﴾ التَّوْبَةُ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا ﴿٤﴾، پ ۴، النساء: ۱۵، فلما نزل حد الزنا قال صلى الله تعالى عليه وسلم: ((خذلوا عني قد جعل الله لهن سبيلا). الحديث.

رواه ”مسلم“ كتاب الخلود، باب حد الزنا، الحديث: ۱۶۹۰، ص ۹۲۸ وغيره عن عبادة رضي الله تعالى عنه.

والمطلق يكون في علم الله مؤيداً أو مفيداً، وهذا الأخير هو الذي يأتيه النسخ فيظن أن الحكم تبدل؛ لأن المطلق يكون ظاهره التأييد حتى سبق إلى بعض الخواطر أن النسخ رفع الحكم، وإنما هو بيان مدته عندنا وعند المحققين، كذلك الأحكام التكوينية سواء بسواء، فمقيد صراحة كأن يقال لملك الموت عليه الصلاة والسلام: اقض روح فلان في الوقت الفلاني إلا أن يدعوا فلان، مطلق نافذ في علم الله تعالى وهو المبرم حقيقة، ومصروف بدعاء مثلاً وهو المعلق الشبيه بالمبرم، فيكون مبرماً في ظن الخلق لعدم الإشارة إلى التقيد معلقاً في الواقع، فالمراد في الحديث الشريف هو هذا، أما المبرم الحقيقي فلا راد لقضائه ولا معقب لحكمه وإلا لزم الجهل، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً، فاحفظ هذا فلعلك لا تحده إلا متناً، وبالله التوفيق ١٢٠ إمام أهل السنة رضي الله تعالى عنه.

یعنی: (میں کہتا ہوں): ابو الشیخ نے کتاب الثواب میں انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی انہوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”دعا کی کثرت کرو اس لئے کہ دعا قضاء مبرم کو نال دیتی ہے“۔ اور وہابی نے ”مسند الفردوس“ میں ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اور ابن عساکر نے نمیر بن اوس اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مسنداً دونوں نے نبی علیہ السلام سے روایت کیا فرمایا: ”دعا اللہ کے لشکروں میں سے ایک ساز و سامان والا لشکر ہے جو قضاء کو مبرم ہونے کے بعد نال دیتا ہے“۔ اور اس مقام کی تحقیق اس طور پر جو مجھے ملک علام (اللہ تبارک و تعالیٰ) نے الہام کی وہ یہ ہے کہ احکام الہیہ تشرعیہ جیسا کہ آگے آئیں گے دو وجہوں پر ہیں پہلا مطلق جس میں کسی وقت کی قید نہیں جیسے عام احکام (دوسرا) وقت کے ساتھ مقید جیسے اللہ تعالیٰ کا فرمان: ترجمہ کنز الایمان، سورۃ النساء آیت: ۱۵ پھر اگر وہ گواہی دے دیں تو ان عورتوں کو گھر میں بند رکھو یہاں تک کہ انہیں موت اٹھالے یا اللہ ان کی کچھ راہ نکالے۔ تو جب قرآن میں زنا کی حد نازل ہوئی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مجھ سے لے لو بیشک اللہ نے ان عورتوں کے لئے کھیل مقرر فرمائی۔ الحدیث۔ اس کو روایت کیا مسلم وغیرہ نے عبادہ رضی اللہ عنہ سے، اور مطلق علم الہی میں یا تو مؤبد ہوتا ہے یعنی ہر زمانے کے لئے (یا مقید) یعنی کسی خاص زمانے کے لئے اور یہی اخیر حکم وہ ہے جس میں فتح آتا ہے، گمان یہ ہوتا ہے کہ حکم بدل گیا اس لئے کہ مطلق (جس میں کسی وقت کی قید نہ ہو) کا ظاہر مؤبد ہے یعنی ہمیشہ کے لئے ہوتا ہے یہاں تک کہ کچھ اذہان کی طرف اس خیال نے سبقت کی کہ فتح حکم کو اٹھا دینے کا نام ہے اور ہمارے نزدیک اور محققین کے نزدیک وہ حکم کی مدت بیان کرنا ہے، اور احکام بخلاف بھی اسی طرح برابر (یعنی دو قسموں پر) ہیں تو ایک وہ جو صراحة مقید ہو جیسے ملک الموت علیہ الصلوٰۃ والسلام سے کہا جائے کہ فلاں کی روح فلاں وقت میں قبض کر مگر یہ کہ فلاں اس کے حق میں دعا کرے (تو اس وقت میں قبض نہ کر)، اور دوسرا مطلق ہے جو علم الہی میں نافذ ہونے والا ہے اور یہی ھیقہ مبرم ہے، اور قضاء کی ایک قسم وہ ہے جو مثلاً کسی کی دعا سے نل جائے اور وہ معلق مشابہ مبرم ہے تو (یہ قسم) مخلوق کے گمان میں مبرم ہوتی ہے اس لئے کہ اس میں قید وقت کا اشارہ نہیں اور واقع میں (کسی شرط پر) معلق ہوتی ہے اور مراد حدیث شریف میں یہی ہے، رہا مبرم حقیقی تو (وہ مراد نہیں) اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کی قضاء (مبرم) کو کوئی نالنے والا نہیں اور کوئی اس کے حکم کو باطل کرنے والا نہیں ورنہ جہل باری لازم آئے گا اللہ تعالیٰ اس سے بہت بلند ہے اس کو یاد رکھو اس لئے کہ شاید یہ تمہیں ہمارے سوا کسی اور سے نہ ملے۔ اللہ ہی توفیق دینے والا ہے۔ ۱۲۱

وانظر لتفصيل هذه المسألة: ”أحسن الوعاء لأداب الدعاء“ و”ذیل المدعا لأحسن الوعاء“، ص ۱۲۷-۱۳۱.

مسئلہ ۱

تضاوت قدر کے مسائل عام عقولوں میں نہیں آسکتے، ان میں زیادہ غور و فکر کرنا سبب ہلاکت ہے، صدیق و فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما اس مسئلہ میں بحث کرنے سے منع فرمائے گئے۔^(۱) ماوشا^(۲) کس گفتی میں...! اتنا سمجھ لو کہ اللہ تعالیٰ نے آدمی کو مثل پتھر اور دیگر جمادات کے بے حس و حرکت نہیں پیدا کیا، بلکہ اس کو ایک نوع اختیار^(۳) دیا ہے کہ ایک کام چاہے کرے، چاہے نہ کرے اور اس کے ساتھ ہی عقل بھی دی ہے کہ بھلے، بُرے، نفع، نقصان کو پہچان سکے اور ہر قسم کے سامان اور اسباب مہیا کر دیے ہیں، کہ جب کوئی کام کرنا چاہتا ہے اُسی قسم کے سامان مہیا ہو جاتے ہیں اور اسی بنا پر اُس پر مؤاخذہ ہے۔^(۴)

①..... عن ثوبان قال: اجتمع أربعون رجلاً من الصحابة ينظرون في القدر والجبر، فيهم أبو بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما، فنزل الروح الأمين جبريل فقال: يا محمد! أخرج علي أمتك فقد أحدثوا، فخرج عليهم في ساعة لم يكن يخرج عليهم فيها، فأنكروا ذلك منه وخرج عليهم ملتصعين لونه متوردة وجنتاه كأنهما تفقأ بحب الرمان الحامض، فنهضوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم حاسرين أذرعهم ترعد أكفهم وأذرعهم، فقالوا: تبنا إلى الله ورسوله فقال: ((أولى لكم إن كنتم لتوجيئون، أنا في الروح الأمين فقال: أخرج علي أمتك يا محمد فقد أحدثت)). رواه الطبراني في "المعجم الكبير"، الحديث: ١٤٢٣، ج ٢، ص ٩٥.

عن أبي هريرة قال: خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نتنازع في القدر، ففضب حتى احمر وجهه حتى كأنما فُقيء في وجنتيه الرمان، فقال: ((أبهدا أمرتم أم بهدنا أرسلت إليكم؟ إنما هلك من كان قبلكم حين تنازعوا في هذا الأمر، عزمت عليكم ألا تنازعوا فيه)). "سنن الترمذي"، كتاب القدر، باب ما جاء من التشديد... إلخ، الحديث: ٢١٤٠، ج ٤، ص ٥١.

②..... ہم اور آپ۔

③..... ایک طرح کا اختیار۔

④..... في "منح الروض الأزهر"، ص ٤٢-٤٣: (فلسفيا أفعال اختيارية يثابون عليها إن كانت طاعة، ويعاقبون عليها إن كانت معصية، لا كما زعمت الجبرية أن لا فعل للعباد أصلاً كسباً ولا خلقاً، وأن حركاته بمنزلة حركات الجمادات لا قدرة له عليها، لا مؤثرة، ولا كاسبة في مقام الاعتبار ولا قصد ولا إرادة ولا اختيار، وهذا باطل، لأننا نفرق بين حركة البطش وحركة الرعش، ونعلم أن الأول باختياره دون الثاني لا بظطراره).

في "الحديقة الندية"، ج ١، ص ٢٦٢: (للعباد المكلفين بالأمر والنهي (اختيارات لأفعالهم بها، يثابون) أي: يثيبهم الله تعالى يوم القيامة على ما صدر منهم من الخير مما خلقه الله تعالى منسوباً إليهم بسبب خلق الله تعالى إرادتهم له، (عليها)، أي: لأجل تلك الاختيارات، (يعاقبون) أي: يعاقبهم الله تعالى يوم القيامة حيث صدر منهم بها أفعالاً من الشر عطفها تعالى لهم منسوبة إليهم بسبب خلقه إرادتهم لها وحيث ثبت أن للإنسان اختياراً خلقه الله تعالى فيه، فقد انتفى مذهب الجبرية القائلين بأن الإنسان معبور على فعل الخير والشر، ثم إن ذلك الاختيار الذي خلقه الله تعالى في الإنسان بخلق الله تعالى عنده لا به، ولا فيه، ولا منه أفعال الخير والشر، فينسبها للإنسان فيكون اختيار الإنسان المخلوق فيه بمنزلة يده المخلوقة له بحيث لا تأثير

اپنے آپ کو بالکل مجبور یا بالکل مختار سمجھنا، دونوں گمراہی ہیں۔^(۱)

۲

مسئلہ ۲ بڑا کام کر کے تقدیر کی طرف نسبت کرنا اور مشیت الہی کے حوالہ کرنا بہت بڑی بات ہے، بلکہ حکم یہ ہے کہ جو اچھا کام کرے اسے منجانب اللہ کہے اور جو برائی سرزد ہو اس کو شامت نفس تصور کرے۔^(۲)

۲۵

حکمت ۲۵ اللہ تعالیٰ جہت و مکان و زمان و حرکت و سکون و شکل و صورت و جمیع حوادث سے پاک ہے۔^(۳)

لذلك في شيء مطلقاً غير مجرد قبول صحة النسبة يخلق الله تعالى فيه صحة ذلك القبول، فاتفق مذهب القائلين بتأثير قدرة العبد في الخير والشر، ملتقطاً.

۱..... وفي "الحديقة الندية"، ج ۱، ص ۵۰۹: (أَنَّ عِلْمَ اللَّهِ تَعَالَى بِمَا يَفْعَلُهُ الْعَبْدُ وَإِرَادَتُهُ لِدَلِّكَ، وَكُتِبَ لَهُ فِي الْوَلَحِ الْمَحْفُوظِ لَيْسَ بِحَبْرٍ لِلْعَبْدِ عَلَى فَعْلِهِ ذَلِكَ الَّذِي فَعَلَهُ الْعَبْدُ بِإِعْتِبَارِهِ وَإِرَادَتِهِ). وفيها: (وَذَلِكَ لِأَنَّ عِلْمَ اللَّهِ تَعَالَى وَتَقْدِيرَهُ لَا يَخْرُجَانِ الْعَبْدَ إِلَى حَيْزِ الْأَضْطِرَارِ وَلَا يَسْلُبَانِ عَنْهُ الْأَعْتِيَانِ).

وانظر للتفصيل رسالة الإمام أهل السنة عليه الرحمة: "الملج الصدر لإيمان القدر"، ج ۲۹.

۲..... ﴿مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنْ لَدُنِّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ﴾ ﴿۵۵﴾ النساء: ۷۹.

﴿وَأَنَّا لَا تَدْرِي أَيُّ يَدَيْنَا فِي الْأَرْضِ أَمَّا أَرَادَ فِيهِمْ إِيَّاهُمْ تَسْخِطُونَ﴾ ﴿۶۰﴾ البقرة: ۱۰.

وفي "تفسير ابن كثير"، ج ۸، ص ۲۵۳، تحت الآية: (وهذا من أدبهم في العبارة حيث أسندوا الشر إلى غير فاعل، والخير أضافوه إلى الله عز وجل. وقد ورد في الصحيح: ((والشر ليس إليك)).

وفي "التفسير الكبير" ب ۱۶، الكهف، ج ۷، ص ۴۹۲-۴۹۳، تحت الآية: ۷۹-۸۲: (بقي في الآية سؤال، وهو أنه قال: ﴿فَأَرَادَتْ أَنْ يُبْدِلَهُمَا رَبُّهُمَا خَيْرًا مِمَّا رَكِبُوا﴾، وقال: ﴿فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا﴾، كيف اختلفت الإضافة في هذه الإرادات الثلاث وهي كلها في قصة واحدة وفعل واحد؟ والجواب: أنه لما ذكر العيب أضافه إلى إرادة نفسه فقال: أردت أن أعيبها، ولما ذكر القتل عبر عن نفسه بلفظ الجمع تنبيهاً على أنه من العظماء في علوم الحكمة، فلم يقدم على هذا القتل إلا لحكمة عالية، ولما ذكر رعاية مصالح اليتيمين لأجل صلاح أيهما أضافه إلى الله تعالى، لأن المتكفل بمصالح الأبناء لرعاية حق الآباء ليس إلا الله سبحانه وتعالى).

۳..... في "شعب الإيمان"، باب في الإيمان بالله عز وجل، فصل في معرفة أسماء الله وصفاته، ج ۱، ص ۱۱۳: (وهو المتعالي عن الحدود والجهات، والأقطار والغايات، المستغني عن الأماكن والأزمان، لا تناله الحاجات، ولا تمسه المنافع والمضرات، ولا تلحقه اللذات، ولا الذواعي، ولا الشهوات، ولا يحوز عليه شيء مما جاز على المحدثات فذل على حدوثها، ومعناه أنه لا يحوز عليه الحركة ولا السكون، والاجتماع، والافتراق، والمحاذاة، والمقابلة، والمماسية، والمجاورة، ولا قيام شيء حادث به ولا بطلان صفة أزلية عنه، ولا يصح عليه العدم).

دنیا کی زندگی میں اللہ عزوجل کا دیدار نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لیے خاص ہے ^(۱) اور آخرت

وفي "شرح المواقف"، المقصد الأول، ج ۸، ص ۲۲: (أنه تعالى ليس في جهة من الجهات (ولا في مكان) من الأمكنة). وص ۳۱: (أنه تعالى ليس في زمان) أي: ليس وجوده وجوداً زمانياً).

و"شرح المقاصد"، ج ۲، ص ۲۷۰: (طريقة أهل السنة أن العالم حادث والمصانع قديم متصف بصفات قديمة ليست عنه ولا غيره، وواحد لا شبه له ولا ضد ولا ند ولا نهاية له ولا صورة ولا حد ولا يحل في شيء ولا يقوم به حادث ولا يصح عليه الحركة والانتقال ولا الجهل ولا الكذب ولا النقص وأنه يرى في الآخرة).

ترجمہ: اہل سنت و جماعت کا راستہ یہ ہے کہ بے شک عالم حادث ہے اور صانع عالم قدیم الہی صفت قدیم سے متصف ہے جو نہ اس کا عین ہے نہ غیر۔ وہ واحد ہے، نہ اس کی کوئی مثل ہے نہ مقابل نہ شریک، نہ انتہا، نہ صورت، نہ حد، نہ وہ کسی میں حلول کرتا ہے، نہ اس کے ساتھ کوئی حادث قائم ہوتا ہے، نہ اس پر حرکت صحیح، نہ انتقال، نہ جہالت، نہ جھوٹ اور نہ نقص۔ اور بے شک آخرت میں اس کو دیکھا جائے گا۔

"شرح المقاصد"، المبحث الثامن من حكم المؤمن... إلخ، ج ۳، ص ۴۶۴-۴۶۵. و"الفتاوى الرضوية"، ج ۱۵، ص ۵۱۷. وفي "المعتقد المنتقد"، ص ۶۴: (ولما ثبت انتفاء الحسنية ثبت انتفاء لوازمها، فليس سبحانه بذي لون، ولا رائحة، ولا صورة، ولا شكل... إلخ)، ملقطاً.

۱..... في "الفتاوى الحديثية"، مطلب: في رؤية الله تعالى في الدنيا، ص ۲۰۰: (الرؤية وإن كانت ممكنة عقلاً وشرعاً عند أهل السنة لكنها لم تقع في هذه الدار لغير نبينا صلى الله عليه وسلم، وكذا له على قول عليه بعض الصحابة رضي الله عنهم لكن جمهور أهل السنة على وقوعها له صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج بالعين).

وقال في مقام آخر، مطلب: على أنه لا خلاف بين السلف والخلف في... إلخ، ص ۲۰۲: (والإمام الرباني المترجم بشيخ الكل في الكل أبو القاسم القشيري رحمه الله تعالى يحزم بأنه لا يجوز وقوعها في الدنيا لأحد غير نبينا صلى الله عليه وسلم ولا على وجه الكرامة، وأدعى أن الأمة اجتمعت على ذلك).

وقال في مقام آخر، ص ۲۸۸: (وخص نبينا صلى الله عليه وسلم بالرؤية ليلة الإسراء بعين بصره على الأصح كرامة له). وفي "المعتقد المنتقد"، ص ۵۶: (أن رؤيته له سبحانه جائزة عقلاً في الدنيا والآخرة. واتفقوا أهل السنة على وقوعها في الآخرة، واعتلّفوا في وقوعها في الدنيا. قال صاحب الكنز: قد صح وقوعها له صلى الله عليه وسلم، وهذا قول جمهور أهل السنة وهو الصحيح، وهو مذهب ابن عباس، وأنس وأحد القولين لابن مسعود، وأبي هريرة وأبي ذر، وعكرمة والحسن وأحمد بن حنبل وأبي الحسن الأشعري وغيرهم)، ملقطاً.

وقال الإمام النووي في "شرح مسلم"، كتاب الإيمان، باب معنى قول الله عزوجل ﴿وَلَقَدْ سَأَلْنَاكَ أُخْرَى... إلخ﴾: (الراجع عن أكثر العلماء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى ربه بعيني رأسه ليلة الإسراء)، ج ۱، ص ۹۷.

انظر للتفصيل: "شرح الإمام النووي"، ص ۹۷، و"الشفاء للقاضي"، ج ۱، ص ۱۹۵، و"الفتاوى الرضوية"، الرسالة: "منه المنية بوصول الحبيب إلى العرش والرؤية"، ج ۳۰، ص ۶۳۷.

میں ہر نئی مسلمان کے لیے ممکن بلکہ واقع۔⁽¹⁾ رہا قلبی دیدار یا خواب میں، یہ دیگر انبیاء علیہم السلام بلکہ اولیاء کے لیے بھی حاصل ہے۔⁽²⁾ ہمارے امام اعظم⁽³⁾ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو خواب میں سو⁽⁴⁾ ہار زیارت ہوئی۔

اس کا دیدار بلا کیف ہے، یعنی دیکھیں گے اور یہ نہیں کہہ سکتے کہ کیسے دیکھیں گے، جس چیز کو دیکھتے ہیں اُس سے کچھ فاصلہ مسافت کا ہوتا ہے، نزدیک یا دور، وہ دیکھنے والے سے کسی جہت میں ہوتی ہے، اوپر یا نیچے، دہنے یا بائیں، آگے یا پیچھے، اُس کا دیکھنا ان سب باتوں سے پاک ہوگا،⁽⁵⁾ پھر رہا یہ کہ کیونکر ہوگا؟ یہی تو کہا جاتا ہے کہ کیونکر کو یہاں دخل

① ﴿وَجُزْءٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ إِلَى مَا يَطْرُقُ فِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ النَّاسَ قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! هَلْ نَرَى رَبَّنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ((هَلْ تَضَارُونَ فِي الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ؟)) قَالُوا: لَا يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: ((فَهَلْ تَضَارُونَ فِي الشَّمْسِ لَيْسَ دُونَهَا سَحَابٌ؟)) قَالُوا: لَا يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: ((فَأَنكُمْ تَرَوْنَهُ كَذَلِكَ)).

”صحیح البخاری“، کتاب التوحید، باب قول اللہ تعالیٰ ﴿وَجُزْءٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾، الج ۴، الحدیث: ۷۴۳۷، ج ۴، ص ۵۵۱۔
فی ”الفقہ الکبیر“، ص ۸۳: (واللہ یری فی الآخرة، ویراہ المؤمنون وهم فی الجنة بأعين رؤوسهم).

وفی ”شرح النووی“: (اعلم أن مذهب أهل السنة بأجمعهم أن رؤية الله تعالى ممكنة غير مستحيلة عقلاً، وأجمعوا أيضاً على وقوعها في الآخرة، وأن المؤمنين يرون الله تعالى دون الكافرين، وزعمت طوائف من أهل البدع: المعتزلة والخوارج وبعض المرجئة، أن الله تعالى لا يراه أحد من خلقه، وأن رؤيته مستحيلة عقلاً، وهذا الذي قالوه خطأ صريح وجعل قبيح، وقد تظاهرت أدلة الكتاب والسنة وإجماع الصحابة فمن بعدهم من سلف الأمة على إثبات رؤية الله تعالى في الآخرة للمؤمنين، ورواها نحو من عشرين صحابياً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، وآيات القرآن فيها مشهورة).

(”شرح النووی“، کتاب الإیمان، باب إثبات رؤية المؤمنين في الآخرة ربهم سبحانه وتعالى، ج ۱، ص ۹۹).

② وفی ”المعتقد المتفد“، ص ۵۸: (وأما رؤياه سبحانه في المنام..... جائزة عند الجمهور، لأنها نوع مشاهدة بالقلب، ولا استحالة فيه، وواقعة كما حكيت عن كثير من السلف منهم أبو حنيفة وأحمد بن حنبل رضي الله تعالى عنهما، وذكر القاضي الإجماع على أن رؤيته تعالى مناماً جائزة وإن كان بوصف لا يليق به تعالى)، ملقطاً.

③ أبو حنيفة نعمان بن ثابت۔

④ فی ”منح الروض الأزهر“، ص ۱۲۴: (رؤية الله سبحانه وتعالى في المنام، فالأكثر على جوازها من غير كيفية وجهة وهيئة أيضاً في هذا المرام، فقد نقل أن الإمام أبا حنيفة قال: رأيت رب العزة في المنام تسعاً وتسعين مرة، ثم رآه مرة أخرى تمام المائة وقصتها طويلة لا يسعها هذا المقام).

⑤ فی ”منح الروض الأزهر“، ص ۸۳: (واللہ یری فی الآخرة) أي: يوم القيامة، (ویراہ المؤمنون وهم فی الجنة بأعين رؤوسهم بلا تشبيه) أي: رؤية مقرونة بتنزيه لا مكنونة بتشبيه (ولا كيفية) أي: في الصورة (ولا كمية) أي: في الهيئة المنظورة

نہیں، ان شاء اللہ تعالیٰ جب دیکھیں گے اُس وقت بتا دیں گے۔ اس کی سب باتوں کا خلاصہ یہ ہے کہ جہاں تک عقل پہنچتی ہے، وہ خدا نہیں اور جو خدا ہے، اُس تک عقل رسا نہیں، اور وقت دیدار نگاہ اُس کا احاطہ کرے، یہ محال ہے۔⁽¹⁾

وہ جو چاہے اور جیسا چاہے کرے، کسی کو اُس پر قابو نہیں⁽²⁾ اور نہ کوئی اُس کے ارادے سے اُسے باز رکھنے والا۔⁽³⁾ اُس کو نہ اُوکھ آئے نہ نیند⁽⁴⁾، تمام جہاں کا نگاہ رکھنے والا⁽⁵⁾، نہ تھکے، نہ اُسکتا ہے⁽⁶⁾، تمام عالم کا پالنے والا⁽⁷⁾،

(ولا يكون بينه وبين خلقه مسافة) أي: لا في غاية من القرب ولا في نهاية من البعد، ولا يوصف بالاتصال ولا بعت الانفصال ولا بالحلول والاتحاد كما يقوله الوجودية المائلون إلى الاتحاد، فذات رؤيته ثابت بالكتاب والسنة إلا أنها متشابهة من حيث الجهة والكيفية، فتثبت ما أثبتته العقل ونفي عنه ما نزهه العقل كما أشار إلى هذا المعنى قوله تعالى: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾ أي: لا تحيط به الأبصار في مقام الإبصار، فإن الإدراك أخص من الرؤية والتشابه فيما يرجع إلى الوصف الذي يمنعه العقل لا يقدح في العلم بالأصل المطابق للنقل. وقال الإمام الأعظم رحمه الله في كتابه "الوصية": "ولفاء الله تعالى لأهل الجنة بلا كيف ولا تشبيه ولا جهة حق، انتهى. والمعنى أنه يحصل النظر بأن ينكشف انكشافاً تاماً بالبصر منزهاً عن المقابلة والجهة والهيئة، ملقطاً.

انظر للتفصيل: "الحديقة الندية" شرح "الطريقة المحمدية"، ج ١، ص ٢٥٨-٢٦١.

و "شرح العقائد النسفية"، مبحث رؤية الله تعالى والدليل عليها، ص ٧٤-٧٥.

و "النبراس"، الكلام في رؤية الباري سبحانه، ص ١٦١، ١٦٧.

① ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾ ﴿٧٧﴾ الأنعام: ١٠٣.

② ﴿فَعَالٌ لَّيَالِي يَوْمِئِذٍ﴾ ﴿٣٠﴾ البروج: ١٦. في "حاشية الصاوي"، ج ٦، ص ٢٣٤٢: قوله: ﴿فَعَالٌ لَّيَالِي يَوْمِئِذٍ﴾ أي بصيغة ﴿فَعَالٌ﴾ إشارة للكثرة، والمعنى: يفعل ما يريد، ولا يعترض عليه ولا يغلبه غالب، ملقطاً.

③ ﴿إِنَّ رَبَّكَ فَعَالٌ لَّيَالِي يَوْمِئِذٍ﴾ ﴿١٢﴾ هود: ١٠٧. في "تفسير الطبري"، ج ٧، ص ١١٧: وقوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ فَعَالٌ لَّيَالِي يَوْمِئِذٍ﴾، يقول تعالى ذكره: إِنَّ رَبَّكَ، يَا مُحَمَّد، لَا يَمْنَعُهُ مَانِعٌ مِنْ فَعَلٍ مَا أَرَادَ فَعَلَهُ بِمَنْ عَصَاهُ وَخَالَفَ أَمْرَهُ مِنَ الْإِنْتِقَامِ مِنْهُ، وَلَكِنَّهُ بِفَعَلٍ مَا يَشَاءُ فَعَلَهُ، فَيَمْضِي فِيهِمْ وَفِي مَنْ شَاءَ مِنْ خَلْقِهِ فَعَلَهُ وَقَضَاؤُهُ.

④ ﴿لَا تَأْخُذُكَ أَسْئَةٌ وَلَا نَوْمٌ﴾ ﴿٣﴾ البقرة: ٢٥٥.

⑤ ﴿وَنُزِّلْنَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِصًّا﴾ ﴿٥٥﴾ النساء: ١٢٦.

⑥ ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَتَّخِذْ يَخْلُقْهُنَّ﴾ ﴿٢٦﴾ الأحقاف: ٣٣.

﴿وَمَا مَسَّنَا مِنْ أُعُوبٍ﴾ ﴿٢٦﴾ ق: ٣٨.

⑦ ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿١﴾ الفاتحة: ١.

ماں باپ سے زیادہ مہربان، حلم والا۔^(۱) اُسی کی رحمت ٹوٹے ہوئے دلوں کا سہارا^(۲)، اُسی کے لیے بڑائی اور عظمت ہے۔^(۳) ماؤں کے پیٹ میں جیسی چاہے صورت بنانے والا^(۴)، گناہوں کو بخشنے والا، توبہ قبول کرنے والا، قہر و غضب فرمانے والا^(۵)، اُس کی پکڑ نہایت سخت ہے، جس سے بے اُس کے چمڑائے کوئی چھوٹ نہیں سکتا۔^(۶) وہ چاہے تو چھوٹی چیز کو وسیع کر دے اور وسیع کو سمیٹ دے، جس کو چاہے بلند کر دے اور جس کو چاہے پست، ذلیل کو عزت دیدے اور عزت والے کو ذلیل کر دے^(۷)، جس کو چاہے راہِ راست پر لائے اور جس کو چاہے سیدھی راہ سے الگ کر دے^(۸)، جسے چاہے اپنا نزدیک بنالے اور جسے چاہے مردود کر دے، جسے جو چاہے دے اور جو چاہے چھین لے^(۹)، وہ جو کچھ کرتا ہے یا کرے گا عدل و انصاف ہے، ظلم سے پاک و صاف ہے^(۱۰)۔

① ﴿الْزَّكِيْنَ الرَّحِيْمُ﴾ پ ۱، الفاتحہ: ۲۔

﴿اِنَّهٗ كَانَ حَقًّا عَقُوْرًا﴾ پ ۲۲، فاطر: ۴۱۔

عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قدم على النبي صلى الله عليه وسلم سبي، فإذا امرأة من السبي قد تحلب ثديها تسقي، إذا وجدت صبيًا في السبي أخذته، فالصقته بطنها وأرضعته، فقال لنا النبي صلى الله عليه وسلم: ((أترون هذه طارحة ولدها في النار؟)) قلنا: لا، وهي تقدر على أن لا تطرحه، فقال: ((لله أرحم بعباده من هذه بولدها)).

”صحيح البخاري“، كتاب الأدب، باب رحمة الولد وتقبيله ومعانقته، الحديث: ۵۹۹۹، ج ۴، ص ۱۰۰۔

② فقال عليه الصلوة والسلام حاكباً عنه سبحانه: ((أنا عند المنكسرة قلوبهم لأجلى)). ”التفسير الكبير“، ج ۱، ص ۴۳۰، تحت الآية: ۳۴۔

③ ﴿وَكُلُّ الْعَيْنِ عَظِيْمٌ﴾ پ ۳، البقرة: ۲۵۵۔

④ ﴿هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ﴾ پ ۳، آل عمران: ۶۔

⑤ ﴿شَاقِرَ الذَّنْبِ وَقَابِلَ التَّوْبِ شَمِيْدًا بَاقِيًا﴾ پ ۲۴، المؤمن: ۳۔

⑥ ﴿إِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ﴾ پ ۱۲، مود: ۱۰۲۔

﴿إِنْ يَكُشْ رَبُّكَ لِشَيْءٍ﴾ پ ۳۰، البروج: ۱۲۔

⑦ ﴿وَتَعَزَّوْنَ مِنْ شَيْءٍ وَتَنْدُوْنَ مِنْ شَيْءٍ﴾ پ ۳، آل عمران: ۲۶۔

⑧ ﴿قُلْ لِلّٰهِ يُضِلُّ مَنْ يَّشَاءُ وَيُضِلُّ مَنْ يَّشَاءُ﴾ پ ۲۲، فاطر: ۸۔

﴿وَمَنْ يُضِلِلِ اللّٰهُ فَمَا لَهُ مِنْ حَادٍ﴾ پ ۲۴، الزمر: ۳۶-۳۷۔

⑨ ﴿قُلِ اِنَّكُمْ هِيَكَ الْمَلِكِ تُوْفِي الْمَلِكِ مِنْ شَيْءٍ وَتَنْزِعُ الْمَلِكِ مِنْ شَيْءٍ﴾ پ ۳، آل عمران: ۲۶۔

⑩ ﴿اِنَّ اللّٰهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ﴾ پ ۵۰، النساء: ۴۰۔

نہایت بلند و بالا ہے^(۱)، وہ سب کو محیط ہے^(۲) اُس کا کوئی احاطہ نہیں کر سکتا^(۳)، نفع و ضرر اُسی کے ہاتھ میں ہیں^(۴)، مظلوم کی فریاد کو پہنچا^(۵) اور ظالم سے بدلا لیتا ہے^(۶)، اُس کی مشیت اور ارادہ کے بغیر کچھ نہیں ہو سکتا^(۷)، مگر اچھے پر خوش ہوتا ہے

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ پ ۱۱، یونس: ۴۴۔

﴿وَمَا أَنَا بِظَالِمٍ لِلْعَبِيدِ﴾ پ ۲۶، ق: ۲۹۔

فی "تفسیر الطبری"، ج ۱۱، ص ۴۲۵، تحت الآیۃ: (قوله: ﴿وَمَا أَنَا بِظَالِمٍ لِلْعَبِيدِ﴾) بقول: ولا أنا بمعاقب أحدًا من خلقي بحرم غيره، ولا حامل على أحد منهم ذنب غيره فعذبه به).

① ﴿وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ﴾ پ ۲۲، سبا: ۲۳۔

② ﴿إِلَّا إِلَهُ كُلِّ شَيْءٍ مُّجِيبٌ﴾ پ ۲۵، حم السجدة: ۵۴۔

③ ﴿لَا تَدْرِي لَآ إِلَهَ إِلَّا بَصَاطٌ وَهُوَ يُدْرِيكَ لَا بَصَاطٌ﴾ پ ۷، الانعام: ۱۰۳۔

④ ﴿وَإِنْ يَسْأَلَنَّ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ مَا كَانَتْ لَهُ الْإِهُوتُ قَالَ إِنَّ يَسْأَلُكَ بِخَيْرٍ فَهُمْ عَلَ كُلِّ شَيْءٍ قَبِيرٌ﴾ پ ۷، الانعام: ۱۷۔

﴿وَإِنْ يَسْأَلَنَّ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ مَا كَانَتْ لَهُ الْإِهُوتُ قَالَ إِنَّ يَسْأَلُكَ بِخَيْرٍ فَلَا تَرَدُّ لَهُ ضَلِيلٌ﴾ پ ۱۱، یونس: ۱۰۷۔

⑤ وفي "سنن الترمذي"، أحاديث متني، باب في العفو والعاقبة، ج ۵، ص ۳۴۳، الحديث: ۳۶۰۹: عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((ثلاثة لا ترد دعوتهم الصائم حتى يفطر والإمام العادل ودعوة المظلوم يرفعها الله فوق الغمام ويفتح لها أبواب السماء ويقول الرب: وعزتي لأنصرنك ولو بعد حين)). و"سنن ابن ماجه"، كتاب الصيام، باب: في الصائم لا ترد دعوته، ج ۲، ص ۳۴۹-۳۵۰، الحديث: ۱۷۵۲۔

⑥ ﴿قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مَا تَقَاوَرُ﴾ پ ۷، المائدة: ۹۵۔

عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((قال ربكم: وعزتي وجلالي لأنتقمن من الظالمين في عاجله وآجله، ولأنتقمن ممن رأى مظلوماً فقدر أن ينصره فلم يفعل)). "المعجم الكبير" للطبراني، الحديث: ۱۰۶۵۲، ج ۱۰، ص ۲۷۸۔

⑦ وفي "شرح السنة" للبخاري، كتاب الإيمان، باب الإيمان بالقدر ج ۱، ص ۱۴۰-۱۴۱: (قال الشيخ رحمه الله: الإيمان بالقدر فرض لازم، وهو أن يعتقد أن الله تعالى خالق أعمال العباد، خيرها وشرها، كتبها عليهم في اللوح المحفوظ قبل أن خلقهم، قال الله سبحانه وتعالى: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾ [الصافات: ۹۶] وقال الله عز وجل: ﴿قُلِ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [الرعد: ۱۶]، وقال عز وجل: ﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾ [القمر: ۴۹] فالإيمان والكفر، والطاعة والمعصية، كلها بقضاء الله وقدره، وإرادته ومشيئته، غير أنه يرضى الإيمان والطاعة، ووعد عليهما الثواب، ولا يرضى الكفر والمعصية، وأوعد عليهما العقاب، وقال الله سبحانه وتعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا اقْتَتَلُوا وَلَكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ﴾ [وَمَنْ يُهِنِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُّكْرَمٍ إِنَّ اللَّهَ

اور مُدے سے ناراض، اُس کی رحمت ہے کہ ایسے کام کا حکم نہیں فرماتا جو طاقت سے باہر ہے۔^(۱) اللہ عزوجل پر ثواب یا عذاب یا بندے کے ساتھ لطف یا اُس کے ساتھ وہ کرنا جو اُس کے حق میں بہتر ہو اُس پر کچھ واجب نہیں۔ مالک علی الاطلاق ہے، جو چاہے کرے اور جو چاہے حکم دے^(۲)، ہاں اُس نے اپنے کرم سے وعدہ فرمایا ہے کہ مسلمانوں کو جنت میں داخل فرمائے گا اور بمقتضائے عدل کفار کو جہنم میں^(۳)، اور اُس کے وعدہ و وعید بدلتے نہیں^(۴).....

يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ [الحج: ۱۸]، وقال عزوجل: **وَمَنْ يُؤْذَنْ يَفْعَلْ صَدْرًا صَبِيحًا حَرَجًا** [الأنعام: ۱۲۵]۔ انظر للتفصيل: "التفسير الكبير"، ج ۲، ص ۵۲۹، تحت الآية: ۲۵۳: (احتج القائلون بأن كل الحوادث بقضاء الله وقدره.... إلخ). وفي "المسامرة" بشرح "المسامرة"، ص ۱۳۰: (أن فعل العبد وإن كان كسباً له فهو) واقع (بمشيئة الله) تعالى (وإرادته). وفي "منح الروض الأزهر"، ص ۴۱: (ولا يكون في الدنيا ولا في الآخرة شيء إلا بمشيئته) أي: مقروناً بإرادته.

①..... ﴿لَا يَكْتَلِفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ پ ۳، البقرة: ۲۸۶۔

②..... فـي "الحديقة الندية" شرح "الطريقة المحمدية"، ج ۱، ص ۲۴۹: (ولا يجب) أي: لا يلزم (عليه) تعالى (شيء) لغيره سبحانه من ثواب أو عقاب أو فعل صلاح أو أصلح أو فساد أو أفسد بل هو الفاعل العدل المختار، ويخلق الله ما يشاء ويعتار، وفي "شرح الطوالع" للإصفهاني: وأما أصحابنا فقالوا: الثواب على الطاعة فضل من الله تعالى والعقاب على المعصية عدل منه تعالى، وعمل الطاعة دليل على حصول الثواب وفعل المعصية علامة العقاب، ولا يكون الثواب على الطاعة واجباً على الله تعالى ولا العقاب على المعصية؛ لأنه لا يجب على الله شيء، وكل ميسر لما خلق له فالمطيع موفق ميسر لما خلق له وهو الطاعة، والعاصي ميسر لما خلق له وهو المعصية وليس للعبد في ذلك تأني.

③..... ﴿قَالَ لَا يَأْمُرُ﴾ پ ۳۰، البروج: ۱۶۔ في "حاشية الصاوي"، پ ۳۰، البروج: تحت الآية: ۱۶ (قوله: ﴿قَالَ لَا يَأْمُرُ﴾) أي بصيغة (قَالَ) إشارة للكثرة، والمعنى: يفعل ما يريد، ولا يعترض عليه ولا يفتيه غالب، فيدخل أوليائه الجنة لا يمنعه مانع، ويدخل أعداءه النار لا ينصرهم منه ناصر، وفي هذه الآية دليل على أن جميع أفعال العباد مخلوقة لله تعالى، ولا يجب عليه شيء، لأن أفعاله بحسب إرادته). ج ۶، ص ۲۳۴۲۔

④..... ﴿لَا تَجِدُ نَجْمًا لِكَلِمَاتِ اللَّهِ﴾ پ ۱۱، يونس: ۶۴۔

﴿مَا يَنْدُلُ الْقَوْلُ لَدُنِّي﴾ پ ۲۶، ق: ۲۹۔

في "تفسير روح البيان"، پ ۲۶، ق: ۲۹، ج ۹، ص ۱۲۵، تحت الآية: ﴿مَا يَنْدُلُ الْقَوْلُ لَدُنِّي﴾ أي: لا يغير قولني في الوعد والوعيد).

وفي "تفسير ابن كثير"، پ ۱۱، يونس، تحت الآية: ۶۴: ﴿لَا تَجِدُ نَجْمًا لِكَلِمَاتِ اللَّهِ﴾ أي: هذا الوعد لا يدل ولا

يخلف ولا يغير بل هو مقرر مثبت كائن لا محالة). ج ۴، ص ۲۴۵۔

اُس نے وعدہ فرمایا ہے کہ کفر کے سوا ہر چھوٹے بڑے گناہ کو جسے چاہے معاف فرما دے گا۔^(۱)

۲۹

اُس کے ہر فعل میں کثیر حکمتیں ہیں، خواہ ہم کو معلوم ہوں یا نہ ہوں اور اُس کے فعل کے لیے غرض نہیں، کہ غرض اُس فائدہ کو کہتے ہیں جو فاعل کی طرف رجوع کرے، نہ اُس کے فعل کے لیے غایت، کہ غایت کا حاصل بھی وہی غرض ہے اور نہ اُس کے افعال علت و سبب کے محتاج، اُس نے اپنی حکمت بالغہ کے مطابق عالم اسباب میں مسببات کو اسباب سے ربط فرما دیا ہے^(۲)، آنکھ دیکھتی ہے، کان سنتا ہے، آگ جلاتی ہے، پانی پیاس بجھاتا ہے، وہ چاہے تو آنکھ سنے، کان دیکھے، پانی جلائے، آگ پیاس بجھائے، نہ چاہے تو لاکھ آنکھیں ہوں دن کو پہاڑ نہ سوجھے، کروڑ آگیں ہوں ایک تنکے پر داغ نہ آئے۔^(۳) کس قہر کی آگ تھی جس میں ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو کافروں نے ڈالا...! کوئی پاس نہ جاسکتا تھا، گو پھن میں رکھ کر پھینکا، جب آگ کے مقابل پہنچے، جبریل امین علیہ الصلوٰۃ والسلام حاضر ہوئے اور عرض کی: ابراہیم کچھ حاجت ہے؟ فرمایا: ہے مگر نہ تم سے،.....

= وفي "تفسير الطبري"، تحت الآية: ٦٤: (وَأَمَّا قَوْلُهُ: ﴿رَبِّهِمْ يَذَلِّ لِيْلَتِ لَيْسَ﴾، فَإِنَّ مَعْنَاهُ: إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَخْلُفُ لُوعْدَهُ، وَلَا يَتَغَيَّرُ لِقَوْلِهِ عَمَّا قَالَ، وَلَكِنَّهُ يَمْضِي لِحَقِّقِهِ مَوَاعِيدُهُ وَيَنْجِزُهَا لَهُمْ)، ج ٦، ص ٥٨٢.

① ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ پ ٥، النساء: ٤٨.

② في "المسامرة"، لله تعالى في كل فعل حكمة، ص ٢١٥-٢١٦: (وَأَعْلَمُ أَنَّ قَوْلَنَا لَهُ) سبحانه وتعالى (في كل فعل حكمة ظهرت) تلك الحكمة (أو خفيت) فلم تظهر (ليس هو) أي: الحكمة (بمعنى الغرض)، وتذكير الضمير باعتبار أَنَّ الحكمة معنى، ويصح أن يكون الضمير لقولنا، أي: ليس قولنا إِنَّ لَهُ حكمة بمعنى أَنَّ لَهُ غرضاً، هذا (إن فسر الغرض) بفائدة ترجع إلى الفاعل، فإن فعله تعالى وخلق العالم لا يعلل بالأغراض) بهذا التفسير للغرض؛ (لأنه) أي: الفعل لغرض بهذا التفسير يقتضي استكمال الفاعل بذلك الغرض؛ لأن حصوله للفاعل أولى من عدمه... (وإن فسر الغرض) بفائدة ترجع إلى غيره) تعالى، بأن يدرك رجوعها إلى ذلك الغير كما نقل عن الفقهاء من: أَنَّ أفعالاً تعالى لمصالح ترجع إلى العباد تفضلاً منه (فقد تنفي أيضاً إرادته من الفعل) نظراً إلى تفسير الغرض بالعلّة الغائية التي تحمل الفاعل على الفعل؛ لأنه يقتضي أن يكون حصوله بالسبب إليه تعالى أولى من لا حصوله، فيلزم الاستكمال المحذور (وقد تجوز) إرادته من الفعل نظراً إلى أَنه منفعة مترتبة على الفعل، لا علّة غائية حاملة على الفعل حتى يلزم الاستكمال المحذور (والحكمة على هذا) التفسير (أعم منه) أي: من الغرض؛ لأنها إذا غيّبت إرادتها من الفعل سميت غرضاً، وإذا جوزت كانت حكمة لا غرضاً).

③ "الفتاوى الرضوية"، ج ١، ص ٤٩٠. (رضا اكيدي بمبئي).

عرض کی: پھر اُسی سے کہیے جس سے حاجت ہے، فرمایا:

”عِلْمُهُ بِحَالِي كَفَانِي عَنْ سُؤَالِي“ (1)

(2) اظہار احتیاج خود آنجا چہ حاجت ست۔

ارشاد ہوا:

﴿يَا اِبْرَاهِيْمُ كُنْ بَرًّا وَاَسْلَمَا عَلٰى اِبْرٰهِيْمَ ۝﴾ (3)

”اے آگ! ٹھنڈی اور سلامتی ہو جا ابراہیم پر۔“

اس ارشاد کو سن کر روئے زمین پر جتنی آگیں تھیں سب ٹھنڈی ہو گئیں کہ شاید مجھی سے فرمایا جاتا ہو (4) اور یہ تو ایسی

ٹھنڈی ہوئی کہ علماء فرماتے ہیں کہ اگر اس کے ساتھ ﴿وَسَلَامًا﴾ کا لفظ نہ فرما دیا جاتا کہ ابراہیم پر ٹھنڈی اور سلامتی ہو جاتا تو اتنی ٹھنڈی ہو جاتی کہ اُس کی ٹھنڈک ایذا دیتی۔ (5)

① ”ملفوظات“، حصہ ۳، ص ۳۶۳۔ یعنی: اس کا میرے حال کو جاننا یہی مجھے کفایت کرتا ہے میرے سوال کرنے سے۔

② اپنی حاجت کے اظہار کی وہاں کیا حاجت ہے!

③ پ ۱۷، الانبیاء: ۶۹۔

④ فی ”التفسیر الکبیر“، پ ۱۷، الانبیاء، ج ۸، ص ۱۵۸، تحت الآیة: ۶۹: (أَمَّا كَيْفِيَّةُ الْقِصَّةِ فَقَالَ مُقَاتِلٌ: لَمَّا اجْتَمَعَ نَمْرُودُ وَقَوْمُهُ لِاحْتِرَاقِ إِبْرَاهِيمَ حَبْسُوهُ فِي بَيْتٍ وَبَنُوا بَنِيَانًا كَالْحَظِيرَةِ، وَذَلِكَ قَوْلُهُ: ﴿يَا اِبْرٰهِيْمُ كُنْ بَرًّا وَاَسْلَمَا عَلٰى اِبْرٰهِيْمَ ۝﴾، ثُمَّ جَمَعُوا لَهُ الْحَطَبَ الْكَبِيرَ حَتَّى اَنَّ الْمَرْأَةَ لَوْ مَرَضَتْ قَالَتْ: اِنْ عَافَانِي اللّٰهُ لَأَجْعَلَنَّ حَطْبًا لِإِبْرَاهِيمَ، وَنَقَلُوا لَهُ الْحَطَبَ عَلَى الدُّوَابِّ أَرْبَعِينَ يَوْمًا، فَلَمَّا اشْتَعَلَتِ النَّارُ اشْتَدَّتْ وَصَارَ الْهَوَاءُ بِحَيْثُ لَوْ مَرَّ الطَّيْرُ فِي أَقْصَى الْهَوَاءِ لَاحْتَرَقَ، ثُمَّ أَخَذُوا إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامَ وَرَفَعُوهُ عَلَى رَأْسِ الْبَنِيَانِ وَقِيدُوهُ، ثُمَّ اتَّخَذُوا مَنَحْنِيقًا وَوَضَعُوهُ فِيهِ مَقِيدًا مَغْلُولًا، فَصَاحَتْ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِلَّا الثَّقَلَيْنِ صَبِيحَةً وَاحِدَةً..... فَلَمَّا أَرَادُوا الْبَقَاءَ فِي النَّارِ..... وَضَعُوهُ فِي الْمَنَحْنِيقِ وَرَمَوْا بِهِ النَّارَ، فَأَتَاهُ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقَالَ: يَا إِبْرَاهِيمُ هَلْ لَكَ حَاجَةٌ، قَالَ: أَمَّا إِلَيْكَ فَلَا؟ قَالَ: فَاَسْأَلُ رَبِّكَ، قَالَ: حَسْبِيَ مِنْ سُؤَالِي، عِلْمُهُ بِحَالِي، فَقَالَ اللّٰهُ تَعَالَى: ﴿يَا اِبْرٰهِيْمُ كُنْ بَرًّا وَاَسْلَمَا عَلٰى اِبْرٰهِيْمَ ۝﴾. قَالَ: وَلَمْ يَبْقَ يَوْمٌ فِي الدُّنْيَا نَارٌ إِلَّا خَفَّتْ)، ملقطاً.

⑤ فی ”تفسیر ابن کثیر“، پ ۱۷، الانبیاء، ج ۵، ص ۳۰۹، تحت الآیة: ۶۹، (قال ابن عباس، وأبو العالية: لولا أن الله

عز وجل قال: ﴿وَسَلَامًا﴾ لأذى إبراهيم بردها).

عقائد متعلقہ نبوت

مسلمان کے لیے جس طرح ذات و صفات کا جاننا ضروری ہے، کہ کسی ضروری کا انکار یا محال کا اثبات اسے کافر نہ کر دے، اسی طرح یہ جاننا بھی ضروری ہے کہ نبی کے لیے کیا جائز ہے اور کیا واجب اور کیا محال، کہ واجب کا انکار اور محال کا اقرار موجب کفر ہے اور بہت ممکن ہے کہ آدمی نادانی سے خلاف عقیدہ رکھے یا خلاف بات زبان سے نکالے اور ہلاک ہو جائے۔

۱۔ نبی اُس بشر کو کہتے ہیں جسے اللہ تعالیٰ نے ہدایت کے لیے وحی بھیجی ہو ^(۱) اور رسول بشر ہی کے ساتھ خاص نہیں بلکہ ملائکہ میں بھی رسول ہیں۔ ^(۲)

۲۔ انبیاء سب بشر تھے اور مرد، نہ کوئی جنم نبی ہوا نہ عورت۔ ^(۳)

۳۔ اللہ عزوجل پر نبی کا بھیجتا واجب نہیں، اُس نے اپنے فضل و کرم سے لوگوں کی ہدایت کے لیے انبیاء بھیجے۔ ^(۴)

۱۔ فی "شرح المقاصد"، المبحث الأول فی تعريف النبی والرسول: (النبي إنسان بعثه الله لتبليغ ما أوحى إليه) ج ۳، ص ۲۶۸، وفي "المعتقد المتقيد"، الباب الثاني فی النبوات، ص ۱۰۵: (المشهور: أنَّ النبي من أوحى إليه بشرع، وإن أمر بالتبليغ أبطأ فرسول).

۲۔ ﴿وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا اسْلُبُوا آلَهُمْ وَوَحْيَهُمْ وَرَأْسَهُمْ﴾ پ ۱۲، ہود: ۶۹۔
فی "تفسیر الطبری"، پ ۱۲، ہود: تحت الآیہ ۶۹: (قال أبو جعفر: يقول تعالى ذكره: ﴿وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا﴾ من الملائكة وهم فيما ذكر، كانوا جبريل وملكين آخرين، وقيل: إنَّ الملكين الآخرين كانا ميكائيل وإسرافيل معه)، ج ۷، ص ۶۷۔
﴿الْحَسْبُ لِلَّهِ قَاطِرُ السُّبُوتِ وَالْأَرْضُ مِنْ جَاعِلِ الْمَلَكِئَةِ مُسْلًا﴾ پ ۲۲، فاطر: ۱۔
فی "الجامع لأحكام القرآن" للقرطبي، ج ۷، الجزء الرابع عشر، ص ۲۳۳، تحت الآیہ: ﴿جَاعِلِ الْمَلَكِئَةِ مُسْلًا﴾ الرسل منهم جبريل وميكائيل وإسرافيل وملئک الموت، صلى الله عليهم أجمعين).

۳۔ ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِيَ إِلَيْهِمْ﴾ پ ۱۳، يوسف: ۱۰۹۔
فی "الجامع لأحكام القرآن" للقرطبي، پ ۱۲، يوسف، تحت هذه الآیہ: (قال الحسن: لم يبعث الله نبياً من أهل البادية قط، ولا من النساء، ولا من الجن) ج ۵، الجزء التاسع، ص ۱۹۳۔

۴۔ فی "شرح المقاصد"، المقصد السادس، المبحث الأول فی تعريف النبی والرسول، ج ۳، ص ۲۶۸: (النبي إنسان بعثه الله لتبليغ ما أوحى إليه،..... والبعثة لتضمنها مصالح لا تخصي لطف من الله تعالى ورحمة يختص بها من يشاء من عباده من غير وجوب عليه).

وفي "المعتمد المستند"، ص ۹۸: قال الإمام أحمد رضا خان عليه رحمة الرحمن: (لا يجب على الله سبحانه بعث الرسل).

نہی ہونے کے لیے اُس پر وحی ہونا ضروری ہے، خواہ فرشتہ کی معرفت ہو یا بلا واسطہ۔⁽¹⁾

بہت سے نبیوں پر اللہ تعالیٰ نے صحیفے اور آسمانی کتابیں اتاریں، اُن میں سے چار کتابیں بہت مشہور

ہیں: ”تورات“ حضرت موسیٰ علیہ السلام پر، ”زبور“ حضرت داؤد علیہ السلام پر، ”انجیل“ حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر، ”قرآن عظیم“ کہ سب سے افضل کتاب ہے، سب سے افضل رسول حضور پر نور احمد مجتبیٰ محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر۔⁽²⁾ کلام الہی میں بعض کا بعض سے افضل ہونا اس کے یہ معنی ہیں کہ ہمارے لیے اس میں ثواب زائد ہے، ورنہ اللہ (عزوجل) ایک، اُس کا کلام ایک، اُس میں افضل و مفضول کی گنجائش نہیں۔⁽³⁾

① ﴿وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكْتَسِبَ اللَّهُ الْأَوْحِيَ أَوْ مِنْ ذِمَّةِ آيٍ جَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِأُذُنٍ مِمَّا يَشَاءُ ۚ إِنَّهُ عَلَىٰ حَكِيمٍ﴾
پ ۲۵، الشوری: ۵۱۔

فہی ”المنتقد المنتقد“، ص ۶۰-۶۱: (قال السنوسي في ”شرح الجزائرية“: مرجع النبوة عند أهل الحق إلى اصطفاء الله تعالى عبداً من عباده بالوحي إليه، فالنبوة اختصاص بسمع وحي من الله بواسطة الملك أو دونه).

وفہی ”تسيم الرياض“، القسم الأول في تعظيم العلي الأعلى لقدّر النبي ﷺ، ج ۳، ص ۴۴: (والإعلام من الله تعالى ”بخواص النبوة“ أي: ما يختص بالنبوة الشاملة للرسالة كالعضمة والوحي بواسطة الملك، أو بدونها).

② فہی ”تكميل الإيمان“، ص ۶۳: (”وله كتب أنزلها على رسله“، حتى سبحانه وتعالى را ”کتابها ست کہ ہر بعضی پیغمبران فرستادہ دیگر آن را بہتایعت..... واز میان ”کتابها نیز چہار ”کتاب اعظم و اشہر است“ ”منہا التوراة“ یکسی زان ”کتابهای آسمانی نودیت است کہ ہر موسی علیہ السلام منزل شدہ“ ”والزبور“ دیگر زیور است کہ ہر داؤد علیہ السلام نزول یافتہ“ ”والانجیل“ کہ ہر عیسی علیہ السلام فرور آمدہ..... ”والقرآن العظیم“ زیورہ و خلاصہ جمیع کتب سماوی قرآن مجید و فرقان عظیم است کہ ہر سید رسل و خاتم النبیا علیہ من الصلاۃ افضلہا والتحيات اکملہا)، ملقطاً.

یعنی: حق تبارک و تعالیٰ کی کتابیں ہیں جن کو اس نے اپنے بعض رسولوں پر نازل فرمایا اور دوسروں کو ان کی پیروی کا حکم دیا، ان میں سے چار کتابیں بڑی اور بہت مشہور ہیں، ان میں سے ایک تورات ہے جو حضرت موسیٰ علیہ السلام پر نازل ہوئی۔ دوسری زبور ہے جو حضرت داؤد علیہ السلام پر نازل ہوئی، تیسری انجیل ہے جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر نازل ہوئی، اور چوتھی قرآن مجید فرقان عظیم ہے جو تمام آسمانی کتابوں کا خلاصہ ہے اور سب سے افضل رسول خاتم النبیا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر نازل ہوئی۔

③ فہی ”تفسير الخازن“، پ ۳، البقرة، تحت الآية: ۲۵۵: (من أجاز تفضيل بعض القرآن على بعض من العلماء والمتكلمين قالوا: هذا التفضيل راجع إلى عظم أحر القارئ أو جزيل ثوابه وقول: إن هذه الآية أو هذه السورة أعظم أو أفضل بمعنى أن الثواب المتعلق بها أكثر وهذا هو المختار)، ج ۱، ص ۱۹۵۔

۶

سب آسمانی کتابیں اور صحیفے حق ہیں اور سب کلام اللہ ہیں، اُن میں جو کچھ ارشاد ہوا سب پر ایمان ضروری ہے^(۱)، مگر یہ بات البتہ ہوئی کہ اگلی کتابوں کی حفاظت اللہ تعالیٰ نے اُمت کے سپرد کی تھی، اُن سے اُس کا حفظ نہ ہو سکا، کلام الہی جیسا اُترا تھا اُن کے ہاتھوں میں ویسا باقی نہ رہا، بلکہ اُن کے شریروں نے تو یہ کیا کہ اُن میں تحریفیں کر دیں، یعنی اپنی خواہش کے مطابق گھٹا بڑھا دیا۔^(۲)

لہذا جب کوئی بات اُن کتابوں کی ہمارے سامنے پیش ہو تو اگر وہ ہماری کتاب کے مطابق ہے، ہم اُس کی تصدیق کریں گے اور اگر مخالف ہے تو یقیناً جائیں گے کہ یہ اُن کی تحریفات سے ہے اور اگر موافقت، مخالفت کچھ معلوم نہیں تو حکم ہے کہ ہم اس بات کی نہ تصدیق کریں نہ تکذیب، بلکہ یوں کہیں کہ:

وفي التبراس، بيان الكتب المنزلة، ص ۲۹۱: (أَنَّ الْقُرْآنَ كَلَامَ وَاحِدٍ)، أي: في درجة واحدة من الفضيلة (لا يتصور فيه تفضيل)، من حيث إنه كلام الله سبحانه؛ لأن هذا الشرف يعم الآيات والصور كلها (ثم باعتبار القراءة والكتابة يجوز أن يكون بعض الصور أفضل كما ورد في الحديث، وحقيقة التفضيل أن قراءته أفضل لما أنه أنفع) من حيث كثرة الثواب والنفحات من المكروهات، ملقطاً.

① في "تفسير الخازن"، ج ۱، ص ۲۸۵، ج ۱، ص ۲۲۵: (الإيمان بكتبه فهو أن يؤمن بأن الكتب المنزلة من عند الله هي وحي الله إلى رسله، وأنها حق وصدق من عند الله بغير شك ولا ارتياب).

في "تفسير الخازن"، ج ۱، ص ۹۴: (﴿وَمَا أَوْفَىٰ مُوسَىٰ﴾ يعني التوراة ﴿وَوَيْبَسَىٰ﴾ يعني الإنجيل ﴿وَمَا أَوْفَىٰ هَارُونَ﴾ يعني زبور داود والمعنى آمناً أيضاً بالتوراة والإنجيل والكتب التي أوتي جميع النبيين وصدقنا أن ذلك كله حق وهدى ونور وأن الجميع من عند الله).

② ﴿إِنَّا خُسْنُ نَزْلِكَ الَّذِي نَزَّلْنَا وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ ج ۱، ص ۱۴، الحجر: ۹.

في "تفسير الخازن"، تحت الآية: (﴿وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ الضمير في: ﴿لَهُ﴾ يرجع إلى الذكر يعني، وإنا للذكر الذي أنزلناه على محمد لحافظون يعني من الزيادة فيه، والنقص منه والتغيير والتبديل والتحريف، فالقرآن العظيم محفوظ من هذه الأشياء كلها لا يقدر أحد من جميع الخلق من الجن والإنس أن يزيد فيه، أو ينقص منه حرفاً واحداً أو كلمة واحدة، وهذا مستحص بالقرآن العظيم بخلاف سائر الكتب المنزلة فإنه قد دخل على بعضها التحريف والتبديل والزيادة والنقصان ولما تولى الله عز وجل حفظ هذا الكتاب بقي مصوناً على الأبد محروساً من الزيادة والنقصان، ج ۳، ص ۹۵.

”اَمَنْتُ بِاللّٰهِ وَمَلَفِكِيْهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ.“

”اللہ (عزوجل) اور اُس کے فرشتوں اور اُس کی کتابوں اور اُس کے رسولوں پر ہمارا ایمان ہے۔“ (1)

چونکہ یہ دین ہمیشہ رہنے والا ہے، لہذا قرآن عظیم کی حفاظت اللہ عزوجل نے اپنے ذمہ رکھی، فرماتا ہے:

﴿ اِنَّا لَنَحْنُ نُّزِّلُ الْكِتٰبَ وَاِنَّا لَءَنَّا لَمُحْفٰظُوْنَ ۝﴾ (2)

”بے شک ہم نے قرآن اتارا اور بے شک ہم اُس کے ضرور نگہبان ہیں۔“

لہذا اس میں کسی حرف یا نقطہ کی کمی بیشی محال ہے، اگرچہ تمام دنیا اس کے بدلنے پر جمع ہو جائے تو جو یہ کہے کہ اس میں کے کچھ پارے یا سورتیں یا آیتیں بلکہ ایک حرف بھی کسی نے کم کر دیا، یا بڑھا دیا، یا بدل دیا، قطعاً کافر ہے، کہ اس نے اُس

1 ﴿ وَلَا تُجَادِلُوْا اَهْلَ الْكِتٰبِ اِلَّا بِالَّتِيْ هِيَ اَحْسَنُ ۚ اِلَّا الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا مِنْهُمْ وَقَوْلُوْا اٰمَنَّا بِالَّذِيْ اُنْزِلَ اِلَيْنَا وَ اُنْزِلَ اِلَيْكُمْ وَالْهُتٰوٰهَ الْهٰكُمَ وَاحِدًا وَنَحْنُ لَدُنْهُمْ سٰلِمُوْنَ ۝﴾ ب ۲۱، العنکبوت: ۴۶.

فی ”تفسیر ابن کثیر“، ج ۶، ص ۲۵۶، تحت هذه الآية: (أن أبا نُمْلَةَ الأنصاري أخيره، أنه بينما هو جالس عند رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءه رجل من اليهود، فقال: يا محمد، هل تتكلم هذه الحنابلة؟ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((اللَّهُ أعلم))، قال اليهودي: أنا أشهد أنها تتكلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((إذا حدثكم أهل الكتاب فلا تصدقوهم ولا تكذبوهم، وقولوا: آمنا بالله وكتبه ورسله، فإن كان حقاً لم تكذبوهم، وإن كان باطلاً لم تصدقوهم)).

فی ”صحیح البخاری“، کتاب التفسیر، باب ﴿ قَوْلُوا اٰمَنَّا بِالَّذِيْ وَاَمَّا اُنْزِلَ اِلَيْنَا ﴾، الحديث: ۴۴۸۵، ج ۳، ص ۱۶۹: عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: كان أهل الكتاب يقرءون التوراة بالعبرانية ويفسرونها بالعربية لأهل الإسلام، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم وقولوا: ﴿ اٰمَنَّا بِاللّٰهِ وَاَمَّا اُنْزِلَ اِلَيْنَا ﴾)).

و ”مشكاة المصابيح“، كتاب الإيمان، باب الاعتصام بالكتاب والسنة، انفصل الأول، الحديث: ۱۵۵، ج ۱، ص ۵۱. فی ”المراقبة“ للقارئ، ج ۱، ص ۳۹۱، تحت هذا الحديث: (قال رسول الله: ((لا تصدقوا)) أي: فيما لم يتبين لكم صدقه لاحتمال أن يكون كذباً وهو الظاهر أن أحوالهم ((أهل الكتاب)) أي: اليهود والنصارى؛ لأنهم حرقوا كتابهم ((ولا تكذبوهم)) أي: فيما حدثوا من التوراة والإنجيل ولم يتبين لكم كذبه لاحتمال أن يكون صدقاً وإن كان نادراً؛ لأن الكذب قد يصدق وفيه إشارة إلى التوقف فيما أشكل من الأمور والعلوم.

2 ب ۱۴، المحجر: ۹.

آیت کا انکار کیا جو ہم نے ابھی لکھی۔^(۱)

﴿۸﴾ قرآن مجید، کتاب اللہ ہونے پر اپنے آپ دلیل ہے کہ خود اعلان کے ساتھ کہہ رہا ہے:

﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ ۚ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا النَّاسَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ ۚ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ۝﴾ (۲)

”اگر تم کو اس کتاب میں جو ہم نے اپنے سب سے خاص بندے (محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) پر اتاری کوئی شک ہو تو اس کی مثل کوئی چھوٹی سی سورت کہہ لاؤ اور اللہ کے سوا اپنے سب حمایتیوں کو بلا لاؤ اگر تم سچے ہو تو اگر ایسا نہ کر سکو اور ہم کہہ دیتے ہیں ہرگز ایسا نہ کر سکو گے تو اس آگ سے ڈرو جس کا ایندھن آدمی اور پتھر ہیں، جو کافروں کے لیے تیار کی گئی ہے۔“

لہذا کافروں نے اس کے مقابلہ میں جی توڑ کوششیں کیں، مگر اس کی مثل ایک سطر نہ بنا سکے نہ بنا سکیں۔^(۳)

مسئلہ: اگلی کتابیں انبیاء کی زبان سے یاد ہوتیں^(۴)، قرآن عظیم کا مجزہ ہے کہ مسلمانوں کا بچہ بچہ یاد کر لیتا ہے۔^(۵)

①..... فی ”منح الروض الأزهر“، فصل فی القراءة والصلاة، ص ۱۶۷: (من جحد القرآن، أي: كلّه أو سورة منه أو آية، قلت: وكذا كلمة أو قراءة متواترة، أو زعم أنها ليست من كلام الله تعالى كفره، يعني: إذا كان كونه من القرآن محمداً عليه مثل البسملة في سورة النمل، بخلاف البسملة في أوائل السور، فإنها ليست من القرآن عند المالكية على خلاف الشافعية، وعند المحققين من الحنفية أنها آية مستقلة أنزلت للفصل). فی ”الشفاء“، فصل فی بیان ما هو من المقالات كفره الجزء الثاني، ص ۲۸۹: (وكذلك كافر من أنكر القرآن أو حرفاً منه أو غير شيئاً منه أو زاد فيه)، ملخصاً.

”الفتاوى الرضوية“، كتاب السير، ج ۱۴، ص ۲۵۹-۲۶۲.

②..... ہ ۱، البقرة: ۲۳-۲۴.

③..... فی ”النبراس“، الدلائل علی نبوة عاتم الأنبياء علیہ السلام، ص ۲۷۵: (فإن الله تعالى دعاهم أولاً لمعارضة جميعه حيث قال: ﴿فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ﴾ ثم قال: ﴿فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ﴾، ثم قال: ﴿فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ﴾، فحجروا عن الكل (مع) تهالكهم على ذلك) أي: حرصهم على المعارضة.

④..... فی ”تفسير روح البيان“، ہ ۲۱، العنكبوت، تحت الآية ۴۹: (قال الكاشفي: يعني: كونه محفوظاً في الصدور من خصائص القرآن لأن من تقدم كانوا لا يقرؤون كتبهم إلا نظراً، فإذا طبقوها لم يعرفوا منها شيئاً سوى الأنبياء) ج ۶، ص ۴۸۱.

⑤..... ﴿وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ﴾ ہ ۲۷، القمر: ۱۷.

۹

قرآن عظیم کی سات قراتیں سب سے زیادہ مشہور اور متواتر ہیں^(۱)، ان میں معاذ اللہ کہیں اختلاف معنی نہیں^(۲)، وہ سب حق ہیں، اس میں امت کے لیے آسانی یہ ہے کہ جس کے لیے جو قراءت آسان ہو وہ پڑھے^(۳) اور حکم یہ ہے کہ جس ملک میں جو قراءت رائج ہے عوام کے سامنے وہی پڑھی جائے، جیسے ہمارے ملک میں قراءت عاصم بروایت حفص، کہ لوگ ناواقف سے انکار کریں گے اور وہ معاذ اللہ کفر ہوگا۔^(۴)

فی "تفسیر الحازن"، ج ۴، ص ۲۰۴، تحت الآیة: ﴿وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ﴾ ای: سہلنا القرآن ﴿لِلذِّکْرِ﴾ ای: لیتذکر و یعتبر بہ، قال سعید بن جبیر: یسرناہ للحفظ والقراءة و لیس شیء من کتب اللہ تعالیٰ یقرأ کلہ ظاہراً إلا القرآن، ﴿فَهَلْ مِنْ مُدَّکِرٍ﴾ ای: منعظ بحسوا عظمہ، و فیہ الحث علی تعلیم القرآن والاشتغال بہ؛ لآنہ قد یسرہ اللہ و سہلہ علی من یشاء من عباده بحیث یسہل حفظہ للصفیر و الکبیر و العربی و العجمی و غیرہم۔

اعلیٰ حضرت عظیم المرتبت مولانا الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن "فتاویٰ رضویہ" میں فرماتے ہیں: کچھ عجب نہیں کہ مولیٰ عزوجل بعض نعمتیں بعض انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کو عطا فرمائے اگلی امتوں میں نبی کے سوا کسی کو نہ ملتی ہوں مگر اس امت مرحومہ کے لیے انہیں عام فرمادے جیسے: کتاب اللہ کا حافظ ہونا کرام سابقہ میں خاصۃ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام تھا اس امت کے لیے رب عزوجل نے قرآن کریم حفظ کیلئے آسان فرمادیا کہ دس دس برس کے بچے حافظ ہوتے ہیں اور ہمارے مولیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فضل ظاہر کہ اگلی امت کو وہ ملا جو صرف انبیاء کو ملا کرتا تھا علیہ و علیہم افضل الصلوٰۃ والسلام واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔ "الفتاویٰ الرضویہ"، ج ۵، ص ۶۶۔

①..... عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((انزل القرآن على سبعة أحرف، لكل آية منها ظهر و بطن، و لكل حد مطلق)). "مشكاة المصابيح"، كتاب العلم، الحديث: ۲۳۸، ج ۱، ص ۱۱۳۔

في "المعرفة"، ج ۱، ص ۴۹۹، تحت هذا الحديث: (قال ابن حجر: الجملة الأولى جاءت من رواية أحد وعشرين صحابياً، ومن ثم نص أبو عبيد على أنها متواترة أي: معني).

②..... في "فيض القدير"، ج ۲، ص ۶۹۲، تحت الحديث: ۲۵۱۲: ((إن هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف)) أي: سبع لغات أو سبعة أوجه من المعاني المتفقة باللفاظ مختلفة أو غير ذلك).

③..... قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((إن هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف فاقروا ما تيسر منه)) منقطعاً.

"صحيح مسلم"، باب بيان أن القرآن أنزل على سبعة أحرف... إلخ، الحديث: ۸۱۸، ص ۴۰۸۔

④..... في "الدر"، كتاب الصلاة، فصل في القراءة، ج ۲، ص ۳۲۰: (ويجوز بالروايات السبع، لكن الأولى أن لا يقرأ بالغرية عند العوام صيانة لدينهم). وفي "رد المحتار" تحت قوله: (بالغرية) أي: بالروايات الغريبة والإمالات؛ لأن بعض السفهاء يقولون ما لا يعلمون فيعتمدون في الإثم والشقاء، ولا ينبغي للأئمة أن يحملوا العوام على ما فيه نقصان دينهم، ولا يقرأ عندهم مثل قراءة أبي جعفر وابن عامر وعلي بن حمزة الكسائي صيانة لدينهم فلعلهم يستخفون أو يضحكون وإن كان كل القراءات والروايات صحيحة فصيحة، ومشايخنا اختاروا قراءة أبي عمرو وحفص عن عاصم). وانظر: "التتارخانية"، ج ۱، ص ۴۵۵۔

قرآن مجید نے اگلی کتابوں کے بہت سے احکام منسوخ کر دیے۔^(۱) یو ہیں قرآن مجید کی بعض آیتوں نے بعض آیت کو منسوخ کر دیا۔^(۲)

نسخ کا مطلب یہ ہے کہ بعض احکام کسی خاص وقت تک کے لیے ہوتے ہیں، مگر یہ ظاہر نہیں کیا جاتا کہ یہ حکم فلاں وقت تک کے لیے ہے، جب میعاد پوری ہو جاتی ہے تو دوسرا حکم نازل ہوتا ہے، جس سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ پہلا حکم اٹھا دیا گیا اور حقیقت دیکھا جائے تو اُس کے وقت کا ختم ہو جانا بتایا گیا۔^(۳) منسوخ کے معنی بعض لوگ باطل ہونا کہتے ہیں، یہ بہت سخت بات ہے، احکام الہیہ سب حق ہیں، وہاں باطل کی رسائی کہاں...!

۱..... ﴿أَجَلٌ لَّكُمْ لَيْلَةُ الضِّيَامِ الزَّكَاةُ إِلَى نَسَائِكُمْ﴾ [ب، البقرة: ۱۸۷]۔

فہی "الجامع لأحكام القرآن" للقرطبي، ج ۱، ص ۲۴۱، تحت الآية: (قوله تعالى: ﴿أَجَلٌ لَّكُمْ﴾ لفظ: ﴿أَجَلٌ﴾ يقتضي أنه كان محرماً قبل ذلك ثم نسخ، روى أبو داود عن ابن أبي ليلى قال: وحدثنا أصحابنا قال: وكان الرجل إذا أفطر فنام قبل أن يأكل لم يأكل حتى يصبح، قال: فجاء عمر فأراد امرأته فقالت: إني قد نمت، فظن أنها تعتل فأتاها، فجاء رجل من الأنصار فأراد طعاماً فقالوا: حتى نسحن لك شيئاً فنام، فلما أصبحوا أنزلت هذه الآية، وفيها: ﴿أَجَلٌ لَّكُمْ لَيْلَةُ الضِّيَامِ الزَّكَاةُ إِلَى نَسَائِكُمْ﴾۔

۲..... ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ الرَّسُولُ فَقَدْ مَوَّاهَتْ بَيْنَ يَدَيْكُمْ صَدَقَةٌ ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَأَظْهَرُ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ [ب، المجادلة: ۱۲]۔

فہی "روح البیان"، المجادلة، تحت الآية، الجزء الثامن والعشرون، ج ۹، ص ۴۰۵: (والآية نزلت حين أكثر الناس عليه السؤال حتى أسأموه وأملوه فأمرهم الله بتقديم الصدقة عند المناجاة فكف كثير من الناس، أما الفقير فلعمرك، وأما الغني فلشحه وفي هذا الأمر تعظيم الرسول ونفع الفقراء والزجر عن الإفراط في السؤال والتمييز بين المخلص والمنافق ومحبة الآخرة ومحبة الدنيا واختلف في أنه للتدب أو للوجوب لكنه نسخ بقوله تعالى: ﴿عَاشِقْتُمْ﴾ الآية... إلخ)۔

وفي "روح المعاني"، الجزء الثامن والعشرين، ج ۱۴، ص ۳۱۴-۳۱۵۔

﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَحَّمْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا﴾ [ب، البقرة: ۲۳۴]۔

فہی "الجامع لأحكام القرآن" للقرطبي، ج ۲، ص ۱۳۳، تحت الآية: (وأكثر العلماء على أن هذه الآية ناسخة لقوله عز وجل: ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لَهُنَّ أَزْوَاجُهُمْ مُتَّاعًا إِلَى الْوَلَدِ عَذِيرًا﴾ لأن الناس أقاموا برهة من الإسلام إذا توفي الرجل وخلف امرأته حاملًا أو صبي لها زوجها بنفقة سنة وبالسكنى ما لم تخرج فتتزوج، ثم نسخ ذلك بأربعة أشهر وعشر، وبالميراث)۔

۳..... قال الإمام أحمد رضا في "المعتمد المستند"، ص ۵۵: (والمطلق يكون في علم الله مؤبداً أو مقيداً، وهذا الأخير هو الذي يأتيه النسخ فيضن أن الحكم تبدل؛ لأن المطلق يكون ظاهره التأييد حتى سبق إلى بعض الحواطر أن النسخ رفع الحكم

قرآن کی بعض باتیں محکم ہیں کہ ہماری سمجھ میں آتی ہیں اور بعض متشابہ کہ اُن کا پورا مطلب اللہ اور اللہ کے حبیب (عز وجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے سوا کوئی نہیں جانتا۔ متشابہ کی تلاش اور اُس کے معنی کی کشاکش وہی کرتا ہے جس کے دل میں کجی (1) ہو۔ (2)

وحی نبوت، انبیاء کے لیے خاص ہے (3)، جو اسے کسی غیر نبی کے لیے مانے کا فر ہے۔ (4) نبی کو خواب میں جو چیز بتائی جائے وہ بھی وحی ہے، اُس کے جھوٹے ہونے کا احتمال نہیں۔ (5) ولی کے دل میں بعض وقت سوتے یا جاگتے میں

وَأَمَّا هُوَ بَيَانُ مَدَنِهِ عِنْدَنَا وَعِنْدَ الْمُحَقِّقِينَ، فِي "تَفْسِيرِ الصَّارَوِيِّ"، الْبَقَرَةُ، تَحْتَ الْآيَةِ: ١٠٦، ج ١، ص ٩٨: النِّسْخُ: بَيَانُ انْتِهَاءِ حُكْمِ التَّعْبُدِ. اَعْلَى حَضَرَتِ اِمَامِ اَبِلَسَنْتِ قَدَّوْی رَضَوِی، ج ١٣، ص ١٥٦ میں فرماتے ہیں: "نسخ کے یہی معنی ہیں کہ اگلے حکم کی مدت پوری ہوگئی۔" انظر للتفصیل: "الاثقان في علوم القرآن" للسيوطي، النوع ٤٧ في ناسخه ومنسوخه، ج ٢، ص ٣٢٦.

1..... نیز حائین۔

2..... ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْخُسْفَةِ وَابْتِغَاءَ تَرْغُوتٍ وَمَا يَعْلَمُونَ بِذَلِكَ إِلَّا لِلَّهِ وَالَّذِينَ يُبْغِضُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ﴾ پ ٣، آل عمران: ٧.

فِي "نُورِ الْأَنْوَارِ"، ص ٩٧: (أَنْ الْمُرَادُ بِهِ (أَيُّ: بِالْمُتَشَابِهِ) حَقٌّ وَإِنْ لَمْ نَعْلَمْهُ قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ، وَأَمَّا بَعْدَ الْقِيَامَةِ فَيَصِيرُ مَكْشُوفًا لِكُلِّ أَحَدٍ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى، وَهَذَا فِي حَقِّ الْأُمَّةِ، وَأَمَّا فِي حَقِّ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَكَانَ مَعْلُومًا وَإِلَّا تَبْطُلُ فَائِدَةُ التَّعَاظُبِ وَيَصِيرُ التَّعَاظُبُ بِالْمَهْمَلِ كَالْتَكَلُمِ بِالزُّنْحِيِّ مَعَ الْعَرَبِيِّ وَهَذَا عِنْدَنَا).

وَفِي "شَرْحِ الْحَسَامِيِّ"، ص ٢١: (فَالْمُتَشَابِهُ كَرَجُلٍ فَقَدْ عَنِ النَّاسِ حَتَّى انْقَطَعَ أَثَرُهُ وَانْقَضَى حَيْرَانُهُ وَأَقْرَانُهُ، وَحُكْمُهُ التَّوَقُّفُ فِيهِ أَبَدًا) فِي حَقِّهِ، لِأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَعْلَمُ الْمُتَشَابِهَاتِ كَمَا صَرَّحَ بِهِ فَعُورُ الْإِسْلَامِ فِي "أَصُولِهِ". انظر للتفصیل والدلائل: "انباء المحي"، ص ٥٠.

3..... فِي "الْمُعْتَقِدِ الْمُتَقَدِّمِ"، ص ١٠٥: (الْوَحْيُ قِسْمَانِ: وَحْيُ نُبُوَّةٍ، وَيَخْتَصُّ بِهِ الْأَنْبِيَاءُ دُونَ غَيْرِهِمْ).

4..... فِي "الشُّفَا"، فَصْلٌ فِي بَيَانِ مَا هُوَ مِنَ الْمَقَالَاتِ كُفْرًا، الْحِزْبُ ١٢، ص ٢٨٥: (مَنْ ادَّعَى النُّبُوَّةَ لِنَفْسِهِ أَوْ جَوَّزَ اكْتِسَابَهَا وَابْتِلَاغَ بِصِفَاءِ الْقَلْبِ إِلَى مَرْتَبَتِهَا كَالْغَلَامَةِ وَغَلَاةِ الْمُتَصَوِّفَةِ، وَكَذَلِكَ مَنْ ادَّعَى مِنْهُمْ أَنَّهُ يُوْحَى إِلَيْهِ وَإِنْ لَمْ يَدْعِ النُّبُوَّةَ فَهُوَ لَا كَلِمَهُمْ كُفْرًا مَكْذُوبًا لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَنَّهُ أَخْبَرَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ حَتَمَ النَّبِيِّينَ لَا نَبِيَّ بَعْدَهُ). مُلْتَقَطًا.

5..... ﴿إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَخِيهِ يَاقُوبَ إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كُوكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ إِنِّي لَبِئْسَ لِي سَاجِدِينَ﴾ پ ١٢، يوسف: ٤.

فِي "تَفْسِيرِ الطَّبْرِيِّ"، تَحْتَ الْآيَةِ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ: ﴿إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كُوكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ إِنِّي لَبِئْسَ لِي سَاجِدِينَ﴾

سَاجِدِينَ﴾، قَالَ: كَانَتْ رُؤْيَا الْأَنْبِيَاءِ وَحْيًا. ج ٧، ص ١٤٨.

کوئی بات القا ہوتی ہے، اُس کو الہام کہتے ہیں^(۱) اور وحی شیطانی کہ القا من جانب شیطان ہو، یہ کاہن، ساحر اور دیگر کفار و ملتان کے لیے ہوتی ہے۔^(۲)

نبوت کسی نہیں کہ آدمی عبادت و ریاضت کے ذریعہ سے حاصل کر سکے^(۳)، بلکہ محض عطائے الہی ہے، کہ جسے چاہتا ہے اپنے فضل سے دیتا ہے، ہاں! ویسا اُسی کو ہے جسے اس منصبِ عظیم کے قابل بناتا ہے، جو قبل حصولِ نبوت تمام

﴿فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيُ قَالَ يَبْنَؤُ إِلَىٰ أَمْرِي فِي السَّامِ أَوْ أَذْهَبَكَ فَأَنْظُرْ مَاذَا تَأْتِي قَالَ يَا بْتَ أَفْعَلْ مَا تُؤْمَرُ سَجِدْ لِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصُّبُورِ﴾۔ پ ۲۳، الصافات: ۱۰۲۔

فی "تفسیر الطبری"، تحت الآیة: عن قتادة، قوله: ﴿يَبْنَؤُ إِلَىٰ أَمْرِي فِي السَّامِ أَوْ أَذْهَبَكَ﴾ قال: رؤيا الأنبياء حق إذا رأوا في المنام شيئا فعلوه. وعن عبيد بن عمير، قال: (رؤيا الأنبياء وحى، ثم تلا هذه الآية: ﴿إِنِّي أَمْرِي فِي السَّامِ أَوْ أَذْهَبَكَ﴾ ج ۱، ص ۵۰۷۔

① فی "المعرفة"، كتاب العلم، ج ۱، ص ۴۴۵: (والإلهام لغة: الإيلاج، وهو علم حق يقذفه الله من الغيب في قلوب عباده).
② ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَاطِئِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا﴾ پ ۸، الأنعام: ۱۱۲۔ فی "تفسیر الطبری"، ج ۵، ص ۳۱۴، تحت الآیة: (أما قوله: ﴿يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا﴾، فإنه يعني أنه ينقي الملقى منهم القول، الذي زينه وحسنه بالباطل إلى صاحبه، ليغتر به من سمعه، فيضل عن سبيل الله). وعن السدي في قوله: ﴿يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا﴾، قال: للإنسان شيطان، وللجن شيطان، فيلقى شيطان الإنسان شيطان الجن، فيوحي بعضهم إلى بعض زخرف القول غروراً).

﴿هَلْ أَتَيْتُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ مِّنْ تَنْزِيلِ الشَّيْطَانِ﴾ تَنْزِيلٌ عَلَىٰ كُلِّ آفَاقٍ شَيْءٍ﴾ پ ۱۹، الشعراء: ۲۲۲، ۲۲۱۔

فی "تفسیر الطبری"، تحت الآیة، عن قتادة، في قوله: ﴿كُلِّ آفَاقٍ شَيْءٍ﴾ قال: هم الكهنة تسترق الجن السمع، ثم يأتون به إلى أوليائهم من الإنس). ج ۹، ص ۴۸۷۔

فی "تفسیر ابن کثیر"، تحت الآیة: ﴿هَلْ أَتَيْتُمْ﴾ أي: أحبركم ﴿عَلَىٰ مَن تَنْزِيلِ الشَّيْطَانِ﴾ تَنْزِيلٌ عَلَىٰ كُلِّ آفَاقٍ شَيْءٍ﴾ أي: كذب في قوله وهو الأفاك (الأنبياء) وهو الفاجر في أفعاله. فهذا هو الذي تنزل عليه الشياطين من الكهان وما جرى مجراهم من الكذبة الفسقة، فإن الشياطين أيضاً كذبة فسقة). ج ۶، ص ۱۵۵۔

③ فی "المعتقد المتقدم"، ص ۱۰۷: (النبوة ليست كسبية).

وفي "البواقيت والخواهر"، ص ۲۲۴: (ليست النبوة مكتسبة حتى يتوصل إليها بالنسك والرياضات كما ظنه جماعة من الحمقى، فإن الله تعالى حكى عن الرسل بقوله: ﴿قَالَتْ لَهُمْ مَّرْسُلُهُمْ إِنْ تَخُنُوا إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَىٰ مَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾ پ ۱۳، ابراهيم: ۱۱، فالنبوة إذن محض فضل الله تعالى، ملتقطاً).

اخلاقِ رفیعہ سے پاک، اور تمام اخلاقِ فاضلہ سے مزین ہو کر جملہ مدارجِ ولایت طے کر چکتا ہے اور اپنے نسب و جسم و قول و فعل و حرکات و سکنات میں ہر ایسی بات سے منزہ ہوتا ہے جو باعثِ نفرت ہو، اُسے عقلِ کامل عطا کی جاتی ہے، جو اوروں کی عقل سے بدرجہا زائد ہے^(۱)، کسی حکیم اور کسی فلسفی کی عقل اُس کے لاکھویں حصہ تک نہیں پہنچ سکتی۔^(۲)

﴿اللَّهُ أَكْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ﴾^(۳)

﴿ذَلِكَ قَوْلُ اللَّهِ يَوْمَئِذٍ يُشَاءُ ۚ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾^(۴)

اور جو اسے کسی مانے کہ آدمی اپنے کسب و ریاضت سے منصبِ نبوت تک پہنچ سکتا ہے، کافر ہے۔^(۵)

جو شخص نبی سے نبوت کا زوال جائز جانے کا فر ہے۔^(۶)

عجلہ ۱۵

۱..... فی "المسامرة" و "المسامرة"، شروط النبوة، ص ۲۲۶: (شروط النبوة: الذکورة و کونه اکمل اهل زمانه عقلاً و خلقاً و اکملهم) (فطنة وقوة رأي والسلامة من دناءة الآباء) ومن (عمر الأمهات و) السلامة من (الفسوة والعيوب المنفرة) منهم (كالبرص والحذام و) من (قلة المروءة كالأكل على الطريق و) من (دناءة الصناعة كالحمامة... إلخ) ملتقطاً.

فی "شرح المقاصد"، المبحث السادس، ج ۳، ص ۳۱۷: (النبوة مشروطة بالذکورة، و کمال العقل، وقوة الرأي، والسلامة عن المنفرات کرنا الآباء، وعهر الأمهات، وانفظاظة، ومثل البرص، والحذام، والجرف الدنينة، وکل ما یخل بالمروءة وحکمة البعثة ونحو ذلك). انظر للتفصيل: "المعتقد المنتقد"، باب: وها أنا اذكر ما يجب لهم عليهم السلام، ص ۱۱۰-۱۱۷.

۲..... عن وهب بن منبه، قال: قرأت واحداً وسبعين كتاباً فوجدت في جميعها أنَّ الله عز وجل لم يعط جميع الناس من بدء الدنيا إلى انقضائها من العقل في جنب عقل محمد صلى الله عليه وسلم إلا كحبة رمل من بين رمال جميع الدنيا، وأنَّ محمداً صلى الله عليه وسلم أرجح الناس عقلاً وأفضلهم رأياً). رواه أبو نعیم فی "الحلیة"، ج ۴، ص ۲۹-۳۰، الحديث: ۴۶۵۲.

۳..... ترجمہ کنز الایمان: اللہ خوب جانتا ہے جہاں اپنی رسالت رکھے۔ پ ۸، الانعام: ۱۲۴.

۴..... ترجمہ کنز الایمان: یہ اللہ کا فضل ہے جسے چاہے دے اور اللہ بڑے فضل والا ہے۔ پ ۲۷، الحديد: ۲۱.

۵..... فی "المعتقد المنتقد"، مسئلة: النبوة ليست كسبية... إلخ، ص ۱۰۷: (النبوة ليست كسبية، قال الثورفشتي في "المعتقد": اعتقاد حصول النبوة بالكسب كفى، ملتقطاً).

فی "اليواقيت والجواهر"، ص ۲۲۴: (وقد أفنى المالكية وغيرهم بكفر من قال: إنَّ النبوة مكتسبة، والله تعالى أعلم).

۶..... فی "المعتقد المنتقد"، مسئلة: من جوز زوال النبوة من نبي... إلخ، ص ۱۰۹: (من جوز زوال النبوة من نبي فإنه يصير كافراً، كذا في "التمهيد").

۱۲

نبی کا معصوم ہونا ضروری ہے^(۱) اور یہ عصمت نبی اور ملک کا خاصہ ہے، کہ نبی اور فرشتہ کے سوا کوئی معصوم نہیں۔^(۲) اماموں کو انبیاء کی طرح معصوم سمجھنا گمراہی و بددینی ہے۔ عصمت انبیاء کے یہ معنی ہیں کہ اُن کے لیے حفظِ الہی کا وعدہ ہولیا، جس کے سبب اُن سے صدورِ گناہ شرعاً محال ہے^(۳)،

① وفي "منح الروض الأزهر"، ص ۵۶: (الأنبياء عليهم الصلوة والسلام كلهم منزّهون) أي: معصومون، ملقطاً.

وفي "شرح التنويز"، ج ۱، ص ۱۰۸: (ذهب جماعة من أهل التحقيق والنظر من الفقهاء والمتكلمين من أئمتنا إلى عصمتهم من الصفات كعصمتهم من الكبائر)

② في "المعتقد المتقدم"، ص ۱۱۰: (فمنه العصمة: وهي من خصائص النبوة على مذهب أهل الحق).

في "الحجائك في أخبار الملائكة"، ص ۸۲: (أجمع المسلمون على أن الملائكة مؤمنون فضلاء، واتفق أئمة المسلمين أن حكم المرسلين منهم حكم النبيين سواء في العصمة مما ذكرنا عصمتهم منه، وأنهم في حق الأنبياء والتبليغ إليهم كالأنبياء مع الأئمّة واختلفوا في غير المرسلين منهم فذهبت طائفة إلى عصمة جميعهم عن المعاصي واحتجوا بقوله تعالى: ﴿لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾، ويقولون: ﴿وَمَا مَنَّا إِلَّا أَن نَّقُودَ قُلُوبَهُمْ﴾، وَأَنَّ النَّاسَ خَافُونَ، وَأَنَّ النَّاسَ السَّخُونَ، ويقولون: ﴿وَمَنْ عِنْدَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي وَلَا يَسْتَحْزِنُونَ﴾، يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْطُرُونَ، ونحوه من السمعيّات، وذهبت طائفة إلى أن هذا خصوص المرسلين منهم والمقرّبين، والصواب عصمة جميعهم وتنزيه نصابهم الرفيع عن جميع ما يحطّ من رتبهم ومنزلتهم عن جليل مقدّارهم، ملقطاً، و"الشفا"، فصل في القول في عصمة الملائكة، ج ۲، ص ۱۷۴-۱۷۵.

وفي "منح الروض الأزهر"، ص ۱۲: (وملائكته) بأنهم عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون، وأنهم معصومون ولا يعصون الله).

وفي "النبراس"، ص ۲۸۷: (والملائكة عباد الله تعالى العاملون بأمره) يريد أنهم معصومون وقد اختلف في عصمتهم فالمختار أنهم معصومون عن كل معصية.

وفي "الحديقة الندية" شرح "الطريقة المحمدية"، ج ۱، ص ۲۹۰: ("أن الملائكة" الذين هم عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون) لا يعملون قط ما لم يأمرهم به قاله البيضاوي (لا يوصفون) أي: الملائكة عليهم السلام (بمعصية) صغيرة ولا كبيرة، لأنهم كالأنبياء معصومون).

وفي "الفتاوى الرضوية"، ج ۱۴، ص ۱۸۷: (بشر من أنبياء عليهم الصلوة والسلام کے سوا کوئی معصوم نہیں)۔

③ انظر للتفصيل: "نسيم الرياض في شرح شفاء القاضي عياض"، الباب الأول فيما يجب للأنبياء عليهم الصلاة والسلام، ويمتنع أو يصح من الأحوال... إلخ، فصل في عصمة الأنبياء قبل النبوة من الجهل... إلخ، ج ۵، ص ۱۴۴-۱۹۳-۳۳۷.

بخلاف ائمہ^(۱) واکابر اولیاء کہ اللہ عزوجل انھیں محفوظ رکھتا ہے، اُن سے گناہ ہوتا نہیں، مگر ہو تو شرعاً محال بھی نہیں۔^(۲)

فقہ ۱۷

انبیاء علیہم السلام شرک و کفر اور ہر ایسے امر سے جو خلق کے لیے باعثِ نفرت ہو، جیسے کذب و خیانت و جہل وغیرہ اوصافِ ذمیرہ^(۳) سے، نیز ایسے افعال سے جو وجاہت اور مروت کے خلاف ہیں قبلِ نبوت اور بعدِ نبوت بالاجماع معصوم ہیں اور کبار سے بھی مطلقاً معصوم ہیں اور حق یہ ہے کہ تہذیبِ صفائے سے بھی قبلِ نبوت اور بعدِ نبوت معصوم ہیں۔^(۴)

①..... فی "شرح المقاصد"، المقصد السادس، المبحث الثاني، الشروط التي تحب في الإمام، ج ۳، ص ۴۸۴: (واحتج أصحابنا على عدم وجوب العصمة بالاجماع على إمامة أبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم مع الإجماع على أنهم لم تحب عصمتهم، وإن كانوا معصومين بمعنى أنهم منذ آمنوا كان لهم ملكة اجتناب المعاصي مع التمكن منها، وحاصل هذا دعوى الإجماع على عدم اشتراط العصمة في الإمام).

②..... فی "طريقة محمودية" شرح "طريقة محمدية" ج ۲، ص ۱: (اعلم أنه لا تحب عصمة الولي كما تحب عصمة النبي لكن عصمته بمعنى أن يكون محفوظاً لا تصدر عنه زلة أصلاً، ولا امتناع من صدورهما، وقيل للحنيد: هل يزني العارف؟ فأطرق ملياً ثم رفع رأسه وقال: ﴿وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْضُودًا﴾ [ب ۲۲، الأحزاب: ۳۸].

وفي "الرسالة القشيرية"، باب الولاية، ص ۲۹۲: (ومن شرط الولي أن يكون محفوظاً، كما أن من شرط النبي أن يكون معصوماً). وفيها، باب كرامات الأولياء، ص ۳۸۱: (فإن قيل: هل يكون الولي معصوماً؟ قيل: أمّا وجوباً كما يقال في الأنبياء فلا، وأمّا أن يكون محفوظاً حتى لا يصر على الذنوب إن حصلت هنات أو آفات أو زلات فلا يمتنع ذلك في وصفهم، ولقد قيل للحنيد: العارف يزني يا أبا القاسم؟ فأطرق ملياً، ثم رفع رأسه وقال: وكان أمر الله قدرًا مقدرًا).

في "الفتاوى الحيدرية"، مطلب: في أن الإلهام ليس بحجة... الخ، ص ۴۲۲: (والأولياء وإن لم يكن لهم العصمة لحراز وقوع الذنوب منهم ولا ينافيه الولاية، ومن ثم قيل للحنيد: أيزني الولي؟ فقال: وكان أمر الله قدرًا مقدرًا، لكن لهم الحفظ فلا تقع منهم كبيرة ولا صغيرة غالباً).

③..... ترمي صفتوں۔

④..... فی "روح البیان"، پ ۲۳، ج ۸، ص ۴۵، تحت الآية: ۴۴: (واعلم: أن العلماء قالوا: إن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام معصومون من الأمراض المنفرة).

في "الحديقة الندية" على "الطريقة المحمدية"، ج ۱، ص ۲۸۸: (وهم) أي: الأنبياء والرسل عليهم السلام كلهم (مبرؤون عن الكف) بالله تعالى (و) عن (الكذب مطلقاً)، أي: قبل النبوة وبعدها العمد من ذلك والسهو والكذب على الله تعالى وعلى غيره في الأمور الشرعية والعادية، (و) مبرؤون (عن الكبائر) من الذنوب (و) عن (الصغائر) منها أيضاً (المنفرة) نعت للصغائر أي: التي تنفر غيرهم من اتباعهم (كسرقة لقمة) من المأكولات (وتطيف) أي: تنقيص (حبة) من الحبوب التي

اللہ تعالیٰ نے انبیاء علیہم السلام پر بندوں کے لیے جتنے احکام نازل فرمائے انھوں نے وہ سب پہنچا دیے، جو یہ کہے کہ کسی حکم کو کسی نبی نے چھپا رکھا، تقیہ یعنی خوف کی وجہ سے یا اور کسی وجہ سے نہ پہنچایا، کافر ہے۔^(۱)

يَسْعَوْنَهَا فَإِنَّ ذَلِكَ مِمَّا يَدُلُّ عَلَى الْخِصَّةِ وَالِدَنَاءَةِ (و) مَبْرُؤُونَ أَيْضاً مِنْ (تَعَمُّدِ الصَّغَائِرِ غَيْرِهَا) أَيْ غَيْرِ الْمَنْفَرَةِ (بَعْدَ الْبِعْثَةِ) أَيْ: إِرْسَالِهِمْ إِلَى دَعْوَةِ الْخَلْقِ).

في "منح الروض الأزهر" للفقهاء، الأنبياء منزّهون عن الصغائر والكبائر، ص ۵۶-۵۷: (و) الأنبياء عليهم الصلاة والسلام كلهم) أي: جميعهم الشامل لرسالتهم ومشاهيرهم وغيرهم (منزّهون) أي: معصومون (عن الصغائر والكبائر) أي: من جميع المعاصي (و) الكفر حصص؛ لأنه أكبر الكبائر (و) القباح (وفي نسخة: والقواحش، وهي أخص من الكبائر في مقام التغاير كما يدل عليه قوله سبحانه وتعالى: ﴿أَلَمْ يَنْجِبُوا كَثِيرًا مِنَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشِ﴾) والمراد بها نحو: القتل والزنا والملاوطة والسرقة وقذف المحصنة والسحر والفرار من الزحف والميعة وأكل الربا ومال اليتيم وظلم العباد وقصد الفساد في البلاد... إلخ، ثم هذه العصمة ثابتة للأنبياء قبل النبوة وبعدها على الأصح، وهم مؤيدون بالمعجزات الباهرات والآيات الظاهرات. منقطعاً.

وقال الإمام الأعظم في "الفقه الأكبر"، ص ۶۱: (ولم يشرك بالله طرفة عين قط، ولم يرتكب صغيرة ولا كبيرة قط). قال الحلا علي الفارسي في شرحه: (ولم يشرك بالله طرفة عين قط) أي: لا قبل النبوة ولا بعدها، فإن الأنبياء عليهم الصلوة والسلام معصومون عن الكفر مطلقاً بالإجماع).

۱..... ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ بَلِّغُوا مَا أَنزَلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ وَإِن لَّمْ تَفْعَلُوا فَمَا يَبْقَئْ رِسَالَتُهُ فَاذْكُرُوا أَنَّهُ لَكُمْ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ پ ۶، المائدة: ۶۷.

في "الجامع لأحكام القرآن" للقرطبي، ج ۳، الجزء الثاني، ص ۱۴۵، تحت هذه الآية: (دللت الآية على رد قول من قال: إن النبي صلى الله عليه وسلم كتم شيئاً من أمر الدين تقيّةً، وعلى بطلانه، وهم الرافضة، ودلت على أنه صلى الله عليه وسلم لم يسر إلى أحد شيئاً من أمر الدين؛ لأن المعنى بلغ جميع ما أنزل إليك ظاهراً، قال ابن عباس: والمعنى بلغ جميع ما أنزل إليك من ربك، فإن كتمت شيئاً منه فما بلغت رسالته، وهذا تأديب للنبي صلى الله عليه وسلم، وتأديب لحملة العلم من أمته ألا يكتموا شيئاً من أمر شريعته، وقد علم الله تعالى من أمر نبيه أنه لا يكتم شيئاً من وحيه، وفي "صحيح مسلم" عن مسروق عن عائشة أنها قالت: ((من حدثك أن محمداً صلى الله عليه وسلم كتم شيئاً من الوحي فقد كذب، والله تعالى يقول: ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ بَلِّغُوا مَا أَنزَلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ وَإِن لَّمْ تَفْعَلُوا فَمَا يَبْقَئْ رِسَالَتُهُ﴾)). وفتح الله الروافض حيث قالوا: إنه صلى الله عليه وسلم كتم شيئاً مما أوحى الله إليه كان بالناس حاجة إليه، منقطعاً.

وفي "المعتقد المنتقد"، ص ۱۱۳-۱۱۴: (ومنه التبليغ لجميع ما جاء وابه من عند الله، وأمروا بتبليغه للعبادة اعتقادياً كان أو عملياً، فيحب أن يعتقد أنهم صلوات الله تعالى عليهم بلغوا عن الله ما أمروا بتبليغه ولم يكتموا منه شيئاً، ولو في قوة الخوف). =

۱۹

احکام تبلیغیہ میں انبیاء سے سہو و نسیان محال ہے۔^(۱)

۲۰

اُن کے جسم کا برص و جذام وغیرہ ایسے امراض سے جن سے محتر ہوتا ہے، پاک ہونا ضروری ہے۔^(۲)

۲۱

اللہ عزوجل نے انبیاء علیہم السلام کو اپنے غیوب پر اطلاع دی^(۳).....

= وقال الإمام أحمد رضا عان في "المعتمد المستند" ص ۱۶۴، تحت اللفظ: ولو في قوة: (ونحويز التفتية عليهم في التبليغ كما ترعاه الطائفة الشقية هدم لأساس الدين، وكفر و ضلال مبين).

في "اليواقيت والجواهر"، ص ۲۵۲: (اجمعت الأمة على أنه بلغ الرسالة بتمامها وكمائها وكذلك تشهد لجميع الأنبياء أنهم بلغوا رسالات ربهم، وقد خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع فحذر وأذر وأوعد وما خص بذلك أحدا دون أحد، ثم قال: ((ألا هل بلغت)) فقالوا: بلغت يا رسول الله، فقال: ((اللهم اشهد)).

①..... في "المسامرة بشرح المسامرة"، شروط النبوة، الكلام على العصمة، ص ۲۳۴-۲۳۵: (وأما فيما طريقه الإيلاغ أي: إيلاغ الشرع وتقريره من الأقوال وما يجري مجراها من الأفعال كتعليم الأمة بالفعل (فهم معصومون فيه من السهو والغلط). في "شرح النووي"، ج ۱، ص ۱۰۸: (اتفقوا على أن كل ما كان طريقه الإيلاغ في القول فهم معصومون فيه على كل حال، وأما ما كان طريقه الإيلاغ في الفعل فذهب بعضهم إلى العصمة فيه رأساً وأن السهو والنسيان لا يجوز عليهم فيه).

②..... في "المسامرة بشرح المسامرة"، ص ۲۲۶: (من شروط النبوة السلامة من (العيوب المنفرة) منهم (كالبرص والجذام)، ملتقطاً. وفي "المعتمد المستند"، ص ۱۱۵: (ومنه النزاهة في الذات: أي: السلامة من البرص والجذام والعصى وغير ذلك من المنفرات).

③..... ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾ پ ۱، البقرة: ۳۱.

في "تفسير روح البيان"، ج ۱، ص ۱۰۰، تحت هذه الآية: (علمه أسماء الأشياء كلها أي: ألهمه فوقه في قلبه فجرى على لسانه بما في قلبه بتسمية الأشياء من عنده فعلمه جميع أسماء المسميات بكل اللغات بأن أراه الأجناس التي خلقها وعلمه أن هذا اسمه فرس وهذا اسمه بعير وهذا اسمه كذا، وعلمه أحوالها وما يتعلق بها من المنافع الدينية والدنيوية، وعلمه أسماء الملائكة وأسماء ذريته كلهم وأسماء الحيوانات والحجادات وصنعة كل شيء، وأسماء المدن والقرى وأسماء الطير والشجر وما يكون وكل نسمة يخلقها إلى يوم القيامة وأسماء المطعومات والمشروبات وكل نعيم في الجنة وأسماء كل شيء حتى القصعة والقصيعة وحتى الحفنة والمحب... وفي الخبر: علمه سبعمائة ألف لغة).

﴿وَلَا يُحِضُّونَ شَيْئًا مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ﴾ پ ۳، البقرة: ۲۵۵.

في "تفسير الخازن"، ج ۱، ص ۱۹۶، تحت الآية: (﴿إِلَّا بِمَا شَاءَ﴾ يعني: أن يطلعهم عليه وهم الأنبياء والرسل ليكون ما يطلعهم عليه من علم غيبه دليلاً على نبوتهم كما قال تعالى: ﴿فَلَا يَصْهَرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا﴾ إِلَّا مَنِ امْتَضَى مِنْ رَسُولٍ).

﴿وَأَنْتُمْ بِمَنَآكِلِكُمْ وَمَا تَدَّخِرُونَ قِيَمَاتِكُمْ﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ پ ۳، آل عمران: ۴۹ =

= في "تفسير الطبري"، ج ٣، ص ٢٧٨، تحت الآية: قال عطاء بن أبي رباح: يعني قوله: ﴿وَأَنْتُمْ بِمَاذَا تَكُونُونَ وَمَا تَدْخُرُونَ فِي بَيْوتِكُمْ﴾، قال: الطعام والشيء يَدْخُرُونَهُ في بيوتهم، غيباً علّمه الله إياه).
﴿وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ ب ٧، الأنعام: ٧٥.

في "تفسير الخازن"، ج ٢، ص ٢٨، تحت الآية: قال مجاهد وسعيد بن جبير: (يعني: آيات السموات والأرض وذلك أنه أقسم على صخرة وكشف له عن السموات حتى رأى العرش والكرسي وما في السموات من العجائب، وحتى رأى مكانه في الجنة فذلك قوله: ﴿وَآتَيْنَاهُ آجُرَهُ فِي الدُّنْيَا﴾، يعني أريناه مكانه في الجنة وكشف له عن الأرض حتى نظر إلى أسفل الأرضين ورأى ما فيها من العجائب).

﴿قَالَ لَا يَأْتِيَكُمَا طَعَامٌ تُرْزَقُنِي إِلَّا يَأْتِيَكُمَا بِشَاوٍ مِمَّا مَلَائِكَةٌ مَّرْسُومَةٌ﴾ ب ١٢، يوسف: ٣٧.

في "تفسير الكبير"، ج ٦، ص ٤٥٥، تحت الآية: ﴿لَا يَأْتِيَكُمَا طَعَامٌ تُرْزَقُنِي إِلَّا يَأْتِيَكُمَا بِشَاوٍ مِمَّا مَلَائِكَةٌ مَّرْسُومَةٌ﴾، محمول على البقطة، والمعنى: أنه لا يأتيكما طعام ترزقانه إلا أخبركما أي طعام هو، وأي لون هو، وكم هو، وكيف يكون عاقبه؟ أي: إذا أكله الإنسان فهو يفيد الصحة أو السقم).

﴿وَعَلَّمَهُ مِنْ لَدُنَّا عَلَمًا﴾ ب ١٥، الكهف: ٦٥. وفي "تفسير القرطبي"، ج ٥، الجزء التاسع، ص ٣١٦، تحت الآية: ﴿وَعَلَّمَهُ مِنْ لَدُنَّا عَلَمًا﴾ أي: علم الغيب).

في "تفسير الطبري"، ب ١٥، الكهف، ج ٨، ص ٢٥٣: (قال له موسى: جئتك لتعلمني مما علمت رشداً، ﴿قَالَ إِنَّكَ لَمِنْ السَّاجِدِينَ مَعِيَ صَبْرًا﴾، وكان رجلاً يعلم علم الغيب قد علّم ذلك).

﴿وَمَا كَانَ لَللَّهِ أَنْ يُظِلَّكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ﴾ ب ٤، آل عمران: ١٧٩.

في "تفسير الخازن"، ج ١، ص ٣٢٩، تحت الآية: (يعني: ولكن الله يصطفي ويختار من رسله من يشاء فيطلعهم على ما يشاء من غيبه).

﴿وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا﴾ ب ٥، النساء: ١١٣.

في "تفسير الخازن"، ج ١، ص ٤٢٩، تحت الآية: يعني: من أحكام الشرع وأمور الدين، وقيل: علّمك من علم الغيب ما لم تكن تعلم، وقيل: معناه وعلمك من خفيات الأمور واطلعت على ضمائر القلوب وعلمك من أحوال المنافقين وكيدهم ما لم تكن تعلم).

﴿عَلِمَ الْغَيْبُ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا﴾ (الأنبياء: ٢٩) من رسول: ب ٢٩، الحن: ٢٦-٢٧.

= فی "تفسیر الطبری"، ج ۱۲، ص ۲۷۵، تحت هذه الآية: عن قتادة، قوله: ﴿عَلِمَ الْغَيْبُ فَلَا يَظْهَرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا إِلَّا مَنِ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ﴾، فإنه يصطفيهم، ويطلعهم على ما يشاء من الغيب). وعن قتادة قال: ﴿إِلَّا مَنِ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ﴾ فإنه يظهره من الغيب على ما شاء إذا ارتضاه).

﴿وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَلِيلٍ﴾ ب ۳۰، التکویر: ۲۴.

فی "تفسیر البغوي"، ج ۴، ص ۴۲۲، تحت الآية: ﴿وَمَا هُوَ﴾ یعنی: محمداً ﷺ ﴿عَلَى الْغَيْبِ﴾، أي: الوحي، وخبر السماء وما أطلع عليه مما كان غالباً عنه من الأنبياء والقصص، ﴿بِضَلِيلٍ﴾ أي: يسهل يقول: إنه يأتيه علم الغيب فلا يدخل به عليكم بل يعلمكم ويعبركم به، ولا يكتمه كما يكتم الكاهن). عن طارق بن شهاب قال: سمعت عمر رضي الله عنه يقول: ((قام فينا النبي صلى الله عليه وسلم مقاماً فأخبرنا عن بدء الخلق حتى دخل أهل الجنة منازلهم وأهل النار منازلهم، حفظ ذلك من حفظه ونسيه من نسيه)).

"صحيح البخاري"، كتاب بدء الخلق، الحديث: ۳۱۹۲، ج ۲، ص ۳۷۵.

فی "عمدة القاري"، ج ۱۰، ص ۵۴۴، تحت الحديث: (وفيه دلالة على أنه أخبر في المجلس الواحد بجميع أحوال المخلوقات من ابتدائها إلى انتهائها، وفي إيراد ذلك كله في مجلس واحد أمر عظيم من عوارق العادة، وكيف! وقد أعطي جوامع الكلم مع ذلك).

عن حذيفة قال: ((قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم مقاماً ما ترك شيئاً يكون في مقامه ذلك إلى قيام الساعة إلا حدث به حفظه من حفظه ونسيه من نسيه)). "صحيح مسلم"، كتاب الفتن، باب إخبار النبي صلى الله عليه وسلم فيما يكون إلى قيام الساعة، الحديث: ۲۳- (۲۸۹۱)، ص ۱۵۴۵.

حدثني أبو زيد يعني: عمرو بن أخطب قال: صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الفجر وصعد المنبر فخطبنا حتى حضرت الظهر فنزل فصلى ثم صعد المنبر فخطبنا حتى حضرت العصر ثم نزل فصلى ثم صعد المنبر فخطبنا حتى غربت الشمس فأخبرنا بما كان وما هو كائن فأعلمنا أحفظنا. "صحيح مسلم"، كتاب الفتن، باب إخبار النبي صلى الله عليه وسلم فيما يكون إلى قيام الساعة، الحديث: ۲۸۹۲، ص ۱۵۴۶.

مع اور کوئی غیب کیا تم سے نہیں ہو بھلا

[حدائق بخشش، ص ۱۹۱]

جب نہ خدا ہی چمپا تم پہ کروڑوں درود

مزید دلائل کیلئے اعلیٰ حضرت علیہ الرحمہ کی کتب مثلاً: "الدولة المكية بالمادة الغيبية"، "خالص الاعتقاد"، "إنباء الحی"،

"إزاحة العيب بسيف الغيب"، "إنباء المصطفى بحال سر وأخفى"، "مالی الجیب معلوم الغیب"، وغیرہ کا مطالعہ کریں۔

زمین و آسمان کا ہر ذرہ ہر نبی کے پیش نظر ہے^(۱)، مگر یہ علم غیب کہ ان کو ہے اللہ (عزوجل) کے دیے سے ہے، لہذا ان کا علم عطائی

①..... عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((إِنَّ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ قَدْ رَفَعَ لِي الدُّنْيَا فَأَنَا أَنْظُرُ إِلَيْهَا وَإِلَى مَا هُوَ كَائِنٌ فِيهَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ كَأَنَّمَا أَنْظُرُ إِلَى كَفِّي هَذِهِ جَلِيَانٍ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ لَنَبِيٍّ كَمَا جَلَّاهُ لِلنَّبِيِّينَ مِنْ قَبْلِهِ)).

”حلیۃ الأولیاء“، ج ۶، ص ۱۰۷، و”الخصائص الکبریٰ“، ج ۲، ص ۱۸۵، و”الدولة المکیة بالمادة الغیبیة“، ص ۵۶۔
اعلیٰ حضرت عظیم البرکت عظیم المرتبت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ الرحمة الرحمن ”فتاویٰ رضویہ“ میں اس حدیث مبارکہ کو نقل کرنے کے بعد ارشاد فرماتے ہیں: ”اس حدیث سے روشن ہے کہ جو کچھ سادات و ارض میں ہے اور جو قیامت تک ہوگا اس سب کا علم اگلے انبیاء کرام علیہم السلام کو بھی عطا ہوا تھا اور حضرت عزت عزوجل نے اس تمام ماسکان و ماسیکون کو اپنے ان محبوبوں کے پیش نظر فرمادیا، مثلاً: مشرق سے مغرب تک، سماک سمک تک، ارض سے فلک تک اس وقت جو کچھ ہو رہا ہے سیدنا ابراہیم خلیل علیہ الصلوٰۃ والسلام ہزار ہا برس پہلے اس سب کو ایسا دیکھ رہے تھے گویا اس وقت ہر جگہ موجود ہیں، ایمانی نگاہ میں یہ قدرت الہی پر دشوار اور نہ عزت و چاہستہ انبیاء کے مقابل بسیار۔

”فتاویٰ رضویہ“، ج ۲۹، ص ۴۹۵۔

وعن ثوبان قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((إِنَّ اللَّهَ زَوَى لِي الْأَرْضَ فَرَأَيْتُ مَشَارِقَهَا وَمَغَارِبَهَا)).

”صحیح مسلم“، کتاب الفتن، باب هلاک هذه الأمة بعضهم ببعض، الحديث: ۲۸۸۹، ص ۱۵۴۴۔

فی ”المعرفة“، ج ۱۰، ص ۱۵، تحت الحديث: ((إِنَّ اللَّهَ زَوَى لِي الْأَرْضَ، أَيْ: جَمَعَهَا لِأَجَلِي، يَرِيدُ بِهِ تَقَرُّبَ الْبَعِيدِ مِنْهَا حَتَّى أَطَّلَعَ عَلَيْهِ أَطْلَاعَهُ عَلَى الْقَرِيبِ مِنْهَا، وَحَاصِلُهُ: أَنَّهُ طَوَى لَهُ الْأَرْضَ وَجَعَلَهَا مَحْمُوعَةً كَهَيْئَةِ كَفِّ فِي مِرَاةٍ نَظَرَهُ، وَلِذَا قَالَ: فَرَأَيْتُ مَشَارِقَهَا وَمَغَارِبَهَا، أَيْ: جَمِيعَهَا) مُلْتَقِطاً.

وفی رواية: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((رَأَيْتُ رَبِّي فِي أَحْسَنِ صُورَةٍ، قَالَ: فِيمَ يَخْتَصِمُ الْمَلَأُ الْأَعْلَى؟ فَقُلْتُ: أَنْتَ أَعْلَمُ يَا رَبِّ، قَالَ: فَوَضَعَ كَفَّهُ بَيْنَ كَفَّيَّ فَوَجَدْتُ بَرْدَهَا بَيْنَ ثَدْيَيَّْ فَعَلِمْتُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ)). ”سنن الدارمی“، کتاب الرؤیاء، باب فی رؤیة الرب تعالیٰ فی النوم، ج ۲، ص ۱۷۰۔

فی ”المعرفة“، ج ۲، ص ۴۲۹، تحت الحديث: (فَعَلِمْتُ أَيْ: بِسَبَبِ وَصُولِ ذَلِكَ الْغِيْضِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، يَعْنِي: مَا أَعْلَمَهُ اللَّهُ تَعَالَى مِمَّا فِيهِمَا مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَالْأَشْجَارِ وَغَيْرِهِمَا، وَهُوَ عِبَارَةٌ عَنْ سَعَةِ عِلْمِهِ الَّذِي فَتَحَ اللَّهُ بِهِ عَلَيْهِ، وَقَالَ ابْنُ حَجَرٍ: أَيْ: جَمِيعَ الْكَائِنَاتِ الَّتِي فِي السَّمَوَاتِ بَلْ وَمَا فَوْقَهَا، كَمَا يَسْتَفَادُ مِنْ قِصَّةِ الْمِعْرَاجِ، وَالْأَرْضُ هِيَ بِمَعْنَى الْحَنَسِ، أَيْ: وَجَمِيعَ مَا فِي الْأَرْضِ السَّبْعِ بَلْ وَمَا تَحْتَهَا).

ہوا اور علم عطائی اللہ عزوجل کے لیے محال ہے، کہ اُس کی کوئی صفت، کوئی کمال کسی کا دیا ہوا نہیں ہو سکتا، بلکہ ذاتی ہے۔^(۱) جو لوگ انبیاء بلکہ سید الانبیاء صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مطلق علم غیب کی نفی کرتے ہیں، وہ قرآن عظیم کی اس آیت کے مصداق ہیں:

﴿اَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ﴾^(۲)

یعنی: ”قرآن عظیم کی بعض باتیں مانتے ہیں اور بعض کے ساتھ کفر کرتے ہیں۔“

کہ آیت نفی دیکھتے ہیں اور اُن آیتوں سے جن میں انبیاء علیہم السلام کو علوم غیب عطا کیا جانا بیان کیا گیا ہے، انکار کرتے ہیں، حالانکہ نفی و اثبات دونوں حق ہیں، کہ نفی علم ذاتی کی ہے کہ یہ خاصہ الوہیت ہے، اثبات عطائی کا ہے کہ یہ انبیاء ہی کی شایان شان ہے

۱۔ وفي ”أشعة اللمعات“، ج ۱، ص ۳۵۷، تحت قوله: ((فعلمت ما في السموات والأرض)) پس دانستہم مرچہ در آسمان ها و مرچہ در زمین بود عبارت است از حصول تعامہ علوم جزوی و کلی و احاطہ آن۔ ترجمہ: پس جو کچھ آسمان و زمین میں تھا سب کچھ میں نے جان لیا یہ بات تمام علوم کلی و جزئی کو گھیرے ہوئے ہے۔

اعلیٰ حضرت امام اہلسنت مجدد دین و ملت مولانا الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن ”فتاویٰ رضویہ“ میں فرماتے ہیں: ”اللہ عزوجل نے روز ازل سے روز آخر تک جو کچھ ہوا اور جو کچھ ہے اور جو کچھ ہونے والا ہے ایک ایک ذرہ کا تفصیلی علم اپنے حبیب اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو عطا فرمایا، ہزار تارکیوں میں جو ذرہ یا ریگ کا دانہ پڑا ہے حضور کا علم اس کو محیط ہے، اور فقط علم ہی نہیں بلکہ تمام دنیا بھر اور جو کچھ اس میں قیامت تک ہونے والا ہے سب کو ایسا دیکھ رہے ہیں جیسا اپنی اس ہتھیلی کو، آسمانوں اور زمینوں میں کوئی ذرہ ان کی نگاہ سے مخفی نہیں بلکہ یہ جو کچھ مذکور ہے ان کے علم کے سمندروں میں سے ایک چھوٹی سی نہر ہے، اپنی تمام امت کو اس سے زیادہ پہچانتے ہیں جیسا آدمی اپنے پاس بیٹھنے والوں کو، اور فقط پہچانتے ہی نہیں بلکہ ان کے ایک ایک عمل ایک حرکت کو دیکھ رہے ہیں، دلوں میں جو خطرہ گزرتا ہے اس سے آگاہ ہیں، اور پھر ان کے علم کے وہ تمام سمندر اور جمع علوم اولین و آخرین مل کر علم الہی سے وہ نسبت نہیں رکھتے جو ایک ذرہ اسے قطرہ کو کرور سمندروں سے۔“

”الفتاویٰ الرضویہ“، ج ۱۵، ص ۷۴۔

① ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ لَا يَعْزُبُ عَنْهَا شَيْءٌ﴾، پ ۷ الأنعام: ۵۹۔

قال الإمام أحمد رضا خان عليه رحمة الرحمن في ”الدولة الحكيمة بالمادة الغيبية“، ص ۳۹: ((إن العلم إما ذاتي إن كان مصدره ذات العالم لا مدخل فيه لغيره عطاء ولا تسبيحاً، وإما عطائي إذا كان بعطاء غيره، فالأول مختص بالمولى سبحانه وتعالى لا يمكن لغيره ومن أثبت شيئاً منه ولو أدنى من أدنى من أدنى من ذرة لأحد من العالمين فقد كفر وأشرك، وبار وهلك، والثاني مختص بعباده عزّ جلاله لا إمكان له فيه، ومن أثبت شيئاً منه لله تعالى فقد كفر، وأتى بما هو أجنع وأشنع من الشرك الأكبر؛ لأنّ المشرك من يسوي بالله غيره، وهذا جعل غيره أعلى منه حيث أفاض عليه علمه وخبره۔

② پ ۱، البقرة: ۸۵۔

اور منافی الوہیت ہے اور یہ کہنا کہ ہر ذرہ کا علم نبی کے لیے مانا جائے تو خالق و مخلوق کی مساوات لازم آئے گی، باطل محض ہے، کہ مساوات تو جب لازم آئے کہ اللہ عزوجل کیلئے بھی اتنا ہی علم ثابت کیا جائے اور یہ نہ کہے گا مگر کافر، ذرات عالم تنہا ہی ہیں اور اس کا علم غیر متناہی، ورنہ جہل لازم آئے گا اور یہ محال، کہ خدا جہل سے پاک، نیز ذاتی و عطائی کا فرق بیان کرنے پر بھی مساوات کا الزام دینا صراحۃً ایمان و اسلام کے خلاف ہے، کہ اس فرق کے ہوتے ہوئے مساوات ہو جایا کرے تو لازم کہ ممکن و واجب وجود میں معاذ اللہ مساوی ہو جائیں، کہ ممکن بھی موجود ہے اور واجب بھی موجود اور وجود میں مساوی کہنا صریح کفر کھلا شرک ہے۔^(۱) انبیاء علیہم السلام غیب کی خبر دینے کے لیے ہی آتے ہیں کہ جنت و نار و حشر و نشر و عذاب و ثواب غیب نہیں تو اور کیا ہیں...؟ اُن کا منصب ہی یہ ہے کہ وہ باتیں ارشاد فرمائیں جن تک عقل و حواس کی رسائی نہیں اور اسی کا نام غیب ہے۔^(۲)

اولیا کو بھی علم غیب عطائی ہوتا ہے، مگر بواسطہ انبیاء کے۔^(۳)

①۔۔۔۔۔ "الفتاویٰ الرضویۃ"، ج ۲۹، ص ۴۰۸۔ ۴۰۹، ۴۴۵، ۴۵۰۔

②۔۔۔۔۔ فی "الجامع لأحكام القرآن" لنقرطبی، ج ۱، الجزء الأول، ص ۱۴۸: (الغیب کلّ ما أخبر به الرسول علیہ السلام ممّا لا یتهدی إلیہ العقول من أشراط الساعة وعذاب القبر والحشر والنشر والصراط والمیزان والجنة والنار)۔

③۔۔۔۔۔ ﴿عَلِمَ الْغَيْبُ فَلَا يَقُولُ عَلَى الْغَيْبِ حَدًّا﴾ [الأنعام: ۱۳۶] ﴿ب ۲۹، الجن: ۲۶-۲۷۔

فی "تفسیر روح البیان"، ج ۱۰، ص ۲۰۱-۲۰۲، تحت الآیۃ: (قال ابن شیح: إنه تعالی لا یطلع علی الغیب الذی یختص بہ علمہ إلا المرتضی الذی یكون رسولاً، وما لا یختص بہ یطلع علیہ غیر الرسول، إمّا بتوسط الأنبیاء، أو بنصب الدلائل وترتیب المقدمات أو بأن یلهم اللہ بعض الأولیاء وقوع بعض المعنیات فی المستقبل بواسطۃ الحلق، فلیس مراد اللہ بهذه الآیۃ أن لا یطلع احداً علی شیء من المعنیات إلا الرسل لظهور أنه تعالی قد یطلع علی شیء من الغیب غیر الرسل)۔

وفی "إرشاد الساری"، کتاب التفسیر، تحت الحدیث: ۴۶۹۷: (ولا یعلم متى تقوم الساعة أحد إلا اللہ إلا من ارتضی

من رسول فإنه یطلعه علی ما یشاء من غیبه، والولی التابع له یأخذ عنه) ج ۱۰، ص ۳۶۹۔

انبیائے کرام، تمام مخلوق یہاں تک کہ رُسُلِ ملائکہ سے افضل ہیں۔^(۱) کوئی کتنا ہی بڑے مرتبہ والا ہو،

کسی نبی کے برابر نہیں ہو سکتا۔ جو کسی غیر نبی کو کسی نبی سے افضل یا برابر بتائے، کافر ہے۔^(۲)

نبی کی تعظیم فرض عین بلکہ اصل تمام فرائض ہے۔^(۳) کسی نبی کی ادنیٰ توہین یا تکذیب، کفر ہے۔^(۴)

① ﴿وَكُلًّا فَضَّلْنَا عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ پ ۷، الأنعام: ۸۶.

في "تفسير الخازن"، ج ۲، ص ۳۳، تحت الآية: ﴿وَكُلًّا فَضَّلْنَا عَلَى الْعَالَمِينَ﴾، يعني: على عالمي زمانهم ويستدل بهذه الآية من يقول: إن الأنبياء أفضل من الملائكة؛ لأن العالم اسم لكل موجود سوى الله تعالى فيدخل فيه الملك فيقتضي أن الأنبياء أفضل من الملائكة.

وفي "التفسير الكبير"، پ ۱، البقرة، ج ۱، ص ۴۳۰، تحت الآية: ۳۴: (اعلم أن جماعة من أصحابنا يحتجون بأمر الله تعالى للملائكة بسجود آدم عليه السلام على أن آدم أفضل من الملائكة فرأينا أن نذكر ههنا هذه المسألة فنقول: قال أكثر أهل السنة: الأنبياء أفضل من الملائكة).

وفي "شرح المقاصد"، المبحث السابع، الملائكة، ج ۳، ص ۳۲۰-۳۲۱: (فذهب جمهور أصحابنا والشيعة إلى أن الأنبياء أفضل من الملائكة).

② في "منح الروض الأزهر" ص ۱۲۱: (أن الولي لا يبلغ درجة النبي، فما نقل عن بعض الكرامية من جواز كون الولي أفضل من النبي كفر وضلالة وإلحاد وجهالة، منقطعاً).

وفي "إرشاد الساري"، كتاب العلم، باب ما يستحب للعالم... إلخ، ج ۱، ص ۳۷۸: (فالنبي أفضل من الولي، وهو أمر مقطوع به، والقاتل بخلافه كافر، لأنه معلوم من الشرع بالضرورة).

وفي "الشفاء"، ج ۲، ص ۲۹۰: (و كذلك نقطع بتكفير غلاة الرافضة في قولهم: إن الأئمة أفضل من الأنبياء).

وفي "المعتقد المتقدم"، ص ۱۲۵: (إن نبياً واحداً أفضل عند الله من جميع الأولياء، ومن فضل ولياً على نبي يحشى الكفر بل هو كافر).

③ ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِداً وَأَنْذِيئاً ۚ لِيُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُولِهِ وَيُفَرِّقُوا بَيْنَ الْبَرِّ وَالظَّالِمِينَ ۚ وَتَسْبِيحُوا بِكَلِمَاتٍ طَيِّبَاتٍ ۚ﴾

پ ۲۶، الفتح: ۹، ۸.

وفي "جواهر البحار"، ج ۳، ص ۲۶۰: (إن الله فرض علينا تعزيز رسوله، وتوقيره).

④ في "تفسير روح البيان"، پ ۱۰، التوبة، ج ۳، ص ۳۹۴، تحت الآية: ۱۲: (واعلم أنه قد اجتمعت الأمة على أن الاستعفاف بنبينا وبأي نبي كان من الأنبياء كفر سواء فعله فاعل ذلك استحلالاً أم فعله معتقداً بحرمة، ليس بين العلماء خلاف في ذلك... إلخ).

۲۳

حضرت آدم علیہ السلام سے ہمارے حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تک اللہ تعالیٰ نے بہت سے نبی بھیجے،

بعض کا صریح ذکر قرآن مجید میں ہے اور بعض کا نہیں^(۱)، جن کے اسمائے طیبہ بالصریح قرآن مجید میں ہیں، وہ یہ ہیں:

حضرت آدم^(۲) علیہ السلام، حضرت نوح^(۳) علیہ السلام، حضرت ابراہیم^(۴) علیہ السلام، حضرت اسماعیل^(۵) علیہ السلام، حضرت

اسحاق^(۶) علیہ السلام، حضرت یعقوب^(۷) علیہ السلام، حضرت یوسف^(۸) علیہ السلام، حضرت موسیٰ^(۹) علیہ السلام، حضرت ہارون^(۱۰) علیہ السلام،

وفي "الشفا"، فصل في بيان ما هو حقه، ج ۲، ص ۲۱۹: (قال ابن عتاب: الكتاب والسنة موجبان أن من قصد النبي صلى الله عليه وسلم بأذى أو نقص معرضاً أو مصرحاً وإن قل فقتله واجب) و صفحة ۲۱۷: (قال بعض علمائنا: أجمع العلماء على أن من دعا على نبي من الأنبياء بالويل أو بشيء من المكروه أنه يقتل بلا استتابة).

وفي "فتاوى قاضي خان"، كتاب السيرة: (إذا عاب الرجل النبي عليه السلام في شيء كان كافراً). قال بعض العلماء: لو قال: شعر النبي صلى الله عليه وسلم شغير فقد كفر. وعن أبي حفص الكبير رحمه الله: من عاب النبي عليه السلام بشعر من شعره فقد كفر، ج ۴، ص ۴۶۸.

وفي "التارخانية"، كتاب أحكام المرتدين، ج ۵، ص ۴۷۷: (من لم يقر ببعض الأنبياء عليهم السلام أو عاب نبياً بشيء أولم يرض بسنة من سنن المرسلين عليهم السلام فقد كفر).

اعلیٰ حضرت امام اہلسنت مجدد دین و ملت مولانا شاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن "فتاویٰ رضویہ"، ج ۱۵، ص ۵۸۷ میں فرماتے ہیں:

"ہر نبی کی تحقیر مطلقاً کفر قطعی ہے۔"

۱..... ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ مِنْهُمْ مَنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ﴾ پ ۲۴، المؤمن: ۷۸.

۲..... ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾ پ ۱، البقرة: ۳۱.

۳..... ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا﴾ پ ۳، آل عمران: ۳۳.

۴..... ﴿وَإِذْ بَلَّغْنَا إِبْرَاهِيمَ رُبُّهُ بَيِّنَاتٍ فَأَتَّخَفْنَا﴾ پ ۱، البقرة: ۱۲۴.

۵..... ﴿وَعِجْرًا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ﴾ پ ۱، البقرة: ۱۲۵.

۶..... ﴿وَإِسْحَاقَ﴾ پ ۱، البقرة: ۱۳۳.

۷..... ﴿وَوَصَّىٰ بِهَا إِبْرَاهِيمَ بَنِيهِ وَيَعْقُوبَ﴾ پ ۱، البقرة: ۱۳۳.

۸..... ﴿وَإِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ﴾ پ ۱۲، يوسف: ۴.

۹..... ﴿وَإِذْ وَعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ نَيْتًا﴾ پ ۱، البقرة: ۵۱.

۱۰..... ﴿وَهَارُونَ﴾ پ ۶، النساء: ۱۶۳.

حضرت شعیب (1) علیہ السلام، حضرت نوح (2) علیہ السلام، حضرت ہود (3) علیہ السلام، حضرت داود (4) علیہ السلام، حضرت سلیمان (5) علیہ السلام، حضرت ایوب (6) علیہ السلام، حضرت زکریا (7) علیہ السلام، حضرت یحییٰ (8) علیہ السلام، حضرت عیسیٰ (9) علیہ السلام، حضرت الیاس (10) علیہ السلام، حضرت الیسع (11) علیہ السلام، حضرت یونس (12) علیہ السلام، حضرت ادريس (13) علیہ السلام، حضرت ذوالکفل (14) علیہ السلام، حضرت صالح (15) علیہ السلام، [حضرت عزیر (16) علیہ السلام]، حضور سید المرسلین محمد رسول اللہ (17) صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

1 ﴿وَإِلَىٰ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا﴾ پ ۸، الأعراف: ۸۵.

2 ﴿وَلَمَّا جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا لَوْطًا﴾ پ ۱۲، ہود: ۷۷.

3 ﴿وَإِلَىٰ عَادٍ أَخَاهُمْ هُودًا﴾ پ ۸، الأعراف: ۶۵.

4 ﴿وَقَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ وَآتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ وَالْحِكْمَةَ﴾ پ ۲، البقرة: ۲۵۱.

5 ﴿وَمَا كَفَرَ سُلَيْمٌ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا﴾ پ ۱، البقرة: ۱۰۲.

6 ﴿وَإِلَىٰ يُونُسَ﴾ پ ۶، النساء: ۱۶۳.

7 ﴿وَلَمَّا جَاءَ زَكْرِيَّا﴾ پ ۳، آل عمران: ۳۷.

8 ﴿وَيَحْيَىٰ﴾ پ ۷، الأنعام: ۸۵.

9 ﴿وَأَنبِيَائِهِ ابْنِ مَرْيَمَ أَبْنِيَّتِ وَيَزِيدُهُ رُوحَ الْقُدُسِ﴾ پ ۱، البقرة: ۸۷.

10 ﴿وَيَحْيَىٰ وَعِيسَىٰ وَإِلْيَاسَ كُلٌّ مِّنَ الْمُصْلِحِينَ﴾ پ ۷، الأنعام: ۸۵.

11 ﴿وَإِسْمَ﴾ پ ۷، الأنعام: ۸۶.

12 ﴿وَيُونُسَ﴾ پ ۶، النساء: ۱۶۳.

13 ﴿وَادْرِيْسَ﴾ پ ۱۷، الانبياء: ۸۵.

14 ﴿وَذَا الْكُفْلِ﴾ پ ۱۷، الانبياء: ۸۵.

15 ﴿وَإِلَىٰ شُعُوذَ أَخَاهُمْ صَالِحًا﴾ پ ۸، الأعراف: ۷۳.

16 ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ إِنَّهُ﴾ پ ۱۰، التوبة: ۳۰.

نوٹ: صراحت کے ساتھ انبیاء کرام علیہم السلام کے ملنے والے ناموں میں ایک نام حضرت عزیر علیہ السلام کا بھی ہے اس لیے ہم نے متن میں کرلی بریکٹ | میں ان کا اضافہ کر دیا، تفصیل کے لیے ”فتاویٰ رضویہ“ ملاحظہ فرمائیں۔ انظر ”الفتاویٰ الرضویة“ ج ۴، ص ۳۴۲.

17 ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ﴾ پ ۴، آل عمران: ۱۴۴.

﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَحَاشَ الْكَافِرِينَ﴾ پ ۲۲، الأحزاب: ۴۰.

﴿وَأَمَّا أَنبِيَائُنَا عَلَىٰ مُحَمَّدٍ﴾ پ ۲۶، محمد: ۲. ﴿مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ﴾ پ ۲۶، الفتح: ۲۹.

حضرت آدم علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے بے ماں باپ کے مٹی سے پیدا کیا^(۱) اور اپنا خلیفہ کیا^(۲) اور تمام اسماء و مستیات^(۳) کا علم دیا^(۴)، ملائکہ کو حکم دیا کہ ان کو سجدہ کریں، سب نے سجدہ کیا، شیطان (کہ از قسم جن تھا)^(۵)، مگر بہت بڑا عابد زاہد تھا، یہاں تک کہ گروہ ملائکہ میں اُس کا شمار تھا^(۶)، بائکار پیش آیا، ہمیشہ کے لیے مردود ہوا۔^(۷)

..... ① ﴿إِنْ مَثَلٌ عِندَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ ۖ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ﴾ پ ۱۳، ال عمران: ۵۹۔

فی "تفسیر ابن کثیر"، تحت الآیۃ: (یقول جل وعلا: ﴿إِنْ مَثَلٌ عِندَ اللَّهِ﴾) فی قدرة اللہ حیث خلقه من غیر آب ﴿کَمَثَلِ آدَمَ﴾ حیث خلقه من غیر آب ولا أم، بل ﴿خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ ج ۲، ص ۴۱۔

..... ② ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِی الْاَرْضِ خَلِیْفَةً﴾ پ ۱، البقرة: ۳۰۔

..... ③ ناموں اور ان سے پکاری جانے والی چیزوں۔

..... ④ ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْاَسْمَآءَ كُلَّهَا﴾ پ ۱، البقرة: ۳۱۔

فی "تفسیر روح البیان"، ج ۱، ص ۱۰۰، تحت الآیۃ: (عَلَّمَهُ اَسْمَآءَ الْاَشْیَاءِ كُلِّهَا اٰی: اَلْهَمَّه فَوْقَ فِی قَلْبِهِ فَجَرٰی عَلٰی لِسَانِهِ بِمَا فِی قَلْبِهِ بِتَسْمِیَةِ الْاَشْیَاءِ مِنْ عِنْدِهِ فَعَلَّمَهُ جَمِیْعَ اَسْمَآءِ الْمَسْمِیَّاتِ بِكُلِّ الْلُغَاتِ بِاَن اَرَادَ الْاَحْتِصَاصَ اِنْتِی خَلَقَهَا وَعَلَّمَهُ اَنَّ هٰذَا اِسْمُهُ فَرَسٌ وَهٰذَا اِسْمُهُ بَعِیْرٌ وَهٰذَا اِسْمُهُ كَلْبٌ وَعَلَّمَهُ اَحْوَالَهَا وَمَا یَتَعَلَّقُ بِهَا مِنَ الْمَنَافِعِ الدِّیْنِیَّةِ وَالدُّنْیَوِیَّةِ وَعَلَّمَهُ اَسْمَآءَ الْمَلَٰٓئِكَةِ وَاسْمَآءَ ذَرِیَّتِهِ كُلِّهِمْ وَاسْمَآءَ الْحِیَوَانَاتِ وَالْجَمَادَاتِ وَصَنَعَهُ كُلَّ شَیْءٍ، وَاسْمَآءَ الْمَدَنِ وَالْقُرٰی وَاسْمَآءَ الطَّیْرِ وَالشَّجَرِ وَمَا یَكُونُ وَكُلَّ نَسَمَةٍ یَخْلُقُهَا اِلٰی یَوْمِ الْقِیَامَةِ وَاسْمَآءَ الْمَطْعُومَاتِ وَالْمَشْرُوبَاتِ وَكُلَّ نَعِیمٍ فِی الْجَنَّةِ وَاسْمَآءَ كُلِّ شَیْءٍ حَتّٰی الْقَصْعَةُ وَالْقَصِیْعَةُ وَحَتّٰی الْحَفْنَةُ وَالْمَحْلَبُ..... وَفِی الْخَبَرِ: عَلَّمَهُ سَبْعَمِائَةِ اَلْفٍ لُّغَةً)۔

..... ⑤ ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلٰٓئِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا اِلَّا اِبْلِیْسَ ۚ كَانَ مِنَ الْاِیْمٰنِ﴾ پ ۱۵، الکہف: ۵۰۔

..... ⑥ فی "حاشیہ شیخ زادہ علی البیضاوی"، پ ۱۵، الکہف: تحت هذه الآیۃ: ۵۰: (فَإِنَّهُ لَمَّا اَمْتَنَعَ عَنِ السَّجْدِ لآدَمَ اسْتِكْبَارًا وَاسْتِخَارًا بِأَن اَصْلَهُ نَارٌ وَاصْلُ آدَمَ تُرَابٌ، وَالنَّارُ عَلَوٰی نَوْرَانِی لَطِیْفٌ فِیْکُونُ اَشْرَفُ مِنَ التُّرَابِ الَّذِیْ هُوَ سَفْلٰی ظَلْمَآنِی کَثِیْفٌ، وَاَدَّاهُ ذٰلِكَ الْکِبَرُ اِلٰی اَنْ صَارَ مَلْعُوْنًا مَخْلُوْدًا فِی النَّارِ بَعْدَ اَنْ کَانَ رَئِیْسَ الْمَلَٰٓئِكَةِ وَمَقْدَمُهُمْ وَمَعْلَمُهُمْ وَأَشَدُّهُمْ اجْتِهَادًا فِی الْعِبَادَةِ حَتّٰی لَمْ یَبْقَ فِی سَبْعِ السَّمٰوٰتِ وَلَا فِی سَبْعِ الْاَرْضِیْنَ مَوْضِعٌ قَدَرُ شَبْرٍ اِلَّا وَقَدْ سَجَدَ اللَّعْبَنُ لِلَّهِ تَعَالٰی عَلَیْهِ سَجْدَةٌ حَتّٰی امْتَلَأَتْ مِنَ الْعَجَبِ نَفْسُهُ حِیْث لَمْ یَرِ اَحَدًا مِثْلَهُ، فَأَبٰی اَنْ یَسْجُدَ لآدَمَ اسْتِکْبَارًا فَقَالَ: ﴿اَنَا خَیْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِیْ مِنْ نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِیْنٍ﴾ ج ۵، ص ۴۸۶۔

..... ⑦ ﴿إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ إِنِّیْ جَاعِلٌ فِی الْاَرْضِ خَلِیْفَةً ۚ قَالُوا أَتَجْعَلُ فِیْهَا مَنْ یُّفْسِدُ وَیَسْفِی ۚ قُلْ أَجْمَعُونَ ۚ اِلَّا اِبْلِیْسَ ۚ اسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْکٰفِرِیْنَ ۚ قَالَ یٰۤاِبْلِیْسُ مَا مَنَعَكَ اَنْ تَسْجُدَ لِیْۤا خَلَقْتُ بِیْۤا نَبٰٓی ۚ اسْتَكْبَرْتَ اَمْ كُنْتَ مِنَ الْعٰلِیْنَ ۚ قَالَ اَنَا خَیْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِیْ مِنْ نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِیْنٍ ۚ قَالَ فَخْرَجْنٰ مِنْهَا نَارًا ۚ جَهَنَّمَ ۚ وَ اِنْ عَلَیْكَ نَعْتٰی اِلٰی یَوْمِ الدِّیْنِ ۚ﴾ پ ۲۳، ص: ۷۸ تا ۷۹۔

حضرت آدم علیہ السلام سے پہلے انسان کا وجود نہ تھا، بلکہ سب انسان اُن ہی کی اولاد ہیں، اسی وجہ سے انسان کو آدمی کہتے ہیں، یعنی اولادِ آدم اور حضرت آدم علیہ السلام کو ابوالبشر کہتے ہیں، یعنی سب انسانوں کے باپ۔^(۱)

سب میں پہلے نبی حضرت آدم علیہ السلام ہوئے^(۲) اور سب میں پہلے رسول جو کفار پر بھیجے گئے حضرت نوح علیہ السلام ہیں^(۳)۔

① ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ﴾ پ ۴، النساء: ۱۔

طی "روح المعانی"، ج ۲، ص ۲۸۳، تحت الآية: (والمعاد من النفس الواحدة آدم عليه السلام، والذي عليه الجماعة من الفقهاء والمحدثين ومن وافقهم أنه ليس سوى آدم واحد وهو أبو البشر)۔
وفي "التفسير الكبير"، ج ۳، ص ۴۷۷، تحت الآية: (أجمع المسلمون على أنّ المراد بالنفس الواحدة ماها هو آدم عليه السلام)۔

﴿وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ﴾ پ ۷، الأنعام: ۹۸۔

في "تفسير العازن"، ج ۲، ص ۴۰، تحت الآية: (يعني: واللّه الذي ابتداء خلقكم أيها الناس من آدم عليه السلام فهو أبو البشر، كلّهم وحواء مخلوقة منه عيسى أيضاً؛ لأن ابتداء خلقه من مريم وهي من بنات آدم فثبت أنّ جميع الخلق من آدم عليه السلام)۔
وفي "روح البيان"، ج ۳، الجزء السابع، ص ۷۲، تحت الآية: (من نفس آدم وحدها فإنه خلقنا جميعاً منه وخلق أمنا حواء من ضلع من أضلاع آدم فصار كل الناس محدثة مخلوقة من نفس واحدة حتى عيسى فإن ابتداء تكوينه من مريم التي هي مخلوقة من ماء أبيها وإنما من علينا بهذا؛ لأنّ الناس إذا رجعوا إلى أصل واحد كانوا أقرب إلى أن يألف بعضهم بعضاً، قال أهل الإشارة: إنّ الله تعالى كما خلق آدم ابتداءً وجعل أولاده منه كذلك خلق روح محمد صلى الله عليه وسلم قبل الأرواح كما قال: أول ما خلق الله وروحي، ثم خلق الأرواح من روحه فكان آدم أباً للبشر وكان محمد صلى الله عليه وسلم أباً للأرواح)۔
﴿كَانَ مِنَ الْجِنِّ﴾ پ ۱۵، الكهف: ۵۰۔

في "روح المعاني"، ج ۸، ص ۴۲۲، تحت الآية: (ما كان إبليس من الملائكة طرفة عين وإنه لأصل الجن كما أنّ آدم عليه السلام أصل الإنس، وفيه دلالة على أنه لم يكن قبله جن كما لم يكن قبل آدم عليه السلام إنس... إلخ)۔

② عن أبي ذر قال قلت: يا رسول الله! أي الأنبياء كان أول؟ قال: ((آدم))۔

"المسند" للإمام أحمد بن حنبل، الحديث: ۲۱۶۰۲، ج ۸، ص ۱۳۰۔

وفي "العقائد النسفية"، ص ۱۳۶: (أول الأنبياء آدم عليه السلام)۔

③ في "صحيح مسلم"، كتاب الإيمان، باب أدنى أهل الجنة منزلة فيها، الحديث: ۱۹۳، ص ۱۲۲: ((ولكن اتوا نوحاً، أول رسول بعثه الله))۔

انہوں نے ساڑھے نو سو برس ہدایت فرمائی^(۱)، اُن کے زمانہ کے کفار بہت سخت تھے، ہر قسم کی تکلیفیں پہنچاتے، استہزاء کرتے، اتنے عرصہ میں گنتی کے لوگ مسلمان ہوئے، ہاتھوں کو جب ملاحظہ فرمایا کہ ہرگز اصلاح پذیر نہیں، ہٹ دھرمی اور کفر سے باز نہ آئیں گے، مجبور ہو کر اپنے رب کے حضور اُن کے ہلاک کی دعا کی، طوفان آیا اور ساری زمین ڈوب گئی، صرف وہ گنتی کے مسلمان اور ہر جانور کا ایک ایک جوڑا جو کشتی میں لے لیا گیا تھا، بچ گئے۔^(۲)

انبیاء کی کوئی تعداد معین کرنا جائز نہیں، کہ خبریں اس باب میں مختلف ہیں اور تعداد معین پر ایمان رکھنے میں نبی کو نبوت سے خارج ماننے، یا غیر نبی کو نبی جاننے کا احتمال ہے^(۳) اور یہ دونوں باتیں کفر ہیں، لہذا یہ اعتقاد چاہیے کہ اللہ (عزوجل) کے ہر نبی پر ہمارا ایمان ہے۔

نبیوں کے مختلف درجے ہیں، بعض کو بعض پر فضیلت ہے اور سب میں افضل ہمارے آقا و مولیٰ سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں^(۴)، حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے بعد سب سے بڑا مرتبہ حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہ السلام کا ہے،

= وفي "النبراس"، ص ۲۷۵: (إِن قُلْتُ: جَاءَ فِي الْحَدِيثِ أَنَّ نُوْحًا عَلَيْهِ السَّلَامُ أَوَّلَ رَسُولٍ بَعَثَهُ اللَّهُ كَمَا فِي "صَحِيحِ مُسْلِمٍ"، أَجِيبُ أَيُّ: بَعَثَهُ اللَّهُ إِلَى الْكُفَّارِ بِخِلَافِ آدَمَ وَشَيْثَ فَإِنَّهُمَا أُرْسِلَا إِلَى الْمُؤْمِنِينَ لِنُعْلِمَ الشَّرَائِعَ).

① ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا﴾، پ ۲۰، العنکبوت: ۱۴.

② انظر التفصيل في القرآن: پ ۸، الأعراف: ۵۹-۷۲. پ ۱۱، یونس: ۷۱-۷۳.

پ ۱۲، ہود: ۲۵-۴۷. پ ۱۸، المؤمنون: ۲۳-۳۰. پ ۱۹، الشعراء: ۱۰۵-۱۲۲.

پ ۲۰، العنکبوت: ۱۴-۱۵. پ ۲۹، نوح: ۱-۲۸.

③ في "المسامرة بشرح المسامرة"، ص ۲۲۵: (أَمَّا الْمَبْعُوثُونَ، فَالْإِيمَانُ بِهِمْ وَاجِبٌ، مِنْ ثَبُتِ شَرْعاً تَعْيِينِهِ مِنْهُمْ وَجِبَ الْإِيمَانُ بِعَيْنِهِ، وَمَنْ لَمْ يَثْبُتْ تَعْيِينُهُ كَفَى الْإِيمَانُ بِهِ إِجْمَالاً (وَلَا يَنْبَغِي فِي الْإِيمَانِ بِالْأَنْبِيَاءِ الْقَطْعُ بِحَصْرِهِمْ فِي عَدَدٍ) إِذْ لَمْ يَرِدْ بِحَصْرِهِمْ دَلِيلٌ قَطْعِي (لَاكَ) الْحَدِيثُ (الْوَارِدُ فِي ذَلِكَ) أَيُّ فِي عَدَدِهِمْ (خَبَرٌ وَاحِدٌ) لَمْ يَقْتَرِنْ بِمَا يَفِيدُ الْقَطْعَ (فَإِنْ وَجَدْتَ فِيهِ الشَّرْطَ) الْمَعْتَبَرَةَ لِلْحَكْمِ بِصَحَّتِهِ (وَجِبَ ظَنُّ مَقْتَضَاهُ، مَعَ تَحْوِيزِ نَقِيضِهِ) بَذَلَهُ (وَالَا) أَيُّ: وَإِنْ لَمْ يَصَحَّ (فَلَا) يَحِبُّ ظَنُّ مَقْتَضَاهُ، وَعَلَى كُلِّ مِنَ التَّقْدِيرَيْنِ (فِي وَدِي) أَيُّ: فَقَدْ يُوَدِّي حَصْرَهُمْ فِي الْعَدَدِ الَّذِي لَا قَطْعَ بِهِ (إِلَى أَنْ يَعْتَبَرُ فِيهِمْ مَنْ لَيْسَ مِنْهُمْ) بِتَقْدِيرِ كَوْنِ عَدَدِهِمْ فِي نَفْسِ الْأَمْرِ أَقْلَ مِنَ الْوَارِدِ (أَوْ يَخْرُجَ عَنْهُمْ (مَنْ هُوَ مِنْهُمْ) بِتَقْدِيرِ أَنْ يَكُونَ عَدَدُهُمْ فِي نَفْسِ الْأَمْرِ أَزِيدَ مِنَ الْوَارِدِ).

وفي "منح الروض الأزهر"، ص ۱۲. وفي "شرح المقاصد"، فصل في النبوة، ج ۳، ص ۳۱۷.

و "شرح العقائد النسفية"، ص ۱۳۹-۱۴۰.

④ ﴿وَلَقَدْ فَصَّلْنَا لَكَ الْبَيِّنَاتِ عَلَى بَعْضٍ﴾، پ ۱۵، بنی اسرائیل: ۵۵.

= ﴿تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ﴾ ب ٣، البقرة: ٢٥٣.

في "التفسير الكبير" ج ٢، ص ٥٢١-٥٢٥، تحت الآية: (أجمعت الأمة على أن بعض الأنبياء أفضل من بعض، وعلى أن محمداً صلى الله عليه وسلم أفضل من الكل، وبدل عليه وجوه. ومنها: قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ ب ١٧، الأنبياء: ١٠٧. فلما كان رحمة لكل العالمين لزم أن يكون أفضل من كل العالمين. ومنها: أن معجزة رسولنا صلى الله عليه وسلم أفضل من معجزات سائر الأنبياء فوجب أن يكون رسولنا أفضل من سائر الأنبياء. ومنها: أن دين محمد عليه السلام أفضل الأديان فيلزم أن يكون محمد صلى الله عليه وسلم أفضل الأنبياء، بيان الأول: أنه تعالى جعل الإسلام ناسخاً لسائر الأديان، والناسخ يجب أن يكون أفضل لقوله عليه السلام: ((من سنّ سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها إلى يوم القيامة)) فلما كان هذا الدين أفضل وأكثر ثواباً كان واضعه أكثر ثواباً من واضعي سائر الأديان، فيلزم أن يكون محمد عليه السلام أفضل من سائر الأنبياء. ومنها: (قوله عليه السلام: ((آدم ومن دونه تحت لوائي يوم القيامة)) وذلك يدل على أنه أفضل من آدم ومن كل أولاده، وقال عليه السلام: ((أنا سيد ولد آدم ولا فخر)) وقال عليه السلام: ((لا يدخل الجنة أحد من النبيين حتى أدخلها أنا، ولا يدخلها أحد من الأمم حتى تدخلها أمتي)) وروى أنس قال صلى الله عليه وسلم: ((أنا أول الناس خروجاً إذا بعثوا، وأنا خطيبهم إذا وفدوا، وأنا مبشرهم إذا أسروا، لواء الحمد بيدي، وأنا أكرم ولد آدم على ربي ولا فخر)) وعن ابن عباس قال: جلس ناس من الصحابة يتذاكرون فسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثهم فقال بعضهم: عجباً إن الله اتخذ إبراهيم خليله، وقال آخر: ماذا بأعجب من كلام موسى كلمه تكليماً، وقال آخر: فعينى كلمة الله وروحه، وقال آخر: آدم اصطفاه الله فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال: ((قد سمعت كلامكم وحقنكم أن إبراهيم خليل الله وهو كذلك، وموسى نحيي الله وهو كذلك، وعيسى روح الله وهو كذلك، وآدم اصطفاه الله تعالى وهو كذلك، وأنا حبيب الله ولا فخر، وأنا حامل لواء الحمد يوم القيامة ولا فخر، وأنا أول شافع وأنا أول مشفع يوم القيامة ولا فخر، وأنا أول من يحرك حلقة الجنة فيفتح لي فأدخلها ومعى فقراء المؤمنين ولا فخر، وأنا أكرم الأولين والآخرين ولا فخر)). ومنها: أن الله تعالى كلمنا نادى نبياً في القرآن ناداه باسمه ﴿يَا أَدَمُ اسْكُنْ﴾ ب ١، البقرة: ٣٥. ﴿وَنَادَيْنَا أَن يَا إِبْرَاهِيمُ﴾ ب ٢٣، الصافات: ١٠٤. ﴿يَا يُوسُفُ إِنِّي أَنَا رَبُّكَ﴾ ب ١٦، طه: ١١، ١٢. وأما النبي عليه السلام فإنه ناداه بقوله: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ﴾ ب ٢٢، الأحزاب: ٤٥. ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ﴾ ب ٦، المائدة: ٦٧. وذلك يفيد الفضل. ملخصاً.

في "المعتقد المتقدم"، ص ١٢٣: (أنه صلى الله عليه وسلم فاق على كل الأنبياء والملائكة والإنس على الإطلاق في الذات والصفات والأفعال والأقوال والأحوال بلا استغراب في ذلك لما حواه من الكمال، وانفرد به من الجلال والجمال (إلى أن قال) فالواجب على كل مؤمن أن يعتقد أن نبينا محمداً صلى الله عليه وسلم سيد العالمين، وأفضل الخلائق أجمعين، فمن اعتقد خلاف هذا فهو عاص، مبتدع، ضال).

پھر حضرت موسیٰ علیہ السلام، پھر حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور حضرت نوح علیہ السلام کا^(۱)، ان حضرات کو مرسلین اولوالعزم^(۲) کہتے ہیں^(۳) اور یہ پانچوں حضرات باقی تمام انبیاء و مرسلین انس و ملک و جن و جمیع مخلوقات الہی سے افضل ہیں۔ جس طرح حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) تمام رسولوں کے سردار اور سب سے افضل ہیں، بلاشبہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے صدقہ میں حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی امت تمام امتوں سے افضل۔^(۴)

= تنبیہ: قال الامام احمد رضا في "المعتمد المستند"، ص ۱۲۴: (والحق أن تفضيل نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم على العالمين جميعاً مقطوع به مجمع عليه، بل كاد أن يكون من ضروريات الدين، فإني لا أعلم يحمله أحد من المسلمين فاعرف وثبت). وانظر للتفصيل: "تحلي اليقين بأن نبينا سيد المرسلين" للإمام أحمد رضا بحان عليه رحمة الرحمن، في "الفتاوى الرضوية"، ج ۳.

① - في "تكميل الإيمان"، ص ۱۲۴-۱۲۵: (أفضل الأنبياء محمد ﷺ، چنانچہ فرمودہ: ((أنا سيد ولد آدم ولا فخس)) در عرف بمعنی نوع انسان آید تا آدم نیز در مفهوم آن داخل بود: وحديث ((آدم ومن دونه تحت لوائی)) در مقصود ظاهر تر و صریح تر است فضیلت بعد ازاں حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہ السلام راست و بعد از وی موسیٰ و عیسیٰ و نوح علیہم السلام راست و اس پنچتن اولوالعزم اند کہ بزرگترین و فاضلترین رسل اند: و صبر و مجاہدہ ایشاں در راہ حق از مہمہ بیشتر است) منقطعاً.

یعنی: نبیوں میں سب سے افضل سید عالم (صلی اللہ علیہ وسلم) ہیں چنانچہ آپ (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے ارشاد فرمایا: "میں تمام اولاد آدم کا سردار ہوں اور کوئی تحر نہیں"۔ اولاد آدم عرف میں نوع انسانی کے لئے جس میں سیدنا آدم علیہ السلام بھی داخل ہیں بولا جاتا ہے، دوسری حدیث میں ہے کہ: "آدم اور ان کے سوا سب میرے جھنڈے کے نیچے ہوں گے"۔ یہ حدیث آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) کی فضیلت مطلقہ کے مقصد میں ظاہر تر اور بہت صریح ہے۔ آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) کے بعد صاحب فضیلت حضرت ابراہیم خلیل اللہ (علیہ السلام) ہیں، پھر حضرت موسیٰ پھر عیسیٰ اور نوح (علیہم السلام) ہیں اور یہ پانچوں حضرات اولوالعزم ہیں جو سب رسولوں اور نبیوں میں افضل اور بزرگ تر ہیں، راہ حق میں ان کا صبر و مجاہدہ سب سے زیادہ ہے۔

② - بلند و بالا عزت و عظمت اور حوصلہ والے۔

③ - ﴿قَاصِرٌ كَمَا صَبَرُوا لَوْلَا الْعَزْمُ مِنَ الرُّسُلِ﴾، ب ۲۶، الأحقاف: ۳۵.

في "تفسير الطبري"، تحت هذه الآية: عن عطاء الخراساني، أنه قال: ﴿قَاصِرٌ كَمَا صَبَرُوا لَوْلَا الْعَزْمُ مِنَ الرُّسُلِ﴾ نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ومحمد صلى الله عليهم وسلم، الحديث: ۳۱۳۲۹، ج ۱۱، ص ۲۰۳. وفي "الدر المنثور"، تحت هذه الآية: عن ابن عباس قال: (أولو العزم من الرسل النبي صلى الله عليه وسلم ونوح وإبراهيم وموسى وعيسى)، ج ۷، ص ۴۵۴.

④ - ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾، ب ۴، آل عمران: ۱۱۰.

تمام انبیاء اللہ عزوجل کے حضور عظیم و جاہت و عزت والے ہیں^(۱).....

= فی "التفسیر الکبیر"، البقرة: تحت الآية: ۲۵۳: (أمة محمد صلى الله عليه وسلم أفضل الأمم، فوجب أن يكون محمد أفضل الأنبياء، بيان الأول قوله تعالى: ﴿لَنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ ب ۴، آل عمران: ۱۱۰. بيان الثاني أن هذه الأمة إنما نالت هذه الفضيلة لمناجاة محمد صلى الله عليه وسلم، قال تعالى: ﴿قُلْ إِنْ لُنتُمْ حَبِئُونَ اللَّهَ شَاعُونَ يُخَيِّبُكُمُ اللَّهُ﴾ ب ۲، آل عمران: ۳۱. وفضيلة التابع توجب فضيلة المتبوع، وأيضاً أن محمداً صلى الله عليه وسلم أكثر ثواباً؛ لأنه مبعوث إلى الجن والإنس، فوجب أن يكون ثوابه أكثر، لأن لكثرة المستحيين أثر في علو شأن المتبوع، ج ۲، ص ۵۲۳.

عن معمر بن بهز بن حكيم عن أبيه عن جده أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول في قوله تعالى: ﴿لَنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ قال: ((أنتم تتقون سبعين أمة أنتم خيرها وأكرمها على الله)).

"سنن الترمذي"، كتاب التفسير، باب ومن سورة آل عمران، الحديث: ۳۰۱۲، ج ۵، ص ۷. قال: ثم إن محمداً صلى الله عليه وسلم أتى على ربه، فقال: ((كلكم أتى على ربه، وأنا من على ربي، فقال: الحمد لله الذي أرسلني رحمة للعالمين، وكافة للناس بشيراً ونذيراً، وأنزل علي الفرقان فيه تبيان كل شيء، وجعل أمتي خير أمة أخرجت للناس، وجعل أمتي وسطاً، وجعل أمتي هم الأولون وهم الآخرون، وشرح لي صدري، ووضع عني وزري ورفع لي ذكري، وجعلني فاتحاً خاتماً))، قال إبراهيم: بهذا فضلكم محمد. "الفتاوى الرضوية"، ج ۱۴، ص ۶۶۵، وج ۱۵، ص ۶۳۸.

وانظر للتفصيل "الفتاوى الرضوية"، ج ۳۰، ص ۱۵۳.

① ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّخِذُوا كَلِمَاتِي فِي يَوْمِ الْقِيَامَةِ قَبْرًا أَكْبَرًا وَأَمَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا فَكَانَ عَذَابُهُمْ شَدِيدًا﴾ ب ۲، الأحزاب: ۶۹.

في "تفسير ابن كثير"، ج ۶، ص ۴۳۰، تحت هذه الآية: ﴿وَكَانَ عَذَابُهُمْ شَدِيدًا﴾ أي: له وجاهة وجاه عند ربه عز وجل. قال الحسن البصري: كان مستجاب الدعوة عند الله، وقال غيره من السلف: لم يسأل الله شيئاً إلا أعطاه، ولكن منع الرؤية لما يشاء الله عز وجل. وقال بعضهم: من وجاهته العظيمة عند الله أنه شفع في أخيه هارون أن يرسله الله معه، فأجاب الله سوائه، فقال: ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ مِنْ مَّا حَبَّبَ أَخَاهُ هَارُونَ نَبِيًّا﴾.

﴿إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ لَلنَّبِيِّ أَنْتَ بَشَرٌ لَوْ كُنْتَ نَبِيًّا لَآتَيْنَاكَ الْوَحْيَ وَكُنَّا نَحْنُ الْمُرْسَلِينَ﴾ ب ۳، آل عمران: ۴۵. في "تفسير الطبري"، ج ۳، ص ۲۷۰، تحت الآية: (قال أبو جعفر: يعني: بقوله "وَجِئْنَا" ذا وَجْهٍ ومنزلة عالية عند الله، وشرفٍ وكرامة).

في "الجامع الصغير"، ص ۲۸۹، الحديث: ۴۶۹۸: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((سلم علي ملك ثم قال لي: لم أزل أستاذن ربي عز وجل في لقائك حتى كان هذا أو أن أذن لي، وإني أبشرك أنه ليس أحد أكرم على الله منك)). =

ان کو اللہ تعالیٰ کے نزدیک معاذ اللہ چوہڑے چمار کی مثل کہنا^(۱) کھلی گستاخی اور کلمہ کفر ہے۔

حکمت ۳۱ نبی کے دعویٰ نبوت میں سچے ہونے کی ایک دلیل یہ ہے کہ نبی اپنے صدق کا علاوہ دعویٰ فرما کر محالات عادیہ کے ظاہر کرنے کا ذمہ لیتا اور منکروں کو اُس کے مثل کی طرف بلاتا ہے، اللہ عزوجل اُس کے دعویٰ کے مطابق امرِ محال عادی ظاہر فرما دیتا ہے اور منکرین سب عاجز رہتے ہیں اسی کو معجزہ کہتے ہیں^(۲)،

= فی "المعجم الكبير" للطبرانی، الحديث: ۲۶۷۵، ج ۳، ص ۵۷: [وفيه] قال: ((يا فاطمة ونحن أهل بيت قد أعطانا الله سبع خصال لم يعط أحد قبلنا، ولا يعطى أحد بعدنا، أنا نحاتم النبيين، وأكرم النبيين على الله... إلخ)).
في "الخصائص الكبرى"، ج ۲، ص ۳۴۰-۳۴۱: عن ابن مسعود قال: ((إن محمداً صلى الله عليه وسلم أكرم الخلق على الله يوم القيامة)). وعن عبد الله بن سلام قال: ((إن أكرم خليفة الله على الله أبو القاسم صلى الله عليه وسلم)).
"فتاوى رضویہ" میں "فتاویٰ امام سراج الدین" کے حوالے سے نقل کیا گیا ہے: (اللہ تعالیٰ نے حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے فرمایا: "قد منتت عليك بسبعة أشياء أولها أني لم أخلق في السموات والأرض أكرم علي منك").

"فتاویٰ سراج الدین البلقینی"، شعر ۱، ص ۱۲۱، بحوالہ "فتاویٰ رضویہ"، ج ۳۰، ص ۱۹۵.

① جیسا کہ "تقویۃ الایمان" میں ہے: "اور یہ یقین جان لینا چاہیے کہ ہر مخلوق بڑا ہوا یا چھوٹا وہ اللہ کی شان کے آگے چمار سے بھی ذلیل ہے۔"
"تقویۃ الایمان مع تذکیر الإخوان"، ص ۲۵، (مطبوعہ میر محمد کتب خانہ آرام باغ کراچی).

"تقویۃ الایمان" کے مصنف کا یہ کہنا کھلی گستاخی اور کلمہ کفر ہے؛ کیونکہ انبیاء کرام علیہم السلام کی شان میں ادنیٰ گستاخی بھی کفر ہے جیسا کہ مفسر القرآن صاحب "روح البیان" علامہ اسماعیل حقی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں: "مختار یہ ہے کہ بے شک مسلمانوں میں سے وہ شخص جس سے ارادۃ وقصد ایسی چیز ظاہر ہوئی جو حضور علیہ الصلاۃ والسلام کی تحفیف (یعنی بے ادبی) پر دلالت کرے ایسے شخص کا قتل کرنا واجب ہے اور اس کی توبہ قبول نہ کی جائے گی کہ وہ قتل سے بچ جائے اگرچہ وہ کلمہ شہادت پڑھے اور رجوع و توبہ کرے.... اور یہ یقین کر کہ بے شک اجماع امت ہے اس بات پر کہ ہمارے نبی علیہ الصلاۃ والسلام اور انبیاء کرام علیہم الصلاۃ والسلام میں سے جس نبی علیہ السلام کی بھی تحفیف ہو کفر ہے عام ازیں کہ تحفیف کرنے والا تحفیف کو حلال سمجھ کر کرے یا نبی کی عزت کا معتقد ہو کر کرے بہر حال کفر ہے اس مسئلہ میں علماء کرام کا کوئی اختلاف نہیں، سب (گالی) کا ارادہ ہو یا نہ ہو اس لئے کہ کوئی بھی کفر میں بوجہ جہالت اور بوجہ دعویٰ لغزش زبانی کے معذور نہ سمجھا جائے گا جب کہ اس کی عقل فطرت صحیح و سالم ہو۔"

"تفسیر روح البیان"، ج ۳، ص ۳۹۴، پ ۱۰، التوبة، تحت الآية: ۱۲.

وفي "الشفاء" الباب الأول في بيان ما هو حق صلى الله عليه وسلم سب أو نقص من تعريض ونقص، ج ۲، ص ۲۱۴.

② في "شرح العقائد النسفية"، مبحث النبوات، ص ۱۳۵: (وأنه هم) أي: الأنبياء (بالمعجزات الناقضات للعاديات) جمع معجزة وهي أمر يظهر بخلاف العادة على يد مدعي النبوة عند تحدي المنكرين على وجه يعجز المنكرين عن الإتيان بمثله).

و"المسامرة بشرح المساميرة"، ص ۲۴۰.

جیسے حضرت صالح علیہ السلام کا ناقہ^(۱)، حضرت موسیٰ علیہ السلام کے عصا کا سانپ ہو جانا^(۲) اور یدِ بیضا^(۳) اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا مُردوں کو چلا دینا اور مادرِ زادن دھسے اور کوڑھی کو اچھا کر دینا^(۴) اور ہمارے حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے معجزے تو بہت ہیں۔^(۵)

جو شخص نبی نہ ہو اور نبوت کا دعویٰ کرے، وہ دعویٰ کر کے کوئی محالِ عادی اپنے دعوے کے مطابق ظاہر نہیں کر سکتا، ورنہ سچے جھوٹے میں فرق نہ رہے گا۔^(۶)

① وَإِنْ تَوَدَّ أَحَافُكُمْ خُصِيْعًا ۖ قَالَ يُقْوِمُوا عَبْدُ وَاللّٰهِ مَا نَكَمُ مِنْ إِلٰهِ غَيْرُهُ ۚ قَدْ جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ الَّتِي كُنْتُمْ تُرْوَفَاتُهَا كُلٌّ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَسْخَرُوا مِنْ سَخِرَ مِنْ قَبْلُ فَهُوَ قَدْ أَخَذَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٧٣﴾

② ﴿قَالَ الْقِبْطُ الْيُونَنِيُّ﴾ ۖ قَالَ لَمْ يَأْتِ دَاهِي حَيْثُ تَسْعَى ﴿١﴾ ﴿١٦﴾ طہ: ۱۹-۲۰۔

③ یعنی روشن اور پتلا رہا تھا۔

﴿وَأَضْمُكُمْ يَدَكَ إِلَىٰ جَنَاحِهِ تَخْرُجُ بَيِّضًا مِنْ غَيْرِ سَوْءٍ آيَةٍ أُخْرَىٰ﴾ ﴿١٦﴾ طہ: ۲۲۔

④ ﴿فَأُيُومِي الْأَكْمَةَ وَالْأَبْرَصَ وَأُخِي النَّبِيُّ بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ ﴿٣﴾ آل عمران: ۴۹۔

⑤ فی "الشفاء" ج ۱، ص ۲۵۲-۲۵۳: (اعلم أنَّ معنی تسمیتنا ما جاءت به الأنبياء معجزة هو أنَّ الخلق عاجزوا عن الإتيان بمثلها وهي على ضربين ضرب: هو من نوع قدرة البشر فعجزوا عنه فتعجزهم عنه فعل لله دل على صدق نبيه كصرفهم عن تصني السموت وتعجزهم عن الإتيان بمثل القرآن على رأي بعضهم ونحوه، وضرب: هو خارج عن قدرتهم فلم يقدرُوا على الإتيان بمثله كإحياء الموتى وقلب العصا حية وإخراج ناقه من صخرة وكلام شجرة ونبع الماء من الأصابع وانشقاق القمر مما لا يمكن أن يفعله أحد إلا الله، فيكون ذلك على يد النبي صلى الله عليه وسلم من فعل الله تعالى وتحديه من يكذبه أن يأتي بمثله تعجز له، واعلم أنَّ المعجزات التي ظهرت على يد نبينا صلى الله عليه وسلم ودلائل نبوته وبراهين صدقه من هذين النوعين معًا وهو أكثر الرسل معجزة وأبهرهم آية وأظهرهم برهانا، وهي في كثرتها لا يحيط بها ضبط، فإنَّ واحدا منها وهو القرآن لا يحصى عدد معجزاته بألف ولا ألفين ولا أكثر لأن النبي صلى الله عليه وسلم قد تحدى بسورة منه فعجز عنها).

وفي "التفسير الكبير" ج ۱۱، ص ۳۱۵، پ ۳۰، الكوثر، تحت الآية ۱: (ومعجزاته أكثر من أن تحصى وتعد).

⑥ فی "النبراس"، أقسام الخوارق سبعة، ص ۲۷۲: (أجمع المحققون على أنَّ ظهور الخارق عن المتنبی وهو الكاذب في دعوى النبوة محال؛ لأنَّ دلالة المعجزة على الصدق قطعية وقيل: لو جاز لزم عجز الله سبحانه عن تصديق أنبيائه، وقالوا: قد دل الاستقرار على عدم ظهوره). و"المعتقد المتقدم"، ص ۱۱۳۔

فائدہ: نبی سے جو بات خلافِ عادت قبلِ نبوت ظاہر ہو، اُس کو اربابِ کتب کہتے ہیں اور ولی سے جو ایسی بات صادر ہو، اس کو کرامت کہتے ہیں اور عام مومنین سے جو صادر ہو، اُسے معونت کہتے ہیں اور بیباک فجار یا کفار سے جو اُن کے موافق ظاہر ہو، اُس کو استدراج کہتے ہیں اور اُن کے خلاف ظاہر ہو تو اہانت ہے۔^(۱)

انبیاء علیہم السلام اپنی اپنی قبروں میں اُسی طرح حیاتِ حقیقی زندہ ہیں، جیسے دنیا میں تھے، کھاتے پیتے ہیں^(۲)، جہاں چاہیں آتے جاتے ہیں، تصدیقِ وعدہ الہیہ کے لیے ایک آن کو اُن پر موت طاری ہوئی، پھر بدستور زندہ ہو گئے، اُن کی حیات، حیاتِ شہدائے بہت ارفع و اعلیٰ ہے^(۳)۔

۱..... فی "النبراس"، أقسام الحوارق سبعة، ص ۲۷۲: (أقسام الحوارق سبعة: أحدها: المعجزة من الأنبياء. ثانيها: الكرامة للأولياء. ثالثها: المعونة لعوام المؤمنين ممن ليس فاسقاً ولا ولياً. رابعها: الإرهاص للنبي قبل أن يعث كسليم الأحجار على النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم، وأدرجه بعضهم في الكرامة و بعضهم في المعجزة مجازاً. خامسها: الاستدراج للكافر والفاسق المجاهر على وفق غرضه سمي به؛ لأنه يوصله بالتدريج إلى النار. سادسها: الإهانة للكافر والفاسق على خلاف غرضه كما ظهر عن مسيلمة الكذاب إذ تمعض في ماء فصار ملحاً و مس عين الأعور فصار أعمى. سابعها: السحر لفس شريعة تستعمل أعمالاً مخصوصة بإعانة الشياطين).

۲..... عن أبي الدرداء قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَى الْأَرْضِ أَنْ تَأْكُلَ أَجْسَادَ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ فَنَبِيَّ اللَّهِ حَيٍّ يَرْزُقُ)). "سنن ابن ماجه"، كتاب الجنائز ذكر وفاته ودفنه الحديث: ۱۶۳۷، ج ۲، ص ۲۹۱. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((الأنبياء أحياء في قبورهم يصلون)). "مسند أبي يعلى"، الحديث: ۳۴۱۲، ج ۳، ص ۲۱۶. قال النبي صلى الله عليه وسلم: ((إِنَّ الْأَنْبِيَاءَ لَا يَمُوتُونَ وَإِنَّهُمْ يَصَلُّونَ وَيَحْتَجُّونَ فِي قُبُورِهِمْ وَأَنْهُمْ أَحْيَاءُ)).

"قبوض الحرمین" للشاہ ولی اللہ المحدث الدہلوی، ص ۲۸.

۳..... فی "روح المعانی"، الأحزاب، ح ۱۱، الجزء الثاني، ص ۵۲-۵۳، تحت الآية: ۴۰: (أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيٌّ بِجَسَدِهِ وَرُوحِهِ، وَأَنَّهُ يَتَصَرَّفُ وَيَسِيرُ حَيْثُ شَاءَ فِي أَقْطَارِ الْأَرْضِ وَفِي الْمَلَكُوتِ). وذهب "أي: الإمام جلال الدين السيوطي" إلى نحو هذا في سائر الأنبياء عليهم السلام فقال: إِنَّهُمْ أَحْيَاءُ، رَدَّتْ إِلَيْهِمْ أَرْوَاحُهُمْ بَعْدَ مَا قَبَضُوا وَأُذِنَ لَهُمْ فِي الْخُرُوجِ مِنْ قُبُورِهِمْ وَالتَّصَرُّفِ فِي الْمَلَكُوتِ الْعُلَوِيِّ وَالسُّفْلِيِّ) ملقطاً.

فی "تکمیل ایمان"، ص ۱۲۲: (خود انبیاء و اموات نبود و ایشان حتی و باقی اند و موت همان است کہ یکبار چشیده اند بعد از ان ارواح با بدن ایشان اعادت کنند و حقیقت حیات بخشد چنانچه در دنیا بودند کامل تر از حیات شهدا کہ آن معنوی است).

فلہذا شہید کا ترکہ تقسیم ہوگا، اس کی بی بی بعد عدت نکاح کر سکتی ہے^(۱)۔

= یعنی: اور خود انبیاء علیہم السلام کو بھی (دامی) موت نہیں وہ زندہ اور باقی ہیں، ان کو موت صرف اتنی ہے کہ ایک بار ایک آن کے لئے موت کا ذائقہ چکھتے ہیں پھر ان کی ارواح مقدسہ کو انہی کے جسموں میں لوٹا دیا جاتا ہے، اور وہی نئی حیات حقیقی عطا فرمادی جاتی ہے جیسے کہ وہ دنیا میں تھے ان کی حیات شہداء کی حیات سے زیادہ کامل ہے کیونکہ شہداء کی حیات معنوی ہے۔

قال الإمام الأجل جلال الدين السيوطي في "المحاوي للفتاوي": فهذه الأخبار دالة على حياة النبي صلى الله عليه وسلم ومسائر الأنبياء، وقد قال تعالى في الشهداء: ﴿وَلَا تَحْزَنُوا الَّذِينَ قَتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَانًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ والانباء أولى بذلك فهم أجل وأعظم وما نبي إلا وقد جمع مع النبوة وصف الشهادة فيدخلون في عموم لفظ الآية. وأخرج أحمد وأبو يعلى والطبراني والحاكم في "المستدرک" والبيهقي في "دلائل النبوة" عن ابن مسعود قال: ((لأن أحلف نسفاً إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قتل قتلاً أحب إلي من أن أحلف واحدة إنه لم يقتل، وذلك أن الله عز وجل اتخذ نبياً واتخذ شهاداً)). ("المستدرک" للمحاكم، كتاب المغازي والسرايا، الحديث: ٤٤٥٠، ج ٣، ص ٦٠٦).

وأخرج البخاري والبيهقي عن عائشة قالت: كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول في مرضه الذي توفي فيه: ((لم أزل أجد ألم الطعام الذي أكلت بخير، فهذا أوان انقطاع أبهري من ذلك السم)).

("دلائل النبوة"، ص ١٧٢، ج ٧، و"بخاري"، ج ٣، ص ١٥٢).

ثبت كونه صلى الله عليه وسلم حياً في قبره بنص القرآن، إما من عموم اللفظ وإما من مفهوم الموافقة، قال البيهقي في كتاب الاعتقاد: (الأنبياء بعد ما قبضوا ردت إليهم أرواحهم، فهم أحياء عند ربهم كالشهداء)، وقال القرطبي في التذكرة: (الموت ليس بعدم محض وإنما هو انتقال من حال إلى حال، ويدل على ذلك أن الشهداء بعد قتلهم وموتهم أحياء يرزقون فرحين مسبشرين، وهذه صفة الأحياء في الدنيا، وإذا كان هذا في الشهداء فالأنبياء أحق بذلك وأولى، وقد صح أن الأرض لا تأكل أجساد الأنبياء). "المحاوي للفتاوي"، كتاب البعث، أنباء الأذكىاء بحياة الأنبياء، ج ٢، ص ١٧٩-١٨٠.

وقد ثبت أن نبينا صلى الله عليه وآله وسلم هو سيد الشهداء، وانظر لتفصيل هذه المسألة "الفتاوى الرضوية"، ج ١٠،

ص ٧٦٤، ج ١٥، ص ٦١٣، ٦٢٤، ج ٢٩، ص ١١٠.

① في "البدائع والسنائع"، كتاب الصلاة، فصل في الشهيد، ج ٢، ص ٧٤: (فالعبد وإن حل قدره لا يستغني عن الدعاء ألا ترى أنهم صلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم، ولا شك أن درجته كانت فوق درجة الشهداء وإنما وصفهم بالحياة في حق أحكام الآخرة ألا ترى إلى قوله تعالى ﴿بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾، فأما في حق أحكام الدنيا فالشهيد ميت يقسم ماله، وتنكح امرأته بعد انقضاء العدة، وجوب الصلاة عليه من أحكام الدنيا فكان ميتاً فيه فيصل على الله أعلم بالصواب وإليه المرجع والمآب.

بخلاف انبیاء کے کہ وہاں یہ جائز نہیں۔^(۱) یہاں تک جو عقائد بیان ہوئے، اُن میں تمام انبیاء علیہم السلام شریک ہیں، اب بعض وہ امور جو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خصائص میں ہیں، بیان کیے جاتے ہیں۔

①..... قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((إنا معشر الأنبياء لا نورث، ما تركت بعد مؤونة عاملي ونفقة نسائي صدقة)). "المسند" للإمام أحمد بن حنبل، الحديث: ۹۹۷۹، ج ۳، ص ۴۹۰. وعن أبي الدرداء، سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((إن العلماء ورثة الأنبياء، إن الأنبياء لم يورثوا ديناراً ولا درهماً، إنما ورثوا العلم، فمن أخذه أخذ بحظّ وافٍ)). "سنن ابن ماجه"، كتاب السنة، باب فضل العلماء... إلخ، الحديث: ۲۲۳، ج ۱، ص ۱۴۶.

وفي "الخصائص الكبرى"، ج ۲، ص ۴۳۷: (قد ذكر في الحكمة في كون الأنبياء لا يورثون أوجه:

منها: أن لا يمتنى قريتهم موتهم فيهلك بذلك.

ومنها: أن لا يظن بهم الرغبة في الدنيا وجمعها لوراثتهم.

ومنها: أنهم أحياء والحي لا يورث، ولهذا ذهب إمام الحرمين إلى أن ماله باق على ملكه يتفق منه على أهله كما كان عليه السلام يتفق في حياته لأنه حي. ولذلك كان الصديق يتفق منه على أهله وخدمه ويصرفه فيما كان يصرفه في حياته.

﴿وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تُنْكِحُوا زُجَّاجَهُ مِنْ بَعْدِ آبَدًا﴾ إِنَّ ذَلِكَ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا ﴿ پ ۲۲،

الأحزاب: ۵۳.

وفي "تفسير الطبري"، الحديث: ۲۸۶۲۲، ج ۱۰، ص ۳۲۶، تحت هذه الآية: (يقول: وما ينبغي لكم أن تنكحوا

أزواجه من بعده أبداً؛ لأنهن أمهاتكم، ولا يحل للرجل أن يتزوج أمه. وذكر أن ذلك نزل في رجل كان يدخل قبل الحجاب،

قال: لئن مات محمد لأتزوجن امرأة من نسائه سماًها، فأُنزل الله تبارك وتعالى في ذلك ﴿وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تُنْكِحُوا زُجَّاجَهُ مِنْ بَعْدِ آبَدًا﴾).

وعن حذيفة رضي الله عنه أنه قال لامرأته: ((إن شئت أن تكوني زوجتي في الجنة فلا تزوجي بعدي، فإن المرأة في الجنة

لا تحرم أزواجها في الدنيا، فلذلك حرم الله على أزواج النبي صلى الله عليه وسلم أن ينكحن بعده؛ لأنهن أزواجه في الجنة)).

"السنن الكبرى" للبيهقي، كتاب النكاح، باب ما عصى به من... إلخ، الحديث: ۱۳۴۲۱، ج ۷، ص ۱۱۱.

في "الفتاوى الرضوية"، ج ۳، ص ۴۰۳-۴۰۷: (الأنبياء صلوات الله تعالى وسلامه عليهم طيبون طاهرون أحياء وأمواتاً

بل لا موت لهم إلا آتياً تصديقاً للوعد ثم هم أحياء أبداً بحياة حقيقة دنيوية روحانية جسمانية كما هو معتمد أهل السنة

والجماعة ولذا لا يورثون ويمتنع تزوج نسايتهم صلوات الله تعالى وسلامه عليهم بخلاف الشهداء الذين نص الكتاب العزيز

أنهم أحياء ونهى أن يقال لهم أموات... إلخ، ملثقطاً.

اور انبیاء کی بعثت خاص کسی ایک قوم کی طرف ہوئی^(۱)؛ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تمام مخلوق انسان و جن، بلکہ ملائکہ، حیوانات، جمادات، سب کی طرف مبعوث ہوئے^(۲).....

① ((وكان النبي يبعث إلى قومه خاصة وبعث إلى الناس عامة)).

”صحیح البخاری“، کتاب التیمم، الحدیث: ۳۳۵، ج ۱، ص ۱۳۷.

② ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا قَدْرًا نَبَأًا﴾ پ ۲۲، سبأ: ۲۸.

﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا﴾ پ ۹، الأعراف: ۱۵۸.

((وَأرسلت إلى الخلق كافة)). ”صحیح مسلم“، کتاب المساجد... إلخ، الحدیث: ۵۳۳، ص ۲۶۶.

فی ”المعرفة“، کتاب الفضائل، باب فضائل سید المرسلین، الفصل الأول، تحت الحدیث: ۵۷۴۸، ج ۱۰، ص ۱۴:

((وَأرسلت إلى الخلق كافة)) أي: إلى الموجودات بأسرها عامة من الجن والإنس والملك والحيوانات والجمادات.

و”الفتاویٰ الرضویة“ ج ۳۰، ص ۱۴۳-۱۴۵.

فی ”الفتاویٰ الحدیثیة“، مطلب فی بعثہ صلی اللہ علیہ وسلم إلى الملائكة، ص ۲۸۳: (أنه مبعوث إليهم ورجحه التقی المسبکی وزاد: أنه صلی اللہ علیہ وسلم مرسل إلى جميع الأنبياء والأمم السابقة، وأن قوله: ((بعثت إلى الناس كافة)) شامل لهم من لدن آدم إلى قيام الساعة، ورجحه أيضاً البارقي وزاد أنه مرسل إلى جميع الحيوانات والجمادات)، و ص ۲۸۵: (أنه صلی اللہ علیہ وسلم أرسل إلى الحور العين وإلى الولدان)، ملقطاً.

فی ”تکمیل الإیمان“، ص ۱۲۷-۱۲۸: (وهو مبعوث إلى كافة الخلق أجمعين) وی صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث است به كافة جن وانس ولهذا أورد رسول الثقلين خواتم وأمدن جن بحضرت وی وایمان آوردن ایشان وقرآن شنیدن وپرفورم خود باز رفتن ودعوت کردن منصوص قرآن مجید است ونزد اکثر علما عموم بعثت بجانب جن وانس مخصوص بآن حضرت است صلی اللہ علیہ وسلم..... ویقول شاذ از بعض علما بعثت ورسالت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ملائكة وان نیز شامل است ونزد اهل تحقیق وی مبعوث است بنعامه اجزای عالم وجميع اقسام موجودات از جمادات ونباتات وحيوانات ومری و مکمل ذایر موجودات وسایر مکنونات است، ملقطاً.

یعنی: حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تمام جنوں اور انسانوں کی طرف مبعوث ہوئے اس لئے آپ کو رسول الثقلین کہتے ہیں جنات کا آپ کی بارگاہ اقدس میں حاضر ہونا، ان کا ایمان لانا، پھر اپنی قوم کی طرف لوٹ کر انہیں دعوت اسلام دینا قرآن کریم میں مذکور منصوص ہے اکثر علماء کے نزدیک حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا جن وانس کی طرف مبعوث ہونا آپ ہی کی خصوصیت ہے..... اور بعض علماء کے نادر قول کے مطابق حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بعثت ورسالت فرشتوں کو بھی شامل ہے اور محققین کے نزدیک آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت تمام اجزائے عالم اور جميع اقسام موجودات کے لئے ہے خواہ وہ جمادات ونباتات ہوں یا حیوانات، آپ موجودات کے تمام ذروں اور کل کائنات کی تکمیل و تربیت فرمانے والے ہیں۔

جس طرح انسان کے ذمہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی اطاعت فرض ہے۔^(۱) یوں ہر مخلوق پر حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی فرمانبرداری ضروری۔^(۲)

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ملائکہ و انس و جن و حور و غلمان و حیوانات و جمادات، غرض تمام عالم کے لیے رحمت ہیں^(۳) اور مسلمانوں پر تو نہایت ہی مہربان۔^(۴)

① ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾ پ ۵، النساء: ۵۹.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ پ ۹، الأنفال: ۲۰.

وفي "الخصائص الكبرى"، ج ۲، ص ۴۴۲: (قال أبو نعیم: ومن خصائصه أن الله تعالى فرض طاعته على العالم فرضاً مطلقاً لا شرط فيه ولا استثناء فقال: ﴿وَمَا أَسْكُمُ الرَّسُولُ وَخَلَّوْهُ وَصَلَّيْكُمْ عَنْهُ فَأَلْسَنُوا﴾) پ ۲۸، الحشر: ۷، وقال: ﴿مَنْ يُضِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ پ ۵، النساء: ۸، وأن الله تعالى أوجب على الناس التماسي به قولاً وفعلًا مطلقاً بلا استثناء).

② في "مدارج النبوة"، ص ۱۹۳-۱۹۴: (مما جنانكه حيوانات همه مطيع ومنقاد امر آنحضرت بودند نباتات نیز در حیطه فرمانبرداری و طاعت وی بودند) (مما جنانكه نباتات را منقاد و مطيع امر وی صلى الله عليه وآله وسلم ساخته بودند جمادات نیز همیں حکم دادند)، ملقطاً.

یعنی: جس طرح حیوانات سب کے سب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کے مطیع و فرمانبردار تھے نباتات (اگے والی چیزیں) بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی فرمانبرداری اور اطاعت کے دائرے میں تھے، جس طرح نباتات کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کا فرماں بردار اور مطیع بتایا ہوا تھا جمادات بھی یہی حکم رکھتے تھے.

③ ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ پ ۱۷، الأنبياء: ۱۰۷.

في "روح المعاني"، ج ۹، ص ۱۵۷، تحت هذه الآية: (أنه صلى الله عليه وسلم أتى بعث رحمة لكل فرد من العالمين ملائكتهم وإنسهم وجنهم ولا فرق بين المؤمن والكافر من الإنس والجن في ذلك).

في "روح البيان"، ج ۵، ص ۵۲۸، تحت هذه الآية: (قال بعض الكبار: وما أرسلناك إلا رحمة مطلقة تامة كاملة عامة شاملة جامعة محيطه بجميع المقيدات من الرحمة الغيبية والشهادة العلمية والعينية والوجودية والشهودية والسابقة واللاحقة وغير ذلك للعالمين جمع عوالم ذوي العقول وغيرهم من عوالم الأرواح والأجسام ومن كان رحمة للعالمين لزم أن يكون أفضل من كل العالمين).

④ ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ پ ۱۱، التوبة: ۱۲۸.

حضور، خاتم النبیین ہیں^(۱)، یعنی اللہ عزوجل نے سلسلہ نبوت حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) پر ختم کر دیا، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے زمانہ میں یا بعد کوئی نیا نبی نہیں ہو سکتا^(۲)، جو حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے زمانہ میں یا حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے بعد کسی کو نبوت ملنا مانے یا جائز جانے، کافر ہے۔^(۳)

حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) افضل جمیع مخلوق الہی ہیں^(۴)، کہ اوروں کو فرداً فرداً جو کمالات عطا ہوئے حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) میں وہ سب جمع کر دیے گئے^(۵)۔

① ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّنْ رِّجَالِكُمْ وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ﴾۔ پ ۲۲، الأحزاب: ۴۰۔

((وَأَنَا خَاتَمُ النَّبِيِّينَ)) "صحيح البخاري"، كتاب المناقب، باب خاتم النبيين صلى الله عليه وسلم، الحديث: ۳۵۳۵، ج ۲، ص ۴۸۵۔

② ((وَأَنَا خَاتَمُ النَّبِيِّينَ لَا نَبِيَّ بَعْدِي)).

"سنن الترمذی"، كتاب الفتن، باب ما جاء لا تقوم الساعة... إلخ، الحديث: ۲۲۲۶، ج ۴، ص ۹۳۔

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((إِنَّ الرِّسَالَةَ وَالنَّبُوَّةَ قَدْ انْقَطَعَتْ فَلَا رَسُولَ بَعْدِي وَلَا نَبِيَّ)).

"سنن الترمذی"، كتاب الرؤيا، باب ذهب النبوة وبقيت العبشرات، ج ۴، ص ۱۲۱، الحديث: ۲۲۷۹۔

③ في "المعتقد المنتقد"، تكميل الباب، ص ۱۱۹-۱۲۰: (ومنها: أن يؤمن بأن الله يحتم به النبيين ويختتم الله حكمه بما لا يحلف منه..... وهذه المسألة لا ينكرها إلا من لا يعتقد نبوته؛ لأنه إن كان مصداقاً بنبوته اعتقده صادقاً في كل ما أخبر به، إذ الصحيح التي ثبت بها بطريق التواتر نبوته ثبت بها أيضاً أنه آخر الأنبياء في زمانه وبعده إلى القيامة لا يكون نبي، فمن شك فيه يكون شاكاً فيها أيضاً، وأيضاً من يقول: إنه كان نبي بعده، أو يكون، أو موجود وكذا من قال: يمكن أن يكون، فهو كافر).

اعلیٰ حضرت امام اہلسنت مجدد دین و ملت مولانا الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن ارشاد فرماتے ہیں: "محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو خاتم النبیین ماننا، ان کے زمانہ میں خواہ ان کے بعد کسی نبی جدید کی بعثت کو یقیناً قطعاً محال و باطل جاننا فرض اجل و جزو ایتقان ہے ﴿لَٰكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ﴾، نص قطعی قرآن ہے اس کا منکر، نہ منکر بلکہ شک کرنے والا، نہ شک کہ ادنیٰ ضعیف احتمال خفیف سے تو ہم خلاف

رکھنے والا قطعاً اجتماعاً کافر ملعون مخلد فی الخیر ان ہے، نہ ایسا کہ وہی کافر ہو بلکہ جو اس کے اس عقیدہ ملعونہ پر مطلع ہو کر اسے کافر نہ جانے وہ بھی، کافر ہونے میں شک و تردید کو رواہ دے وہ بھی کافر ہیں الکفر جلی الکفر ان ہے۔ "الفتاویٰ الرضویہ"، ج ۱۵، ص ۵۷۸، وانظر رسالة إمام أهل السنة عليه الرحمة: "المعين ختم النبيين"، ج ۱۴، ص ۳۳۱، والرسالة: "جزاء الله عدوه بإبائه ختم النبوة"، ج ۱۵، ص ۶۲۹۔

④ ... انظر العقيدة (۲۹)، ص ۵۲-۵۴۔

⑤ ﴿أُولَٰئِكَ الَّذِينَ هَدَىٰ اللَّهُ فَبِإِذْنِهِ أَقْبَلْتُ﴾۔ پ ۷، الأنعام: ۹۰۔

في "تفسير الخازن"، ج ۲، ص ۳۴، تحت الآية: (احتج العلماء بهذه الآية على أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل

من جميع الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، بأنه أن جميع خصال الكمال وصفات الشرف كانت متفرقة فيهم فكان نوح صاحب

اور ان کے علاوہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کو وہ کمالات ملے جن میں کسی کا حصہ نہیں^(۱).....

احتمال علی اذى قومه، وكان ابراهيم صاحب كرم وبذل ومجاهدة في الله عز وجل، وكان اسحاق ويعقوب من اصحاب الصبر على البلاء والمحن، وكان داود عليه السلام وسليمان من اصحاب الشكر على النعمة، قال الله فيهم: ﴿اعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا﴾ [پ ۲۲، سب: ۱۳]، وكان ايوب صاحب صبر على البلاء، قال الله فيه: ﴿وَإِنْ أَوْجَدْتُمْ ذَا صَابِرٍ فَنِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ﴾ [پ ۲۳، ص: ۴۴]، وكان يوسف قد جمع بين المحاثين، يعني: الصبر والشكر، وكان موسى صاحب الشريعة الظاهرة والمعجزة الباهرة، وكان زكريا ويحيى وعيسى والياس من اصحاب الزهد في الدنيا، وكان اسماعيل صاحب صدق وكان يونس صاحب تضرع وإحسان، ثم إن الله تعالى أمر نبيه صلى الله عليه وسلم أن يقتدى بهم وجمع له جميع الخصال المحمودة المتفرقة فيهم فثبت بهذا البيان أنه صلى الله عليه وسلم كان أفضل الأنبياء لما اجتمع فيه من هذه الخصال التي كانت متفرقة في جميعهم والله أعلم.

وفي "تكميل الإيمان"، ص ۱۲۴: (جميع كمالات کہ در ذوات مقدسہ انبیای سابق مودع بود در ذات شریف او با زیادتیها موجود بود)

(انچہ خوبیاں ہمہ دارند تو تنہا داری)

یعنی: جس قدر کمالات انبیاء سابقین کی ذوات مقدسہ میں ودیعت فرمائے گئے تھے وہ سب بلکہ ان سے زیادہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات شریف میں موجود.

یعنی: جو کچھ تمام حسین باعتبار مجموعہ کے رکھتے ہیں وہ آپ تمہارے رکھتے ہیں.

①..... عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: ((فضلت على الأنبياء بخصلتين)).

"المواهب اللدنية"، المقصد الرابع، الفصل الثاني، ج ۲، ص ۲۵۳.

عن حذيفة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((فُضِّلْنَا عَلَى النَّاسِ بِثَلَاثَ)).

"صحيح مسلم"، كتاب المساجد ومواضع الصلاة، الحديث: ۵۲۲، ص ۲۶۵.

عن أبي أمامة: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ((فضلت بأربع)).

"المسند" للإمام أحمد بن حنبل، الحديث: ۲۲۲۷۲، ج ۸، ص ۲۸۴.

عن السائب بن يزيد، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((فضلت على الأنبياء بخمس)).

"المعجم الكبير" للطبراني، الحديث: ۶۶۷۴، ج ۷، ص ۱۵۵.

عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ((فضلت على الأنبياء بست)).

"صحيح مسلم"، كتاب المساجد ومواضع الصلاة، الحديث: ۵۲۳، ص ۲۶۶.

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((أعطيت أربعاً لم يعطهن أحد من أنبياء الله)).

"المسند" للإمام أحمد بن حنبل، الحديث: ۱۳۶۱، ج ۱، ص ۳۳۳ =

بلکہ اوروں کو جو کچھ ملا حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے طفیل میں، بلکہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے دستِ اقدس سے ملا، بلکہ کمال اس لیے کمال ہوا کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی صفت ہے اور حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) اپنے رب کے کرم سے اپنے نفسِ ذات میں کامل و اکمل ہیں، حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کا کمال کسی وصف سے نہیں، بلکہ اس وصف کا کمال ہے کہ کامل کی صفت بن کر خود کمال و کامل و مکمل ہو گیا، کہ جس میں پایا جائے اس کو کامل بنا دے۔^(۱)

— احیرنا جابر بن عبد اللہ انّ النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: ((اعطیت خمساً لم یعطھن أحد قبلی..... إلخ)).

”صحیح البخاری“، کتاب النعم، الحدیث: ۳۳۵، ج ۱، ص ۱۳۴.

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ((اعطیت خمساً لم یعطھن أحد من الأنبياء قبلی..... إلخ)).

”صحیح البخاری“، کتاب الصلاة، الحدیث: ۴۳۸، ج ۱، ص ۱۶۸.

عن عبادة بن صامت أنّ النبی صلی اللہ علیہ وسلم عرج فقال: ((إن جبریل أتانی فقال: اخرج فحدث بنعمة اللہ التي أنعم بها

عليك فبشرني بعشر لم يؤتها نبي قبلي)). ”الخصائص الكبرى“، باب اختصاصه صلی اللہ علیہ وسلم بعموم الدعوة... إلخ، ج ۲، ص ۳۲۰.

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ((اعطیت ما لم یعط أحد من الأنبياء)).

”العصنف“ لابن أبي شيبة، کتاب الفضائل، باب ما أعطى اللہ تعالیٰ... إلخ، الحدیث: ۹، ج ۷، ص ۴۱۱.

اعلیٰ حضرت رحمۃ اللہ علیہ یہ احادیث نقل کرنے کے بعد ارشاد فرماتے ہیں کہ: ”ان روایات ہی سے یہ بات ثابت ہوگئی کہ اعداد و ذکر وہ میں حصر مراد نہیں، کہیں دو فرماتے ہیں، کہیں تین، کہیں چار، کہیں پانچ، کہیں چھ، کہیں دس۔ اور حقیقت سوا دس سو پر بھی انتہا نہیں۔ امام علامہ جلال الدین سیوطی قدس سرہ نے ”خصائص کبریٰ“ میں اڑھائی سو کے قریب حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خصائص جمع کئے۔ اور یہ صرف ان کا علم تھا ان سے زیادہ علم والے زیادہ جانتے تھے۔ اور علمائے ظاہر سے علمائے باطن کو زیادہ معلوم ہے، پھر تمام علوم عالم اعظم حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ہزاروں منزل ادھر منقطع ہیں۔ جس قدر حضور اپنے فضائل و خصائص جانتے ہیں دوسرا کیا جانے گا، اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے زیادہ علم والا ان کا مالک و مولیٰ جل و علا، ﴿أَنَّ إِلَى رَبِّكَ الْمُنْتَهَى﴾ پ ۲۷، النجم: ۴۲، (ترجمہ: بیشک تمہارے رب ہی کی طرف منتہی ہے۔

ت) جس نے انہیں ہزاروں فضائل عالیہ و جلال عالیہ دیئے اور بے شمار ابد الابد کے لئے رکھے ﴿وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَى﴾ پ

پ ۳۰، الضحیٰ: ۴، (ترجمہ: اور بے شک پہلی گھڑی آپ کے لئے پہلی سے بہتر ہے۔ ت)۔ ”الفتاویٰ الرضویہ“، ج ۳۰، ص ۲۵۳.

①..... ”فتاویٰ رضویہ“ میں ہے: ”ہمزیر شریف“ میں ارشاد فرمایا: ع (کل فضل فی العالمین فمن فضل النبی استعارة الفضلاء).

(جہاں والوں میں جو خوبی جس کسی میں ہے وہ اس نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فضل سے مانگ کر لی ہے)۔

امام ابن حجر مکی ”مختصر النور“ میں فرماتے ہیں: (لأنه الحمد لهم إذ هو الوارث للحضرة الإلهية والمستمند منها بلا واسطة دون غيره فلو أنه لا يستمد منها إلا بواسطته فلا يصل لكامل منها شيء إلا وهو من بعض مدده وعلی یدیه). تمام جہان کی امداد کرنے والے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں اس لیے کہ حضور ہی بارگاہ الہی کے وارث ہیں بلا واسطہ خدا سے حضور ہی مدد لیتے ہیں اور تمام عالم مدد الہی حضور کی وساطت سے لیتا ہے تو جس کامل کو جو خوبی ملی وہ حضور ہی کی مدد اور حضور ہی کے ہاتھ سے ملی۔ (”الفتاویٰ الرضویہ“، ج ۳۰، ص ۶۷۷).

۳۸

نحال ہے کہ کوئی حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کا مثل ہو^(۱)، جو کسی صفتِ خاصہ میں کسی کو حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کا مثل بتائے، گمراہ ہے یا کافر۔

۳۹

حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کو اللہ عزوجل نے مرتبہ بحیویتِ کبریٰ سے سرفراز فرمایا، کہ تمام خلق جو پائے رضا کے مولا ہے^(۲) اور اللہ عزوجل طالبِ رضا کے مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔^(۳)

= فی "حاشیۃ الصاوی"، ج ۱، ص ۲۱۶: (فالأنبياء وسائط لأمرهم في كل شيء وواسطتهم رسول الله).

وفيه ج ۱، ص ۵۲: (فهو الواسطة لكل واسطة حتى آدم).

فی "الفتاویٰ الرضویہ"، ج ۳، ص ۲۴۷: (انه صلى الله تعالى عليه وسلم لا يتشرف بغيره بل الكل إنما يتشرفون به).

یعنی: حضور علیہ الصلاۃ والسلام کو کسی دوسرے سے شرف حاصل نہیں ہوا بلکہ دوسروں نے حضور علیہ الصلاۃ والسلام سے شرف پایا ہے۔

①..... فی "المعتقد المتقدم"، ص ۱۲۶: (ومن المعلوم استحالة وجود مثله بعده).

وانظر للتفصيل "الشفاء"، ج ۲، ص ۲۳۹، "شرح الشفاء" للملا علي القاري، ج ۲، ص ۲۴۰، و"نسيم الرياض"، ج ۶، ص ۲۳۲.

②..... تمام مخلوق اللہ تعالیٰ کی رضا چاہتی ہے۔

③..... ﴿وَأَسْأَلُ بِعُظْمِكَ يَا رَبِّكَ فَتَرْطَمِي﴾ ب ۳۰، الضحیٰ: ۵.

﴿قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا﴾ ب ۲، البقرة: ۱۴۴.

فی "التفسیر الکبیر"، البقرة: تحت الآية: ۱۴۴، ج ۲، ص ۸۲: (ولم يقل: قبله أرضاها، والإشارة فيه كأنه تعالى قال: يا محمد

كل أحد يطلب رضائي وأنا أطلب رضاك في الدارين)، وفي الحديث: ((كلهم يطلبون رضائي وأنا أطلب رضاك يا محمد)).

وفي الحديث: ((يا محمد أنت نور نوري وسر سري وكنوز هدايتي وحزائن معرفتي، جعلت فداء لك ملكي من العرض

إلى ما تحت الأرضين، كلهم يطلبون رضائي وأنا أطلب رضاك يا محمد)).

"الفتاویٰ الرضویہ"، ج ۳، ص ۴۹۱. وص ۱۹۷-۱۹۸، وج ۱۴، ص ۲۷۵-۲۷۶.

عن عائشة قالت:..... ((والله ما أرى ربك إلا يسارع لك في هوائك)).

"صحيح مسلم"، كتاب الرضاع، باب جواز هبتها نوبتها لضرتها، الحديث: ۱۴۶۴، ص ۷۷۱.

وفي رواية: "صحيح البخاري"، عن عائشة رضي الله عنها قالت: ((مَا أَرَى رَبَّكَ إِلَّا يُسَارِعُ فِي هَوَاكَ)). كتاب التفسير،

الحديث: ۴۷۸۸، ج ۳، ص ۳۰۳. وفي "فتح الباري"، ج ۸، ص ۴۵۳، تحت الحديث: (أي: ما أرى الله إلا موجداً لما تريد

بلا تأخير، منزلاً لما تحب وتختار).

خ خدا کی رضا چاہتے ہیں دو عالم

[خدا کی بخشش، ص ۳۹۔]

خدا چاہتا ہے رضا کے محمد

حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے خصائص سے معراج ہے، کہ مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ تک (۱) اور وہاں

سے ساتوں آسمان (۲) اور گری و عرش تک، بلکہ بالائے عرش (۳) رات کے ایک خفیف حصہ میں مع جسم تشریف لے گئے (۴)

① ﴿سُبْحَنَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا﴾: پ ۱۵، بنی اسرائیل: ۱.

② عن شريك ابن عبد الله أنه قال: سمعت ابن مائل يقول: ليلة أسري برسول الله صلى الله عليه وسلم من مسجد الكعبة،

..... ثم عرج به إلى السماء الدنيا..... ثم عرج به إلى السماء الثانية..... ثم عرج به إلى السماء الثالثة..... ثم عرج به إلى

الرابعة..... ثم عرج به إلى السماء الخامسة..... ثم عرج به إلى السماء السادسة..... ثم عرج به إلى السماء السابعة..... ثم علا به

فوق ذلك بما لا يعلمه إلا الله حتى جاء سدرة المنتهى، ودنا الحجار رب العزة فتدلى حتى كان منه قاب قوسين أو أدنى، فأوحى

الله فيما أوحى، ملتقطاً، "صحيح البخاري"، كتاب التوحيد، باب ما جاء في قوله عز وجل: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾،

الحديث: ۷۵۱۷، ج ۴، ص ۵۸۰-۵۸۲.

وفي "الحديقة الندية"، ج ۱، ص ۲۷۲: (والمعراج لرسول الله صلى الله عليه وسلم في حال اليقظة بشخصه (صلى الله

عليه وسلم)، أي: بصورة الجسمانية من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى، ثم من المسجد الأقصى إلى السماء، أي: جنبها

ليشمل السموات السبع، ثم إلى ما شاء الله من العلى).

③ في "تكميل الإيمان"، ص ۱۲۸: (ومعراج في اليقظة بشخصه إلى السماء، ثم إلى ما شاء الله تعالى حق) امتحان إيمان

در تصديق قضیه معراج است کہ در ساعت لطیف در بیداری بجسد شرف تا آسمان و عرش عظیم بلکه

بالای عرش تا حد لامکان بآن حکایات و خصوصیات مذکورہ کہ در احادیث صحیحہ واقع شد).

یعنی: بیداری کی حالت میں جسمانی طور پر آسمان کی طرف معراج فرماتا، پھر وہاں سے جہاں تک خدا کی مشیت ہو جاتا حق ہے، مطلب یہ

کہ واقعہ معراج کی تصدیق میں ایمان کا امتحان ہے کہ مختصری گھڑی میں بیداری کے عالم میں جسم تشریف کے ساتھ آسمان و عرش اعظم تک بلکہ عرش

سے بھی اوپر خدا مکان تک تشریف لے جانا یہ حکایات و خصوصیات احادیث صحیحہ میں مذکور ہیں.

④ في "تفسير الحازن"، ج ۳، ص ۱۵۸: (والحق الذي عليه أكثر الناس ومعظم السلف وعامة الخلف من المتأخرين من

الفقهاء والمحدثين والمتكلمين أنه أسري بروحه وجسده صلى الله عليه وسلم، ويدل عليه قوله سبحانه وتعالى: ﴿سُبْحَنَ

الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا﴾، ولفظ العبد عبارة عن مجموع الروح والجسد).

وفي "حاشية الصاوي"، ج ۴، ص ۱۱۰۶، پ ۱۵، الإسراء، تحت الآية ۱: (قوله: ﴿بِعَبْدِهِ﴾ أي: بروحه وجسده على

الصحيح). وفي "تفسير الجلالين"، ص ۲۲۸: (﴿لَيْلًا﴾: نصب على الطرف والإسراء سير الليل وفائدة ذكره الإشارة بتكثيره

إلى تقليل مدته).

اور وہ قرب خاص حاصل ہوا کہ کسی بشر و ملک کو کبھی نہ حاصل ہوا نہ ہو^(۱)، اور جمال الہی چشم سر دیکھا^(۲) اور کلام الہی بلا واسطہ سنا^(۳) اور تمام ملکوت السموات والارض کو بالتفصیل ذرہ ذرہ ملاحظہ فرمایا۔^(۴)

= فی "حاشیہ الصاوی" ج ۴، ص ۱۱۰: (قوله: إلى تقليل مدته: أي: فقليل: قدر أربع ساعات، وقيل: ثلاث، وقيل: قدر لحظة، قال السبكي: في ثالثته: وعدت وكل الأمر في قدر لحظة).

وفی "الحمل"، الجزء الثاني، ج ۲، ص ۲۹۹، تحت الآية: (قوله: الإشارة بالخ أي: فالتنوين للتقليل أي: في جزء قليل من الليل، قيل: قدر أربع ساعات، وقيل: ثلاث، وقيل: أقل من ذلك).

① فی "روح البیان"، پ ۱۵، الأسراء، ج ۵، ص ۱۰۶، تحت الآية: ۱: قال عليه السلام: ((فقمت إلى جبريل فقلت: أخني جبريل: ما لك؟))، فقال: يا محمد إن ربي تعالى بعثني إليك أمرني أن آتيه بك في هذه الليلة بكرامة لم يكرم بها أحد قبلك ولا يكرم بها أحد بعدك.

وفی "روح البیان"، پ ۷، الأنعام، ج ۳، ص ۶۳، تحت الآية: ۹۰: (..... وتلدنو إليه به إلى أن تصل إلى مقام قاب قوسين أو أدنى مقاما لم يصل إليه أحد قبلك لا ملك مقرب ولا نبي مرسل).

② ﴿مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى﴾ پ ۲۷، النجم: ۱۷.

وفی "روح البیان"، ج ۹، ص ۲۲۸، تحت الآية: (إِنَّ رُؤْيَا اللَّهِ كَانَتْ بَعَيْنُ بَصَرِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَقْظَةُ يَقُولُهُ: ﴿مَا زَاغَ الْبَصَرُ﴾... إلخ، لأن وصف البصر بعدم الزيف يقتضي أن ذلك يقظة ولو كانت الرؤية قلبية لقال: ما زاغ قلبه، وأما القول بأنه يجوز أن يكون المراد بالبصر بصر قلبه فلا بد له من القرينة وهي هاهنا معلومة).

عن ابن عباس قال: ((إن محمداً رأى ربه مرتين مرة يبصره ومرة بفؤاده)). "الدر المنثور" ج ۷ ص ۶۴۷.

عن ابن عباس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((رأيت ربي تبارك وتعالى)).

"المسند" للإمام أحمد بن حنبل، الحديث: ۲۵۸۰، ج ۱، ص ۶۱۱.

③ فی "فتح الباری"، کتاب مناقب الأنصار، باب المعراج، تحت الحديث: ۳۸۸۸، ج ۷، ص ۱۸۵: (إِنَّ اللَّهَ سَبَّحَنَاهُ وَتَعَالَى كَلِمَ نَبِيِّ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةَ الْإِسْرَاءِ بِغَيْرِ واسطة).

وانظر رسالة إمام أهل السنة رحمه الله تعالى "منه المنية بوصول الحبيب إلى العرش والرؤية"، ج ۳۰، ص ۶۷۳.

④ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((رأيت ربي في أحسن صورة، قال: فيم يحتشم الملائكة الأعلى؟ فقلت: أنت أعلم يا رب، قال: فوضع كفه بين كفتي فوجدت بردها بين ثديي فعلمت ما في السموات والأرض)).

"سنن الدارمي"، كتاب الرؤيا، باب في رؤية الرب تعالى في اليوم، الحديث: ۲۱۴۹، ج ۲، ص ۱۷۰.

تمام مخلوق اولین و آخرین حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی نیاز مند ہے^(۱)، یہاں تک کہ حضرت ابراہیم

خلیل اللہ علیہ السلام^(۲)

= فی "المرفقة"، ج ۲، ص ۴۲۹، تحت الحديث: (فعلمت أي: بسبب وصول ذلك الغيظ ما في السموات والأرض، يعني: ما أعلمه الله تعالى مما فيهما من الملائكة والأشجار وغيرهما، وهو عبارة عن سعة علمه الذي فتح الله به عليه، وقال ابن حجر: أي: جميع الكائنات التي في السموات بل وما فوقها، كما يستفاد من قصة المعراج، والأرض هي بمعنى الجنس، أي: وجميع ما في الأرضين السبع بل وما تحتها.... إلخ).

وفی "أشعة اللمعات"، ج ۱، ص ۳۵۷، تحت قوله: ((فعلمت ما في السموات والأرض)) پس دانستہم مرجہ در آسمان ها و مرجہ در زمین بود عبارات است از حصول تمامہ علوم جزوی و کلی و احاطہ آن).
یعنی: "پس جو کچھ آسمان و زمین میں تھا سب کچھ میں نے جان لیا" یہ بات تمام علوم کلی و جزئی کو گھیرے ہوئے ہے۔

① عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((أنا سيد الناس يوم القيامة، وهل تدرون بم ذاك؟ يجمع الله تعالى يوم القيامة الأولين والآخرين في صعيد واحد..... فيقول بعض الناس لبعض: اتوا آدم، فيأتون آدم - عليه السلام -..... فيقول آدم:..... نفسي نفسي، اذهبوا إلى عيري اذهبوا إلى نوح، فيأتون نوحا - عليه السلام -..... فيقول لهم:..... نفسي نفسي، اذهبوا إلى إبراهيم، فيأتون إبراهيم..... فيقول لهم إبراهيم:..... نفسي نفسي اذهبوا إلى عيسى، فيأتون عيسى..... فيقول لهم عيسى:..... نفسي نفسي اذهبوا إلى غيري، اذهبوا إلى محمد صلى الله عليه وسلم، فيأتوني فيقولون: يا محمد! أنت رسول الله وخاتم الأنبياء، وغفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر، اشفع لنا إلى ربك، ألا ترى ما نحن فيه، ألا ترى ما قد بلغنا، فأنطلق فآتي تحت العرش فأقع ساجداً لربي، ثم يفتح الله عليّ ويلهمني من محامده وحسن الثناء عليه شيئاً لم يفتحه لأحد قبلي، ثم يقال: يا محمد! ارفع رأسك سل تعطه اشفع تشفع، فأرفع رأسي فأقول: يا رب! آمني آمني فيقال: يا محمد! أدخل الجنة من أمتك، من لا حساب عليه، من باب الأيمن من أبواب الجنة، وهم شركاء الناس فيما سوى ذلك من الأبواب))، ملتقطاً.

"صحیح مسلم"، کتاب الإیمان، باب أدنى أهل الجنة منزلة فيها، الحديث: ۱۹۴، ص ۱۲۵-۱۲۶.

② قال رسول الله ﷺ: ((اللهم اغفر لأمتي، اللهم اغفر لأمتي، وأخرت الثالثة ليوم يرغب إلى الخلق كلهم حتى إبراهيم عليه السلام)). "صحیح مسلم"، کتاب فضائل القرآن، باب بيان أن القرآن على... إلخ، الحديث: ۸۲۰، ص ۴۰۹.

وفی "نواذر الأصول"، الأصل الثالث والسبعون، ص ۱۱۰، والأصل الثاني عشر والمائة، ص ۱۴۸: ((وإن إبراهيم ليغرب

في دعائي ذلك اليوم)). "الفتاوى الرضوية"، ج ۳، ص ۲۱۷-۲۱۸.

۳۲

قیامت کے دن مرتبہ شفاعت کبریٰ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے خصائص سے ہے کہ جب تک حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فتحِ بابِ شفاعت نہ فرمائیں گے کسی کو مجالِ شفاعت نہ ہوگی^(۱)، بلکہ حقیقتہً جتنے شفاعت کرنے والے ہیں حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے دربار میں شفاعت لائیں گے^(۲) اور اللہ عزوجل کے حضور مخلوقات میں صرف حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) شفیع ہیں^(۳) اور یہ شفاعت کبریٰ مومن، کافر، مطیع، عاصی سب کے لیے ہے، کہ وہ انتظارِ حساب جو سخت جانگزا ہوگا، جس کے لیے لوگ تمنائیں کریں گے کہ کاش جہنم میں پھینک دیے جاتے اور اس انتظار سے نجات پاتے، اس بلا سے چھٹکارا کفار کو بھی حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی بدولت ملے گا، جس پر اولین و آخرین، موافقین و مخالفین، مومنین و کافرین سب حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی حمد کریں گے، اسی کا نام مقامِ محمود ہے^(۴) اور شفاعت کے اور اقسام بھی ہیں، مثلاً بہتوں کو بلا حساب جنت میں داخل فرمائیں گے،

۱..... ﴿عَلَىٰ أَنْ يَبْعَثَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا﴾ پ ۱۵، بنی اسرائیل: ۷۹.

فی "تفسیر الطبری"، ج ۸، ص ۱۳۱، تحت الآیۃ: عن ابن عباس، قوله: ﴿عَلَىٰ أَنْ يَبْعَثَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا﴾ قال: المقام المحمود: مقام الشفاعة.

وفی "روح البیان"، ج ۵، ص ۱۹۲، تحت الآیۃ: ﴿مَقَامًا مَّحْمُودًا﴾ عندك وعند جميع الناس وهو مقام الشفاعة العامة لأهل المحشر يقبض به الأولون والأخرون؛ لأن كل من قصد من الأنبياء للشفاعة يحيد عنها ويحيل على غيره حتى يأتوا محمداً للشفاعة فيقول: ((أنا لها))، ثم يشفع فيشفع فيمن كان من أهلها).

فی "المعتقد المنتقد"، تکمیل الباب، ص ۱۲۷: (ومنها: أن يعتقد أنَّ يوم القيمة لا يستغني أحد من أمته بل جميع الأنبياء عن جاهه ومنزله، ومتى لم يفتح الشفاعة لا يستطيع أحد شفاعته). و"الفتاوى الرضوية"، ج ۲۹، ص ۵۷۵.

۲..... قال الإمام أحمد رضا عان عليه رحمة الرحمن في "المعتمد المستند"، ص ۱۲۷: وهذا أحد معاني (قوله صلى الله تعالى عليه وسلم: ((أنا صاحب شفاعتهم))) والمعنى الآخر الألفظ الأشرف أن لا شفاعاة لأحد بلا واسطة عند ذي العرش حل حلاله إلا للقرآن العظيم ولهذا الحبيب المرتضى الكريم صلى الله تعالى عليه وسلم، وأما سائر الشفعاء من الملائكة والأنبياء والأولياء والعلماء والحفاظ والشهداء والحجاج والصلحاء فعند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فينبهون إليه ويشفعون لديه وهو صلى الله تعالى عليه وسلم يشفع لمن ذكره ولمن لم يذكره عند ربه عزوجل، وقد تأكد عندنا هذا المعنى بأحاديث، وثله الحمد. ۱۲).

۳..... عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ((إذا كان يوم القيامة كنت إمام النبيين وخطيبهم وصاحب شفاعتهم غير فعز)).

"سنن الترمذي"، كتاب المناقب، باب سلوا الله لي الوسيلة، الحديث: ۳۶۳۳، ج ۵، ص ۳۵۳.

۴..... عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: ((إن الشمس لتدنو حتى يبلغ العرق نصف الأذن، فينمها هم كذلك استغاثوا بآدم عليه السلام فيقول: لستُ بصاحب ذلك، ثم موسى عليه السلام فيقول كذلك،

جن میں چار ارب نوے کروڑ کی تعداد معلوم ہے، اس سے بہت زائد اور ہیں، جو اللہ و رسول (عز و جل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے علم میں ہیں^(۱)، پختہ ہوئے وہ ہوں گے جن کا حساب ہو چکا ہے اور مستحق جہنم ہو چکے، اُن کو جہنم سے بچائیں گے^(۲) اور بعضوں کی شفاعت فرما کر جہنم سے نکالیں گے^(۳) اور بعضوں کے درجات بلند فرمائیں گے^(۴) اور بعضوں سے تخفیف عذاب فرمائیں گے۔^(۵)

ثم محمد صلى الله عليه وسلم فيشفع، فيقضي الله بين الخلائق فيمشي حتى يأخذ بحلقة باب الجنة فيومئذ يبعث الله مقاماً محموداً يحمده أهل الجمع كلهم)). "الدر المنثور"، ج ۵، ص ۳۲۵.

وفي "المعتقد المنتقد"، تكميل الباب، ص ۱۲۸: (الشفاعة لإراحة الخلائق من هول الموقف).

قال الإمام أحمد رضا في "المعتقد المستند"، تحت اللفظ: "لإراحة الخلائق": (وهي الشفاعة الكبرى لعمومها لجميع

أهل الموقف). و"روح البيان"، ج ۵، ص ۱۹۲.

① قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((وعدني ربي أن يدخل الجنة من أمتي سبعين ألفاً لا حساب عليهم ولا عذاب، مع كل ألف سبعون ألفاً وثلاث حثيات من حثيات ربي)).

"جامع الترمذي"، أبواب صفة القيامة، ۱۲۔ باب منه الحديث: ۲۴۴۵، ج ۴، ص ۱۹۸.

وفي رواية: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ((إن ربي أعطاني سبعين ألفاً من أمتي يدخلون الجنة بغير حساب))،

فقال عمر: يا رسول الله، فهل استردته؟ قال: ((قد استردته، فأعطاني مع كل رجل سبعين ألفاً)) قال عمر: فهل استردته؟ قال:

((قد استردته فأعطاني هكذا)) وفرج عبد الله بن بكر بين يديه وقال عبد الله: وبسط باعيه وحنا عبد الله وقال هشام: وهذا من

الله لا يُدري ما عدده. "المستند" للإمام أحمد بن حنبل، الحديث: ۱۷۰۶، ج ۱، ص ۴۱۹.

② ((فما أزال أشفع حتى أعطى صكاً كما برجال قد بعث بهم إلى النار وأني مالكاً حازن النار فيقول: يا محمد ما تركت للنار

لغضب ربك في أمتك من بقية)). "المستدرک" للحاكم، كتاب الإيمان، للأبياء متابر من ذهب، الحديث: ۲۲۸، ج ۱، ص ۲۴۲.

③ ((يخرج قوم من النار بشفاعة محمد صلى الله عليه وسلم فيدخلون الجنة يسمون المجهنمين)).

"صحيح البخاري"، كتاب الرقاق، باب صفة الجنة والنار، الحديث: ۶۵۶۶، ج ۴، ص ۲۶۳.

④ في "المعتقد المنتقد"، أقسام شفاعته صلى الله عليه وسلم، ص ۱۲۹: (ومنها زيادة الدرجات) وفي "حجة الله على

العالمين"، ص ۵۳: (والشفاعة في رفع درجات ناس في الجنة).

⑤ عن عباس بن عبد المطلب قال: يا رسول الله هل تغت أبا طالب بشيء فإنه كان يحوطك ويغضب لك؟ قال: ((نعم،

هو في ضحضاح من نار، لو أنا لكان في الدرك الأسفل من النار)).

"صحيح البخاري"، كتاب الأدب، باب كنية المشرك، الحديث: ۶۲۰۸، ج ۴، ص ۱۵۷-۱۵۸.

وانظر رسالة إمام أهل السنة عليه الرحمة: "إصماع الأربعين في شفاعته سيد المحبوبين"، ج ۲۹، ص ۵۷۱.

ہر قسم کی شفاعت حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے لیے ثابت ہے۔ شفاعت بالوجاہۃ، شفاعت بالحبۃ،

شفاعت بالاذن، ان میں سے کسی کا انکار وہی کرے گا جو گمراہ ہے۔^(۱)

منصب شفاعت حضور کو دیا جا چکا، حضور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

((أُعْطِيتُ الشَّفَاعَةَ))^(۲)، اور ان کا رب فرماتا ہے:

((وَأَسْتَغْفِرُ لِكُلِّ سَيِّئَةٍ))^(۳)

”مغفرت چاہو اپنے خاصوں کے گناہوں اور عام مؤمنین و مؤمنات کے گناہوں کی۔“

شفاعت اور کس کا نام ہے...؟ ”اللَّهُمَّ ارْزُقْنَا شَفَاعَةَ حَبِيبِكَ الْكَرِيمِ“

((يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ))^(۴) إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ

شفاعت کے بعض احوال، نیز دیگر خصائص جو قیامت کے دن ظاہر ہوں گے، احوال آخرت میں ان شاء اللہ تعالیٰ بیان ہوں گے۔

حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی محبت مدار ایمان، بلکہ ایمان اسی محبت ہی کا نام ہے، جب تک حضور

(صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی محبت ماں باپ اولاد اور تمام جہان سے زیادہ نہ ہو آدمی مسلمان نہیں ہو سکتا۔^(۵)

① ”المعتقد المتقدم“، تکمیل الباب، ص ۱۲۹ - ۱۳۱.

② یعنی: ”مجھے شفاعت دے دی گئی“۔ ”صحیح البخاری“، کتاب التیمم، الحدیث: ۳۳۵، ج ۱، ص ۱۳۴.

③ ب ۲۶، محملہ: ۱۹.

④ ترجمہ کنز الایمان: جس دن نہ مال کام آئے گا نہ بیٹے مکروہ جو اللہ کے حضور حاضر ہو اسلامت دل لے کر۔ ب ۱۹، الشعراء: ۸۸ - ۸۹.

⑤ قال اللہ تعالیٰ: ﴿قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسْكَنٌ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ

وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ ب ۱۰، التوبة: ۲۴.

عن أنس قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: ((لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من والده وولده والناس أجمعين)).

”صحیح البخاری“، کتاب الإیمان، باب حب الرسول صلی اللہ علیہ وسلم من الإیمان، الحدیث: ۱۵، ج ۱، ص ۱۷.

وانظر رسالة إمام أهل السنة عليه الرحمة: ”تمهيد إيمان بآيات قرآن“ في ”الفتاوى الرضوية“، ج ۳۰، ص ۳۱۰.

۳۶

حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی اطاعت عین طاعتِ الہی ہے، طاعتِ الہی بے طاعتِ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) ناممکن ہے^(۱)، یہاں تک کہ آدمی اگر فرض نماز میں ہو اور حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) اُسے یاد فرمائیں، فوراً جواب دے اور حاضرِ خدمت ہو^(۲) اور یہ شخص کتنی ہی دیر تک حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) سے کلام کرے، بدستور نماز میں ہے، اس سے نماز میں کوئی خلل نہیں۔^(۳)

۱..... ﴿مَنْ يُخِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ پ ۵، النساء: ۸۰.

وفی ”المعتقد المنتقد“، الفصل الأول فی وجوب... إلخ، ص ۱۳۳: (فجعل طاعة رسوله طاعته، وقرن طاعته بطاعته وأوعد عليه بحزب الشواب ووعد على مخالفته بالليم العذاب ورغم أنف المشركين حين قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ((من أحبني فقد أحب الله، ومن أطاعني فقد أطاع الله)).

۲..... عن أبي سعيد بن المعلى رضي الله عنه قال: كنت أصلي فمر بي رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعاني فلم أته حتى صليت ثم أتته، فقال: ما منعك أن تأتي؟ ألم يقل الله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ﴾... إلخ.

”صحيح البخاري“، كتاب التفسير، الحديث: ۴۶۴۷، ج ۳، ص ۲۲۹.

عن أبي هريرة، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج على أبي بن كعب، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((يا أبا... وهو يصلي. فالتفت أبي فلم يجبه، وصلى أبي فخفف ثم انصرف إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال: السلام عليك يا رسول الله، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: وعليك السلام ما منعك يا أبي أن تجبني إذ دعوتك؟، فقال: يا رسول الله إني كنت في الصلاة، قال: أفلم تجد فيما أوحى الله إلي أن ﴿اسْتَجِيبُوا لِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ﴾ [ب ۹، الأنفال: ۲۴]، قال: بلى ولا أعود إن شاء الله)).

”سنن الترمذي“، كتاب فضائل القرآن، باب ما جاء في فضل فاتحة الكتاب، الحديث: ۲۸۸۴، ج ۴، ص ۴۰۰.

۳..... ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ﴾ پ ۹، الأنفال: ۲۴.

وفی ”روح المعاني“، ج ۵، ص ۲۷۶، تحت الآية: (واستدل بالآية على وجوب إجابته صلى الله عليه وسلم إذا نادى وهو في الصلاة، وعن الشافعي أن ذلك لا يبطلها؛ لأنها أيضاً إجابة).

وفی تفسیر القرطبي، ج ۴، ص ۲۷۹، تحت الآية: (وقال الشافعي رحمه الله: هذا دليل على أن الفعل الفرض أو القول الفرض إذا أتى به في الصلاة لا تبطل؛ لأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالإجابة وإن كان في الصلاة).

وفی ”تفسير البضاوي“، ج ۳، ص ۹۹، تحت الآية: (واختلف فيه، فقيل: هذا؛ لأن إجابته لا تقطع الصلاة، فإن الصلاة أيضاً إجابة، وقيل: لأن دعاءه كان لأمر لا يحتمل التأخير وللمصلي أن يقطع الصلاة لمثله، وظاهر الحديث يناسب الأول). =

۳۷

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم یعنی اعتقادِ عظمت جزو ایمان و رکنِ ایمان ہے^(۱) اور فعلِ تعظیم

بعد ایمان ہر فرض سے مقدم ہے، اس کی اہمیت کا پتا اس حدیث سے چلتا ہے کہ غزوہ خیبر سے واپسی میں منزل صہبا پر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز عصر پڑھ کر مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کے زانو پر سر مبارک رکھ کر آرام فرمایا، مولیٰ علی نے نماز عصر نہ پڑھی تھی، آنکھ سے دیکھ رہے تھے کہ وقت جا رہا ہے، مگر اس خیال سے کہ زانو سر کاؤں تو شاید خواب مبارک میں خلل آئے، زانو نہ ہٹایا، یہاں تک کہ آفتاب غروب ہو گیا، جب چشمِ اقدس کھلی مولیٰ علی نے اپنی نماز کا حال عرض کیا، حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے حکم دیا، ڈوبا ہوا آفتاب پلٹ آیا، مولیٰ علی نے نماز ادا کی پھر ڈوب گیا^(۲)، اس سے ثابت ہوا کہ افضل العبادات نماز اور وہ بھی صلوٰۃ وسطیٰ نماز عصر^(۳) مولیٰ علی نے حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی نیند پر قربان کر دی، کہ عبادتیں بھی ہمیں حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم)

= وفي "عمدة القاري"، كتاب العمل في الصلاة، باب إذا ادعت الأم ولدتها في الصلاة، تحت الحديث: ١٢٠٦، ج ٥، ص ٦٠٦: (من خصائص النبي صلى الله عليه وسلم أنه لو دعا إنسانا وهو في الصلاة وجب عليه الإجابة ولا تبطل صلاته). وفي "الحرفاة"، كتاب فضائل القرآن، ج ٤، ص ٦٢٤، تحت الحديث: ٢١١٨: (قال الطيبي: دل الحديث على أن إجابة الرسول لا تبطل الصلاة، كما أن خطابه بقولك: السلام عليك أيها النبي لا يطلها).

① وفي "الفتاوى الرضوية"، ج ١٥، ص ١٦٨: ﴿يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَنَعَزُوا زُكُوتَهُمْ﴾ [الفتح: ٩]: یہ رسول کا بھیجنا کس لئے ہے خود فرماتا ہے: "اس لئے کہ تم اللہ و رسول پر ایمان لاؤ اور رسول کی تعظیم و توقیر کرو"۔ معلوم ہوا کہ دین و ایمان محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم کا نام جو ان کی تعظیم میں کلام کرے اصل رسالت کو باطل و بیکار کیا جاتا ہے، والعیاذ باللہ تعالیٰ۔

② ... عن أسماء بن عمیس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى الظهر بالصهباء، ثم أرسل علياً في حاجة فرجع وقد صلى النبي صلى الله عليه وسلم العصر، فوضع النبي صلى الله عليه وسلم رأسه في حجر علي فنام فلم يحركه حتى غابت الشمس، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: ((اللهم إن عبدك علياً احتبس بنفسه على نبيه فرؤد عليه الشمس)) قالت: فطلعت عليه الشمس حتى رفعت على الجبال وعلى الأرض وفام علي فتوضأ وصلى العصر ثم غابت وذلك بالصهباء.

"المعجم الكبير"، الحديث: ٣٨٢، ج ٢٤، ص ١٤٤-١٤٥.

وفي "الشفاء"، فصل في انشقاق القمر، الجزء ١، ص ٢٨٤: ((أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يوحى إليه ورأسه في حجر علي فلم يصل العصر حتى غربت الشمس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((أصليت يا علي؟)) قال: لا، فقال: ((اللهم إنك كان في طاعتك وطاعة رسولك فاردد عليه الشمس))، قالت أسماء: فرأيتها غربت ثم رأيتها طلعت بعد ما غربت ووقفت على الجبال والأرض وذلك بالصهباء في عيبر.

③ ﴿حُفُّوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى﴾ ب ٢، البقرة: ٢٣٨.

في "تفسير الطبري"، تحت الآية، ج ٢، ص ٥٦٩، الحديث: ٥٣٨٥: (حدثنا أبو كريب قال: حدثنا مصعب بن سلام، عن أبي حيان، عن أبيه، عن علي قال: ((الصلاة الوسطى صلاة العصر)).

ہی کے صدقہ میں ملیں۔ دوسری حدیث اسکی تائید میں یہ ہے کہ غار ثور میں پہلے صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ گئے، اپنے کپڑے پھاڑ پھاڑ کر اُس کے سوراخ بند کر دیے، ایک سوراخ باقی رہ گیا، اُس میں پاؤں کا انگوٹھا رکھ دیا، پھر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بلایا، تشریف لے گئے اور اُن کے زانو پر سر اقدس رکھ کر آرام فرمایا، اُس غار میں ایک سانپ مشتاق زیارت رہتا تھا، اُس نے اپنا سر صدیق اکبر کے پاؤں پر ملا، انھوں نے اس خیال سے کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی نیند میں فرق نہ آئے پاؤں نہ ہٹایا، آخر اُس نے پاؤں میں کاٹ لیا، جب صدیق اکبر کے آنسو چہرۂ انور پر گرے، چشم مبارک کھلی، عرض حال کیا، حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے لعاب دہن لگا دیا فوراً آرام ہو گیا، ہر سال وہ زہر عود کرتا، بارہ برس بعد اُسی سے شہادت پائی۔⁽¹⁾

ثابت ہوا کہ جملہ فرائض فروع ہیں

اصل الاصول بندگی اُس تاجور کی ہے⁽²⁾

حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی تعظیم و توقیر جس طرح اُس وقت تھی کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) اس عالم میں ظاہری نگاہوں کے سامنے تشریف فرما تھے، اب بھی اُسی طرح فرض اعظم ہے⁽³⁾، جب حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کا

① ﴿ثَانِيًا أَشْكِنَ اِدْهُمَا فِي الْغَارِ اِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ اِنَّ اِلَهَنَا هَا هُوَ﴾ [پ ۱۰، التوبة: ۴۰] في "روح البيان"، تحت هذه الآية، ج ۳، ص ۴۳۲-۴۳۳: (فَلَمَّا ارَادَ رَسُولُ اللّٰهِ دُخُولَهُ قَالَ لِهٖ اَبُو بَكْرٍ: مَكَانُكَ يَا رَسُولَ اللّٰهِ حَتّٰى اُسْتَبْرَأَ الْغَارَ فَدَخَلَ وَاسْتَبْرَأَهُ وَجَعَلَ بِسَدِّ الْحَجَرَةِ بِيَاهِهِ خَشِيَةً اَنْ يَخْرُجَ مِنْهَا شَيْءٌ يُّؤْذِيهِ اَيُّ: رَسُولُ اللّٰهِ فَيَتَّقِي حَجَرَهُ وَكَانَ فِيْهِ حَيَّةٌ فَوَضَعَ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ عَقِبَهُ عَلَيْهِ ثُمَّ دَخَلَ رَسُولُ اللّٰهِ فَجَعَلَتْ تِلْكَ الْحَيَّةُ ثَلَاثَةً وَصَارَتْ دُمُوعُهُ تَنْحَدِرُ فَتَقْتُلُ رَسُولَ اللّٰهِ عَلٰى مَحَلِّ اللَّدْغَةِ فَذَهَبَ مَا يَجِدُهُ). في "تفسير الخازن"، پ ۱۰، التوبة: ۴۰، ج ۲، ص ۲۴۰: (قَالَ لِرَسُولِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ادْخُلْ، فَدَخَلَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَوَضَعَ رَأْسَهُ فِي حَجَرِهِ وَنَامَ فَلَدَغَ اَبُو بَكْرٍ فِي رِجْلِهِ مِنَ الْحَجَرِ وَلَمْ يَتَحَرَّكَ مَخَافَةً اَنْ يَتَبَّهُ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَقَطَتْ دُمُوعُهُ عَلٰى وَجْهِ رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: ((مَا لَكَ يَا اَبَا بَكْرٍ؟)) فَقَالَ: لَدَغْتَ فِدَاكَ اَيُّيَ وَاُمِّي فَتَقْتُلُ عَلَيْهِ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَهَبَ مَا يَجِدُهُ ثُمَّ انْقَضَ عَلَيْهِ وَكَانَ سَبَبَ مَوْتِهِ).

② "حدائق بخشش"، حصہ اول، ص ۱۴۴، وانظر "الفتاوى الرضوية"، ۳۰، ص ۱۳۸.

③ وفي "الشفاء"، الباب الثالث في تعظيم أمره ووجوب توقيره وبره، فصل، ج ۲، ص ۴۰: (أَنَّ حُرْمَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ مَوْتِهِ وَتَوْقِيرَهُ وَتَعْظِيمَهُ لَازِمٌ كَمَا كَانَ حَالِ حَيَاتِهِ).

في "روح البيان"، الأحزاب: تحت الآية: ۵۳، ج ۷، ص ۲۱۶: (يَحِبُّ عَلَى الْأُمَّةِ أَنْ يَعْظُمُوهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَيُوقِرُوهُ فِي جَمِيعِ الْأَحْوَالِ فِي حَالِ حَيَاتِهِ وَبَعْدَ وَفَاتِهِ فَإِنَّهُ يَقْلُرُ أَزْدِيَادُ تَعْظِيمِهِ وَتَوْقِيرِهِ فِي الْقُلُوبِ يَزْدَادُ نُورَ الْإِيمَانِ فِيهَا).

ذکر آئے تو بکمال خشوع و خضوع و انکسار بادب سنے^(۱)، اور نام پاک سُننے ہی درود شریف پڑھنا واجب ہے۔^(۲)

”اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا وَ مَوْلَانَا مُحَمَّدٍ مُعَدِّنِ الْجُودِ وَالْكَرَمِ وَاللَّهِ الْكَرَامِ وَصَحْبِهِ الْعِظَامِ وَبَارِكْ وَسَلِّمْ“

وفي "المعتقد المتقدم"، وكذا يحب توقيعه... إلخ، ص ١٤٢: (أَنْ حُرِّمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ مَوْتِهِ وَتَوَقُّفِهِ وَتَعْظِيمِهِ بَعْدَ وَفَاتِهِ لِأَنَّهُ لَا زِمَ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ كَمَا كَانَ حَالُ حَيَاتِهِ؛ لِأَنَّهُ الْآنَ حَيٌّ يَرْزُقُ فِي عُلُوِّ دَرَجَاتِهِ وَرَفْعَةِ حَالَاتِهِ وَذَلِكَ عِنْدَ ذِكْرِهِ وَذِكْرِ حَدِيثِهِ وَمَنْتِهِ وَسَمَاعِ اسْمِهِ وَمِسِيرَتِهِ).

١... في "الشفاء"، ج ٢، ص ٢٥-٢٦: (ومن علاماته مع كثرة ذكره تعظيمه له وتوقيره عند ذكره، وإظهار الخشوع والانكسار مع سماع اسمه).

2..... اعلیٰ حضرت امام اہلسنت مجدد دین و ملت مولانا الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن ”فتاویٰ رضویہ“ میں اس مسئلہ کی تفصیل بیان کرتے ہوئے ارشاد فرماتے ہیں: نام پاک حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مختلف جلسوں میں جتنے بار لے یا سنے ہر بار درود شریف پڑھنا واجب ہے، اگر نہ پڑھے گا گنہگار ہوگا اور سخت سخت وعیدوں میں گرفتار، ہاں اس میں اختلاف ہے کہ اگر ایک ہی جلسہ میں چند بار نام پاک لیا یا سنا تو ہر بار واجب ہے یا ایک بار کافی اور ہر بار مستحب ہے، بہت علما قول اول کی طرف گئے، ان کے نزدیک ایک جلسہ میں ہزار بار کلمہ شریف پڑھے تو ہر بار درود شریف بھی پڑھنا جائے اگر ایک بار بھی چھوڑا گنہگار ہوا۔ ”مجتبیٰ“ و ”درمختار“ وغیرہما میں اسی قول کو مختار و اصح کہا: فی ”الدر المختار“: اختلف فی وجوبہا علی السامع والذاکر کلما ذکر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، والمختار تکرار الوجوب کلما ذکر ولو اتحد المجلس فی الأصح اھ، بتلخیص۔ ترجمہ: درمختار میں ہے کہ اس بارے میں اختلاف ہے کہ جب بھی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اسم گرامی ذکر کیا جائے تو سامع اور ذاکر دونوں پر ہر بار درود و سلام عرض کرنا واجب ہے یا نہیں؟ اصح مذہب پر مختار قول یہی ہے کہ ہر بار درود و سلام واجب ہے اگرچہ مجلس ایک ہی ہو، اھ، خلاصہ (ت)۔

دیگر علما نے بنظر آسانی امت قول ووم اختیار کیا ان کے نزدیک ایک جلسہ میں ایک بار درود ادائے واجب کے لئے کفایت کرے گا زیادہ کے ترک سے گنہگار نہ ہوگا مگر ثواب عظیم و فضل جسیم سے بے شک محروم رہا، ”کافی“ و ”تقیہ“ وغیرہا میں اسی قول کی تصحیح کی۔ فی ”رد المحتار“:

صححه الزاهدی فی ”المحتنبی“ لکن صحّح فی ”الکافی“ وجوب الصلاة مرة فی کل مجلس کسجود التلاوة للحرج إلا أنه ینتدب تکرار الصلاة فی المجلس الواحد بخلاف المسجود، وفي ”التقیة“: قبل: ینکفی فی المجلس مرة کسجدة التلاوة، وبہ یفتی، وقد حزم بهذا القول المحقق ابن الهمام فی ”زاد الفقیر“، اه، ملقطاً. ترجمہ: ”رد المحتار“ میں ہے کہ اسے زاہدی نے ”المحتنبی“ میں صحیح قرار دیا ہے لیکن ”کافی“ میں ہر مجلس میں ایک ہی دفعہ درود کے وجوب کو صحیح کہا ہے جیسا کہ سجدہ تلاوت کا حکم ہے تاکہ مشکل اور تنگی لازم نہ آئے، البتہ مجلس واحد میں تکرار درود مستحب و مندوب ہے بخلاف سجدہ تلاوت کے، ”تقیہ“ میں ہے: ایک مجلس میں ایک ہی دفعہ درود پڑھنا کافی ہے جیسا کہ سجدہ تلاوت کا حکم ہے اور اسی پر فتویٰ ہے، ابن ہمام نے ”زاد الفقیر“ میں اسی قول پر حزم کیا ہے، ملقطاً (ت)۔

بہر حال مناسب یہی ہے کہ ہر بار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کہتا جائے کہ اسی چیز جس کے کرنے میں بالاتفاق بڑی بڑی رحمتیں برکتیں ہیں اور نہ کرنے میں بلاشبہ بڑے فضل سے محرومی اور ایک نہ ہر بقوی پر گناہ و معصیت، عاقل کا کام نہیں کہ اسے ترک کرے، و یا اللہ التوفیق۔

”الفتاوى الرضوية“، ج ٦، ص ٢٢٢-٢٢٣.

اور حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) سے محبت کی علامت یہ ہے کہ بکثرت ذکر کرے ⁽¹⁾ اور درود شریف کی کثرت کرے اور نام پاک لکھے تو اُس کے بعد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لکھے، بعض لوگ براہ اختصار صلعم یا ص لکھتے ہیں، یہ محض ناجائز و حرام ہے ⁽²⁾ اور محبت کی یہ بھی علامت ہے کہ آل و اصحاب، مہاجرین و انصار و جمیع متعلقین و متوسلین سے محبت رکھے اور حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے دشمنوں سے عداوت رکھے ⁽³⁾، اگرچہ وہ اپنا باپ یا بیٹا یا بھائی یا کنبہ کے کیوں نہ ہوں ⁽⁴⁾ اور جو ایسا نہ کرے وہ اس دعویٰ میں جھوٹا ہے، کیا تم کو نہیں معلوم کہ صحابہ کرام نے حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی محبت میں اپنے سب عزیزوں، قریبوں، باپ، بھائیوں اور وطن کو چھوڑا اور یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ اللہ و رسول (عزوجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) سے بھی محبت ہو اور اُن کے دشمنوں سے بھی الفت...! ایک کو اختیار کر کہ ضدین ⁽⁵⁾ جمع نہیں ہو سکتیں، چاہے جنت کی راہ چل یا جہنم کو چا۔ نیز علامت محبت یہ ہے

①..... فی "الشفاء" ج ۲، ص ۲۵: (ومن علامات محبة النبي صلى الله عليه وسلم كثرة ذكره له، فمن أحب شيئاً أكثر ذكره).

②..... فی "حاشية الطحطاوي" علی "الدر المختار"، مقدمة الكتاب، ج ۱، ص ۶: (وبكره الرمز بالصلوة والترضي بالكتابة، بل يكسب ذلك كله بكماله، وفي بعض المواضع عن "التارخانية" من كسب عليه السلام بالهمزة والميم بكفر؛ لأنه تخفيف وتخفيف الأنبياء كفر بلا شك ولعله إن صح النقل فهو مقيد بقصده وإلا فالظاهر أنه ليس بكفر وكون لازم الكفر كفوفاً بعد تسليم كونه مذهباً مختاراً محله إذا كان اللزوم بيناً، نعم الاحتياط في الاحتراز عن الإيهام).

"الفتاوى الرضوية"، ج ۱، ص ۲۲۱ - ۲۲۲، ج ۲، ص ۳۸۷ - ۳۸۸.

③..... وفي "الشفاء" ج ۲، ص ۲۶: (ومنها محبته لمن أحب النبي صلى الله عليه وسلم ومن هو بسببه من آل بيته وصحابة من المهاجرين والأنصار، وعداوة من عاداهم، وبغض من أبغضهم وسبهم، فمن أحب شيئاً أحب من يحب).

④..... ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ وَأَخَوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ إِنِ اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ ۚ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَوَلَّيْكُمْ هُمُ الظَّالِمُونَ ۝ قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَتَّخِذُونَ كَسَادًا فَمَسْكُونًا فَتَرْضَوْهَا أَعْبَأَ بِكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرْتَضُونَ ۚ قُلْ يَبْقَى اللَّهُ بِأَمْرٍ ۚ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ۝﴾ پ ۱۰، التوبة: ۲۳-۲۴.

﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ ۖ وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ۚ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ۚ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ ۚ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُغْلِبُونَ ۝﴾ ﴿

پ ۲۸، المحادلة: ۲۲.

⑤..... دوئی لف چیزیں۔

کہ شانِ اقدس میں جو الفاظ استعمال کیے جائیں ادب میں ڈوبے ہوئے ہوں، کوئی ایسا لفظ جس میں کم تعظیسی کی بو بھی ہو، کبھی زبان پر نہ لائے، اگر حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کو پکارے تو نامِ پاک کے ساتھ ندانہ کرے، کہ یہ جائز نہیں، بلکہ یوں کہے:

”يَا نَبِيَّ اللَّهِ! يَا رَسُولَ اللَّهِ! يَا حَبِيبَ اللَّهِ!“^(۱)

اگر مدینہ طیبہ کی حاضری نصیب ہو تو روضہ شریف کے سامنے چار ہاتھ کے فاصلہ سے دست بستہ جیسے نماز میں کھڑا ہوتا ہے، کھڑا ہو کر سر جھکائے ہوئے صلاۃ و سلام عرض کرے، بہت قریب نہ جائے، نہ ادھر ادھر دیکھے^(۲) اور خبردار! خبردار!...

① ﴿لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا﴾ پ ۱۸، النور: ۶۳۔

وفي ”حاشية الصاوي“، ج ۴، ص ۱۴۲۱: ﴿لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ﴾ أي: نداءه بمعنی لا تنادوه باسمه فتقولوا: يا محمد، ولا يكتفيه فتقولوا: يا أبا القاسم، بل نادوه وخاصبوه بالتعظيم والتكريم والتوقير بأن تقولوا: يا رسول الله، يا نبي الله، يا إمام الحرمين، يا رسول رب العالمين، يا خاتم النبيين، وغير ذلك).

وفي ”المعتقد المستقد“، وكذا يجب توقيره... إلخ، ص ۱۳۹-۱۴۰: (وكذا يجب توقيره وتعظيمه في الظاهر والباطن وجميع الأحوال، قال الله تعالى: ﴿لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا﴾ أي: مرفع الصوت فوق صوته أو ندائه بأسمائه فلا تقولوا: يا محمد يا أحمد بل قولوا: يا نبي الله ويا رسول الله كما خاطبه به سبحانه، ذكره محاهد وفتادة، ولا منع من الجمع، وروي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: احذروا دعاء الرسول عليكم إذا أسخطتموه فإن دعاءه موجب ليس كدعاء غيره). ”الفتاوى الرضوية“، ج ۳، ص ۱۵۶۔

② في ”الهندية“، كتاب المناسك، الباب السابع عشر في الشذر بالحج، مطلب زيارة النبي صلى الله عليه وسلم، ج ۱، ص ۲۶۵: (فينوجه إلى قبره صلى الله عليه وسلم.....، ثم يدنو منه ثلاثة أذرع أو أربعة.... ويقف كما يقف في الصلاة ويحثل صورته الكريمة البهية كأنه نائم في لحده عالم به يسمع كلامه كذا في ”الاختيار شرح المختار“، ثم يقول: السلام عليك يا نبي الله ورحمة الله وبركاته أشهد أنك رسول الله).

وفي ”المسلك المتقسط في المنسك المتوسط“ شرح ”الباب المناسك“ للملا علي القاري، ص ۵۰۸: (ثم توجه) أي: بالقلب والقالب (مع رعاية غاية الأدب، فقام تجاه الوجه الشريف) أي: قبالة موجهة قبره المنيف (متواضعا خاشعا مع الذلة والانكسار والخشبة والوقار) أي: السكينة، (والهيبة والافتقار غاض الطرف) أي: خافض العين إلى قدمه غير ملتفت إلى غير إمامه وأمامه، (مكفوف الجوارح) أي: مكفوف الأعضاء من الحركات التي هي غير مناسبة لمقامه، (فارغ القلب) أي: عمن سوى مقصوده ومرامه، (واضعا يمينه على شماله) أي: تأدبا في حال إحلاله، (مستقبلا للوجه الكريم مستدبرا للقلبة)؛ لأن المقام يقتضي هذه الحالة (تجاه مسمار الفضة) أي: المركبة على جدران تلك البقعة، (على نحو أربعة أذرع) أي: يقف بعيدا على هذا المقدار (لا أقل) أي: لأنه ليس من شعار آداب الأبرار، ملقطاً. ”الفتاوى الرضوية“، ج ۱۰، ص ۷۶۵۔

آواز کبھی بلند نہ کرنا، کہ عمر بھر کا سارا کیا دھرا اکارت جائے^(۱) اور محبت کی یہ نشانی بھی ہے کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے اقوال و افعال و احوال لوگوں سے دریافت کرے اور ان کی پیروی کرے۔^(۲)

حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے کسی قول و فعل و عمل و حالت کو جو بہ نظر حقارت دیکھے کافر ہے۔^(۳)

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، اللہ عزوجل کے نائب مطلق ہیں^(۴)، تمام جہان حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم)

۱ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ﴾ ﴿۱﴾ پ ۲۶، الحجرات: ۲۔

۲ فی ”الشفاع“، فصل فی علامۃ محبتہ صلی اللہ علیہ وسلم، ج ۲، ص ۲۴: (اعلم ان من أحب شیئاً آثره و آثر موافقته و إلا لم یکن صادقاً فی حبه و کان مدعیاً فالصادق فی حب النبی صلی اللہ علیہ وسلم من تظهر علامۃ ذلك علیہ، و أولها: الاقتداء به و استعمال سنتہ و اتباع أقوالہ و أفعاله و امتثال أوامره و اجتناب نواہیہ و الشأب بآدابہ فی عسرہ و یسرہ و منشطہ و مکرمہ و شاهد ہذا قولہ تعالیٰ: ﴿قُلْ إِن كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾).

۳ فی ”الفتاویٰ قاضی خان“، کتاب السیر، ج ۴، ص ۴۶۸: (إذا عاب الرجل النبی علیہ السلام فی شیء کان کافراً).
وفی ”حاشیۃ الصاوی“، ج ۴، ص ۱۴۲۱۔

۴ فی ”أشعة السمعات“، ج ۴، ص ۳۱۵: (وہی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خلیفہ مطلق و نائب کل جناب اقدس است میں کنند و میرے دہندہ ہر چہ خواہند باذن حق)۔

یعنی: حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اللہ تعالیٰ کے خلیفہ مطلق اور نائب کل ہیں جو چاہیں کرتے ہیں اور جو چاہیں عطا فرماتے ہیں۔

فان من جودك الدنيا و ضررتها و من علومك علم اللوح و القلم).

یعنی: یا رسول اللہ! دنیا اور آخرت کی ہر نعمت آپ کے جود و لاحدود سے کچھ حصہ ہے اور آپ کے علوم کثیرہ سے لوح و قلم کا علم بعض حصہ ہے۔

فی ”الفتاویٰ الرضویۃ“، ج ۱۵، ص ۲۸۷: ”حضور تمام ملک و ملکوت پر اللہ عزوجل کے نائب مطلق ہیں جن کو رب عزوجل نے اپنے اسماء و صفات کے اسرار کا خلعت پہنایا اور ہر مفروضہ مرکب میں تصرف کا اختیار دیا ہے، دولہا بادشاہ کی شان دکھاتا ہے، اس کا حکم برات میں نافذ ہوتا ہے، سب اس کی خدمت کرتے ہیں اور اپنے کام چھوڑ کر اس کے کام میں لگے ہوتے جس بات کو اس کا جی چاہے موجود کی جاتی ہے، جہن میں ہوتا ہے، سب براتی اس کی خدمت میں اور اس کے طفیل میں کھانا پاتے ہیں، یو ہیں مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عالم میں بادشاہ حقیقی عزوجل کی شان دکھاتے ہیں، تمام جہاں میں ان کا حکم نافذ ہے، سب ان کے خدمت کار و زیر فرمان ہیں، جو وہ چاہتے ہیں اللہ عزوجل موجود کرویتا ہے (ما اری ربک إلا یسارع فی ہواک)، ”صحیح بخاری“ کی حدیث ہے کہ امام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کرتی ہیں: ”میں حضور کے رب کو دیکھتی ہوں کہ حضور کی خواہش میں شتابی فرماتا ہے“۔ تمام جہاں حضور کے صدقہ میں حضور کا دیا کھاتا ہے

کے تحت تصرف⁽¹⁾ کر دیا گیا⁽²⁾، جو چاہیں کریں، جسے جو چاہیں دیں، جس سے جو چاہیں واپس لیں⁽³⁾، تمام جہان میں اُن کے حکم کا پھیرنے والا کوئی نہیں⁽⁴⁾، تمام جہان اُن کا محکوم ہے اور وہ اپنے رب کے سوا کسی کے محکوم نہیں⁽⁵⁾، تمام آدمیوں کے

کہ ((إِنَّمَا أَنَا قَاسِمٌ وَإِلَهُهُ الْمَعْطَى)) ”صحیح بخاری“ کی حدیث ہے کہ حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: ”ہر نعمت کا دینے والا اللہ ہے اور ہانپنے والا میں ہوں۔“ یوں تشبیہ کامل ہوئی اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سلطنت الہی کے دولہا ٹھہرے، والحمد للہ رب العالمین۔

①..... اختیار میں، زیرِ حکم۔

②..... فی ”أشعة الممعات“، ج ۱، ص ۴۳۲: تصرف وقدرت سلطنت وی صلی اللہ علیہ وسلم زیادہ بران بود و ملک و ملکوت جن و انس و تمام منہ عوالم برتقدیر و تصرف الہی عز و علا در حیطہ قدرت و تصرف وی بود۔

یعنی: حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا تصرف اور آپ کی قدرت اور سلطنت سلیمان علیہ السلام کی سلطنت اور قدرت سے زیادہ تھی، ملک و ملکوت جن اور انسان اور سارے جہان اللہ تعالیٰ کے تابع کر دینے سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے تصرف اور قدرت کے احاطے میں تھے (اور ہیں)۔

فی ”جواهر البحار“، ج ۳، ص ۶۰: (إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى اتَّخَذَ خَلِيفَتَهُ فِي الْاَكْوَانِ مِنْهُ (أَي: مِنْ جِنْسِ الْاِنْسَانِ وَهُوَ الْفَرْدُ الْجَامِعُ الْمَحِيطُ بِالْعَالَمِ كُلِّهِ، وَالْعَالَمُ كُلُّهُ فِي قَبْضَتِهِ وَتَحْتَ حُكْمِهِ وَتَصَرُّفِهِ يَفْعَلُ فِيهِ كُلَّ مَا يَرِيدُ بِلَا مَنَازِعٍ وَلَا مَدَافِعٍ وَقَصَارَى أَمْرِهِ أَنَّهُ كَانَ حَيْثُمَا كَانَ الرَّبُّ إِنَّمَا كَانَ هُوَ خَلِيفَتُهُ فَلَا خُرُوجَ لَشَيْءٍ مِنَ الْاَكْوَانِ عَنِ الْوَهْبَةِ اللَّهِ تَعَالَى كَلَيْتُكَ لَا خُرُوجَ لَشَيْءٍ مِنَ الْاَكْوَانِ عَنْ سُلْطَانَةِ هَذَا الْفَرْدِ الْجَامِعِ يَتَصَرَّفُ فِي الْمَمْلَكَةِ بِإِذْنِ مُسْتَخْلَفِهِ).

③..... فی ”الجوهر المنظم“، ص ۴۲: (أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَلِيفَةُ اللَّهِ الَّذِي جَعَلَ خَزَائِنَ كَرَمِهِ وَمَوَائِدَ نِعَمِهِ طُورَعٍ يَدِيهِ وَتَحْتَ إِرَادَتِهِ يَعْطِي مِنْهَا مَنْ يَشَاءُ وَيَمْنَعُ مَنْ يَشَاءُ)، ملخصاً۔

④..... فی ”المواهب“، ج ۱، ص ۲۸-۲۹:

(أَلَا يَا بَاهِي مَنْ كَانَ مُلْكاً وَمِيباً
وَأَدَمَ بَيْنَ الْمَاءِ وَالطِّينِ وَقَفَ
وَلَيْسَ لِلْمَلِكِ الْأَمْرِ فِي الْكُونِ صَارِفٌ
إِذَا رَامَ أَمراً لَا يَكُونُ خِلَافَهُ

⑤..... فی ”نسیم الریاض“، القسم الأول فی تعظیم العلی الاعلی لقدر النبی، ج ۲، ص ۲۸۱: (فمعنی نبینا الامر الی آخره: أَنَّهُ لَا حَاكِمَ سِوَاهُ، فَهُوَ حَاكِمٌ غَیْرُ مُحْكَمٍ، فِإِذَا قَالَ فِي أَمْرٍ: لَا، أَوْ نَعَمْ، وَهُوَ لَا يَقُولُ إِلَّا صَوَاباً مُوَافِقاً لِرِضَى اللَّهِ، فَحَیْثُ لَا يَخَالِفُهُ إِلَّا بِتَسْرِ قَاسِرٍ، وَلَيْسَ غَیْرُهُ حَاكِمٌ يَمْنَعُهُ عَمَّا حَكَمَ بِهِ وَیَرُدُّ أَحْكَامَهُ، فَهُوَ أَصْدَقُ الْقَائِلِينَ فِيمَا يَقُولُهُ).

و ”الفتاویٰ الرضویة“، ج ۳، ص ۵۶۵.

مالک ہیں^(۱)، جو انھیں اپنا مالک نہ جانے حلاوتِ سنت^(۲) سے محروم رہے^(۳)، تمام زمین اُن کی ملک ہے^(۴)، تمام جنت اُن

①..... حدثني الأعشى المازني قال: ((أثبت النبي صلى الله عليه وسلم، فأثبتته: يا مالک الناس وديان العرب... إلخ)).

”المسند“ للإمام أحمد بن حنبل، الحديث: ٦٩٠٢، ج ٢، ص ٦٤٤.

ترجمہ: اُشی مازنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ میں نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر ہوا اور میں نے شعر پڑھا: اے تمام آدمیوں کے مالک اور اے عرب کے جزا و سزا دینے والے۔

اعلیٰ حضرت عظیم البرکت عظیم المرتبت مجدد دین و ملت مولانا شاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن ”فتاویٰ رضویہ“ شریف میں اس حدیث کے تحت فرماتے ہیں کہ: ”یہ حدیث جلیل اتنے آئمہ کبار نے باسانید متعدد روایت کی اور طریق اخیر میں یہ لفظ ہیں کہ: اُشی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی پناہ لی اور عرض کی کہ: اے مالک آدمیاں، وائے جزا و سزا دہ عرب صلی اللہ تعالیٰ علیک وبارک وسلم۔“

”الفتاویٰ الرضویة“، ج ٣، ص ٤٤٧.

②..... سنت کی لذت و مٹھاس۔

③..... فی ”الشفاء“، الباب الثاني فی لزوم محبته صلى الله تعالى عليه وسلم، ج ٢، ص ١٩: ((قال سهل: من لم ير ولاية الرسول عليه في جميع الأحوال وير نفسه في ملكه صلى الله تعالى عليه وسلم لا يدرك حلاوة سنته؛ لأن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ((لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من نفسه)). الحديث)). ”الفتاویٰ الرضویة“، ج ٣، ص ٤٢٥.

④..... قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ((واعلموا أن الأرض لله ورسوله)). ”صحيح البخاري“، كتاب الحزبة والموادعة، باب إخراج اليهود من جزيرة العرب، الحديث: ٣١٦٧، ج ٢، ص ٢٥٦.

عن ابن عباس قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ((موتان الأرض لله ورسوله)). ”السنن الكبرى“، للبيهقي، كتاب إحياء الموات، باب من أحيا أرضاً ميتة ليست لأحد، الحديث: ١١٧٨٦، ج ٦، ص ٢٣٧.

عن ابن عباس قال: ((إن عادي الأرض لله ورسوله)). ”السنن الكبرى“، للبيهقي، كتاب إحياء الموات، باب من أحيا أرضاً ميتة ليست لأحد، الحديث: ١١٧٨٥، ج ٦، ص ٢٣٧.

اعلیٰ حضرت عظیم البرکت عظیم المرتبت مجدد دین و ملت مولانا شاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن ”فتاویٰ رضویہ“ شریف میں ان احادیث کے تحت فرماتے ہیں کہ: ”میں کہتا ہوں کہ (جہاں کثرت سے درخت ہوں) جنگل، پہاڑوں اور شہروں کی ملک افتادہ زمینوں کی تخصیص اس لئے فرمائی کہ اُن پر ظاہری ملک بھی کسی کی نہیں یہ ہر طرح خالص ملک خدا اور رسول ہیں جل جلالہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، ورنہ مخلوق، احاطوں، گھروں، مکانوں کی زمینیں بھی سب اللہ و رسول کی ملک ہیں اگرچہ ظاہری نام من و ثوکا لگا ہوا ہے۔ ”زبور شریف“ سے رب العزت کا کلام سن ہی چکے: ”کہ احمد مالک ہوا ساری زمین اور تمام امتوں کی گردنوں کا“ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ تو یہ تخصیص مکانی ایسی ہے جیسے آیہ کریمہ ﴿وَالْأَرْضُ مِيرَاثُ اللَّهِ﴾ میں تخصیص زمانی کہ حکم اس دن اللہ کے لئے ہے، حالانکہ ہمیشہ اللہ ہی کا ہے، مگر وہ دن روزِ ظہور حقیقت و انقطاع اذاعا ہے لاجرم صحیح بخاری شریف کی حدیث نے ساری زمین بلا تخصیص اللہ و رسول کی ملک بتائی وہ کہاں؟ وہ اس حدیث آئندہ میں فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ((اعلموا أن الأرض لله ورسوله)). یعنی یقین جان لو کہ زمین کے مالک اللہ و رسول ہیں۔ ”الفتاویٰ الرضویة“، ج ٣، ص ٤٤٥.

کی جاگیر ہے (۱)؛ ملکوت السموات والارض حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے زیر فرمان (۲)؛ جنت و نار کی کنجیاں دستِ اقدس میں

①..... حدیثی ربيعة بن كعب الأسلمي قال: كنت أبيت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم، فأتته بوضوئه وحاجته، فقال لي: ((سل)) فقلت: أسألك مرافقتك في الجنة، قال: ((أو غير ذلك؟)) قلت: هو ذلك، قال: ((فأعني على نفسك بكثرة السجود)). "صحيح مسلم"، كتاب الصلاة، باب فضل السجود والحث عليه، الحديث: ۴۸۹، ص ۲۵۳.

وفي "المعرفة"، كتاب الصلاة، الحديث: ۸۹۶، ج ۲، ص ۶۱۵، تحت لفظ "سل": (أي: اطلب مني حاجة، وقال ابن حجر: أتحدثك بها في مقابلة خدمتك لي، لأن هذا هو شأن الكرام، ولا أكرم منه ﷺ، ويؤخذ من إطلاقه عليه السلام الأمر بالسؤال أن الله تعالى مكنه من إعطاء كل ما أراد من عزائين الحق، ومن ثم عذ أنتمنا من خصائصه عليه السلام أنه يعص من شاء بما شاء..... وذكر ابن سبع في خصائصه وغيره: أن الله تعالى أقطع أرض الجنة يعطي منها ما شاء لمن يشاء)، ملقطاً. وانظر "الفتاوى الرضوية"، ج ۲۱، ص ۳۱۰.

وفي "أخبار الأحيار"، ص ۲۱۶: ﴿وَلَا تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ مِنْ عِبَادٍ لَنَا مَنْ كَانَ تَقِيًّا﴾ [ب ۱۶، مريم: ۶۳] أي: نورث تلك الجنة محمداً صلى الله عليه وسلم فيعطي من يشاء ويمنع ممن يشاء، وهو السلطان في الدنيا والآخرة، فله الدنيا وله الجنة وله المشاهدات صلى الله عليه وسلم.

اعلیٰ حضرت عظیم البرکت عظیم المرتبت مجدد دین و ملت مولانا شاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن "فتاویٰ رضویہ" شریف میں فرماتے ہیں کہ: "رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے رب کی عطا سے مالک جنت ہیں، معطی جنت ہیں، جسے چاہے عطا فرمائیں، امام حجۃ الاسلام غزالی پھر امام احمد قسطلانی "مواہب لدنیہ" پھر علامہ محمد زرقانی اس کی شرح میں فرماتے ہیں: (إن الله تعالى ملكه الأرض كلها وأنه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقطع أرض الجنة ما شاء منها لمن شاء فأرض الدنيا أولى). اللہ تعالیٰ نے دینا اور آخرت کی تمام زمینوں کا حضور کو مالک کر دیا ہے، حضور جنت کی زمین میں سے جتنی چاہیں جسے چاہیں جاگیر بخشیں تو دنیا کی زمین کا کیا ذکر!۔

"الفتاویٰ الرضوية"، ج ۱۴، ص ۶۶۷.

②..... اعلیٰ حضرت عظیم البرکت عظیم المرتبت مجدد دین و ملت مولانا شاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن "فتاویٰ رضویہ" شریف میں بحوالہ "معجم اوسط" للطبرانی بسند حسن سیدنا جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ: (إن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أمر الشمس فتأخرت ساعة من نهار). سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے آفتاب کو حکم دیا کہ کچھ دیر چلنے سے باز رہ، وہ فوراً ٹھہر گیا۔

اقول: اس حدیث حسن کا واقعہ اس حدیث صحیح کے واقعہ عظیمہ سے جدا ہے جس میں ذوبا ہوا سورج حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے لیے پانا ہے یہاں تک کہ مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم نے نماز عصر کہ خدمت گزاری محبوب باری صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں قضا ہوئی تھی ادا فرمائی۔ امام اجل طحاوی وغیرہ اکابر نے اس حدیث کی تصحیح کی۔ الحمد للہ اسے خلافت رب العزت کہتے ہیں کہ ملکوت السموات والارض میں ان کا حکم جاری ہے تمام مخلوق الہی کو ان کیلئے حکم اطاعت و فرمانبرداری ہے۔ وہ خدا کے ہیں اور جو کچھ خدا کا ہے سب ان کا ہے، وہ محبوب اجل و اکرم

دیدگی گئیں (1)، رزق وغیرہ اور ہر قسم کی عطا کیں حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) ہی کے دربار سے تقسیم ہوتی ہیں (2)، دنیا و آخرت حضور

وظیفۃ اللہ الاعظم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب دودھ پیتے تھے گوارہ میں چاندان کی غلامی بجالاتا، جدھر اشارہ فرماتے اسی طرف جھک جاتا۔ حدیث میں ہے سیدنا عباس بن عبدالمطلب رضی اللہ تعالیٰ عنہما عم کرم سید اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضور سے عرض کی: مجھے اسلام پر باعث حضور کے ایک معجزے کا دیکھنا ہوا، ”رايتك في المهد تناغي القمر وتشير إليه باصبعك فحيث أشرت إليه مال“۔

میں نے حضور کو دیکھا کہ حضور گوارے میں چاند سے باتیں فرماتے جس طرف انگشت مبارک سے اشارہ کرتے چاند اسی طرف جھک جاتا۔ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ((إني كنت أحسنه، ويحدثني ويلهيني عن البكاء وأسمع وجيته حين يسجد تحت العرش))۔ ہاں میں اس سے باتیں کرتا تھا وہ مجھ سے باتیں کرتا اور مجھے رونے سے بہلاتا، میں اس کے گرنے کا دھماکہ سنتا تھا جب وہ زیر عرش سجدے میں گرتا۔

امام شیخ الاسلام صابونی فرماتے ہیں: ”في المعجزات حسن“ یہ حدیث معجزات میں حسن ہے۔ جب دودھ پیوں کی یہ حکومت قاہرہ ہے تو اب کہ خلافت الکبریٰ کا ظہور عین شباب پر ہے آفتاب کی کیا جان کہ ان کے حکم سے سر تاب کرے... (النج)، ”الفتاویٰ الرضویۃ“، ج ۳۰، ص ۴۸۵-۴۸۸۔

① في ”الفتاویٰ الرضویۃ“، ج ۳۰، ص ۴۳۱-۴۳۳: (يتصب إلى يوم القيامة منبر على الصراط وذكر الحديث) (إلى أن قال:) ثم يأتي ملك فيقف على أول مرقاة من منبري فينادي معاشر المسلمين: من عرفني فقد عرفني ومن لم يعرفني فأنا مالك حازن النار إن الله أمرني أن أدفع مفاتيح جهنم إلى محمد وإن محمداً أمرني أن أدفع إلى أبي بكر، هاه اشهدوا هاه اشهدوا، ثم يقف ملك آخر على ثاني مرقاة من منبري فينادي معاشر المسلمين: من عرفني فقد عرفني ومن لم يعرفني فأنا رضوان حازن الجنان إن الله أمرني أن أدفع مفاتيح الجنة إلى محمد وإن محمداً أمرني أن أدفعها إلى أبي بكر، هاه اشهدوا هاه اشهدوا، الحديث، أورده العلامة إسماعيل بن عبد الله المدني الشافعي في الباب السابع من كتاب التحقيق في فضل الصديق من كتابه ”الاكتفاء في فضل الأربعة الخلفاء“.

② في ”المواهب اللدنية“، الفصل الثاني، أعطي مفاتيح الخزائن، ج ۲، ص ۲۷۸: (أنه أعطي مفاتيح الخزائن، قال بعضهم: وهي خزائن أجناس العالم ليخرج لهم بقدر ما يطلبونه لذواتهم، فكل ما ظهر من رزق العالم فإن الاسم الإلهي لا يعطيه إلا عن محمد ﷺ الذي بيده المفاتيح، كما اختص تعالى بمفاتيح الغيب فلا يعلمها إلا هو، وأعطى هذا السيد الكريم منزلة الاختصاص بإعطائه مفاتيح الخزائن).

وفي ”جواهر البحار“، ج ۳، ص ۳۷: (فتح الله به على عباده أنواع الخيرات وأبواب السعادات الدنيوية والأخروية، فكل الأرزاق من كفه ﷺ).

(صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی عطا کا ایک حصہ ہے^(۱)، احکام تشریعیہ^(۲) حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے قبضہ میں کر دیے گئے، کہ جس پر جو چاہیں حرام فرمادیں اور جس کے لیے جو چاہیں حلال کر دیں^(۳) اور جو فرض.....

①..... (فإن من جودك الدنيا وضرتها ومن علومك علم اللوح والقلم).

”الکواکب الدریة فی مدح خیر البریة“ (قصیدۃ بردہ) الفصل العاشر، ص ۵۹.

اعلیٰ حضرت عظیم البرکت عظیم المرتبت مجدد دین و ملت مولانا الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن ”فتاویٰ رضویہ“ شریف میں فرماتے ہیں کہ: ”یہ شعر قصیدہ بردہ شریف کا ہے جس میں سیدی امام اجل محمد یوسری قدس سرہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کرتے ہیں: ”یا رسول اللہ! دنیا و آخرت دونوں حضور کے خواب جو و کرم سے ایک حصہ ہیں اور لوح و قلم کے تمام علوم جن میں ماکان و ما یکون جو کچھ ہوا اور جو کچھ قیام قیامت تک ہونے والا ہے ذرہ ذرہ بالتفصیل مندرج ہے حضور کے علوم سے ایک پارہ ہیں۔“

”الفتاویٰ الرضویہ“، ج ۳، ص ۴۹۵.

②..... احکام کے حلال و حرام کرنے کے اختیارات۔

③..... (وَيُجَلِّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبِيثَاتِ) باب ۹، الأعراف: ۱۵۷.

عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم افتتح مكة: ((لا هجرة ولكن جهاد ونية وإذا استنفرتم فانفروا، فإن هذا بلد حرمه الله يوم خلق السموات والأرض، وهو حرام بحرمة الله إلى يوم القيامة، وإنه لم يحل القتال فيه لأحد قبلي ولم يحل لي إلا ساعة من نهار، فهو حرام بحرمة الله إلى يوم القيامة لا يعصده شوكه ولا ينفر صيده ولا يلتقط لقطته إلا من عرفها ولا يختلي خللاها))، قال العباس: يا رسول الله! ألا إذعركم لقينهم وليبؤنهم، قال: ((ألا إذعركم)).

”صحيح البخاري“، كتاب جزاء الصيد، باب لا يحل القتال بمكة، الحديث: ۱۸۳۴، ج ۱، ص ۶۰۶.

فی ”اشعة السمعات“، کتاب المناسک، باب حرم مکہ، ج ۲، ص ۴۰۸، تحت لفظ: ((ألا إذعركم))، (مگر اذخر کہ رد است قطع کردن و در مذهب بعضی آنست کہ احکام مفوض بود بوی صلی اللہ علیہ وسلم مرجع خواہد و ہر مر کہ خواہد حلال و حرام گردانند و بعضی گویند باجتناد گفت و اول اصح و اظہر ست واللہ اعلم).

یعنی: آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ”ألا إذعركم“ فرماتے ہوئے اس گھاس کے کاٹنے کی اجازت دے دی بعض علماء کا مذہب یہ ہے کہ شرع کے احکام حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حوالے کر دیے گئے ہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم جو چاہتے ہیں جس کے لئے چاہتے ہیں کوئی چیز حلال فرما دیتے ہیں اور حرام کر دیتے ہیں۔ بعض علماء یہ فرماتے ہیں کہ حضور علیہ الصلاۃ والسلام نے اس گھاس کے کاٹنے کی اجازت اپنے اجتہاد سے دی مگر پہلا مذہب صحیح تر اور ظاہر تر ہے۔

چاہیں معاف فرمادیں۔^(۱)

حکمت ۵۱ سب سے پہلے مرتبہ نبوت حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کو ملا۔^(۲) روزِ میثاق تمام انبیاء سے حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) پر ایمان لانے اور حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی نصرت کرنے کا عہد لیا گیا^(۳) اور اسی شرط پر یہ منصب اعظم اُن کو دیا گیا۔^(۴) حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نبی الانبیاء ہیں اور تمام انبیاء حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے امتی، سب نے اپنے اپنے عہد

۱۔ وفي "مدارج النبوة"، ج ۲، ص ۱۸۳: (ومذهب صحيح ومختار آنست كنه احكام مفوض ست بحضرت رسالت صلى الله عليه وسلم بھر كه وبهر چه خواهد حكمر كنند بك فعل بھر يكي حرامر كنند وبهر يگري مباح مگرداند و اين را امثله بسيار ست كمالا يخفى على المنيع حق جل و على پيدا كردن و شريعنى نهاده و همه برسول صلى الله عليه وسلم خود و حبيب خود سپرده است صلى الله عليه وسلم).

يعنى: صحيح اور مختار مذہب يکی ہے کہ احکام حضور کے سپرد ہیں جس پر جو چاہیں حکم کریں۔ ایک کام ایک پہ حرام کرتے ہیں اور دوسرے پر مباح۔ اس کی بہت مثالیں ہیں جیسا کہ قبیح پر تجلی نہیں، حق تعالیٰ نے شریعت مقرر کر کے ساری کی ساری اپنے رسول اور اپنے محبوب کے حوالہ کر دی (کس میں جس طرح چاہیں ترمیم و اضافہ فرمائیں)۔

① - عن رجل منهم أنه أتى النبي صلى الله عليه وسلم فاسلم على أنه لا يصلي إلا صلاتين، فقبل ذلك منه).

"المسند" للإمام أحمد بن حنبل، الحديث: ۲۰۳۰۹، ج ۱۷، ص ۲۸۳-۲۸۴.

وانظر رسالة إمام أهل السنة عليه الرحمة "منية اللبيب أن التشريع بيد الحبيب"، ج ۳، ص ۵۰۰.

والرسالة: "الأمن والعلي لنا عتي المصطفى بدافع البلاء"، ج ۳، ص ۳۵۹.

② - عن أبي هريرة قال: قالوا: يا رسول الله صلى الله عليه وسلم متى وجبت لك النبوة؟ قال: ((وآدم بين الروح والجسد)).

"جامع الترمذي"، كتاب المناقب، باب ما جاء في فضل النبي صلى الله عليه وسلم، الحديث: ۳۶۲۹، ج ۵، ص ۳۵۱.

عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قيل يا رسول الله: متى كنت نبياً؟ قال: ((وآدم بين الروح والجسد)). "الدر المنثور"، ج ۶، ص ۵۶۹.

③ - ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَآ آتِيَنَّكُمْ مِنْ كُتُبٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ نَقُولُ لَهُ أَذْهَبْ فَالتَّوْرَةُ قَالَ أَقْرِئْهُمْ عَلَى ذَلِكَمْ إِصْرِي قَالُوا أَقْرِئْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَإِنْ مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿٥٩﴾﴾

پہ ۳، الی عمران: ۸۱.

④ - في "تفسير الطبري"، الحديث: ۷۳۲۷، ج ۳، ص ۲۳۰، تحت الآية: عن علي بن أبي طالب قال: لم يبعث الله عز وجل نبياً - آدم فمن بعده - إلا أخذ عليه العهد في محمد: لئن بعث وهو حي ليؤمنن به ولنبصرته، وبأمره فبأخذ العهد على

قومه، فقال: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَآ آتِيَنَّكُمْ مِنْ كُتُبٍ وَحِكْمَةٍ﴾ الآية.

کریم میں حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی نیابت میں کام کیا^(۱)، اللہ عزوجل نے حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کو اپنی ذات کا مظہر بنایا اور حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے نور سے تمام عالم کو منور فرمایا^(۲)،

① فی "الخصائص الكبرى"، فائدة في أن رسالة النبي صلى الله عليه وسلم عامة لجميع الخلق والأنبياء وأممهم كلهم من أمته، ج ١، ص ٨ - ١٠: (قال الشيخ تقي الدين سبكي في كتابه "التعظيم والمعة" في ﴿تَوَصَّلْ بِهِ وَلَتُحْصِرَنَّ﴾: في هذه الآية من التنويه بالنبي صلى الله عليه وسلم وتعظيم قدره العلي ما لا يخفى، وفيه مع ذلك أنه على تقدير محبته في زمانهم يكون الأمر مرسلاً إليهم، فتكون نبوته ورسالته عامة لجميع الخلق من زمن آدم إلى يوم القيامة، وتكون الأنبياء وأممهم كلهم من أمته ويكون قوله: ((بعثت إلى الناس كافة)) لا يختص به الناس من زمانه إلى يوم القيامة، بل يتناول من قبلهم أيضاً، وتبين بذلك معنى قوله صلى الله عليه وسلم: ((كنت نبياً وآدم بين الروح والجسد)) (والنبي صلى الله عليه وسلم خير الخلق، فلا كمال لمخلوق أعظم من كماله، ولا محل أشرف من محله، فعرّفنا بالخير الصحيح حصول ذلك الكمال من قبل خلق آدم لنبينا صلى الله عليه وسلم من ربه سبحانه، وأنه أعطاه النبوة من ذلك الوقت، ثم أخذ له الموائيق على الأنبياء ليعلموا أنه المقدم عليهم وأنه نبينهم ورسولهم، وفي أخذ الموائيق وهي في معنى الاستخلاف)، ملتقطاً.

وانظر للتفصيل "تحلي اليقين بأن نبينا سيد المرسلين"، ج ٣٠، ص ١٢٩.

② ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيداً وَمُنِيراً وَنَذِيرًا ۖ وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَيَوْمَ الْحِسَابِ﴾، پ ٢٢، الأحزاب: ٤٥-٤٦. في "تفسير روح البيان"، ج ٧، ص ١٩٧، تحت الآية: ﴿وَيَوْمَ الْحِسَابِ﴾: اعلم أن الله تعالى شبه نبينا عليه السلام بالسراج لوجوه: الأول: أنه يستضاء به في ظلمات الجهل والغواية ويهتدي بأنواره إلى مناهج الرشd والهداية كما يهتدي بالسراج المنير في الظلام إلى سمت المرام..... والرابع: أن السراج الواحد يوقد منه ألف سراج ولا ينقص من نوره شيء، وقد اتفق أهل الظاهر والشهود على أن الله تعالى خلق جميع الأشياء من نور محمد ولم ينقص من نوره شيء، وهذا كما روي أن موسى عليه السلام قال: يا رب أريد أن أعرف عزائك، فقال له: اجعل على باب خيمتك نارا يأخذ كل إنسان سراجاً من نارك ففعل فقال: هل نقص من نارك قال: لا يا رب، قال: فكذلك عزائي، وأيضا علوم الشريعة وقوائد الطريقة وأنوار المعرفة وأسرار الحقيقة قد ظهرت في علماء أمته وهي بحالها في نفسه عليه السلام ألا ترى أن نور القمر مستفاد من الشمس ونور الشمس بحاله، وفي "القصيدة البردية":

فإنه شمس فضل هم كواكبها يظهرون أنوارها للناس في الظلم

تومهر منيرى همه اخترند توسططان ملكى همه لشكرند =

بایں معنی ہر جگہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) تشریف فرما ہیں۔

کالشمس فی وسط السماء وتورھا

یغشی البلاد مشارقاً ومغارباً (1)

ای: اُن سیدنا محمداً علیہ السلام شمس من فضل اللہ طلعت علی العالمین، والانبیاء أقمارها یظهرن الأنوار المستفاعة منها، وهي العلوم والحکم فی عالم الشهادة عند غیبتها ویختفین عند ظهور سلطان الشمس فیسبح دینہ سائر الأديان. وفيه إشارة إلى أنَّ المقتبس من نور القمر كالمقتبس من نور الشمس،... والخامس: أنَّه علیہ السلام یضیء من جميع الجهات الكونية إلى جميع العوالم كما أنَّ السراج یضیء من كل جانب، وأيضاً یضیء لأمتہ كلهم كالسراج لجميع الجهات إلا من عصى مثل أبي جهل ومن تبعه علی صفته، فإنه لا یستضيء بنوره ولا يراه حقيقة كما قال تعالى: ﴿وَتَرَاهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ﴾... إلخ، ملتقطاً.

وفي "المصنف" لعبد الرزاق بسنده، كتاب الإيمان، باب في تخليق نور محمد، الجزء المفقود من الجزء الأول، الحديث: ١٨، ص ٦٣، وفي "المواهب اللدنية"، ج ١، ص ٧١-٧٢، واللفظ لـ "المواهب": عن جابر بن عبد الله الأنصاري قال: قلت يا رسول الله بأي أنت وأمي، أخبرني عن أول شيء خلقه الله تعالى قبل الأشياء، قال: ((يا جابر إن الله تعالى قد خلق قبل الأشياء نور نبيك من نوره، فجعل ذلك النور يدور بالقدره حيث شاء الله تعالى، ولم يكن في ذلك الوقت لوح ولا قلم، ولاجنة ولا نار، ولا ملك ولا سماء، ولا أرض ولا شمس ولا قمر، ولا جني ولا إنسي، فلما أراد الله تعالى أن يخلق المخلق قسم ذلك النور أربعة أجزاء، فخلق من الجزء الأول القلم، ومن الثاني اللوح، ومن الثالث العرش، ثم قسم الجزء الرابع أربعة أجزاء، فخلق من الجزء الأول حملة العرش، ومن الثاني الكرسي، ومن الثالث باقي الملائكة، ثم قسم الجزء الرابع أربعة أجزاء، فخلق من الأول المسفحات، ومن الثاني الأرضين ومن الثالث الجنة والنار، ثم قسم الرابع أربعة أجزاء، فخلق من الأول نور أبصار المؤمنين، ومن الثاني نور قلوبهم - وهي المعرفة بالله - ومن الثالث نور أنفسهم، وهو التوحيد، لا إله إلا الله محمد رسول الله)).

①..... یعنی: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اس سورج کی طرح ہیں جو آسمانوں کے وسط میں ہوا اور اس کی روشنی مشرقوں اور مغربوں کے تمام شہروں کو

ڈھانک لے۔ "تفسیر روح المعانی"، ہ ٢٢، الأحزاب، تحت الآية: ٤٠، الجزء الثاني والعشرون، ص ٢٩٤.

وانظر للتفصيل: "صلوات الصفاء في نور المصطفى"، ج ٣، ص ٦٥٧.

مگر کوہ باطن کا کیا علاج۔

گر نہ بیند بروز شہرہ چشم

چشمہ آفتاب را چہ گناہ (۱)

مسئلہ ضروریہ: انبیائے کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام سے جو لغزشیں واقع ہوئیں، انکا ذکر تلاوت قرآن و روایت حدیث

کے سوا حرام اور سخت حرام ہے، اوروں کو ان سرکاروں میں لب کشائی کی کیا مجال...! مولیٰ عزوجل ان کا مالک ہے، جس محل پر جس طرح چاہے تعبیر فرمائے، وہ اس کے پیارے بندے ہیں، اپنے رب کے لیے جس قدر چاہیں تواضع فرمائیں، دوسرا ان کلمات کو سند نہیں بنا سکتا (۲) اور خود ان کا اطلاق کرے تو مردود و بارگاہ ہو، پھر اُنکے یہ افعال جن کو زلت و لغزش سے تعبیر کیا جائے

۱..... یعنی: اگر چگاڑو کدون میں روشنی نظر نہ آئے تو اس میں سورج کا کیا تصور۔

۲..... فی "أشعة اللمعات"، (در قرآن مجید ہادیہ نسبت عصیان کردہ و عتاب نمودہ مبنی بر علو شان قرب اوست و مالک دایمہ رسید کہ بر ترک اولی و افضل اگرچہ بعد معصیت نرسد بہ بندہ خود ہرچہ خواہد بگوید و عتاب نماید دیگر و اجمال نہ کہ تواند گفت و اینجا ادبی ست کہ لازمست رعایت آن و آن نیست کہ اگر از جانب حضرت بہ بعض انبیا کہ مقربان در گاہ اند عتابی و خطابی درود یا از جانب ایشان کہ بندہ گان خاص اویند تواضعی و ذلتی و انکساری صادر گردد کہ موہر نقص بود مادراناید کہ دران دخل کمین و بدان تکلم نہائیم۔ "أشعة اللمعات"، کتاب الإیمان، الفصل الأول، ج ۱، ص ۴۳۔

ترجمہ: قرآن مجید میں جو حضرت آدم علیہ السلام کی طرف عصیاں و نافرمانی کی نسبت کی اور ان پر عتاب فرمایا وہ حضرت آدم علیہ السلام کے خدائے تعالیٰ کے مقرب ہونے اور ان کی بلندی شان پر مبنی ہے اور مالک کو حق پہنچتا ہے کہ اولی و افضل چیز کے ترک کرنے پر اگرچہ وہ معصیت کی حد تک نہ پہنچے اپنے بندے کو جو کچھ چاہے کہے اور عتاب کرے دوسرے کسی کو کچھ بھی کہنے کی مجال نہیں ہے یہ نہایت ادب کا مقام ہے جس کا لحاظ ضروری ہے اور وہ ادب یہ ہے کہ اگر خداوند تعالیٰ کی جانب سے بعض انبیاء علیہم السلام پر جو اس کی درگاہ کے مقرب ہیں عتاب نازل ہو یا ان کی طرف خطا کی نسبت کی گئی ہو یا خود ان انبیاء (علیہم السلام) کی طرف سے جو کہ اس کے خاص بندے ہیں تواضع، عاجزی و انکساری کی بات صادر ہو جس سے ان میں نقص و عیب کا وہم نہ پڑتا ہو، تو ہم بندوں کو اس میں دخل دینے یا اسے زبان پر لانے کی ہرگز اجازت نہیں۔

اعلیٰ حضرت عظیم البرکت عظیم المرتبت مجدد دین و ملت مولانا الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن "فتاویٰ رضویہ" شریف میں فرماتے ہیں کہ: "غیر تلاوت میں اپنی طرف سے سیدنا آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرف نافرمانی و گناہ کی نسبت حرام ہے۔ احمد دین نے اس کی تصریح فرمائی بلکہ ایک جماعت علمائے کرام نے اسے کفر بتایا، مولیٰ کو شایان ہے کہ اپنے محبوب بندوں کو جس عبارت سے تعبیر فرمائے، فرمائے دوسرا کہے تو اس کی زبان

ہزار ہا حکم و مصالح پر مبنی، ہزار ہا فوائد و برکات کی مٹھر^(۱) ہوتی ہیں، ایک لغزش آپنا آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام^(۲) کو دیکھیے، اگر وہ نہ ہوتی، جنت سے نہ اترتے، دنیا آباد نہ ہوتی، نہ کتابیں اترتیں، نہ رسول آتے، نہ جہاد ہوتے، لاکھوں کروڑوں مخلوقات^(۳) کے دروازے بند رہتے، اُن سب کا فتح باب ایک لغزشِ آدم کا نتیجہِ بارکہ و ثمرہ طہیہ ہے۔ بالجملة انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی لغزش، مَن و تُو کس شمار میں ہیں، صدیقین کی کُنات سے افضل و اعلیٰ ہے۔

”حَسَنَاتُ الْأَنْبَاءِ سَيِّئَاتُ الْمُقَرَّبِينَ“ (۴)

مکذی کے پیچھے سے کھینچی جائے ﴿يَذْهَبِ السَّيْلُ الْأَعْلَى﴾، باتشبیہ یوں خیال کرو کہ زید نے اپنے بیٹے عمرو کو اس کی کسی لغزش یا بھول پر متنبہ کرنے ادب دینے حزم و عزم و احتیاط تم سکھانے کے لئے مثلاً یہودہ نکال کر حق و غیرہ الفاظ سے تعبیر کیا باپ کو اس کا اختیار تھا اب کیا عمرو کا بیٹا بکر یا غلام خالد انہیں الفاظ کو سند بنا کر اپنے باپ اور آقا عمرو کو یہ الفاظ کہہ سکتا ہے، حاشا! اگر کہے گا سخت گستاخ و مردود و ناسزا و مستحق عذاب و تعزیر و سزا ہوگا، جب یہاں یہ حالت ہے تو اللہ عز و جل کی ریس کر کے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی شان میں ایسے لفظ کا کہنے والا کیونکر سخت شدید و مدید عذاب جہنم و غضب الہی کا مستحق نہ ہوگا و العیاذ باللہ تعالیٰ۔

امام ابو عبد اللہ قرطبی تفسیر میں زیر قول تعالیٰ: ﴿وَكُنَّا قَائِمِينَ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ کی تفسیر میں فرماتے ہیں: قال القاضي أبو بكر بن العربي رحمه الله تعالى: (لا يجوز لأحد منا اليوم أن يعبر بذلك عن آدم عليه الصلاة والسلام إلا إذا ذكرناه في أثناء قوله تعالى عنه أو قول نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم، فأما أن يتدعى ذلك من قبل أنفسنا فليس يحائز لنا في آهاتنا الأذنين إلينا المعمالين لنا فكيف بآبينا الأقدم الأعظم الأكبر النبي المحمّد صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى جميع الأنبياء والمرسلين).

”الحامع لأحكام القرآن“ للقرطبي، پ ۱۶، الآیہ: ۱۲۱، ج ۶، ص ۱۳۷.

امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد ریی ابن الحاج ”مدخل“، ج ۱، الجزء الاول، ص ۲۳۷، میں فرماتے ہیں: (قد قال علماءنا رحمهم الله تعالى: ان من قال عن نبي من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام في غير التلاوة والحديث: أنه عصي أو خالف فقد كفر، نعوذ بالله من ذلك). ایسے امور میں سخت احتیاط فرض ہے اللہ تعالیٰ اپنے محبوبوں کا حسن ادب عطا فرمائے۔ آمین.

”الفتاوی الرضویة“ ج ۱، ص ۸۲۳-۸۲۴.

① ہزاروں حکمتوں اور مصلحتوں پر مشتمل، ہزاروں فائدوں اور برکتوں کو لانے والی۔

② ہمارے باپ آدم علیہ السلام کی ایک لغزش۔

③ نیکیوں کے اجر۔

④ ”كشف الخفاء“ للعجلوني، ج ۱، ص ۳۱۸، و ”النبراس“، الحامكة عليهم السلام، ص ۲۸۶.

یعنی: نیک لوگوں کی نیکیاں مقررین کے لیے خطاؤں کا درجہ رکھتی ہیں۔

ملائکہ کا بیان

فرشتے اجسام نوری ہیں، اللہ تعالیٰ نے اُن کو یہ طاقت دی ہے کہ جو شکل چاہیں بن جائیں^(۱)، کبھی وہ انسان کی شکل میں ظاہر ہوتے ہیں اور کبھی دوسری شکل میں۔^(۲)

حدیث ۱ وہ وہی کرتے ہیں جو حکم الہی ہے^(۳)، خدا کے حکم کے خلاف کچھ نہیں کرتے^(۴)، نہ قصداً نہ سہواً، نہ خطاً، وہ اللہ (عزوجل) کے معصوم بندے ہیں، ہر قسم کے صغائر و کبائر^(۵) سے پاک ہیں۔^(۶)

① ... عن عائشة قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((علفت الملائكة من نور)). "صحيح المسلم"، كتاب الزهد، باب في أحاديث متفرقة، الحديث: ۲۹۹۶، ص ۱۵۹۷.

في "شرح المقاصد"، المبحث الثالث، ج ۲، ص ۵۰۰: (ظاهر الكتاب والسنة، وهو قول أكثر الأمة: أن الملائكة أجسام لطيفة نورانية قادرة على التشكلات بأشكال مختلفة).

و"شرح المقاصد"، المبحث السابع، الملائكة، ج ۳، ص ۳۱۸ - ۳۱۹. و"منح الروض الأزهر"، ص ۱۲.

② ... عن أبي عثمان قال: أنبت أن جبريل أتى النبي صلى الله عليه وسلم وعنده أم سلمة فجعل يتحدث، فقال النبي صلى الله عليه وسلم لأم سلمة: ((من هذا؟)) أو كما قال، قالت: هذا دحية... إلخ.

"صحيح البخاري"، كتاب التفسير، كتاب فضائل القرآن، الحديث: ۴۹۸۰، ص ۴۳۲.

في "فتح الباري"، ج ۹، ص ۵، تحت الحديث: (وكان جبريل يأتي النبي صلى الله عليه وسلم غالباً على صورته).

عن أنس رضي الله عنه، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول: ((يأتيني جبريل عليه السلام على صورة دحية الكلبي)). قال أنس: وكان دحية رجلاً جميلاً أبيض. "المعجم الكبير" للطبراني، ج ۱، ص ۲۶۱، الحديث: ۷۵۸.

وأخرج أبو الشيخ عن شريح بن عبيد الله: أن النبي صلى الله عليه وسلم لما صعد إلى السماء، رأى جبريل في خلقته منظوم أجنحته بالزهرجد واللؤلؤ والياقوت، قال: ((فخيل لي أن ما بين عيني قد سد الأفق، وكنت أراه قبل ذلك على صور مختلفة، وأكثر ما كنت أراه على صورة دحية الكلبي، وكنت أحياناً أراه كما يرى الرجل صاحبه من وراء الغريال)).

"المبائك في أخبار الملائكة" للسبوطي، ص ۴.

③ ﴿وَيَقْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾. پ ۱۴، النحل: ۵۰.

④ ﴿لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ﴾. پ ۲۸، التحريم: ۶.

⑤ چھوٹے بڑے گناہوں۔

⑥ في "تفسير الكبير"، پ ۱، البقرة: ج ۱، ص ۳۸۹، تحت الآية: ۳۰: (الجمهور الأعظم من علماء الدين اتفقوا على عصمة

كل الملائكة عن جميع الذنوب.....، ولنا وجوه، الأول: قوله تعالى ﴿لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾. پ ۲۸، التحريم: ۶، إلا أن هذه الآية مختصة بملائكة النار فإذا أردنا الدلالة العامة تمسكنا بقوله تعالى ﴿يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ قُرْبِهِمْ

ان کو مختلف خدمتیں سپرد ہیں، بعض کے ذمہ حضراتِ انبیاء کرام کی خدمت میں وحی لانا، کسی کے متعلق پانی برسانا، کسی کے متعلق ہوا چلانا^(۱)، کسی کے متعلق روزی پہنچانا^(۲)، کسی کے ذمہ ماں کے پیٹ میں بچہ کی صورت بنانا^(۳)، کسی

وَيَقْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴿۱۴﴾ النحل: ۵۰، فقوله: ﴿وَيَقْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾ يتناول جميع فعل المأمورات وترك المنهيات، لأن المنهي عن الشيء مأمور بتركه، فإن قيل: ما الدليل على أن قوله: ﴿وَيَقْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾ يفيد العموم، قلنا: لأنه لا شيء من المأمورات إلا ويصح الاستثناء منه والاستثناء يخرج من الكلام ما لولاه لدخل على ما يتناه في أصول الفقه، والثاني: قوله تعالى: ﴿بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ ﴿۱﴾ لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِ رَبِّهِمْ يُخِيعُونَ ﴿۲﴾﴾. ب: ۱۷، الأنبياء: ۲۶-۲۷. فهذا صريح في براءتهم عن المعاصي وكونهم متوقعين في كل الأمور إلا بمقتضى الأمر والوحي، ملقطاً.

وفي "الحديقة الندية"، ج ۱، ص ۲۹۰: (الملائكة) (الذين هم عباد) لله تعالى من حيث أنهم مخلوقون، (مكرمون) لا يسبقونه بالقول، وهم بأمرة) سبحانه (يعملون)، لا يعملون قط ما لم يأمرهم به، (لا يوصفون) أي: الملائكة عليهم السلام (بمعصية) صغيرة ولا كبيرة؛ لأنهم كالأنبياء معصومون، ملقطاً.

① ﴿قَالُوا لَبَّيْكَ أَمرًا﴾. ب: ۳۰، التزعت: ۵.

وفي "تفسير البغوي"، ج ۴، ص ۴۱۱، تحت الآية ۵: ﴿قَالُوا لَبَّيْكَ أَمرًا﴾ قال ابن عباس: هم الملائكة وكلوا بأمر عرفتهم الله عز وجل العمل بها. قال عبد الرحمن بن سابط: يدبر الأمر في الدنيا أربعة جبريل وميكائيل وملك الموت وإسرافيل عليهم السلام، أما جبريل فموكل بالوحي والبطش وهزم الحيوش، وأما ميكائيل فموكل بالخطر والنبات والأرزاق، وأما ملك الموت فموكل بقبض الأنفس، وأما إسرافيل فهو صاحب الصور، ولا ينزل إلا للأمر العظيم.

والبيهقي في "شعب الإيمان"، الحديث: ۱۵۸، ج ۱، ص ۱۷۷.

وفي "التفسير الكبير"، ج ۱۱، ص ۲۹، تحت الآية ۵: (فأجمعوا على أنهم هم الملائكة: قال مقاتل: يعني جبريل وميكائيل وإسرافيل وعزرائيل عليهم السلام يدبرون أمر الله تعالى في أهل الأرض، وهم المقسمات أمراء، أما جبريل فوكل بالرياح والجنود، وأما ميكائيل فوكل بالخطر والنبات، وأما ملك الموت فوكل بقبض الأنفس، وأما إسرافيل فهو ينزل بالأمر عليهم، وقوم منهم موكلون بحفظ بني آدم، وقوم آخرون بكتابة أعمالهم، وقوم آخرون بالخسف والسحق والرياح والسحاب والأمطار).

② عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((إن الله تعالى ملائكة موكلين بأرزاق بني آدم)). "كنز العمال"، ج ۴، ص ۱۳، الحديث: ۹۳۱۷.

③ عن حذيفة بن أسيد قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ((إذا مرّ بالنطفة اثنتان وأربعون ليلة، بعث الله إليها ملكاً فصورها وخلق سمعها وبصرها وجلدها ولحمها وعظامها... إلخ)). "صحيح مسلم"، كتاب القدر، باب كيفية الخلق آدمي... إلخ، الحديث: ۲۶۴۵، ص ۱۴۲۲.

کے متعلق بدنِ انسان کے اندر تصرف کرنا^(۱)، کسی کے متعلق انسان کی دشمنوں سے حفاظت کرنا، کسی کے متعلق ذاکرین کا مجمع تلاش کر کے اُس میں حاضر ہونا^(۲)، کسی کے متعلق انسان کے نامہ اعمال لکھنا^(۳)، بچوں کا دربارِ رسالت میں حاضر ہونا^(۴)، کسی کے متعلق سرکار میں مسلمانوں کی صلاۃ و سلام پہنچانا^(۵).....

①..... انظر للتفصيل "الفتاوی الرضویة"، ج ۳۰، ص ۶۲۰-۶۲۱.

②..... عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ((إِنَّ لِلَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى مَلَائِكَةَ سَيَّارَةَ فَضْلًا يَنْتَفُونَ مَحَالِسَ الذِّكْرِ، فَإِذَا وَجَدُوا مَجْلِسًا فِيهِ ذِكْرٌ فَعَلُوا مَعَهُم... إلخ)).

"صحیح مسلم"، کتاب الذکر والدعاء، باب فضل مجالس الذکر، الحدیث: ۲۶۸۹، ص ۱۴۴۴.

③..... في "تفسير الطبري"، ب ۲۶، ق، ج ۱۱، ص ۴۱۶، تحت الآية: ۱۷: عن منصور، عن مجاهد: **إِذْ يَتَكَلَّمُ الْمُسْتَقِيمِينَ**

عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ مُعَيَّنِينَ قال: ملك عن يمينه، وآخر عن يساره، فأما الذي عن يمينه فيكتب الخير، وأما الذي عن شماله فيكتب الشر. عن منصور، عن مجاهد، قال: (مع كل إنسان ملكان: ملك عن يمينه، وملك عن يساره، قال: فأما الذي عن يمينه، فيكتب الخير، وأما الذي عن يساره فيكتب الشر).

④..... في "تفسير ابن كثير"، ب ۲۲، الأحزاب، ج ۶، ص ۴۲۳، تحت الآية: ۵۶: عن تبة بن وهب، أن كعباً دخل على عائشة، رضي الله عنها، فذكروا رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال كعب: (ما من فجر يطلع إلا نزل سبعون ألفاً من الملائكة حتى يحفون بالقبر يضربون بأجنحتهم ويصلون على النبي صلى الله عليه وسلم، سبعون ألفاً بالليل، وسبعون ألفاً بالنهار، حتى إذا انشقت عنه الأرض خرج في سبعين ألفاً من الملائكة يزفونه).

⑤..... عن عمار بن ياسر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((إِنَّ اللَّهَ وَكُلَّ بَقِيرٍ مَلَكًا أَعْطَاهُ أَسْمَاعَ الْخَلَائِقِ، فَلَا يَصَلِّيَ عَلَيَّ أَحَدٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ إِلَّا أَبْلَغَنِي بِاسْمِهِ وَاسْمِ أَبِيهِ، هَذَا فَلَانُ بْنُ فَلَانٍ قَدْ صَلَّى عَلَيْكَ)). "مجمع الزوائد"، كتاب الأدعية، باب في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في الدعاء وغيره، الحديث: ۱۷۲۹۱، ج ۱۰، ص ۲۵۱.

وفي رواية: عن يزيد الرقاشي: ((إِنَّ مَلَكًا مَوْكِلَ بَعْنِ صُلَيْ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَلْغَ عَنْهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ فَلَانًا مِنْ أُمَّتِكَ صَلَّى عَلَيْكَ)).

وفي رواية: عن عبد الله قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((إِنَّ لِلَّهِ مَلَائِكَةَ سَيَّاحِينَ فِي الْأَرْضِ يَلْغُونِي عَنْ أُمَّتِي (السلام)). "المصنف" لابن أبي شيبة، كتاب صلاة التطوع والإمامة، باب في ثواب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم،

الحديث: ۵-۱۱، ج ۲، ص ۳۹۹.

بعضوں کے متعلق مردوں سے سوال کرنا⁽¹⁾، کسی کے ذمہ قبض روح کرنا⁽²⁾، بعضوں کے ذمہ عذاب کرنا⁽³⁾، کسی کے متعلق صور پھونکنا⁽⁴⁾ اور ان کے علاوہ اور بہت سے کام ہیں جو ملائکہ انجام دیتے ہیں۔

فرشتے نہ مرد ہیں، نہ عورت۔⁽⁵⁾

ان کو قدیم ماننا یا خالق جاننا کفر ہے۔

①..... عن انس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ((العبد إذا وضع في قبره وتولى أصحابه حتى إنه ليسمع قرع نعالهم، أتاه ملكان فاقعداه فيقولان له: ما كنت تقول في هذا الرجل محمد صلى الله عليه وسلم فيقول: أشهد أنه عبد الله ورسوله... إلخ)). "صحيح البخاري"، كتاب الجنائز، باب الميت يسمع خفق النعال، الحديث: ١٣٣٨، ج ١، ص ٤٥٠.

عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((إذا قبر الميت... أو قال: أحدكم... أتاه ملكان أسودان أزرقان يقال لأحدهما المنكر والأخر النكير، فيقولان: ما كنت تقول في هذا الرجل؟ فيقول ما كان يقول: هو عبد الله ورسوله، أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله... إلخ)).

"سنن الترمذي"، كتاب الجنائز، باب ما جاء في عذاب القبر، الحديث: ١٠٧٣، ج ٢، ص ٣٣٧.

②..... ﴿قُلْ يَتُوبُ إِلَهُكُمْ مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي ذُكِّرَ بِكُمْ إِلَيْهِ تَتُوبُونَ﴾ ﴿قُلْ يَتُوبُ إِلَهُكُمْ﴾ ب ٢١، السجدة: ١١.

ففي "تفسير الخازن"، تحت الآية: ﴿قُلْ يَتُوبُ إِلَهُكُمْ﴾ أي: يقبض أرواحكم حتى لا يبقى أحد ممن كتب عليه الموت ﴿مَلَكُ الْمَوْتِ﴾ وهو عزرائيل عليه السلام ﴿الَّذِي ذُكِّرَ بِكُمْ إِلَيْهِ﴾ أي: أنه لا يغفل عنكم وإذا جاء أجل أحدكم لا يؤخر ساعة ولا شغل له إلا ذلك). ج ٣، ص ٤٧٦.

③..... وأخرج أبو الشيخ عن ابن سابط قال: ... فوكل جبريل بالكتاب أن ينزل به إلى الرسل، ووكل جبريل أيضاً بالهلكات إذا أراد الله أن يهلك قوماً، "الحياتك في أخبار الملائكة" للسيوطي، ص ٣.

④..... عن أبي سعيد قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((إسرافيل صاحب الصور)).

"الحياتك في أخبار الملائكة" للسيوطي، ص ٧.

⑤..... "منع الروض الأزهر"، ص ١٢: ("وملائكته" منزهون عن صفة الذكورية ونعت الأنوثة).

و"شرح العقائد النسفية"، مبحث الملائكة عباد الله... إلخ، ص ١٤٢.

وفي "شرح المقاصد"، المبحث السابع الملائكة، ج ٣، ص ٣١٨.

۵۔ انکی تعداد وہی جانے جس نے ان کو پیدا کیا^(۱) اور اُس کے بتائے سے اُس کا رسول۔ چار فرشتے بہت مشہور ہیں: جبریل و میکائیل و اسرافیل و عزرائیل علیہم السلام اور یہ سب ملائکہ پر فضیلت رکھتے ہیں۔^(۲)

① ﴿وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ﴾ ب ۲۹، المدثر: ۳۱۔

فی "تفسیر حلالین" ص ۴۸۱، تحت الآیة: ۳۱: ﴿وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ﴾ الملائكة في قوتهم وأعوانهم۔
وفی "تفسیر البغوی" المدثر، ج ۴، ص ۳۸۵، تحت الآیة: ﴿وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ﴾، قال مقاتل: هذا جواب أبي جهل حين قال: أما لمحمد أعوان إلا تسعة عشر؟ قال عطاء: وما يعلم جنود ربك إلا هو، يعني من الملائكة الذين خلقهم لتعذيب أهل النار، لا يعلم عدتهم إلا الله، والمعنى أن تسعة عشر هم خزنة النار، ولهم من الأعوان والجنود من الملائكة ما لا يعلمهم إلا الله عز وجل۔

وفی "التفسیر الكبير"، المدثر، تحت الآیة: ۳۱، ج ۱۰، ص ۷۱۳: ﴿وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ﴾، فہب أن هؤلاء تسعة عشر إلا أن لكل واحد منهم من الأعوان والجنود ما لا يعلم عددهم إلا الله، وثانيها: وما يعلم جنود ربك لغرض كثرتها إلا هو فلا يعز عليه تجميع الخزنة عشرين ولكن له في هذا العدد حكمة لا يعلمها الخلق وهو جل جلاله يعلمها۔

② فی "التفسیر الكبير"، البقرة: تحت الآیة: ۳۰، ج ۱، ص ۳۸۶: (أكابر الملائكة فمنهم جبرئيل وميكائيل صلوات الله عليهما لقوله تعالى: ﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ﴾) ومن جملة أكابر الملائكة اسرافيل وعزرائيل صلوات الله عليهما، وقد ثبت وجودهما بالأخبار وثبت بالخبر أن عزرائيل هو ملك الموت على ما قال تعالى: ﴿قُلْ يَسِّرْ لَكُمْ مَسْلَكَ الْمَوْتِ الَّذِي ذُكِّرَ بِكُمْ﴾ وأما اسرافيل عليه السلام فقد دلت الأخبار على أنه صاحب الصور على ما قال تعالى: ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ﴾، ملقطاً۔

وفی "تكمیل الايمان"، ص ۶۲: (وازر جملة فرشتگان چهار فرشته مقرب تراند که عظام امور عالم و دلائل مہمہاں ملک ملکوت ہا نشان مفوض است بک جبرائیل و میکائیل و اسرافیل و عزرائیل)، ملقطاً۔

یعنی: تمام فرشتوں میں چار فرشتے مقرب تر ہیں جن کو عالم کے بڑے بڑے امور اور ملک و ملکوت کے عظیم کام سپرد ہیں ان میں سے ایک جبریل ہیں دوسرے میکائیل، تیسرے اسرافیل اور چوتھے عزرائیل ہیں۔

حصہ ۱ کسی فرشتہ کے ساتھ ادنیٰ گستاخی کفر ہے ^(۱)، جاہل لوگ اپنے کسی دشمن یا مبغوض ^(۲) کو دیکھ کر کہتے ہیں کہ ملک الموت یا عزرائیل آگیا، یہ قریب بکلمہ ٹلر ہے۔ ^(۳)

حصہ ۲ فرشتوں کے وجود کا انکار ^(۴)، یا یہ کہنا کہ فرشتہ نیکی کی قوت کو کہتے ہیں اور اس کے سوا کچھ نہیں، یہ دونوں باتیں ٹلر ہیں۔

① (من شتم ملکاً أو أبغضه فإنه يصير كافراً كما في الأنبياء، ومن ذكر الأنبياء أو ملکاً بالحفارة فإنه يصير كافراً).
”تمہید“ لابی شکور سالمی، ص ۱۲۲.

وفي ”الفتاویٰ الہندیۃ“ الباب التاسع فی أحكام المرتدین، ج ۲، ص ۲۶۶: (رجل عاب ملکاً من الملائکۃ کفر).
② قابل نفرت۔

③ (ویکفر بقولہ لغيرہ: رؤیتی إياک کرؤیۃ ملک الموت عند البعض خلافاً للاکثر، وقیل بہ إن قالہ لعداوتہ، لا لکراہۃ الموت). ”البحر الرائق“، کتاب السیر، باب أحكام المرتدین، ج ۵، ص ۲۰۵، ملقطاً.

وفي مجمع الأنهر، کتاب السیر والجهاد، ج ۲، ص ۵۰۷: (قال: لقأؤک علی کلکفاء ملک الموت إن قالہ لکراہۃ الموت لا یکفر، وإن قالہ إهانة لملک الموت یکفر، ویکفر بتعبیہ ملکاً من الملائکۃ أو بالاستخفاف بہ).

وفي ”الفتاویٰ الہندیۃ“، الباب التاسع فی أحكام المرتدین، ج ۲، ص ۲۶۶: (إذا قال لغيرہ: رؤیتی إياک کرؤیۃ ملک الموت، فهذا عطاء عظیم، وهل یکفر هذا القائل؟ فیہ اختلاف المشایخ، بعضهم قالوا: یکفر وأکثرهم علی أنه لا یکفر، کذا فی ”المحیط“، وفي ”الخانیۃ“: وقال بعضهم: إن قال ذلك لعداوة ملک الموت يصیر کافراً، وإن قال لکراہۃ الموت لا يصیر کافراً، ولو قال: رؤی فلان دشمن من میدان مرجون رؤی ملک الموت، (أي: أکره رؤیۃ فلان مثل رؤیۃ ملک الموت) أکثر المشایخ علی أنه یکفر).

④ فی ”شرح الشفا“ للقراری، فی حکم من سب اللہ تعالیٰ وملائکته إلی آخرہ، ج ۲، ص ۵۲۲: (”وکنلک من أنکر شیئاً مما نصّ فی القرآن“ بہ کوجود الملائکۃ ومحيی القیامۃ).

جن کا بیان

یہ آگ سے پیدا کیے گئے ہیں۔^(۱) ان میں بھی بعض کو یہ طاقت دی گئی ہے کہ جو شکل چاہیں بن جائیں^(۲)، ان کی عمریں بہت طویل ہوتی ہیں^(۳)، ان کے شریروں کو شیطان کہتے ہیں^(۴)، یہ سب انسان کی طرح ذی عقل اور ارواح و اجسام والے ہیں^(۵)، ان میں تو والد و متاعل ہوتا ہے^(۶)، کھاتے، پیتے، جیتے، مرتے ہیں۔^(۷)

① ﴿وَالْجَانَّ حَقَّقَهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نَارِ السُّمُورِ﴾ . پ ۱۴، الحجر: ۲۷.

فہی "مدارک التنزیل وحقائق التأویل" للنسفی، تحت هذه الآية، ص ۵۸۰: ﴿وَالْجَانَّ﴾ أبا الجن كآدم للناس أو هو إبليس وهو منصوب بفعل مضمر يفسره ﴿حَقَّقَهُ مِنْ قَبْلُ﴾ من قبل آدم ﴿مِنْ نَارِ السُّمُورِ﴾ من نار الحر الشديد النافذ في المسام قيل: هذه السموم جزء من سبعين جزءاً من سموم النار التي خلق الله منها الجن).

("مدارک التنزیل وحقائق التأویل" للنسفی، ص ۵۸۰).

② "شرح المقاصد"، المبحث الثالث، ج ۲، ص ۵۰۰: (والجن أجسام لطيفة هوائية تتشكل بأشكال مختلفة).

③ انظر "الحياة الحيوان الكبرى"، ج ۱، ص ۲۹۸.

و "صفة الصفوة" لابن الجوزي، ج ۲، الجزء الرابع، ص ۳۵۷-۳۵۸.

④ في "التفسير الكبير"، ج ۱، ص ۸۵: (الجن منهم أخيار ومنهم أشرار والشیاطین اسم لأشرار الجن).

⑤ في "التفسير الكبير"، ج ۱، ص ۷۹: (أنها أجسام هوائية قادرة على التشكل بأشكال مختلفة، ولها عقول وأفهام وقدرة على أعمال صعبة شاقة).

⑥ ان کے یہاں اولاد پیدا ہوتی اور نسل چلتی ہے۔

⑦ في "الفتاوى الحديثية"، ص ۹۰: (اتفقوا على أن الملائكة لا يأكلون ولا يشربون ولا ينكحون، وأما الجن فإنهم يأكلون ويشربون وينكحون ويتوالدون).

فہی "التفسير الكبير": (الجن والشیاطین فإنهم يأكلون ويشربون، قال عليه السلام في الروث والعظم: ((إنه زاد إخوانكم من الجن)) وأيضاً فإنهم يتوالدون قال تعالى: ﴿أَفَسِحْلٌ وَنَدَوْدٌ رِيَّةٌ أُولِيَآءَ مِنْ دُونِي﴾، الكهف: ۵۰.

("التفسير الكبير"، ج ۱، ص ۸۵).

۲۔ ان میں مسلمان بھی ہیں اور کافر بھی^(۱)، مگر ان کے کفار انسان کی بہ نسبت بہت زیادہ ہیں، اور ان میں کے مسلمان نیک بھی ہیں اور فاسق بھی، سنی بھی ہیں، بد مذہب بھی^(۲)، اور ان میں فاسقوں کی تعداد بہ نسبت انسان کے زائد ہے۔

۳۔ ان کے وجود کا انکار یا بدی کی قوت کا نام جن یا شیطان رکھنا کفر ہے۔^(۳)

۱۔ ﴿وَأَنَّا مِنَ الصَّالِحِينَ وَمِنَادُونَ ذَلِكَ كُنَّا طَرَائِقَ قَدَدًا﴾ ب، ۲۹، الجن: ۱۱۔

وفی "تفسیر الحلالین"، ص ۴۷۶، تحت الآیة: ﴿كُنَّا طَرَائِقَ قَدَدًا﴾ فرقا مختلفین مسلمین و کافرین۔

۲۔ وفی "الجامع لأحكام القرآن"، تحت الآیة: ﴿كُنَّا طَرَائِقَ قَدَدًا﴾ والمعنی: ای: لم یکن کل الجن کفاراً بل كانوا مختلفین: منهم کفار، ومنهم مؤمنون صلحاء، ومنهم مؤمنون غیر صلحاء۔ وقال السدی فی قوله تعالى: ﴿طَرَائِقَ قَدَدًا﴾ قال: فی الجن مثلکم قدریة ومرجئة وخوارج، وروافضة، وشیعة وسنیة، ملتقطاً۔

("الجامع لأحكام القرآن"، ج ۱۰، ص ۱۲)۔

وفی "تفسیر روح البیان": (قالوا فی الجن قدریة ومرجئة وخوارج وروافض وشیعة وسنیة)۔

("تفسیر روح البیان"، ج ۱۰، ص ۱۹۴)۔

۳۔ وفی "الفتاویٰ الحدیثیة"، ص ۱۶۷: (وَأَنَّا الْجَانُ فَاهِلُ السَّنَةِ يُؤْمِنُونَ بِوُجُودِهِمْ، وَإِنْكَارُ الْمُعْتَزِلَةِ لَوُجُودِهِمْ، فِيهِ مَخَالَفَةٌ لِلْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ وَالْإِجْمَاعِ، بَلْ أُلْزِمُوا بِهِ كُفْرًا؛ لِأَنَّهُ فِيهِ تَكْذِيبُ النُّصُوصِ الْقَطْعِيَّةِ بِوُجُودِهِمْ، وَمَنْ ثَمَّ قَالَ بَعْضُ الْمَالِكِيَّةِ: الصُّوَابُ كُفْرٌ مَنْ أَنْكَرَ وُجُودَهُمْ؛ لِأَنَّهُ جَحَدَ نَصِّ الْقُرْآنِ وَالسُّنَنِ الْمُتَوَاتِرَةِ وَالْإِجْمَاعِ الضَّرُورِيِّ وَهُمْ مَكْلُفُونَ قَطْعاً)۔

عالم برزخ کا بیان

دنیا اور آخرت کے درمیان ایک اور عالم ہے جس کو برزخ کہتے ہیں^(۱)، مرنے کے بعد اور قیامت سے پہلے تمام اس وجہ کو حسب مراتب اس میں رہنا ہوتا ہے^(۲)، اور یہ عالم اس دنیا سے بہت بڑا ہے۔ دنیا کے ساتھ برزخ کو وہی نسبت ہے جو ماں کے پیٹ کے ساتھ دنیا کو^(۳)، برزخ میں کسی کو آرام ہے اور کسی کو تکلیف۔^(۴)

حکمت ۱ ہر شخص کی جتنی زندگی مقرر ہے اس میں نہ زیادتی ہو سکتی ہے نہ کمی^(۵)، جب زندگی کا وقت پورا ہو جاتا ہے، اس وقت حضرت عزرائیل علیہ السلام قبض روح کے لیے آتے ہیں^(۶)۔

۱..... ﴿وَمِنْ دَرَجَاتِهِمُ الَّذِينَ يُبْعَثُونَ﴾، پ ۱۸، المؤمنون: ۱۰۰۔

فی "تفسیر الطبری"، ج ۹، ص ۲۴۴، تحت الآیۃ: (أخبرنا غیبیہ قال: سمعت الضحاک يقول: البرزخ: ما بین الدنیا والآخرة)، فی "الحامع لأحكام القرآن" للقرطبی، ج ۶، ص ۱۱۳، تحت الآیۃ: (والبرزخ ما بین الدنیا والآخرة من وقت الموت إلى البعث، فمن مات فقد دخل فی البرزخ)۔

۲..... فی "الفتوحات الحکیمة"، الباب الثالث والستون فی معرفة بقاء الناس... إلخ، ج ۱، ص ۶۸۶: (وکل إنسان فی البرزخ مرہون بکسبہ محبوب فی صور أعمالہ إلى أن یبعث یوم القیامۃ من تلك الصور فی النشأة الآخرة واللہ یقول الحق وهو یہدی السبیل)، و"ملفوظات"، حصہ ۴، ص ۱۵۵۔

۳..... اعلیٰ حضرت امام اہلسنت مجدد دین و ملت مولانا شاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن ارشاد فرماتے ہیں: "علماء فرماتے ہیں: دنیا کو برزخ سے وہی نسبت ہے جو رحم مادر کو دنیا سے، پھر برزخ کو آخرت سے یہی نسبت ہے جو دنیا کو برزخ سے"۔ "الفتاویٰ الرضویۃ"، ج ۹، ص ۷۰۷۔

۴..... قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ((إنما القبر روضة من ریاض الجنة أو حفرة من حفر النار))۔

"سنن الترمذی"، کتاب صفة القیامۃ، باب حدیث: أكثروا من ذکر ہادم اللذات، الحدیث: ۲۴۶۸، ج ۴، ص ۲۰۹۔

۵..... ﴿وَلَنْ يُؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا ۚ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾، پ ۲۸، المنافقون: ۱۱۔

﴿فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْأَلُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْبِلُ مُوْنٌ﴾، پ ۱۴، النحل: ۶۱۔

فی "تفسیر الخازن"، ج ۳، ص ۱۲۸، تحت هذه الآیۃ: (یعنی: لا یسألون ساعة عن الأجل الذي جعله اللہ لهم ولا یستقبلون عنه)۔ وفی مقام آخر، پ ۱۳، الرعد، ج ۳، ص ۷۰: (قوله تعالى: ﴿فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْأَلُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْبِلُ مُوْنٌ﴾، فدل ذلك على أن الآجال لا تزيد ولا تنقص)۔

۶..... ﴿قُلْ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَىٰ مَن يَشَاءُ ۚ إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا ذَكِيمًا﴾، پ ۲۱، السجدة: ۱۱۔

اور اس شخص کے دہنے بائیں جہاں تک نگاہ کام کرتی ہے فرشتے دکھائی دیتے ہیں، مسلمان کے آس پاس رحمت کے فرشتے ہوتے ہیں اور کافر کے دہنے بائیں عذاب کے۔^(۱)

فی "تفسیر البغوی" ج ۳، ص ۴۳۰، تحت الآیة: ﴿قُلْ يَتَوَفَّكُم﴾ یقبض ارواحکم ﴿فَلَهُ السُّؤُتِ الَّذِیْ وُکِّلَ بِکُمْ﴾، آی: وکل یقبض ارواحکم وهو عزرائیل۔

①..... عن البراء بن عازب قال [وفیه] قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ((إِنَّ الْعَبْدَ الْمُؤْمِنَ إِذَا كَانَ فِي انْقِطَاعٍ مِنَ الدُّنْيَا وَإِقْبَالٍ مِنَ الْآخِرَةِ نَزَلَ إِلَيْهِ مَلَائِكَةٌ مِنَ السَّمَاءِ بِيضُ الْوُجُوهِ كَأَنَّ وَجُوهُهُمُ الشَّمْسُ مَعَهُمْ كَفَنٌ مِنْ أَكْفَانِ الْجَنَّةِ وَحَنُوطٌ مِنْ حَنُوطِ الْجَنَّةِ حَتَّى يَجْلِسُوا مِنْهُ مَدَ الْبَصَرُ ثُمَّ يَحْيِيءُ مَلَكُ الْمَوْتِ عَلَيْهِ السَّلَامُ حَتَّى يَجْلِسَ عِنْدَ رَأْسِهِ فَيَقُولُ: أَيَّتُهَا النَّفْسُ الطَّيِّبَةُ! أَخْرِجِي إِلَى مَغْفَرَةٍ مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ قَالَ: فَتَخْرُجُ تَسِيلُ كَمَا تَسِيلُ الْقَطْرَةُ مِنْ فِي السَّقَاءِ فَيَأْخُذُهَا فَإِذَا أَخَذَهَا لَمْ يَدْعُوهَا فِي يَدِهِ طَرَفَةَ عَيْنٍ حَتَّى يَأْخُذَهَا فَيَجْعَلُوهَا فِي ذَلِكَ الْكَفَنِ وَفِي ذَلِكَ الْحَنُوطِ وَيَخْرُجُ مِنْهَا كَأَطِيبِ نَفْثَةٍ مَسْكٍ وَحَدَّثَ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ قَالَ: فَيَصْعَدُونَ بِهَا فَلَا يَمْرُونَ بِهَا عَلَى مِلٍّ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِلَّا قَالُوا: مَا هَذَا الرُّوحُ الطَّيِّبُ؟ فَيَقُولُونَ: فَلَانُ بْنُ فَلَانٍ بِأَحْسَنِ أَسْمَاءِهِ الَّتِي كَانُوا يَسْمُونَهُ بِهَا فِي الدُّنْيَا حَتَّى يَنْتَهَوْا بِهَا إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا فَيَسْتَفْتَحُونَ لَهُ فَيَفْتَحُ لَهُمْ فَيُشْبِعُهُ مِنْ كُلِّ سَمَاءٍ مَقْرُبُوهَا إِلَى السَّمَاءِ الَّتِي تَلِيهَا حَتَّى يَنْتَهِيَ بِهِ إِلَى السَّمَاءِ السَّابِعَةِ فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: اكْتُبُوا كِتَابَ عَبْدِي فِي عِلِّيِّينَ وَأَعِيدُوهُ إِلَى الْأَرْضِ فَيَأْتِي مِنْهَا خَلْقَتَهُمْ وَفِيهَا أَعْبَدَهُمْ وَمِنْهَا أَخْرَجَهُمْ تَارَةً أُخْرَى، قَالَ: فَتَعَادُ رُوحُهُ فِي جَسَدِهِ فَيَأْتِيهِ مَلَكَانِ فَيَحْلِسَانِهِ فَيَقُولَانِ لَهُ: مَنْ رَبُّكَ؟ فَيَقُولُ: رَبِّي اللَّهُ، فَيَقُولَانِ لَهُ: مَا دِينُكَ؟ فَيَقُولُ: دِينِي الْإِسْلَامُ فَيَقُولَانِ لَهُ: مَا هَذَا الرَّجُلُ الَّذِي بَعَثَ فِيكُمْ فَيَقُولُ: هُوَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَقُولَانِ لَهُ: وَمَا عِلْمُكَ؟ فَيَقُولُ: قَرَأْتُ كِتَابَ اللَّهِ فَأَمَنْتُ بِهِ وَصَدَقْتَ فَيَنَادِي مُنَادٌ فِي السَّمَاءِ أَنْ صَدَّقَ عَبْدِي فَاغْرُشُوهُ مِنَ الْجَنَّةِ وَأَنْبِسُوهُ مِنَ الْجَنَّةِ وَافْتَحُوا لَهُ أَبَابًا إِلَى الْجَنَّةِ قَالَ: فَيَأْتِيهِ مِنْ رُوحِهَا وَطِيبُهَا وَيَمْسَحُ لَهُ فِي قَبْرِهِ مَدَ بَصَرُهُ قَالَ: وَيَأْتِيهِ رَجُلٌ حَسَنُ الْوَجْهِ حَسَنُ الثِّيَابِ طِيبُ الرِّيحِ فَيَقُولُ: أَشْرَ بِالَّذِي يَسْرُكُ هَذَا يَوْمَكَ الَّذِي كُنْتَ تَوَعَّدُ فَيَقُولُ لَهُ: مَنْ أَنْتَ فَوْجَهُكَ الْوَجْهُ يَحْيِيءُ بِالْخَيْرِ؟ فَيَقُولُ: أَنَا عَمَلُكَ الصَّالِحُ فَيَقُولُ: رَبِّ أَقِمِ السَّاعَةَ حَتَّى أَرْجِعَ إِلَى أَهْلِي وَمَالِي، قَالَ: وَإِنَّ الْعَبْدَ الْكَافِرَ إِذَا كَانَ فِي انْقِطَاعٍ مِنَ الدُّنْيَا وَإِقْبَالٍ مِنَ الْآخِرَةِ نَزَلَ إِلَيْهِ مِنَ السَّمَاءِ مَلَائِكَةٌ سَوْدُ الْوُجُوهِ مَعَهُمُ الْمَسْوُوحُ فَيَجْلِسُونَ مِنْهُ مَدَ الْبَصَرُ ثُمَّ يَحْيِيءُ مَلَكُ الْمَوْتِ حَتَّى يَجْلِسَ عِنْدَ رَأْسِهِ فَيَقُولُ: أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْخَبِيثَةُ! أَخْرِجِي إِلَى سَخَطٍ مِنَ اللَّهِ وَغَضَبٍ، قَالَ فَتَفْرُقُ فِي جَسَدِهِ فَيَنْتَزِعُهَا كَمَا يَنْتَزِعُ السَّفُودُ مِنَ الصُّوفِ الْمَبْلُولِ فَيَأْخُذُهَا فَإِذَا أَخَذَهَا لَمْ يَدْعُوهَا فِي يَدِهِ طَرَفَةَ عَيْنٍ حَتَّى يَجْعَلُوهَا فِي تِلْكَ الْمَسْوُوحِ وَيَخْرُجُ مِنْهَا كَأَنَّ رِيحَ حَيْفَةٍ وَحَدَّثَ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ فَيَصْعَدُونَ بِهَا فَلَا يَمْرُونَ بِهَا عَلَى مِلٍّ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِلَّا قَالُوا: مَا هَذَا الرُّوحُ الْخَبِيثُ؟ فَيَقُولُونَ: فَلَانُ بْنُ فَلَانٍ بِأَقْبَحِ أَسْمَاءِهِ الَّتِي كَانُ يَسْمَى بِهَا فِي الدُّنْيَا حَتَّى يَنْتَهِيَ بِهِ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا فَيَسْتَفْتَحُ لَهُ فَلَا يَفْتَحُ لَهُ ثُمَّ قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ:

اُس وقت ہر شخص پر اسلام کی طہائیت آفتاب سے زیادہ روشن ہو جاتی ہے، مگر اُس وقت کا ایمان معتبر نہیں، اس لیے کہ حکم ایمان بالغیب کا ہے اور اب غیب نہ رہا، بلکہ یہ چیزیں مشاہد ہو گئیں۔⁽¹⁾

عبداللہ ۲ مرنے کے بعد بھی روح کا تعلق بدن انسان کے ساتھ باقی رہتا ہے، اگرچہ روح بدن سے جدا ہو گئی، مگر بدن پر جو گزرے گی روح ضرور اُس سے آگاہ و متاثر ہوگی، جس طرح حیات دنیا میں ہوتی ہے، بلکہ اُس سے زائد۔ دنیا میں ٹھنڈا پانی، سرد ہوا، نرم فرش، لذیذ کھانا، سب باتیں جسم پر وارد ہوتی ہیں، مگر راحت و لذت روح کو پہنچتی ہے اور ان کے عکس بھی جسم ہی پر وارد ہوتے ہیں اور کلفت و اذیت روح پاتی ہے، اور روح کے لیے خاص اپنی راحت و اطمینان کے الگ اسباب ہیں، جن سے سرور یا غم پیدا ہوتا ہے، بعینہ⁽²⁾ یہی سب حالتیں برزخ میں ہیں۔⁽³⁾

﴿لَا تُقَاتِلُهُمْ فِي أَبْوَابِ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلْبِغَ فِي سِمَةِ الْجَنَّةِ طَائِفَةٌ مِمَّنْ بَعَثَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: أَكْبَرُوا كِتَابَهُ فِي سَحَابٍ فِي الْأَرْضِ السُّفْلَى فَنُطْرَحَ رُوحُهُ طَرَحًا ثُمَّ قَرَأَ: ﴿وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنْ سَّمَاءٍ فَتَخْطَفُهُ الطُّيُورُ أَوْ تَهْوِي بِهَا الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحَابٍ﴾، فَنَعَادَ رُوحُهُ فِي جَسَدِهِ وَيَأْتِيهِ مَلَكَانِ فَيَحْلِسَانِهِ فَيَقُولَانِ لَهُ: مَنْ رَيْكَ؟ فَيَقُولُ: هَاهُ هَاهُ لَا أَدْرِي فَيَقُولَانِ لَهُ: مَا دِينُكَ؟ فَيَقُولُ: هَاهُ هَاهُ لَا أَدْرِي فَيَقُولَانِ لَهُ: مَا هَذَا الرَّجُلُ الَّذِي بَعَثَ فِيكُمْ؟ فَيَقُولُ: هَاهُ هَاهُ لَا أَدْرِي فَيَنَادِي مَنَادٌ مِنَ السَّمَاءِ أَنْ كَذَبَ فَافْرَشُوا لَهُ مِنَ النَّارِ وَافْتَحُوا لَهُ بَابًا إِلَى النَّارِ فَيَأْتِيهِ مِنَ حَرِّهَا وَسُمُومِهَا وَيَضِيقُ عَلَيْهِ قَبْرُهُ حَتَّى تَخْتَلِفَ فِيهِ أَضْلَاعُهُ وَيَأْتِيهِ رَجُلٌ قَبِيحُ الْوَجْهِ قَبِيحُ الثِّيَابِ مَتْنُ الرِّيحِ فَيَقُولُ: أَبَشِّرْ بِالَّذِي، بِسُوءِكَ هَذَا يَوْمَكَ الَّذِي كُنْتَ تَوَعَدُ فَيَقُولُ: مَنْ أَنْتَ فَوْجَهَكَ الْوَجْهِ بِحِيَاءٍ بِالشَّرِّ فَيَقُولُ: أَنَا عَمَلُكَ الْخَبِيثُ فَيَقُولُ: رَبِّ لَا تَقُمْ السَّاعَةَ))، "المسند"، للإمام أحمد بن حنبل، الحديث: ۱۸۵۵۹، ج ۶، ص ۴۱۳-۴۱۴.

① ﴿فَلَمَّا رَأَوْا بَاسَنَا قَالُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَخَدَعُوا بِنَا كَذِبًا بِمَا كُنَّا بِهِ مُشْرِكِينَ﴾ ۱۰۰-۱۰۱: ﴿فَلَمَّا يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِنِنَّا لَهُمْ لَبَّارٌ أَوْ بَاسًا سَأَلْتِ اللَّهُ الَّتِي قَدْ خَلَتْ فِي عِبَادِهِ وَخَسِرَ هَذَا الْكَلْبُ وَنَ﴾ ۱۰۲، ب ۲۴، المؤمن: ۸۴-۸۵.

فہی "تفسیر الطبری"، ج ۱۱، ص ۸۳، تحت الآیہ: (یقول تعالیٰ ذکروہ: فلم یلک ینفعہم تصدیقہم فی الدنیا بتوحید اللہ عند معاہدۃ عقابہ قد نزل، وعذابہ قد حل، لأنہم صدقوا حین لا ینفع التصدیق مصداقاً، إذ کان قد مضى حکم اللہ فی السابق من علمہ، أن من تاب بعد نزول العذاب من اللہ علی تکذیبہ لم تنفعہ توبتہ).

② بالکل۔

③ فی "منع الروض الأزھر"، ص ۱۰۰-۱۰۱: ("وإعادة الروح" أي: ردها أو تعلقها "إلى العبد" أي: جسده بجميع أجزائه أو بعضها مجتمعاً أو متفرقة "في قبره حق"، والواو لمجرد الجمعیه فلا یباقی أن السؤال بعد إعادة الروح و کمال الحال)، واعلم: أن أهل الحق اتفقوا على أن الله تعالى یخلق فی المیت نوع حیاة فی القبر قدر ما یتألم أو یتلذذ، ملتقطاً.

۳

مرنے کے بعد مسلمان کی روح حسب مرتبہ مختلف مقاموں میں رہتی ہے، بعض کی قبر پر^(۱)، بعض کی چاہ زمزم شریف^(۲) میں^(۳)، بعض کی آسمان وزمین کے درمیان^(۴)، بعض کی پہلے، دوسرے، ساتویں آسمان تک^(۵) اور بعض کی آسمانوں سے بھی بلند، اور بعض کی روحیں زیر عرش قدیلوں^(۶) میں^(۷)، اور بعض کی اعلیٰ علیین^(۸) میں^(۹) مگر کہیں ہوں، اپنے

■ وفي "شرح العقائد النسفية"، مبحث عذاب القبر، ص ۱۰۱: (أنه يجوز أن يخلق الله تعالى في جميع الأجزاء أو في بعضها نوعاً من الحياة قدر ما يدرك ألم العذاب أو لذة التنعيم وهذا لا يستلزم إعادة الروح إلى بدنه ولا أن يتحرك ويضطرب أو يرى أثر العذاب عليه حتى أن الغريق في الماء والهاكول في بطون الحيوانات والمصلوب في الهواء يعذب وإن لم تطلع عليه).
① عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((إن الرجل ليعرض عليه مقعده من الجنة والنار غلوة وعشية في قبره)). "شرح الصدور"، ص ۲۶۲-۲۶۳.

② یعنی زمزم شریف کے کنوئیں۔

③ عن علي قال: ((أرواح المؤمنين في بئر زمزم)). "شرح الصدور"، ص ۲۳۷.

④ عن المغيرة بن عبد الرحمن قال: (إن الروح إذا خرج من الجسد كان بين السماء والأرض حتى يرجع إلى جسده). "شرح الصدور"، ص ۲۳۶.

⑤ عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه عرى أسماء بابنها عبد الله بن الزبير وجنته مصلوبة، فقال: (لا تحزني فإن الأرواح عند الله في السماء، وإنما هذه حشة). وفي رواية: عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((إن أرواح المؤمنين في السماء السابعة ينظرون إلى منازلهم في الجنة)). "شرح الصدور"، ص ۲۳۵.

⑥ قدیل کی جمع، ایک قسم کا فانوس جس میں چراغ جلا کر لٹکاتے ہیں۔ ("فیروز اللغات"، ص ۱۰۲۲)۔

⑦ عن ابن عباس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((لما أصيب إخوانكم بأحد جعل الله أرواحهم في جوف طير يحضر ترد أنهار الجنة تأكل من ثمارها وتأوي إلى قناديل من ذهب معلقة في ظل العرش)). "سنن أبي داود"، كتاب الجهاد، باب في فضل الشهادة، الحديث: ۲۵۲۰، ج ۳، ص ۲۲.

عن ابن مسعود قال: ((إن أرواح الشهداء في أجواف طير يحضر في قناديل تحت العرش تسرح في الجنة حيث شاءت ثم ترجع إلى قناديلها)). "شرح الصدور"، ص ۲۳۱.

⑧ جنت کے نہایت ہی بلند و بالا مکانات میں۔

⑨ في "شرح مسلم" للنووي: ج ۲، ص ۲۸۶: ((الرفيق الأعلى)) الصحيح الذي عليه الجمهور أن المراد بالرفيق الأعلى الأنبياء الساكنون أعلى عليين).

جسم سے اُن کو تعلق بدستور رہتا ہے۔ جو کوئی قبر پر آئے اُسے دیکھتے، پہچانتے، اُس کی بات سنتے ہیں^(۱)، بلکہ روح کا دیکھنا قُربِ قبر ہی سے مخصوص نہیں، اس کی مثال حدیث میں یہ فرمائی ہے، کہ ”ایک طائر پہلے قفس^(۲) میں بند تھا اور اب آزاد کر دیا گیا۔“^(۳) ائمہ کرام فرماتے ہیں:

”إِنَّ النُّفُوسَ الْقُدْسِيَّةَ إِذَا تَجَرَّدَتْ عَنِ الْعَلَائِقِ الْبَدَنِيَّةِ اتَّصَلَتْ بِالْمَلَأِ الْأَعْلَى وَتَرَى وَتَسْمَعُ الْكُلَّ كَالْمُشَاهِدِ.“^(۴)

”پیشک پاک جانیں جب بدن کے علاقوں سے جدا ہوتی ہیں، عالم بالا سے مل جاتی ہیں اور سب کچھ ایسا دیکھتی سنتی ہیں جیسے یہاں حاضر ہیں۔“

وفی ”شرح الصدور“، ص ۲۴۹: قال الحافظ ابن رجب فی أحوال القبور فی ذکر محل الموتی فی البرزخ: أما الأنبياء عليهم السلام فلا شك أنَّ أرواحهم عند الله في أعلى عليين، وقد ثبت في الصحيح أنَّ آخر كلمة تكلم بها رسول الله صلى الله عليه وسلم عند موته أنه قال: ((اللهم الرفيق الأعلى)). ”الفتاوى الرضوية“، ج ۹، ص ۶۵۸.

① فی ”الفتاوى الحديثية“، مطلب: أرواح الأنبياء في أعلى عليين وأرواح الشهداء إلخ، ص ۱۴-۱۵: (عن مجاهد أنها تكون على القبور سبعة أيام من يوم دفن لا تفارقه أي: ثم نفارقه بعد ذلك، ولا ينافيه ستية السلام على القبور لأنه لا يدل على استقرار الأرواح على أفينيتها دائماً لأنه يسلم على قبور الأنبياء والشهداء وأرواحهم في أعلى عليين ولكن لها مع ذلك اتصال سريع بالبدن لا يعلم كنهه إلا الله تعالى. وأخرج ابن أبي الدنيا عن مالك ((بلغني أنَّ الأرواح مرسله تذهب حيث شاءت)) وحديث: ((ما من أحد يمر بقبر أخيه المؤمن كان يعرفه في الدنيا فيسلم عليه إلا عرفه ورده عليه السلام)).

وفی ”شرح الصدور“، ص ۲۴۴: (أرواح المؤمنين في عليين، وأرواح الكفار في سجين، ولكل روح بجسدها اتصال معنوي لا يشبه الاتصال في الحياة الدنيا بل أشبه شيء به حال النائم، وإن كان هو أشد من حال النائم اتصالاً).

② یعنی ایک پروردگار پہلے پتھر۔

③ عن عبد الله بن عمرو قال: (إنَّ الدنيا حنة الكافر وسجن المؤمن، وإنما مثل المؤمن حين تخرج نفسه كمثل رجل كان في سجن، فأخرج منه فجعل يتقلب في الأرض، ويتفصح فيها).

”كتاب الزهد“، لابن المبارك، باب في طلب الحلال، الحديث: ۵۹۷، ص ۲۱۱،

و”شرح الصدور“، باب فضل الموت، ص ۱۳.

④ ”قبض القدير“ شرح ”الجامع الصغير“، حرف الصاد، تحت الحديث: ۵۰۱۶، ج ۴، ص ۲۶۳. بالفاظ متقاربة.

حدیث میں فرمایا:

((إِذَا مَاتَ الْمُؤْمِنُ يُخْلَى سَرُبُهُ يَسْرُحُ حَيْثُ شَاءَ))⁽¹⁾

”جب مسلمان مرتا ہے اُس کی راہ کھول دی جاتی ہے، جہاں چاہے جائے۔“

شاہ عبدالعزیز صاحب لکھتے ہیں⁽²⁾: ”روح را قُرب و بُعد مکانی یکساں است۔“⁽³⁾

کافروں کی خبیث روہیں بعض کی اُن کے مرگھٹ⁽⁴⁾، یا قبر پر رہتی ہیں، بعض کی چاہ برہوت میں کہ یمن میں ایک نالہ ہے⁽⁵⁾، بعض کی پہلی، دوسری، ساتویں زمین تک⁽⁶⁾، بعض کی اُس کے بھی نیچے تین⁽⁷⁾ میں⁽⁸⁾، اور وہ کہیں بھی ہو، جو اُس کی قبر یا مرگھٹ پر گزرے اُسے دیکھتے، پہچانتے، بات سنتے ہیں، مگر کہیں جانے آنے کا اختیار نہیں، کہ قید ہیں۔

یہ خیال کہ وہ روح کسی دوسرے بدن میں چلی جاتی ہے، خواہ وہ آدمی کا بدن ہو یا کسی اور جانور کا جس کو تناسخ اور آواگون کہتے ہیں، محض باطل اور اُس کا ماننا کفر ہے۔⁽⁹⁾

① ”شرح الصدور“، باب فضل الموت، ص ۱۳.

و ”المصنف“ لابن أبي شيبة، كتاب الزهد، كلام عبد الله بن عمرو، الحديث: ۱۰، ج ۸، ص ۱۸۹.

② ”فتاویٰ رضویہ“، ج ۲۹، ص ۵۳۵، بحوالہ ”فتاویٰ عزیز“۔

③ یعنی روح کے لیے کوئی جگہ دور یا نزدیک نہیں، بلکہ سب جگہ برابر ہے۔

④ ہندوؤں کے مردے جلانے کی جگہ۔

⑤ عن عبد الله ابن عمر رضي الله عنهما قال: ((إن أرواح الكفار تجمع ببرهوت سبعة بحضرموت، وأرواح المؤمنين بالحماية، برهوت باليمن، والحماية بالشام)).

وفي رواية: عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال: ((غير وادي الناس وادي مكة وشر وادي الناس وادي الأحقاف واد بحضرموت يقال له: برهوت فيه أرواح الكفار)). ”شرح الصدور“، ص ۲۳۶-۲۳۷.

⑥ عن ابن عمرو قال: ((أرواح الكافرين في الأرض السابعة)). ”شرح الصدور“، ص ۲۳۴.

⑦ جہنم کی ایک وادی کا نام۔

⑧ عن ضمرة بن حبيب مرسلا قال: سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن أرواح الكفار؟ قال: ((محبوسة في سجين)). ”شرح الصدور“، ص ۲۳۲.

⑨ وفي ”النبراس“، باب البعث حق، ص ۲۱۳: (التناسخ هو انتقال الروح من جسم إلى جسم آخر وقد اتفق الفلاسفة وأهل السنة على بطلانه، وقال بحقيقته قوم من الضلال، فزعم بعضهم أن كل روح ينتقل في مائة ألف وأربعة وثمانين

موت کے معنی روح کا جسم سے جدا ہو جانا ہیں، نہ یہ کہ روح مرجاتی ہو، جو روح کو فنا مانے،

بندوب ہے۔ (1)

مردہ کلام بھی کرتا ہے اور اُس کے کلام کو عوام، جن اور انسان کے سوا اور تمام حیوانات وغیرہ سنتے

بھی ہیں۔ (2)

من الأبدان، وجوز بعضهم تعلقه بأبدان البهائم بل الأشجار والأحجار على حسب جزاء الأعمال السيئة، وقد حكم أهل الحق بكفر القائلين بالتناسخ، والمحققون على أن التكفير لا نكارهم البعث).

وفي "الفتاوى الهندية"، كتاب السير، باب التاسع في أحكام المرتدين، ج ٢، ص ٢٦٤: (ويجب إكفار الروافض في قولهم برجة الأموات إلى الدنيا وتناسخ الأرواح وانتقال روح الإله إلى الأئمة).

وفي "الحديقة الندية" شرح "الطريقة المحمدية"، ج ١، ص ٣٠٤-٣٠٥: (ويجب إكفار الروافض في قولهم برجع الأموات) بعد موتهم (إلى الدنيا) أيضا (و) قولهم (تناسخ الأرواح) أي: انتقالها من جسد إلى جسد على الأبد).

① في "شرح الصدور"، باب فضل الموت، ص ١٢: (قال العلماء: الموت ليس بعدم محض ولا فناء صرف وإنما هو انقطاع تعلق الروح بالبدن، ومفارقة وحيلولة بينهما، وتبدل حال، وانتقال من دار إلى دار، وأخرج الطبراني في "الكبير"، والحاكم في "المستدرک" عن عمر بن عبد العزيز أنه قال: (إنما خلقتم للأبد والبقاء، ولكنكم تقولون من دار إلى دار)، ملقطاً).

وفي مقام آخر: باب مقر الأرواح، ص ٣٢٤: (ذهب أهل الملل من المسلمين وغيرهم إلى: أن الروح تبقى بعد موت البدن، وخالف فيه الفلاسفة، دليلنا قوله تعالى: ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ﴾، والذائق لا يد أن يبقى بعد المدقوق، وما تقدم في هذا الكتاب من الآيات والأحاديث في بقائها وتصرفها وتنعيمها وتعذيبها إلى غير ذلك).

و"الفتاوى الرضوية"، ج ٩، ص ٦٥٧، ٧٤٣، ٧٤٤، ٨٤٣، ج ٢٩، ص ١٠٣.

② عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه يقول: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((إذا وضعت الحنازة فاحتملها الرجال على أعناقهم، فإن كانت صالحة قالت: قدموني قدموني، وإن كانت غير صالحة قالت: يا ويلها أين يذهبون بها؟ يسمع صوتها كل شيء إلا الإنسان ولو سمعها الإنسان لصعق)).

"صحيح البخاري"، كتاب الجنائز، باب كلام الميت على الحنازة، الحديث: ١٣٨٠، ج ١، ص ٤٦٥.

وفي "شرح الصدور"، باب معرفة الميت من يغسله، ص ٩٦: (وأخرج ابن أبي الدنيا في القبور، عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((ما من ميت يوضع على سريره فيخطى به ثلاث خطوات إلا تكلم بكلام يسمعه من شاء الله إلا الثقلين الإنس والجن، يقول: يا أخوتاه، يا حملة نعشاء لا تغرنكم الدنيا كما غرنتي، ولا يلعبن بكم الزمان كما لعب بي، خلقت ما تركت لورثي، والديان يوم القيامة يخاصمني ويحاسبني، وأنتم تشيعوني وتدعونني)).

4

جب مردہ کو قبر میں دفن کرتے ہیں، اُس وقت اُس کو قبر دہاتی ہے۔ اگر وہ مسلمان ہے تو اُس کا دہانا ایسا ہوتا ہے کہ جیسے ماں پیار میں اپنے بچے کو زور سے چپٹا لیتی ہے⁽¹⁾، اور اگر کافر ہے تو اُس کو اس زور سے دہاتی ہے کہ ادھر کی پسلیاں ادھر اور ادھر کی ادھر ہو جاتی ہیں۔⁽²⁾

①..... فی "شرح الصدور"، ذکر تخفیف ضمة القبر علی المؤمن، ص ۳۴۵: عن سعید بن المسیب، أنَّ عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: يا رسول الله! إنَّك منذ حدثتني بصوت منكر ونكير، وضغطة القبر ليس ينفعني شيء، قال: ((يا عائشة! إنَّ صوت منكر ونكير في أسماع المؤمنين كالإثمد في العين، وضغطة القبر على المؤمن كإثمد الشقيقة يشكو إليها ابنها الصداغ، فتغمز رأسه غمزاً رفيقاً، ولكن يا عائشة ويل للشاكين في الله كيف يضغطون في قبورهم كضغطة الصخرة على البيضة)).

وأخرج ابن أبي الدنيا عن محمد التيمي قال: كان يقال إنَّ ضمة القبر إنما أصلها أنَّها أُهمهم ومنها علقوا، فغابوا عنها الشقية الطويلة، فلمَّا ردَّ إليها أولادها ضمتهم ضم الرالدة الشقيقة الذي عاب عنها ولدها، ثم قدم عليها، فمن كان لله مطيعاً ضمته برفق ورأفة، ومن كان لله عاصياً ضمته بعنف سحقاً منها عليه).

وفي "منح الروض الأزهر" للقارئ، ضغطة القبر وعذاب القبر، ص ۱۰۱: (وضغطة القبر أي: تضيقه (حق) حتى للمؤمن الكامل لحديث: ((لو كان أحد نجا منها لنجا سعد بن معاذ الذي اهتر عرش الرحمن لموته)) وهي أخذ أرض القبر وضيقه أولاً عليه، ثم الله سبحانه يفسح ويوسع المكان مدَّ نظره إليه، قيل: وضغطته بالنسبة إلى المؤمن على هيئة معانقة الأم الشقيقة إذا قدم عليها ولدها من السفر العميقة).

(فائدہ) فی "فیض القدير"، ج ۵، ص ۴۲۴، تحت الحديث: ۷۴۹۳: (قد أفاد الخبر أنَّ ضغطة القبر لا ينجو منها أحد صالح ولا غيره لكن عَصَّ منه الأنبياء كما ذكره المؤلف في "الخصائص" وفي "مذكرة القرطبي": يستثنى فاطمة بنت أسد بركة النبي صلى الله عليه وسلم). وفي "التبراس"، ص ۲۰۹.

②..... عن أنس بن مالك قال: ((وأما الكافر والمنافق فيقال له: ما كنت تقول في هذا الرجل؟ فيقول: لا أدري كنت أقول ما يقول الناس، فيقال له: لا دريت ولا نليت، ثم يضرب بمطراق من حديد ضربة بين أذنيه، فيصيح صيحة فيسمعها من يليه غير الثقلين))، وقال بعضهم: ((يضيق عليه قبره حتى تختلف أضلاعه)).

"المسند" للإمام أحمد بن حنبل، الحديث: ۱۲۲۷۳، ج ۴، ص ۲۵۳.

وفي رواية: ((وإذا دفن العبد الفاجر أو الكافر، قال له الغير: لا مرحباً ولا أهلاً، أما إن كنت لأبغض من يمشي على ظهري إليَّ فإد وليتلك اليوم وصرت إليَّ فستري صنيعي بك، قال: فيلتمس عليه حتى يلتقي عليه وتختلف أضلاعه، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بأصابه فأدخل بعضها في خوف بعض)).

"سنن الترمذي"، كتاب صفة القيامة، الحديث: ۲۴۶۸، ج ۴، ص ۲۰۸ =

۸

جب دفن کرنے والے دفن کر کے وہاں سے چلتے ہیں وہ اُن کے جوتوں کی آواز سنتا ہے^(۱)، اُس وقت اُس کے پاس دو فرشتے اپنے دانتوں سے زمین چیرتے ہوئے آتے ہیں^(۲)، اُن کی شکلیں نہایت ڈراؤنی اور ہیبت ناک ہوتی ہیں^(۳)، اُن کے بدن کا رنگ سیاہ^(۴)، اور آنکھیں سیاہ اور نیلی^(۵)، اور دو گ کی برابر اور شعلہ زن ہیں^(۶)، اور اُن کے نمیب^(۷) بال سر سے پاؤں تک^(۸)، اور اُن کے دانت کئی ہاتھ کے^(۹)، جن سے زمین چیرتے ہوئے آئیں گے^(۱۰)، اُن میں ایک کو منکر، دوسرے کو نکیر کہتے ہیں^(۱۱)، مردے کو جھنجھوڑتے اور جھڑک کر اٹھاتے اور نہایت سختی کے ساتھ کرخت آواز میں سوال کرتے ہیں۔^(۱۲)

= وفي رواية: ((وإن كان منافقاً.... فيقال للأرض: انشمي عليه فتلتهم عليه، فتختلف أضلاعه)). ملتقطاً.

”سنن الترمذی“، کتاب الجنائز، باب ما جاء في عذاب القبر، الحديث: ۱۰۷۳، ج ۲، ص ۳۳۸.

①..... عن أنس بن مالك رضي الله عنه، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ((إن العبد إذا وضع في قبره وتولى عنه أصحابه،

وإنه ليمسمع قرع نعالهم)). ”صحيح البخاري“، كتاب الجنائز، باب ما جاء في عذاب القبر، الحديث: ۱۳۷۴، ج ۱، ص ۴۶۳.

②..... ((ثم أتاك منكر ونكير.... يحفران الأرض بأنيابهما... إلخ)). ”شرح الصلور“، ص ۱۲۲.

و”إثبات عذاب القبر“ للبيهقي، الحديث: ۸۶، ج ۱، ص ۹۹.

③..... في ”إحياء العلوم“، ج ۱، ص ۱۲۷: (سؤال منكر ونكير وهما شخصان مهيبان هائلان... إلخ).

④..... ((ثم أتاك منكر ونكير أسودان... إلخ)). ”شرح الصلور“، ص ۱۲۲، و”إثبات عذاب القبر“ للبيهقي، الحديث: ۸۶،

ج ۱، ص ۹۹.

⑤..... ((أتاه ملكان أسودان أزرقان... إلخ)).

”سنن الترمذی“، باب ما جاء في عذاب القبر، ج ۲، ص ۳۳۷، الحديث: ۱۰۷۳.

⑥..... ((أعنيهما مثل قلوب النحاس... إلخ)). ”المعجم الأوسط“ للطبراني، الحديث: ۴۶۲۹، ج ۳، ص ۲۹۲.

⑦..... غوثا ک۔

⑧..... ((يجران أشعارهما)). ”شرح الصلور“، ص ۱۲۲، و”إثبات عذاب القبر“ للبيهقي، الحديث: ۸۶، ج ۱، ص ۹۹.

وفي رواية: الحديث: ۸۵، ص ۹۸: ((قد سدلا شعورهما)).

⑨..... ((وأنيابهما مثل صياصي البقي)). ”المعجم الأوسط“ للطبراني، الحديث: ۴۶۲۹، ج ۳، ص ۲۹۲.

⑩..... ((بحشان الأرض بأنيابهما... إلخ)). ”شرح الصلور“، ص ۱۲۷.

⑪..... ((يقال لأحدهما: المنكر والآخر المكير)). ”سنن الترمذی“، باب ما جاء في عذاب القبر، الحديث: ۱۰۷۳، ج ۲، ص ۳۳۷.

⑫..... ((فأجلساك فزعاً فتلثاك وتوهلاك)). ”شرح الصلور“، ص ۱۲۲.

و”إثبات عذاب القبر“ للبيهقي، الحديث: ۸۶، ج ۱، ص ۹۹.

پہلا سوال: ((مَنْ رَبُّكَ؟))

”تیرا رب کون ہے؟“

دوسرا سوال: ((مَا دِينُكَ؟))

”تیرا دین کیا ہے؟“

تیسرا سوال: ((مَا كُنْتَ تَقُولُ فِي هَذَا الرَّجُلِ؟))

”ان کے بارے میں تو کیا کہتا تھا؟“

مردہ مسلمان ہے تو پہلے سوال کا جواب دے گا:

((رَبِّيَ اللَّهُ.))

”میرا رب اللہ (عزوجل) ہے۔“

اور دوسرے کا جواب دے گا:

((دِينِي الْإِسْلَامُ.))

”میرا دین اسلام ہے۔“

تیسرے سوال کا جواب دے گا:

((هُوَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.))

”وہ تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں۔“

وہ کہیں گے، تجھے کس نے بتایا؟ کہے گا: میں نے اللہ (عزوجل) کی کتاب پڑھی، اس پر ایمان لایا اور تصدیق کی۔^(۱) بعض

① ((وَيَأْتِيهِ مَلَكَانِ فَيَجْلِسَانِهِ فَيَقُولَانِ لَهُ: مَنْ رَبُّكَ؟ فَيَقُولُ: رَبِّيَ اللَّهُ، فَيَقُولَانِ لَهُ: مَا دِينُكَ؟ فَيَقُولُ: دِينِي الْإِسْلَامُ، فَيَقُولَانِ لَهُ: مَا هَذَا الرَّجُلُ الَّذِي بَعَثَ فِيكُمْ؟ قَالَ: فَيَقُولُ: هُوَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَيَقُولَانِ: وَمَا يَدْرِيكَ؟ فَيَقُولُ: قَرَأْتُ كِتَابَ اللَّهِ فَأَمَنْتُ بِهِ وَصَدَقْتُ.)). ”سنن أبي داود“، كتاب السنة، باب في المسألة في القبر... إلخ، الحديث: ٤٧٥٣، ج ٤، ص ٢٦٦. وفي رواية: ((أَتَاهُ مَلَكَانِ فَيَقْعُدَانِ فَيَقُولَانِ: مَا كُنْتَ تَقُولُ فِي هَذَا الرَّجُلِ لِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ فَأَمَّا الْمُؤْمِنُ فَيَقُولُ: أَشْهَدُ أَنَّهُ عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ.)). ”صحيح البخاري“، كتاب الجنائز، باب ما جاء في عذاب القبر، الحديث: ١٣٧٤، ج ١، ص ٤٦٣.

روایتوں میں آیا ہے، کہ سوال کا جواب پا کر کہیں گے کہ ہمیں تو معلوم تھا کہ ٹوہپی کہے گا⁽¹⁾، اُس وقت آسمان سے ایک منادی ندا کرے گا کہ میرے بندہ نے سچ کہا، اس کے لیے جنت کا پچھونا بچھاؤ، اور جنت کا لباس پہناؤ اور اس کے لیے جنت کی طرف ایک دروازہ کھول دو۔ جنت کی نسیم اور خوشبو اُس کے پاس آتی رہے گی اور جہاں تک نگاہ پھیلے گی، وہاں تک اُس کی قبر کشادہ کر دی جائے گی⁽²⁾ اور اُس سے کہا جائے گا کہ تو سوچیے دُلہا سوتا ہے۔⁽³⁾ یہ خواص کے لیے عموماً ہے اور عوام میں اُن کے لیے جن کو وہ چاہے، ورنہ وسعتِ قبر حسبِ مراتب مختلف ہے⁽⁴⁾، بعض کیلئے ستر ستر ہاتھ لمبی چوڑی⁽⁵⁾، بعض کے لیے جتنی وہ چاہے زیادہ⁽⁶⁾ حتیٰ کہ جہاں تک نگاہ پہنچے⁽⁷⁾۔

①۔۔۔۔۔ وفي رواية: ((فيقولان: ما كنت تقول في هذا الرجل؟ فيقول ما كان يقول: هو عبد الله ورسوله، أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله، فيقولان: قد كنا نعلم أنك تقول هذا)).

”سنن الترمذی“ کتاب الجنائز، باب ما جاء في عذاب القبر، الحديث: ۱۰۷۳، ج ۲، ص ۳۳۷.

②۔۔۔۔۔ ((فينادي مناد في السماء: أن صدق عبدي فأفرشوه من الحنة والبسوه من الحنة واتضحوا له باباً إلى الجنة، قال: فيأتيه من روحها وطيبها، ويفسح له في قبره مدّ بصره)). ”المسند“ للإمام أحمد بن حنبل، الحديث: ۱۸۵۵۹، ج ۶، ص ۴۱۳-۴۱۴.

③۔۔۔۔۔ ((فيقولان: نم كنومة العروس)).

”سنن الترمذی“، کتاب الجنائز، باب ما جاء في عذاب القبر، الحديث: ۱۰۷۳، ج ۲، ص ۳۳۸.

وفي ”النبراس“، ص ۲۰۸: ((فيقولان له: نم كنومة العروس“ بفتح العين جديداً العهد بالنكاح ويطلق على الزوج والزوجة).

④۔۔۔۔۔ ((فيوسع له في قبره، ويفرج له فيه)). ”شرح الصدور“، ص ۱۲۵.

و”المعجم الكبير“ للطبراني، الحديث: ۹۱۴۵، ج ۹، ص ۲۳۳.

⑤۔۔۔۔۔ قال قتادة: ((وذكر لنا أنه يفسح له في قبره سبعون ذراعاً)).

”صحيح مسلم“، کتاب الجنة... إلخ، باب عرض مقعد الميت... إلخ، الحديث: ۲۸۷۰، ص ۱۵۳۵.

وفي رواية: ((ثم يفسح له في قبره سبعون ذراعاً في سبعين)).

”سنن الترمذی“، کتاب الجنائز، باب ما جاء في عذاب القبر، الحديث: ۱۰۷۳، ج ۲، ص ۳۳۷-۳۳۸.

وفي ”النبراس“، ص ۲۰۸: ((”سبعون ذراعاً في سبعين“ أي: طولاً وعرضاً).

⑥۔۔۔۔۔ ((يفسح له في قبره ما شاء فيرى مكانه من الجنة)).

”شرح الصدور“، ص ۱۲۶، و”إثبات عذاب القبر“ للبيهقي، الحديث: ۱۹۸، ج ۱، ص ۲۲۸.

⑦۔۔۔۔۔ ((فيوسع له في قبره مدّ بصره)). ”شرح الصدور“، ص ۱۲۶.

و”إثبات عذاب القبر“ للبيهقي، الحديث: ۳۲، ج ۱، ص ۳۹.

اور عصاة^(۱) میں بعض پر عذاب بھی ہوگا ان کی معصیت کے لائق^(۲)، پھر اُس کے پیرانِ عظام یا مذہب کے امام یا اولیائے کرام کی شفاعت یا محض رحمت سے جب وہ چاہے گا، نجات پائیں گے^(۳)، اور بعض نے کہا کہ مؤمن عاصی پر عذاب قبر شبِ جمعہ آنے تک ہے، اس کے آتے ہی اٹھالیا جائے گا^(۴)، واللہ تعالیٰ اعلم۔

ہاں! یہ حدیث سے ثابت ہے کہ جو مسلمان شبِ جمعہ یا روزِ جمعہ یا رمضانِ مبارک کے کسی دن رات میں مرے گا، سوالِ نکیرین و عذابِ قبر سے محفوظ رہے گا۔^(۵) اور یہ جوارِ شاد ہوا کہ اُس کے لیے جنت کی کھڑکی کھول دیں گے، یہ یوں ہوگا کہ پہلے

①..... عاصی کی جمع، یعنی گنہگاروں، مافرانوں۔

②..... فی "شرح العقائد النسفية"، ص ۹۹: (عذاب القبر للکافرين ولبعض عصاة المؤمنين ثابت)، ملخصاً وملتقطاً۔

③..... فی "الميزان الکبرى"، ج ۱، ص ۹ مقدمة الكتاب: (جميع الأئمة المجتهدين يشفعون في أتباعهم وياحفظونهم في شدائدہم فی الدنيا والبرزخ وיום القيامة حتی یجاوز الصراط)۔

و مقام آخر، ج ۱، ص ۵۳: (قد ذکرنا فی کتاب الأجوبة عن أئمة الفقهاء والصفوة کلہم يشفعون فی مقلدہم وياحفظون أحدهم عند طلوع روحه وعند سؤال منکر و نکیر له وعند الشر والحشر والحساب والميزان والصراط، ولا یعفلون عنهم فی موقف من المواقف)، بحوالہ "الفتاوی الرضویة"، ج ۹، ص ۷۶۹۔

④..... فی "منح الروض الأزهر شرح فقہ الکبر"، ص ۱۰۲: (قال القنوي: إن المؤمن إن كان مطيعاً لا يكون له عذاب القبر ويكون له ضغطة فيجد هول ذلك وخوفه..... قال القنوي: وإن كان عاصياً يكون له عذاب القبر وضغطة القبر، لكن ينقطع عنه عذاب القبر يوم الجمعة وليلة الجمعة...)، ملخصاً وملتقطاً۔ وانظر: "حاشية الطحطاوي على العراقي"، ص ۵۲۴۔

⑤..... قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((من مات يوم الجمعة أو ليلة الجمعة وفي فتنه القبر))۔

"المسند" للإمام أحمد بن حنبل، الحديث: ۷۰۷۰، ج ۲، ص ۶۸۴۔

وعن عبد الله بن عمرو قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((ما من مسلم يموت يوم الجمعة أو ليلة الجمعة إلا وقاه الله فتنه القبر))۔ "سنن الترمذي"، كتاب الجنائز، باب ما جاء فيمن مات يوم الجمعة، الحديث: ۱۰۷۶، ج ۲، ص ۳۳۹۔

و "المسند" للإمام أحمد بن حنبل، الحديث: ۶۵۹۳، ج ۲، ص ۵۷۵۔

وفي "حاشية الطحطاوي على العراقي"، ص ۵۲۴: (وإن مات ليلة الجمعة أو يوم الجمعة يكون له العذاب ساعة واحدة وضغطة ثم ينقطع عنه العذاب)۔

وفي "المعتقد المتقدم"، ص ۱۸۴: (والأصح أن الأنبياء لا يسألون، وقد ورد أن بعض صالحی الأمة كالشهيد والمرتبط

يوماً وليلة في سبيل الله يأمن فتنه القبر، فالأنبياء عليهم السلام أولى بذلك، وفي "المعتقد المستند": (والجيت يوم الجمعة أو ليلتها أو في رمضان وغيرهم من وردت لهم الأحاديث)۔ "الفتاوی الرضویة"، ج ۹، ص ۶۵۹۔

اُس کے بائیں ہاتھ کی طرف جہنم کی کھڑکی کھولیں گے، جس کی لپٹ اور چلن اور گرم ہوا اور سخت بد بو آئے گی اور معاً^(۱) بند کر دیں گے، اُس کے بعد دہنی طرف سے جنت کی کھڑکی کھولیں گے اور اُس سے کہا جائے گا کہ اگر تو ان سوالوں کے صحیح جواب نہ دیتا تو تیرے واسطے وہ تھی اور اب یہ ہے، تاکہ وہ اپنے رب کی نعمت کی قدر جانے کہ کیسی بلائے عظیم سے بچا کر کیسی نعمت عظمیٰ عطا فرمائی۔ اور منافق کے لیے اس کا عکس ہوگا، پہلے جنت کی کھڑکی کھولیں گے کہ اس کی خوشبو، ٹھنڈک، راحت، نعمت کی جھلک دیکھے گا اور معاً بند کر دیں گے اور دوزخ کی کھڑکی کھول دیں گے، تاکہ اُس پر اس بلائے عظیم کے ساتھ حسرت عظیم بھی ہو^(۲)، کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو نہ مان کر، یا اُن کی شانِ رفیع میں ادنیٰ گستاخی کر کے کیسی نعمت کھوئی اور کیسی آفت پائی! اور اگر مُردہ منافق ہے تو سب سوالوں کے جواب میں یہ کہے گا:

((هَاهُ هَاهُ لَا أَذْرِي.))

”افسوس! مجھے تو کچھ معلوم نہیں۔“

((كُنْتُ أَسْمَعُ النَّاسَ يَقُولُونَ شَيْئاً فَأَقُولُ.))

”میں لوگوں کو کہتے سنتا تھا، خود بھی کہتا تھا۔“

اس وقت ایک پکارنے والا آسمان سے پکارے گا: کہ یہ جھوٹا ہے، اس کے لیے آگ کا بچھونا بچھاؤ اور آگ کا لباس پہناؤ اور جہنم کی طرف ایک دروازہ کھول دو۔ اس کی گرمی اور لپٹ اس کو پہنچے گی اور اس پر عذاب دینے کے لیے دو فرشتے مقرر ہوں گے، جو اندھے اور بہرے ہوں گے، ان کے ساتھ لوہے کا گرز ہوگا کہ پہاڑ پر اگر مارا جائے تو خاک ہو جائے، اُس ہتوڑے سے اُس کو

① فوراً۔

② عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ... ((فيقال: افتحوا له باباً إلى النار، فيفتح له باب إلى النار، فيقال: هذا كان منزلتك لو عصيت الله عز وجل، فيزداد غبطة وسروراً، ويقال له: افتحوا له باباً إلى الجنة، فيفتح له، فيقال: هذا منزلتك وما أعد الله لك، فيزداد غبطة وسروراً... وأما الكافر... فيقال: افتحوا له باباً إلى الجنة، فيفتح له باب إلى الجنة، فيقال له: هذا كان منزلتك وما أعد الله لك لو أنت أطعته، فيزداد حسرة وثوراً، ثم يقال له: افتحوا له باباً إلى النار، فيفتح له باباً إلى النار، فيقال له: هذا منزلتك وما أعد الله لك، فيزداد حسرة وثوراً))، ملقطاً.

”المعجم الأوسط“، الحديث: ٢٦٣٠، ج ٢، ص ٩٢. و”شرح الصلوة“، ص ١٣٣.

مارتے رہیں گے۔^(۱) نیز سانپ اور بکھواسے عذاب پہنچاتے رہیں گے^(۲)، نیز اعمال اپنے مناسب شکل پر متشکل ہو کر کٹا یا بھینٹا یا اور شکل کے بن کر اس کو ایذا پہنچائیں گے اور نیکیوں کے اعمال کھنہ مقبول و محبوب صورت پر متشکل ہو کر اس دیں گے۔

عذاب قبر حق ہے^(۳).....

①..... ((وإن كان منافقاً قال: لا أدري كنت أسمع الناس يقولون شيئاً، فكنت أقوله... إلخ)).

”صحیح ابن حبان“، الحدیث: ۳۱۰۷، ج ۴، ص ۴۸.

وفي رواية: ((وإن كان منافقاً قال: سمعت الناس يقولون ققلت مثله، لا أدري... إلخ)).

”سنن الترمذی“، کتاب الجنائز، باب ما جاء في عذاب القبر، الحدیث: ۱۰۷۳، ج ۲، ص ۳۳۸.

وفي رواية: قال: ((وإن الكافر قد ذكر موته، قال: وتعاد روحه في حسده ويأتيه ملكان فيجلسانه فيقولان له: من ربك؟ فيقول: هاه هاه لا أدري، فيقولان له: ما دينك؟ فيقول: هاه هاه لا أدري فيقولان له: ما هذا الرجل الذي بعث فيكم؟ فيقول: هاه هاه لا أدري، فينادي مناد من السماء أن كذب فأقرشوه من النار والبسوه من النار وافتحوا له باباً إلى النار قال: قبأته من حرها وسمومها... زاد في حديث جرير قال: ثم يقيض له أعمى أبكم معه مرزبة من حديد لو ضرب بها جبل لصار تراباً قال: فيضربه بها ضربة يسمعها ما بين المشرق والمغرب إلا الثقلين فيصير تراباً... إلخ))، ملقطاً.

”سنن أبي داود“، كتاب السنن، باب في المسألة في القبر وعذاب القبر، الحدیث: ۴۷۵۳، ج ۴، ص ۳۱۶.

②..... عن أبي هريرة: عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ((..... أتدرون فيما أنزلت هذه الآية: ﴿قَارِئُ الدَّمْعِيشَةِ ضَمَكًا وَنَحْشُ الدَّيْمِشَةِ أَغْلَى﴾ أتدرون ما الدَّمْعِيشَةُ الضَمَكَةُ قالوا: الله ورسوله أعلم قال: عذاب الكافر في قبره، والذي نفسي بيده أنه يسلط عليه تسعة وتسعون تينا، أتدرون ما التين؟ سبعون حية لكل حية سبع رؤوس يلسعونه ويخدشونه إلى يوم القيامة)).

”صحیح ابن حبان“، کتاب الجنائز... إلخ، فصل في أحوال الميت في قبره، الحدیث: ۳۱۱۲، ج ۴، ص ۵۰.

③..... ﴿الَّذِينَ يَغْمُزُوهُمْ عَلَى قِيَامِهِمْ وَأَوْعِيَةً﴾ ب ۲۴، المؤمن: ۴۶.

في ”التفسير الكبير“، ج ۹، ص ۵۲۱: (احتج أصحابنا بهذه الآية على إثبات عذاب القبر قالوا: الآية تقتضي عرض النار عليهم غدواً وعشيا، وليس المراد منه يوم القيامة... إلخ).

((عذاب القبر حق)). ”صحیح البخاري“، کتاب الجنائز، باب ما جاء في عذاب القبر، الحدیث: ۱۳۷۲، ج ۱، ص ۴۶۳.

وفي رواية: عن عائشة قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((أيها الناس استعبدوا بالله من عذاب القبر فإن

عذاب القبر حق)). ”المسند“ للإمام أحمد بن حنبل، الحدیث: ۲۴۵۷۴، ج ۹، ص ۳۶۳.

وفي رواية: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((إنما القبر روضة من رياض الجنة أو حفرة من حفر النار)).

”سنن الترمذی“، کتاب صفة القيامة، الحدیث: ۲۴۶۸، ج ۴، ص ۲۰۹.

اور یو ہیں محکم قبر حق ہے ⁽¹⁾، اور دونوں جسم و روح دونوں پر ہیں ⁽²⁾، جیسا کہ اوپر گزرا۔ جسم اگر چہ گل جائے، جل جائے، خاک ہو جائے، مگر اُس کے اجزائے اصلیہ قیامت تک باقی رہیں گے، وہ مَوْر و عذاب و ثواب ہوں گے ⁽³⁾ اور انھیں پر روز قیامت دوبارہ ترکیب جسم فرمائی جائے گی، وہ کچھ ایسے باریک اجزا ہیں ریڑھ کی ہڈی میں جس کو ”عَظْبُ الدُّنْب“ کہتے ہیں، کہ نہ کسی خوردبین سے نظر آسکتے ہیں، نہ آگ انھیں جلا سکتی ہے، نہ زمین انھیں گلا سکتی ہے، وہی ختم جسم ہیں۔ ولہذا روز قیامت روحوں کا اعادہ ⁽⁴⁾ اُسی جسم میں ہوگا، نہ جسم دیگر میں، بالائی زائد اجزا کا گھٹنا، بڑھنا، جسم کو نہیں بدلتا، جیسا: بچہ کتنا چھوٹا پیدا ہوتا ہے، پھر کتنا بڑا ہو جاتا ہے، قوی بیکل جوان بیماری میں گھل کر کتنا حقیر رہ جاتا ہے، پھر نیا گوشت پوست آکر مثل سابق ہو جاتا ہے، ان تبدیلیوں سے کوئی نہیں کہہ سکتا کہ شخص بدل گیا۔ یو ہیں روز قیامت کا عود ہے ⁽⁵⁾، وہی گوشت اور ہڈیاں کہ خاک یا راکھ ہو گئے ہوں، اُن کے ڈرے کہیں بھی منتشر ہو گئے ہوں، رب عز وجل انھیں جمع فرما کر اُس پہلی ہیئت پر لا کر انھیں پہلے اجزائے اصلیہ پر

① فی ”شرح العقائد النسفية“، مبحث عذاب القبر، ص ۹۹: (عذاب القبر للکافرين ولبعض عصاة المؤمنین، حص البعض؛

لأن منهم من لا يريد الله تعالی تعذیه فلا يعذب، وتنعم أهل الطاعة في القبر بما يعطيه الله تعالی ويريدہ ثابت)، ملقطاً.

وفي ”فقه الأكبر“، ص ۱۰۱: (ضعطة القبر حق، وعذابه حق كائن للکفار کلهم ولبعض المسلمین).

وفي ”منح الروض الأزهر“، ص ۱۰۱، تحت العبارة: (وعذابه) أي: لإلامه (حق كائن للکفار کلهم) أجمعین (ولبعض

المسلمین) أي: عصاة المسلمین كما في نسخة، وكذا تنعم بعض المؤمنین حق، فقد ورد: ((إن القبر روضة من رياض الجنة

أو حفرة من حفر النيران)) رواه الترمذی والطبرانی رحمهما الله.

② ﴿أَقْبَرُ يَحْمِضُونَ عَلَيْهِمُ اللَّعْنَةُ وَأَوْعِيَاءُ دِيَارِهِمْ تَقُومُ السَّاعَةُ ۖ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ ۖ﴾، پ ۲۴، المؤمن: ۴۶.

في ”تفسير روح البیان“، ج ۸، ص ۱۹۱، تحت الآية: (محل العذاب والنعم أي: في القبر هو الروح والبدن جميعاً

باتفاق أهل السنة).

في ”شرح الصدور“، ص ۱۸۱: (قال العلماء: عذاب القبر محله الروح والبدن جميعاً باتفاق أهل السنة وكذا القول في

النعم)، ملقطاً. وفي ”المعتمد المستند“، ص ۱۸۲: (أن التنعيم والعذاب كلاهما للروح والبدن جميعاً).

و ”الفتاوى الرضوية“، ج ۹، ص ۶۵۸ و ۸۵۱.

③ یعنی عذاب و ثواب انھیں پروار ہوگا۔

④ یعنی لوٹ کر آنا۔

⑤ یعنی لوٹ کر آنا ہے۔

کہ محفوظ ہیں، ترکیب دے گا اور ہر روح کو اسی جسم سابق میں بھیجے گا، اس کا نام حشر ہے^(۱)، عذاب و معذمت قبر کا انکار وہی کرے گا، جو گمراہ ہے۔^(۲)

مروہ اگر قبر میں دفن نہ کیا جائے تو جہاں پڑا رہ گیا یا پھینک دیا گیا، غرض کہیں ہو اُس سے وہیں سوالات ہوں گے اور وہیں ثواب یا عذاب اُسے پہنچے گا، یہاں تک کہ جسے شیر کھا گیا تو شیر کے پیٹ میں سوال و ثواب و عذاب جو کچھ ہو پہنچے گا۔^(۳)

① --- عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ((ويبلى كل شيء من الإنسان إلا عجب ذنبه فيه يركب الخلق)).
 "صحيح البخاري"، كتاب التفسير، باب ونفخ في الصور... إلخ، الحديث: ٤٨١٤، ج ٣، ص ٣١٦.
 وفي "فتح الباري"، كتاب التفسير، ج ٨، ص ٤٧٥-٤٧٦، تحت الحديث: (قوله: "ويبلى كل شيء من الإنسان إلا عجب ذنبه، فيه يركب الخلق")، في رواية مسلم: ((ليس من الإنسان شيء إلا يبلى إلا عظماً واحداً))، وعن أبي هريرة بلفظ: ((كل ابن آدم يأكله التراب إلا عجب الذنب، منه خلق ومنه يركب))، وعن أبي هريرة قال: ((إن في الإنسان عظماً لا تأكله الأرض أبداً، فيه يركب يوم القيامة))، قالوا: أي عظم هو؟ قال: ((عجب الذنب))، وفي حديث أبي سعيد عند الحاكم وأبي يعلى: قيل: يا رسول الله ما عجب الذنب؟ قال: ((مثل حبة خردل))، والعجب بفتح المهملة وسكون الجيم بعدها موحدة ويقال له: ((عجم)) بالعجم أيضاً عوض الباء، وهو عظم لطيف في أصل الصلب، وهو رأس العصعص، وهو مكان رأس الذنب من ذوات الأربع. وفي حديث أبي سعيد الخدري عند ابن أبي الدنيا وأبي داود والحاكم مرفوعاً: ((إنه مثل حبة الخردل)).
 وفي "شرح العقائد النسفية"، مبحث عذاب القبر والبعث، ص ١٠٢-١٠٣: ((والبعث وهو أن يعث الله تعالى الموتى من القبور بأن يجمع أجزاءهم الأصلية ويبعث الأرواح إليها حق لقوله تعالى: ﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ تَوَمَّرْتُمْ بِمُحْكَمٍ﴾ وقوله تعالى: ﴿قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ إلى غير ذلك من النصوص القاطعة الناطقة بحشر الأجساد).

② في "الحديقة الندية"، ج ١، ص ٣٠٣: ((من أنكر عذاب القبر فهو مبتدع)). و"بريقة محمودية"، ج ٢، ص ٥٦.
 ③ --- وفي "الحديقة الندية"، ج ١، ص ٢٦٦-٢٦٧: ((وعذاب القبر قيد القبر جرى على الغالب أو قبر كل إنسان بحسبه، وقال العلماء: عذاب القبر هو عذاب البرزخ أضيف إلى القبر؛ لأنه الغالب وإلا فكل ميت أراد الله تعالى تعذيبه ناله ما أراد الله به قبر أو لم يقبر ولو صلب أو غرق في بحر أو أكلته الدواب أو حرق حتى صار رماداً، وذري في الريح.... (وتنعم أهل الطاعة) من المؤمنين (فيه) أي: القبر يعني كائن ذلك فيه (بما) أي: بالوصف الذي (يعلمه الله تعالى ويريده) للعبد المؤمن كما قال صلى الله عليه وسلم: ((القبر روضة من رياض الجنة أو حفرة من حفر النيران)) و كما تقدم في عذاب القبر يقال في نعيمه سواء قبر العبد أو لم يقبر حتى لو صلب أو غرق في بحر أو أكلته الدواب أو حرق... إلخ)).

مسئلہ: انبیاء علیہم السلام اور اولیائے کرام و علمائے دین و شہداء و حافظانِ قرآن کہ قرآن مجید پر عمل کرتے ہوں اور وہ جو منصب محبت پر فائز ہیں اور وہ جسم جس نے کبھی اللہ عزوجل کی معصیت نہ کی اور وہ کہ اپنے اوقات درود شریف میں مستغرق رکھتے ہیں، ان کے بدن کو مٹی نہیں کھا سکتی ^(۱)۔ جو شخص انبیاء کرام علیہم السلام کی شان میں یہ غیبت کلمہ.....

= وفي "شرح العقائد النسفية"، مبحث عذاب القبر والبعث، ص ۱۰۱: (حتى أن الغريق في الماء والمأكول في بطون الحيوانات والمصلوب في الهواء يعذب وإن لم تطلع عليه).

وفي "الخبراس"، مبحث عذاب القبر وثوابه، ص ۲۱۰: (ولا يستلزم أن يتحرك ويضطرب) من الألم (أو يرى أثر العذاب عليه) من إحراق أو ضرب (حتى أن الغريق في الماء أو المأكول في بطون الحيوانات أو المصلوب في الهواء يعذب وإن لم تطلع عليه) جواب عن الإشكال للمعتزلة، وحاصله أنا لا نرى الميت معذباً فالحكم بعذابه مفسطة لا سيما في ثلاثة أشخاص أحدهم الغريق؛ لأن الإحراق في الهواء البارد غير معقول، الثاني من أكله السباع إذ لو عذب بالاحترق بطونها، الثالث المصلوب لا يزال في الهواء يراه ويشهده الناظرون بلا سؤال وضيق مكان وعذاب، وحاصل الجواب: إن الله تعالى على كل شيء قدير، وإنا لا ندرك إلا ما خلق الله سبحانه إدراكه فينا فيحوز أن يستمر هذه الأحوال عن حواسنا كما كان جبريل عليه السلام ينزل على النبي صلى الله عليه وسلم ويكلمه ولا يشعر الحاضرون بذلك وكما أن صاحب السكينة حي ولا يدرك حيوته).

..... ① ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتُلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أحيَاءُ ذِكْرُنَ لَا تُشْعُرُونَ﴾ ب ۲، البقرة: ۱۵۴.

﴿وَلَا تَحْزَنُوا الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أحيَاءُ عِندَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ پ ۴، آل عمران: ۱۶۹.

عن أبي الدرداء قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((أكثرُوا الصلاة علي يوم الجمعة، فإنه مشهود تشهده الملائكة، فإن أحدًا لن يصلي علي إلا عرضت علي صلته حتى يفرغ منها، قال قلت: وبعد الموت؟ قال: وبعد الموت، إن الله حرم على الأرض أن تاكل أجساد الأنبياء عليهم السلام، فبني الله حي يرزق)).

"سنن ابن ماجه"، أبواب الجنائز، باب ذكر وفاته ودفنه، الحديث: ۱۶۳۷، ج ۲، ص ۲۹۱.

﴿قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ﴾ ب ۲۶، ق: ۴.

في "تفسير روح البيان"، ج ۹، ص ۱۰۴، تحت الآية: (في الحديث: ((كل ابن آدم يبلَى إلا عجب الذنب، فمنه خلق وفيه يركب))، والعجب بفتح العين وسكون الجيم أصل الذنب ومؤخر كل شيء وهو ههنا عظم لا خوف له قدر ذرة أو جردلة يبقى من البدن ولا يبلَى، فإذا أراد الله إعادة ركب على ذلك العظم سائر البدن وأحياء أي: غير أبدان الأنبياء والصديقين والشهداء فإنها لا تبلَى ولا تنفسخ إلى يوم القيامة على ما نص به الأخبار الصحيحة).

وأيضاً في "روح البيان"، ج ۳، ص ۴۳۹: قال الإمام الإسماعيل حقي رحمة الله تعالى عليه: (أجساد الأنبياء والأولياء

کہے کہ مر کے مٹی میں مل گئے^(۱)، گمراہ، بد دین، خبیث، مرتکب توہین ہے۔

والشهداء لا تبلى ولا تتغير لما أن الله تعالى قد نفى أبلانهم من العفونة الموحية للتفسخ وبركة الروح المقدس إلى الأبدن كالأكسیر).

عن أبي سعيد قال: دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم مصلاً، فرأى الناس كأنهم يكتشرون، قال: ((أما إنكم لو أكثرتم ذكر هاذم اللذات لشغلکم عما أرى الموت فأكثرُوا من ذكر هاذم اللذات الموت فإِنَّه لم يأت على القبر يوم إلا تكلم فيه، فيقول: أنا بيت الغربة وأنا بيت الوحدة وأنا بيت التراب وأنا بيت الدود... إلخ)).

”سنن الترمذی“، کتاب صفة القيامة والرقائق والورع... إلخ، الحديث: ۲۴۶۸، ج ۴، ص ۲۰۸.

”والمشكاة“، کتاب الرقاق، الحديث: ۵۳۵۲، ج ۲، ص ۲۷۲-۲۷۳.

في ”المراقبة“، ج ۹، ص ۲۱۳، تحت الحديث، وتحت اللفظ: ((وَأَنَا بَيْتُ الدُّودِ))، قيل: يتولد الدود من العفونة وتأكل الأعضاء، ثم يأكل بعضها بعضاً إلى أن تبقى دودة واحدة فتصير جوعاً، واستثنى الأنبياء والشهداء والأولياء والعلماء من ذلك، فقد قال صلى الله عليه وسلم: ((إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَى الْأَرْضِ أَنْ تَأْكُلَ أَجْسَادَ الْأَنْبِيَاءِ)). وقال تعالى في حق الشهداء: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرَاقِبُونَ﴾، والعلماء العاملون المعبر عنهم بالأولياء مدادهم أفضل من دماء الشهداء).

وفي ”شرح الصدور“، باب تن المیت وبلاء جسده... إلخ، ص ۳۱۷-۳۱۸، عن جابر بن عبد الله قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((إذا مات حامل القرآن أوحى الله إلى الأرض أن لا تأكلي لحمه، فنقول الأرض: أي رب! كيف آكل لحمه وكلامك في جوفه؟)). وعن قتادة قال: (بلغني أن الأرض لا تسلط على جسد الذي لم يعمل خطيئة).

(محمد بن سليمان الجزولي) السملالي الشريف الحسني الشاذلي، صاحب ”دلائل الخيرات“ رضي الله عنه، دخل الحلوة للعبادة نحو أربعة عشر عاماً، ثم خرج للاقتناع به، فأخذ في تربية المريدين، وتاب على يده خلق كثير، وانتشر ذكره في الآفاق، وظهرت له الخوارق العظيمة والكرامات الجسمية والمناقب الفخيمة، واجتمع عنده من المريدين أكثر من اثني عشر ألفاً، ومن كراماته رضي الله عنه: أنه بعد وفاته بسبع وسبعين سنة نقلوه من قبره في بلاد ”السوس“ إلى ”مراكش“، فوجدوه كهيشته يوم دفن ولم تعد عليه الأرض ولم يغير طول الزمان من أحواله شيئاً، وأثر الحلق من شعر رأسه ولحيته ظاهر كحالته يوم موته، إذ كان قريب عهد بالحلق، ووضع بعض الحاضرين أصبعه على وجهه حاصراً بها فحصر الدم عما تحتها، فلما رفع أصبعه رجع الدم كما يقع ذلك في الحي. وقبره بمراكش عليه جلالة عظيمة، والناس يزدحمون عليه، ويكثرون من قراءة دلائل الخيرات عنده. وثبت أن رائحة المسك توجد من قبره من كثرة صلاته على النبي صلى الله عليه وسلم. وكانت وفاته سنة ۸۷۰ رضي الله عنه. ”جامع كرامات الأولياء“، ج ۱، ص ۲۷۶. انظر للتفصيل: ”الفتاوى الرضوية“، ج ۹، ص ۱۲۸.

① جیسا کہ اسماعیل دہلوی نے اپنی کتاب میں کہا، تفصیل کیلئے دیکھیے اسی کتاب کا صفحہ نمبر ۲۱۔

معاذ و حشر کا بیان

پیشک زمین و آسمان اور جن و انس و ملک سب ایک دن فنا ہونے والے ہیں، صرف ایک اللہ تعالیٰ کے لیے ہمیشگی و بقا ہے۔^(۱) دنیا کے فنا ہونے سے پہلے چند نشانیاں ظاہر ہوں گی۔

(۱) تین نصف ہوں گے یعنی آدی زمین میں دھنس جائیں گے، ایک مشرق میں، دوسرا مغرب میں، تیسرا جزیرہ عرب میں۔^(۲)

(۲) علم اٹھ جائے گا یعنی علما اٹھالیے جائیں گے، یہ مطلب نہیں کہ علما تو باقی رہیں اور ان کے دلوں سے علم محو کر دیا جائے۔^(۳)

(۳) جہل کی کثرت ہوگی۔^(۴)

① ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ۖ وَيَسْأَلُ وَجْهَ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ۖ﴾ ب ۲۷، الرحمن: ۲۷، ۲۶۔

﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۚ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ ۚ لَنُحْكُمَنَّاهُ وَيَرْجِعُنَّ إِلَيْنَا﴾ ب ۲۰، القصص: ۸۸۔

فی ”روح المعانی“، ب ۲۰، تحت الآیہ: ۸۸، الجزء العشرون، ص ۴۵۱: (أخرج عنه ابن مردويه أنه قال: لما نزلت ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ﴾، قيل: يا رسول الله: فما بال الملائكة؟ فنزلت ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾، فبين في هذه الآية فناء الملائكة والثقلين من الجن والإنس وسائر عالم الله تعالى وبريته من الطير والوحوش والسباع والأنعام وكل ذي روح أنه هالك ميت).

② عن حذيفة بن أسيد الغفاري قال: اطلع النبي صلى الله عليه وسلم علينا ونحن نتذاكر، فقال: ((ما تذاكرون؟ قالوا: نذكر الساعة، قال: إنها لن تقوم حتى ترون قبلها عشر آيات، فذكر الدخان والدجال والدابة وطلوع الشمس من مغربها ونزول عيسى بن مريم عليه السلام وأجوج ومأجوج، وثلاثة خسوف: خسف بالمشرق وخسف بالمغرب وخسف بجزيرة العرب)). (”صحيح مسلم“، كتاب الفتن وأشراف الساعة، باب في الآيات التي... إلخ، الحديث: ۲۹۰۶، ص ۱۵۵۱).

③ عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: ((إن الله لا يقبض العلم انتزاعاً ينتزعه من العباد، ولكن يقبض العلم بقبض العلماء حتى إذا لم يبق عالم اتخذ الناس رؤوساً جهالاً، ففسلوا فأفتوا بغير علم فضلوا وأضلوا)). (”صحيح البخاري“، كتاب العلم، باب: كيف يقبض العلم، الحديث: ۱۰۰، ج ۱، ص ۵۴).

④ عن أنس رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: ((إن من أشراف الساعة أن يرفع العلم ويكثر الجهل)). (”صحيح البخاري“، كتاب النكاح، باب: يقل الرجال ويكثر النساء، الحديث: ۵۲۳۱، ج ۳، ص ۴۷۲، ملقطاً).

(۴) زنا کی زیادتی ہوگی^(۱) اور اس بے حیائی کے ساتھ زنا ہوگا، جیسے گدھے بھختی کھاتے ہیں، بڑے چھوٹے کسی کا

لحاظ پاس نہ ہوگا۔^(۲)

(۵) مرد کم ہوں گے اور عورتیں زیادہ، یہاں تک کہ ایک مرد کی سرپرستی میں پچاس عورتیں ہوں گی۔^(۳)

(۶) علاوہ اُس بڑے دجال کے اور تیس دجال ہوں گے، کہ وہ سب دعویٰ نبوت کریں گے، حالانکہ نبوت ختم ہو چکی۔^(۴)

جن میں بعض گزر چکے، جیسے مسلمانہ کذاب، طلحہ بن خویلد، اسود عسی، سجاح عورت کہ بعد کو اسلام لے آئی^(۵)،.....

① --- ((ويكثر الزنا)). "صحيح البخاري"، كتاب النكاح، باب: يقل الرجال ويكثر النساء، الحديث: ۵۲۳۱، ج ۳، ص ۴۷۲.

② --- ((يتهاجون فيها تهارج الحمر، فعليهم تقوم الساعة)). "صحيح مسلم"، كتاب الفتن، باب ذكر الدجال... الخ، الحديث: ۲۹۳۷، ص ۱۵۷.

في "شرح النووي على المسلم"، ج ۲، ص ۴۰۲، قوله: صلى الله عليه وسلم: "يتهاجون فيها تهارج الحمر" (أي: يهاجم الرجال النساء علانية بحضرة الناس كما يفعل الحمير، ولا يكثر ثون لذلك).

③ --- ((وتكثر النساء ويقل الرجال حتى يكون لخمسين امرأة القيم الواحد)).

"صحيح البخاري"، كتاب العلم، باب رفع العلم وظهور الجهل، الحديث: ۸۱، ج ۱، ص ۴۷.

④ --- عن ثوبان قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((... وإنه سيكون في أمي كذابون ثلاثون، كلهم يزعم أنه نبي، وأنا خاتم النبيين لا نبي بعدي)). "سنن أبي داود"، كتاب الفتن والملاحم، باب ذكر الفتن ودلائلها، الحديث: ۴۲۵۲، ج ۴، ص ۱۳۳. وفي رواية: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((إن الرسالة والنبوة قد انقطعت فلا رسول بعدي ولا نبي)).

"سنن الترمذي"، كتاب الرؤيا، باب ذهب النبوة وبقيت المبشرات، الحديث: ۲۲۷۹، ج ۴، ص ۱۲۱.

⑤ --- عن عمارة بن بلال الأسدي قال: (ارتد طليحة في حياة النبي صلى الله عليه وسلم وادعى النبوة) "كنز العمال"، كتاب القيامة، الحديث: ۳۹۵۷۶، ج ۱۴، ص ۲۳۴.

عن ابن الزبير قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((لا تقوم الساعة حتى يخرج ثلاثون كذاباً، منهم العنسي مسيلمة والمختار)). "المصنف" لابن أبي شيبة، كتاب الأمراء، الحديث: ۵۷، ج ۷، ص ۲۵۷.

"مسند أبي يعلى"، الحديث: ۶۷۸۶، ج ۶، ص ۴۵.

في "فتح الباري"، كتاب المناقب، ج ۶، ص ۵۱۵، تحت الحديث: ۳۶۰۹: (عن عبد الله بن الزبير فسمعية بعض الكلابيين المذكورين بلفظ: ((لا تقوم الساعة حتى يخرج ثلاثون كذاباً منهم مسيلمة والعنسي والمختار)) قلت: وقد ظهر مصداق ذلك في آخر زمن النبي صلى الله عليه وسلم، فخرج مسيلمة باليمامة، والأسود العنسي باليمن، ثم خرج في خلافة أبي بكر طليحة بن عويلد في بني أسد بن خزيمه، وسجاح التميمية في بني تميم، وقتل الأسود قبل أن يموت النبي صلى الله عليه وسلم، وقتل

غلام احمد قادیانی^(۱) وغیرہم۔ اور جو باقی ہیں، ضرور ہوں گے۔

(۷) مال کی کثرت ہوگی^(۲)، نہر فرات اپنے خزانے کھول دے گی کہ وہ سونے کے پہاڑ ہوں گے۔^(۳)

(۸) ملکِ عرب میں کھیتی اور باغ اور نہریں ہو جائیں گی۔^(۴)

(۹) دین پر قائم رہنا اتنا دشوار ہوگا جیسے مٹھی میں انگار لینا^(۵)، یہاں تک کہ آدمی قبرستان میں جا کر تمنا کرے گا کہ کاش!

میں اس قبر میں ہوتا۔^(۶)

(۱۰) وقت میں برکت نہ ہوگی، یہاں تک کہ سال مثل مبینہ کے اور مہینہ مثل ہفتہ کے اور ہفتہ مثل دن کے اور دن ایسا

ہو جائے گا جیسے کسی چیز کو آگ لگی اور جلد بھڑک کر ختم ہوگئی^(۷)، یعنی بہت جلد جلد وقت گزرے گا۔

مسلمة في خلافة أبي بكر، و تاب طليحة و مات على الإسلام على الصحيح في خلافة عمر، و نقل أن سجاح أيضاً ثابت، و أخبار هؤلاء مشهورة عند الأخباريين، ملقطاً

① غلام احمد قادیانی کے بارے میں اسی ”بہارِ شریعت“ کے صفحہ ۱۹۰ سے دیکھیں۔

② أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ((لا تقوم الساعة حتى يكثر الحال... إلخ)).

”صحيح مسلم“، كتاب الركاة، باب الترغيب في الصلوة... إلخ، الحديث: ۱۵۷، ص ۵۰۵.

③ عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ((لا تقوم الساعة حتى يحمر الفرات عن جبل من ذهب)).

”صحيح مسلم“، كتاب الفتن و أشراط الساعة، باب لا تقوم الساعة حتى... إلخ، الحديث: ۲۸۹۴، ص ۱۵۴۷.

④ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((لا تقوم الساعة حتى تعود أرض العرب مروجاً وأنهاراً)).

”المستدرک“، كتاب الفتن، الحديث: ۸۵۱۹، ج ۵، ص ۶۷۴.

⑤ عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((يأتي على الناس زمان الصابر فيهم على دينه كالقايض

على الجمر)). ”سنن الترمذی“، كتاب الفتن، الحديث: ۲۲۶۷، ج ۴، ص ۱۱۵.

⑥ عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ((لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل بقبر الرجل فيقول: يا ليتني

مكافئه)) وقال صلى الله عليه وسلم: ((والذي نفسي بيده لا تذهب الدنيا حتى يمر الرجل على القبر، فيتعرج عليه، ويقول:

يا ليتني كنت مكان صاحب هذا القبر)).

”صحيح مسلم“، كتاب الفتن و أشراط الساعة، الحديث: ۵۴-۵۳ (۱۵۷)، ص ۱۵۵۵.

⑦ عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((لا تقوم الساعة حتى يتفارب الزمان وتكون السنة

كالشهر والشهر كالجمعة وتكون الجمعة كاليوم ويكون اليوم كالساعة وتكون الساعة كالضربة بالنار)).

”سنن الترمذی“، كتاب الفتن، باب ما جاء في قصر الأمل، الحديث: ۲۳۳۹، ج ۴، ص ۱۴۹.

- (۱۱) زکوٰۃ دینا لوگوں پر گراں ہوگا کہ اس کو تاوان سمجھیں گے۔^(۱)
- (۱۲) علم دین پڑھیں گے، مگر دین کے لیے نہیں۔^(۲)
- (۱۳) مرد اپنی عورت کا مطیع ہوگا۔^(۳)
- (۱۴) ماں باپ کی نافرمانی کرے گا۔^(۴)
- (۱۵) اپنے احباب سے میل جول رکھے گا اور باپ سے جدائی۔^(۵)
- (۱۶) مسجد میں لوگ چلائیں گے۔^(۶)
- (۱۷) گانے باجے کی کثرت ہوگی۔^(۷)
- (۱۸) اُگلوں پر لوگ لعنت کریں گے، ان کو برا کہیں گے۔^(۸)
- (۱۹) درندے، جانور، آدمی سے کلام کریں گے، کوڑے کی ٹھنچی^(۹)، جوتے کا تسمہ کلام کرے گا، اُس کے بازار جانے کے بعد جو کچھ گھر میں ہوا بتائے گا، بلکہ خود انسان کی رائے اُسے خبر دے گی۔^(۱۰)

① --- عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((إذا اتخذ النفيء دولاً، والأمانة مغنماً، والزكاة مغرمًا)).

② --- ((وتعلم لغیر الدین)). "سنن الترمذی"، کتاب الفتن، باب ما جاء فی علامة... إلخ، الحدیث: ۲۲۱۸، ج ۴، ص ۹۰.

③ --- یعنی فرمانبردار ہوگا۔

((وأطاع الرجل امرأته)). "سنن الترمذی"، کتاب الفتن، باب ما جاء فی علامة... إلخ، الحدیث: ۲۲۱۸، ج ۴، ص ۹۰.

④ --- ((وعق أمه)). المرجع السابق.

⑤ --- ((وأدنى صديقه وأقصى أياه)). المرجع السابق.

⑥ --- ((وظهرت الأصوات في المساجد)). المرجع السابق.

⑦ --- ((وظهرت القينات والمعازف)). المرجع السابق.

⑧ --- ((ولعن آخر هذه الأمة أولها)). المرجع السابق.

⑨ --- چابک کا سرا۔

⑩ --- عن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((والذي نفسي بيده لا تقوم الساعة حتى تكلم السباع

الإنس، وحتى يكلم الرجل عذبة سوطه وشراك نعله وتعبيره فخذ بهما أحدث أهله بعده)).

"سنن الترمذی"، کتاب الفتن، باب ما جاء فی کلام السباع، الحدیث: ۲۱۸۸، ج ۴، ص ۷۶.

(۲۰) ذلیل لوگ جن کو شن کا کپڑا، پاؤں کی جوتیاں نصیب نہ تھیں، بڑے بڑے مخلوق میں فخر کریں گے۔^(۱)

(۲۱) دجال کا ظاہر ہونا کہ چالیس دن میں حرمین طہین کے سوا تمام روئے زمین کا گشت کرے گا۔^(۲) چالیس دن میں، پہلا دن سال بھر کے برابر ہوگا اور دوسرا دن مہینے بھر کے برابر اور تیسرا دن ہفتہ کے برابر اور باقی دن چوبیس چوبیس گھنٹے کے ہوں گے اور وہ بہت تیزی کے ساتھ سیر کرے گا، جیسے بادل جس کو ہوا اڑاتی ہو۔^(۳) اُس کا فتنہ بہت شدید ہوگا^(۴)، ایک باغ اور ایک آگ اُس کے ہمراہ ہوں گی، جن کا نام جنت و دوزخ رکھے گا، جہاں جائے گا یہ بھی جائیں گی، مگر وہ جو دیکھنے میں جنت معلوم ہوگی وہ حقیقتہً آگ ہوگی اور جو جہنم دکھائی دے گا، وہ آرام کی جگہ ہوگی^(۵) اور وہ خدائی کا دعویٰ کرے گا^(۶)، جو اُس پر ایمان لائے گا اُسے اپنی جنت میں ڈالے گا اور جو انکار کرے گا اُسے جہنم میں داخل کرے گا^(۷)، مردے جلانے^(۸) کا^(۹)۔

- ۱..... ((وَأَنْ تَرَى الْحَفَافَةَ الْعَرَاةَ الْعَالَةَ رِعَاءَ الشَّاءِ يَتَطَاوَلُونَ فِي الْبَنِيَانِ)). "صحیح مسلم"، کتاب الإیمان، الحدیث: ۸، ص ۲۱۔
- ۲..... ((فَلَا أَدْعُ قَرْيَةً إِلَّا هَبَطْتُهَا فِي أَرْبَعِينَ لَيْلَةً غَيْرَ مَكَّةَ وَطَيْفَةَ، فَهُمَا مُحَرَّمَتَانِ عَلَيَّ كُنَاهُمَا)).
- ۳..... "صحیح مسلم"، کتاب الفتن، باب قصة الحسانة، الحدیث: ۲۹۴۲، ص ۱۵۷۶۔
- ۳..... قلنا: يا رسول الله! وما ليته في الأرض؟ قال: ((أربعون يوماً، يوم كسنة، ويوم كشهر، ويوم كجمعة، وسائر أيامه كأيامكم)). قلنا: يا رسول الله! فذلك اليوم الذي كسنة، أنكفينا فيه صلاة يوم؟ قال: ((لا، اقدروا له قدره)). قلنا: يا رسول الله! وما إسرعه في الأرض؟ قال: ((كأنه يثبته استديرتة الريح)). "صحیح مسلم"، کتاب الفتن، باب في ذكر الدجال... إلخ، الحدیث: ۲۹۳۷، ص ۱۵۶۹۔
- ۴..... قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((لَنْ تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ مِنْذُ ذَرَأَ اللَّهِ ذُرِّيَةَ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَعْظَمَ مِنْ فِتْنَةِ الدَّجَالِ)). "سنن ابن ماجه"، أبواب الفتن، باب فتنة الدجال... إلخ، الحدیث: ۴۰۷۷، ج ۴، ص ۴۰۴۔
- ۵..... عن حذيفة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((معه جنة ونار، فَنَارُهُ جَنَّةٌ وَجَنَّتُهُ نَارٌ)). "صحیح مسلم"، کتاب الفتن، باب ذكر الدجال... إلخ، الحدیث: ۲۹۳۴، ص ۱۵۶۷۔
- ۶..... وفي رواية "المسند": ((ومعه نهران أنا أعلم بهما منه نهر يقول: الجنة ونهر يقول: النار، فمن أدخل الذي يسميه الجنة فهو النار ومن أدخل الذي يسميه النار فهو الجنة)). "المسند" للإمام أحمد بن حنبل، الحدیث: ۱۴۹۵۹، ج ۵، ص ۱۵۶-۱۵۷۔
- ۶..... ((فيقول للناس: أنا ربكم)) "المسند" للإمام أحمد بن حنبل، ج ۵، ص ۱۵۶، الحدیث: ۱۴۹۵۹۔
- ۷..... في "فيض القدير"، ج ۳، ص ۷۱۹: ((معه جنة ونار فنار جنة وجنته نار أي: من أدخله الدجال ناره بتكذيبه إياه تكون تلك النار سبباً لدخوله الجنة في الآخرة ومن أدخله جنته بتصديقه إياه تكون تلك الجنة سبباً لدخوله النار في الآخرة)).
- ۸..... زمره کرے۔

۹..... عن سمرة بن جندب أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول: ((إن الدجال خارج وهو أعور عين الشمال عليها ظفرة غليظة، وإنه يرى الأكمه والأبرص ويحى الموتى... إلخ)). "المسند" للإمام أحمد بن حنبل، ج ۷، ص ۲۶۰، الحدیث: ۲۰۱۷۱۔

زمین کو حکم دے گا وہ ہزے اُگائے گی، آسمان سے پانی برسائے گا اور اُن لوگوں کے جانور لمبے چوڑے خوب تیار اور دودھ والے ہو جائیں گے اور ویرانے میں جائے گا تو وہاں کے دینے شہد کی مکھیوں کی طرح ذل کے ذل⁽¹⁾ اس کے ہمراہ ہو جائیں گے۔⁽²⁾ اسی قسم کے بہت سے شعبہ⁽³⁾ دکھائے گا اور حقیقت میں یہ سب جادو کے کرشمے ہوں گے اور شیاطین کے تماشے، جن کو واقعیت سے کچھ تعلق نہیں، اسی لیے اُس کے وہاں سے جاتے ہی لوگوں کے پاس کچھ نہ رہے گا۔ حرمین شریفین میں جب جانا چاہے گا ملائکہ اس کا منہ پھیر دیں گے۔ البتہ مدینہ طیبہ میں تین زلزلے آئیں گے کہ وہاں جو لوگ بظاہر مسلمان بنے ہوں گے اور دل میں کافر ہوں گے اور وہ جو عظیم الہی میں وصال پر ایمان لا کر کافر ہونے والے ہیں، اُن زلزلوں کے خوف سے شہر سے باہر بھاگیں گے اور اُس کے فتنہ میں مبتلا ہوں گے۔⁽⁴⁾

وصال کے ساتھ یہودی فوجیں ہوں گی⁽⁵⁾، اُس کی پیشانی پر لکھا ہوگا: ”ک، ف، ر“ یعنی کافر، جس کو ہر مسلمان پڑھے گا⁽⁶⁾ اور کافر کو نظر نہ آئے گا۔⁽⁷⁾

1..... ڈیمر کے ڈیمر، جتنے کے جتنے۔

2..... ((قبامر السماء أن تمطر فتعطر ويأمر الأرض أن تثبت فتنبت فتروح عليهم سارحتهم كما طول ما كانت دُري وامتده خواصر وأدّره ضروعا، قال: ثم يأتي الخربة فيقول لها: أخرجي كنوزك فينصرف منها فتبعه كيما سيب النحل)).

”سنن الترمذی“، کتاب الفتن، باب ما جاء في فتنۃ الدجال، الحدیث: ۲۲۴۷، ج ۴، ص ۱۰۴۔

3..... نظربندی کے کھیل۔

4..... قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((ليس من بلد إلا سيطره الدجال، إلا مكة والمدينة، وليس نقب من أنقابها إلا عليه الملائكة صافين تحرسها، فينزل بالسبحه، فترحف المدينة ثلاث رجفات، يخرج إليه منها كل كافر و منافق)).

”صحیح مسلم“، باب قصة الحسامية، الحدیث: ۲۹۴۳، ص ۱۵۷۷-۱۵۷۸۔

5..... ((الدجال معه سبعون ألف يهودي)). ”سنن ابن ماجه“، أبواب الفتن، باب فتنۃ الدجال، الحدیث: ۴۰۷۷، ج ۴، ص ۴۰۶۔

6..... عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((الدجال ممسوح العين، مكتوب بين عينيه كافر، ثم تهجاها ك ف ر، يقرأه كل مسلم)). ”صحیح مسلم“، کتاب الفتن، باب ذكر الدجال، الحدیث: ۲۹۳۳، ص ۱۵۶۷۔

7..... في ”فتح الباري“، کتاب الفتن، باب ذكر الدجال، تحت الحدیث ۷۱۳۱، ج ۱۳، ص ۸۶: قوله: ”مكتوب بين عينيه كافر“: (فهذا يراه المؤمن بغير بصره وإن كان لا يعرف الكتابة، ولا يراه الكافر ولو كان يعرف الكتابة كما يرى المؤمن الأدلة بعين بصيرته ولا يراها الكافر فيخلق الله للمؤمن الإدراك دون تعلم).

وفي ”شرح مسلم“ للنووي، کتاب الفتن وأشراط الساعة، ج ۲، ص ۴۰۰: (يظهر الله تعالى لكل مسلم كاتب وغير

كاتب ويعفياها عن أراد شقاوته وفتنته).

جب وہ ساری دنیا میں بکھر بکھر کر ملکِ شام کو جائے گا، اُس وقت حضرت مسیح علیہ السلام (1) آسمان سے جامع مسجد دمشق کے شرقی مینارہ پر نازل فرمائیں گے (2)، صبح کا وقت ہوگا، نماز فجر کے لیے اقامت ہو چکی ہوگی، حضرت امام مہدی کو کہ اُس جماعت میں موجود ہوں گے امامت کا حکم دیں گے، حضرت امام مہدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نماز پڑھائیں گے، وہ لعین و جال حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی سانس کی خوشبو سے پھٹنا شروع ہوگا، جیسے پانی میں نمک گھلتا ہے اور اُن کی سانس کی خوشبو حدِ بصر (3) تک پہنچے گی، وہ بھاگے گا، یہ تعاقب فرمائیں گے اور اُس کی پیٹھ میں نیزہ ماریں گے، اُس سے وہ جہنم واصل ہوگا۔ (4)

(۲۲) حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا آسمان سے نازل فرمانا:

اس کی مختصر کیفیت اور پر معلوم ہو چکی، آپ کے زمانہ میں مال کی کثرت ہوگی، یہاں تک کہ اگر کوئی شخص دوسرے کو مال دے گا تو وہ قبول نہ کرے گا (5)، نیز اُس زمانہ میں عداوت و بغض و حسد آپس میں بالکل نہ ہوگا۔ (6) عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام

1..... حضرت عیسیٰ علیہ السلام۔

2..... ((إذ بعث الله المسيح ابن مريم، فينزل عند المنارة البيضاء شرقي دمشق)). "صحيح مسلم"، كتاب الفتن، باب ذكر الدجال، الحديث: ۲۹۳۷، ص ۱۵۶۹.

3..... نظری اعتبار۔

4..... قالت أم شريك بنت أبي العكر: يا رسول الله فإين العرب يومئذ؟ قال: ((هم يومئذ قليل، وجلهم بيت المقدس، وإمامهم رجل صالح، فبينما إمامهم قد تقدم يصلي بهم المصبح، إذ نزل عليهم عيسى ابن مريم عليه السلام، فرجع ذلك الإمام ينكص، يمضي القهقري ليتقدم عيسى يصلي بالناس، فيضع عيسى عليه السلام يده بين كتفيه ثم يقول له: تقدم فصل، فإنها لك أقيمت فيصلي بهم إمامهم فإذا انصرف قال عيسى عليه السلام: افتحوا الباب، فيفتح ووراءه الدجال معه سبعون ألف يهودي كلهم ذو سيف محلي وساج فإذا نظر إليه الدجال ذاب كما يذوب الملح في الماء، وينطلق هارياً ويقول عيسى عليه السلام: إن لي فيك ضربة لن تسبقني بها فدركه عند باب البلد الشرقي فيقتله)).

"سنن ابن ماجه"، أبواب الفتن، باب فتنة الدجال وخروج عيسى... إلخ، الحديث: ۴۰۷۷، ج ۴، ص ۴۰۶. وفي رواية: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((ولا يجد ريح نفسه يعني أحداً إلا مات، وريح نفسه منتهى بصره، قال: فيطلبه حتى يدركه بباب لد فيقتله)). "سنن الترمذي"، كتاب الفتن، باب ما جاء في فتنة الدجال، الحديث: ۲۲۴۰، ج ۴، ص ۱۰۴، في "منح الروض الأزهر"، ص ۱۱۲.

5..... ((ويبيض المال حتى لا يقبله أحد)). "صحيح البخاري"، كتاب أحاديث الأنبياء، باب نزول عيسى ابن مريم عليهما السلام، الحديث: ۳۴۴۸، ج ۲، ص ۴۵۹.

6..... ((ولتذهبن الشحناء والتباغض والتحاسد وليدعنوا إلى المال فلا يقبله أحد)).

"صحيح مسلم"، كتاب الإيمان، باب نزول عيسى ابن مريم... إلخ، الحديث: ۲۴۳، ص ۹۲.

صلیب (۱) توڑیں گے اور خنزیر کو قتل کریں گے (۲)، تمام اہل کتاب جو قتل سے بچیں گے سب اُن پر ایمان لائیں گے۔ تمام جہان میں دین ایک دین اسلام ہوگا اور مذہب ایک مذہب اہل سنت۔ (۳)

بچے سانپ سے کھیلیں گے اور شیر اور بکری ایک ساتھ چریں گے (۴)، چالیس برس تک اقامت فرمائیں گے، نکاح کریں گے، اولاد بھی ہوگی، بعد وفات روضہ انور میں دفن ہونگے۔ (۵)

① عیسائیوں کا مقدس نشان۔ ("فیروز اللغات"، ص ۹۱۶)۔

② قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ((والذي نفسي بيده ليو شكن أن ينزل فيكم ابن مريم حكماً عدلاً فيكسر الصليب ويقتل الخنزير)). "صحيح البخاري"، كتاب احاديث الانبياء، باب نزول عيسى ابن مريم عليهما السلام، الحديث: ۳۴۴۸، ج ۲، ص ۴۵۹۔

③ ((فيقاتل الناس على الإسلام فيدق الصليب ويقتل الخنزير ويضع الحزبة ويهلك الله في زمانه الملل كلها إلا الإسلام)). "سنن أبي داود"، كتاب الملاحم، باب [ذكر] خروج الدجال، الحديث: ۴۳۲۴، ج ۴، ص ۱۵۸۔

في "تفسير الطبري"، پ ۶، النساء، ج ۴، ص ۳۵۶-۳۵۷، تحت الآية ۱۵۹: ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾ يعني: عيسى (قَبْلَ مَوْتِهِ) يعني: قبل موت عيسى، يوجه ذلك إلى أن جميعهم يصلقون به إذا نزل لقتل الدجال، فتصير الملل كلها واحدة، وهي ملة الإسلام الحنيفية، دين إبراهيم صلى الله عليه وسلم).

عن أبي مالك في قوله: ﴿إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ﴾ قال: ذلك عند نزول عيسى ابن مريم، لا يبقى أحد من أهل الكتاب إلا ليؤمنن به).

④ ((وتنزع حمة كل ذات حمة حتى يدخل الوليد يده في الحية فلا تضربه، وتفر الوليدة الأسد فلا يضرها، ويكون الذهب في الغنم كأنه كلبها)). "سنن ابن ماجه"، أبواب الفتن، باب فتنة الدجال... إلخ، الحديث: ۴۰۷۷، ج ۴، ص ۴۰۷۔

وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ... وتقع الأمانة على أهل الأرض حتى ترعى الأسود مع الإبل والتمور مع البقر والذئاب مع الغنم ويلعب الصبيان مع الحيات لا تضربهم، فيمكث أربعين سنة ثم يتوفى ويصلي عليه المسلمون)). "المستدرک" للحاكم، باب هبوط عيسى عليه السلام، الحديث: ۴۲۱۹، ج ۳، ص ۴۹۰۔

⑤ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((ينزل عيسى ابن مريم إلى الأرض، فيتزوج، ويولد له، ويمكث خمساً وأربعين سنة، ثم يموت، فيدفن معي في قبري)). "مشكاة"، كتاب الفتن، باب نزول عيسى عليه السلام، الحديث: ۵۵۰۸، ج ۲، ص ۳۰۶۔

وفي "مرقاة المفاتيح"، تحت الحديث: ۵۵۰۸، ج ۹، ص ۴۴۲: (وهذا بظاھرہ يخالف قول من قال: إن عيسى رفع به إلى السماء وعمره ثلاث وثلاثون، ويمكث في الأرض بعد نزوله سبع سنين، فيكون مجموع العدد أربعين لكن حديث مكه سبعة رواه مسلم، فيتعين الجمع بما ذكر، أو ترجيح ما في الصحيح، ولعل عدد الخمس ساقط من الاعتبار لإلغاء الكسر.

(۲۳) حضرت امام مہدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ظاہر ہونا:

اس کا اجمالی واقعہ یہ ہے کہ دنیا میں جب سب جگہ کفر کا تسلط ہوگا اُس وقت تمام ابدال^(۱) بلکہ تمام اولیا سب جگہ سے ہٹ کر حرمین شریفین کو ہجرت کر جائیں گے، صرف وہیں اسلام ہوگا اور ساری زمین کفرستان ہو جائے گی۔ رمضان شریف کا مہینہ ہوگا، ابدال طواف کعبہ میں مصروف ہوں گے اور حضرت امام مہدی بھی وہاں ہوں گے، اولیاء انھیں پہچانیں گے، اُن سے درخواست بیعت کریں گے، وہ انکار کریں گے۔

دفعۃً غیب سے ایک آواز آئے گی:

هَذَا خَلِيفَةُ اللَّهِ الْمَهْدِيِّ فَاسْمَعُوا لَهُ وَأَطِيعُوا.

”یہ اللہ (عزوجل) کا خلیفہ مہدی ہے، اس کی بات سُنو اور اس کا حکم مانو۔“

تمام لوگ اُن کے دست مبارک پر بیعت کریں گے۔ وہاں سے سب کو اپنے ہمراہ لے کر ملک شام کو تشریف لے جائیں گے۔^(۲)

بعد قتل و جال حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو حکم الہی ہوگا کہ مسلمانوں کو کوہ طور پر لے جاؤ، اس لیے کہ کچھ ایسے لوگ ظاہر کیے جائیں گے، جن سے لڑنے کی کسی کو طاقت نہیں۔

(۲۴) یاجوج و ماجوج کا خروج^(۳):

مسلمانوں کے کوہ طور پر جانے کے بعد یاجوج و ماجوج ظاہر ہوں گے، یہ اس قدر کثیر ہوں گے کہ ان کی پہلی جماعت بُحَیْرَةُ طَبْرِیَّة پر (جس کا طول دس میل ہوگا^(۴)) جب گزرے گی، اُس کا پانی پی کر اس طرح سکھا دے گی کہ دوسری جماعت بعد والی جب آئے گی تو کہے گی: کہ یہاں کبھی پانی تھا!۔

①..... فی ”مرقاۃ المفاتیح“: (قال الجوہری: الأبدال قوم من الصالحین لا تخلو الدنیا منهم، إذا مات واحد أبدل اللہ مکانہ باخر... وفي ”القاموس“: الأبدال قوم بهم یقیم اللہ عزوجل الأرض وهم سبعون، أربعون بالشام وثلاثون فی غیرہا).

(”مرقاۃ المفاتیح“، ج ۹، ص ۳۵۳).

②..... لم نعر علیہ.

③..... ﴿وَإِنَّمَا أَفْتَحْتُ بِهَا مَا جُوزَ وَمَا جُوزَ وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ﴾ پ ۱۷، الانبیاء: ۹۶.

④..... بُحَیْرَةُ طَبْرِیَّة: فی ”المرقاة“، ح ۹، ص ۳۸۸: (بحیرۃ تصغیر بحرۃ، وہی ماء مجتمع بالشام طولہ عشرۃ أمیال، وطبریۃ بفتحین اسم موضع، وقال شارح: ہی قصبۃ الأردن بالشام).

پھر دنیا میں فساد و قتل و غارت سے جب فرصت پائیں گے تو کہیں گے کہ زمین والوں کو تو قتل کر لیا، آؤ اب آسمان والوں کو قتل کریں، یہ کہہ کر اپنے تیر آسمان کی طرف پھینکیں گے، خدا کی قدرت کہ اُن کے تیر اوپر سے خون آلودہ گریں گے۔ یہ اپنی انہیں حرکتوں میں مشغول ہوں گے اور وہاں پہاڑ پر حضرت عیسیٰ علیہ السلام مع اپنے ساتھیوں کے محصور ہوں گے، یہاں تک کہ اُن کے نزدیک گائے کے سر کی وہ وقت ہوگی جو آج تمہارے نزدیک تنوٰ اشرفیوں کی نہیں، اُس وقت حضرت عیسیٰ علیہ السلام مع اپنے ہمراہیوں کے دُعا فرمائیں گے، اللہ تعالیٰ اُن کی گردنوں میں ایک قسم کے کیڑے پیدا کر دے گا کہ ایک دم میں وہ سب کے سب مرجائیں گے، اُن کے مرنے کے بعد حضرت عیسیٰ علیہ السلام پہاڑ سے اتریں گے، دیکھیں گے کہ تمام زمین اُن کی لاشوں اور بدو سے بھری پڑی ہے، ایک بالشت بھی زمین خالی نہیں۔

اُس وقت حضرت عیسیٰ علیہ السلام مع ہمراہیوں کے پھر دُعا کریں گے، اللہ تعالیٰ ایک قسم کے پرند بھیجے گا کہ وہ انکی لاشوں کو جہاں اللہ (عزوجل) چاہے گا پھینک آئیں گے اور اُن کے تیر و کمان و ترکش (1) کو مسلمان ساٹ برس تک جلائیں گے، پھر اُس کے بعد بارش ہوگی کہ زمین کو، ہوار کر چھوڑے گی اور زمین کو حکم ہوگا کہ اپنے پھلوں کو اُگا اور اپنی برکتیں اُگل دے اور آسمان کو حکم ہوگا کہ اپنی برکتیں اُنڈیل دے تو یہ حالت ہوگی کہ ایک اُتار کو ایک جماعت کھائے گی اور اُس کے چھلکے کے سایہ میں دُش آدمی بیٹھیں گے اور دودھ میں یہ برکت ہوگی کہ ایک اونٹنی کا دودھ، جماعت کو کافی ہوگا اور ایک گائے کا دودھ، قبیلہ بھر کو اور ایک بکری کا، خاندان بھر کو کفایت کرے گا۔ (2)

1۔۔۔ تیروان، تیر رکھنے کا خانہ۔

2۔۔۔۔۔ قال: ((فَلَيْسَ كَذَلِكَ مَا شَاءَ اللَّهُ، قال: ثُمَّ يُوْحِي اللَّهُ إِلَيْهِ أَنْ حَرِّزَ عِبَادِي إِلَى الطُّورِ فَإِنِّي قَدْ أَنْزَلْتُ عِبَادًا لِي لَا يَدَانِ لِأَحَدٍ بِقَتَالِهِمْ، قال: وَيُعِثُّ اللَّهُ بِأَجُوجَ وَمَاجُوجَ وَهُمْ كَمَا قَالَ اللَّهُ: ﴿وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ﴾، قال: وَيَمْرَأُ لَهُمْ بِحِيرَةُ الطُّبْرِيةِ فَيُشْرَبُ مَا فِيهَا، ثُمَّ يَمْرِبُهَا آخِرُهُمْ فَيَقُولُونَ: لَقَدْ كَانَ يَهْدِي مَرَّةً مَاءً، ثُمَّ يَسِيرُونَ حَتَّى يَتَهَوَّأُوا إِلَى جَبَلٍ بَيْتِ الْحَقْدِسِ، فَيَقُولُونَ: لَقَدْ قَتَلْنَا مَنْ فِي الْأَرْضِ فَهَلُمْ فَلْنَقْتُلْ مَنْ فِي السَّمَاءِ، فَيَرْمُونَ بُشَابَهُمْ إِلَى السَّمَاءِ، فَيَرُدُّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ نُشَابَهُمْ مَحْمَرًا دُمًا، وَيَحْاصِرُ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ وَأَصْحَابَهُ حَتَّى يَكُونَ رَأْسُ الثَّوْرِ يَوْمَئِذٍ خَيْرًا لَهُمْ مِنْ مِائَةِ دِينَارٍ لِأَحَدٍ كَمِ الْيَوْمِ، قال: فَيَرْغَبُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ إِلَى اللَّهِ وَأَصْحَابَهُ، قال: فَيُرْسِلُ اللَّهُ عَلَيْهِمُ النَّعْفَ فِي رِقَابِهِمْ فَيَصْبَحُونَ فَرَسِي مَوْتِي كَمَوْتِ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ، قال: وَيَهْبِطُ عِيسَى وَأَصْحَابُهُ فَلَا يَحُدُّ مَوْضِعَ شَبِيرٍ إِلَّا وَقَدْ مَلَأَتْهُ زَهْمَنُهُمْ وَنَشَبُهُمْ، قال: فَيَرْغَبُ عِيسَى إِلَى اللَّهِ وَأَصْحَابَهُ، قال: فَيُرْسِلُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ طَيْرًا كَأَعْنَاقِ الْبَعِثِ، فَتَحْمِلُهُمْ فَتَطْرَحُهُمْ بِالْمَهْبِلِ وَيَسْتَوْدِقُ الْمُسْلِمُونَ مِنْ قَسِيهِمْ وَنَشَابَهُمْ وَجَعَابَهُمْ سَبْعَ سِنِينَ، قال: وَيُرْسِلُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مَطَرًا لَا يَكُنْ مِنْهُ بَيْتٌ وَبَرٌّ وَلَا مَدْرَأٌ، قال: فَيَغْسِلُ الْأَرْضُ فَيَتْرَكُهَا كَالزَّلْفَةِ، قال: ثُمَّ يَقَالُ لِلْأَرْضِ: أَخْرِجِي ثَمَرَتَكَ وَرَدِّي بَرَكَتَكَ، فَيَوْمَئِذٍ تَأْكُلُ الْعَصَابَةُ مِنَ الرَّمَانَةِ وَيَسْتَظِلُّونَ بِقَعْفِهَا وَيَبَارِكُ فِي الرُّسُلِ حَتَّى أَنْ الْفَنَامِ مِنَ النَّاسِ

(۲۵) دُھواں ظاہر ہوگا: جس سے زمین سے آسمان تک اندھیرا ہو جائے گا۔^(۱)

(۲۶) دَابَّةُ الْأَرْضِ کا نکلنا^(۲): یہ ایک جانور ہے، اس کے ہاتھ میں عصائے موسیٰ اور انگشتی سلیمان علیہما السلام

ہوگی، عصا سے ہر مسلمان کی پیشانی پر ایک نشان نورانی بنائے گا اور انگشتی سے ہر کافر کی پیشانی پر ایک سخت سیاہ دھبہ، اُس وقت تمام مسلم و کافر علانیہ ظاہر ہوں گے۔^(۳) یہ علامت کبھی نہ بدلے گی، جو کافر ہے ہرگز ایمان نہ لائے گا اور جو مسلمان ہے ہمیشہ ایمان پر قائم رہے گا^(۴)۔

(۲۷) آفتاب کا مغرب سے طلوع ہونا: اس نشانی کے ظاہر ہوتے ہی توبہ کا دروازہ بند ہو جائے گا، اُس وقت کا

اسلام معتبر نہیں۔^(۵)

ليكتفون باللقحة من الإبل، وأن القبيلة ليكتفون باللقحة من البقر، وإن الفخذ ليكتفون باللقحة من الغنم).

”سنن الترمذی“، کتاب الفتن، باب ما جاء في فتنة الدجال، الحديث: ۲۲۴۷، ج ۴، ص ۱۰۵-۱۰۶.

① ﴿قَالَ رَبُّنَا الَّذِي أَلْهَمَ الْإِنْسَانَ مَا كَانَ عَرَفَ﴾، الحديث: ۲۵، الدعاء: ۱۰-۱۱.

في ”تفسير الطبري“، ج ۱۱، ص ۲۲۷، تحت هذه الآية: عن ربيع بن حراش، قال: سمعت حذيفة بن اليمان يقول: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((أَوَّلُ آيَاتِ الدَّجَالِ، وَنَزُولُ عِيسَى بْنِ مَرْيَمَ، وَنَارُ تَخْرُجُ مِنْ قَعْرِ عَدْنٍ أَبِينِ تَسُوقُ النَّاسَ إِلَى الْمَحْشَرِ يُقِيلُ مَعَهُمْ إِذَا قَالُوا، وَالدَّخَانُ، قَالَ حَذِيفَةُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! وَمَا الدَّخَانُ؟ فَتَلَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آيَةَ: ﴿يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُحَانٍ مُبِينٍ ۚ يَتَّبِعُهُ النَّاسُ أَكْثَرُ أَغْطَابٍ أَلِيمٍ﴾، يسأل ما بين المشرق والمغرب يمكث أربعين يوماً وليلة، أما المؤمن فيصبيه مه كهفة الزكام، وأما الكافر فيكون بمنزلة السكران يخرج من منخريه وأذنيه ودبره)). ج ۱۱، ص ۲۲۷، الحديث: ۳۱، ۶۱.

② ﴿وَإِذَا نَفَخَ الْفُوقُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ﴾، ج ۲، ص ۸۲.

③ عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ((تخرج الدابة ومعها حاتم سليمان بن داود، وعصا موسى بن عمران عليهما السلام، فتحملو وجه المؤمن بالعصا وتحطم أنف الكافر بالخاتم حتى أن أهل الجواء ليختمعون، فيقول هذا: يا مؤمن، ويقول هذا: يا كافر)). ”سنن ابن ماجه“، أبواب الفتن، باب دابة الأرض، الحديث: ۴۰۶۶، ج ۴، ص ۳۹۳-۳۹۴.

④ لم نعثر عليه.

⑤ عن صفوان بن عسال قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((إِنَّ مِنْ قَبْلِ مَغْرِبِ الشَّمْسِ بَاباً مَفْتُوحاً، عَرْضُهُ سَبْعُونَ سَنَةً، فَلَا يَرَالُ ذَلِكَ الْبَابَ مَفْتُوحاً لِلتَّوْبَةِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ مِنْ نَحْوِهِ، فَإِذَا ظَلَعَتْ مِنْ نَحْوِهِ لَمْ يَنْفَعْ نَفْساً إِيمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا عَمَلًا)).

(”سنن ابن ماجه“، أبواب الفتن، باب طلوع الشمس من مغربها، الحديث: ۴۰۷۰، ج ۴، ص ۳۹۶).

(۲۸) وفاتِ سیدنا عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ایک زمانہ کے بعد جب قیامِ قیامت (۱) کو صرف چالیس برس رہ جائیں گے (۲)، ایک خوشبودار ٹھنڈی ہوا چلے گی، جو لوگوں کی بغلوں کے نیچے سے گزرے گی، جس کا اثر یہ ہوگا کہ مسلمان کی روح قبض ہو جائے گی اور کافر ہی کافر رہ جائیں گے اور انھیں پر قیامت قائم ہوگی۔ (۳)

یہ چند نشانیاں بیان کی گئیں، ان میں بعض واقع ہو چکیں اور کچھ باقی ہیں، جب نشانیاں پوری ہو لیں گی اور مسلمانوں کی بغلوں کے نیچے سے وہ خوشبودار ہوا گزرے گی جس سے تمام مسلمانوں کی وفات ہو جائے گی، اس کے بعد پھر چالیس برس کا زمانہ ایسا گزرے گا کہ اس میں کسی کے اولاد نہ ہوگی، یعنی چالیس برس سے کم عمر کا کوئی نہ رہے گا اور دنیا میں کافر ہی کافر ہوں گے (۴)، اللہ کہنے والا کوئی نہ ہوگا (۵)، کوئی اپنی دیوار لیتا (۶) ہوگا، کوئی کھانا کھاتا ہوگا، غرض لوگ اپنے اپنے کاموں میں مشغول ہوں گے (۷)

① قیامت کے قائم ہونے۔

② لم نعتز علیہ۔

③ ((فبينما هم كذلك إذ بعث الله ريحا طيبة، ففأخذهم تحت آباطهم، فتقبض روح كل مؤمن وكل مسلم، ويبقى شرار الناس، يتناهجون فيها تنهارج النحر، فلعنهم تقوم الساعة)). "صحيح مسلم"، كتاب الفتن وأشرط الساعة، باب ذكر الدجال، الحديث: ۷۳۷۳، ص ۱۵۷۰.

④ لم نعتز علیہ۔

⑤ عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ((لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الأرض: الله الله)).

"صحيح مسلم"، كتاب الإيمان، باب ذهاب الإيمان آخر الزمان، الحديث: ۲۳۴، ص ۸۸.

ففي "المروقة"، ج ۹، ص ۴۵۰، تحت الحديث: (معناه: لا تقوم الساعة حتى لا يبقى في الأرض مسلم يحذر الناس من الله، وقيل: أي: لا يذكر الله فلا يبقى حكمة في بقاء الناس).

⑥ پلستر کرتا۔

⑦ عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ((لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها، فإذا طلعت فرأها الناس آمنوا أجمعون فذلك حين ﴿لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْتَانًا﴾ الآية، ولتقوم الساعة وقد نشر الرجلان ثوبهما بينهما فلا يتبايعانه ولا يطويانه، ولتقوم الساعة وقد انصرف الرجل بلبن لقحته فلا يطعمه، ولتقوم الساعة وهو يلبط حوضه فلا يسقي فيه، ولتقوم الساعة وقد رفع أحدكم أكلته إلى فيه فلا يطعمها)).

("صحيح البخاري"، كتاب الرقاق، الحديث: ۶۵۰۶، ج ۴، ص ۲۴۹).

کہ دفعۃً^(۱) حضرت اسرافیل علیہ السلام کو صور پھونکنے کا حکم ہوگا، شروع شروع اس کی آواز بہت باریک ہوگی اور رفتہ رفتہ بہت بلند ہو جائے گی، لوگ کان لگا کر اس کی آواز سنیں گے اور بے ہوش ہو کر گر پڑیں گے اور مرجائیں گے، آسمان، زمین، پہاڑ، یہاں تک کہ صور اور اسرافیل اور تمام ملائکہ فنا ہو جائیں گے، اُس وقت سوا اُس واحد حقیقی کے کوئی نہ ہوگا، وہ فرمائے گا:

﴿لَعَنَ الْمَلِكُ الْيَوْمَ^(۲)﴾

آج کس کی بادشاہت ہے...؟ کہاں ہیں بجا رہیں...؟ کہاں ہیں منکبرین...؟ مگر ہے کون جو جواب دے، پھر خود ہی فرمائے گا:

﴿لِلّٰهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ^(۳)﴾

”صرف اللہ واحد قہار کی سلطنت ہے۔“

پھر جب اللہ تعالیٰ چاہے گا، اسرافیل کو زندہ فرمائے گا اور صور کو پیدا کر کے دوبارہ پھونکنے کا حکم دے گا، صور پھونکتے ہی تمام اولین و آخرین، ملائکہ و انس و جن و حیوانات موجود ہو جائیں گے۔^(۴) سب سے پہلے حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قبر مبارک

①..... اچانک۔

②..... پ ۲۴، المؤمن: ۱۶

③..... پ ۲۴، المؤمن: ۱۶۔

④..... عن ابن عباس في صفة القيامة، فذكر فيه صفة الصور وعظمه وعظم اسرافيل ثم قال: فاذا بلغ الوقت الذي يريد الله امر اسرافيل، فينفخ في الصور النفخة الاولى، فتهبط النفخة من الصور إلى السموات فيصعق سكان السموات بحذاقيرها، وسكان البحر بحذاقيرها، ثم تهبط النفخة إلى الأرض، فيصعق سكان الأرض بحذاقيرها، وجميع عالم الله وبرئته فيهن من الجن والانس والهوام والأتعام، قال: وفي الصور من الكوى بعدد من ينفق الموت من جميع الخلائق، فاذا صعقوا جميعاً، يقول الله عز وجل: يا اسرافيل من بقي؟ فيقول: بقي اسرافيل عبدك الضعيف، فيقول: مت يا اسرافيل فيموت، ثم يقول الحبار تعالي: ﴿لَعَنَ الْمَلِكُ الْيَوْمَ﴾، فلا هميس ولا حميس ولا ناطق يتكلم، ولا معجب يفهم، وقد مات حملة العرش واسرافيل وملك الموت وكل مخلوق، فيرد الحبار على نفسه: ﴿يَلْبِسُوا وَاٰحِدًا الْقَهَّارِ﴾ ۝ الْيَوْمَ تُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ ۚ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ۝ [المؤمن: ۱۶-۱۷]، وذلك حين تمت كلمة ربك صدقاً وعدلاً لا مبدل لكلماته: ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾، فينم كلمته بإتفاذ قضائه على أهل أرضه وسمائه لقوله تعالى: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ ۚ لَنَا الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ [القصاص: ۸۸]، فلما اسرافيل، فيموت ثم يحيى في طرفة عين، وأما حملة العرش فيحيون في أسرع من طرفة عين، فيأمر الله

سے یوں برآمد ہو گئے کہ دہنے ہاتھ میں صدیق اکبر کا ہاتھ، بائیں ہاتھ میں فاروق اعظم کا ہاتھ رضی اللہ تعالیٰ عنہما^(۱)، پھر مکہ معظمہ و مدینہ طیبہ کے مقابر میں جتنے مسلمان دفن ہیں، سب کو اپنے ہمراہ لے کر میدان حشر میں تشریف لے جائیں گے۔^(۲)

قیامت بیشک قائم ہوگی، اس کا انکار کرنے والا کافر ہے۔^(۳)

تعالیٰ إسرائیل بعد النفخة الأولى بأربعين وكذلك هو في التوراة بين النفختين أربعون، لا يدرى ما هو، فإذا انقضت الأربعون نظر الله إلى أهل السموات وإلى أهل الأرضين، فيقول: وعزتي لأعيدنكم كما بدأنكم ولا حيننكم كما أمتكم، ثم يأمر إسرائيل فينفخ النفخة الثانية، وقد جمعت الأرواح كلها في الصور، فإذا نفخ عرج كل روح من كوة معلومة من كوى الصور، فإذا الأرواح تهوش بين السماء والأرض لها دوي كدوي النحل، فينادي إسرائيل: يا أيها الجلود المتمزقة! ويا أيها الأعضاء المتشعبة! ويا أيها العظام البالية! ويا أيها الأجساد المنفرقة! ويا أيها الأشعار المتسرطة! فوموا إلى موقف الحساب والعرض الأكبر فيدخل كل روح في جسده قال: ويمطر الله طيشا من تحت العرش على جميع الموتى، فيحيون كما تحيى الأرض الميتة بماء السماء، فيبعث الله الأجساد التي كانت في الدنيا من حيث كانت بعضها في بطون السباع، وبعضها من حواصل الطير وبنان البحور وبطون الأرض وظهورها، فيدخل كل روح في جسده، فإذا هم قيام ينظرون، فيبعث الله نارا من المشارق، فتحشر الناس إلى المغارب إلى أرض تسمى الساهرة من وراء بيت المقدس أرض ظاهرة لم يعمل عليها سيئة ولا خطيئة فذلك قوله: ﴿فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ ۖ فَإِذَا هُمْ بِالسَّاهِرَةِ ۝﴾، وقوله: ﴿يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ۝﴾، ﴿وَحْشَرْنَاهُمْ فَلَمْ نَعْدِرْهُمْ وَمِنْهُمْ أَحَدًا ۝﴾، ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَجَعَلْنَاهُمْ جَمِيعًا ۝﴾ وَعَرَضْنَا جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لِلْكَافِرِينَ عَرْضًا ۚ الَّذِينَ كَانَتْ... الآية ۝.

”شعب الإيمان“، باب في حشر الناس... إلخ، فصل في صفة يوم القيامة، الحديث: ۳۵۳، ج ۱، ص ۳۱۲-۳۱۴.

① عن ابن عمر: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج ذات يوم فدخل المسجد وأبو بكر وعمر أحدهما عن يمينه والآخر عن شماله وهو أخذ بأيديهما وقال: ((هكذا تبعث يوم القيامة)). ”سنن الترمذي“، كتاب المناقب، باب قوله صلى الله عليه وسلم لأبي بكر ثم عمر: ((هكذا تبعث يوم القيامة))، الحديث: ۳۶۸۹، ج ۴، ص ۳۷۸.

② عن ابن عمر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((أنا أول من تشق عنه الأرض، ثم أبو بكر، ثم عمر، ثم أتى أهل البقيع فيحشرون معي ثم أنظر أهل مكة حتى أحشر بين الحرمين)). ”سنن الترمذي“، كتاب المناقب، باب أنا أول من تشق عنه الأرض، ثم أبو بكر وعمر، الحديث: ۳۷۱۲، ج ۵، ص ۳۸۸.

③ ﴿وَإِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَّا رَيْبَ فِيهَا ۚ﴾ ب ۱۷، الحج: ۷.

في ”الشفاء“، فصل في بيان ما هو من المقالات، ج ۲، ص ۲۹۰: (من أنكر الجنة أو النار أو البعث أو الحساب أو القيامة فهو كافر بإجماع للنص عليه وإجماع الأمة على صحة نقله متواتراً).

وفي ”منح الروض الأزهر“ لنقاري، فصل في المرض والموت والقيامة، ص ۱۹۵.

حشر صرف رُوح کا نہیں، بلکہ رُوح و جسم دونوں کا ہے، جو کہ صرف رو میں اٹھیں گی جسم زندہ نہ ہوں گے، وہ بھی کافر ہے۔^(۱)

دنیا میں جو رُوح جس جسم کے ساتھ متعلق تھی اُس رُوح کا حشر اُسی جسم میں ہوگا، یہ نہیں کہ کوئی نیا جسم پیدا کر کے اس کے ساتھ رُوح متعلق کر دی جائے۔^(۲)

جسم کے اجزا اگر چہ مرنے کے بعد متفرق ہو گئے اور مختلف جانوروں کی غذا ہو گئے ہوں، مگر اللہ تعالیٰ ان سب اجزا کو جمع فرما کر قیامت کے دن اٹھائے گا^(۳)، قیامت کے دن لوگ اپنی اپنی قبروں سے ننگے بدن، ننگے پاؤں، ناخن

۱..... فی "المعتقد المتفق"، هل الروح أيضاً جسم فلا حشر إلا جسماني؟، ص ۱۸۱: (أكثر المتكلمين على أن الحشر جسماني فقط على أن الروح جسم لطيف. والغزالي والماتريدي والراغب والحلي على أنه جسماني وروحاني، بناء على أن الروح جوهر مجرد ليس بجسم ولا قوة حالة في جسم، بل يتعلق به تعلق التدبير والتصرف).

قال الإمام أحمد رضا في "المعتقد المستند"، تحت قوله: "جسماني فقط"، (لا بمعنى إنكار حشر الروح، فإنه كفر قطعاً كما إنكار حشر الأجساد؛ لأن الكل ثابت ضرورة من الدين، بل بناء على أن الروح أيضاً عندهم جسم لطيف فحشر الجسد والروح كل ذلك ليس عندهم إلا حشر جسم). ۱۲

۲..... ﴿قَدْ عَيْنًا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ وَقَدْ نَاكِتُ حَقِيقًا﴾ ب ۲۶، ق: ۴.

فی "تفسیر روح البیان"، ج ۹، ص ۱۰۴، تحت هذه الآية: (قال ابن عطية وحفظ ما تنقص الأرض إنما هو لبعود بعينه يوم القيامة وهذا هو الحق وذهب بعض الأصوليين إلى أن الأجساد المبعثرة يجوز أن تكون غير هذه، قال ابن عطية: وهذا عندي خلاف لظاهر كتاب الله، ولو كانت غيرها فكيف كانت تشهد الجلود والأيدي والأرجل على الكفرة إلى غير ذلك مما يقتضي أن أجساد الدنيا هي التي تعود، وسئل شيخ الإسلام ابن حجر: هل الأجساد إذا بليت وفيت وأراد الله تعالى إعادتها كما كانت أولاً، هل تعود الأجسام الأول أم يخلق الله للناس أجساداً غير الأجساد الأول؟، فأجاب أن الأجساد التي يعيدها الله هي الأجساد الأول لا غيرها، قال: وهذا هو الصحيح بل الصواب، ومن قال غيره عندي فقد أخطأ فيه لمخالفته ظاهر القرآن والحديث، قال أهل الكلام: إن الله تعالى يجمع الأجزاء الأصلية التي صار الإنسان معها حال التولد، وهي العناصر الأربعة ويعيد روحه إليه سواء سمي ذلك الجمع إعادة المعلوم بعينه أو لم يسم).

۳..... حدثنا إبراهيم بن الحكم بن أبان، حدثنا أبي، قال: كنت جالساً مع عكرمة عند منزل ابن داود - وكان عكرمة نازلاً مع ابن داود نحو الساحل - فذكروا الذين يفرقون في البحر، فقال عكرمة: الحمد لله! إن الذين يفرقون في البحر تنقسم لحومهم الحيتان فلا يبقى منهم شيء، إلا العظام تلوح، فتقلبها الأمواج حتى تلقىها إلى البر، فتعكث العظام حينئذ حتى تسير جاثلاً نخرة، فنصر بها الإبل فتأكلها ثم تسير الإبل فتبعر ثم يحيى، بعدهم قوم ينزلون منزلاً فيأخذون ذلك البحر فيوقدون ثم تحمد تلك النار

خدا انھیں گے (1)، کوئی پیدل، کوئی سوار (2) اور ان میں بعض تنہا سوار ہوں گے اور کسی سواری پر دو، کسی پر تین، کسی پر چار، کسی پر دس ہوں گے۔ (3) کافر منہ کے بل چلتا ہوا میدانِ حشر کو جائے گا (4)، کسی کو ملائکہ گھسیٹ کر لے جائیں گے، کسی کو آگ جمع کرے گی۔ (5)

فتحيء ریح فتلقى ذلك الرماد على الأرض، فإذا جاءت النفعة، قال الله عز وجل: ﴿قَادَاهُمْ قِيَامَ يَوْمٍ يُنْظَرُونَ﴾ [الزمر: ٦٨] فيخرج أولئك وأهل القبور سواء). "حلية الأولياء"، عكرمة مولى ابن عباس، الحديث: ٤٣٧٤، ج ٢، ص ٣٨٩. وفي "البدور السافرة في أمور الآخرة"، للسيوطي، ص ٤١.

① ... عن عائشة قالت: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: ((يحشر الناس يوم القيامة حفاة عراة غرلا)).

"صحيح مسلم"، كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها، باب فناء الدنيا... إلخ، الحديث: ٢٨٦٩، ص ١٥٢٩.

وفي رواية: عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ((إنكم محشرون حفاة عراة غرلا، ثم قرأ

﴿كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ ثَوْبًا وَنَعْمًا أَكْبَرْنَا إِنَّا كَاتِبُونَ﴾)).

"صحيح البخاري"، كتاب أحاديث الأنبياء، الحديث: ٣٣٤٩، ج ٢، ص ٤٢٠.

② عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((يحشر الناس يوم القيامة ثلاثة أصناف: صنف مشاة وصنف

ركباناً وصنفاً على وجوههم)). "سنن الترمذي"، كتاب التفسير، باب: ومن سورة النحل، الحديث: ٣١٥٣، ج ٥، ص ٩٦.

③ ... عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ((يحشر الناس على ثلاث طرائق: راغبين وراهبين، وأنان على بعير،

وثلاثة على بعير، وأربعة على بعير، وعشرة على بعير)). "صحيح البخاري"، كتاب الرقاق، باب كيف الحشر، الحديث: ٦٥٢٢،

ج ٤، ص ٢٥٢، "صحيح مسلم"، كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها، باب فناء الدنيا... إلخ، الحديث: ٢٨٦١، ص ١٥٣٠.

وفي "المرقاة"، كتاب الفتن، تحت الحديث: ٥٥٣٤، ج ٩، ص ٤٧٢: (فإن قيل: فلم لم يذكر من السابقين من يتفرد بفرد

مركب لا يشاركه فيه أحد، قلنا: لأنه عرف أن ذلك معمول لمن فوقهم في المرتبة من أنبياء الله ليضع الامتياز بين النبيين والصديقين في المراكب كما وقع في المراتب).

④ ... حدثنا أنس بن مالك، أن رجلاً قال: يا رسول الله! كيف يحشر الكافر على وجهه يوم القيامة؟ قال: ((أليس الذي أمشاه

على رجله في الدنيا قادراً على أن يمشيه على وجهه يوم القيامة؟)).

"صحيح مسلم"، كتاب صفات المنافقين وأحكامهم، يحشر الكافر على وجهه، الحديث: ٢٨٠٦، ص ١٥٠٨، "صحيح

البخاري"، كتاب الرقاق، باب كيف الحشر، الحديث: ٦٥٢٣، ج ٤، ص ٢٥٣.

⑤ ... عن أبي ذر قال: إن الصادق المصدوق صلى الله عليه وسلم حدثني: ((... وفوج تسحبهم الملائكة على وجوههم

وتحشرهم النار... إلخ)). "سنن النسائي"، كتاب الجنائز، البعث، الحديث: ٢٠٨٣، ص ٣٥٠.

یہ میدان حشر ملک شام کی زمین پر قائم ہوگا۔⁽¹⁾ زمین ایسی ہموار ہوگی کہ اس کنارہ پر رائی کا دانہ گر جائے تو دوسرے کنارے سے دکھائی دے⁽²⁾، اُس دن زمین تانبے کی ہوگی⁽³⁾ اور آفتاب ایک میل کے فاصلہ پر ہوگا۔ راوی حدیث نے فرمایا:

①۔۔۔ قال: ((تحشرون هاهنا وأوما بيده إلى نحو الشام مشاة وركباناً)). وحديثنا يزيد، أخيراً بهز عن أبيه عن جده قال: قلت: يا رسول الله، أين تأمرني، قال: ((هاهنا)) ونحا بيده نحو الشام، قال: ((إنكم محشورون رجالاً وركباناً وتحشرون على وجوهكم)). "المستند"، للإمام أحمد بن حنبل، الحديث: ٢٠٠٤٢، ٢٠٠٥١، ج ٧، ص ٢٣٥-٢٣٧.

②۔۔۔۔۔ "ملفوظات اعلیٰ حضرت"، حصہ چہارم، ص ٤٥٥.

③۔۔۔۔۔ ﴿يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ﴾ پ ١٣، ابراہیم: ٤٨.

فی "تفسیر الطبری"، تحت الآیۃ: ﴿يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ﴾:

واختلف في معنى قوله: ﴿يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ﴾ فقال بعضهم: معنى ذلك يوم تبدل الأرض التي عليها الناس اليوم في دار الدنيا غير هذه الأرض، فتصير أرضاً بيضاء كالفضة.

عن عبد الله أنه قال في هذه الآية ﴿يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ﴾ قال: أرض كالفضة نقية لم يميل فيها دم، ولم يعمل فيها خطيئة.

وقال آخرون: تبدل نارا. ذكر من قال ذلك. عن قيس بن السكن قال: قال عبد الله: الأرض كلها نار يوم القيامة.

وقال آخرون: بل تبدل الأرض أرضاً من فضة. ذكر من قال ذلك. عن أبي موسى عمن سمع علياً يقول في هذه الآية:

﴿يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ﴾ قال: الأرض من فضة، والجنة من ذهب.

وقال آخرون: يبدلها عجرة. ذكر من قال ذلك. عن سعيد بن جبيرة، في قوله: ﴿يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ﴾ قال:

تبدل عجرة بيضاء يأكل المؤمن من تحت قدميه.

وقال آخرون: تبدل الأرض غير الأرض ذكر من قال ذلك عن كعب في قوله: ﴿يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ﴾

وَالسَّمَوَاتُ قال: تصير السماوات جناتاً وتصير مكان البحر النار قال: وتبدل الأرض غيرها.

قال الإمام ابن جرير الطبري رحمه الله تعالى بعد ذلك: (وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال: معناه: يوم

تبدل الأرض التي نحن عليها اليوم يوم القيامة غيرها، وكذلك السماوات اليوم تبدل غيرها، كما قال جل ثناؤه، وجائز أن

تكون المبدلة أرضاً أخرى من فضة، وجائز أن تكون ناراً وجائز أن تكون عجراً، وجائز أن تكون غير ذلك، ولا غير في ذلك

عندنا من الوجه الذي يحب التسليم له أي ذلك يكون، فلا قول في ذلك يصح إلا ما دل عليه ظاهر التنزيل، ملتقطاً.

= "تفسير الطبري"، ج ٧، ص ٤٧٩-٤٨٣.

”معلوم نہیں میل سے مراد سُرمدہ کی سلائی ہے یا میل مسافت“ (1)، اگر میل مسافت بھی ہو تو کیا بہت فاصلہ ہے...؟ کہ اب چار ہزار برس کی راہ کے فاصلہ پر ہے اور اس طرف آفتاب کی پیٹھ ہے (2)، پھر بھی جب سر کے مقابل آ جاتا ہے، گھر سے باہر نکلنا دشوار ہو جاتا ہے، اُس وقت کہ ایک میل کے فاصلہ پر ہوگا اور اُس کا منہ اس طرف کو ہوگا، تپش اور گرمی کا کیا پوچھنا...؟ (3) اور اب مٹی کی زمین ہے، مگر گرمیوں کی دھوپ میں زمین پر پاؤں نہیں رکھا جاتا، اُس وقت جب تانبے کی ہوگی اور آفتاب کا اتنا قرب ہوگا، اُس کی تپش کون بیان کر سکے...؟ اللہ (عزوجل) پناہ میں رکھے۔ بھیجے کھولتے ہوں گے (4) اور اس کثرت سے پسینہ نکلے گا کہ ستر گز زمین میں جذب ہو جائے گا (5)، پھر جو پسینہ زمین نہ پی سکے گی وہ اوپر چڑھے گا، کسی کے ٹخنوں تک

= حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں کہ: ”زمین کا روٹی ہونا، غبار والا ہونا، اور آگ بن جانا جو احادیث میں آیا ہے اس میں کوئی منافات نہیں، بلکہ ان کو اس طرح جمع کیا جاسکتا ہے کہ بعض زمین کے ٹکڑے روٹی، بعض غبار، اور بعض آگ ہو جائیں گے، اور آگ ہونے والا قول سمندر کی زمین کے ساتھ خاص ہے (کہ سمندر کی زمین آگ کی ہو جائے گی)۔“ (”البدور السافرة“ للسیوطی، الحدیث: ۷۴، ص ۴۷)۔

”تفسیر مظہری“ میں ہے کہ: ”ہوسکتا ہے کہ مومنین کے قدموں کی جگہ روٹی ہو جائے گی اور کفار کے قدموں کی جگہ غبار والی اور آگ والی ہو جائے گی۔“ (”تفسیر مظہری“، تحت الآية ۴۸، ج ۵، ص ۳۴۴، مترجم)۔

- 1..... حدثني مقداد بن الأسود قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: ((تُدنى الشمس - يوم القيامة - من الخلق، حتى تكون منه كمقدار ميل)). قال سليم بن عامر: فوالله ما أدري ما يعني بالعيل؟ أم مسافة الأرض، أم الميل الذي تكسحل به العين)). "صحيح مسلم"، كتاب الجنة... إلخ، باب في صفة يوم القيامة... إلخ، الحديث: ۲۸۶۴، ص ۱۵۳۱-۱۵۳۲.
- 2..... في "المعرفة"، ج ۹، ص ۶۵۹: (عن ابن عمر على ما رواه الديلمي في "مسند الفردوس" مرفوعاً: ((الشمس والقمر وجوههما إلى العرش وأقفاؤهما إلى الدنيا)) ففيه تنبيه نبيه على أن وجوههما لو كانت إلى الدنيا لما أطاق حرهما أحد من أهل الدنيا).
- 3..... "ملفوظات اعلیٰ حضرت"، حصہ چہارم، ص ۱۵۴-۱۵۵.
- 4..... عن أبي أمامة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ((تدنى الشمس يوم القيامة على قدر ميل ويزاد في حرها كذا وكذا يغلي منها الهوام كما يغلي القدور، يعرقون فيها على قدر خطاياهم، منهم من يبلغ إلى كعبيه ومنهم من يبلغ إلى ساقيه ومنهم من يبلغ إلى وسطه ومنهم من يلجمه العرق)). "المسند" للإمام أحمد بن حنبل، الحديث: ۲۲۲۴۸، ج ۸، ص ۲۷۹.
- 5..... عن أبي هريرة رضي الله عنه: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ((يعرق الناس يوم القيامة حتى يلجج عرقهم في الأرض سبعين ذراعاً)). "صحيح البخاري"، كتاب الرقاق، الحديث: ۶۵۳۲، ج ۴، ص ۲۵۵.

ہوگا، کسی کے گھٹنوں تک، کسی کے کمر کمر، کسی کے سینہ، کسی کے گلے تک، اور کافر کے تو منہ تک چڑھ کر مثل لگام کے جکڑ جائے گا، جس میں وہ ڈبکیاں کھائے گا۔^(۱) اس گرمی کی حالت میں پیاس کی جو کیفیت ہوگی محتاج بیان نہیں، زبانیں سوکھ کر کاٹا ہو جائیں گی، بعضوں کی زبانیں منہ سے باہر نکل آئیں گی، دل ابل کر گلے کو آجائیں گے، ہر مہلہ بقدر گناہ تکلیف میں مبتلا کیا جائے گا، جس نے چاندی سونے کی زکوٰۃ نہ دی ہوگی اس مال کو خوب گرم کر کے اس کی کروٹ اور پیشانی اور پیٹھ پر داغ کریں گے^(۲)، جس نے جانوروں کی زکوٰۃ نہ دی ہوگی اس کے جانور قیامت کے دن خوب طیار ہو کر آئیں گے اور اس شخص کو وہاں لٹائیں گے اور وہ جانور اپنے سیٹلوں سے مارتے اور پاؤں سے روندتے اس پر گزریں گے، جب سب اسی طرح گزر جائیں گے پھر ادھر سے واپس آ کر یوں اس پر گزریں گے، اسی طرح کرتے رہیں گے، یہاں تک کہ لوگوں کا حساب ختم ہو^(۳) و علیٰ هذا القیاس۔

①..... عن عقبہ بن عامر یقول: سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول: ((تُدنو الشمس من الأرض فیعرق الناس، فمعن الناس من یبلغ عرقہ عقبیہ، ومنہم من یبلغ الی نصف الساق، ومنہم من یبلغ الی ركبتيہ، ومنہم من یبلغ العجز، ومنہم من یبلغ الخاصرة، ومنہم من یبلغ منكبہ، ومنہم من یبلغ عنقہ، ومنہم من یبلغ وسط فیہ)) وأشار بیدہ فألحمہا فاہ: رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یشیر ہکذا ((ومنہم من یغطیہ عرقہ)). وضرب بیدہ إشارة.

”السند“ للإمام أحمد بن حنبل، الحدیث: ۱۷۴۴۴ ج ۶، ص ۱۴۶.

②..... ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالنَّهْصَ وَلَا يَتَّقُونَ اللَّهَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَسَّسْنَاهُم بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾: يَوْمَ يُخَالِصُ عَلَيْهِ النَّارُ جَهَنَّمَ فَتَلَوِي بِهَا جَذَائِهِمْ وَجُنُوبُهُمْ وَأُخْبِرُوا رُسُلَهُمْ هَٰذَا مَا كُنْتُمْ لَا تَقْسِمُ لَهُمْ وَقَوَّاعِمًا كُنْتُمْ تَكْنِزُونَ ﴿٣٥﴾ ب ۱۰، التوبة: ۳۴-۳۵.

③..... عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((ما من صاحب كنز لا يؤدي زكاته إلا أحمي عليه في نار جهنم، فيجعل صفائح، فيكوى بها جنباه وجبينه حتى يحكم الله بين عبادہ في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة، ثم يرى سبيله، إما إلى الجنة وإما إلى النار، وما من صاحب إبل لا يؤدي زكاتها إلا يطح لها بقاع قرقر كأوفر ما كانت تمشي عليه، كلما مضى عليه أعراها ردت عليه أولاهها حتى يحكم الله بين عبادہ في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة، ثم يرى سبيله إما إلى الجنة وإما إلى النار، وما من صاحب غنم لا يؤدي زكاتها إلا يطح لها بقاع قرقر كأوفر ما كانت، فتطوّه بأظلافها وتنطحه بقرونها، ليس فيها عقصاء ولا جلعاء، كلما مضى عليه أعراها ردت عليه أولاهها حتى يحكم الله بين عبادہ في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة مما تعدون، ثم يرى سبيله إما إلى الجنة وإما إلى النار)).

”صحیح مسلم“، کتاب الزکاة، باب إثم مانع الزکاة، الحدیث: ۹۸۷، ص ۴۹۳.

پھر باوجود ان مصیبتوں کے کوئی کسی کا ہر سان حال نہ ہوگا، بھائی سے بھائی بھاگے گا، ماں باپ اولاد سے چھٹا چھڑائیں گے، بی بی بچے الگ جان پڑائیں گے^(۱)، ہر ایک اپنی اپنی مصیبت میں گرفتار، کون کس کا مددگار ہوگا...! حضرت آدم علیہ السلام کو حکم ہوگا، اے آدم! دوزخیوں کی جماعت الگ کر، عرض کریں گے: کتنے میں سے کتنے؟ ارشاد ہوگا: ہر ہزار سے نو سو ننانوے، یہ وہ وقت ہوگا کہ بچے مارے غم کے بوڑھے ہو جائیں گے، حمل والی کا حمل ساقط ہو جائے گا، لوگ ایسے دکھائی دیں گے کہ نشہ میں ہیں، حالانکہ نشہ میں نہ ہوں گے، لیکن اللہ کا عذاب بہت سخت ہے^(۲)، غرض کس کس مصیبت کا بیان کیا جائے، ایک ہو، دو ہوں، ستوا ہوں، ہزار ہوں تو کوئی بیان بھی کرے، ہزار ہا مصائب اور وہ بھی ایسے شدید کہ الاماں الاماں...! اور یہ سب تکلیفیں دو چار گھنٹے، دو چار دن، دو چار ماہ کی نہیں، بلکہ قیامت کا دن کہ پچاس ہزار برس کا ایک دن ہوگا^(۳)، قریب آدم سے کے گزر چکا ہے اور ابھی تک اہل محشر اسی حالت میں ہیں۔ اب آپس میں مشورہ کریں گے کہ کوئی اپنا سفارشی ڈھونڈنا چاہیے کہ ہم کو ان مصیبتوں سے رہائی دلائے، ابھی تک تو یہی نہیں پتا چلتا ہے کہ آخر کدھر کو جانا ہے، یہ بات مشورے سے قرار پائے گی کہ حضرت آدم علیہ السلام ہم سب کے باپ ہیں، اللہ تعالیٰ نے ان کو اپنے دست قدرت سے بنایا اور جنت میں رہنے کو جگہ دی اور مرتبہ نبوت سے سرفراز فرمایا، اُنکی خدمت میں حاضر ہونا چاہیے، وہ ہم کو اس مصیبت سے نجات دلائیں گے۔

غرض اُفتاں و خیزاں^(۴) کس کس مشکل سے اُن کے پاس حاضر ہوں گے اور عرض کریں گے: اے آدم! آپ ابو البشر ہیں، اللہ عزوجل نے آپ کو اپنے دست قدرت سے بنایا اور اپنی مٹی ہوئی روح آپ میں ڈالی اور ملائکہ سے آپ کو سجدہ کرایا اور جنت میں آپ کو رکھا، تمام چیزوں کے نام آپ کو سکھائے، آپ کو صفی کیا، آپ دیکھتے نہیں کہ ہم کس حالت میں ہیں...! آپ ہماری

① ﴿يَوْمَ يَقُولُ الْمَرْغُومُونَ أَجْنِبُوا وَأَقْبِبُوا﴾ وَصَاحِبَتُهُ وَبَنَاتُهَا ﴿يَكْفِي أَمْرَهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ﴾ (پ ۳۰، ع ۳۷-۳۸)

② عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ((يقول الله تعالى: يا آدم! فيقول: لييك، وسعديك، والخير في يدك، فيقول: أخرج بعث النار، قال: وما بعث النار؟ قال: من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين، فعنده يشيب الصغير)). وَتَقَعُ كُلُّ ذَاتٍ حَمَلٍ حَمْلًا وَتَرَى النَّاسَ سُكَرَىٰ وَهُمْ أَسْكَرَىٰ وَلَٰكِنَّ قَدَرًا مِنَ اللَّهِ شَدِيدٌ ﴿[الحج: ۲۲]﴾.

”صحیح البخاری“، کتاب أحادیث الأنبياء، باب قصة يأجوج ومأجوج، الحديث: ۳۳۴۸، ج ۲، ص ۴۱۹-۴۲۰.

③ ﴿فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُ أَلْفِ سَنَةٍ﴾ (پ ۲۹، المعارج: ۴، فی ”الدر المنثور“، ج ۸، ص ۲۷۹، تحت الآية:

أخرج ابن أبي حاتم والبيهقي في البعث عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله: ﴿فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُ أَلْفِ سَنَةٍ﴾ قال: لو قدرتموه لكان عَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ من أيامكم، قال: يعني يوم القيامة.

④ گرتے پڑتے۔

شفاعت کیجیے کہ اللہ تعالیٰ ہمیں اس سے نجات دے۔^(۱) فرمائیں گے: میرا یہ مرتبہ نہیں، مجھے آج اپنی جان کی فکر ہے^(۲)، آج رب عزوجل نے ایسا غضب فرمایا ہے کہ نہ پہلے کبھی ایسا غضب فرمایا، نہ آئندہ فرمائے، تم کسی اور کے پاس جاؤ^(۳) لوگ عرض کریں گے: آخر کس کے پاس ہم جائیں...؟ فرمائیں گے^(۴): نوح کے پاس جاؤ، کہ وہ پہلے رسول ہیں کہ زمین پر ہدایت کے لیے بھیجے گئے^(۵)، لوگ اُسی حالت میں حضرت نوح علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوں گے اور اُن کے فضائل بیان کر کے عرض کریں گے کہ^(۶): آپ اپنے رب کے حضور ہماری شفاعت کیجیے کہ وہ ہمارا فیصلہ کر دے، یہاں سے بھی وہی جواب ملے گا کہ

①..... عن أنس رضي الله عنه: أنَّ النبي صلى الله عليه وسلم قال: ((يحبس المؤمنون يوم القيامة حتى يهملوا بذلك، فيقولون: لو استشفعنا إلى ربنا فيريحنا من مكاننا، فيأتون آدم فيقولون: أنت آدم أبو الناس، خلقتك الله بيده، وأسكنك الجنة، وأسجد لك ملائكتك، وعلمك أسماء كل شيء، لتشفع لنا عند ربك حتى يريحنا من مكاننا هذا، قال: فيقول: لست هناكم)).

”صحيح البخاري“، كتاب التوحيد، باب قول الله تعالى: ﴿وَجُودًا يُؤْمِنُ أَنْ يُصْرَفَ...﴾، الحديث: ۷۴۴۰، ج ۴، ص ۵۵۴.

وفي رواية ”صحيح البخاري“: قال: ((وتدنو منهم الشمس، فيقول بعض الناس: ألا ترون إلى ما أنتم فيه؟ إلى ما بلغكم؟ ألا ننظرون إلى من يشفع لكم إلى ربكم؟ فيقول بعض الناس: أبوكم آدم، فيأتونه، فيقولون: يا آدم، أنت أبو البشر، خلقتك الله بيده ونفخ فيك من روحه، وأمر الملائكة فسجدوا لك، وأسكنك الجنة، ألا تشفع لنا إلى ربك، ألا ترى ما نحن فيه وما بلغنا؟)).

كتاب أحاديث الأنبياء، باب قول الله تعالى: ﴿إِنِّي أَرْسَلْتُ نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ...﴾، الحديث: ۳۳۴۰، ج ۲، ص ۴۱۵.

وفي رواية ”المسند“، الحديث: ۱۵، ج ۱، ص ۲۱: ((فقالوا: يا آدم أنت أبو البشر، وأنت اصطفاك الله - عز وجل - اشفع لنا إلى ربك)).

②..... ((فيقول: إني لست هناكم...، وإنه لا يهمني اليوم إلا نفسي))، ملقطاً.

”المسند“ للإمام أحمد بن حنبل، ج ۱، ص ۶۰۳، الحديث: ۲۵۴۶.

③..... ((فيقول: ربي غضب غضباً لم يغضب قبله مثله ولا يغضب بعده مثله، نفسي نفسي، اذهبوا إلى غيري))، ”صحيح البخاري“، كتاب أحاديث الأنبياء، باب قول الله تعالى: ﴿إِنِّي أَرْسَلْتُ نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ...﴾، الحديث: ۳۳۴۰، ج ۲، ص ۴۱۵.

④..... ((فيقولون: إلى من تأمرنا؟ فيقول)). ”الخصائص الكبرى“، باب الشفاعة، ج ۲، ص ۳۸۳.

⑤..... ((اتنوا نوحاً فإنه أول رسول بعث الله إلى أهل الأرض)).

”صحيح البخاري“، كتاب التوحيد، باب قول الله تعالى: ﴿يَا حَاقُّشْ بِبَنِي إِسْرَافِيلَ﴾، الحديث: ۷۴۱۰، ج ۴، ص ۵۴۲.

⑥..... ((فيأتون نوحاً فيقولون: يا نوح أنت أول الرسل إلى أهل الأرض، وسمك الله عبداً شكوراً)). ”صحيح البخاري“،

كتاب أحاديث الأنبياء، باب قول الله تعالى: ﴿إِنِّي أَرْسَلْتُ نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ...﴾، الحديث: ۳۳۴۰، ج ۲، ص ۴۱۵.

میں اس لائق نہیں، مجھے اپنی پڑی ہے (1) تم کسی اور کے پاس جاؤ (2) عرض کریں گے، کہ آپ ہمیں کس کے پاس بھیجتے ہیں...؟ فرمائیں گے (3): تم ابراہیم خلیل اللہ کے پاس جاؤ (4)، کہ اُن کو اللہ تعالیٰ نے مرتبہ خلت سے ممتاز فرمایا ہے (5)، لوگ یہاں حاضر ہوں گے، وہ بھی یہی جواب دیں گے کہ میں اس کے قابل نہیں، مجھے اپنا اندیشہ ہے۔

مختصر یہ کہ وہ حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خدمت میں بھیجیں گے، وہاں بھی وہی جواب ملے گا، پھر موسیٰ علیہ السلام حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے پاس بھیجیں گے، وہ بھی یہی فرمائیں گے: کہ میرے کرنے کا یہ کام نہیں (6)، آج میرے رب نے وہ غضب فرمایا ہے، کہ ایسا نہ کبھی فرمایا، نہ فرمائے، مجھے اپنی جان کا ڈر ہے، تم کسی دوسرے کے پاس جاؤ (7)، لوگ عرض کریں گے: آپ ہمیں کس کے پاس بھیجتے ہیں؟ فرمائیں گے: تم اُن کے حضور حاضر ہو، جن کے ہاتھ پر فتح رکھی گئی، جو آج بے خوف ہیں (8)، اور وہ تمام اولاد آدم کے سردار ہیں، تم محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو، وہ خاتم النبیین ہیں، وہ آج تمہاری شفاعت

1 ((فیقولون: یا نوح، اشفع لنا إلی ربنا فلبقض بیننا، فیقول: إني لست هناکم... وإِنَّه لا یَهْمُنِ الْیَوْمَ إِلَّا نَفْسِی))، ملتقطاً. "المسند" للإمام أحمد بن حنبل، الحديث: ۲۵۴۶، ج ۱، ص ۶۰۳.

2 ((اذهبوا إلی غیري))، "صحيح البخاري"، كتاب التفسير، باب: ﴿ذُرِّيَّتُهُ مِنْ صَحَابَةِ نُوْحٍ ۖ إِنَّهُ...﴾، الحديث: ۴۷۱۲، ج ۳، ص ۲۶۰.

3 ((فیقولون: إلی من تأمرنا؟ فیقول)). "الخصائص الكبرى"، باب الشفاعة، ج ۲، ص ۳۸۳.

4 ((لكن اتوا إبراهيم خليل الله عليه السلام)). "المسند" للإمام أحمد بن حنبل، الحديث: ۲۵۴۶، ج ۱، ص ۶۰۳.

5 ((فإن الله عز وجل اتخذ خليلًا)). "المسند" للإمام أحمد بن حنبل، الحديث: ۱۵، ج ۱، ص ۲۱.

6 ((فیاتون إبراهيم، فیقول: إني لست هناکم، وإِنَّه لا یَهْمُنِ الْیَوْمَ إِلَّا نَفْسِی، ولكن اتوا موسى عليه السلام، فیقول: إني لست هناکم، وإِنَّه لا یَهْمُنِ الْیَوْمَ إِلَّا نَفْسِی، ولكن اتوا عيسى روح الله، وکلمته فیاتون عيسى، فیقول: إني لست هناکم، وإِنَّه لا یَهْمُنِ الْیَوْمَ إِلَّا نَفْسِی))، ملتقطاً. "المسند" للإمام أحمد بن حنبل، الحديث: ۲۵۴۶، ج ۱، ص ۶۰۳-۶۰۴.

7 ((فیقول عيسى: إِنْ رَبِّي قد غضب الیوم غضباً لم یغضب قبله مثله، ولن یغضب بعده مثله، نفسي نفسي نفسي، اذهبوا إلی غیري))، ملتقطاً.

"صحيح البخاري"، كتاب التفسير، باب: ﴿ذُرِّيَّتُهُ مِنْ صَحَابَةِ نُوْحٍ ۖ إِنَّهُ...﴾، الحديث: ۴۷۱۲، ج ۳، ص ۲۶۰.

8 ((فیقولون: إلی من تأمرنا؟ فیقول: اتوا عبداً فتح الله علی یدیه، ویحي في هذا الیوم آمناً محمداً)).

"الخصائص الكبرى"، باب الشفاعة، ج ۲، ص ۳۸۳، ملتقطاً.

فرمائیں گے، انھیں کے حضور حاضر ہو، وہ یہاں تشریف فرما ہیں۔^(۱)

اب لوگ بھرتے بھرتے، ٹھوکریں کھاتے، روتے چلاتے، دُہائی دیتے حاضر بارگاہِ بے کس پناہ ہو کر عرض کریں گے: ^(۲) اے محمد! ^(۳) اے اللہ کے نبی! حضور کے ہاتھ پر اللہ عزوجل نے فتح باب رکھا ہے، آج حضور مطمئن ہیں ^(۴)، ان کے علاوہ اور بہت سے فضائل بیان کر کے عرض کریں گے: حضور ملاحظہ تو فرمائیں ہم کس مصیبت میں ہیں! اور کس حال کو پہنچے! حضور بارگاہِ خداوندی میں ہماری شفاعت فرمائیں اور ہم کو اس آفت سے نجات دلوائیں۔ ^(۵) جواب میں ارشاد فرمائیں گے: ((اَنَا لَهَا)) ^(۶) میں اس کام کے لیے ہوں، ((اَنَا صَاحِبُكُمْ)) ^(۷) میں ہی وہ ہوں جسے تم تمام جگہ ڈھونڈ آئے، یہ فرما کر بارگاہِ عزت میں حاضر ہوں گے اور سجدہ کریں گے، ارشاد ہوگا:

①..... ((لَكِنْ انْطَلِقُوا إِلَى سَيِّدِ وَلَدِ آدَمَ، انْطَلِقُوا إِلَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيُشْفِعْ لَكُمْ إِلَى رَبِّكُمْ عَزَّ وَجَلَّ))، ملتقطاً.

”المسند“ للإمام أحمد بن حنبل، الحديث: ۱۵، ج ۱، ص ۲۱.

وفي رواية: ((أَنَا مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِحَاتَمِ النَّبِيِّينَ وَقَدْ حَضَرَ الْيَوْمَ)).

”المسند“ للإمام أحمد بن حنبل، الحديث: ۲۵۴۶، ج ۱، ص ۶۰۴.

②..... اعلیٰ حضرت امام اہلسنت مجدد دین و ملت مولانا الشاہ امام احمد رضا خان علیہ الرحمۃ الرحمن اپنے مخصوص انداز میں ان الفاظ کے ساتھ اس محشر کے دن کا نقشہ کھینچتے ہوئے فرماتے ہیں: ”اب وہ وقت آیا کہ لوگ تھکے مارے، مصیبت کے مارے، ہاتھ پاؤں چھوڑے، چار طرف سے امیدیں توڑے، بارگاہِ عرش جاہ، یکس پناہ، خاتم دورہ رسالت، فاتح باب شفاعت، محبوب باوجاہت، مظلوم بلند عزت، ملجاء عاجزاں، بلائی بیکساں، مولائے دو جہان، حضور پر نور محمد رسول اللہ شفیع یوم البشور، افضل صلوات اللہ واکمل تسلیات اللہ وازکی تحیات اللہ وافی برکات اللہ علیہ وعلیٰ آلہ وصحبہ وعلیٰ آلہ میں حاضر آئے، اور ہزاراں ہزار نالہائے زار و دلی بیقرار و چشم اشکبار یوں عرض کرتے ہیں۔“ الفتاویٰ الرضویہ، ج ۳۰، ص ۲۲۳.

③..... ((يَا مُحَمَّدُ)). ”صحيح البخاري“، كتاب التفسير، باب: ﴿ذُرِّيَّةٌ مِّنْ حَنَافٍ...﴾، الحديث: ۴۷۱۲، ج ۳، ص ۲۶۰.

④..... ((يَا نَبِيَّ اللَّهِ! أَنْتَ الَّذِي فَتَحَ اللَّهُ بِكَ وَجْهَتَ فِي هَذَا الْيَوْمِ آمَنًا)).

”الحصائص الكبرى“، باب الشفاعة، ج ۲، ص ۳۸۳، ملتقطاً.

⑤..... ((اشْفَعْ لَنَا إِلَى رَبِّكَ، أَلَا تَرَى إِلَى مَا نَحْنُ فِيهِ؟ أَلَا تَرَى إِلَى مَا قَدْ بَلَغْنَا)).

”صحيح مسلم“، كتاب الإيمان، الحديث: ۳۲۷، ص ۱۲۵.

⑥..... ((فَأَقُولُ: أَنَا لَهَا)). ”صحيح البخاري“، كتاب التوحيد، باب كلام عزوجل تعالى يوم القيامة مع الأنبياء وغيرهم، الحديث: ۷۵۱۰، ج ۴، ص ۵۷۷.

⑦..... ((أَنَا صَاحِبُكُمْ)). ”المعجم الكبير“ للطبراني، الحديث: ۶۱۱۷، ج ۶، ص ۲۴۸.

((يَا مُحَمَّدُ! ارْفَعْ رَأْسَكَ وَقُلْ تَسْمَعُ وَاسْلُ تَعْطَى وَاشْفَعْ تُشْفَعُ))^(۱)

”اے محمد! اپنا سر اٹھاؤ اور کہو، تمہاری بات سنی جائے گی اور مانگو جو کچھ مانگو گے ملے گا اور شفاعت کرو، تمہاری شفاعت

مقبول ہے۔“ دوسری روایت میں ہے:

((وَقُلْ تَطْعُ))^(۲)

”فرماؤ! تمہاری اطاعت کی جائے۔“

پھر تو شفاعت کا سلسلہ شروع ہو جائے گا، یہاں تک کہ جس کے دل میں رائی کے دانہ سے کم سے کم بھی ایمان ہوگا، اس کے لیے بھی شفاعت فرما کر اُسے جہنم سے نکالیں گے، یہاں تک کہ جو سچے دل سے مسلمان ہوا اگرچہ اس کے پاس کوئی نیک عمل نہیں ہے، اسے بھی دوزخ سے نکالیں گے۔^(۳) اب تمام انبیاء اپنی امت کی شفاعت فرمائیں گے^(۴)، اولیائے کرام^(۵)،

①..... ((فَاسْتَأْذَنَ عَلَى رَبِّي فَيُؤْذَنُ لِي وَيُلْهِمُنِي مَحَامِدَ أَحْمَدِهِ بِهَا لَا تَحْضُرُنِي الْآنَ، فَأَحْمَدُهُ بِتِلْكَ الْمَحَامِدِ وَأَجْزَلُهُ سَاجِدًا، فَيَقَالُ: يَا مُحَمَّدُ، ارْفَعْ رَأْسَكَ وَقُلْ يَسْمَعُ لَكَ، وَاسْلُ تَعْطَى، وَاشْفَعْ تُشْفَعُ)). ”صحيح البخاري“، كتاب التوحيد، باب كلام الرب عز وجل يوم القيامة مع الأنبياء وغيرهم، الحديث: ۷۵۱۰، ج ۴، ص ۵۷۷.

وفي رواية: ((فيقال: يا محمد! ارفع رأسك، قل تسمع، سل تعطى، اشفع تشفع)).

”صحيح مسلم“، كتاب الإيمان، باب أدنى أهل الجنة منزلة فيها، الحديث: ۳۲۲ (۱۹۳)، ص ۱۲۲.

②..... وفي رواية ”الحسند“ للشاشي: ((فيقال: ارفع رأسك، قل تطع، واشفع تشفع)). الحديث: ۱۱۱۵، ج ۳، ص ۳۵۳.

③..... ((يا رب امتي امتي، فيقول: أنطلق فأخرج من كان في قلبه أدنى أدنى أدنى مثقال حبة خردل من إيمان، فأخرجه من النار، فأنطلق فأفعل.... فأقول: يا رب ائذن لي فيمن قال: لا إله إلا الله، فيقول: وعزتي وجلالي وكبريائي وعظمتي لأخرجن منها من قال: لا إله إلا الله)). ملقطاً. ”صحيح البخاري“، كتاب التوحيد، باب كلام الرب عز وجل يوم القيامة مع الأنبياء وغيرهم، الحديث: ۷۵۱۰، ج ۴، ص ۵۷۷-۵۷۸.

④..... عن جابر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((يفتقد أهل الجنة ناساً كانوا يعرفونهم في الدنيا، فيأتون الأنبياء، فيذكرونهم، فيشفعون فيهم، فيشفعون، فيقال لهم: الطلقاء، وكلهم طلقاء، يصب عليهم ماء الحياة)). ”المعجم الأوسط“ للطبراني، الحديث: ۳۰۴۴، ج ۲، ص ۲۰۹، و”مجمع الزوائد“، الحديث: ۱۸۵۲۹، ج ۱۰، ص ۶۸۹.

عن عثمان بن عفان قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((يشفع يوم القيامة ثلاثة: الأنبياء ثم العلماء ثم الشهداء)). ”مسنن ابن ماجه“، أبواب الزهد، باب ذكر الشفاعاة، الحديث: ۴۳۱۳، ج ۴، ص ۵۲۶.

⑤..... في ”فتح الباري“، كتاب الرقاق، باب الصراط جسر جهنم، ج ۱۱، ص ۳۹۰، (ثم يقال: ادعوا الأنبياء فيشفعون، ثم يقال: ادعوا الصديقين فيشفعون، ثم يقال: ادعوا الشهداء فيشفعون).

شہداء (1)، علماء (2)، حفاظ (3)، مہجرج (4)، بلکہ ہر وہ شخص جس کو کوئی منصب دینی عنایت ہوا، اپنے اپنے متعلقین کی شفاعت کرے گا۔ (5) نابالغ بچے جو مر گئے ہیں، اپنے ماں باپ کی شفاعت کریں گے (6)، یہاں تک کہ علماء کے پاس کچھ لوگ آکر

① قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((يشفع الشهيد في سبعين من أهل بيته)).

”سنن أبي داود“، كتاب الجهاد، باب في الشهيد يشفع، الحديث: ٢٥٢٢، ج ٣، ص ٢٣.

② عن جابر بن عبد الله قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((يعت العالم والعابد، فيقال للعابد: ادخل الجنة، ويقال للعالم: اثبت حتى تشفع للناس بما أحسنت أدبهم)).

”شعب الإيمان“، باب في طلب العلم، الحديث: ١٧١٧، ج ٢، ص ٢٦٨.

وفي رواية: عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه: ((ويقال للعالم: اشفع في تلاميذك ولو بلغ عددهم نجوم السماء)).

”مسند الفردوس“، للمدلي، الحديث: ٨٥١٧، ج ٢، ص ٥٠٣.

③ عن علي بن أبي طالب قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((من قرأ القرآن وحفظه أدخله الله الجنة وشفعه في

عشرة من أهل بيته، كلهم قد استوجب النان)).

”سنن ابن ماجه“، أبواب السنة، باب فضل من تعلم القرآن وعلمه، الحديث: ٢١٦، ج ١، ص ١٤١.

④ عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه، رفعه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ((الحاج يشفع في أربع مئة أهل

بيت))، أو قال: ((من أهل بيته)). ”البحر الزخار“، مسند أبي موسى الأشعري، الحديث: ٣١٩٦، ج ٨، ص ١٦٩.

وفي رواية: عن أبي موسى الأشعري أن رجلاً سأل عن الحاج؟ فقال: ((إن الحاج يشفع في أربع مئة بيت من قومه،

ويبارك له في أربعين من أمهات البعير الذي حملته، ويخرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه)).

”المصنف“، لعبد الرزاق، باب فضل الحج، الحديث: ٨٨٣٨، ج ٥، ص ٥.

⑤ عن أبي سعيد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ((إن من أمتي من يشفع للناس من الناس، ومنهم من يشفع

للقبيلة، ومنهم من يشفع للعصبة، ومنهم من يشفع للرجل حتى يدخلوا الجنة)).

”سنن الترمذي“، كتاب صفة القيامة، باب ما جاء في الشفاعة... إلخ، الحديث: ٢٤٤٨، ج ٤، ص ١٩٩.

وفي رواية: عن أبي أمامة، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((يدخل الجنة بشفاعة رجل من أمتي أكثر من عدد

مضر، ويشفع الرجل في أهل بيته، ويشفع على قدر عمله)). ”المعجم الكبير“، للطبراني، الحديث: ٨٠٥٩، ج ٨، ص ٢٧٥.

⑥ أخرج إسحق بن راهوية في ”مسنده“ عن حبيبة وأم حبيبة، قال: كنا في بيت عائشة رضي الله عنها، فدخل رسول الله

صلى الله عليه وسلم فقال: ((ما من المسلمين يموت لهما ثلاثة من الولد، أطفال لم يبلغوا الحنث إلا جيء بهم حتى يوقفوا

على باب الجنة، فيقال لهم: ادخلوا الجنة، فيقولون: أئندخل ولم يدعنا أبوانا؟ فيقال لهم في الثانية أو الثالثة: ادخلوا الجنة وآباء

كم، فذلك قوله تعالى: ﴿فَمَا تَشْفَعُ لَهُمْ إِلَّا بِأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾، قال: نفعت الآباء شفاعته أبنائهم)).

عرض کریں گے: ہم نے آپ کے وضو کے لیے فلاں وقت میں پانی بھر دیا تھا^(۱)، کوئی کہے گا: کہ میں نے آپ کو استنجے کے لیے ڈھیلا دیا تھا^(۲)، علما اُن تک کی شفاعت کریں گے۔

حساب حق ہے، اعمال کا حساب ہونے والا ہے۔^(۳)

حساب کا منکر کافر ہے^(۴)، کسی سے تو اس طرح حساب لیا جائے گا کہ کُھِیَہُ^(۵) اُس سے پوچھا جائے

= وأخرج أبو نعيم عن أبي أمامة، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ((ذُراري المسلمين يوم القيامة تحت العرش شافعین ومشفعين)). "البدور السافرة في الأمور الآخرة"، الحديث: ۱۱۵۵-۱۱۵۶، ص ۳۶۲.

وفي رواية: ((ذُراري المسلمين يوم القيامة تحت العرش شافع ومشفع من لم يبلغ ثلثي عشر سنة، ومن بلغ ثلاث عشرة سنة فعليه وله)). "كنز العمال"، كتاب القيامة، الحديث: ۳۹۳۰۱، ج ۱، ص ۲۰۰.

①..... عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((يُصَفُّ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ صُفُوفًا، وَقَالَ ابْنُ نُمَيْرٍ: أَهْلُ الْحَنَةِ، فَيَمُرُّ الرَّجُلُ مِنْ أَهْلِ النَّارِ عَلَى الرَّجُلِ، فَيَقُولُ: يَا فَلَانُ! أَمَا تَذَكَّرُ يَوْمَ امْتَسَقَيْتَ فُسْقَيْتَكَ شَرِبَةً؟ قَالَ: فَيُشْفَعُ لَهُ، وَيَمُرُّ الرَّجُلُ فَيَقُولُ: أَمَا تَذَكَّرُ يَوْمَ نَاوَلْتَكَ طَهُورًا، فَيُشْفَعُ لَهُ)).

"سنن ابن ماجه"، كتاب الأدب، باب فضل صدقة الماء، الحديث: ۳۶۸۵، ج ۴، ص ۱۹۶.

وفي رواية: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((يُصَفُّ أَهْلُ النَّارِ، فَيَمُرُّ بِهِمُ الرَّجُلُ مِنْ أَهْلِ الْحَنَةِ، فَيَقُولُ الرَّجُلُ مِثْمًا: يَا فَلَانُ! أَمَا تَعْرِفُنِي؟ أَنَا الَّذِي سَقَيْتَكَ شَرِبَةً، وَقَالَ بَعْضُهُمْ: أَنَا الَّذِي وَهَبْتُ لَكَ وَضُوءًا، فَيُشْفَعُ لَهُ فَيُدْخِلُهُ الْحَنَةَ)).

"مشكاة المصابيح"، كتاب أحوال القيامة وبدء الخلق، ج ۲، ص ۳۲۷، الحديث: ۵۶۰۴.

②..... في "المعرفة"، ج ۹، ص ۵۶۹، تحت هذه الحديث: (قال بعضهم: أنا الذي وهبت لك وضوءاً أفتح الواو، أي: ماء وضوء، وعلى هذا القياس من لقمة وعرق أو نوع إعانة... إلخ).

③..... في "شرح العقائد النسفية"، ص ۱۰۴: ("والكتاب" المثبت فيه طاعات العباد ومعاصيهم يؤتى للمؤمنين بأيمانهم والكفار بشمالهم ووراء ظهورهم "حق"، نقوله تعالى: ﴿وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَنْقُلُ صَنُوعًا﴾، وقوله تعالى: ﴿قَالَ مَا مَنَّ اللَّهُ عَلَى عَبْدٍ لَوْ كَتَبْتَ بِسَمِيِّتِهِ﴾، ﴿فَسَوْفَ يُحَاسِبُ حِسَابًا لَّيْسَ بِزُلًا﴾.

④..... في "منح الروض الأزهر" للفقاري، فصل في العرض والموت والقيامة، ص ۱۹۵: (واعلم أن من أنكر القيامة أو الحنة أو النار أو الحيزان أو الصراط أو الحساب أو الصحائف المكتوبة فيها أعمال العباد يكفر، أي: لبوثها بالكتاب والسنة وإجماع الأمة). وفي "الشفاع"، فصل في بيان ما هو من المقالات كفر، ج ۲، ص ۲۹۰: (وكذلك من أنكر الحنة أو النار أو البعث أو الحساب أو القيامة فهو كافر بإجماع للنص عليه وإجماع الأمة على صحة نقله متواتراً).

⑤..... پوشيده۔

گا: تو نے یہ کیا اور یہ کیا؟ عرض کرے گا: ہاں اے رب! یہاں تک کہ تمام گناہوں کا اقرار لے لے گا، اب یہ اپنے دل میں سمجھے گا کہ اب گئے، فرمائے گا: کہ ہم نے دنیا میں تیرے عیب چھپائے اور اب بخشتے ہیں۔⁽¹⁾ اور کسی سے سختی کے ساتھ ایک ایک بات کی باز پرس ہوگی، جس سے یوں سوال ہوا، وہ ہلاک ہوا۔⁽²⁾ کسی سے فرمائے گا: اے فلاں! کیا میں نے تجھے عزت نہ دی...؟! تجھے سردار نہ بنایا...؟! اور تیرے لیے گھوڑے اور اونٹ وغیرہ کو منحرف نہ کیا...؟! ان کے علاوہ اور نعمتیں یاد دلائے گا، عرض کرے گا: ہاں! تو نے سب کچھ دیا تھا، پھر فرمائے گا: تو کیا تیرا خیال تھا کہ مجھ سے ملنا ہے؟ عرض کرے گا کہ نہیں، فرمائے گا: تو جیسے تو نے ہمیں یاد نہ کیا، ہم بھی تجھے عذاب میں چھوڑتے ہیں۔

بعض کافر ایسے بھی ہوں گے کہ جب نعمتیں یاد دلا کر فرمائے گا کہ تو نے کیا کیا؟ عرض کرے گا: تجھ پر اور تیری کتاب اور تیرے رسولوں پر ایمان لایا، نماز پڑھی، روزے رکھے، صدقہ دیا اور ان کے علاوہ جہاں تک ہو سکے گا، نیک کاموں کا ذکر کر جائے گا۔ ارشاد ہوگا: تو اچھا تو ٹھہر جا! تجھ پر گواہ پیش کیے جائیں گے، یہ اپنے جی میں سوچے گا: مجھ پر کون گواہی دیگا...؟! اس وقت اس کے منہ پر مہر کر دی جائے گی اور اعضا کو حکم ہوگا: بول چلو، اُس وقت اُس کی ران اور ہاتھ پاؤں، گوشت پوست، ہڈیاں سب گواہی دیں گے کہ یہ تو ایسا تھا ایسا تھا، وہ جہنم میں ڈال دیا جائے گا۔⁽³⁾

①..... عن ابن عمر قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: ((إِنَّ اللَّهَ يَدْنِي الْمُؤْمِنَ، فَيُضَعُّ عَلَيْهِ كَتِفَهُ وَيَسْتَرُهُ، فَيَقُولُ: أُنَعْرِفُ ذَنْبَ كَذَا؟ أُنَعْرِفُ ذَنْبَ كَذَا؟ فَيَقُولُ: نَعَمْ أَيُّ رَبٍّ، حَتَّى إِذَا قَرَّرَهُ بِذُنُوبِهِ، وَرَأَى فِي نَفْسِهِ أَنَّهُ هَلَكَ، قَالَ: سَتَرْتُهَا عَلَيْكَ فِي الدُّنْيَا، وَأَنَا أَغْفِرُهَا لَكَ الْيَوْمَ، فَيُعْطَى كِتَابَ حَسَنَاتِهِ)).

”صحيح البخاري“، كتاب المظالم، باب قول الله تعالى: ﴿إِنَّا لَنَسْتَأْذِنُكَ عَلَى السُّلُوبِ﴾، الحديث: ٢٤٤١، ج ٢، ص ١٢٦.

②..... عن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((لَيْسَ أَحَدٌ يَحَاسِبُ إِلَّا هَلْكَ))، قالت: قلت: يا رسول الله جعلني الله فداءك، أليس يقول الله عز وجل: ﴿فَأَنصَرَفْ كَتُوبُهُمْ فِيهِمْ﴾؟ ﴿فَسَوْفَ يَحَاسِبُ حِسَابًا يَسِيرًا﴾؟ [٨-٧] قال: ((ذَاكَ الْعَرَضُ يَعْضُونَ، وَمَنْ نَوَقَشَ الْحِسَابَ هَلَكَ)).

”صحيح البخاري“، كتاب التفسير، باب: ﴿فَسَوْفَ يَحَاسِبُ حِسَابًا يَسِيرًا﴾، الحديث: ٤٩٣٩، ج ٣، ص ٣٧٥.

في ”فتح الباري“، كتاب الرقاق، تحت الحديث: ٦٥٣٦، تحت قول: مَنْ نَوَقَشَ الْحِسَابَ عَذَابٌ: (وَالْمَعْرَادُ بِالْمَعْنَاةِ الِاسْتِقْصَاءِ فِي الْحَاسِبَةِ وَالْمَطَالِبَةِ بِالْحَلِيلِ وَالْحَقِيرِ وَتَرَكَ الْمَسَامَحَةَ، يُقَالُ انْتَقَشْتُ مِنْهُ حَقِّي أَي: اسْتَقْصَيْتُهُ). ج ١١، ص ٣٤٢.

③..... عن أبي هريرة قال: قالوا: يا رسول الله! هل نرى ربنا يوم القيامة؟ قال: ((هَلْ تَضَارُونَ فِي رُؤْيَا الشَّمْسِ فِي الظُّهَيْرَةِ، لَيْسَتْ فِي سَحَابَةٍ؟)) قالوا: لا، قال: ((فَهَلْ تَضَارُونَ فِي رُؤْيَا الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ لَيْسَ فِي سَحَابَةٍ؟)) قالوا: لا، قال: ((فَوَالَّذِي نَفْسِي

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: میری امت سے ستر ہزار بے حساب جنت میں داخل ہوں گے اور ان کے طفیل میں ہر ایک کے ساتھ ستر ہزار اور رب عزوجل ان کے ساتھ تین جماعتیں اور دے گا، معلوم نہیں ہر جماعت میں کتنے ہوں گے، اس کا شمار وہی جائے۔ (1) تہجد پڑھنے والے بلا حساب جنت میں جائیں گے۔ (2)

یہ وہ! لا تضارون فی رؤیہ ربکم إلا کما تضارون فی رؤیہ أحدہما، قال: فیلقی العبد فیقول: ای فل! ألم أکرمتک، وأسودک، وأزوجک، وأسخرک الخیل والإبل، وأذکرک ترأس وتربع؟ فیقول: بلی، قال: فیقول: أفظننت أنك ملاقی؟ فیقول: لا، فیقول: فإني أنساک کما نسیتني، ثم یلقى الثاني فیقول: ای فل! ألم أکرمتک وأسودک وأزوجک وأسخرک الخیل والإبل، وأذکرک ترأس وتربع؟ فیقول: بلی یارب! فیقول: لا، فیقول: إني أنساک کما نسیتني، ثم یلقى الثالث فیقول له مثل ذلک، فیقول: یارب! آمنت بک وبکتابک وبرسلک، وصليت وصمت وصدقته، وبني بخیر ما استطاع، فیقول: ههنا إذا، قال: ثم یقال له: الآن نبعث شاهدنا علیک، ویتفکر فی نفسه: من ذا الذی یشهد علی؟ فیختم علی فیہ، ویقال لفخذہ ولحمہ وعظامہ: انطقی، فننطق فخذہ ولحمہ وعظامہ بعملہ، وذلك لیعلم من نفسه وذلك المنافق، وذلك الذی یسخط اللہ علیہ)).

”صحیح مسلم“، کتاب الزہد والرقائق، الحدیث: ۲۹۶۸، ص ۱۵۸۷.

① عن عبد الرحمن بن أبي بکر، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ((إن ربي أعطاني سبعين ألفاً من أمتي يدخلون الجنة بغير حساب))، فقال عمر: يا رسول الله، فهل استزدته؟ قال: ((قد استزدته فأعطاني مع كل رجل سبعين ألفاً))، قال عمر: فهل استزدته؟ قال: ((قد استزدته فأعطاني هكذا))، وفرج عبد الله بن بكر بين يديه، وقال عبد الله: ويسط باغيه، وحنا عبد الله، وقال هشام: وهذا من الله لا يدري ما عده. ”المسند“ للإمام أحمد بن حنبل، الحدیث: ۱۷۰۶، ج ۱، ص ۴۱۹.

عن أبي أمامة يقول: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: ((وعدني ربي أن يدخل الجنة من أمتي سبعين ألفاً لا حساب عليهم ولا عذاب، مع كل ألف سبعون ألفاً وثلاث حثيات من حثيات ربي)).

”سنن الترمذی“، کتاب صفة القيامة، الحدیث: ۲۴۴۵، ج ۴، ص ۱۹۸.

② ﴿تَجَاوِ جُنُوبَهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا ۚ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾ م ۲۱، السجدة: ۱۶.

فی ”تفسیر الطبری“، ج ۱۰، ص ۲۳۹، تحت الآیة: حدثني یونس، قال: أخبرنا ابن وهب، قال: قال ابن زید فی قوله: ﴿تَجَاوِ جُنُوبَهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ﴾ قال: هؤلاء المتہجدون لصلاة اللیل.

عن أسماء بنت یزید عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: ((یحشر الناس فی صعيد واحد يوم القيامة، فينادي مناد فيقول: أين الذين كانت تتحافى جنوبهم عن المضاجع، فيقومون وهم قليل فيدخلون الجنة بغير حساب ثم يؤمر بسائر الناس ”بالحساب“)). ”شعب الإيمان“، باب فی الصلاة، تحسین الصلاة والإكثار منها، الحدیث: ۳۲۴۴، ج ۳، ص ۱۶۹.

فی ”الحرقاة“ ج ۱، ص ۱۹۴، تحت اللفظ: ﴿عَنِ الْمَضَاجِعِ﴾ أي: المفارش والمرافد، والجمهور علی أن المراد

صلاة التہجد.

اس امت میں وہ شخص بھی ہوگا جس کے ننانوے دفتر گناہوں کے ہوں گے اور ہر دفتر اتنا ہوگا جہاں تک نگاہ پہنچے، وہ سب کھولے جائیں گے، رب عزوجل فرمائے گا: ان میں سے کسی امر کا تجھے انکار تو نہیں ہے؟ میرے فرشتوں کو امانا کاتبین نے تجھ پر ظلم تو نہیں کیا؟ عرض کرے گا: نہیں اے رب! پھر فرمائے گا: تیرے پاس کوئی عذر ہے؟ عرض کرے گا: نہیں اے رب! فرمائے گا: ہاں تیری ایک نیکی ہمارے حضور میں ہے اور تجھ پر آج ظلم نہ ہوگا، اُس وقت ایک پرچہ جس میں ”أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ“ ہوگا نکالا جائے گا اور حکم ہوگا جا تلکوا، عرض کرے گا: اے رب! یہ پرچہ ان دفتروں کے سامنے کیا ہے؟ فرمائے گا: تجھ پر ظلم نہ ہوگا، پھر ایک پتے پر یہ سب دفتر رکھے جائیں گے اور ایک میں وہ، وہ پرچہ ان دفتروں سے بھاری ہو جائے گا۔^(۱) بالجملة اس کی رحمت کی کوئی انتہا نہیں، جس پر رحم فرمائے، تھوڑی چیز بھی بہت کثیر ہے۔

جلد ۷ قیامت کے دن ہر شخص کو اُس کا نامہ اعمال دیا جائے گا^(۲)، نیکوں کے وہنے ہاتھ میں اور بدوں کے بائیں ہاتھ میں^(۳)، کافر کا سینہ توڑ کر اُس کا بایاں ہاتھ اس سے پس پشت نکال کر پیٹھ کے پیچھے دیا جائے گا۔^(۴)

① عن أبي عبد الرحمن المعافري ثم الحلبي قال: سمعت عبد الله بن عمرو بن العاص يقول: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: ((إِنَّ اللَّهَ سَيَخْلُصُ رَجُلًا مِنْ أُمَّتِي عَلَى رُؤُوسِ السَّحَابَاتِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، فَيُنْشَرُ عَلَيْهِ تِسْعَةٌ وَتِسْعِينَ سَجْدًا، كُلُّ سَجْدٍ مِثْلُ مَدِّ الْبَصَرِ، ثُمَّ يَقُولُ: أَتَنْكُرُ مِنْ هَذَا شَيْئًا؟ أَظْلَمْتُكَ كَتَبْتَنِي الْحَافِظُونَ؟ يَقُولُ: لَا يَا رَبِّ! فَيَقُولُ: أَفَلَاكَ عَذْرَاءٌ فَيَقُولُ: لَا، يَا رَبِّ! فَيَقُولُ: بَلَى! إِنَّ لَكَ عِنْدَنَا حَسَنَةً فَإِنَّهُ لَا ظِلْمَ عَلَيْكَ الْيَوْمَ، فَيُخْرِجُ بَطَاقَةً فِيهَا أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، فَيَقُولُ: احْضُرْ وَزَنِّكَ، فَيَقُولُ: يَا رَبِّ! مَا هَذِهِ الْبَطَاقَةُ مَعَ هَذِهِ السَّجَدَاتِ؟ فَقَالَ: فَإِنَّكَ لَا تَظْلَمُ، قَالَ: فَتَوَضَّعَ السَّحَابَاتُ فِي كِفَّةٍ وَالْبَطَاقَةُ فِي كِفَّةٍ فَطَاشَتِ السَّحَابَاتُ وَثَقُلَتِ الْبَطَاقَةُ، وَلَا يَثْقُلُ مَعَ اسْمِ اللَّهِ شَيْءٌ)).

② ”سنن الترمذی“، کتاب الایمان، باب ما جاء فیمن یموت... إلخ، الحدیث: ۲۶۴۸، ج ۴، ص ۲۹۰-۲۹۱۔
﴿وَكُلُّ الْإِنْسَانِ لِرَبِّهِ طَائِفَةٌ ۚ وَنُخْرِجُهُمْ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَشْهَدُ مَشُورًا ۚ أَقْرَأُ كِتَابَكَ كَلِمًا يَنْفَلِتُ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَبِيبًا ۚ﴾ پ ۱۵، بنی اسرائیل: ۱۳-۱۴۔

③ ﴿وَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ فَيَقُولُ مَا أَوْفَرْتُ وَأَكْتَبَيْتُ ۖ إِنِّي كُنْتُ مِنْ أَتْلُقِ حَسَابِيَّةً ۚ﴾ پ ۲۹، الحاقة: ۱۹-۲۰۔
﴿وَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِشِمَالِهِ فَيَقُولُ يَلَيْسَ لِي لِمَ أُوتِيَ كِتَابِيَّةً ۚ﴾ پ ۲۹، الحاقة: ۲۵۔

عن أبي موسى الأشعري قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((يعرض الناس يوم القيامة ثلاث عرضات، فأما عرضتان فحدال ومعاذير، وأما الثالثة: فعند ذلك تطير الصحف في الأيدي، فأخذ يمينه وأخذ بشماله)).

④ ”سنن ابن ماجه“، كتاب الزهد، باب ذكر البعث، الحديث: ۴۲۲۷، ج ۴، ص ۵۰۶۔
﴿وَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ وَرَأَاهُ فَهَرَبَ ۖ فَسَوْفَ يَنْعَزُ الْيَوْمَ ۚ وَيَصْلُ سَعِيرًا ۚ﴾ پ ۳۰، انشقاق: ۱۰-۱۲۔

فی ”الجامع لأحكام القرآن“ للقرطبي، ج ۱۰، ص ۱۹۲، تحت الآية: (قال ابن عباس: بمد يده اليمنى ليأخذ كتابه فيجذبه

۸

حوض کوثر کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو مرحمت ہوا، حق ہے۔^(۱) اس حوض کی مسافت ایک مہینہ کی راہ ہے،^(۲) اس کے کناروں پر موتی کے ٹٹے ہیں^(۳)، چاروں گوشے برابر یعنی زاویے قائمہ ہیں^(۴)، اس کی مٹی نہایت خوشبودار مشک کی ہے^(۵)، اس کا پانی دودھ سے زیادہ سفید، شہد سے زیادہ میٹھا^(۶) اور مشک سے زیادہ پاکیزہ^(۷) اور اس پر برتن ستاروں سے بھی گنتی میں زیادہ^(۸) جو اس کا پانی پیے گا کبھی پیاسا نہ ہوگا^(۹)، اس میں جنت سے دو پرنا لے ہر وقت گرتے ہیں، ایک سونے کا، دوسرا چاندی کا۔^(۱۰)

ملك، فيحلب يمينه، فيأخذ كتابه بشماله من وراء ظهره، وقال فتادة ومقاتل: يفتك ألواح صدره وعظامه ثم تدخل يده وتخرج من ظهره، فيأخذ كتابه كذلك).

① عن أنس بن مالك أنه قرأ هذه الآية: ﴿إِنَّا آتَيْنَاكَ الْكُوْثَرَ﴾ قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((أعطيت الكوثر)). "المسند" للإمام أحمد بن حنبل، الحديث: ۱۳۵۷۹، ج ۴، ص ۴۹۱.

وفي رواية: عن أنس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((أعطيت الكوثر فإذا هو نهر يجري كذا على وجه الأرض)). "المسند" للإمام أحمد بن حنبل، الحديث: ۱۲۵۴۴، ج ۴، ص ۳۰۵.

في "شرح العقائد النسفية"، والحوض حق، ص ۱۰۵: ((والحوض حق لقوله تعالى: ﴿إِنَّا آتَيْنَاكَ الْكُوْثَرَ﴾)).

② قال النبي صلى الله عليه وسلم: ((حوضي مسيرة شهر)). "صحيح البخاري"، كتاب الرقاق، باب الحوض، الحديث: ۶۵۷۹، ج ۴، ص ۲۶۷، و"صحيح مسلم"، كتاب الفضائل، باب إثبات حوض نبينا... إلخ، الحديث: ۲۲۹۲، ص ۱۲۵۶.

③ ((حافاته قباب الدر المحجوف)). "صحيح البخاري"، كتاب الرقاق، باب الحوض، الحديث: ۶۵۸۱، ج ۴، ص ۲۶۸. وفي رواية: ((حافاته قباب النول)). "المسند" للإمام أحمد بن حنبل، الحديث: ۱۳۵۷۹، ج ۴، ص ۴۹۱.

④ ((وزواياه سواء)). "صحيح مسلم"، كتاب الفضائل، باب إثبات حوض نبينا... إلخ، الحديث: ۲۲۹۲، ص ۱۲۵۶.

⑤ ((فضربت يدي إلى تربته، فإذا هو مسكة ذفرة)). "المسند" للإمام أحمد بن حنبل، الحديث: ۱۳۵۷۹، ج ۴، ص ۴۹۱.

⑥ ((ماؤه أشد بياضاً من اللبن وأحلى من العسل)).

"صحيح مسلم"، كتاب الفضائل، باب إثبات حوض نبينا ﷺ وصفاته، الحديث: ۲۳۰۰، ص ۱۲۶۰.

⑦ ((وأطيب من العسل)). "المسند" للإمام أحمد بن حنبل، الحديث: ۲۳۳۷۷، ج ۹، ص ۸۹.

⑧ عن أبي ذر قال: قلت يا رسول الله ما أنية الحوض، قال: ((والذي نفس محمد بيده لأنيته أكثر من عدد نجوم السماء وكواكبها)). "صحيح مسلم"، كتاب الفضائل، باب إثبات حوض نبينا ﷺ وصفاته، الحديث: ۲۳۰۰، ص ۱۲۶۰.

⑨ ((من شرب منه لم يظمأ بعده)). "المسند" للإمام أحمد بن حنبل، الحديث: ۲۳۳۷۷، ج ۹، ص ۸۹.

⑩ ((يغت فيه ميزابان يمدانه من الجنة، أحدهما من ذهب، والآخر من ورق)).

"صحيح مسلم"، كتاب الفضائل، باب إثبات حوض نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم وصفاته، الحديث: ۲۳۰۱، ص ۱۲۶۰.

حصہ ۹ میزان حق ہے۔ اس پر لوگوں کے اعمال نیک و بد تولے جائیں گے^(۱)، نیکی کا پلہ بھاری ہونے کے یہ معنی ہیں کہ اوپر اٹھے، دنیا کا سامعہ نہیں کہ جو بھاری ہوتا ہے نیچے کو جھکتا ہے۔^(۲)

حصہ ۱۰ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اللہ عز و جل مقام محمود عطا فرمائے گا، کہ تمام اولین و آخرین حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی حمد و ستائش کریں گے۔^(۳)

۱۔۔۔ فی "منح الروض الأزهر"، ص ۹۵: (وزن الأعمال بالمیزان يوم القيامة حق) لقوله تعالى: ﴿وَالْوِزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ إِنَّمَا يَأْتِيَانَا يَفْزَحُونَ ﴿١٠﴾ إظهاراً لکمال الفضل وجمال العدل، كما قال الله سبحانه وتعالى: ﴿وَنُصِّصُ السُّوَارِينَ الْمُسِطَرِّينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَإِنْ كَانَ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكَفَىٰ بِنَا حَاسِبِينَ﴾ ۱۰۔۔۔

۲۔۔۔ ﴿إِلَيْهِ يُصْعَدُ الْحُكْمُ الْحَكِيمُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾، پ ۲۲، فاطر: ۱۰۔

فی "تکمیل ایمان"، ص ۷۸: (میزان آخرت بر عکس میزان دنیا است و علامت ثقل ارتفاع کفہ بود و علامت خفت انخفاض)۔ یعنی: علماء فرماتے ہیں کہ: "آخرت کی میزان کا بھاری پلڑا دنیاوی ترازو کے برعکس ہوگا یعنی بھاری پلڑے کی علامت اس کے اونچے اور مرتفع ہونے اور ہلکے پلڑے کی علامت اس کے نیچے ہونے کی شکل میں ہوگا۔"

اعلیٰ حضرت مجدد دین و ملت مولانا الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن "فتاویٰ رضویہ" شریف میں فرماتے ہیں: "وہ میزان یہاں کے ترازو کے خلاف ہے وہاں نیکیوں کا پلہ اگر بھاری ہوگا تو اوپر اٹھے گا اور بدی کا پلہ نیچے بیٹھے گا، قال اللہ عز و جل: ﴿إِنَّمَا يُصْعَدُ الْحُكْمُ الْحَكِيمُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾، پ ۲۲، فاطر: ۱۰۔ ترجمہ: اسی کی طرف چڑھتا ہے پاکیزہ کلام اور جو نیک کام ہے وہ اسے بلند کرتا ہے (ت)، جس کتاب میں لکھا ہے کہ نیکیوں کا پلہ نیچا ہوگا غلط ہے۔ "الفتاویٰ الرضویہ"، ج ۲۹، ص ۶۲۶۔

۳۔۔۔ ﴿عَسَىٰ أَنْ يَبْعَثَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا﴾، پ ۱۵، بنی اسرائیل: ۷۹۔

فی "الدر المستور"، ج ۵، ص ۳۲۵، تحت الآية: عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: ((إِنَّ الشَّمْسَ لَتَدْنُو حَتَّىٰ يَلْغُ الْعَرَقُ نَصْفَ الْأُذُنِ، فَيَنْعَمُ هُمْ كَذَلِكَ اسْتَغْنَوْا بِأَدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَيَقُولُ: لَسْتُ بِصَاحِبِ ذَلِكَ، ثُمَّ مُوسَىٰ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَيَقُولُ: كَذَلِكَ، ثُمَّ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيُشْفَعُ، فَيَقْضِي اللَّهُ بَيْنَ الْعَالَمِينَ فَيَحْشِي حَتَّىٰ يَأْخُذَ بِحَلْقَةِ بَابِ الْحَنَّةِ، فَيَوْمَعِذُ اللَّهُ مَقَامًا مَحْمُودًا بِحَمْدِهِ أَهْلُ الْجَمْعِ كُلُّهُمْ))۔

وفي رواية: قال النبي صلى الله عليه وسلم: ((.....وَأَنِّي لَأَقُومُ الْمَقَامَ الْمَحْمُودَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَقَالَ الْأَنْصَارِيُّ: وَمَا ذَاكَ الْمَقَامَ الْمَحْمُودُ؟ قَالَ: ذَاكَ إِذَا جِيءَ بِكُمْ عَرَاةَ حِفَاةٍ غُرْلًا فَيَكُونُ أَوَّلُ مَنْ يَكْسِي إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَقُولُ: اكْسُوا حَلِيطِي فَيُلْطِي بِيُطْنِي بِيضًا وَيَسْهُمَا ثُمَّ يَقْعُدُ فَيَسْتَقْبِلُ الْعَرْشَ ثُمَّ أَوْتِي بِكِسْوَتِي فَأَلْبِسُهَا، فَأَقُومُ عَنْ يَمِينِهِ مَقَامًا لَا يَقُومُهُ أَحَدٌ غَيْرِي، يَغْطِيَنِي بِهِ الْأَوَّلُونَ وَالْآخِرُونَ))، ملقطاً. "المسند" للإمام أحمد بن حنبل، الحديث: ۳۷۸۷، ج ۲، ص ۵۶۔

۱۱

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ایک جھنڈا مرحمت ہوگا جس کو لواء الحمد کہتے ہیں، تمام مومنین حضرت آدم علیہ السلام سے آخر تک سب اُسی کے نیچے ہوں گے۔^(۱)

۱۲

صراط حق ہے۔ یہ ایک پل ہے کہ پشتِ جہنم پر نصب کیا جائے گا، بال سے زیادہ باریک اور تلواریں سے زیادہ تیز ہوگا^(۲)، جنت میں جانے کا یہی راستہ ہے، سب سے پہلے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم گزر فرمائیں گے، پھر اور انبیاء و مرسلین، پھر یہ اُمت پھر اور امتیں گزریں گی^(۳) اور حسبِ اختلافِ اعمال پل صراط پر لوگ مختلف طرح سے گزریں گے، بعض تو ایسے تیزی کے ساتھ گزریں گے جیسے بجلی کا کوندا کہ ابھی چمکا اور ابھی غائب ہو گیا اور بعض تیز ہوا کی طرح، کوئی ایسے جیسے پرند اڑتا ہے

①..... عن أبي سعيد قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ولا فخر، ويدي لواء الحمد ولا فخر، وما من نبي يومئذ - آدم فمن سواه - إلا تحت لوائي)).

”سنن الترمذی“، کتاب المناقب، باب سلوا اللہ لی الوسیلة، الحدیث: ۳۶۲۵، ج ۵، ص ۳۵۴.

②..... عن عائشة قالت: قال رسول الله: ((ولجهنم جسر أدق من الشعر وأحد من السيف)).

”المسند“ للإمام أحمد بن حنبل، الحدیث: ۲۴۸۴۷، ج ۹، ص ۴۱۵.

وفي رواية: قال أبو سعيد الخدري: ((يلغني أن الجسر أدق من الشعرة وأحد من السيف)).

”صحيح مسلم“، کتاب الإیمان، باب معرفة طريق الرؤية، الحدیث: ۳۰۲، ص ۱۱۵.

وفي ”شرح العقائد النسفية“، والصراط حق، ص ۱۰۵: ((والصراط حق وهو جسر ممدود على متن جهنم أدق من الشعرة وأحد من السيف يعبره أهل الجنة وتزل به أقدام أهل النار)).

وفي ”الحديقة الندية“، ج ۱، ص ۲۶۸: ((الصراط جسر ممدود على متن جهنم يرده الأولون والآخرون لا طريق الجنة إلا عليه، وهو أدق من الشعر وأحد من السيف)).

③..... ((فيضرب الصراط بين ظهري جهنم فأكون أول من يحوز من الرسل بأمته ولا يتكلم يومئذ أحد إلا الرسل وكلام الرسل يومئذ: اللهم سلم سلم)). ”صحيح البخاري“، کتاب الأذان، فضل المسجود، الحدیث: ۸۰۶، ج ۱، ص ۲۸۲.

وفي رواية: ((ويضرب الصراط بين ظهري جهنم، فأكون أنا وأمتي أول من يحبذها ولا يتكلم يومئذ إلا الرسل، ودعوى الرسل يومئذ: اللهم سلم سلم)). ”صحيح البخاري“، کتاب التوحيد، الحدیث: ۷۴۳۷، ج ۴، ص ۵۵۱.

في ”فتح الباري“، کتاب الرقاق، باب الصراط جسر جهنم، ج ۱۲، ص ۳۸۴، تحت الحدیث: ۶۵۷۳، تحت قول: ((فأكون أول من يحوز)) فإن فيه إشارة إلى أن الأنبياء بعده يُحِيزُونَ أُمَّهُمْ. وفيه أيضاً، ص ۳۸۷: ((قال القرطبي: لما كان هو وأمته أول من يحوز على الصراط لزم تأخير غيرهم عنهم حتى يحوز، فإذا جاز هو وأمته فكأنه أجاز بقية الناس)، ملقطاً.

اور بعض جیسے گھوڑا دوڑتا ہے اور بعض جیسے آدمی دوڑتا ہے، یہاں تک کہ بعض شخص سرین پر گھسٹتے ہوئے اور کوئی چیونٹی کی چال جائے گا⁽¹⁾ اور پل صراط کے دونوں جانب بڑے بڑے آنکڑے (اللہ عزوجل) ہی جانے کہ وہ کتنے بڑے ہونگے) لٹکتے ہوں گے، جس شخص کے بارے میں حکم ہوگا اسے پکڑ لیں گے، مگر بعض تو زخمی ہو کر نجات پا جائیں گے اور بعض کو جہنم میں گرا دیں گے⁽²⁾ اور یہ ہلاک ہوا۔

یہ تمام اہلِ محشر تو پل پر سے گزرنے میں مشغول، مگر وہ بے گناہ، گناہگاروں کا شفیق پل کے کنارے کھڑا ہوا بکمالِ گریہ وزاری اپنی اُمّتِ عاصی کی نجات کی فکر میں اپنے رب سے دُعا کر رہا ہے: ((رَبِّ سَلِّمْ سَلِّمْ))⁽³⁾، اے الہی! ان گناہگاروں کو بچالے بچالے۔ اور ایک اسی جگہ کیا حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) اُس دن تمام موطن میں دورہ فرماتے رہیں گے، کبھی میزان پر تشریف لے جائیں گے، وہاں جس کے حسنات میں کمی دیکھیں گے، اس کی شفاعت فرما کر نجات دلوائیں گے اور فوراً ہی دیکھو تو حوضِ کوثر پر جلوہ فرما ہیں، پیاسوں کو سیراب فرما رہے ہیں اور وہاں سے پل پر رونق افروز ہوئے اور رگڑتوں کو بچایا۔⁽⁴⁾

① قیل: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! وما الجسر؟ قال: ((دحض منزلة، فيها خطاطيف و كلاليب و حسك، تكون بنجد فيها شويكة يقال لها السعدان، فيمر المؤمنون كطرف العين و كالبرق، و كالريح و كالطير و كأجناد الخيل و الركاب)).
”صحیح مسلم“، کتاب الایمان، باب معرفة طريق الرؤية، الحديث: ۳۰۲، ص ۱۱۴.
وفي رواية: عن أبي سعيد الخدري، قال: ((يعرض الناس على جسر جهنم، عليه حسك و كلاليب و خطاطيف تخطف الناس، قال: فيمر الناس مثل البرق، و آخرون مثل الريح، و آخرون مثل الفرس المجردة و آخرون يسعون سعيًا، و آخرون يمشون مشيًا و آخرون يحبون حبواً و آخرون يزحفون زحفا)).
”المسند“ للإمام أحمد بن حنبل، الحديث: ۱۱۲۰۰، ج ۴، ص ۵۱.
② ((وفي حافتي الصراط كلاليب معلقة، مأمورة بأخذ من أمرت به، فمخدوش ناج و مكد و س في النار)).

”صحیح مسلم“، کتاب الایمان، باب أدنى أهل الجنة منزلة فيها، الحديث: ۳۲۹، ص ۱۲۷.

③ ((و نبيكم قائم على الصراط يقول: رب سلم سلم)).

”صحیح مسلم“، کتاب الایمان، باب أدنى أهل الجنة منزلة فيها، الحديث: ۳۲۹، ص ۱۲۷.

④ حدثنا النضر ابن أنس بن مالك عن أبيه قال: سألت النبي صلی اللہ علیہ وسلم أن يشفع لي يوم القيامة، فقال: ((أنا فاعل)).
قلت: يا رسول الله! فأين أطلبك؟ قال: ((أطلبني أول ما تطلبني على الصراط)). قلت: فإن لم ألقك على الصراط، قال: ((فاطلبني عند الميزان)). قلت: فإن لم ألقك عند الميزان؟ قال: ((فاطلبني عند الحوض، فإني لا أخطئ، هذه الثلاث الموطن)).

”سنن الترمذی“، أبواب صفة القيامة والرقائق... إلخ، باب ما جاء في شأن الصراط، الحديث: ۲۴۴۸، ج ۴، ص ۱۹۵.

و”المسند“ للإمام أحمد بن حنبل، الحديث: ۱۲۸۲۵، ج ۴، ص ۳۵۶.

غرض ہر جگہ انھیں کی دُوبائی، ہر شخص انھیں کو پکارتا، انھیں سے فریاد کرتا ہے اور ان کے سوا کس کو پکارے...؟! کہ ہر ایک تو اپنی فکر میں ہے دوسروں کو کیا پوچھے، صرف ایک یہی ہیں جنہیں اپنی کچھ فکر نہیں اور تمام عالم کا بار ان کے ذمے۔

”صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَيْهِ وَعَلٰی آلِهِ وَاصْحَابِهِ وَبَارَكَ وَسَلَّم اللّٰهُمَّ نَجِّنَا مِنْ اَهْوَالِ الْمَحْشَرِ بِجَاهِ هَذَا النَّبِيِّ الْكَرِيمِ عَلَيْهِ وَعَلٰی آلِهِ وَاصْحَابِهِ الْفَضْلُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، آمِينَ“^(۱)

یہ قیامت کا دن کہ حقیقت قیامت کا دن ہے، جو پچاس ہزار برس کا دن ہوگا^(۲)، جس کے مصائب بے شمار ہوں گے، مومنین کے جو خاص بندے ہیں ان کے لیے اتنا ہلکا کر دیا جائے گا، کہ معلوم ہوگا اس میں اتنا وقت صرف ہوا جتنا ایک وقت کی نماز فرض میں صرف ہوتا ہے^(۳)، بلکہ اس سے بھی کم^(۴)، یہاں تک کہ بعضوں کے لیے تو پلک جھپکنے میں سارا دن طے ہو جائے گا۔

﴿وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْدَبُ﴾^(۵)

”قیامت کا معاملہ نہیں مگر جیسے پلک جھپکنا، بلکہ اس سے بھی کم۔“

سب سے اعظم واعلیٰ جو مسلمانوں کو اس روز نعمت ملے گی وہ اللہ عزوجل کا دیدار ہے، کہ اس نعمت کے.....

①..... ترجمہ: اللہ تعالیٰ کا روز و دو سلام ہو ان پر اور ان کی آل و اصحاب پر اور برکتیں ہوں، اے اللہ! ہمیں اس نبی کریم کے صدقے کہ ان پر اور ان کی آل و اصحاب پر افضل درود و سلام ہو، محشر کی ہولناکیوں سے نجات عطا فرما، آمین۔

②..... ﴿فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ (پ: ۲۹، المعارج: ۴) انظر ص ۴۹، تخریج نمبر ۴۔

③..... عن أبي هريرة أظنه رفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم قال: ((إِنَّ اللَّهَ يَخْفَفُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ طَوْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ كَوَقْتُ صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ)). ”شعب الإيمان“، باب في حشر الناس بعد ما يبعثون من قبورهم، الحديث: ۳۶۲، ج ۱، ص ۳۲۵۔

عن أبي سعيد الخدري، أنه أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: أخبرني من يقوى على القيام يوم القيامة الذي قال الله عز وجل: ﴿يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾، فقال: ((يخفف على المؤمن حتى يكون عليه كالثقل الحثيث)).

”مشكاة المصابيح“، كتاب أحوال القيامة وبدء الخلق، ج ۲، الحديث: ۵۵۶۳، ص ۳۱۷۔

④..... عن أبي سعيد الخدري قال: قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم يوما كان مقداره خمسين ألف سنة ما أطول هذا اليوم؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((والذي نفسي بيده أنه ليخفف على المؤمن، حتى يكون أخفّ عليه من صلاة مكتوبة، يصليها في الدنيا)). ”المستند“ للإمام أحمد بن حنبل، الحديث: ۱۱۷۱۷، ج ۴، ص ۱۵۱، ”شعب الإيمان“، باب في حشر الناس بعد ما يبعثون من قبورهم، الحديث: ۳۶۱، ج ۱، ص ۳۲۴۔

⑤..... ب: ۱۴، النحل: ۷۷۔

برابر کوئی نعمت نہیں⁽¹⁾، جسے ایک بار دیدار میں رہے گا کبھی نہ بھولے گا، اور سب سے پہلے دیدار الہی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ہوگا۔⁽³⁾

یہاں تک تو حشر کے احوال و احوال مختصر بیان کیے گئے، ان تمام مرحلوں کے بعد اب اسے پختگی کے گھر میں جانا ہے، کسی کو آرام کا گھر ملے گا، جس کی آسائش کی کوئی انتہا نہیں، اس کو جنت کہتے ہیں۔ یا تکلیف کے گھر میں جانا پڑے جس کی تکلیف کی کوئی حد نہیں، اسے جہنم کہتے ہیں۔

جنت و دوزخ حق ہیں⁽⁴⁾، ان کا انکار کرنے والا کافر ہے۔⁽⁵⁾

۱۳

①..... ﴿وَجُودًا يَوْمَئِذٍ نَاصِرَةٌ﴾ إِلَى رَبِّكَ أَنْظِرْنَا غَرَدًا ﴿٢٩﴾ ب ۲۹، القيامة: ۲۲-۲۳. عن أبي هريرة، أن الناس قالوا: يا رسول الله! هل نرى ربنا يوم القيامة؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((هل تضارون في القمر ليلة البدر؟)) قالوا: لا يا رسول الله، قال: ((فهل تضارون في الشمس ليس دونها سحاب؟)) قالوا: لا يا رسول الله، قال: ((فإنكم ترونه كذلك)).
”صحيح البخاري“، كتاب التوحيد، باب قول الله تعالى ﴿وَجُودًا يَوْمَئِذٍ نَاصِرَةٌ﴾... إلخ، الحديث: ۷۴۳۷، ج ۴، ص ۵۵۱.

②..... مشغول۔

③..... (من خصائصه صلى الله عليه وسلم..... أنه أول شافع وأول مشفع وأول من ينظر إلى الله).

”حجة الله على العالمين“، ذكر الخصائص الذي فضل بها على جميع الأنبياء، ص ۵۳.
في رواية ”سبل الهدى والرشاد“، ج ۱۰، ص ۳۸۴: (الباب الثالث فيما يخص به نبينا صلى الله عليه وسلم عن الأنبياء في ذاته في الآخرة صلى الله عليه وسلم، وفيه مسائل: الأولى: يخص صلى الله عليه وسلم بأنه أول من تشق عنه الأرض، الثانية: وبأنه أول من يفيق من الصعقة، ... الرابعة عشرة: وبأنه أول من يؤذن له في السجود، الخامسة عشرة: وبأنه أول من يرفع رأسه، السادسة عشرة: وأول من ينظر إلى الله تبارك وتعالى... إلخ).

④..... ﴿وَسَاءَ عَوَالٍ مَغْفِرٍ لِّمَنْ رَّبُّكُمْ وَجَنَّةٌ غَرْضُهَا السَّيِّئَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ﴾ ب ۴، آل عمران: ۱۳۳.

في تفسير الخازن، ج ۱، ص ۳۰۱، تحت الآية: ﴿أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ﴾ أي: هيئت للمتقين، وفيه دليل على أن الجنة والنار مخلوقتان الآن).

﴿فَأَشْفُوا النَّاسَ النَّارَ وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْجِبَارُ﴾ أَعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ ﴿٢٤﴾ ب ۱، البقرة: ۲۴. في ”تفسير ابن كثير“، ج ۱، ص ۱۱۱، تحت الآية: (قد استدل كثير من أئمة السنة بهذه الآية على أن النار موجودة الآن لقوله: ﴿أُعِدَّتْ﴾ أي: أُرصدت وهيئت).

وفي ”شرح العقائد النسفية“، ص ۱۰۵: (والجنة حق والنازحق).

⑤..... في ”الحديقة الندية“، ج ۱، ص ۳۰۳: (من أنكر القيامة أو الجنة أو النار..... فإنه يكفر بإنكاره ما هو الثابت بالتصوُّص

۱۳

جنت و دوزخ کو بنے ہوئے ہزار ہا سال ہوئے اور وہ اب موجود ہیں، یہ نہیں کہ اس وقت تک مخلوق نہ ہوئیں، قیامت کے دن بنائی جائیں گی۔^(۱)

۱۵

قیامت و بعث و حشر و حساب و ثواب و عذاب و جنت و دوزخ سب کے وہی معنی ہیں جو مسلمانوں میں مشہور ہیں، جو شخص ان چیزوں کو تو حق کہے مگر ان کے نئے معنی گھڑے (مثلاً ثواب کے معنی اپنے حسنات کو دیکھ کر خوش ہونا اور عذاب اپنے بُرے اعمال کو دیکھ کر غمگین ہونا، یا حشر فقط روحوں کا ہونا)، وہ حقیقتہً ان چیزوں کا منکر ہے اور ایسا شخص کافر ہے۔^(۲) اب جنت و دوزخ کی مختصر کیفیت بیان کی جاتی ہے۔

القرآنیۃ والأحادیث الصحیحة النبویۃ وأجمعت علیہ الأمة العرضیۃ.

وفي "الشفاء"، ج ۲، ص ۲۹۰: (و كذلك من أنكر الجنة أو النار..... فهو كافر بإجماع للنص عليه، وإجماع الأمة على صحة نقله متواتراً).

① في "شرح العقائد النسفية"، ص ۱۰۵-۱۰۶: (والجنة حق والمارحق، وهما أي الجنة والنار مخلوقتان ألان موجودتان، تكرير وتأکید وزعم أكثر المعتزلة أنهما إنما تحلقان يوم الجزاء، ولناقصة ادم وحواء وإسكانهما الجنة والآيات الظاهرة في إعدادهما مثل ﴿أَعَدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ﴾ و ﴿أَعَدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾).

وفي "منح الروض الأزهر"، ص ۹۸: ("والجنة والنار مخلوقتان اليوم" أي: موجودتان الآن قبل يوم القيامة لقوله تعالى في نعت الجنة: ﴿أَعَدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ﴾ وفي وصف النار: ﴿أَعَدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾ وللحديث القدسي: ((أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر))، ولحديث الإمراء: ((أدخلت الجنة وأريت النار))، وهذه الصيغة موضوعية للمضي حقيقة، فلا وجه للعلول عنها إلى المحاز إلا بصريح آية أو صحيح دلالة، وفي المسألة خلاف للمعتزلة).

② وفي "الشفاء"، ج ۲، ص ۲۹۰: (و كذلك من أنكر الجنة أو النار أو البعث أو الحساب أو القيامة فهو كافر بإجماع للنص عليه، وإجماع الأمة على صحة نقله متواتراً، وكذلك من اعترف بذلك، ولكنه قال: إن المراد بالجنة والنار والحشر والنشر والثواب والعقاب معنى غير ظاهره، وأنها لذات روحانية ومعان باطنة كقول النصاري والفلاسفة والباطنية وبعض المتصوفة، وزعم أن معنى القيامة الموت أو فناء محض، وانتقاض هيئة الأفلاك وتحليل العالم كقول بعض الفلاسفة).

"الفتاوى الرضوية"، ج ۲۹، ص ۳۸۳-۳۸۴.

جنت کا بیان

جنت ایک مکان ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ایمان والوں کے لیے بنایا ہے، اس میں وہ نعمتیں مہیا کی ہیں جن کو نہ آنکھوں نے دیکھا، نہ کانوں نے سنا، نہ کسی آدمی کے دل پر ان کا خطرہ گزرا۔^(۱) جو کوئی مثال اس کی تعریف میں دی جائے سمجھانے کے لیے ہے، ورنہ دنیا کی اعلیٰ سے اعلیٰ شے کو جنت کی کسی چیز کے ساتھ کچھ مناسبت نہیں۔ وہاں کی کوئی عورت اگر زمین کی طرف جھانکے تو زمین سے آسمان تک روشن ہو جائے اور خوشبو سے بھر جائے اور چاند سورج کی روشنی جاتی رہے اور اُس کا دوپٹا دنیا و مافیہا سے بہتر۔^(۲) اور ایک روایت میں یوں ہے کہ اگر کوئی اپنی ہتھیلی زمین و آسمان کے درمیان نکالے تو اس کے حسن کی وجہ سے خلافت فتنہ میں پڑ جائیں اور اگر اپنا دوپٹا ظاہر کرے تو اسکی خوبصورتی کے آگے آفتاب ایسا ہو جائے جیسے آفتاب کے سامنے چراغ^(۳) اور اگر جنت کی کوئی ناخن بکھر چیز دنیا میں ظاہر ہو تو تمام آسمان و زمین اُس سے آراستہ ہو جائیں اور اگر جنتی کا کنگن ظاہر ہو تو

۱۔ یعنی بے دیکھے ورنہ دیکھ کر تو آپ ہی جائیں گے تو جنہوں نے حالت حیات دنیوی ہی میں مشاہدہ فرمایا وہ اس حکم سے مستثنیٰ ہیں۔ یعنی سرے سے یہ حکم انہیں شامل ہی نہیں، علی الخصوص صاحب معراج صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ۱۲ منہ

①..... عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ((قال الله [عز وجل]: أعددْتُ لعبادي الصالحين ما لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر)). "صحيح مسلم"، كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها، الحديث: ۲۸۲۴، ص ۱۵۱۶.

② کعبہ معظمہ، جنت سے اعلیٰ ہے اور تربت اطہر حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کعبہ بلکہ عرش سے بھی افضل ہے، مگر یہ دنیا کی چیزیں نہیں۔ ۱۲ منہ (البقرة التي ضمت أعضاء الرسول صلى الله عليه وسلم فهي أفضل حتى من الكعبة). "فيض القدير"، ج ۶، ص ۳۴۳.

(البقرة التي ضمت أعضاء عليه الصلاة والسلام فإنها أفضل من مكة بل من الكعبة بل من العرش [جماعاً]).

"مرقاۃ"، ج ۵، ص ۶۰۲.

(البقرة التي ضمت أعضاء المصطفى فهي أفضل من جميع بقاع الأرض والسماء حتى الكعبة والعرش والكرسي واللوح والقلم والبيت المعمور). "حاشية الصاوي على الشرح الصغير"، ج ۴، ص ۲۹۴. (المكتبة الشاملة)

②..... ((ولو أن امرأة من نساء أهل الجنة أطلعت إلى الأرض لأضاءت ما بينهما، ولعلأت ما بينهما ريحاً، ولنصفها يعني: الخمار غير من الدنيا وما فيها)). "صحيح البخاري"، كتاب الرقاق، الحديث: ۶۵۶۸، ج ۴، ص ۲۶۴.

وفي رواية "المعجم الكبير" للطبراني، الحديث: ۵۵۱۲، ج ۶، ص ۵۹: ((لو أن امرأة من أهل الجنة أشرفت إلى أهل الأرض لعلأت الأرض ريح مسك، ولأذهبت ضوء الشمس والقمر)).

③..... ((لو أن حوراء أخرجت كفها بين السماء والأرض لافتن الخلق بحسنها، ولو أخرجت نصفها لكانت الشمس عند حسنه مثل القيلة في الشمس، لا ضوء لها)).

"الترغيب والترهيب"، كتاب صفة الجنة والنار، فصل في وصف نساء أهل الجنة، الحديث: ۹۷، ج ۴، ص ۲۹۸.

آفتاب کی روشنی مٹا دے، جیسے آفتاب ستاروں کی روشنی مٹا دیتا ہے۔^(۱) جنت کی اتنی جگہ جس میں کوڑا^(۲) رکھ سکیں دنیا و ما فیہا سے بہتر ہے۔^(۳) جنت کتنی وسیع ہے، اس کو اللہ و رسول (عز وجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) ہی جانتے ہیں، اجمالی بیان یہ ہے کہ اس میں تنوع درجے ہیں۔ ہر دو درجوں میں وہ مسافت ہے، جو آسمان و زمین کے درمیان ہے۔^(۴) رہا یہ کہ خود اس درجہ کی کیا مسافت ہے، اس کے متعلق کوئی روایت خیال میں نہیں، البتہ ایک حدیث ”ترمذی“ کی یہ ہے: ”کہ اگر تمام عالم ایک درجہ میں جمع ہو تو سب کے لیے وسیع ہے۔“^(۵)

① ((لو أن ما يُقَلُّ ظفر مما في الجنة بدا أكثر عرف له ما بين حوافق السموات والأرض، ولو أن رجلاً من أهل الجنة اطلع بهذا أسواره لطمس ضوء الشمس كما تطمس الشمس ضوء النجوم)).

”سنن الترمذی“، کتاب صفة الجنة، باب ما جاء في صفة أهل الجنة، الحديث: ۲۵۴۷، ج ۴، ص ۲۴۱.

② چابک، درہ۔

③ ((موضع سوط في الجنة غير من الدنيا وما فيها)).

”جنت میں ایک کوڑے (یعنی ایک چابک) جتنی جگہ دنیا اور جو کچھ اس میں ہے ان سے بہتر ہے۔“

(”صحيح البخاري“، کتاب بدء الخلق، باب ما جاء في صفة الجنة وأهلها، الحديث: ۳۲۵۰، ج ۲، ص ۳۹۲).

شیخ محقق شیخ عبد الحق محدث دہلوی علیہ رحمۃ اللہ اتوی ارشاد فرماتے ہیں: ”یعنی جنت کی تھوڑی سی اور معمولی جگہ دنیا اور اس کی ہر چیز سے بہتر ہے۔ چابک کا ذکر اس عادت کے مطابق ہے کہ سوار جب کسی جگہ اترنا چاہتا ہے تو اپنا چابک پھینک دیتا ہے تاکہ اس کی نشانی رہے اور دوسرا کوئی شخص وہاں نہ اترے۔“

(”أشعة اللمعات“، ج ۷، ص ۵۰).

مفسر شہیر حکیم الامت حضرت مفتی احمد یار خان علیہ رحمۃ اللہ ان فرماتے ہیں: ”کوڑے سے مراد ہے وہاں کی تھوڑی سی جگہ واقعی جنت کی نعمتیں دانی ہیں۔ دنیا کی فانی، پھر دنیا کی نعمتیں نکالیف سے مخلوط وہاں کی نعمتیں خالص، پھر دنیا کی نعمتیں ادنیٰ وہ اعلیٰ اس لیے دنیا کو وہاں کی ادنیٰ جگہ سے کوئی نسبت ہی نہیں۔“

(”مرآة المناجیح“، ج ۷، ص ۴۴۷).

وانظر ”الحرقة“، کتاب الفتن، باب صفة الجنة وأهلها، الحديث: ۵۶۱۳، ج ۹، ص ۵۷۸.

④ أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ((في الجنة مائة درجة ما بين كل درجتين كما بين السماء والأرض)).

”سنن الترمذی“، کتاب صفة الجنة، باب ما جاء في صفة درجات الجنة، الحديث: ۲۵۳۹، ج ۴، ص ۲۳۸.

⑤ عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ((إن في الجنة مائة درجة لو أن العالمين اجتمعوا في إحداهن لو سعتهم)).

”سنن الترمذی“، کتاب صفة الجنة، باب ما جاء في صفة درجات الجنة، الحديث: ۲۵۴۰، ج ۴، ص ۲۳۹.

جنت میں ایک درخت ہے جس کے سایہ میں نوا برس تک تیز گھوڑے پر سوار چلا رہے اور ختم نہ ہو۔⁽¹⁾ جنت کے دروازے اتنے وسیع ہوں گے کہ ایک بازو سے دوسرے تک تیز گھوڑے کی ستر برس کی راہ ہوگی⁽²⁾ پھر بھی جانے والوں کی وہ کثرت ہوگی کہ مونڈھے سے مونڈھا چھلکا ہوگا⁽³⁾، بلکہ بھیڑ کی وجہ سے دروازہ پھر پھرانے لگے گا۔⁽⁴⁾ اس میں قسم قسم کے جواہر کے محل ہیں، ایسے صاف و شفاف کہ اندر کا حصہ باہر سے اور باہر کا اندر سے دکھائی دے۔⁽⁵⁾ جنت کی دیواریں سونے اور چاندی کی اینٹوں اور مشک کے گارے سے بنی ہیں⁽⁶⁾، ایک اینٹ سونے کی، ایک چاندی کی، زمین زعفران کی، کنکر یوں کی جگہ موتی اور یاقوت۔⁽⁷⁾ اور ایک روایت میں ہے کہ جنت عدن کی ایک اینٹ سفید موتی کی ہے، ایک یاقوت سرخ کی، ایک زبرجد بزرگی،

①..... قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((إِنَّ فِي الْجَنَّةِ لَشَجَرَةً يَسِيرُ الرَّكَّابُ فِي ظِلِّهَا مِائَةَ عَامٍ، لَا يَقْطَعُهَا)).

وفي رواية: عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ((إِنَّ فِي الْجَنَّةِ شَجَرَةً يَسِيرُ الرَّكَّابُ الْحَوَادِثُ الْمُسْتَعْرَجِينَ مِائَةَ عَامٍ، مَا يَقْطَعُهَا)). "صحيح مسلم"، كتاب الجنة، باب إِنَّ فِي الْجَنَّةِ شَجَرَةً... إلخ، الحديث: ٢٨٢٧-٢٨٢٨، ص ١٥١٧.

②..... قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((إِنَّ لِلْجَنَّةِ ثَمَانِيَةَ أَبْوَابٍ مَا مِنْهَا بَابَانِ إِلَّا يَسِيرُ الرَّكَّابُ بَيْنَهُمَا سَبْعِينَ عَامًا)).

"المستند" للإمام أحمد بن حنبل، حديث أبي رزین العقيلي، الحديث: ١٦٢٠٦، ج ١٥، ص ٤٧٥.

وفي رواية: عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ((مَا مِنْ كُلِّ مَصْرَاعَيْنِ مِنْ مَصَارِيعِ الْجَنَّةِ مَسِيرَةُ سَبْعِينَ عَامًا)).

"حلية الأولياء"، الحديث: ٨٣٧١، ج ٦، ص ٢٢١.

③..... قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((بَابُ أَمْنِي الَّذِي يَدْخُلُونَ مِنْهُ الْجَنَّةَ عَرْضُهُ مَسِيرَةُ الرَّكَّابِ الْمَحْجُودِ ثَلَاثًا، ثُمَّ إِنَّهُمْ لَيُضْفَعُونَ عَلَيْهِ حَتَّى تَكَادَ مَنَاكِبُهُمْ تَزُولُ)).

"سنن الترمذي"، أبواب صفة الجنة... إلخ، باب مَا جَاءَ فِي صِفَةِ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ، الحديث: ٢٥٥٧، ج ٤، ص ٢٤٦.

④..... ((وَلِيَّاتَيْنِ عَلَيْهَا يَوْمَ وَهُوَ كَطَبِظٍ مِنَ الزَّحَامِ)). "صحيح مسلم"، كتاب الزهد، الحديث: ٢٩٦٧، ص ١٥٨٦.

⑤..... قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((إِنَّ فِي الْجَنَّةِ غُرَفًا مِنْ أَصْنَافِ الْحَوْثِ كُلُّهُ يَرَى ظَاهِرَهَا مِنْ بَاطِنِهَا وَبَاطِنَهَا مِنْ ظَاهِرِهَا)). "الترغيب والترهيب"، كتاب صفة الجنة والنار، فصل فِي دَرَجَاتِ الْجَنَّةِ وَغُرَفِهَا، الحديث: ٢٧، ج ٤، ص ٢٨١.

⑥..... ((حَائِطُ الْجَنَّةِ لَبَنَةٌ مِنْ ذَهَبٍ وَلَبَنَةٌ مِنْ فِضَّةٍ وَمَلَاطُهَا الْمَسْكُ)).

"مجمع الزوائد"، كتاب أهل الجنة، باب فِي بِنَاءِ الْجَنَّةِ وَصِفَتِهَا، الحديث: ١٨٦٤٢، ج ١٠، ص ٧٣٢.

⑦..... قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((لَبَنَةٌ مِنْ ذَهَبٍ، وَلَبَنَةٌ مِنْ فِضَّةٍ، مَلَاطُهَا الْمَسْكُ الْأَذْفَرُ، وَحَصْبَاؤُهَا الْيَاقُوتُ وَاللُّؤْلُؤُ، وَتَرَابُهَا الزَّعْفَرَانُ)). "سنن الدارمي"، كتاب الرفائق، باب فِي بِنَاءِ الْجَنَّةِ، الحديث: ٢٨٢١، ج ٢، ص ٤٢٩.

"سنن الترمذي"، كتاب صفة الجنة، باب مَا جَاءَ فِي صِفَةِ الْجَنَّةِ وَنَعِيمِهَا، الحديث: ٢٥٣٤، ج ٤، ص ٢٣٦.

اور مشک کا گارا ہے اور گھاس کی جگہ زعفران ہے، موتی کی کنکریاں، عنبر کی مٹی⁽¹⁾، جنت میں ایک ایک موتی کا خیمہ ہوگا جس کی بلندی ساٹھ میل۔⁽²⁾ جنت میں چار دریا ہیں، ایک پانی کا، دوسرا دودھ کا، تیسرا شہد کا، چوتھا شراب کا، پھر ان سے نہریں نکل کر ہر ایک کے مکان میں جاری ہیں۔⁽³⁾ وہاں کی نہریں زمین کھود کر نہیں بہتیں، بلکہ زمین کے اوپر اوپر رواں ہیں، نہروں کا ایک کنارہ موتی کا، دوسرا یاقوت کا اور نہروں کی زمین خالص مشک کی⁽⁴⁾، وہاں کی شراب دنیا کی سی نہیں جس میں بدبو اور کڑواہٹ اور نشہ ہوتا ہے اور پینے والے بے عقل ہو جاتے ہیں، آپے سے باہر ہو کر بیہودہ بکتے ہیں، وہ پاک شراب ان سب باتوں سے پاک و منزہ ہے۔⁽⁵⁾ جنتیوں کو جنت میں ہر قسم کے لذیذ سے لذیذ کھانے ملیں گے، جو چاہیں گے فوراً ان کے

٦..... قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((خلق الله الجنة عذبة بيضاء، لبنة من درة بيضاء، ولبنة من ياقوتة حمراء، ولبنة من زبرجدة خضراء، وملاؤها مسك، حشيشها الزعفران، حصباءها اللؤلؤ، ترابها العنبر)). "الترغيب والترهيب"، كتاب صفة الجنة والمآل، الترغيب في الجنة ونعيمها، فصل في بناء الجنة وترباتها وحصباتها وغير ذلك، الحديث: ٣٣، ج ٤، ص ٢٨٣.

2..... عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ((إِنَّ لِلْعَوْنِ فِي الْجَنَّةِ لَخَبِيرَةً مِنَ الزُّلَّةِ وَاحِدَةٌ مَحْفُوفَةٌ طُولُهَا سِتُونَ مِائَةً)).

١٥٢٢. "صحيح مسلم"، كتاب الحنة وصفة نعيمها وأهلها، باب في صفة حيام الحنة... إلخ، الحديث: ٢٨٣٨، ص ١٥٢٢.

﴿فِيهَا أَنَّهُمْ مَنَّ اللَّهُ لِمَن كَانَ لَهُمْ أَلْمَنَةٌ أَنفَافًا فَوَقَعَ عَلَيْهِمْ سُحَابًا ذُو عُنُقٍ وَجُثِيَ عَلَيْهَا مَاءٌ كَالَّذِي يُضَوَّىٰ بِنَارٍ كَالْقَوِیَّةِ الْمُبَوَّاتِ﴾ وَأَنَّهُمْ مِنْ خَمْرٍ لَّدُنَّ الشَّرِیِّنَ وَأَنَّهُمْ مِنْ عَسَلٍ مُّصَلًّى ۖ ﴿٣﴾

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((في الجنة بحر اللبن وبحر الماء وبحر العسل وبحر الخمر، ثم تشقى الأنهار منها بعده)) "المسند" للإمام أحمد بن حنبل، الحديث: ٧٢٠٠، ج ٧، ص ٢٤٢.

وفي رواية "الترمذي": قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((إن في الجنة بحر الماء وبحر العسل، وبحر اللبن، وبحر الخمر، ثم تشقق الأنهار بعد)). كتاب صفة الجنة، باب ما جاء في صفة أنهار الجنة، الحديث: ٢٥٨٠، ج ٤، ص ٢٥٧.

ففي "المراقبة"، ج ٩، ص ٦١٦، تحت الحديث: (وقوله: ثم تشقق أي: تفترق الأنهار إلى الجداول بعد تحقق الأنهار إلى بساتين الأبرار) وتحت قصور الأحيار.

4..... قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((لعلكم تظنون أن أنهار الجنة محدود في الأرض، لا، والله إننا لسابحة على وجه الأرض، إحدى حافتها اللؤلؤ، والأخرى الياقوت، وطبقة المسك الأذفر، قال: قلت: ما الأذفر؟ قال: الذي لا خلط له)).

^{٢٨٦} "الترغيب والترهيب"، كتاب صفة الجنة والنار، فصل في أنهار الجنة، الحديث: ٤٨، ج ٤، ص ٢٨٦.

و"حلية الأولياء"، الحديث: ٨٣٧٢، ج ٦، ص ٢٢٢، بالفاخذ متقاربة.

5 ﴿وَالَّذِينَ مِنْ خَيْرِ الَّذِينَ يُنْشَرُونَ﴾ بـ ٢٦، محمد: ١٥. في "تفسير ابن كثير" ج ٧، ص ٢٨٩، تحت هذه الآية: (أي: ليست كريمة الطعام والراحة كخمر الدنيا، حسنة المنظر والطعم والراحة والفعل).

سامنے موجود ہوگا^(۱)، اگر کسی پرند کو دیکھ کر اس کے گوشت کھانے کو جی ہو تو اسی وقت بھنا ہوا اُن کے پاس آجائے گا^(۲)، اگر پانی وغیرہ کی خواہش ہو تو کوڑے خود ہاتھ میں آجائیں گے، ان میں ٹھیک اندازے کے موافق پانی، دودھ، شراب، شہد ہوگا کہ ان کی خواہش سے ایک قطرہ کم نہ زیادہ، بعد پینے کے خود بخود جہاں سے آئے تھے چلے جائیں گے۔^(۳) وہاں نجاست، گندگی، پاخانہ، پیشاب، تھوک، رینٹھ، کان کا میل، بدن کا میل اصلاً نہ ہوں گے، ایک خوشبودار فرحت بخش ڈکار آئے گی، خوشبودار فرحت بخش پسینہ نکلے گا، سب کھانا ہضم ہو جائے گا اور ڈکار اور پسینے سے معک کی خوشبو نکلے گی۔^(۴) ہر شخص کو تین آدمیوں کے

= ﴿وَسَقِيمٌ مَا لَهُمْ شَرَابًا طَهُورًا﴾ پ ۲۹، الدر: ۲۱۔

﴿يَتَنَازَعُونَ فِيهَا كَأْسًا لَا تَغْوِيهِهَا وَلَا تَأْثِيْمٌ﴾ پ ۲۷، الطور: ۲۳۔

﴿يَا كُوَيْدًا يَا بَرِّقُ دَكَايِسَ مِنْ مَعْنِي﴾ لَا تَصْدَعُونَ عَنْهَا وَلَا يَنْزِفُونَ ﴿﴾ پ ۲۷، الواقعة: ۱۸-۱۹۔

﴿يَقَالُ عَلَيْهِمْ فِي سُبْحٍ مِّن مَّعْنِي﴾ يَصْأَلُكَ لِشَرِبْتُمْ ﴿﴾ لَا فِيهَا غَوْلٌ وَلَا هُمْ عَنْهَا يُنْزِفُونَ ﴿﴾ پ ۲۳، الصفت: ۴۵-۴۷۔

① ﴿وَلَكُمْ فِيهَا مَائٌ شَهِيٌّ أَنْفُسَكُمْ﴾ (پ ۲۴، علم السجدة: ۳۱)، وفي "تفسير ابن کثیر" ج ۷، ص ۱۶۲، تحت هذه الآية: ﴿وَلَكُمْ فِيهَا مَائٌ شَهِيٌّ أَنْفُسَكُمْ﴾

فِيهَا مَائٌ شَهِيٌّ أَنْفُسَكُمْ ﴿﴾ أي: في الجنة من جميع ما تختارون مما تشتهي النفوس، وتقر به العيون، ﴿وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدْعُونَ﴾ أي: مهما طلبتم وجدتم، وحضر بين أيديكم كما احترتم۔

② ﴿وَلَكُمْ طَيْرٌ مَّا يَشْتَهُونَ﴾ پ ۲۷، الواقعة: ۲۱۔ عن أبي أمامة رضي الله عنه قال: ((إن الرجل ليشتهي الطير في

الجنة من طيور الجنة، فيقع في يده مقلبا نضيجا)). "الدر المنثور" ج ۸، ص ۱۱۔

وفي رواية: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((إنك لتنظر إلى الطير في الجنة فتشتهي فيجيء مشوياً بين يديك)).

"الترغيب والترهيب"، كتاب صفة الجنة والنار، فصل في أكل أهل الجنة وشربهم وغير ذلك، الحديث: ۷۳، ج ۴، ص ۲۹۲۔

③ عن أبي أمامة رضي الله عنه قال: ((إن الرجل من أهل الجنة ليشتهي الشراب من شراب الجنة، فيجيء الإبريق، فيقع في يده فيشرب، ثم يعود إلى مكانه)).

"الترغيب والترهيب"، كتاب صفة الجنة والنار، فصل في أكل أهل الجنة وشربهم وغير ذلك، الحديث: ۶۶، ج ۴، ص ۲۹۰۔

④ عن جابر قال: سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول: ((إن أهل الجنة يأكلون فيها ويشربون، ولا يتقلون ولا يبولون، ولا يتغوطون ولا يمتشطون، قالوا: فما بال الطعام؟ قال: حشاه ورشح كرشح المسك)).

"صحيح مسلم"، كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها، باب في صفة الجنة ... إلخ، الحديث: ۲۸۳۵، ص ۱۵۲۰۔

وفي رواية "المسند": الحديث: ۱۹۲۸۹، ج ۷، ص ۷۶: فإن الذي يأكل ويشرب تكون له الحاجة، قال: فقال رسول

الله صلى الله عليه وسلم: ((حاجة أحدهم عرق يفيض من جلودهم مثل ريح المسك فإذا البطن قد ضعف)).

کھانے، پینے، جماع کی طاقت دی جائے گی۔⁽¹⁾ ہر وقت زبان سے تسبیح و تکبیر بہ قصد اور بلا قصد مثل سانس کے جاری ہوگی۔⁽²⁾ کم سے کم ہر شخص کے سر ہانے دن ہزار خادم کھڑے ہونگے، خادموں میں ہر ایک کے ایک ہاتھ میں چاندی کا پیالہ ہوگا اور دوسرے ہاتھ میں سونے کا اور ہر پیالے میں نئے نئے رنگ کی نعمت ہوگی⁽³⁾، جتنا کھاتا جائے گا لذت میں کمی نہ ہوگی بلکہ زیادتی ہوگی، ہر نوالے میں ستر مزے ہوں گے، ہر مزہ دوسرے سے ممتاز، وہ معاً محسوس ہوں گے، ایک کا احساس دوسرے سے مانع⁽⁴⁾ نہ ہوگا، جنتیوں کے نہ لباس پرانے پڑیں گے، نہ ان کی جوانی فنا ہوگی۔⁽⁵⁾

پہلا گروہ جو جنت میں جائے گا، اُن کے چہرے ایسے روشن ہوں گے جیسے چودھویں رات کا چاند اور دوسرا گروہ جیسے کوئی نہایت روشن ستارہ، جنتی سب ایک دل ہوں گے، ان کے آپس میں کوئی اختلاف و بغض نہ ہوگا، ان میں ہر ایک کو حور عین میں کم سے کم دو دیہیاں ایسی ملیں گی کہ ستر ستر جوڑے پہنے ہوں گی، پھر بھی ان لباسوں اور گوشت کے باہر سے ان کی پنڈلیوں کا مغز

①..... فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((والذي نفسي بيده! إن أحدهم ليعطى قوة مائة رجل في المطعم والمشرب والشهوة والجماع)). "المسند" للإمام أحمد بن حنبل، الحديث: ١٩٢٨٩-١٩٣٣٣، ج ٧، ص ٧٦ و ٨٤.

②..... ((يلهمون التمسيح والتكبير، كما يلهمون النفس)).

"صحيح مسلم"، كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها، باب في صفات الجنة... إلخ، الحديث: ٢٨٣٥، ص ١٥٢١. وفي "فتح الباري"، ج ٧، ص ٢٦٧، تحت قول: يسبحون الله بكرة وعشيا: (عند مسلم بقوله: "يلهمون التمسيح والتكبير كما يلهمون النفس" ووجه التشبيه أن تنفس الإنسان لا كلفة عليه فيه ولا بد له منه، فجعل تنفسهم تسييحاً، وسبه أن قلوبهم تنورت بمعرفة الرب سبحانه وامتلاّت بحبه، ومن أحب شيئاً أكثر من ذكره).

③..... عن أنس بن مالك رضي الله عنه يرفعه قال: ((إن أسفل أهل الجنة أجمعين من يقوم على رأسه عشرة آلاف خادم، مع كل خادم صحفتان، واحدة من فضة وواحدة من ذهب، في كل صحفة لون ليس في الأخرى مثلها، يأكل من آخره كما يأكل من أوله، يحد لآخره من اللذة والطعم ما لا يحد لأوله)).

"الترغيب والترهيب"، كتاب صفة الجنة والبار، فصل في أكل أهل الجنة وشربهم وغير ذلك، الحديث: ٧٠، ج ٤، ص ٢٩١. و"حلية الأولياء"، الحديث: ٨٢٤٦، ج ٦، ص ١٨٨.

④..... روئے والا۔

⑤..... عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ((من يدخل الجنة ينعم لا يبأس، لا تبلى ثيابه ولا يفنى شبابه)).

"صحيح مسلم"، كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها، باب في دوام نعيم أهل... إلخ، الحديث: ٢٨٣٦، ص ١٥٢١.

دکھائی دے گا، جیسے سفید شیشے میں شراب سُرخ دکھائی دیتی ہے ⁽¹⁾ اور یہ اس وجہ سے کہ اللہ عزوجل نے انہیں یا قوت سے تشبیہ دی اور یا قوت میں سوراخ کر کے اگر ڈورا ڈالا جائے تو ضرور باہر سے دکھائی دے گا۔ ⁽²⁾ آدمی اپنے چہرے کو اس کے زُخار میں آئینہ سے بھی زیادہ صاف دیکھے گا اور اس پر ادنیٰ درجہ کا جو موتی ہوگا، وہ ایسا ہوگا کہ مشرق سے مغرب تک روشن کر دے۔ ⁽³⁾ اور ایک روایت میں ہے کہ مرد اپنا ہاتھ اس کے شانوں کے درمیان رکھے گا تو سینہ کی طرف سے کپڑے اور جلد اور گوشت کے باہر سے دکھائی دے گا۔ ⁽⁴⁾ اگر جنت کا کپڑا دنیا میں پہنا جائے تو جو دیکھے بے ہوش ہو جائے، اور لوگوں کی نگاہیں اس کا تحمل نہ کر سکیں ⁽⁵⁾،

①..... عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم: ((أَوَّلُ زِمْرَةٍ تَدْخُلُ الْجَنَّةَ عَلَى صُورَةِ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ، وَالَّذِينَ عَلَى أَنَابِهِمْ كَأَحْسَنِ كَوْكَبٍ دَرِي فِي السَّمَاءِ إِضَاءَةً، قُلُوبُهُمْ عَلَى قَلْبِ رَجُلٍ وَاحِدٍ، لَا تَبَاغُضُ بَيْنَهُمْ وَلَا تَحَاسَدُ، لِكُلِّ امْرِئٍ زَوْجَتَانِ مِنَ الْحُورِ الْعِينِ يَرَى مِخْ سَوْقَهُمَا مِنْ وَرَاءِ الْعِظَمِ وَاللَّحْمِ)).

”صحیح البخاری“، کتاب بدء الخلق، باب ما جاء في صفة الجنة وأهلها مخلوقة، الحديث: ٣٢٥٤، ج ٢، ص ٣٩٣. وفي رواية ”المصحح الكبير“ للطبراني: عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ((لكل رجل منهم زوجتان من الحور العين على كل زوجة سبعون حلة يرى مخ سوقهما من وراء لحومهما وحلنهما كما يرى الشراب الأحمر في الزجاج البياض)). الحديث: ١٠٣٢١، ج ١٠، ص ١٦٠-١٦١.

②..... عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ((إِنَّ الْمَرْءَ مِنْ نَسَاءِ أَهْلِ الْجَنَّةِ لَيَرَى بَيَاضَ سَاقِهَا مِنْ وَرَاءِ سَبْعِينَ حَلَةً حَتَّى يَرَى مَخَهَا وَذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ: ﴿كَانَ لَهَا الْيَقُوتُ وَالْمَرْجَانُ﴾ [الرحمن: ٥٨] فَأَمَّا الْيَقُوتُ فَوَلَّاهُ حَجَرًا لَوْ أَدْخَلْتَ فِيهِ سَلَكًا، ثُمَّ اسْتَصْفَيْتَهُ لِأَرِيته مِنْ وَرَائِهِ)).

”سنن الترمذی“، کتاب صفة الجنة، باب ما جاء في صفة نساء أهل الجنة، الحديث: ٢٥٤١، ج ٤، ص ٢٣٩. ③..... عن أبي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ((إِنَّ الرَّجُلَ لَيَتَكَيَّءُ فِي الْجَنَّةِ سَبْعِينَ سَنَةً قَبْلَ أَنْ يَسْجُلَ، ثُمَّ تَأْتِيهِ امْرَأَتُهُ فَتَضْرِبُ عَلَى مَنْكِبَيْهِ، فَيَنْظُرُ وَجْهَهُ فِي خَدِّهَا أَصْفَى مِنَ الْمَرْآةِ، وَإِنْ أَدْنَى لَوْلَاةٍ عَلَيْهَا تَضِيءُ مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ)). ”المسند“ للإمام أحمد بن حنبل، الحديث: ١١٧١٥، ج ٤، ص ١٥٠.

④..... ((ثُمَّ يَضَعُ يَدَهُ بَيْنَ كَتِفَيْهَا ثُمَّ يَنْظُرُ إِلَى يَدِهِ مِنْ صَدْرِهَا مِنْ وَرَاءِ ثِيَابِهَا وَجِلْدِهَا وَلَحْمِهَا)).

”الترغيب والترهيب“، کتاب صفة الجنة والنار، فصل في وصف نساء أهل الجنة، الحديث: ٩٦، ج ٤، ص ٢٩٨. ⑤..... عن شريح بن عبيد رضي الله عنه قال: قال كعب: ((لَوْ أَنَّ ثَوْبًا مِنْ ثِيَابِ أَهْلِ الْجَنَّةِ لَيْسَ الْيَوْمَ فِي الدُّنْيَا لَصَعِقَ مَنْ يَنْظُرُ إِلَيْهِ وَمَا حَمَلَتْهُ أَبْصَارُهُمْ)). ”الترغيب والترهيب“، کتاب صفة الجنة والنار، فصل في ثيابهم وحللتهم، الحديث: ٨٤، ج ٤، ص ٢٩٤.

مرد جب اس کے پاس جائے گا اسے ہر بار کو آری (1) پائے گا، مگر اس کی وجہ سے مرد و عورت کسی کو کوئی تکلیف نہ ہوگی (2)، اگر کوئی حور سمندر میں تھوک دے تو اس کے تھوک کی شیرینی کی وجہ سے سمندر شیریں ہو جائے۔ (3) اور ایک روایت ہے کہ اگر جنت کی عورت سات سمندروں میں تھوک کے تو وہ شہد سے زیادہ شیریں ہو جائیں۔ (4)

جب کوئی بندہ جنت میں جائے گا تو اس کے سر ہانے اور پاکتی (5) دو حوریں نہایت اچھی آواز سے گائیں گی، مگر ان کا گانا یہ شیطانی مزامیر نہیں بلکہ اللہ عزوجل کی حمد و پاکی ہوگا (6)، وہ ایسی خوش گلو ہوں گی کہ مخلوق نے ویسی آواز کبھی نہ سنی ہوگی اور یہ بھی گائیں گی: کہ ہم ہمیشہ رہنے والیاں ہیں، کبھی نہ مریں گے، ہم ٹھن والیاں ہیں، کبھی تکلیف میں نہ پڑیں گے، ہم راضی ہیں ناراض نہ ہوں گے، مبارک باد اس کے لیے جو ہمارا اور ہم اس کے ہوں۔ (7) سر کے بال اور پلوں اور پتھروں کے سوا جنتی کے بدن پر کہیں بال نہ ہوں گے، سب بے ریش ہوں گے، سر نگینیں آنکھیں، تیس برس کی عمر کے معلوم ہوں گے (8).....

1..... یعنی: کنواری۔

2..... ((ولا يأتيها مرة إلا وحدها عذراء ما يفتقر ذكره ولا يشتكي قبلها)). "الترغيب والترهيب"، الحديث: ٩٦، ج ٤، ص ٢٩٨.

3..... عن أنس بن مالك رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ((لو أن حوراء يزقت في بحر لعذب ذلك البحر من عذوبة ريقها)). "الترغيب والترهيب"، كتاب صفة الجنة والنار، فصل في وصف نساء أهل الجنة، الحديث: ٩٨، ج ٤، ص ٢٩٩.

4..... عن ابن عباس موقوفاً قال: ((لو أن امرأة من نساء أهل الجنة بصقت في سبعة أبحر لكانت تلك الأبحر أحلى من العسل)). "الترغيب والترهيب"، كتاب صفة الجنة والنار، فصل في وصف نساء أهل الجنة، الحديث: ٩٩، ج ٤، ص ٢٩٩.

5..... یعنی بیروں کی طرف۔

6..... عن أبي أمامة، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ((ما من عبد يدخل الجنة إلا [ويجلس] وعند رأسه وعند رجله نشان من الحور العين يغنيان بأحسن صوت سمعه الإنس والجن، وليس بمزامير الشيطان، ولكن بتحميد الله وتقديسه)).

"مجمع الزوائد"، الحديث: ١٨٧٥٩، ج ١٠، ص ٧٧٤، و"المعجم الكبير" للطبراني، الحديث: ٧٤٧٨، ج ٨، ص ٩٥.

7..... عن علي قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((إن في الجنة لمجتمعاً للحور العين يرفعن بأصوات لم يسمع الخلاق مثلهما، قال: يقلن: نحن الخالدات فلا نبيد، ونحن الساعيات فلا نبأس، ونحن الراضيات فلا نسخط، طوبى لمن كان لنا وكناله)). "سنن الترمذي"، كتاب صفة الجنة، باب ما جاء في كلام حور العين، الحديث: ٢٥٧٣، ج ٤، ص ٢٥٥.

8..... عن معاذ بن جبل أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ((يدخل أهل الجنة الجنة جرءاً مرداً مكحلين أبناء ثلاثين أو ثلاث وثلاثين سنة)). "سنن الترمذي"، كتاب صفة الجنة، باب ما جاء في من أهل الجنة، الحديث: ٢٥٥٤، ج ٤، ص ٢٤٤.

عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ((يدخل أهل الجنة مرداً أيضاً جعاداً مكحلين أبناء ثلاث وثلاثين... الخ)). "المسند" للإمام أحمد بن حنبل، الحديث: ٩٣٨٦، ج ٣، ص ٣٩٣.

وفي رواية: قال نبي الله صلى الله عليه وسلم: ((يبعث المؤمنون يوم القيامة جرءاً مرداً مكحلين بني ثلاثين سنة)). "المسند" للإمام أحمد بن حنبل، الحديث: ٢٢٠٨٥، ج ٨، ص ٢٣٧.

سمجھی اس سے زیادہ معلوم نہ ہوں گے۔ (۱) ادنیٰ جنتی کے لیے اتنی ہزار خادم اور بہتر بیبیاں ہوں گی اور ان کو ایسے تاج ملیں گے کہ اس میں کا ادنیٰ موتی مشرق و مغرب کے درمیان روشن کر دے (۲) اور اگر مسلمان اولاد کی خواہش کرے تو اس کا حمل اور وضع (۳) اور پوری عمر (یعنی تیس سال کی)، خواہش کرتے ہی ایک ساعت میں ہو جائے گی۔ (۴) جنت میں نیند نہیں، کہ نیند ایک قسم کی موت ہے اور جنت میں موت نہیں۔ (۵) جنتی جب جنت میں جائیں گے ہر ایک اپنے اعمال کی مقدار سے مرتبہ پائے گا اور اس کے فضل کی حد نہیں۔ پھر انھیں دنیا کی ایک ہفتہ کی مقدار کے بعد اجازت دی جائے گی کہ اپنے پروردگار عزوجل کی زیارت کریں اور عرش الہی ظاہر ہوگا اور رب عزوجل جنت کے باغوں میں سے ایک باغ میں تجلی فرمائے گا اور ان جنتیوں کے لیے منبر بچھائے جائیں گے، نور کے منبر، موتی کے منبر، یاقوت کے منبر، زبرجد کے منبر، سونے کے منبر، چاندی کے منبر اور ان میں کا ادنیٰ مشک و کافور کے ٹیلے پر بیٹھے گا اور ان میں ادنیٰ کوئی نہیں، اپنے گمان میں کرسی والوں کو کچھ اپنے سے بڑھ کر نہ سمجھیں گے اور خدا کا دیدار ایسا صاف ہوگا جیسے آفتاب اور چودھویں رات کے چاند کو ہر ایک اپنی اپنی جگہ سے دیکھتا ہے، کہ ایک کا دیکھنا

① عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ((من مات من أهل الجنة من صغير أو كبير يردون بني ثلاثين في الجنة لا يزيدون عليها أبدا)). "سنن الترمذي"، كتاب صفة الجنة، باب ما جاء ما لأدنى... الخ، الحديث: ۲۵۷۱، ج ۴، ص ۲۵۴.

② عن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((أدنى أهل الجنة منزلة الذي له ثمانون ألف خادم والنتان وسبعون زوجة))... وقال: ((إن عليهم التيجان إن أدنى لؤلؤة منها لتضيء ما بين المشرق والمغرب)).

"سنن الترمذي"، كتاب صفة الجنة، باب ما جاء ما لأدنى أهل الجنة من الكرامة، الحديث: ۲۵۷۱، ج ۴، ص ۲۵۴.

③ بچے کا ماں کے پیٹ میں ٹھہرنا اور اس کی پیدائش۔

④ عن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((المؤمن إذا انتهى الولد في الجنة كان حمله ووضعه وسنه في ساعة كما يشتهي)). وقال إسحاق بن إبراهيم في هذا الحديث: إذا انتهى المؤمن في الجنة الولد كان في ساعة ولكن لا يشتهي. "سنن الترمذي"، كتاب صفة الجنة، باب ما جاء ما لأدنى أهل الجنة من الكرامة، الحديث: ۲۵۷۲، ج ۴، ص ۲۵۴، و"مشكاة"، ج ۲، ص ۳۳۵.

وفي "المعرفة"، ج ۹، ص ۶۱۴، تحت الحديث: ((المؤمن إذا انتهى الولد في الجنة)) أي: فرضاً وتقديراً، ((كان حمله)) أي: حصل الولد ((ووضعه وسنه)) أي: کمال سنہ وهو الثلاثون سنة ((في ساعة))؛ لأن الانتظار أشد من الموت ولا موت في الجنة ولا حزن ((كما يشتهي)) من أن يكون ذكراً أو أنثى ونحو ذلك. وقال إسحاق بن إبراهيم: في هذا الحديث دلالة على أنه إذا انتهى المؤمن في الجنة الولد كان في ساعة، أي: حصل الولد في ساعة، ولكن لا يشتهي، فقوله: "ولكن" هو العقول حقيقة.

⑤ ((النوم أخو الموت، وأهل الجنة لا ينامون)). "المعجم الأوسط" للطبراني، الحديث: ۹۱۹، ج ۱، ص ۲۶۶.

دوسرے کے لیے مانع نہیں اور اللہ عزوجل ہر ایک پر تجلّی فرمائے گا، ان میں سے کسی کو فرمائے گا: اے فلاں بن فلاں! تجھے یاد ہے، جس دن تُو نے ایسا ایسا کیا تھا...؟ دنیا کے بعض معاصی یاد دلائے گا، بندہ عرض کرے گا: تو اے رب! کیا تُو نے مجھے بخش نہ دیا؟ فرمائے گا: ہاں! میری مغفرت کی وسعت ہی کی وجہ سے تُو اس مرتبہ کو پہنچا، وہ سب اسی حالت میں ہونگے کہ اُبر چھائے گا اور اُن پر خوشبو برسائے گا، کہ اُس کی سی خوشبو ان لوگوں نے کبھی نہ پائی تھی اور اللہ عزوجل فرمائے گا: کہ جاؤ اُس کی طرف جو میں نے تمہارے لیے عزت تیار کر رکھی ہے، جو چاہو، پھر لوگ ایک بازار میں جائیں گے جسے ملائکہ گھیرے ہوئے ہیں، اس میں وہ چیزیں ہوں گی کہ ان کی مثل نہ آنکھوں نے دیکھی، نہ کانوں نے سنی، نہ قلوب پر ان کا خطرہ گزرا، اس میں سے جو چاہیں گے، اُن کے ساتھ کر دی جائے گی اور خرید و فروخت نہ ہوگی اور جنتی اس بازار میں باہم ملیں گے، چھوٹے مرتبہ والا بڑے مرتبہ والے کو دیکھے گا، اس کا لباس پسند کرے گا، ہنوز گفتگو ختم بھی نہ ہوگی کہ خیال کرے گا، میرا لباس اُس سے اچھا ہے اور یہ اس وجہ سے کہ جنت میں کسی کے لیے غم نہیں، پھر وہاں سے اپنے اپنے مکانات کو واپس آئیں گے۔ اُن کی بیبیاں استقبال کریں گی اور مبارکباد دے کر کہیں گی کہ آپ واپس ہوئے اور آپ کا جمال اس سے بہت زائد ہے کہ ہمارے پاس سے آپ گئے تھے، جواب دیں گے کہ پروردگار جبار کے حضور بیٹھنا ہمیں نصیب ہوا تو ہمیں ایسا ہی ہو جانا سزاوار تھا۔^(۱) جنتی باہم ملنا چاہیں گے

①۔۔۔۔۔ أخبرني رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((أهل الجنة إذا دخلوها فزّلوا فيها بفضل أعمالهم، ثم يؤذن في مقدار يوم الجمعة من أيام الدنيا، فيزورون ربهم ويرزّلهم عرشه ويتبدّى لهم في روضة من رياض الجنة، فتوضع لهم منابر من نور، ومنابر من لؤلؤ، ومنابر من ياقوت، ومنابر من زبرجد، ومنابر من ذهب، ومنابر من فضة، ويجلس أديانهم وما فيهم من ذنبي على كثران العسل والكافور، وما يرون أن أصحاب الكرامسي بأفضل منهم مجلساً)). قال أبو هريرة: قلت: يا رسول الله! وهل نرى ربنا؟ قال: ((نعم، هل تمارون في رؤية الشمس والقمر ليلة البدر؟)) قلنا: لا، قال: ((كذلك لا تمارون في رؤية ربكم، ولا يبقى في ذلك المجلس رجل إلا حاضرة الله محاضرة حتى يقول للرجل منهم: يا فلان بن فلان! أتذكر يوم قلت كذا وكذا فذكره ببعض غدراته في الدنيا، فيقول: يا رب! أفلن تغفر لي؟ فيقول: بلى فبسة مغفرتي بلغت منزلتك هذه، فينأهم على ذلك غشيتهم سحابة من فوقهم فأمطرت عليهم طيا لم يجدوا مثل ريحه شيئاً قط، ويقول ربنا: قوموا إلي ما أعددت لكم من الكرامة ففعلوا ما اشتبهتم، فنأتي سوقاً قد حفت به الملائكة ما لم تنظر العيون إلى مثله ولم تسمع الأذان، ولم يعط على القلوب، فيحمل إلينا ما اشتبهنا ليس يباع فيها ولا يشتري، وفي ذلك السوق يلقي أهل الجنة بعضهم بعضاً. قال: فيقبل الرجل ذو المنزلة المرتفعة فيلقى من هو دونه وما فيهم ذنبي فيروعه ما يرى عليه من اللباس فما ينقضي آخر حديثه حتى يتخيل عليه ما هو أحسن منه، وذلك أنه لا ينبغي لأحد أن يحزن فيها، ثم ننصرف إلى منازلنا فتلقانا أزواجنا فيقبلن مرحباً وأهلاً لقد جئت وإن لك من الجمال أفضل مما فارقنا عليه، فيقول: إنا جالسنا اليوم ربنا الحبار، وبحق لنا أن نقلب بعث ما انقلبنا)).

”سنن الترمذي“، كتاب صفة الجنة، باب ما جاء في سوق الجنة، الحديث: ٢٥٥٨، ج ٤، ص ٢٤٦.

تو ایک کا تخت دوسرے کے پاس چلا جائے گا۔^(۱)

اور ایک روایت میں ہے کہ ان کے پاس نہایت اعلیٰ درجہ کی سواریاں اور گھوڑے لائے جائیں گے اور ان پر سوار ہو کر جہاں چاہیں گے جائیں گے۔^(۲) سب سے کم درجہ کا جو جنتی ہے اس کے باغات اور بیاباں اور نعم و خدام اور تخت ہزار برس کی مسافت تک ہوں گے اور ان میں اللہ عزوجل کے نزدیک سب میں معزز وہ ہے جو اللہ تعالیٰ کے وحیہ کریم کے دیدار سے ہر صبح و شام مشرف ہوگا۔^(۳) جب جنتی جنت میں جا لیں گے اللہ عزوجل ان سے فرمائے گا: کچھ اور چاہتے ہو جو تم کو دوں؟ عرض کریں گے: تو نے ہمارے منہ روشن کیے، جنت میں داخل کیا، جہنم سے نجات دی، اس وقت پردہ کہ مخلوق پر تھا اٹھ جائے گا تو دیدار الہی سے بڑھ کر انھیں کوئی چیز دلی ہوگی۔^(۴)

اللَّهُمَّ ارْزُقْنَا زِيَارَةَ وَجْهِكَ الْكَرِيمِ بِجَاهِ حَبِيبِكَ الرَّؤُوفِ الرَّحِيمِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، آمِينَ

①۔۔۔ عن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((إذا دخل أهل الجنة الجنة فيشتاق الإخوان بعضهم إلى بعض فيسير سرير هذا إلى سرير هذا وسرير هذا إلى سرير هذا حتى يجتمعوا جميعاً... إلخ)).

”الترغيب والترهيب“، كتاب صفة الجنة والنار، فصل في تزاورهم ومراكبهم، الحديث: ۱۱۵، ج ۴، ص ۳۰۴.

②۔۔۔ عن أبي أيوب قال: أتى النبي صلى الله عليه وسلم أعرابي فقال: يا رسول الله إني أحب الخيل أفي الجنة خيل؟ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((إن أدخلت الجنة أتيت بغرس من ياقوتة له جناحان فحملت عليه، ثم طار بك حيث شئت)).

”سنن الترمذي“، كتاب صفة الجنة، باب ما جاء في صفة خيل الجنة، الحديث: ۲۵۵۳، ج ۴، ص ۲۴۴.

وفي رواية: عن شفي بن مانع أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ((إن من نعيم أهل الجنة أنهم يتزاورون على المطايا والنحب وإنهم يؤتون في الجنة بخيل مسرحة ملحمة لا تروث ولا تبول فيركونها حتى يتهاوا حيث شاء الله عز وجل)).

”الترغيب والترهيب“، كتاب صفة الجنة والنار، فصل في تزاورهم ومراكبهم، الحديث: ۱۱۴، ج ۴، ص ۳۰۳.

③۔۔۔ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((إن أدنى أهل الجنة منزلة لمن ينظر إلى جنانه وزوجاته ونعيمه وخدمه وسريره مسيرة ألف سنة، وأكرمهم على الله من ينظر إلى وجهه غدوة وعشية)).

”سنن الترمذي“، كتاب صفة الجنة، باب منه، الحديث: ۲۵۶۲، ج ۴، ص ۲۴۹.

④۔۔۔ عن صهيب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ((إذا دخل أهل الجنة الجنة، قال: يقول الله تبارك وتعالى: تريدون شيئاً أزيدكم؟ فيقولون: ألم تبيض وجوهنا؟ ألم تدخلنا الجنة وتنجنا من النار؟ قال: فيكشف الحجاب، فما أعطوا شيئاً أحب إليهم من النظر إلى ربهم عز وجل)).

”صحيح المسلم“، كتاب الإيمان، باب إثبات رؤية المؤمنين في الآخرة... إلخ، ص ۱۱۱، الحديث: ۱۸۹.

و”سنن الترمذي“، كتاب صفة الجنة، باب ما جاء في رؤية الرب تبارك وتعالى، الحديث: ۲۵۶۱، ج ۴، ص ۲۴۸.

دوزخ کا بیان

یہ ایک مکان ہے کہ اُس قہار و جبار کے جلال و قہر کا مظہر ہے۔ جس طرح اُس کی رحمت و نعمت کی انتہا نہیں کہ انسانی خیالات و تصورات جہاں تک پہنچیں وہ ایک ختمہ^(۱) ہے اُس کی بے شمار نعمتوں سے، اسی طرح اس کے غضب و قہر کی کوئی حد نہیں کہ ہر وہ تکلیف و اذیت کہ ادراک کی^(۲) جائے، ایک ادنیٰ حصہ ہے اس کے بے انتہا عذاب کا۔ قرآن مجید و احادیث میں جو اُس کی سختیاں مذکور ہیں، ان میں سے کچھ اجمالاً بیان کرتا ہوں، کہ مسلمان دیکھیں اور اس سے پناہ مانگیں اور اُن اعمال سے بچیں جن کی جزا جہنم ہے۔ حدیث میں ہے کہ جو بندہ جہنم سے پناہ مانگتا ہے، جہنم کہتا ہے: اے رب! یہ مجھ سے پناہ مانگتا ہے، تو اس کو پناہ دے۔^(۳) قرآن مجید میں بکثرت ارشاد ہوا کہ جہنم سے بچو! دوزخ سے ڈرو!^(۴) ہمارے آقا و مولیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہم کو سکھانے کے لیے کثرت کے ساتھ اُس سے پناہ مانگتے۔^(۵)

جہنم کے شرارے (پھول)^(۶) اُوٹے اُوٹے نچے نچے محلوں کی برابر اڑیں گے، گویا زرد اونٹوں کی قطار کہ پیہم آتے رہیں گے۔^(۷)

①..... قلیل مقدار۔

②..... سوچی یا سمجھی۔

③..... عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((ما استجار عبد من النار سبع مرات في يوم إلا قالت النار: يا رب إن عبدك فلانا قد استجارك مني فأجره... إلخ)). "مسند أبي يعلى"، الحديث: ٦١٦٤، ج ٥، ص ٣٧٩.

④..... ﴿قَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ وَذُودَ هَٰذَا النَّاسِ وَأَنْجِجَارُهُ أَجَدَتْ لِلْكَافِرِينَ﴾، ب ١، البقرة: ٢٤.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُ هَٰذَا النَّاسِ وَالْجِجَارَةُ﴾، ب ٢٨، التحريم: ٦.

⑤..... عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم: ((أنه كان يتعوذ من عذاب القبر وعذاب جهنم... إلخ)).

وفي رواية: عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعلمهم هذا الدعاء كما يعلمهم السورة من القرآن، يقول: ((قولوا: اللهم إنا نتعوذ بك من عذاب جهنم وأعوذ بك من عذاب القبر وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال وأعوذ بك من فتنة المحيا والممات)).

"صحيح مسلم"، كتاب المساجد، باب ما يتعاذ منه في الصلاة، الحديث: ١٣٣ (٥٨٨-٥٩٠)، ص ٢٩٨.

⑥..... چنگاریاں۔

⑦..... ﴿إِنَّهَا تَرْمِي بِشَرِّهَا كَالْقَصْرِ﴾، كَاذَ جُئِلَتْ صَفَرٌ، ب ٢٩، المرسلات: ٣٢-٣٣.

عن ابن مسعود رضي الله عنه: ﴿إِنَّهَا تَرْمِي بِشَرِّهَا كَالْقَصْرِ﴾، قال: أما إني لست أقول كأن شجرة ولكن كأن حصون والمدائن). "الترغيب والترهيب"، كتاب صفة الجنة والنار، فصل في ظلمتها وسوادها وشرورها، الحديث: ٣١، ص ٢٥٢.

آوی اور پھر اُس کا بندھن ہے ⁽¹⁾، یہ جو دنیا کی آگ ہے اُس آگ کے ستر جڑوں میں سے ایک جڑ ہے۔ ⁽²⁾ جس کو سب سے کم درجہ کا عذاب ہوگا، اسے آگ کی جوتیاں پہنا دی جائیں گی، جس سے اُس کا دماغ ایسا گھولے گا جیسے تانبے کی پتیلی گھولتی ہے، وہ سمجھے گا کہ سب سے زیادہ عذاب اس پر ہو رہا ہے، حالانکہ اس پر سب سے ہلکا ہے ⁽³⁾، سب سے ہلکے درجہ کا جس پر عذاب ہوگا، اس سے اللہ عزوجل پوچھے گا: کہ اگر ساری زمین تیری ہو جائے تو کیا اس عذاب سے بچنے کے لیے تو سب فدیہ ⁽⁴⁾ میں دیدے گا؟ عرض کرے گا: ہاں! فرمائے گا: کہ جب تُو پُشتِ آدم میں تھا تو ہم نے اس سے بہت آسان چیز کا حکم دیا تھا کہ کفر نہ کرنا مگر تُو نے نہ مانا۔ ⁽⁵⁾ جہنم کی آگ ہزار ہر ہزار برس تک دھوٹکا لٹی گئی، یہاں تک کہ سُرخ ہو گئی، پھر ہزار ہر ہزار برس اور، یہاں تک کہ سفید ہو گئی، پھر ہزار ہر ہزار برس اور، یہاں تک کہ سیاہ ہو گئی، تو اب وہ زری سیاہ ہے ⁽⁶⁾،.....

① ﴿فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ﴾، ب ۱، البقرة: ۲۴.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَخْيَارَكُمْ نَارَ آوْدَاقِ النَّارِ﴾، ب ۲۸، التحريم: ۶.

② عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ((ناركم هذه - التي يوقد ابن آدم - جزء من سبعين جزءاً من حر جهنم)).

”صحیح مسلم“، کتاب صفة الجنة وصفة نعيمها وأهلها، باب في شدة حر نار جهنم... إلخ، الحديث: ۲۸۴۳، ص ۱۵۲۳.

③ عن التميمي بن بشير قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((إن أهل النار عذاباً من له نعلان وشراكان من نار، يغلي منهما دماغه كما يغلي المرجل، ما يرى أن أحداً أشد منه عذاباً، وإنه لأهونهم عذاباً)).

”صحیح مسلم“، کتاب الإيمان، باب أهل النار عذاباً، الحديث: ۳۶۴ (۲۱۲)، ص ۱۳۴.

④ وہ مال یا روپیہ جسے دے کر قیدی رہا ہو۔ ”فیروز اللغات“، ص ۹۸۲.

⑤ عن أنس يرفعه: ((أن الله تعالى يقول لأهل النار عذاباً: لو أن لك ما في الأرض من شيء كنت تفقدي به؟ قال: نعم، قال: فقد سألتك ما هو أهون من هذا وأنت في صلب آدم، أن لا تشرك بي فأبيت (لا الشرك)).

”صحیح البخاری“، کتاب أحاديث الأنبياء، باب خلق آدم صلوات الله عليه وذريته، الحديث: ۳۳۳۴، ج ۲، ص ۴۱۳.

⑥ عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ((أوقد على النار ألف سنة حتى احمرت، ثم أوقد عليها ألف سنة حتى ابيضت، ثم أوقد عليها ألف سنة حتى اسودت، فهي سوداء مظلمة)). ”سنن الترمذی“، کتاب صفة جهنم، باب منه، الحديث: ۲۶۰۰، ج ۴، ص ۲۶۶.

وفي رواية: عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ((أوقد على النار ألف سنة حتى احمرت،

ثم أوقد عليها ألف سنة حتى ابيضت، ثم أوقد عليها ألف سنة حتى اسودت، فهي سوداء كالليل المظلم)).

”الترغيب والترهيب“، کتاب صفة الجنة والنار، فصل في ظلماتها وموادها وشرورها، الحديث: ۲۸، ص ۲۵۱.

جس میں روشنی کا نام نہیں۔⁽¹⁾ جبریل علیہ السلام نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے قسم کھا کر عرض کی: کہ اگر جہنم سے سوئی کے نا کے کی برابر کھول دیا جائے تو تمام زمین والے سب کے سب اس کی گرمی سے مرجائیں اور قسم کھا کر کہا: کہ اگر جہنم کا کوئی داروغہ⁽²⁾ اہل دنیا پر ظاہر ہو تو زمین کے رہنے والے کُل کے کُل اس کی پست سے مرجائیں اور قسم بیان کیا: کہ اگر جہنمیوں کی زنجیر کی ایک کڑی دنیا کے پہاڑوں پر رکھ دی جائے تو کاچنے لگیں اور انہیں قرار نہ ہو، یہاں تک کہ بچے کی زمین تک دھنس جائیں۔⁽³⁾ یہ دنیا کی آگ (جس کی گرمی اور تیزی سے کون واقف نہیں کہ بعض موسم میں تو اس کے قریب جانا شاق ہوتا ہے، پھر بھی یہ آگ) خدا سے دعا کرتی ہے کہ اسے جہنم میں پھر نہ لے جائے⁽⁴⁾، مگر تعجب ہے انسان سے کہ جہنم میں جانے کا کام کرتا ہے اور اس آگ سے نہیں ڈرتا جس سے آگ بھی ڈرتی اور پناہ مانگتی ہے۔

①..... عن أنس رضي الله عنه قال: تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَالْجِبَارَ﴾، فقال: ((أوقد عليها ألف عام حتى احمرت، وألف عام حتى ابيضت، وألف عام حتى اسودت، فهي سوداء مظلمة لا يضئ لها)). وفي رواية: ((لا يطفأ لها)). "الترغيب والترهيب"، كتاب صفة الجنة والنار، فصل في ظلمتها وسوادها وشررها، الحديث: ٣٠، ص ٢٥١-٢٥٢.

②..... یعنی محافظ و نگران۔

③..... عن عمر بن الخطاب قال: جاء جبريل إلى النبي صلى الله عليه وسلم في حين غير حينه الذي كان يأتيه فيه، فقام إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: ((يا جبريل ما لي أراك متغير اللون؟ فقال: والذي بعثك بالحق لو أن قدر ثقب إبرة فتح من جهنم لمعات من في الأرض كلهم جميعاً من حره..... والذي بعثك بالحق لو أن حازناً من خزنة جهنم برز إلى أهل الدنيا فنظروا إليه لمعات من في الأرض كلهم من قبح وجهه ومن تن ربحه، والذي بعثك بالحق لو أن حلقة من حلقة سلسلة أهل النار التي نعت الله في كتابه وضعت على جبال الدنيا لارفضت وما تقاربت حتى تنتهي إلى الأرض السفلى))، ملقطاً. "مجمع الزوائد"، كتاب صفة النار، الحديث: ١٨٥٧٣، ج ١٠، ص ٧٠٦-٧٠٧. "المعجم الأوسط" للطبراني، ج ٢، ص ٧٨، الحديث: ٢٥٨٣.

④..... عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((إن ناركم هذه جزء من سبعين جزءاً من نار جهنم، ولولا أنها أطفئت بالماء مرتين ما انتفعتن بها، وإنها لتدعو الله عز وجل أن لا يعيدها فيها)).

"سنن ابن ماجه"، أبواب الزهد، باب صفة النار، الحديث: ٤٣١٨، ج ٤، ص ٥٢٨.

دوزخ کی گہرائی کو خدا ہی جانے کہ کتنی گہری ہے، حدیث میں ہے کہ اگر پتھر کی چٹان جہنم کے کنارے سے اُس میں پھینکی جائے تو ستر برس میں بھی یہ تک نہ پہنچے گی^(۱) اور اگر انسان کے سر برابر سیدہ کا گولا آسمان سے زمین کو پھینکا جائے تو رات آنے سے پہلے زمین تک پہنچ جائے گا، حالانکہ یہ پانسو^(۲) برس کی راہ ہے۔^(۳) پھر اُس میں مختلف طبقات و وادی اور کوئیں ہیں^(۴)، بعض وادی ایسی ہیں کہ جہنم بھی ہر روز ستر مرتبہ یا زیادہ اُن سے پناہ مانگتا ہے^(۵)، یہ خود اس مکان کی حالت ہے، اگر اس میں اور کچھ عذاب نہ ہوتا تو یہی کیا کم تھا! مگر کفار کی سزاؤں کے لیے اور طرح طرح کے عذاب مہیا کیے، لوہے کے ایسے بھاری گرزوں سے فرشتے ماریں گے کہ اگر کوئی گرز زمین پر رکھ دیا جائے تو تمام جن و انس جمع ہو کر اُس کو اٹھا نہیں سکتے۔^(۶) بخشی اونٹ کی

①..... عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ((إِنَّ الصَّخْرَةَ الْعَظِيمَةَ لَتُلْقَى مِنْ شَفِيرِ جَهَنَّمَ فَتَهْوِي فِيهَا سَبْعِينَ عَامًا وَمَا تَقْضِي إِلَى قَرَارِهَا)). "سنن الترمذی"، کتاب صفة جہنم، باب ما جاء في صفة قعر جہنم، الحديث: ۲۵۸۴، ج ۴، ص ۲۶۰۔
②..... یعنی پانچ سو۔

③..... عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((لَوْ أَنَّ رِصَاصَةً مِثْلَ هَذِهِ - وَأَشَارَ إِلَى مِثْلِ الْحُمُحْمَةِ - أُرْسِلَتْ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ وَهِيَ مَسِيرَةُ خَمْسَمِائَةِ سَنَةٍ لَبَلَغَتْ الْأَرْضَ قَبْلَ اللَّيْلِ... إلخ)).
"سنن الترمذی"، کتاب صفة جہنم، باب منه، الحديث: ۲۵۹۷، ج ۴، ص ۲۶۵۔

④..... كَانَ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ قَدَمَائِهِمْ قَالَ: ((إِنَّ فِي جَهَنَّمَ سَبْعِينَ أَلْفَ وَادٍ، فِي كُلِّ وَادٍ سَبْعُونَ أَلْفَ شَعْبٍ، فِي كُلِّ شَعْبٍ سَبْعُونَ أَلْفَ دَارٍ، فِي كُلِّ دَارٍ سَبْعُونَ أَلْفَ بَيْتٍ، فِي كُلِّ بَيْتٍ سَبْعُونَ أَلْفَ بَرٍّ... إلخ)).

"الترغيب والترهيب"، کتاب صفة الجنة والنار، فصل في أوديتها وجبالها، الحديث: ۴۰، ج ۴، ص ۲۵۴۔
⑤..... عن علي رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((... وَادٍ فِي جَهَنَّمَ يَتَعَوَّذُ مِنْهُ جَهَنَّمُ كُلُّ يَوْمٍ سَبْعِينَ مَرَّةً... إلخ)).
"البعث والنشور" للبيهقي، الحديث: ۴۶۴، ج ۱، ص ۳۹۸۔ "الترغيب والترهيب"، کتاب صفة الجنة والنار، الترہیب من النار... إلخ، الحديث: ۳۷، ج ۴، ص ۲۵۳۔

وفي رواية: عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((... وَادٍ فِي جَهَنَّمَ يَتَعَوَّذُ مِنْهُ جَهَنَّمُ كُلُّ يَوْمٍ أَرْبَعَمِائَةِ مَرَّةً... إلخ)). "سنن ابن ماجه"، کتاب السنه، باب الانتفاع بالعلم والعمل، الحديث: ۲۵۶، ج ۱، ص ۱۶۷۔

وفي رواية: "المعجم الكبير" للطبراني، عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ((إِنَّ فِي جَهَنَّمَ لَوَادِيًا يَسْتَعِيدُ جَهَنَّمَ مِنْ ذَلِكَ الْوَادِي فِي كُلِّ يَوْمٍ أَرْبَعَمِائَةِ مَرَّةً)). الحديث: ۱۲۸۰۲، ج ۱۲، ص ۱۳۶۔

⑥..... عن أبي سعيد خدري رضي الله تعالى عنه، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: ((لَوْ أَنَّ مَقْمَعًا مِنْ حَدِيدٍ وَضِعَ فِي الْأَرْضِ، فَاجْتَمَعَ لَهُ الثَّقَلَانِ مَا أَقْلَوْهُ مِنَ الْأَرْضِ)). "المسند" للإمام أحمد بن حنبل، الحديث: ۱۱۲۳۳، ج ۴، ص ۵۸۔

۱۔ ایک قسم کے اونٹ ہیں، جو سب اونٹوں سے بڑے ہوتے ہیں۔

گردن برابر بچھو اور اللہ (عزوجل) جانے کس قدر بڑے سانپ کہ اگر ایک مرتبہ کاٹ لیں تو اس کی سوزش، درد، بے چینی ہزار برس تک رہے (۱)، تیل کی جلی ہوئی تلچھٹ (۲) کی مثل سخت گھول پانی پینے کو دیا جائے گا، کہ منہ کے قریب ہوتے ہی اس کی تیزی سے چہرے کی کھال گر جائے گی۔ (۳) سر پر گرم پانی بہایا جائے گا۔ (۴)

جنہیوں کے بدن سے جو پیپ نہیگی وہ پلائی جائے گی (۵)، خاردار ٹھوہڑ (۶) کھانے کو دیا جائے گا (۷)، وہ ایسا ہوگا کہ

① لم نَفْزِ بِتَخْرِيجِ عِبَارَةِ الْمُتَنِّ وَلَكِنْ وَجَدْنَا الْحَدِيثَ فِي "الْمُسْنَدِ" لِلْإِمَامِ أَحْمَدُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ((إِنَّ فِي النَّارِ حَيَّاتٍ كَأَمْثَالِ أَعْنَاقِ الْبَحْتِ تَلْسَعُ إِحْدَاهُنَّ اللَّسْعَةَ فَيَحْدُ حُمُوتَهَا أَرْبَعِينَ عَرِيفًا، وَإِنَّ فِي النَّارِ عَقَارِبَ كَأَمْثَالِ الْبَغَالِ الْمُوَكَّفَةِ تَلْسَعُ إِحْدَاهُنَّ اللَّسْعَةَ فَيَحْدُ حُمُوتَهَا أَرْبَعِينَ سَنَةً)).

"المسند" للإمام أحمد بن حنبل، الحديث: ۱۷۷۲۹، ج ۶، ص ۲۱۷.

② جلی ہوئی۔

③ ﴿وَإِنْ يَسْتَغِيثُوا يُغَاثُوا بِآءٍ كَالثَّهْلِ يَشْوِي النَّوْجُوتَ﴾، پ ۱۵، الکہف: ۲۹.

فی روایۃ "سنن الترمذی" عن أبی سعید عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی قولہ: ﴿كَالثَّهْلِ﴾، قال: ((كعكر الزيت، فإذا قرّبه إلى وجهه سقطت فروة وجهه فيه)).

"سنن الترمذی"، کتاب صفة جہنم، باب ما جاء فی صفة شراب أهل النار، الحديث: ۲۵۹۰، ج ۴، ص ۲۶۱.

"المسند" للإمام أحمد بن حنبل، الحديث: ۱۱۶۷۲، ج ۴، ص ۱۴۱.

④ ﴿يُصَبُّ مِنْ قَوْقُوتٍ رُغْوٍ مِنْهُ الْحَمِيمُ﴾، پ ۱۷، الحج: ۱۹.

فی "تفسیر الطبری"، ج ۹، ص ۱۲۵: عن أبی هريرة، عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم، قال: ((إِنَّ الْحَمِيمَ يُصَبُّ عَلَى رُؤُوسِهِمْ)). و"سنن الترمذی"، کتاب صفة جہنم، باب ما جاء فی صفة شراب، الحديث: ۲۵۹۱، ج ۴، ص ۲۶۲.

⑤ ﴿وَيُسْقَى مِنْ مَّاءٍ صَدِيدٍ﴾، پ ۱۳، ابراہیم: ۱۶.

فی "الدر المنثور"، ج ۵، ص ۱۵، تحت الآیۃ، عن قتادة رضي الله عنه فی قولہ: ﴿وَيُسْقَى مِنْ مَّاءٍ صَدِيدٍ﴾، قال: (ماء يسيل من بين لحمه وجلده).

⑥ ایک قسم کا خاردار زہریلا درخت جس میں سے دودھ نکلتا ہے۔ "فرہنگ آصفیہ"، ج ۱، ص ۶۴۸.

⑦ ﴿إِنَّ شَجَرَةَ الزَّقْوِمِ ۖ كَلْعَامٌ لَّا يَتَغَيَّرُ﴾، پ ۲۵، الدخان: ۴۳ - ۴۴.

﴿وَلَعَلَّامًا ذَا غَضَصٍ﴾، پ ۲۹، المزمل: ۱۳. فی "تفسیر الطبری"، تحت هذه الآية، عن مجاهد قوله: ﴿وَلَعَلَّامًا

ذَا غَضَصٍ﴾، قال: (شجرة الزقوم). ج ۱۲، ص ۲۸۹.

اگر اس کا ایک قطرہ دنیا میں آئے تو اس کی سوزش و بدبو تمام اہل دنیا کی معیشت برباد کر دے ^(۱) اور وہ گھگھے میں جا کر پھندا ڈالے گا ^(۲)، اس کے اتارنے کے لیے پانی مانگیں گے، اُن کو وہ گھوٹا پانی دیا جائے گا کہ مونہ کے قریب آتے ہی مونہ کی ساری کھال گل کر اس میں گر پڑے گی، اور پیٹ میں جاتے ہی آنتوں کو ٹکڑے ٹکڑے کر دے گا ^(۳) اور وہ شور بے کی طرح بہہ کر قدموں کی طرف نکلیں گی ^(۴)، پیاس اس بلا کی ہوگی کہ اس پانی پر ایسے گریں گے جیسے تونس ^(۵) کے مارے ہوئے اونٹ ^(۶)، پھر کفار جان سے عاجز آ کر باہم مشورہ کر کے مالک علیہ الصلوٰۃ والسلام داروغہ جہنم ^(۷) کو پکاریں گے: کہ اے مالک (علیہ الصلوٰۃ والسلام)! تیرا رب سے عاجز آ کر باہم مشورہ کر کے مالک علیہ الصلوٰۃ والسلام ہزار ہر ہر برس تک جواب نہ دیں گے، ہزار برس کے بعد فرمائیں گے: مجھ سے کیا کہتے ہو،

١..... قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((لو أنَّ قطرة من الزقوم قطرت في دار الدنيا لأفسدت على أهل الدنيا معاشهم، فكيف بمن يكون طعامه)). "سنن الترمذي"، كتاب صفة جهنم، باب ما جاء في صفة شراب أهل النار، الحديث: ٢٥٩٤، ج ٤، ص ٢٦٣.

٢..... في "تفسير الطبري"، ج ١٢، ص ٢٨٩: عن ابن عباس، في قوله: ﴿وَعَامَادًا فُجُورًا﴾ قال: (شوك يأخذ بالخلق، فلا يدخل ولا يخرج).

3 وَإِنْ يَسْتَوِيضُوا لِعَاصُوا بَاءَ ۚ لَهْ فِيهِمْ الْوُجُوهُ ۖ يَكْسُ السَّرَابِ ۖ ﴿٢٩﴾ ب. ١٥٥، الكهف: ٢٩.

عن أبي الدرداء قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((يلقى على أهل النار الجوع، فيعدل ما هم فيه من العذاب، فيستغيثون بطعام من ضريع، لا يسمن ولا يغني من جوع، فيستغيثون بالطعام فيغاثون بطعام ذي غصة، فيذكرون أنهم كانوا يحيزون الغصص في الدنيا بالشراب فيستغيثون بالشراب، فيدفع إليهم الحميم بكتائب الحديد، فإذا دنت من وجوههم شوت وجوههم، فإذا دخلت بطونهم قطعت ما في بطونهم... إلخ)).

”سنن الترمذي“، كتاب صفة جهنم، باب ما جاء في صفة طعام أهل النار، الحديث: ٢٥٩٥، ج ٤، ص ٢٦٤.

٤ في "تفسير الطبري" بـ ١٣، إبراهيم: ١-١٧، ج ٧، ص ٤٣٠، عن أبي أمامة، عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله: ﴿وَسُقُوا مَاءً حَبِيبًا﴾، فإذا شربه قطع أمعاءه حتى يخرج من دبره، يقول الله عز وجل: ﴿وَسُقُوا مَاءً حَبِيبًا لَقَدْ أَمَعَهُمْ﴾، ويقول: ﴿وَإِنْ يَسْغِيئُوا يَغَاثُوا يَمُوتُوا فَالْيَوْمَ الْيَوْمَ لَا يُشْرَبُونَ إِلَّا بِمَاءٍ حَلَالٍ﴾.

٥ يعني الميثاق الذي فيه بيان -

6 عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله: ﴿شَرِبَ الْيَمِينُ﴾ قال: كشرِب الإبل العطاش).

وفي رواية: عن مجاهد في قوله تعالى: ﴿ شَرِبَ الْهَيْمِ ﴾ قال: شرب الهيم هو داء يكون في الإبل تشرب ولا تروى).

^{١١} "اليدور السافرة" للمسيوحي، باب طعام أهل النار وشرابهم الحديث: ٦٤٤، ص ٢٨٤.

7۔ جنم کے محافظ۔

اُس سے کہو جس کی نافرمانی کی ہے! ہزار برس تک رب العزت کو اُس کی رحمت کے ناموں سے پکاریں گے، وہ ہزار برس تک جواب نہ دے گا، اس کے بعد فرمائے گا تو یہ فرمائے گا: ”دُور ہو جاؤ! جہنم میں پڑے رہو! مجھ سے بات نہ کرو!“ اُس وقت کفار ہر قسم کی خیر سے ناامید ہو جائیں گے ⁽¹⁾ اور گدھے کی آواز کی طرح چلا کر روئیں گے ⁽²⁾، ابتداءً آنسو نکلے گا، جب آنسو ختم ہو جائیں گے تو خون روئیں گے، روتے روتے گالوں میں خندقوں کی مثل گڑھے پڑ جائیں گے، رونے کا خون اور پیپ اس قدر ہو گا کہ اگر اس میں کشتیاں ڈالی جائیں تو جلنے لگیں۔ ⁽³⁾

جنہیوں کی شکلیں ایسی کر یہ ہوں گی کہ اگر دنیا میں کوئی جہنمی اُسی صورت پر لایا جائے تو تمام لوگ اس کی بد صورتی اور بد بُو کی وجہ سے مر جائیں۔⁽⁴⁾ اور جسم ان کا ایسا بڑا کر دیا جائے گا کہ ایک شانہ سے دوسرے تک تیز سوار کے لیے تین دن کی راہ ہے۔⁽⁵⁾

[illegible]

”ستين الترمذي“، كتاب صفة جهنم، باب ما جاء في صفة طعام أهل النار، الحديث: ٢٥٩٥، ج ٤، ص ٢٦٤.

② قال: (فوالله ما نبس القوم بعدها بكلمة وما هو إلا الزفير والشهيق في نار جهنم، فشبّه أصواتهم بأصوات الحمير أولها زفير وآخرها شهيق). "شرح السنة"، كتاب الفتن، باب صفة النار وأهلها، الحديث: ٤٢١٦، ج ٧، ص ٥٦٥-٥٦٦.

③ عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((يرسل اليكأ على أهل النار، فيكون حتى ينقطع الدموع ثم يكون الدم حتى يصير في وجوههم كهيئة الأعدود لو أرسلت فيه السفن لحترت)).

”سنن ابن ماجه“، كتاب الزهده، باب صفة النار الحديث: ٤٣٢٤، ج ٤، ص ٥٣١.

4... عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما قال: ((لو أنَّ رجلاً من أهل النار أُخرج إلى الدنيا لعات أهل الدنيا من وحشة منظره، وتتن ريحه)). "الترغيب والترهيب"، كتاب صفة الجنة والنار، فصل في عظم أهل النار... إلخ، الحديث: ٦٨، ج ٤، ص ٢٦٣.

5... عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ((ما بين منكبي الكافر مسيرة ثلاثة أيام للمراكب الحسرة)).

”صحيح البخاري“، كتاب الرفاق، باب صفة العنة والنار، الحديث: ٦٥٥١، ج ٤، ص ٢٦٠.

ایک ایک دائرہ اُحد کے پہاڑ برابر ہوگی⁽¹⁾، کھال کی موٹائی بیالیس ذراع⁽²⁾ کی ہوگی⁽³⁾، زبان ایک کوس⁽⁴⁾ دو کوس تک منہ سے باہر نکلتی ہوگی کہ لوگ اس کو روندیں گے⁽⁵⁾، بیٹھنے کی جگہ اتنی ہوگی جیسے مکہ سے مدینہ تک⁽⁶⁾ اور وہ جہنم میں منہ سکڑے ہوں گے کہ اوپر کا ہونٹ سٹ کر پیچ سر کو پہنچ جائے گا اور نیچے کا لٹک کر ٹاف کو آگے گا۔⁽⁷⁾

ان مضامین سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ کفار کی شکل جہنم میں انسانی شکل نہ ہوگی کہ یہ شکل احسن تقویم⁽⁸⁾ ہے⁽⁹⁾ اور یہ اللہ عزوجل کو محبوب ہے، کہ اُس کے محبوب کی شکل سے مشابہ ہے، بلکہ جہنمیوں کا وہ خلیہ ہے جو اوپر مذکور ہوا، پھر آخر میں کفار کے لیے یہ ہوگا کہ اس کے قد برابر آگ کے صندوق میں اُسے بند کریں گے، پھر اس میں آگ بھڑکائیں گے اور آگ کا قفل⁽¹⁰⁾ لگایا جائے گا، پھر یہ صندوق آگ کے دوسرے صندوق میں رکھا جائے گا اور ان دونوں کے درمیان آگ جلائی جائے گی اور اس میں بھی آگ کا قفل لگایا جائے گا، پھر اسی طرح اُس کو ایک اور صندوق میں رکھ کر اور آگ کا قفل لگا کر آگ میں ڈال دیا جائے گا، تو اب ہر

①..... عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((ضرس الكافر مثل أحد)).

”المسند“ للإمام أحمد بن حنبل، الحديث: ٨٤١٨، ج ٣، ص ٢٣١.

②..... یعنی بیالیس ہاتھ۔

③..... عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ((إن غلظ جلد الكافر اثنان وأربعين ذراعاً)).

”سنن الترمذی“، کتاب صفة جہنم، باب ما جاء في عظم أهل النار، الحديث: ٢٥٨٦، ج ٤، ص ٢٦٠.

④..... یعنی راستہ کی حد معین کا نام جس کی مقدار بعض کے نزدیک چار ہزار گز اور بعض کے نزدیک تین ہزار گز ہے۔ ”ترمذی“ ج ٢، ص ٥٩٠.

⑤..... عن ابن عمر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((إن الكافر ليسحب لسانه الفرسخ والفرسخين يتوطأ الناس)).

”سنن الترمذی“، کتاب صفة جہنم، باب ما جاء في عظم أهل النار، الحديث: ٢٥٨٩، ج ٤، ص ٢٦١.

⑥..... ((وإن محله من جہنم كما بين مكة والمدينة)).

”سنن الترمذی“، کتاب صفة جہنم، باب ما جاء في عظم أهل النار، الحديث: ٢٥٨٦، ج ٤، ص ٢٦٠.

⑦..... عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ((**وَهُمْ فِيهَا كِلْحُونَ**)) [الحومون: ٤: ١٠] قال: تشويه

النار فتقلص شفته العليا حتى تبلغ وسط رأسه وتستخرج شفته السفلى حتى تضرب سرتة)).

”سنن الترمذی“، کتاب صفة جہنم، باب ما جاء في صفة الطعام أهل النار، الحديث: ٢٥٩٦، ج ٤، ص ٢٦٤.

⑧..... اچھی صورت۔

⑨..... ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾ پ ٣٠، التین: ٤۔ ”بے شک ہم نے آدمی کو اچھی صورت پر بنایا۔“ (ترجمہ ”کنز الایمان“).

⑩..... لا۔

کافر یہ سمجھے گا کہ اس کے سوا اب کوئی آگ میں نہ رہا^(۱)، اور یہ عذاب بالائے عذاب ہے اور اب ہمیشہ اس کے لیے عذاب ہے۔ جب سب جنتی جنت میں داخل ہو لیں گے اور جہنم میں صرف وہی رہ جائیں گے جن کو ہمیشہ کے لیے اس میں رہنا ہے، اس وقت جنت و دوزخ کے درمیان موت کو مینڈھے کی طرح لا کر کھڑا کریں گے، پھر منادی^(۲) جنت والوں کو پکارے گا، وہ ڈرتے ہوئے جھانکیں گے کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ یہاں سے نکلنے کا حکم ہو، پھر جہنمیوں کو پکارے گا، وہ خوش ہوتے ہوئے جھانکیں گے کہ شاید اس مصیبت سے رہائی ہو جائے، پھر ان سب سے پوچھے گا کہ اسے پہچانتے ہو؟ سب کہیں گے: ہاں! یہ موت ہے، وہ ذبح کر دی جائے گی اور کہے گا: اے اہل جنت! تم بھی جی ہے، اب مرنا نہیں اور اے اہل نار! تم بھی جی ہے، اب موت نہیں، اس وقت ان کے لیے خوشی پر خوشی ہے اور ان کے لیے غم بالائے غم۔^(۳)

نَسْأَلُ اللَّهَ الْعَفْوَ وَالْعَافِيَةَ فِي الدِّينِ وَالْدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ.

①..... عن سويد بن غفلة رضي الله عنه قال: ((إذا أراد الله أن يُنسى أهل النار جعل للرجل منهم صندوقاً على قدره من نار لا ينفض منه عرق إلا فيه مسمار من نار، ثم تضرم فيه النار، ثم يقفل بقفل من نار، ثم يجعل ذلك الصندوق في صندوق من نار، ثم يضرم بينهما نار، ثم يقفل بقفل من نار، ثم يجعل ذلك الصندوق في صندوق من نار، ثم يضرم بينهما نار ثم يقفل، ثم يلقى أو يطرح في النار فذلك قوله: ﴿مِنْ قَوْمٍ خُذِلُوا مِنَ النَّارِ وَمِنْ تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ﴾ ذَلِكَ يُخَوِّفُ اللَّهَ بِعِبَادِهِ لِيُعَذِّبَ الْمُتَّقِينَ﴾ [الزمر: ۱۶] وذلك قوله: ﴿لَهُمْ فِيهَا زُفُرٌ وَهُمْ فِيهَا لَا يَسْمَعُونَ﴾ [الأنبياء: ۱۰۰] قال: فما يرى أن في النار أحداً غيره)). "البعث والنشور" للبيهقي، ج ۲، ص ۶۱، الحديث: ۵۲۴. "الترغيب والترهيب"، كتاب صفة الجنة والنار، الترهيب من النار أعاذنا الله... إلخ، الحديث: ۹۲، ج ۴، ص ۲۶۸.

②..... پکارے والا

③..... في رواية "البخاري": كتاب الرقاق: عن ابن عمر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((إذا صار أهل الجنة إلى الجنة وأهل النار إلى النار حيء بالموت حتى يجعل بين الجنة والنار.....، وفي رواية "البخاري": كتاب التفسير:..... يؤتى بالموت كهيفة كبش أملح، فينادي مناد: يا أهل الجنة.....، وفي رواية "سنن ابن ماجه"، أبواب الزهد:..... يا أهل الجنة فيظلمون خائفين وجلين أن يخرجوا من مكانهم الذي هم فيه، ثم يقال: يا أهل النار فيظلمون مستبشرين فرحين أن يخرجوا من مكانهم الذي هم فيه، فيقال: هل تعرفون هذا؟ قالوا: نعم، هذا الموت.....، وفي رواية "صحيح البخاري"، كتاب التفسير،..... فيذبح، ثم يقول: يا أهل الجنة خلود فلا موت، ويا أهل النار خلود فلا موت.....، وفي رواية "صحيح البخاري"، كتاب الرقاق:..... فيزداد أهل الجنة فرحاً إلى فرحهم، ويزداد أهل النار حزناً إلى حزنهم)). "صحيح البخاري"، كتاب الرقاق، باب صفة الجنة والنار، ج ۴، ص ۲۶۰، الحديث: ۶۵۴۸. "صحيح البخاري"، كتاب التفسير، ج ۳، ص ۲۷۱، الحديث: ۴۷۳۰. و"سنن ابن ماجه"، كتاب الزهد، باب صفة النار، الحديث: ۴۳۲۷، ج ۴، ص ۵۳۲.

کے رہنے والے ہوں جو کلمہ بھی صحیح نہیں پڑھ سکتے، کہ ایسے لوگوں کا ضروریات دین سے ناواقف ہونا اُس ضروری کو غیر ضروری نہ کر دے گا، البتہ ان کے مسلمان ہونے کے لیے یہ بات ضروری ہے کہ ضروریات دین کے منکر نہ ہوں اور یہ اعتقاد رکھتے ہوں کہ اسلام میں جو کچھ ہے حق ہے، ان سب پر اجمالاً ایمان لائے ہوں۔

حصہ ۱ اصل ایمان صرف تصدیق کا نام ہے ^(۱)، اعمال بدن تو اصلاً جزو ایمان نہیں ^(۲)، رہا اقرار، اس میں یہ تفصیل ہے کہ اگر تصدیق کے بعد اس کو اظہار کا موقع نہ ملا تو عند اللہ ^(۳) مومن ہے اور اگر موقع ملا اور اُس سے مطالبہ کیا گیا اور اقرار نہ کیا تو کافر ہے اور اگر مطالبہ نہ کیا گیا تو احکام دنیا میں کافر سمجھا جائے گا، نہ اُس کے جنازے کی نماز پڑھیں گے، نہ مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کریں گے، مگر عند اللہ مومن ہے اگر کوئی امر خلاف اسلام ظاہر نہ کیا ہو۔ ^(۴)

حصہ ۲ مسلمان ہونے کے لیے یہ بھی شرط ہے کہ زبان سے کسی ایسی چیز کا انکار نہ کرے جو ضروریات دین سے ہے، اگرچہ باقی باتوں کا اقرار کرتا ہو، اگرچہ وہ یہ کہے کہ صرف زبان سے انکار ہے دل میں انکار نہیں ^(۵)،.....

① فی "المسایرة": (هو التصديق بالقلب فقط).

"فتاویٰ رضویہ"، جلد ۱۲، ص ۱۴۳ پر ہے: (ایمان تصدیق قلبی کا نام ہے)۔

② فی "شرح العقائد النسفیة"، مبحث الإیمان: ص ۱۲۰-۱۲۴: (أن الأعمال غیر داخلة فی الإیمان لما مر من أن حقيقة الإیمان هو التصديق).

فی "الحديقة الندية"، ج ۱، ص ۲۸۲: (والأعمال بالحجوراح خارجة عن حقيقته أي: حقيقة الإیمان).

③ اللہ تعالیٰ کے نزدیک۔

④ فی "شرح العقائد النسفیة"، وشرحه "النبراس"، ص ۲۵۰: ((أنما الإقرار شرط لإجراء الأحکام فی الدنیا من حرمة الدم والمال وصلاة الجنائز علیہ ودفنه فی مقابر المسلمین وههنا مذہب ثالث وهو أن الإقرار لیس برکن إلا عند الطلب فمن طلب منه الإقرار فمکت من غیر عنبر فهو کافر عند الله سبحانه ولما أن التصديق بالقلب أمر باطن لا بد له من علامة فمن صدق بقلبه ولم یقر بلسانه فهو مؤمن عند الله سبحانه وإن لم یکن مؤمناً فی احکام الدنیا وهذا إذا لم یکن مباشراً لعلامات التكلیف وإلا فهو کافر عند الله أيضاً خلافاً لبعضهم).

وفي "الدر المختار": والإقرار شرط لإجراء الأحکام الدنیویة بعد الاتفاق علی أنه یعتقد منی طوبی به أتى به، فإن طوبی

به فلم یقر فهو کفر عناد. "الدر المختار"، کتاب الجهاد، باب المرتد، ج ۶، ص ۳۴۲.

⑤ وفي "الدر المختار": (من هزل بلفظ کفر ارتد، وإن لم یعتقد للاستخفاف فهو کفر عناد).

کہ بلا اگر اوشری (۱) مسلمان کلمہ کفر صادر نہیں کر سکتا، وہی شخص ایسی بات منہ پر لائے گا جس کے دل میں اتنی ہی وقعت ہے کہ جب چاہا انکار کر دیا اور ایمان تو ایسی تصدیق ہے جس کے خلاف کی اصلاً گنجائش نہیں۔ (۲)

مسئلہ ۱ اگر معاذ اللہ کلمہ کفر جاری کرنے پر کوئی شخص مجبور کیا گیا، یعنی اُسے مار ڈالنے یا اُس کا عضو کاٹ ڈالنے کی صحیح دھمکی دی گئی کہ یہ دھمکانے والے کو اس بات کے کرنے پر قادر سمجھے تو ایسی حالت میں اس کو رخصت دی گئی ہے، مگر شرط یہ ہے کہ دل میں وہی اطمینانِ ایمانی ہو جو پیشتر تھا، مگر افضل جب بھی یہی ہے کہ قتل ہو جائے اور کلمہ کفر نہ کہے۔ (۳)

= وفي شرحه "رد المحتار": قوله: (من هزل بلفظ كفر) أي تكلم به باختياره غير قاصد معناه، وهذا لا ينافي ما مر من أن الإيمان هو التصديق فقط أو مع الإقرار؛ لأن التصديق وإن كان موجوداً حقيقة لكنه زائل حكماً؛ لأن الشارع جعل بعض المعاصي أمارة على عدم وجوده كالهزل المذكور، وكما لو سجد لصنم أو وضع مصحفاً في فاذورة فإنه يكفر وإن كان مصدقاً؛ لأن ذلك في حكم التشكيب كما أفاده في "شرح العقائد"، وأشار إلى ذلك بقوله: (نلاستخفاف) فإن فعل ذلك استخفافاً واستهانة بالدين فهو أمارة عدم التصديق، ولذا قال في "المسيرة": وبالحملة فقد ضم إلى التصديق بالقلب، أو باللسان في تحقيق الإيمان أمور، الإخلال بها لإخلال بالإيمان اتفاقاً كترك السجود لصنم وقتل نبي والاستخفاف به، وبالمصحف والكعبة، وكذا مخالفة أو إنكار ما أجمع عليه بعد العلم به؛ لأن ذلك دليل على أن التصديق مفقود، ثم حقق أن عدم الإخلال بهذه الأمور أحد أجزاء مفهوم الإيمان، فهو حينئذ التصديق والإقرار وعدم الإخلال بما ذكر، بدليل أن بعض هذه الأمور تكون مع تحقق التصديق والإقرار. "رد المحتار"، ج ۶، ص ۳۴۳.

في "العناية": (رجل كفر بلسانه طائفاً، وقلبه على الإيمان يكون كافراً ولا يكون عند الله تعالى مؤمناً).

"فتاوى قاضى بحان"، كتاب السير، ج ۲، ص ۴۶۷. انظر للتفصيل "المسيرة"، ص ۳۳۷-۳۵۷.

① بغیر شرعی مجبوری کے۔

② في "شرح العقائد النسفية"، ص ۱۲۱: (إن التصديق ركن لا يحتمل السقوط أصلاً).

انظر "النبراس"، أن الإيمان في الشرع هو التصديق، ص ۲۴۹-۲۵۰.

"فتاوی رضویہ" میں ہے: (بلا اگر اوشری کلمہ کفر بولنا خود کفر، اگرچہ دل میں اس پر اعتقاد نہ رکھتا ہو، اور عامہ علماء فرماتے ہیں کہ اس سے نہ صرف مخلوق کے آگے بلکہ عند اللہ بھی کافر ہو جائے گا کہ اس نے دین کو معاذ اللہ کھیل بنایا اور اُس کی عظمت خیال میں نہ لایا)۔

"فتاوی رضویہ"، ج ۱۳، ص ۳۹۳۔ وج ۲، ص ۱۲۵۔

اسی میں ہے: (جو بلا اگر اوشری کلمہ کفر کہے بلا فرق نیت مطلقاً قطعاً یقیناً إجماعاً کافر ہے)۔ "فتاوی رضویہ"، ج ۱۳، ص ۶۰۰۔

③ في "رد المحتار"، كتاب الجهاد، باب المرتد، ج ۶، ص ۳۴۶: ((ومكره عليها) أي: على الردة، والهراد الإكراه بملحىء من قتل أو قطع عضو أو ضرب مبرح فإنه يرخص له أن يظهر ما أمر به على لسانه وقلبه مطمئن بالإيمان).

عمل جوارح^(۱) داخل ایمان نہیں^(۲)، البتہ بعض اعمال جو قطعاً ثنائی ایمان ہوں ان کے مرتکب کو کافر کہا جائے گا، جیسے بت یا چاند سورج کو سجدہ کرنا اور قتل نبی یا نبی کی توہین یا مصحف شریف یا کعبہ معظمہ کی توہین اور کسی سفت کو ہلکا بتانا، یہ باتیں یقیناً کفر ہیں۔^(۳)

وفی "التنوير" و"الدر المختار": (و) إن أكره (على الكفر) بالله تعالى أو سب النبي صلى الله عليه وسلم "مجمع" و"قدروي". (بقطع أو قتل رخص له أن يظهر ما أمر به) على لسانه ويوري (وقلبه مطمئن بالإيمان) ثم إن وري لا يكفر وبانت امراته قضاء لا ديانة، وإن خطر بياله التورية ولم يور كفر وبانت ديانة وقضاء "نوازل" و"جلالية" (ويؤجر لو صبر).

وفی شرحہ "رد المحتار": قوله: (ويؤجر لو صبر) أي: يؤجر أحر الشهداء لما روي أن حبيباً وعماراً ابتلياً بذلك فصبر غريب حتى قتل، فسماه النبي صلى الله عليه وسلم سيد الشهداء وأظهر عمار وكان قلبه مطمئناً بالإيمان، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: ((فإن عادوا فعد))، أي: إن عاد الكفار إلى الإكراه فعد أنت إلى مثل ما أتيت به أولاً من إجراء كلمة الكفر على اللسان وقلبك مطمئن بالإيمان، ابن كمال وقصتهما شهيرة). "رد المحتار"، كتاب الإكراه، ج ۹، ص ۲۲۶-۲۲۸.

وفی "الفتاوى الهندية"، كتاب الإكراه، الباب الثاني... إلخ، ج ۵، ص ۳۸: (وإن أكره على الكفر بالله تعالى أو سب النبي صلى الله عليه وسلم بقتل أو قطع، رخص له إظهار كلمة الكفر والسب فإن أظهر ذلك وقلبه مطمئن بالإيمان فلا يأنم وإن صبر حتى قتل كان مثاباً).

① اعضاء کے عمل۔

② قد سبق تخريج هذه المسألة في العقيدة الأولى، ص ۱۷۳.

③ في "شرح العقائد النسفية": ص ۱۰۹ - ۱۱۰: (إن حقيقة الإيمان هو التصديق القلبي فلا يخرج المؤمن عن الاتصاف به إلا بما ينافي، ومجرد الإقدام على الكبيرة لغلبة شهوة أو حمية أو أفة أو كسل خصوصاً إذا اقترن به خوف العقاب ورجاء العفو والعزم على التوبة لا ينافي نعم إذا كان بطريق الاستحلال والاستحفاف كان كفراً لكونه علامة للتكذيب ولا نزاع في أن من المعاصي ما جعله الشارع أمانة للتكذيب وعلم كونه كذلك بالأدلة الشرعية كسجود الصنم وإلقاء المصحف في القاذورات والتلفظ بكلمات الكفر ونحو ذلك مما ثبت بالأدلة أنه كفر).

وفی "المسامرة" و"المسامرة"، ص ۳۵۴: (يكفر من استخف بنبی أو بالمصحف أو بالكعبة، وهو مقتضى لاعتبار تعظيم كل منها، لأن الله جعله في رتبة عليا من التعظيم غير أن الحنفية اعتبروا من التعظيم المنافي للاستخفاف بما عظمه الله تعالى ما لم يعتبره غيرهم، (ولا اعتبار التعظيم المنافي للاستخفاف) المذكور (كفر الحنفية) أي: حكموا بالكفر (بالفاظ كثيرة وأفعال تصدر من المتهتكين) الذين يحترقون بهتك حرمان دينية (لدلائنها) أي: لدلالة تلك الألفاظ والأفعال (على

یو ہیں بعض اعمال کفر کی علامت ہیں، جیسے زنا (1) باندھنا، سر پر پھوٹیا (2) رکھنا، تشقیق (3) لگانا، ایسے افعال کے مرتکب کو فقہائے کرام کافر کہتے ہیں۔ (4) تو جب ان اعمال سے کفر لازم آتا ہے تو ان کے مرتکب کو از سر نو اسلام لانے اور اس کے بعد اپنی عورت سے تجدید نکاح کا حکم دیا جائے گا۔ (5)

جس چیز کی حلت نہ قطعاً قطعی سے ثابت ہو (6) اُس کو حرام کہنا اور جس کی حرمت یقینی ہو اسے حلال بتانا

حبیب ۳

الاستخفاف بالدين، كالصلاة بلا وضوء عمداً، بل قد حكموا بالكفر (بالمواظبة على ترك سنة استخفافاً بها بسبب أنها إنما فعلها النبي زيادة، أو استباحها) بالحر عطفاً على المواظبة أي: بل قد كفر الحنفية من استفتح سنة (كمن استفتح من) إنسان (آخر جعل بعض العمامة تحت حلقه أو) استفتح منه (إخفاء شاربہ).

وانظر "منح الروض الأزهر"، ص ۱۵۶، و"رد المحتار"، كتاب الجهاد، باب المرتد، ج ۶، ص ۳۴۳.

۱..... وہ دھاگہ یا ڈوری جو ہندو گلے سے بغل کے نیچے تک ڈالتے ہیں، اور عیسائی، مجوسی اور یہودی کمر میں باندھتے ہیں۔

"ارو لغت تاریخی اصول پر"، ج ۱۱، ص ۱۶۲۔

۲..... وہ چند بال جو نیچے کے سر پر منت مان کر ہندو رکھتے ہیں۔ "فرہنگ آصفیہ"، ج ۱، ص ۱۰۴۔

۳..... پیشانی پر مندل یا زعفران کے دو نشانات، یکا، تک جو ہندو ماتھے پر لگاتے ہیں۔ "ارو لغت تاریخی اصول پر"، ج ۱۳، ص ۲۵۳۔

۴..... فی "منح الروض الأزهر" للفقاری، فصل فی الکفر صریحاً و کنایۃ، ص ۱۸۵: (ولو شد الزنار علی وسطہ أو وضع الغل علی کتفہ فقد کفر، أي: إذا لم یکن مکرمها فی فعلہ، وفي "الخلاصة": ولو شد الزنار قال أبو جعفر الأستروشنی: إن فعل لتعلیص الأساری لا یکفر، ولا کفر).

"قادی رضویہ" میں ہے: "اگر وہ وضع اُن کفار کا مذہبی دینی شعار ہے جیسے زنا، تشقیق، چلیا، چلیپا، تو علماء نے اس صورت میں بھی حکم کفر دیا

کما سمعت آنفاً۔" ("قادی رضویہ"، جلد ۲۳، ص ۵۳۲)۔

"قادی رضویہ" میں ہے: "ماتھے پر تشقیق، تلک لگانا یا کندھے پر صلیب رکھنا کفر ہے۔" ("قادی رضویہ"، جلد ۲۳، ص ۵۳۹)۔

"قادی رضویہ" میں ہے: "تشقیق ضرور شعار کفر و منافی اسلام ہے جیسے زنا، بلکہ اس سے زائد کہ وہ جسم سے جدا ایک ڈورا ہے جو اکثر

کپڑوں کے نیچے چھپا ہوتا ہے اور یہ خاص بدن پر اور بدن میں بھی کہاں چھپے پر، اور چہرے میں کس جگہ ماتھے پر جو ہر وقت چمکے اور دور سے کھلے حروف میں منہ پر لکھا دکھائے کہ هذا من الکافرين۔" ("قادی رضویہ"، ج ۱۳، ص ۳۹۳)۔

۵..... فی "العقود الدرۃ"، باب الردۃ والتعزیر، ج ۱، ص ۱۰۱: (وقال فی "الیزازیۃ": ولو ارتد۔ والعیاذ باللہ تعالیٰ۔ تحرم امرأۃ و یحدد النکاح بعد إسلامہ و یعید الحج... إلخ).

۶..... جس چیز کا حلال ہونا ایسی صریح واضح اور یقینی دلیل سے ہو جس میں تاویل و توجیہ کی کوئی گنجائش ہی نہ ہو۔

کفر ہے، جبکہ یہ حکم ضروریاتِ دین سے ہو، یا منکر اس حکم قطعی سے آگاہ ہو۔^(۱)

مسئلہ ۱ اصول عقائد میں تقلید جائز نہیں بلکہ جو بات ہو یقین قطعی کے ساتھ ہو، خواہ وہ یقین کسی طرح بھی حاصل ہو، اس کے حصول میں بالخصوص علم استدلالی^(۲) کی حاجت نہیں، ہاں! بعض فروع عقائد میں تقلید ہو سکتی ہے^(۳)، اسی بنا پر خود

①..... فی "منع الروض الأزهر"، استحلال المعصیۃ، ص ۱۵۶: (إذا اعتقد الحرام حلالاً، فإن كان حرمة لعينه وقد ثبت بدلیل قطعی بکفر وإلا فلا بأن تكون حرمة لغيره أو ثبت بدلیل ظنی، وبعضهم لم یفرق بین الحرام لعينه ولغيره، فقال: من استحل حراماً وقد علم فی دین النبی صلی اللہ علیہ وسلم تحریمہ کتکاح ذوی المحارم أو شرب الخمر أو أکل میتة أو دم أو لحم عنزیر من غیر ضرورة فکافر).

فیہ فی فصل فی الکفر صریحاً وکتابیہ، ص ۱۸۸: (ومن استحل حراماً وقد علم تحریمہ فی الدین: أي: ضرورة کتکاح المحارم أو شرب الخمر أو أکل المیتة والدم ولحم العنزیر أي: فی غیر حال الاضطرار ومن غیر اکراه یقتل أو ضرب فظیع لا یحتصله، وعن محمد رحمه اللہ بدون الاستحلال ممن ارتکب کفر، أي: فی روایة شاذة عنه ولعلها محمولة علی مرتکب نکاح المحارم فإن سباق الحال یدل علی الاستحلال لبقیة المحرمات، واللہ أعلم بالأحوال، قال: والفتوی علی الترید إن استعمل مستحلاً کفر وإلا لا).

فی "تفسیر الحازن"، ج ۱، ص ۴۶۸: (وقیل: إن من أحل ما حرم اللہ أو حرم ما أحل اللہ أو جحد بشیء مما أنزل اللہ فقد کفر باللہ وحبط عمله المتقدم).

"فتاویٰ رضویہ" میں ہے: "کتب عقائد میں تصریح ہے کہ تحلیل حرام و تحریم حلال دونوں کفر ہیں۔ یعنی جو شے مباح ہو جسے اللہ و رسول نے منع نہ فرمایا اسے ممنوع جانے والا کافر ہے جبکہ اس کی اباحت و حلت ضروریاتِ دین سے ہو یا کم از کم حنفیہ کے طور پر قطعی ہو ورنہ اس میں شک نہیں کہ بے منع خدا و رسول منع کرنے والا شریعتِ مطہرہ پر افتراء کرتا ہے اور اللہ عز و جل پر بہتان اٹھاتا ہے اور اس کا ادنیٰ درجہ فسق شدید و کبیرہ و خبیث ہے۔

قال اللہ تعالیٰ: ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَا كُفِرَ بِهِ لَهْؤًا غَيْرَ وَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۚ هَٰذَا حَدِيثٌ مُّحَدَّثٌ وَهَٰذَا حَدِيثٌ مُّخْتَلَفٌ ۚ عَلَيَّ الْكُذِبُ ۚ إِنِّي لَبِيتُ لَيَقْتُلُنَّ عَلَى اللَّهِ الْكُذِبُ لَا يَقْبَلُونَهُ ۚ﴾ اور جو کچھ تمھاری زبانیں جھوٹ بیان کرتی ہیں (اس کے متعلق یہ نہ کہا کرو کہ) یہ حلال اور یہ حرام ہے تاکہ تم اللہ تعالیٰ پر جھوٹ باندھو (یاد رکھو) جو لوگ اللہ تعالیٰ پر جھوٹ باندھتے ہیں وہ کامیاب نہیں ہوتے۔ (ت) وقال اللہ تعالیٰ (نیز اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا۔ ت): ﴿إِنَّمَا يَقْتُلُ الْكُذِبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾۔

اللہ تعالیٰ کے ذمے وہی لوگ جھوٹ الزام لگاتے ہیں (جو درحقیقت) ایمان نہیں رکھتے (ت)۔ ("فتاویٰ رضویہ"، ج ۲۱، ص ۱۷۵)۔

②..... وہ علم جو دلیل کا محتاج ہو۔

③..... فی "تفسیر روح البیان"، پ ۱۷، الأنبياء، تحت الآیة: ۵۳-۵۴، ج ۵، ص ۴۹۱: ﴿قَالُوا أَأَجِدَنَّا أَبَاءً لِّهَٰذَا عِبَادِينَ ۖ قَالَ لَقَدْ كُنْتُمْ أَشْوَٰبًا وَلَكِنْ أَتَاكُمْ فِي صَلَاتٍ مُّبِينَةٍ ۖ﴾ واعلم أن التقليد قبول قول الغير بلا دلیل وهو جائز فی الفروع والعمليات ولا يجوز

اہل سنت میں دو گروہ ہیں: ”ماثریدیہ“ کہ امام علم الہدیٰ

فی اصول الدین والاعتقادات بل لا بد من النظر والاستدلال لكن إيمان العقلاء صحيح عند الحنفية والظاهرية وهو الذي اعتقد جميع ما وجب عليه من حدوث العالم ووجود الصانع وصفاته وإرسال الرسل وما جاؤوا به حقاً من غير دليل؛ لأن النبي عليه السلام قبل إيمان الأعراب والصبيان والنسوان والعبيد والإماء من غير تعليم الدليل ولكنه يأنم بترك النظر والاستدلال لوجوبه عليه.

وفی ”تفسیر روح البیان“، پ ۲۵، الزخرف، تحت الآیہ: ۲۲: ﴿وَبَلَّغْنَا آيَاتِنَا لِلْغَايِ الْمُبِينِ﴾

﴿فَهْتَدُونَ﴾ ج ۸، ص ۳۶۱: وفيه ذم للتقليد وهو قبول قول الغير بلا دليل وهو جائز في الفروع والعمليات ولا يجوز في اصول الدين والاعتقادات بل لا بد من النظر والاستدلال لكن إيمان العقلاء صحيح عند الحنفية والظاهرية وهو الذي اعتقد جميع ما وجب عليه من حدوث العالم ووجود الصانع وصفاته وإرسال الرسل وما جاؤوا به حقاً من غير دليل؛ لأن النبي عليه السلام قبل إيمان الأعراب والصبيان والنسوان والعبيد والإماء من غير تعليم الدليل ولكن العقلاء يأنم بترك النظر والاستدلال لوجوبه عليه، والمقصود من الاستدلال هو الانتقال من الأثر إلى المؤثر ومن المصنوع إلى المصانع تعالى بأي وجه كان، لا ملاحظة الصغرى والكبرى وترتيب المقدمات للإنتاج على قاعدة المعقول فمن نشأ في بلاد المسلمين وسبح الله عند رؤية صنائعه فهو خارج عن حد التقليد كما في فصل الخطاب والعلم الضروري أعلى من النظري؛ إذ لا يزول بحال وهو مقدمة الكشف والعيان وعند الوصول إلى الشهود لا يبقى الاحتياج إلى الوساطة.

”فتاویٰ رضویہ“، ج ۲۹، ص ۲۱۵ میں ہے: ”جس طرح فقہ میں چار اصول ہیں کتاب، سنت، اجماع، قیاس، عقائد میں چار اصول ہیں کتاب، سنت، سواد اعظم، عقل صحیح، تو جو ان میں ایک کے ذریعہ سے کسی مسئلہ عقائد کو جانتا ہے دلیل سے جانتا ہے نہ کہ بے دلیل محض تقلید، اہل سنت ہی سواد اعظم اسلام ہیں، تو ان پر حوالہ دلیل پر حوالہ ہے نہ کہ تقلید۔ یوں ہی اقوال آئمہ سے استناد اسی معنی پر ہے کہ یہ اہلسنت کا مذہب ہے لہذا ایک دوسرے میں علماء کبار ہی کسی اگر جمہور سواد اعظم کے خلاف لکھیں گے اس وقت ان کے اقوال پر نہ اعتماد جائز نہ استناد کہ اب یہ تقلید ہوگی اور وہ عقائد میں جائز نہیں، اس دلیل اسی سواد اعظم کی طرف ہدایت اللہ و رسول جل و علا و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی کمال رحمت ہے، ہر شخص کہاں قادر تھا کہ عقیدہ کتاب و سنت سے ثابت کرے عقل تو خود ہی سمعیات میں کافی نہیں ناچار عوام کو عقائد میں تقلید کرنی ہوتی، لہذا یہ واضح روشن دلیل عطا فرمائی کہ سواد اعظم مسلمین جس عقیدہ پر ہو وہ حق ہے اس کی پہچان کچھ دشوار نہیں، صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے وقت میں تو کوئی بد مذہب تھا ہی نہیں اور بعد کو اگرچہ پیدا ہوئے مگر دنیا بھر کے سب بد مذہب ملا کر کبھی اہلسنت کی گنتی کو نہیں پہنچ سکے لہذا الحمد۔

فقہ میں جس طرح اجماع اقوی الاولہ ہے کہ اجماع کے خلاف کا مجتہد کو بھی اختیار نہیں اگرچہ وہ اپنی رائے میں کتاب و سنت سے اس کا خلاف پاتا ہو یقیناً سمجھا جائے گا کہ یا فہم کی خطا ہے یا یہ حکم منسوخ ہو چکا ہے اگرچہ مجتہد کو اس کا ناخ نہ معلوم ہو یونہی اجماع امت تو ہے سواد اعظم یعنی اہلسنت کا کسی مسئلہ عقائد پر اتفاق یہاں اقوی الاولہ ہے کتاب و سنت سے اس کا خلاف سمجھ میں آئے تو فہم کی لغلطی ہے حق سواد اعظم کے ساتھ ہے اور ایک معنی پر یہاں اقوی الاولہ عقل ہے کہ اور دلائل کی حجیت بھی اسی سے ظاہر ہوئی ہے مگر محال ہے کہ سواد اعظم کا اتفاق کسی پر ہاں صحیح عقلی کے

حضرت ابو منصور ماتریدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ (۱) کے مشیخ ہوئے اور ”اشاعرة“ کہ حضرت امام شیخ ابوالحسن اشعری رحمہ اللہ تعالیٰ (۲) کے تابع ہیں، یہ دونوں جماعتیں اہل سنت ہی کی ہیں اور دونوں حق پر ہیں، آپس میں صرف بعض فروغ کا اختلاف ہے۔ (۳) ان کا خلاف ہو یہ گنتی کے جملے ہیں مگر بحمدہ تعالیٰ بہت نافع و سودمند، فعصوا علیہا بالنواجد (پس ان کو مضبوطی سے داڑھوں کے ساتھ پکڑ لو۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

① آپ علیہ الرحمۃ کا نام ابو منصور محمد بن محمد بن محمود ماتریدی سمرقندی خنئی ہے آپ رحمۃ اللہ علیہ ”امام المحکمین“ اور ”امام الہدی“ کے لقب سے مشہور ہیں، آپ رحمۃ اللہ علیہ نے عقائد مسلمین کی وضاحت اور باطل عقیدہ والوں کی تردید میں کئی کتب تصنیف فرمائیں جن میں سے بعض کتابوں کے نام یہ ہیں: ”کتاب التوحید“، ”کتاب المقالات“، ”کتاب ردّ دلائل الکعبی“ اور ”کتاب تاویلات القرآن“، آپ رحمۃ اللہ علیہ اور آپ کے ساتھیوں کو ”سمرقند“ کے ایک محلہ ”ماترید“ کی طرف نسبت کی وجہ سے ”ماتریدی“ کہا جاتا ہے، آپ رحمۃ اللہ علیہ کا وصال ۳۳۳ ہجری میں ہوا، آپ رحمۃ اللہ علیہ کا مزار سمرقند میں ہے۔ (”الفوائد البیہ“، ص ۲۵۵، ”ہدایۃ العارفین“، ج ۲، ص ۳۶-۳۷، ”معجم المؤلفین“، ج ۲، ص ۶۹۲)۔

② آپ رحمۃ اللہ علیہ کا نام ابوالحسن علی بن اسماعیل بن اسحاق بن اسماعیل بن عبداللہ بن بلال ہے آپ رحمۃ اللہ علیہ کا سلسلہ نسب صحابی رسول حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے جا ملتا ہے، آپ رحمۃ اللہ علیہ اکثر محکمین اہل سنت کے رئیس ہیں، آپ رحمۃ اللہ علیہ کے اصحاب کو ”اشاعرة“ کہا جاتا ہے، آپ رحمۃ اللہ علیہ نے بھی کئی کتب تصنیف فرمائی جن میں سے چند کے نام یہ ہیں: ”الفصول فی الرد علی الملحدین والنجارین عن الملۃ“، ”الرد علی الجہرۃ“، ”کتاب مقالات الاسلامیین واختلاف المصلیین“، آپ رحمۃ اللہ علیہ کا وصال ۳۴۲ ہجری میں بغداد میں ہوا۔

(”النبراس“، ص ۲۰، ”سیر اعلام النبلاء“، ج ۱، ص ۵۴۱، ”معجم المؤلفین“، ج ۲، ص ۴۰۵، ”الأعلام“، تکرر کلی، ج ۱، ص ۲۶۳)۔

③ فی ”البریقة المحمودیۃ“، الباب الأول، النوع الثاني، ج ۱، ص ۲۰۰: (عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ((لینابین علی امتی ما أتى علی بنی اسرائیل حلوا العمل بالنعول حتی إن کان منهم من أتى أمه علانیۃ لکان فی امتی من یصنع ذلك وإن منی اسرائیل تفرقت علی ثنبتین وسبعین ملة وتفرق امتی علی ثلاث وسبعین ملة کلهم فی النار إلا ملة واحدة)) قالوا: ومن ہی یا رسول اللہ قال: ((ما أنا علیہ وأصحابی)) وهي أهل السنة والجماعة من الماتریدیۃ والأشاعرة، فإن قیل: کل فرقة تدعی أنها أهل السنة والجماعة، قلنا: ذلك لا یكون بالدعوی بل بتطبیق القول والفعل وذلك بالنسبة إلی زماننا إنما یمكن بمطابقة صحاح الأحادیث ککتب الشیخین وغیرهما من الکتب النبی أجمع علی وثافتها کما فی ”المنناوی“، فإن قیل: فما حال الاختلاف بین الأشاعرة والماتریدیۃ؟ قلنا: لاتحاد أصولهما لم یعد مخالفة معتدۃ إذ خلاف کل فرقة لا یوجب تضلیل الأخری ولا تفسیقها فعدتا ملة واحدة، وأما الخلاف فی الفرعیات وإن کان کثرة اختلاف صورة لکن مجمعة فی عدم مخالفة الكل کتاباً نصاً ولا سنة قائمة ولا إجماعاً ولا قیاساً صحیحاً عنده وأن الكل صارف غایۃ جهده وکمال وسعہ فی إصابۃ السنۃ وإن أخطأ بعض لقوة خفاء الدلیل، ولهذا یعذر ویعفی بل یوجہ، قال المناوی فی ”شرح الجامع“: عدّ هذا الحدیث المؤلف من المتواتر۔

اختلاف حنفی، شافعی کا سا ہے، کہ دونوں اہل حق ہیں، کوئی کسی کی تحلیل و تفسیق نہیں کر سکتا۔^(۱)

مسئلہ ۲ ایمان قابل زیادتی و نقصان نہیں، اس لیے کہ کسی بیشی اُس میں ہوتی ہے جو مقدار یعنی لمبائی، چوڑائی،

موٹائی یا گنتی رکھتا ہو اور ایمان تصدیق ہے اور تصدیق، کیف یعنی ایک حالتِ اذعان ہے۔^(۲) بعض آیات میں ایمان کا زیادہ ہونا جو

فرمایا ہے اُس سے مراد مؤمن بہ و مُصدِّق بہ ہے، یعنی جس پر ایمان لایا گیا اور جس کی تصدیق کی گئی کہ زمانہ نزولِ قرآن میں

اس کی کوئی حد معین نہ تھی، بلکہ احکام نازل ہوتے رہتے اور جو حکم نازل ہوتا اس پر ایمان لازم ہوتا، نہ کہ خود نفسِ ایمان بڑھ گھٹ

جاتا ہو، البتہ ایمان قابل شدت و ضعف ہے کہ یہ کیف کے عوارض سے ہیں۔^(۳) حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا تھا ایمان

= فی "شرح المقاصد"، الفصل الثالث: فی الأسماء والأحكام، المبحث الثامن حکم المؤمن والكافر والفاسيق، ج ۳،

ص ۴۶۴-۴۶۵: (والمشهور من أهل السنة في ديار "خراسان" و"العراق" و"الشام" وأكثر الأقطار هم الأشاعرة أصحاب أبي

الحسن، علي بن إسماعيل بن إسحاق بن سالم بن إسماعيل بن عبد الله بن بلال بن أبي بردة بن أبي موسى الأشعري صاحب

رسول الله صلى الله عليه وسلم أول من خالف أبا علي الحناني، ورجع عن مذهبه إلى السنة، أي: طريقة النبي صلى الله عليه

وسلم والجماعة أي: طريقة الصحابة. وفي ديار "مما وراء النهر" الماتريدية أصحاب أبي منصور الماتريدي تلميذ أبي نصر

العباس، تلميذ أبي بكر الجوزجاني صاحب أبي سليمان الجوزجاني، تلميذ محمد بن الحسن الشيباني رحمه الله و"ماتريد"

من قرى "سمرقند"، وقد دخل الآن فيها بين الطائفتين اختلاف في بعض الأصول، كمسألة التكوين، ومسألة الاستثناء في

الإيمان، ومسألة إيمان المقلد وغير ذلك. والمحققون من الفريقين لا ينسبون أحدهما إلى البدعة والضلالة خلافاً للمبطلين

المتعصبين)، انظر "مجموعة حواشي البهية"، حاشية المحقق مولانا عصام الدين علي شرح العقائد النسفية، ج ۲، ص ۳۱.

وانظر "حاشية العلامة مولانا ولي الدين علي حاشية المحقق مولانا عصام الدين، ج ۲، ص ۳۱، و"النبراس"، بيان اختلاف

الأشعرية والماتريدية، ص ۲۲، و"رد المحتار"، المقدمة، مطلب: يجوز تقليد المفضل مع وجود الأفضل، ج ۱، ص ۱۱۹.

① یعنی گمراہ اور فاسق نہیں کہہ سکتا۔

② تصدیق، اعتماد و یقین کی ایک کیفیت کا نام ہے۔

③ فی "شرح العقائد النسفية"، ص ۱۲۵-۱۲۷: (إن حقيقة الإيمان لا تزيد ولا تنقص لما مر من أنها التصديق القلبي

الذي بلغ حد الجزم والإذعان وهذا لا يتصور فيه زيادة ولا نقصان حتى إن من حصل له حقيقة التصديق فسواء أتى بالطاعات

أو ارتكب المعاصي فتصديقه باق على حاله لا تغير فيه أصلاً والآيات الدالة على زيادة الإيمان محمولة على ما ذكره أبو حنيفة

أنهم كانوا آمنوا في الجملة ثم يأتي فرض بعد فرض وكانوا يؤمنون بكل فرض خاص وحاصله أنه كان يزيد بزيادة ما يجب به

اس اُمت کے تمام افراد کے مجموعہ ایمانوں پر غالب ہے۔^(۱)

ایمان و کفر میں واسطہ نہیں^(۲)، یعنی آدمی یا مسلمان ہوگا یا کافر، تیسری صورت کوئی نہیں کہ نہ مسلمان ہو

نہ کافر۔

الإيمان وقال بعض المحققين: لا نسلم أن حقيقة التصديق لا تقبل الزيادة والنقصان بل تتفاوت قوة وضعفاً.

وانظر للتفصيل "النبراس"، والإيمان لا يزيد ولا ينقص، ص ۲۵۷.

وانظر رسالة إمام أهل السنة رحمه الله تعالى "الزلال الأتقى من بحر سبقة الأنقى"، ج ۲۸، ص ۵۹۸-۵۹۹.

① ... ((عن هزيل بن شرحبيل، قال: قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: لو وزن إيمان أبي بكر بإيمان أهل الأرض لرجح بهم)).

("شعب الإيمان"، باب القول في زيادة الإيمان ونقصانه... إلخ، الحديث: ۳۶، ج ۱، ص ۶۹).

② ... قال الإمام الرازي تحت هذه الآية: ﴿إِنِّي مَرْجِعُكُمْ حَيِّينَ﴾... إلخ في "التفسير الكبير"، ج ۶، ص ۲۰۶: (احتج

أصحابنا بهذه الآية على أنه لا واسطة بين أن يكون المكلف مؤمناً وبين أن يكون كافراً، لأنه تعالى اقتصر في هذه الآية على ذكر هذين القسمين).

في "تفسير البيضاوي"، ۶، النساء: ۱۵۰، ج ۲، ص ۲۷۳-۲۷۴: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيُرِيدُونَ أَنْ

يُفْرِتُوا أَيْتَانَ اللَّهِ وَرُسُلَهُ﴾ بأن يؤمنوا بالله ويكفروا برسله ﴿وَيَقُولُونَ نُوْمُنُ بِبَعْضٍ وَنُكْفِرُ بِبَعْضٍ﴾ نؤمن ببعض الأنبياء

ونكفر ببعضهم، ﴿وَيُرِيدُونَ أَنْ يُتَّخَذَ وَابِتَنَ ذَلِكَ سَبِيلًا﴾ طريقاً وسطاً بين الإيمان والكفر، لا واسطة؛ إذ الحق لا يختلف

فإن الإيمان بالله سبحانه وتعالى لا يتم إلا بالإيمان برسله وتصديقهم فيما بلغوا عنه تفصيلاً أو إجمالاً، فالكافر ببعض ذلك

كالكافر بالكل في الضلال كما قال الله تعالى: ﴿فَمَا ذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ﴾.

وفي "تفسير النسفي"، ص ۲۶۲، تحت الآية: ﴿وَيُرِيدُونَ أَنْ يُتَّخَذَ وَابِتَنَ ذَلِكَ سَبِيلًا﴾ (أي: ديناً وسطاً بين

الإيمان والكفر ولا واسطة بينهما).

اعلیٰ حضرت امام اہلسنت مجدد دین و ملت مولانا شاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن "فتاویٰ رضویہ" شریف میں فرماتے ہیں:

(اقول وباللہ التوفیق: توضیح اس دلیل کی علی حسب مرآئیم (ان کے مقاصد کے مطابق۔ ت) یہ ہے کہ کافر نہیں مگر وہ جس کا دین کفر ہے

اور کوئی آدمی دین سے خالی نہیں، نہ ایک شخص کے ایک وقت میں دو دین ہو سکیں، فإن الکفر والإسلام علی طرفی النقیض بالنسبة إلی

الإنسان لا یجتمعان أبداً ولا یرتفعان، قال تعالى: ﴿إِنَّمَا شَأْنُكُمْ أَوْ إِنَّمَا كُفُورُكُمْ﴾ [پ ۲۹، الدعر: ۳]، وقال تعالى: ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ

لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِيْ جَوْفٍ﴾ [پ ۲۹، الأحزاب: ۴]۔ "فتاویٰ رضویہ"، ج ۶، ص ۷۱۲.

۱۔ ہاں یہ ممکن ہے کہ ہم بوجہ شبہ کے کسی کو نہ مسلمان کہیں نہ کافر جیسے یزید پلید و اسماعیل دہلوی۔ ۱۴۰۲ھ

مسئلہ: نفاق کہ زبان سے دعویٰ اسلام کرنا اور دل میں اسلام سے انکار، یہ بھی خالص کفر ہے^(۱)، بلکہ ایسے لوگوں کے لیے جہنم کا سب سے نیچے کا طبقہ ہے۔^(۲) حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ اقدس میں کچھ لوگ اس صفت کے اس نام کے ساتھ مشہور ہوئے کہ ان کے کفر باطنی پر قرآن ناطق ہوا^(۳)، نیز نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے وسیع علم سے ایک ایک کو پہچانا اور فرمادیا کہ یہ منافق ہے۔^(۴) اب اس زمانہ میں کسی خاص شخص کی نسبت قطع^(۵) کے ساتھ منافق نہیں کہا جاسکتا، کہ ہمارے سامنے جو دعویٰ اسلام کرے ہم اس کو مسلمان ہی سمجھیں گے، جب تک اس سے وہ قول یا فعل جو منافی ایمان ہے نہ صادر ہو، البتہ نفاق کی ایک شاخ اس زمانہ میں پائی جاتی ہے کہ بہت سے بد مذہب اپنے آپ کو مسلمان کہتے ہیں اور دیکھا جاتا ہے تو دعویٰ اسلام کے ساتھ ضروریات دین کا انکار بھی ہے۔

① فی "تفسیر الخازن"، ج ۱، ص ۲۶: (و کفر نفاق، وهو أن یقر بلسانہ ولا یعتقد صحۃ ذلك بقلبہ).

وفی "تفسیر النسفی"، البقرة، تحت الآیة: ۸، ص ۲۴: (ثم ثلث بالمنافقین الذین آمنوا بأفواهہم ولم تؤمن قلوبہم وہم أخیث الکفرة؛ لأنہم خلطوا بالکفر استہزاء وخداعاً).

② ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَجَاتِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ وَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا﴾ (پ ۵، النساء: ۱۴۵).

③ ﴿وَمِنْ حَوْلَكُمُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْغَيْبِ وَمِنْهُمْ مُنَافِقُونَ ۚ وَعَنِ الْأَعْرَابِ مُتَفِقُونَ ۚ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَى النَّفَاقِ ۚ لَا تَعْلَمُهُمْ ۚ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ ۚ سَعَىٰ بَيْنَهُمْ قَرْيَنَيْنِ ۚ لَمْ يَرَوْا إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ﴾ (پ ۱۱، التوبة: ۱۰۱).

④ عن ابن عباس، فی قولہ: ﴿وَمِنْ حَوْلَكُمُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْغَيْبِ وَمِنْهُمْ مُنَافِقُونَ ۚ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَى النَّفَاقِ ۚ لَا تَعْلَمُهُمْ ۚ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ ۚ سَعَىٰ بَيْنَهُمْ قَرْيَنَيْنِ ۚ لَمْ يَرَوْا إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ﴾ [التوبة: ۱۰۱]، قال: قام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم جمعة عطيبياً، فقال: ((فم يا فلان فاعرج، فإنا لك منافق، اعرج يا فلان فإنا لك منافق))، فأخرجهم بأسمائهم ففضحهم، ولم يكن عمر بن الخطاب شهد تلك الجمعة كانت له، فلقيهم عمر وهم يخرجون من المسجد فاحتبأ منهم استحياء أنه لم يشهد الجمعة، وظن أن الناس قد انصرفوا، واختبئوا هم من عمر، وظنوا أنه قد علم بأمرهم، فدخل عمر المسجد فإذا الناس لم ينصرفوا. فقال له رجل: أبشريا عمر فقد فضح الله المنافقين اليوم، فهذا العذاب الأول، والعذاب الثاني عذاب النقيس).

(المعجم الأوسط، من اسمه أحمد، الحديث: ۷۹۲، ج ۱، ص ۲۳۱).

⑤ یعنی یقین۔

۵۔ شرک کے معنی غیر خدا کو واجب الوجود یا مستحق عبادت جاننا، یعنی آلوهیت میں دوسرے کو شریک کرنا (1) اور یہ کفر کی سب سے بدتر قسم ہے، اس کے سوا کوئی بات اگرچہ کیسی ہی شدید کفر ہو، حقیقتہً شرک نہیں، لہذا شرع مطہر نے اہل کتاب کفار کے احکام مشرکین کے احکام سے جدا فرمائے، کتابی کا ذبیحہ حلال، مشرک کا مردار، کتابیہ سے نکاح ہو سکتا ہے، مشرک سے نہیں ہو سکتا، (2) امام شافعی کے نزدیک کتابی سے جزیہ (3) لیا جائے گا، مشرک

①۔۔۔ فی "شرح العقائد النسفية"، مبحث الأفعال كلها بخلق الله تعالى، ص ۷۸: (الإشراك هو إثبات الشريك في الألوهية بمعنى وجوب الوجود كما للمجوس أو بمعنى استحقاق العبادة كما لعبدة الأصنام).

وانظر "الفتاوى الرضوية"، ج ۲۱، ص ۱۳۱.

②۔۔۔ ﴿... أَلْيَوْمَ مَا جِئَ لَكُمْ الْكَذِبُ ۖ وَكَلَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ جُنْ لَكُمْ ۖ وَكَلَامُكُمْ جُنْ لَكُمْ ۖ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ (پ ۶، المائدة: ۵).

وفي "تفسير الخازن"، المائدة: ۵، ج ۱، ص ۴۶۷-۴۶۸: ﴿... وَكَلَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ جُنْ لَكُمْ﴾ يعني: وذباح أهل الكتاب حل لكم وهم اليهود والنصارى ومن دخل في دينهم من سائر الأمم قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم، فأما من دخل في دينهم بعد مبعث النبي صلى الله عليه وسلم وهو متصر والعرب من بني تغلب فلا تحل ذبيحته روي عن علي بن أبي طالب قال: لا تأكل من ذبائح نصارى العرب بني تغلب فإنهم لم يمسكوا بشيء من المصراية إلا يشرب الخمر، وبه قال ابن مسعود..... وأجمعوا على تحريم ذبائح المجوس وسائر أهل الشرك من مشركي العرب وعبد الأصنام ومن لا كتاب له. وقوله تعالى: ﴿... وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ يعني: وأحل لكم المحصنات من أهل الكتاب اليهود والنصارى قال ابن عباس: يعني: الحرار من أهل الكتاب).

انظر التفصيل لهذه المسألة في رسالة الإمام أحمد رضا عان عليه رحمة الرحمن المسماة بـ "إعلام الأعلام بأن هندوستان دار السلام"، "الفتاوى الرضوية"، ج ۱۴، من ص ۱۱۶ إلى ۱۲۲.

﴿وَلَا تَتَّبِعُوا الْبَغْيَ حَتَّىٰ يُؤْمَرَ﴾ (پ ۲، البقرة: ۲۲۱).

وفي "تفسير الخازن"، البقرة: ۲۲۱، ج ۱، ص ۱۶۰: (ومعنى الآية ولا تتبعوا أيها المؤمنون المشركات حتى يؤمر أي: يصدقن بالله ورسوله وهو الإقرار بالشهادتين والتزام أحكام المسلمين).

انظر "الدر المختار" و "رد المحتار"، كتاب النكاح، فصل في المحرمات، مطلب: مهم في وطء المبراري اللاتي... إلخ.

ج ۴، ص ۱۳۲ تا ۱۳۴، وانظر "الفتاوى الرضوية"، ج ۱۵، ص ۶۲۱، ۶۲۲.

③۔۔۔ اسلامی حکومت میں اہل کتاب یعنی عیسائیوں اور یہودیوں سے سالانہ ٹیکس۔

سے نہ لیا جائے گا^(۱)۔

اور کبھی شرک بول کر مطلق کفر مراد لیا جاتا ہے، یہ جو قرآن عظیم میں فرمایا: کہ ”شرک نہ بخشا جائے گا“^(۲) وہ اسی معنی پر ہے، یعنی اصلاً کسی کفر کی مغفرت نہ ہوگی، باقی سب گناہ اللہ عزوجل کی مشیت پر ہیں، جسے چاہے بخش دے۔^(۳)

①..... فی ”تفسیر الخازن“، تحت الآية: ﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾
التوبة: ۲۹، ج ۲، ص ۲۳۰: (فذهب الشافعي إلى أن الجزية على الأديان لا على الأنساب فتؤخذ من أهل الكتاب عرباً كانوا أو عجماً ولا تؤخذ من عبدة الأوثان). و”الهداية“، كتاب السير، باب الجزية، الجزء الثاني، ج ۱، ص ۴۰۱.
و”فتح القدير“، كتاب السير، باب الجزية، ج ۵، ص ۲۹۱-۲۹۲.

و”البنية في شرح الهداية“، كتاب السير، باب الجزية، ج ۹، ص ۳۴۶-۳۴۷.

②..... ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ﴾ (پ ۵، النساء: ۴۸).

③..... ﴿وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ (پ ۵، النساء: ۴۸).

فی ”تفسیر روح البیان“، ج ۲، ص ۲۱۸: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ﴾ ای: لا یغفر الکفر ممن اتصف به بلا توبة وإيمان؛ لأنَّ الحكمة التشريعية مقتضية لسد باب الكفر وحواجز مغفرته بلا إيمان مما يؤدي إلى فتحه ولأنَّ ظلمات الكفر والمعاصي إنما يسترها نور الإيمان فمن لم يكن له إيمان لم يغفر له شيء من الكفر والمعاصي ﴿وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ﴾ ای: ویغفر ما دون الشرك في القبح من المعاصي صغيرة كانت أو كبيرة تفضلاً من لدنه وإحساناً من غير توبة عنها لكن لا لكل أحد بل ﴿لِمَنْ يَشَاءُ﴾ أن يغفر له ممن اتصف به فقط أي: لا بما فوقه).

وفي ”روح المعاني“، الجزء الخامس، ص ۶۸: (والشرك يكون بمعنى اعتقاد أن الله تعالى شأنه شريكاً إما في الألوهية أو في الربوبية، وبمعنى الكفر - مطلقاً وهو المراد هنا).

فی ”شرح العقائد النسفية“، ص ۱۰۷-۱۰۸: (الكبيرة وقد اختلف الروايات فيها فروى ابن عمر أنها تسعة: الشرك بالله... إلخ).

وفي ”مجموعة الحواشي البهية“، ”حاشية عصام الدين“ تحت هذه العبارة، ج ۲، ص ۲۱۸: (المراد مطلق الكفر والآن لورد أنواع الكفر غيره).

فی ”عمدة القارئ شرح صحيح البخاري“، ج ۱، ص ۳۰۵: (المراد بالشرك في هذه الآية الكفر؛ لأن من جحد نبوة محمد صلى الله عليه وسلم مثلاً كان كافراً ولو لم يجعل مع الله إلهاً آخر والمغفرة متقبلة عنه بلا خلاف وقد يرد الشرك ويراد به ما هو أخص من الكفر كما في قوله تعالى: ﴿لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ﴾).

وانظر ”الحديقة الندية“، ج ۱، ص ۲۷۶-۲۷۷.

۶

مرتکب کبیرہ مسلمان ہے^(۱) اور جنت میں جائے گا، خواہ اللہ عزوجل اپنے محض فضل سے اس کی مغفرت فرما دے، یا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت کے بعد، یا اپنے کیے کی کچھ سزا پا کر، اُس کے بعد کبھی جنت سے نہ نکلے گا۔^(۲)

مسئلہ: جو کسی کافر کے لیے اُس کے مرنے کے بعد مغفرت کی دعا کرے، یا کسی مردہ مُردہ کو مرحوم یا مغفور، یا کسی مردہ ہندو کو بلیکٹھر باشی^(۳) کہے، وہ خود کافر ہے۔^(۴)

۷

مسلمان کو مسلمان، کافر کو کافر جاننا ضروریات دین سے ہے، اگرچہ کسی خاص شخص کی نسبت یہ یقین نہیں کیا جاسکتا کہ اس کا خاتمہ ایمان یا معاذ اللہ کفر پر ہوا، تاوقتیکہ اس کے خاتمہ کا حال دلیل شرعی سے ثابت نہ ہو، مگر اس سے یہ نہ ہوگا کہ جس شخص نے قطعاً کفر کیا ہو اس کے کفر میں شک کیا جائے، کہ قطعی کافر کے کفر میں شک بھی آدمی کو کافر بنا دیتا ہے۔^(۵)

① فی "العقائد" لعمر النسفی، ص ۲۲۱: (والکبیرة لا تخرج العبد المؤمن من الإیمان ولا تدخله فی الکفر، واللہ تعالیٰ لا یغفر أن یشرك به ویغفر ما دون ذلك لمن یشاء من الصغائر والکبائر).

فی "شرح العقائد النسفیة"، ص ۱۱۲: (إن مرتکب الکبیرة لیس بکافر والإجماع المنعقد علی ذلك علی ما مر).
 "فتاویٰ رضویہ"، ج ۲، ص ۱۳۱ پر ہے: "اہلسنت کا اجماع ہے کہ مومن کسی کبیرہ کے سبب اسلام سے خارج نہیں ہوتا۔"

("فتاویٰ رضویہ"، ج ۵، ص ۱۰۱).

② فی "العقائد" لعمر النسفی، ص ۲۲۱: (وأهل الکبائر من المؤمنین لا یخلدون فی النار).

فی "شرح العقائد النسفیة"، ص ۱۱۷: (وأهل الکبائر من المؤمنین لا یخلدون فی النار وإن ماتوا من غیر توبة لقوله تعالیٰ: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾... إلخ. وفي "عمدة القاری"، ج ۱، ص ۳۰۵: (مذهب أهل الحق علی أن من مات موحداً لا یخلد فی النار وإن ارتکب من الکبائر غیر الشریک ما ارتکب وقد جاءت به الأحادیث الصحیحة منها قوله علیہ السلام: ((وإن زنی وإن سرق)). وانظر "الحدیقة الندیة"، ج ۱، ص ۲۷۶.

③ جنتی۔

④ فی "البحر الرائق"، ج ۱، ص ۵۷۶: (لا یحوز الدعاء بالمغفرة للشریک، ولقد بالغ انقراfi المالکی کما نقله فی شرح "منیة المصلی" بأن قال: إن الدعاء بالمغفرة للکافر کفر لطلبه تکذیب اللہ تعالیٰ فیما أخبر به).

"فتاویٰ رضویہ" میں ہے: (کافر کے لیے دعائے مغفرت و فاتحہ خوانی کفر خالص و تکذیب قرآن عظیم ہے کافی "الحاکمیریہ" وغیرہا)۔

("فتاویٰ رضویہ"، ج ۲۱، ص ۲۲۸).

انظر "فضائل دعا"، ص ۲۰۳، والتفصیل فی "جد الممتار"، کتاب الصلاة، فصل إذا أراد الشروع، ص ۲۲۴ تا ۲۳۱.

⑤ جو کسی منکر ضروریات دین کو کافر نہ کہے آپ کافر ہے، امام علامہ قاضی عیاض قدس سرہ "شفاء شریف" میں فرماتے ہیں: الإجماع علی کفر من لم یکفر أحداً من النصارى والیهود و کل من فارق دین المسلمین أو وقف فی تکفیرهم أو شک، قال القاضي أبو بکر: لأن التوقیف والإجماع اتفاقاً علی کفرهم فمن وقف فی ذلك فقد کذب النص والتوقیف أو شک فیہ، والتکذیب والشک فیہ لا یقع إلا من کافر. یعنی اجماع ہے اس کے کفر پر جو یہود و نصاریٰ یا مسلمانوں کے دین سے جدا ہونے والے کو کافر نہ کہے یا اس کے کافر کہنے میں

خاتمہ پر بنا روز قیامت اور ظاہر پر مدار حکم شرع ہے، اس کو یوں سمجھو کہ کوئی کافر مثلاً یہودی یا نصرانی یا بت پرست مر گیا تو یقین کے ساتھ یہ نہیں کہا جاسکتا کہ کفر پر مرا، مگر ہم کو اللہ و رسول (عز وجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کا حکم یہی ہے کہ اُسے کافر ہی جانیں، اس کی زندگی میں اور موت کے بعد تمام وہی معاملات اس کے ساتھ کریں جو کافروں کے لیے ہیں، مثلاً میل جول، شادی بیاہ، نماز جنازہ، کفن و دفن، جب اس نے کفر کیا تو فرض ہے کہ ہم اسے کافر ہی جانیں اور خاتمہ کا حال علم الہی پر چھوڑیں، جس طرح جو ظاہراً مسلمان ہو اور اُس سے کوئی قول و فعل خلاف ایمان نہ ہو، فرض ہے کہ ہم اسے مسلمان ہی مانیں، اگرچہ ہمیں اس کے خاتمہ کا بھی حال معلوم نہیں۔

اس زمانہ میں بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ ”میاں...! جتنی دیر اسے کافر کہو گے، اتنی دیر اللہ اللہ کرو کہ یہ ثواب کی بات ہے۔“ اس کا جواب یہ ہے کہ ہم کب کہتے ہیں کہ کافر کافر کا وظیفہ کرلو...؟! مقصود یہ ہے کہ اُسے کافر جانو اور پوچھا جائے تو قطعاً کافر کہو،

توقف کرے یا شک لائے، امام قاضی ابوبکر باقلانی نے اس کی وجہ یہ فرمائی کہ نصوص شرعیہ و اجماع امت ان لوگوں کے کفر پر متفق ہیں تو جو ان کے کفر میں توقف کرتا ہے وہ نص و شریعت کی تکذیب کرتا ہے یا اس میں شک رکھتا ہے اور یہ امر کافر ہی سے صادر ہوتا ہے۔

اسی میں ہے: کفر من لم یحکم من دان بغير ملۃ الاسلام او وقف فیہم او شک او صحیح مذہبہم وان اظهر الاسلام واعتقد بإبطال کل مذہب سواہ فهو کافر یا ظہار ما اظهر من خلاف ذلک، اھ ملخصاً۔

یعنی کافر ہے جو کافر نہ کہے ان لوگوں کو کہ غیر ملت اسلام کا اعتقاد رکھتے ہیں یا ان کے کفر میں شک لائے یا ان کے مذہب کو ٹھیک بتائے اگرچہ اپنے آپ کو مسلمان کہتا اور مذہب اسلام کی حقانیت اور اس کے سوا سب مذہبوں کے بطلان کا اعتقاد ظاہر کرتا ہو کہ اس نے بعض منکر ضروریات دین کو جب کہ کافر نہ جانا تو اپنے اس اظہار کے خلاف اظہار کر چکا اھ ملخصاً۔ ”الفتاویٰ الرضویہ“، ج ۱۵، ص ۴۴۳-۴۴۴۔

وانظر ”الفتاویٰ الرضویہ“، ج ۱۱، ص ۳۷۸۔

”فتاویٰ رضویہ“ میں ہے: (اللہ عز وجل نے کافر کو کافر کہنے کا حکم دیا: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ [پ ۳۰، الکافرون: ۱] (اے نبی فرما دیجئے اے کافرو!) ہاں کافر ذی کہ سلطنت اسلام میں طمع الاسلام ہو کر رہتا ہے اسے کافر کہہ کر پکارنا منع ہے اگر اسے ناگوار ہو۔

”در مختار“ میں ہے: (شتم مسلم ذمياً عزراً، وفی ”الغنیۃ“: قال لیهودی او محوسی: یا کافر یاثم ان شک علیہ)۔

کسی مسلمان نے کسی ذمی کافر کو گالی دی تو اس پر تعزیر جاری کی جائے گی، ”غنیۃ“ میں ہے کسی یہودی یا آتش پرست کو ”اے کافر“ کہا تو کہنے والا گتہ گار ہوگا اگر اسے ناگوار گزرا، (ت)۔ (”الدر المختار“، کتاب الحدود، باب التعزیر، ج ۶، ص ۱۲۳، ملقطاً)۔

یوں ہی غیر سلطنت اسلام میں جبکہ کافر کو ”اے کافر“ کہہ کر پکارنے میں مقدمہ چلتا ہو۔

فإنہ لا یحل لمسلم أن یذل نفسه إلا بضرورة شرعیۃ۔

تو کسی مسلمان کے لئے حلال نہیں کہ وہ اپنے آپ کو ذلیل کرے مگر جبکہ کوئی شرعی مجبوری ہو۔ (ت)۔

مگر اس کے یہ معنی نہیں کہ کافر کو کافر نہ جانے یہ خود کفر ہے۔

نہ یہ کہ اپنی صلح کل سے ^(۱) اس کے کفر پر پردہ ڈالو۔

تنبیہ ضروری: حدیث میں ہے:

((سَتَفْتَرِقُ أُمَّتِي لَنَا وَسَبْعِينَ فِرْقَةً كُلُّهُمْ فِي النَّارِ إِلَّا وَاحِدَةً))

”یہ امت جھڑپرتے ہو جائے گی، ایک فرقہ جنتی ہوگا باقی سب جہنمی۔“

صحابہ نے عرض کی:

”مَنْ هُمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟“

من شك في عذابه وكفره فقد كفر. جس نے ان کے عذاب اور کفر میں شک کیا تو وہ بلاشبہ کافر ہو گیا۔ (ت)

(”الدر المختار“، کتاب الجہاد، باب المرتد، ج ۶، ص ۳۵۶-۳۵۷)۔

اسی طرح جب کسی کافر کی نسبت پوچھا جائے کہ وہ کیسا ہے اس وقت اس کا حکم واقعی بتانا واجب ہے، حدیث میں ہے:

((أَتْرَعُونَ مِنْ ذِكْرِ الْفَاحِشِ مَتَى يَعْرِفُهُ النَّاسُ أَذْكَرُوا الْفَاحِشَ بِمَا فِيهِ يَحْذَرُهُ النَّاسُ))۔

کیا تم بدکار کا ذکر کرنے سے گھبراتے اور خوف رکھتے ہو تو پھر لوگ اسے کب پہچانیں گے لہذا بدکار کا ان برائیوں سے ذکر کرو جو اس میں

موجود ہیں تاکہ لوگ اس سے بچیں اور ہوشیار رہیں۔ (ت) ”نوادر الأصول“ للترمذی، الأصل السادس والستون والمائة، ص ۲۱۳۔

یہ کافر کہنا بطور دشنام نہیں ہوتا بلکہ حکم شرعی کا بیان، شرع مطہر میں کافر ہر غیر مسلم کا نام ہے۔

قال الله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فِيمَنْ كَفَرْتُمْ وَمِنْكُمْ شُرَكَاءُ﴾ [البقرة: ۲۸]۔

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: اللہ وہی ہے جس نے تمہیں پیدا فرمایا پھر کچھ تمہارے اندر کافر ہیں اور کچھ تمہارے اندر مومن ہیں (ت)۔

سوال حکم کے وقت حکم کو چھپانا اگر یوں ہے کہ اسے یقیناً کافر جانتا ہے اور اسے کافر کہنا معیوب نہیں جانتا مگر اپنی مصلحت کے سبب پختا ہے تو

صرف گنہگار ہے جبکہ وہ مصلحت صحیحہ تا حد ضرورت شرعیہ نہ ہو، اور اگر واقعی کافر کو کافر کہنا معیوب و خلاف تہذیب جانتا ہے تو قرآن عظیم کو عیب

لگاتا ہے اور قرآن عظیم کو عیب لگانا کفر ہے اور اسے کافر جانتا ہی نہیں تو خود اس کے کافر ہونے میں کیا کلام ہے کہ اس نے کفر کو کفر نہ جانا تو ضرور کفر کو

اسلام جانا لہذا الوساطہ (کیونکہ کفر اور اسلام کے درمیان کوئی واسطہ نہیں) تو اسلام کو کفر جانا لاً ما کان کفراً فضده الإسلام فإذا جعله إسلاماً

فقد جعل ضده كفراً لاً الإسلام لا يضاده إلا الكفر والعباد بالله تعالى۔ اس لئے کہ جو کچھ کفر ہو تو اس کی ضد اسلام ہے، پھر جب کفر کو

اسلام ٹھہرایا تو پھر اس کی ضد کفر ہوگی (یعنی اسلام کفر اور کفر اسلام ہو جائے گا) کیونکہ اسلام کے مخالف صرف کفر ہے اور اللہ تعالیٰ کی پناہ (ت)۔

(”الفتاویٰ الرضویہ“، ج ۲۱، ص ۲۸۵-۲۸۶)۔

①۔ کل مذاہب کا ایک آل سمجھ کر مختلف مذاہب کے لوگوں سے خصومت نہ کرنا اور دوست و دشمن سے یکساں برتاؤ رکھنا۔

(”فرہنگ آصفیہ“، ج ۲، ص ۲۲۲)۔

”وہ ناجی (1) فرقہ کون ہے یا رسول اللہ؟“

فرمایا:

((مَا أَنَا عَلَيْهِ وَأَصْحَابِي)) (2)

”وہ جس پر میں اور میرے صحابہ ہیں“، یعنی سنت کے پیرو۔

دوسری روایت میں ہے، فرمایا:

((هُمْ الْجَمَاعَةُ)) (3)

”وہ جماعت ہے۔“

یعنی مسلمانوں کا بڑا گروہ ہے جسے سوادِ اعظم فرمایا اور فرمایا: جو اس سے الگ ہوا، جہنم میں الگ ہوا۔ (4) اسی وجہ سے اس ”ناجی فرقہ“ کا نام ”اہل سنت و جماعت“ ہوا۔ (5) اُن گمراہ فرقوں میں بہت سے پیدا ہو کر ختم ہو گئے، بعض ہندوستان میں نہیں،

1..... جہنم سے نجات پانے والا۔

2..... ”سنن الترمذی“، کتاب الإیمان، باب ما جاء في افتراق هذه الأمة، الحديث: ۲۶۵۰، ج ۴، ص ۲۹۲۔

و”سنن ابن ماجہ“، کتاب الفتن، باب افتراق الأمم، الحديث: ۳۹۹۳، ج ۴، ص ۳۵۳۔

3..... ”السنة“ لابن أبي عاصم، باب فيما أخبر به النبي عليه السلام أن أمته ستفترق على... إلخ، الحديث: ۶۳، ص ۲۲۔

4..... عن ابن عمر: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ((إِنَّ اللَّهَ لَا يَجْمَعُ أُمَّتِي)) أو قال: ((أُمَّة مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى ضَلَالَةٍ، وَيَدَّ اللَّهُ عَلَى الْجَمَاعَةِ، وَمَنْ شَذَّ شَذَّ إِلَى النَّارِ))۔

”سنن الترمذی“، کتاب الفتن، باب ما جاء في لزوم الجماعة، الحديث: ۲۱۷۳، ج ۴، ص ۶۸۔

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((اتبعوا السواد الأعظم، فإنه من شذَّ شذَّ في النار))۔

”مشكاة المصابيح“، کتاب الإیمان، باب الاعتصام بالكتاب والسنة، الفصل الثاني، الحديث: ۱۷۴، ج ۱، ص ۵۵۔

وفي ”المروقة“، ج ۱، ص ۴۲۱، تحت الحديث: ۱۷۳: ((”ومن شذَّ“: أي: انفرد عن الجماعة باعتقاد أو قول أو فعل لم

يكونوا عليه شذَّ في النار، أي: انفرد فيها، ومعناه انفرد عن أصحابه الذين هم أهل الجنة وألقي في النار))۔

5..... قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((وتفترق أمتي على ثلاث وسبعين ملة كلهم في النار إلا ملة واحدة))

قالوا: من هي؟ يا رسول الله، قال: ((ما أنا عليه وأصحابي))۔

”المشكاة“، کتاب الإیمان، باب الاعتصام بالكتاب والسنة، الفصل الثاني، الحديث: ۱۷۱، ج ۱، ص ۵۴۔ =

ان فرقوں کے ذکر کی ہمیں کیا حاجت کہ نہ وہ ہیں، نہ اُن کا فتنہ، پھر ان کے تذکرہ سے کیا مطلب؟!

جو اس ہندوستان میں ہیں مختصراً ان کے عقائد کا ذکر کیا جاتا ہے، کہ ہمارے عوام بھائی ان کے فریب میں نہ آئیں کہ

حدیث میں ارشاد فرمایا:

((يَا نَحْمُ وَإِيَاهُمْ لَا يُضِلُّونَكُمْ وَلَا يَفْتِنُونَكُمْ))^(۱)

”اپنے کو اُن سے دُور رکھو اور انھیں اپنے سے دُور کرو، کہیں وہ تمہیں گمراہ نہ کر دیں، کہیں وہ تمہیں فتنہ میں نہ ڈال دیں۔“

= وفي "المراقبة" ج ۱، ص ۴۱۹، تحت هذا الحديث: (هنا المراد هم المهتدون المتمسكون بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي، فلا شك ولا ريب أنهم هم أهل السنة والجماعة)، ملتقطاً.

"التوضيح" ج ۲، ص ۵۲۸: (والمراد بالأمة المخلقة أهل السنة والجماعة وهم الذين طريقتهم طريقة الرسول والصحابة دون أهل البدع... إلخ).

في "حاشية الطحطاوي" ج ۴، ص ۱۵۲-۱۵۳: (وقال تعالى: ﴿وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا﴾) قال بعض المفسرين المراد من ﴿وَبِحَبْلِ اللَّهِ﴾ الجماعة؛ لأنه عقبه بقوله: ﴿وَلَا تَفَرَّقُوا﴾، والمراد من الجماعة عند أهل العلم أهل الفقه والعلم ومن فارقهم قدر شبر وقع في الضلالة وخرج عن نصرة الله تعالى ودخل في النار؛ لأن أهل الفقه والعلم هم المهتدون المتمسكون بسنة محمد عليه الصلاة والسلام وسنة الخلفاء الراشدين بعده، ومن شذَّ عن جمهور أهل الفقه والعلم والسواد الأعظم فقد شذَّ فيما يدخله في النار، فعليكم معشر المؤمنين باتباع الفرقة الناجية المسماة بـ "أهل السنة والجماعة"؛ فإن نصرة الله وحفظه وتوفيقه في موافقتهم، وعذابه وسخطه ومقتله في مخالفتهم، وهذه الطائفة الناجية قد اجتمعت اليوم في مذاهب أربعة وهم الحنفيون والمالكيون والشافعيون والحنابلة رحمهم الله، ومن كان خارجاً عن هذه الأربعة في هذا الزمان فهو من أهل البدع والنار). ("حاشية الطحطاوي على الدر"، كتاب الذبائح، ج ۴، ص ۱۵۲-۱۵۳).

① "صحيح مسلم"، مقدمة الكتاب للإمام مسلم، باب النهي عن الرواية عن الضعفاء... إلخ، الحديث: ۷، ص ۹.

(2) ﴿كَذَبَتْ قَوْمُ لُؤْلُؤٍ الْمُرْسَلِينَ﴾ ﴿٢٠﴾

① ... في "تفسير النسفي"، ج ١٩، الشعراء، ص ٨٢٥، تحت الآية: ﴿كُلُّ يَثِرٍ قَوْمٌ نُوحٌ اٰثَرٌ سَيِّئٌ ۝﴾ -- كانوا ينكرون بعث الرسل أصلاً، فلذا جمع، أو لأن من كذب واحداً منهم فقد كذب الكل؛ لأن كل رسول يدعو الناس إلى الإيمان بجميع الرسل). وفي "تفسير البيضاوي"، ج ٢، ص ٢٧٣-٢٧٤، تحت الآية: ﴿اِنَّ الَّذِيْنَ يَكْفُرُوْنَ بِاٰثَرٍ وَمُسْلِمٍ ۙ وَيُرِيْدُوْنَ اَنْ يُفْتَرُوْا بَيْنَ اٰثَرٍ وَمُسْلِمٍ ۝﴾ بأن يؤمنوا بالله ويكفروا برسله ﴿وَيَقُولُوْنَ نُوْمٌ مِنْ بَعْضِ الْمَلَائِكَةِ ۚ وَكَفَرُ بَعْضٍ ۝﴾ فؤ من بعض الأنبياء ونكفر بعضهم ﴿وَيُرِيْدُوْنَ اَنْ يَشْجُرْوا بَيْنَ ذٰلِكَ سَبِيْلًا ۝﴾ طريقاً وسطاً بين الإيمان والكفر لا واسطة، إذ الحق لا يختلف فإن الإيمان بالله سبحانه وتعالى لا يتم إلا بالإيمان برسله وتصديقهم فيما بلغوا عنه تفصيلاً أو إجمالاً، فالكافر بعض ذلك كالكافر بالكل في الضلال كما قال الله تعالى: ﴿فَمَا ذَا بَعْدَ الْحَقِّ اِلَّا الضَّلٰلُ ۝﴾. و"الفتاوى الرضوية"، ج ١٥، ص ٦٢٦.

3..... في "الد والمختار"، كتاب الجهاد، باب المرتد، ج ٦، ص ٣٥٦ - ٣٥٧: (ومن شك في عذابه وكفره كفر).

و"قهر الديان على مرتد بقاديان"، ج ١٥، ص ١٥٩، و"الجزاز الدياني على المرتد القادياني"، ج ١٥، ص ٦١١.

اب اس کے اقوال سنیے (۱):

”ازالہ اوہام“ صفحہ ۵۳۳: (خدا تعالیٰ نے ”برائین احمدیہ“ میں اس عاجز کا نام امتی بھی رکھا اور نبی بھی)۔ (۲)

”انجام آتھم“ صفحہ ۵۲ میں ہے: (اے احمد! تیرا نام پورا ہو جائے گا قبل اس کے جو میرا نام پورا ہو)۔ (۳)

صفحہ ۵۵ میں ہے: (تجھے خوشخبری ہوائے احمد! تو میری مراد ہے اور میرے ساتھ ہے)۔ (۴)

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شانِ اقدس میں جو آیتیں تھیں انہیں اپنے اوپر بٹھالیا۔

”انجام“ صفحہ ۷۸ میں کہتا ہے:

﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ (۵)

”تجھ کو تمام جہان کی رحمت کے واسطے روانہ کیا۔“ (۶)

۱..... **نوٹ:** قادیانی شیطان کی تقریباً آٹھ سو زائد کتابیں ہیں، جن میں سے بعض کے نام یہ ہیں: ”انجام آتھم“، ”ضمیمہ انجام آتھم“، ”کشتی نوح“، ”ازالہ اوہام“، ”دافع البلاء و معیار اہل الاصطفاء“، ”اربعین“ اور ”برائین احمدیہ“ وغیرہا، ”روحانی خزائن“ نامی کتاب میں ان کتابوں کو تین سو حصوں میں جمع کیا گیا ہے۔ نیز اس شیطان کے کئی اشتہارات ہیں جو تین سو حصوں میں جمع کئے گئے ہیں، اور مغالطات بھی ہیں، جنہیں دس حصوں میں ”ملفوظات“ کے نام سے جمع کیا گیا ہے۔

۲..... ”ازالہ اوہام“ صفحہ ۵۳۳، بحوالہ ”روحانی خزائن“، ج ۳، ص ۳۸۶۔

ایک شانِ نبوت ہی رکھتا ہے۔ غرض حدیث و روایات و کتب سے رنگیں ہوتی ہے اسی لئے خدا تعالیٰ نے براہین احمدیہ میں بھی اس عاجز کا نام امتی ہی رکھا اور نبی بھی۔

۳..... ”انجام آتھم“ صفحہ ۵۲، بحوالہ ”روحانی خزائن“، ج ۱۱، ص ۵۲۔

يَرْفَعُ اللَّهُ ذِكْرَكَ - وَيَبْتَغِي نَعْمَتَهُ عَلَيْكَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ - يَا أَحْمَدِيَّةَ

سائے خداوندی سے ذکر کو بلند کرے اور دنیا و آخرت میں اپنی نعمت سے ہمہ پہن کرے گا۔ اے احمدیہ! تم پر

إِسْمُكَ وَلَا يَتَقَرَّرُ فِي رَافِعَتِكَ إِلَى - الْقِيَمَةِ عَلَيْكَ حُبِّيَّةٌ وَسُجِّي

روحانی نام اس کے سر پر نام نہ لگے جس سے اپنی عظمت اٹھانے میں نہ ملے اپنی عظمت کو حمد و ثناء دینا

۴..... ”انجام آتھم“ صفحہ ۵۵، بحوالہ ”روحانی خزائن“، ج ۱۱، ص ۵۵۔

إِلَيْكَ - الْإِلَهَ اللَّهُ قَرِيبًا - كَيْتَلَّكَ دُرٌّ لَا يُصْنَعُ - بِشَرِّهِ لَكَ	تو ہی ہے خداوندی، نزدیک ہے۔ تجھ سے گھٹا نہ ہوگا۔ تجھ سے گھٹا نہ ہوگا۔ تجھ سے گھٹا نہ ہوگا۔
يَا أَحْمَدِي - أَنْتَ مُرَادِي وَمَعِي - إِيَّيْ نَاصِرِكَ - إِيَّيْ حَافِظِكَ	اے احمدی! تیرا مراد میں ہوں اور میرے ساتھ ہے۔ میں تیرا مددگار ہوں۔ میں تیرا محافظ ہوں۔

۵..... ب ۱۷، الانبیاء: ۱۰۷۔

۶..... ”انجام آتھم“ صفحہ ۷۸، بحوالہ ”روحانی خزائن“، ج ۱۱، ص ۷۸۔

نیز آیہ کریمہ ﴿وَمُبَشِّرًا بِرُسُولِي يُأْتِي مِنَ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ﴾⁽¹⁾ سے اپنی ذات مراد لیتا ہے۔⁽²⁾
 ”دافع البلاء“ صفحہ ۶ میں ہے: مجھ کو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

(أَنْتَ مِنِّي بِمَنْزِلَةِ أَوْلَادِي أَنْتَ مِنِّي وَأَنَا مِنْكَ).

(یعنی اے غلام احمد! تو میری اولاد کی جگہ ہے تو مجھ سے اور میں تجھ سے ہوں)۔⁽³⁾

”إزالة أوهام“ صفحہ ۶۸۸ میں ہے:

(حضرت رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے الہام و وحی غلط نکلی تھیں)۔⁽⁴⁾

صفحہ ۸ میں ہے:

(حضرت موسیٰ کی پیش گوئیاں بھی اُس صورت پر ظہور پذیر نہیں ہوئیں، جس صورت پر حضرت موسیٰ نے اپنے دل میں

① ہ ۲۸، الصف : ۶.

② ”روحانی خزائن“، ج ۱۱، ص ۷۸. و ”توضیح المرام“، ص ۱۶۳، مطبوعہ ریاض الہند امرتسر.

③ ”دافع البلاء“ صفحہ ۶، بحوالہ ”روحانی خزائن“، ج ۱۸، ص ۲۲۷.

انت منی بمنزلہ اولاد منی۔ انت منی وانا منک۔
 تو مجھ سے ایسا ہی جیسا کہ اولاد۔ تو مجھ میں سے ہو اور میں تجھ میں سے ہوں۔

④ ”إزالة أوهام“ صفحہ ۶۸۸، بحوالہ ”روحانی خزائن“، ج ۳، ص ۳۷۱:

جو عملی طور پر سکھلائے نہیں جاتے اور نہ ان کی ضروریات مخفیہ سمجھائی جاتی ہیں، انبیاء سے
 بھی اہتمام کے وقت امکان سمود خطا ہے۔ مثلاً اس خواب کی بناء پر جس کا قرآن کریم
 میں ذکر ہے جو بعض مومنوں کے لئے موجب ابتلاء کا ہوا تھا، حضرت عیسیٰ علیہ السلام
 نے بدعت منقوہ سے مکہ معظمہ کا قصد کیا اور کئی دن تک منزلہ و منزلے طے کر کے اس
 بلوہ مبارکہ تک پہنچے مگر کفار نے طواف خانہ کعبہ سے روک دیا اور اُس وقت اس کو دُعا
 کی تعبیر ظہور میں نہ آئی۔ لیکن کچھ شک نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی امید
 پر یہ سفر کیا تھا کہ ایک سفر میں ہی طواف میسر آجائے گا اور بلاشبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
 خواب و وحی میں داخل ہے لیکن اس وحی کے اصل معنی سمجھنے میں جو غلطی ہوئی اس پر متنبہ
 نہیں کیا گیا تھا، اسی تو خدا جلے کئی روز تک مصائب سفر و شکار و مکہ معظمہ میں پہنچے۔

امید باندھی تھی، غایت مافی الباب (1) یہ ہے کہ حضرت مسیح کی پیش گوئیاں زیادہ غلط نکلیں۔ (2)

”ازالہ اوہام“ صفحہ ۷۵۰ میں ہے:

(سورہ بقرہ میں جو ایک قتل کا ذکر ہے کہ گائے کی بوٹیاں نعش پر مارنے سے وہ مقتول زندہ ہو گیا تھا اور اپنے قاتل کا ہتھوڑے

دیا تھا، یہ محض موسیٰ علیہ السلام کی دھمکی تھی اور علمِ مسمریزم (3) تھا۔ (4)

اسی کے صفحہ ۷۵۳ میں لکھتا ہے:

(حضرت ابراہیم علیہ السلام کا چار پرندے کے معجزے کا ذکر جو قرآن شریف میں ہے، وہ بھی اُن کا مسمریزم کا عمل تھا۔ (5)

1۔۔۔ اس بارے میں نتیجہ اور انتہاء۔

2۔۔۔ ”ازالہ اوہام“ صفحہ ۸، بحوالہ ”روحانی خزائن“، ج ۳، ص ۱۰۶:

کشفیہ میں اجتہاد دی غلطی یا تمییز سے بھی ہو جاتی ہے حضرت موسیٰ کی بعض پیشگوئیاں بھی اس صورت پر ظہور پزیر نہیں ہوئیں جس صورت پر حضرت موسیٰ نے اپنے دل میں امید باندھ لی تھی۔ غایت مافی الباب یہ ہے کہ حضرت مسیح کی پیشگوئیاں اوروں سے زیادہ غلط نکلیں مگر یہ غلطی نفسِ انسانی

3۔۔۔ مسمریزم: ڈاکٹر مسمر باشندہ آسٹریا کا ایجاد کیا ہوا ایک علم جس میں تصور یا خیال کا اثر دوسرے کے دل پر ڈال کر پوشیدہ اور آئندہ کے

حالات پوچھے جاتے ہیں۔ ”فیروز اللغات“، ص ۱۶۴۷۔

4۔۔۔ ”ازالہ اوہام“ صفحہ ۷۵۰، بحوالہ ”روحانی خزائن“، ج ۳، ص ۵۰۴:

اب اس قصہ سے قسطنطنیہ پر شاہ کا زندہ ہونا ہرگز ثابت نہیں ہوتا بعض کا خیال ہے کہ یہ صرف ایک دھمکی تھی کہ اگر وہ بدل ہو کر اپنے تئیں ظاہر کرے۔ لیکن اس کا ثبوت سے عالم الغیب کا بخیر ظاہر ہوتا ہے اور ایسی تاویلیں دی جا سکتی ہیں کہ جن کو عالم ملکوت کے اسرار سے مستفید نہیں۔ اصل حقیقت یہ ہے کہ یہ طریق علم عمل الترب یعنی مسمریزم کا ایک شعبہ تھا جس کے بعض خاص میں سے یہ مما ہے کہ جمادات یا مردہ بھڑکانا

5۔۔۔ ”ازالہ اوہام“ صفحہ ۷۵۳، بحوالہ ”روحانی خزائن“، ج ۳، ص ۵۰۶:

کہ جو قرآن کریم میں چار پہ درود کا ذکر لکھا ہے کہ اُن کو اجزا متفرق یعنی جدا جدا کر کے چار پہاڑ یوں پر چھوڑا گیا تھا اور پھر وہ ملائے سے آگئے تھے یہ عمل الترب کی طرف اشارہ ہے کیونکہ عمل الترب کے خواص بتلا رہے ہیں کہ انسان میں مسیح کی خدات الارض کو اپنی طرف کھینچنے کے لئے ایک قوت مقناطیسی ہے اور ممکن ہے کہ انسان کی توجہ مقناطیسی اس حد تک ترقی کرے کہ کسی پرند یا چند کو صرف توجہ سے اپنی طرف کھینچ لے۔ فتنہ برو لا تغفل۔

صفحہ ۶۲۹ میں ہے:

(ایک بادشاہ کے وقت میں چار سو نبی نے اُس کی فتح کے بارے میں پیشگوئی کی اور وہ جھوٹے نکلے، اور بادشاہ کو شکست

ہوئی، بلکہ وہ اسی میدان میں مر گیا)۔^(۱)

اُسی کے صفحہ ۲۸، ۲۹ میں لکھتا ہے:

(قرآن شریف میں گندی گالیاں بھری ہیں اور قرآن عظیم سخت زبانی کے طریق کو استعمال کر رہا ہے)۔^(۲)

اور اپنی ”براہین احمدیہ“ کی نسبت ”ازالہ“ صفحہ ۵۳۳ میں لکھتا ہے:

(براہین احمدیہ خدا کا کلام ہے)۔^(۳)

①..... ”ازالہ اوہام“، ۶۲۹، بحوالہ ”روحانی خزائن“، ج ۳، ص ۳۳۹:

خط و دم قرنتیاں باب آیت ۱۲ اور مجموعہ تورات میں سے سلاطین باطل باب ہائیس
آیت ائیس میں لکھا ہے کہ ایک بادشاہ کے وقت میں چار سو نبی نے اس کی فتح کے
بارے میں پیشگوئی کی اور وہ جھوٹے نکلے اور بادشاہ کو شکست کاں، بلکہ وہ اُسی میدان
میں مر گیا اس کا سبب یہ تھا کہ دراصل وہ الہام ایک نابالغ روح کی طرف سے تھا فوری

②..... ”ازالہ اوہام“، ۲۸-۲۹، بحوالہ ”روحانی خزائن“، ج ۳، ص ۱۱۵-۱۱۶:

تہذیب کے برغلات ہے لیکن خدا کے تعالے نے قرآنی شریعت میں بعض کا نام ابولسب اور بعض کا
نام کلب اور شہر رکھا اور جو عمل تو خود مشہور ہے ایسا ہی ابولسب اور کلب کی تہذیب سے کج
الفاظ و بصورت ظاہر گندی گالیاں معلوم ہوتی ہیں استعمال کئے ہیں جیسا کہ فرماتا ہے فلا
تطع الکاذبین و دوا لمتدھن فیدھن و لا تطع عمل خلاف مہین
ہذا مشاء منعم مناد للظلم معتدا اذہم عقل بعد ذالک (الیم.....)

قرآن شریف جس آواز بلند سے سخت زبانی کے طریق کو استعمال کر رہا ہے ایک غارت و بربکا
کے نبی اور سخت درجہ کا نادان بھی اُس سے بے شبہ نہیں رہ سکتا۔ مثلاً زنا و حال کے جذبات کے نزدیک
کسی پراحت بھیجنا ایک سخت گال ہے۔ لیکن قرآنی شریعت لکھ کر کوشتا سنا کر ان پراحت بھیجتا
ہے جیسا کہ فرماتا ہے اولئک علیہم لعنة اللہ و الملائکة و الناس اجمعین
خالدين فیہا۔ الجزء ہمزہ بقرہ۔ اولئک یدعنہم اللہ و یدعنہم اللعنون۔

③..... ”ازالہ اوہام“، صفحہ ۵۳۳، بحوالہ ”روحانی خزائن“، ج ۳، ص ۳۸۶:

ایک شان نبوت ہی رکھتا ہے۔ فرض محدثیت دونوں رنگوں سے رنگیں ہوتی ہے اسی
لئے خدا تعالیٰ نے براہین احمدیہ میں بھی اس عاجز کا نام اتنی ہی رکھا اور نبی بھی کہہ دیا

”اربعین“ نمبر ۲ صفحہ ۱۳ پر لکھا:

(کامل مہدی نہ موسیٰ تھا نہ عیسیٰ)۔ (۱) ان اولوالعزم مرسلین کا ہادی ہونا اور کنار، پورے راہ یافتہ بھی نہ مانا۔

اب خاص حضرت عیسیٰ علیہ الصلاۃ والسلام کی شان میں جو گستاخیاں کیں، اُن میں سے چند یہ ہیں۔

”معیار“ صفحہ ۱۳:

(اے عیسائی مشنریو! اب ربنا المسیح مت کہو اور دیکھو کہ آج تم میں ایک ہے، جو اُس مسیح سے بڑھ کر ہے)۔ (۲)

صفحہ ۱۳ اور ۱۴ میں ہے:

(خدا نے اس امت میں سے مسیح موعود بھیجا، جو اُس پہلے مسیح سے اپنی تمام شان میں بہت بڑھ کر ہے اور اس نے اس

دوسرے مسیح کا نام غلام احمد رکھا، تا یہ اشارہ ہو کہ عیسائیوں کا مسیح کیسا خدا ہے جو احمد کے ادنیٰ غلام سے بھی مقابلہ نہیں کر سکتا یعنی وہ

کیسا مسیح ہے، جو اپنے قرب اور شفاعت کے مرتبہ میں احمد کے غلام سے بھی کمتر ہے)۔ (۳)

① ”اربعین“ نمبر ۲ ص ۱۳، بحوالہ ”روحانی خزائن“، ج ۱، ص ۳۶۰:

ہے۔ مہدی کے لئے ضروری ہے کہ ہر ایک پہلو سے گوم وقت پر حقیقی اور کامل مہدی نہ موسیٰ تھا کیونکہ اس نے صحت ابراہیم وغیرہ پڑھے تھے۔ اور نہ عیسیٰ تھا کیونکہ اُس نے توریت اور صحت انبیاء پڑھے تھے۔ حقیقی اور کامل مہدی دنیا میں صرف ایک ہی

② ”معیار“ ص ۱۳، بحوالہ ”روحانی خزائن“، ج ۱۸، ص ۲۳۳:

شفاعت ہے۔ اُسے عیسائی مشنریو! اب ربنا المسیح مت کہو۔ اور دیکھو کہ آج تم میں ایک مسیح جو اُس مسیح سے بڑھ کر ہے۔ اور اُسے قوم شیعہ پر اصرار مت کرو کہ حسین تمہارا منجی ہے

③ ”معیار“ ص ۱۳، بحوالہ ”روحانی خزائن“، ج ۱۸، ص ۲۳۳-۲۳۲:

اس مسیح کے مقابل پر جس کا نام خدا رکھا گیا۔ خدا نے اس امت میں سے مسیح موعود بھیجا۔ جو اُس پہلے مسیح سے اپنی تمام شان میں جت بڑھ کر ہے اور اُس نے اس دوسرے مسیح کا نام غلام احمد رکھا۔ تا یہ اشارہ ہو کہ عیسائیوں کا مسیح کیسا خدا ہے جو احمد کے ادنیٰ غلام سے بھی مقابلہ نہیں کر سکتا یعنی وہ کیسا مسیح ہے جو اپنے قرب اور شفاعت کے مرتبہ میں احمد کے غلام سے بھی کمتر ہے۔ اُسے عزیزو! یہ بات غفہ کرنے کی نہیں۔ اگر

”کشتی“ صفحہ ۱۳ میں ہے:

(مثیل موسیٰ، موسیٰ سے بڑھ کر اور مثیل ابن مریم، ابن مریم سے بڑھ کر)۔^(۱)

نیز صفحہ ۱۶ میں ہے:

(خدا نے مجھے خبر دی ہے کہ مسیح محمدی، مسیح موسیٰ سے افضل ہے)۔^(۲)

”دافع البلاء“ صفحہ ۲۰:

(اب خدا بتلاتا ہے کہ دیکھو! میں اس کا ثانی پیدا کروں گا جو اُس سے بھی بہتر ہے، جو غلام احمد ہے یعنی احمد کا غلام۔

ابن مریم کے ذکر کو چھوڑو

اُس سے بہتر غلام احمد ہے

یہ باتیں شاعرانہ نہیں بلکہ واقعی ہیں اور اگر تجربہ کی رو سے خدا کی تائید مسیح ابن مریم سے بڑھ کر میرے ساتھ نہ ہو تو میں جھوٹا

ہوں)۔^(۳)

①..... ”کشتی نوح“ ص ۱۳، بحوالہ ”روحانی خزائن“، ج ۱۹، ص ۱۳:

اورہ مناج پائے مسک مونی کا سلسلہ کچھ جکا تھا اب محمدی سلسلہ موسیٰ سلسلہ کے قائم مقام ہو کر شان میں
ہزار ہا درجہ بڑھ کر۔ مثیل مونی مونی سے بڑھ کر۔ ایہ مثیل ابن مریم ابن مریم سے بڑھ کر۔ اور وہ مسیح موجود

②..... ”کشتی نوح“ ص ۱۶، بحوالہ ”روحانی خزائن“، ج ۱۹، ص ۱۷:

جیٹک عیسیٰ کی موت کے قائل نہ ہو سار میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شان کا منکر نہیں گوندا ہے
مجھے خبر دی ہے کہ مسیح محمدی مسیح موسیٰ سے افضل ہو لیکن تاہم میں مسیح ابن مریم کی بہت عزت

③..... ”دافع البلاء“ صفحہ ۲۰، بحوالہ ”روحانی خزائن“، ج ۱۸، ص ۲۳۰-۲۳۱:

انکے رو سے واحد لا شریک ہے۔ اب خدا بتلاتا ہے کہ دیکھو میں اس کا ثانی پیدا کروں گا جو اُس
سے بھی بہتر ہے۔ جو غلام احمد ہے یعنی احمد کا غلام۔

زندگی بخش ہام احمد ہے	کیا پیارا یہ نام احمد ہے
لاکھ ہوں ایسا دگر بخدا	سب سے بڑھ کر مقام احمد ہے
بارخ احمد سے ہم نے بھل کھایا	میرا استاں کلام احمد ہے
ابن مریم کے ذکر کو چھوڑو	اُس سے بہتر غلام احمد ہے

یہ باتیں شاعرانہ نہیں بلکہ واقعی ہیں اور اگر تجربہ کے رو سے خدا کی تائید مسیح ابن مریم سے

بڑھ کر میرے ساتھ نہ ہو تو میں جھوٹا ہوں۔ خدا نے ایسا کیا نہ میرے لئے بلکہ اپنے نبی

”دافع البلاء“ ص ۱۵:

(خدا تو بہ پابندی اپنے وعدوں کے ہر چیز پر قادر ہے، لیکن ایسے شخص کو دوبارہ کسی طرح دنیا میں نہیں لاسکتا، جس کے پہلے فتنے نے ہی دنیا کو تباہ کر دیا ہے)۔^(۱)

”انجام آتھم“ ص ۳۱ میں لکھتا ہے:

(مریم کا بیٹا کشتلیا کے بیٹے سے کچھ زیادت نہیں رکھتا)۔^(۲)

”دکشتی“ ص ۵۶ میں ہے:

(مجھے قسم ہے اُس ذات کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے، کہ اگر مسیح ابن مریم میرے زمانہ میں ہوتا تو وہ کلام جو میں کر سکتا ہوں، وہ ہرگز نہ کر سکتا اور وہ نشان جو مجھ سے ظاہر ہو رہے ہیں، وہ ہرگز دکھلا نہ سکتا)۔^(۳)

”اعجاز احمدی“ ص ۱۳:

(یہود تو حضرت عیسیٰ کے معاملہ میں اور ان کی پیشگوئیوں کے بارے میں ایسے قوی اعتراض رکھتے ہیں کہ ہم بھی جواب میں حیران ہیں، بغیر اس کے کہ یہ کہہ دیں کہ ”ضرور عیسیٰ نبی ہے، کیونکہ قرآن نے اُس کو نبی قرار دیا ہے اور کوئی دلیل اُن کی نبوت

①..... ”دافع البلاء“ صفحہ ۱۵، بحوالہ ”روحانی خزائن“، ج ۱۸، ص ۲۳۵:

|| گیا کس قدر ظلم ہو۔ خدا تو بہ پابندی اپنے وعدوں کے ہر چیز پر قادر ہے، لیکن ایسے شخص کو کسی طرح دوبارہ دنیا میں نہیں لاسکتا جس کے پہلے فتنے نے ہی دنیا کو تباہ کر دیا ہے۔ ||

②..... ”انجام آتھم“ صفحہ ۱۵، بحوالہ ”روحانی خزائن“، ج ۱۱، ص ۳۱:

|| ہم نے بار بار کھایا کہ عیسیٰ بہ سستی بہ سستی اور رام بہ سستی سے کم نہیں۔ اور مریم کا بیٹا کشتلیا کے بیٹے سے کچھ زیادت نہیں رکھتا۔ مگر کیا کبھی آپ لوگوں نے توجہ کی۔ یوں ||

③..... ”دکشتی نوح“ ص ۵۶، بحوالہ ”روحانی خزائن“، ج ۱۹، ص ۶۰:

|| ایلینا نبی۔ اور مجھے قسم ہے اُس ذات کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے کہ اگر مسیح ابن مریم میرے زمانہ میں ہوتا تو وہ کلام جو میں کر سکتا ہوں، وہ ہرگز نہ کر سکتا۔ اور وہ نشان جو مجھ سے ظاہر ہو رہے ہیں، وہ ہرگز دکھلا نہ سکتا۔ اور خدا کا فضل اپنے سے زیادہ مجھ پر پاتا۔ جبکہ میں ایسا ہوں تو ایت ||

پر قائم نہیں ہو سکتی، بلکہ ابطالِ نبوت پر کئی دلائل قائم ہیں۔^(۱)

اس کلام میں یہودیوں کے اعتراض، صحیح ہونا بتایا اور قرآن عظیم پر بھی ساتھ لگے یہ اعتراض جمادیا کہ قرآن ایسی بات کی تعلیم دے رہا ہے جس کے بطلان پر دیلیس قائم ہیں۔

ص ۱۳ میں ہے:

(عیسائی تو اُن کی خدائی کو روتے ہیں، مگر یہاں نبوت بھی اُن کی ثابت نہیں)۔^(۲)

اسی کتاب کے ص ۲۴ پر لکھا:

(کبھی آپ کو شیطانی الہام بھی ہوتے تھے)۔^(۳)

مسلمانو! تمہیں معلوم ہے کہ شیطانی الہام کس کو ہوتا ہے؟ قرآن فرماتا ہے:

﴿تَنَزَّلُ عَلَىٰ كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ﴾^(۴)

”بڑے بہتان والے سخت گنہگار پر شیطان اُترتے ہیں۔“

① ”اعجاز احمدی“ ص ۱۳، بحوالہ ”روحانی خزائن“، ج ۱۹، ص ۱۲۰:

مگر یہ لوگ صرف من گھڑت باتیں پیش کرتے ہیں۔ اور یہودی تو حضرت عیسیٰ کے معاملہ میں اور انکی پیشگوئیں کے بارے میں ایسے قوی اعتراض رکھتے ہیں کہ ہم بھی انکا جواب دینے میں حیران ہیں بغیر اسکے کہ یہ کہہ دیں کہ ضرور عیسیٰ نبی ہے کیونکہ قرآن نے اسکو نبی قرار دیا اور کوئی دلیل انکی نبوت پر قائم نہیں ہو سکتی بلکہ ابطالِ نبوت پر کئی دلائل قائم ہیں۔ یہ

② ”اعجاز احمدی“ ص ۱۳، بحوالہ ”روحانی خزائن“، ج ۱۹، ص ۱۲۱:

انکی نبوت پر ہمارے پاس کوئی بھی دلیل نہیں۔ عیسائی تو انکی خدائی کو روتے ہیں مگر یہاں نبوت بھی اُن کی ثابت نہیں ہو سکتی۔ ہمارے کس کے آگے یہ باتم لجاؤں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام

③ ”اعجاز احمدی“ ص ۲۴، بحوالہ ”روحانی خزائن“، ج ۱۹، ص ۱۳۳:

ہم نے رجوع کر لیا کیونکہ انبیاء غلطی پر قائم نہیں رہتے جلتے۔ اور میں نے شیطانی وسوسہ میں انہیں کی تحریک سے کہا کیونکہ انہیں سے ثابت ہے کہ کسی کبھی آپ کو شیطانی الہام بھی ہوتے تھے

④ پ ۹، الشعر آء: ۲۲۲.

اسی صفحہ میں لکھا: (اُن کی اکثر پیش گوئیاں غلطی سے پڑے ہیں)۔⁽¹⁾

صفحہ ۱۳ میں ہے:

(افسوس سے کہنا پڑتا ہے کہ اُن کی پیش گوئیوں پر یہود کے سخت اعتراض ہیں، جو ہم کسی طرح اُن کو دفع نہیں کر سکتے)۔⁽²⁾

صفحہ ۱۴: (ہائے! کس کے آگے یہ ماتم لے جائیں، کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تین پیش گوئیاں صاف طور پر جھوٹی نکلیں)۔⁽³⁾

اس سے ان کی نبوت کا انکار ہے، چنانچہ اپنی کتاب ”کشتی نوح“ ص ۵ میں لکھتا ہے:

(ممکن نہیں کہ نبیوں کی پیش گوئیاں مل جائیں)۔⁽⁴⁾

اور ”دافع الوسوس“ ص ۳ و ”ضمیمہ انجام آتھم“ ص ۲۷ پر اس کو سب رسوائیوں سے بڑھ کر رسوائی اور ذلت کہتا ہے۔⁽⁵⁾

”دافع البلاء“ ٹائٹل پیج صفحہ ۳ پر لکھتا ہے:

①..... ”اعجاز احمدی“ ص ۲۳، بحوالہ ”روحانی خزائن“، ج ۱۹، ص ۱۳۳:

جس نے کبھی نہ کبھی اپنے اجتہاد میں غلطی نہ کھائی ہو، مثلاً حضرت مسیح جو خدا بسنے گئے اُن کی اکثر پیش گوئیاں غلطی سے پڑے ہیں۔ مثلاً یہ دعویٰ کیا ہے داؤد کا تخت بڑھایا جائے ایسے دعویٰ

②..... ”اعجاز احمدی“ ص ۱۳، بحوالہ ”روحانی خزائن“، ج ۱۹، ص ۱۲۱:

غرض قرآن شریف نے حضرت مسیح کو اسجا قرار دیا ہے لیکن افسوس کہ کتنا بڑا ہے کہ اُن کی پیش گوئیوں پر یہود کے سخت اعتراض ہیں جو ہم کسی طرح اُن کو دفع نہیں کر سکتے۔ صرف

③..... ”اعجاز احمدی“ ص ۱۴، بحوالہ ”روحانی خزائن“، ج ۱۹، ص ۱۲۱:

نبوت بھی اُن کی ثابت نہیں ہو سکتی۔ آگے کے آگے یہ ماتم لے جائیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تین پیش گوئیاں صاف طور پر جھوٹی نکلیں۔ آج کوئی زمین پر ہے جو اسی عقدہ کو حل کر سکے

④..... ”کشتی نوح“ ص ۵، بحوالہ ”روحانی خزائن“، ج ۱۹، ص ۵:

آگے وقت طاعون پڑے گی۔ بلکہ حضرت مسیح علیہ السلام نے بھی انجیل میں یہ خبر دی جو اللہ ممکن نہیں کہ انجیل کی پیش گوئیاں مل جائیں۔ اور نیز یہ بھی یاد رہے کہ ہمیں اس اپنی وعدہ کے مقابل اس سرائے

⑤..... ”ضمیمہ انجام آتھم“ ص ۲۷، بحوالہ ”روحانی خزائن“، ج ۱۱، ص ۳۱۱۔

(ہم مسیح کو بیشک ایک راست باز آدمی جانتے ہیں کہ اپنے زمانہ کے اکثر لوگوں سے البتہ اچھا تھا واللہ تعالیٰ اعلم، مگر وہ حقیقی منجی نہ تھا، حقیقی منجی وہ ہے جو جہاز میں پیدا ہوا تھا اور اب بھی آیا، مگر بدوز کے طور پر۔ خاکسار غلام احمد از قادیان۔⁽¹⁾)

آگے چل کر راست بازی کا بھی فیصلہ کر دیا، کہتا ہے:

(یہ ہمارا بیان نیک ظنی کے طور پر ہے، ورنہ ممکن ہے کہ عیسیٰ کے وقت میں بعض راست باز اپنی راست بازی میں عیسیٰ سے بھی اعلیٰ ہوں)۔⁽²⁾

اسی کے صفحہ ۴ میں لکھا:

(مسیح کی راست بازی اپنے زمانہ میں دوسرے راست بازوں سے بڑھ کر ثابت نہیں ہوتی، بلکہ یحییٰ کو اُس پر ایک فضیلت ہے، کیونکہ وہ (یحییٰ) شراب نہ پیتا تھا اور کبھی نہ سنا کہ کسی فاحشہ عورت نے اپنی کمائی کے مال سے اُس کے سر پر عطر ملا تھا، یا ہاتھوں اور اپنے سر کے بالوں سے اُس کے بدن کو منجھو اتھا، یا کوئی بے تعلق جوان عورت اُس کی خدمت کرتی تھی، اسی وجہ

①۔۔۔ ”دافع البلاء“، ٹائٹل ص ۳۰، بحوالہ ”روحانی خزائن“، ج ۱۸، ص ۲۱۹-۲۲۰:

آگئے ہیں کہ ثابت ہو کہ سچا منجی کون ہے۔ ہم مسیح ابن مریم کو بیشک ایک راست باز آدمی جانتے ہیں کہ اپنے زمانہ کے اکثر لوگوں سے البتہ اچھا تھا۔ واللہ اعلم۔ مگر وہ حقیقی منجی نہیں تھا۔ یہ اُس پر شہوت ہے کہ وہ حقیقی منجی تھا۔ حقیقی منجی ہمیشہ اور قیامت تک نجات کا پھل کھلانے والا وہ ہے جو زمین جہاز میں پیدا ہوا تھا اور تمام دنیا اور تمام زمانوں کی نجات کے لئے آیا تھا اور اب بھی آیا مگر بدوز کے طور پر۔ خدا اُس کی برکتوں سے تمام زمین کو مستمتع کرے۔ آمین

خاکسار مرزا غلام احمد از قادیان

②۔۔۔ ”دافع البلاء“، ٹائٹل ص ۳۰، بحوالہ ”روحانی خزائن“، ج ۱۸، ص ۲۱۹:

چند یاد رہے کہ یہ جو ہم نے کہا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اپنے زمانہ کے بہت لوگوں کی نسبت اچھے تھے۔ یہ ہمارا بیان بعض نیک ظنی کے طور پر ہے۔ ورنہ ممکن ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے وقت میں خدا تعالیٰ کی زمین پر بعض راست باز ایسی راست بازی اور تعلق باللہ میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے بھی افضل اور اعلیٰ ہوں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے

سے خدا نے قرآن میں یحییٰ کا نام ”حصور“ رکھا، مگر مسیح کا نہ رکھا، کیونکہ ایسے قصے اس نام کے رکھنے سے مانع تھے۔⁽¹⁾
 ”ضمیمہ انجام آتھم“ ص ۷ میں لکھا:

(آپ کا کنجریوں سے میلان اور صحبت بھی شاید اسی وجہ سے ہو کہ جذبی مناسبت درمیان ہے، ورنہ کوئی پرہیزگار انسان ایک جوان کنجری کو یہ موقع نہیں دے سکتا کہ وہ اس کے سر پر اپنے ناپاک ہاتھ لگا دے اور زنا کاری کی کمائی کا پلید عطر اس کے سر پر ملے اور اپنے بالوں کو اس کے پیروں پر ملے، سمجھنے والے سمجھ لیں کہ ایسا انسان کس چلن کا آدمی ہو سکتا ہے۔)⁽²⁾
 نیز اس رسالہ میں اس مقدس و برگزیدہ رسول پر اور نہایت سخت سخت حملے کیے، مثلاً شریر، مکار، بد عقل، تجش گو، بد زبان، جھوٹا، چور، خلل دماغ والا، بد قسمت، زرافرستی، پیر و شیطان⁽³⁾، حد یہ کہ صفحہ ۷ پر لکھا: (آپ کا خاندان بھی نہایت پاک و مطہر ہے، تین دادیاں اور نانیاں آپ کی زنا کار اور کسی عورتیں تھیں، جن کے خون سے آپ کا وجود ہوا۔)⁽⁴⁾

① ”دافع البلاء“، ٹائٹل ص ۳، بحوالہ ”روحانی خزائن“، ج ۱۸، ص ۲۲۰:

مسیح کی راستبازی اپنے زمانہ میں دوسرے راستبازوں سے بڑھ کر ثابت نہیں ہوتی۔ بلکہ بھی نبی کو اس پر ایک فضیلت ہے کیونکہ وہ شراب نہیں پیتا تھا اور کسی نہیں سنا گیا کہ کسی فاحشہ عورت نے، اگر اپنی کمائی کے ملل سے اس کے سر پر عطر ملا تھا۔ یا ہاتھوں اور اپنے سر کے بالوں سے اس کے بدن کو چھوا تھا۔ یا کوئی بے تسلی جوان عورت اس کی خدمت کرتی تھی۔ یہی وجہ سے خدا نے قرآن میں یحییٰ کا نام حصور رکھا مگر مسیح کا یہ نام نہ لکھا کیونکہ ایسے قصے اس نام کے رکھنے سے مانع تھے۔ اور یہ صریح کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے یحییٰ کے ہاتھ پر جس کو

② ”ضمیمہ انجام آتھم“ ص ۲۷، بحوالہ ”روحانی خزائن“، ج ۱۱، ص ۲۹۱:

ہوگی۔ آپ کا کنجریوں سے میلان اور صحبت بھی شاید اسی وجہ سے ہو کہ جذبی مناسبت درمیان ہے ورنہ کوئی پرہیزگار انسان ایک جوان کنجری کو یہ موقع نہیں دے سکتا کہ وہ اس کے سر پر اپنے ناپاک ہاتھ لگا دے اور زنا کاری کی کمائی کا پلید عطر اس کے سر پر ملے اور اپنے بالوں کو اس کے پیروں پر ملے سمجھنے والے سمجھ لیں کہ ایسا انسان کس چلن کا آدمی ہو سکتا ہے۔

③ ”ضمیمہ انجام آتھم“ ص ۶، بحوالہ ”روحانی خزائن“، ج ۱۱، ص ۲۹۱-۲۹۲:

④ ”ضمیمہ انجام آتھم“ ص ۷، بحوالہ ”روحانی خزائن“، ج ۱۱، ص ۲۹۱:

آپ کا خاندان بھی نہایت پاک اور مطہر ہے۔ تین دادیاں اور نانیاں آپ کی زنا کار اور کسی عورتیں تھیں جن کے خون سے آپ کا وجود نمودار ہوا۔ مگر شاید یہ بھی خدائی کے لئے ایک شرط

ہر شخص جانتا ہے کہ دادی باپ کی ماں کو کہتے ہیں تو اس نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے لیے باپ کا ہونا بیان کیا، جو قرآن کے خلاف ہے۔

اور دوسری جگہ یعنی ”کشتی نوح“ صفحہ ۱۶ میں تصریح کر دی:

(یسوع مسیح کے چار بھائی اور دو بہنیں تھیں، یہ سب یسوع کے حقیقی بھائی اور حقیقی بہنیں تھیں، یعنی یوسف اور مریم کی اولاد تھے)۔ (۱)

حضرت مسیح علیہ الصلوٰۃ والسلام کے معجزات سے ایک دم صاف انکار کر بیٹھا:

”انجام آتھم“ صفحہ ۶ میں لکھتا ہے: (حق بات یہ ہے کہ آپ سے کوئی معجزہ نہ ہوا)۔ (۲)

صفحہ ۷ پر لکھا: (اُس زمانہ میں ایک تالاب سے بڑے بڑے نشان ظاہر ہوتے تھے، آپ سے کوئی معجزہ ہوا بھی تو وہ آپ کا نہیں، اُس تالاب کا ہے، آپ کے ہاتھ میں ہوا مگر دُفریب کے کچھ نہ تھا)۔ (۳)

①..... ”کشتی نوح“ ص ۱۶، بحوالہ ”روحانی خزائن“ ج ۱۹ ص ۱۸:

مشہور: یسوع مسیح کے چار بھائی اور دو بہنیں تھیں۔ یہ سب یسوع کے حقیقی بھائی اور حقیقی بہنیں تھیں یعنی سب یوسف اور مریم کی اولاد تھی۔ چار بھائیوں کے نام یہ ہیں۔ یہوذا۔ یعقوب۔ شمعون۔ یوزس۔ اور دو بہنوں کے نام یہ تھے آسیا۔ لیدیا۔ دیکھو کتاب ایساٹولک یکادرس مستفاد دہی جان ایس گایلز مطبوعہ لندن ۱۸۸۶ء ۱۵۹ و ۱۶۶ صفحہ

②..... ”انجام آتھم“ ص ۶، بحوالہ ”روحانی خزائن“ ج ۱۱ ص ۲۹۰:

عیسائیوں نے بہت سے آپ کے معجزات لکھے ہیں۔ مگر حق بات یہ ہے کہ آپ سے کوئی معجزہ نہیں ہوا۔ اور اس دن سے کہ آپ نے مجھ کو مانگنے والوں کو گندی گالیاں دیں اور اُن کو حرام کار اور حرام

③..... ”انجام آتھم“ ص ۶، بحوالہ ”روحانی خزائن“ ج ۱۱ ص ۲۹۱:

بیماری کا علاج کیا ہو۔ مگر آپ کی بد قسمتی سے اُسی زمانہ میں ایک تالاب بھی موجود تھا جس سے بڑے بڑے نشان ظاہر ہوتے تھے خیال ہو سکتا ہے کہ اس تالاب کی مٹی آپ بھی استعمال کرتے ہونگے اسی تالاب سے آپ کے معجزات کی پوری پوری حقیقت کھلتی ہے اور اسی تالاب نے فیصلہ کر دیا ہے کہ اگر آپ کوئی معجزہ بھی ظاہر ہوا ہو تو وہ معجزہ آپ کا نہیں بلکہ اس تالاب کا معجزہ ہے۔ اور آپ کے ہاتھ میں سوا کر اور ذرے کے اور کچھ نہیں تھا یہاں سے کہ نالائق عیسائی ایسے شخص کو خدا مانتا ہے ہیں۔

”ازالہ“ کے صفحہ ۴ میں ہے:

(ماہوائے اس کے اگر مسیح کے اصلی کاموں کو ان حواشی سے الگ کر کے دیکھا جائے جو محض افتراء یا غلط فہمی سے گڑھے ہیں تو کوئی عجوبہ نظر نہیں آتا، بلکہ مسیح کے معجزات پر جس قدر اعتراض ہیں میں نہیں سمجھ سکتا کہ کسی اور نبی کے خوارق^(۱) پر ایسے شبہات ہوں، کیا تالاب کا قفسہ مسیحی معجزات کی رونق نہیں دُور کرتا۔)^(۲)

کہیں اُن کے معجزہ کو گل^(۳) کا کھلونا بتاتا ہے^(۴)، کہیں مسمریزم بتا کر کہتا ہے:

(اگر یہ عاجز اس عمل کو مکروہ اور قابل نفرت نہ سمجھتا تو ان عجوبہ نمایوں میں ابنِ مریم سے کم نہ رہتا۔)^(۵)

اور مسمریزم کا خاصہ یہ بتایا:

(کہ جو اپنے تئیں اس مشغولی میں ڈالے، وہ رُوحانی تاثیروں میں جو روحانی بیماریوں کو دور کرتی ہیں، بہت ضعیف اور نکلتا

① نبی کے معجزات۔

② ”ازالہ اوحام“، ص ۴، بحوالہ ”روحانی خزائن“، ج ۳، ص ۱۰۵-۱۰۶:

ظہور ہوگا، ماسوا اس کے اگر مسیح کے اصلی کاموں کو ان حواشی سے الگ کر کے دیکھا جائے
جو محض افتراء کے طور پر یا غلط فہمی کی وجہ سے گڑھے گئے ہیں تو کوئی عجوبہ نظر
نہیں آتا بلکہ مسیح کے معجزات اور پیشگوئیوں پر جس قدر اعتراضات اور شکوک پیدا ہوتے ہیں
میں نہیں سمجھ سکتا کہ کسی اور نبی کے خوارق یا عجیب و غریب عمل میں کبھی ایسے شبہات پیدا ہوئے
ہوں کیا تالاب کا قفسہ مسیحی معجزات کی رونق دُور نہیں کرتا؟ اور پیشگوئیوں کو حال

③ چابی۔

④ ”ازالہ اوحام“، ص ۴، بحوالہ ”روحانی خزائن“، ج ۳، ص ۱۵۴:

حضرت مسیح کو عقلی طور سے ایسے طریق پر اطلاع دے دی ہو جو ایک سنی کا کھلونا کسی کئی کے دبانے
یا کسی پھینک مارنے کے طور پر ایسا پرواز کرتا ہو جیسے پرندہ پرواز کرتا ہے یا اگر پرواز نہیں تو

⑤ ”ازالہ اوحام“، ص ۳۱۰، بحوالہ ”روحانی خزائن“، ج ۳، ص ۲۵۸:

حام الناس اس کو خیال کرتے ہیں۔ اگر یہ عاجز اس عمل کو مکروہ اور قابل نفرت نہ سمجھتا تو خدا تعالیٰ کے فضل و
توفیق سے امید تھی کہ تھا کہ ان عجوبہ نمایوں میں حضرت مسیح ابنِ مریم سے کم نہ رہتا لیکن مجھے وہ روحانی طریق

ہو جاتا ہے، یہی وجہ ہے کہ گویا جسمانی بیماریوں کو اس عمل کے ذریعہ سے اچھا کرتے رہے، مگر ہدایت و توحید اور دینی استقامتوں کے دلوں میں قائم کرنے میں اُن کا نمبر ایسا کم رہا کہ قریب قریب ناکام رہے۔⁽¹⁾

غرض اس دجال قادیانی کے مؤخرقات⁽²⁾ کہاں تک گنائے جائیں، اس کے لیے دفتر چاہیے، مسلمان ان چند خرافات سے اُس کے حالات بخوبی سمجھ سکتے ہیں، کہ اُس نبی اولوالعزم کے فضائل جو قرآن میں مذکور ہیں، اُن پر یہ کیسے گندے حملے کر رہا ہے...! تعجب ہے اُن سادہ لوحوں پر کہ ایسے دجال کے تتبع ہو رہے ہیں، یا کم از کم مسلمان جانتے ہیں...! اور سب سے زیادہ تعجب اُن پڑھے لکھے کٹ بگڑوں سے کہ جان بوجھ کر اس کے ساتھ جہنم کے گڑھوں میں گر رہے ہیں...! کیا ایسے شخص کے کافر، مرتد، بے دین ہونے میں کسی مسلمان کو شک ہو سکتا ہے۔ غاش اللہ!

”مَنْ شَكَّ فِي عَذَابِهِ وَكَفَّرَهُ فَقَدْ كَفَرَ.“⁽³⁾

”جو ان خیانتوں پر مطلع ہو کر اُس کے عذاب و کفر میں شک کرے، خود کافر ہے۔“

①..... ”ازالہ اوہام“، ص ۳۱۰-۳۱۱، بحوالہ ”روحانی خزائن“، ج ۳، ص ۲۵۸:

مسیح کو بھی یہ عمل پسند نہ تھا۔ واضح ہو کہ اس عمل جسمانی کا ایک نہایت بُرا خاصہ یہ ہے کہ جو شخص اپنے تئیں اس مشغول میں ڈالے اور جسمانی مرضوں کے رفع دفع کرنے کے لئے اپنی دلی و دماغی طاقتوں کو خرچ کرتا رہے وہ اپنی آن روحانی تاثیر و دل میں جو روح پر اثر ڈال کر روحانی بیماریوں کو دور کرتی ہیں بہت ضعیف اور کمزور جاتا ہے اور امر تنویر باطن اور تزکیہ نفوس کا جو اصل مقصد ہے اس کے اُتار بہت کم انجام پذیر ہوتا ہے یہی وجہ ہے کہ گو حضرت مسیح جسمانی بیماریوں کو اس عمل کے ذریعہ سے اچھا کرتے رہے مگر ہدایت اور توحید اور دینی استقامتوں کے کامل طور پر دلوں میں قائم کرنے کے بارے میں انکی کاروائیوں کا نمبر ایسا کم درجہ کا رہا کہ قریب قریب ناکام کے رہے۔ لیکن ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے چونکہ ان جسمانی امور کی طرف توجہ نہیں

②..... جھوٹی اور پیڑہ باتیں۔

③..... ”الدر المختار“، کتاب الجہاد، باب المرتد، ج ۶، ص ۳۵۶-۳۵۷.

و ”الفتاویٰ الرضویہ“، ج ۲۱، ص ۲۷۹.

(۲) رافضی: ان کے مذہب کی کچھ تفصیل اگر کوئی دیکھنا چاہے تو ”تحفۃ اثناعشریہ“ (۱) دیکھے، چند مختصر باتیں یہاں گزارش کرتا ہوں۔

صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی شان میں یہ فرقہ نہایت گستاخ ہے، یہاں تک کہ ان پر سب و شتم (۲) ان کا عام شیوہ ہے (۳)۔

① اس کتاب کے مصنف حضرت شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ہیں، اور یہ کتاب اپنے موضوع میں لا جواب و بے نظیر ہے۔

② لعن طعن۔

③ شیعوں کا عالم ملا ہاقر مجلسی اپنی کتاب ”حق الیقین“ میں لکھتا ہے: (واذ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام منقول است کہ جنم را هفت در است از یک در فرعون و همام و قارون کہ کنایہ از ابوبکر و عمر و عثمان است داخل می شوند و از یک در دیگر بنو امیہ داخل شوند کہ مخصوص ایشانست)۔

یعنی: حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ جنم کے سات دروازے ہیں ایک دروازے سے داخل ہونے والے فرعون ہامان اور قارون ہیں یہ ابوبکر عمر اور عثمان سے کنایہ ہے، اور دوسرے دروازے سے بنو امیہ داخل ہوں گے جو ان کے ساتھ مخصوص ہے۔

ایک جگہ لکھا: (واعتقاد ماد در برائت آنست کہ بیزاری جو بند از بیت مانے چہار گانہ یعنی ابوبکر و عمر و عثمان و معاویہ و زنان چہار گانہ یعنی عائشہ و حفصہ و ہند و امر الحکم و از جمیع اشباع و اتباع ایشان و آنکہ ایشان بدترین خلق خدا بند و آنکہ تمام نمیشود افراد بخدا و رسول و آئمہ مگر بہ بیزاری از دشمنان ایشان)۔

یعنی: برائت میں ہمارا اعتقاد یہ ہے کہ ان چار بتوں سے بیزاری طلب کرتے ہیں یعنی ابوبکر، عمر، عثمان اور معاویہ سے، اور چار عورتوں سے یعنی عائشہ، حفصہ، ہند اور ام الحکم سے، اور ان کے معتقدوں اور پیروکاروں سے، اور یہ لوگ اللہ کی مخلوق میں سب سے بدتر ہیں اور اللہ، رسول اور آئمہ سے کیا ہوا عہد اس وقت تک پورا نہیں ہوگا جب تک کہ ان کے دشمنوں سے بیزاری کا اظہار نہ کیا جائے۔

ایک جگہ لکھا: (در تقریب المعارف روایت کردہ کہ آزاد کردہ حضرت علی بن الحسین علیہ السلام از آنحضرت ہر سید کہ مرا بر تو حق خدمتی هست مرا خبر دہ از حال ابوبکر و عمر حضرت فرمود مرد و کافر بودند دہر کہ ایشانرا دوست دارد کافر است)۔

یعنی: تقریب المعارف میں روایت ہے کہ حضرت علی بن الحسین علیہ السلام کے آزاد کردہ شخص نے حضرت سے پوچھا: آپ کی خدمت کرنے کی وجہ سے میرا آپ پر حق ہے، مجھے ابوبکر اور عمر کے حال کے متعلق بتائیے، آپ نے فرمایا: وہ دونوں کافر ہیں اور جو ان کو دوست رکھتا ہے وہ بھی کافر ہے۔

ایک جگہ لکھا: (در علل الشرائع روایت کردہ است از حضرت امام محمد باقر علیہ السلام کہ چون قائم ما ظاہر شود عائشہ و ازندہ کنند تا ہر او حد بزند و انتقام فاطمہ را از او بکشند)۔

بلکہ بائستثنائے چند سب کو معاذ اللہ کافر و منافق قرار دیتا ہے۔^(۱) حضرات خلفائے ثلاثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی ”خلافت راشدہ“ کو

یعنی: علل الشرائع میں حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے روایت ہے کہ جب امام مہدی کا ظہور ہوگا تو وہ حضرت عائشہ کو زندہ کر کے ان پر حد جاری کریں گے اور ان سے قاطعہ کا انتقام لیں گے۔

”حق الیقین“ لعلاباقر مجلسی، ص ۵۰۰-۵۱۹-۵۲۲-۳۴۷، مطبوعہ کتاب فروشی اسلامیہ تہران ایران، ۱۳۵۷ھ۔

”حیات القلوب“، لعلاباقر مجلسی، ج ۱۲، ص ۶۱۰-۶۱۱، مطبوعہ کتاب فروشی اسلامیہ تہران۔

ایک جگہ لکھا: (امام مہدی ہر دو (ابوبکر و عمر) کو قبر سے باہر نکالیں گے وہ اپنی اسی صورت پر تروتازہ بدن کے ساتھ باہر نکالے جائیں گے پھر فرمائیں گے کہ ان کا کفن اتارو، ان کا کفن حلق سے اتارا جائے گا، ان کو اللہ کی قدرت سے زندہ کریں گے اور تمام مخلوق کو جمع ہونے کا حکم دیں گے پھر ابتداء عالم سے لے کر اخیر عالم تک جتنے ظلم اور کفر ہوئے ہیں ان سب کا گناہ ابوبکر و عمر پر لازم کر دیں گے، اور وہ اس کا اعتراف کریں گے کہ اگر وہ پہلے دن خلیفہ برحق کا حق غصب نہ کرتے تو یہ گناہ نہ ہوتے، پھر ان کو درخت پر چڑھانے کا حکم دیں گے اور آگ کو حکم دیں گے کہ زمین سے باہر آئے اور ان کو درخت کے ساتھ جلا دے، اور ہوا کو حکم دیں گے کہ ان کی راکھ کو اڑا کر دریاؤں میں گرا دے۔

”حق الیقین“ لعلاباقر مجلسی، ص ۳۶۱-۳۶۲، مطبوعہ کتاب فروشی اسلامیہ تہران ایران، ۱۳۵۷ھ۔

①..... (عن أبي جعفر قال: كان الناس أهل الردة بعد النبي إلا ثلاثة، فقلت: ومن الثلاثة؟ فقال: المقداد بن الأسود، أبو ذر الغفاري، سلمان الفارسي).

یعنی: ابو جعفر علیہ السلام بیان کرتے ہیں: کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد تین شخصوں کے سوا سب مرتد ہو گئے تھے، میں نے پوچھا: وہ تین کون ہیں؟ انہوں نے کہا: مقداد بن اسود، ابو ذر غفاری اور سلمان فارسی۔

”رجال الکشی“، ص ۱۶، مطبوعہ مؤسسة الأعلمی للمطبوعات کربلا ایران، (۲) ”تهذيب المستن في تاريخ أمير

المؤمنين“، ذکر مصیبت عظمیٰ والکبریٰ (۳) ”احتجاج طبرسی“، جلد اول، ص ۱۱۳، مطبوعہ نجف اشرف طبع جدید۔

وفي ”الروضة من الكافي“ (”فروع كافي“): عن عبد الرحيم القصير قال: (قلت لأبي جعفر عليه السلام: إن الناس يقرعون

إذا قلنا: إن الناس ارتدوا، فقال: يا عبد الرحيم إن الناس عادوا بعد ما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل الجاهلية).

یعنی: عبد الرحیم قصیر بیان کرتے ہیں: کہ میں نے ابو جعفر علیہ السلام سے کہا: جب ہم لوگوں سے یہ کہتے ہیں کہ سب لوگ مرتد ہو گئے تھے تو

لوگ گھبرا جاتے ہیں، انہوں نے کہا: اے عبد الرحیم! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد سب لوگ دوبارہ جاہلیت کی طرف پلٹ گئے تھے۔

”الروضة من الكافي“ (”فروع كافي“)، للشيخ أبو جعفر محمد بن يعقوب الكليني متوفى ۳۲۸ هـ، ج ۸، ص ۲۹۶،

مطبوعہ دار الكتب الإسلامية تہران، طبع رابع۔

وفي ”حياة القلوب“: (عميانى بسند معتبر از حضرت امام محمد باقر روایت کردہ است کہ چون

حضرت رسول اللہ علیہ وسلم از دنیا رحلت نمود مردم مرہمہ مرتد شونند بغیر چہار نفر علی ابن

ابی طالب و مقداد و سلمان و ابوذر).

خلافتِ عاصیہ کہتا ہے اور مولیٰ علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جو ان حضرات کی خلافتیں تسلیم کیں اور ان کے مدائح و فضائل بیان کیے، اُس کو تقیہ و بڑولی پر محمول کرتا ہے۔^(۱) کیا معاذ اللہ! منافقین و کافرین کے ہاتھ پر بیعت کرنا اور عمر بھر ان کی مدح و ستائش سے رطب اللسان رہنا شیر خدا کی شان ہو سکتی ہے؟... سب سے بڑھ کر یہ کہ قرآن مجید ان کو ایسے جلیل و مقدس خطابات سے یاد فرماتا ہے، وہ تو وہ، اُن کے اتباع کرنے والوں کی نسبت فرماتا ہے: کہ اللہ اُن سے راضی، وہ اللہ سے راضی۔^(۲) کیا کافروں، منافقوں کے لیے اللہ عزوجل کے ایسے ارشادات ہو سکتے ہیں؟... پھر نہایت شرم کی بات ہے کہ مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم تو اپنی

= یعنی: عیاشی نے سند معتبر کے ساتھ حضرت امام محمد باقر سے روایت کیا ہے: کہ جب حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم دنیا سے تشریف لے گئے تو چار کے سوا تمام لوگ مرتد ہو گئے، علی بن ابی طالب، مقداد، سلمان اور ابوذر۔

”حیاء القلوب“، باب پنجاہ و ہشتم در فضائل بعض از اکابر صحابہ، ج ۲، ص ۸۳، ۱۰۸۳، مطبوعہ نامی نولکشور، ج ۲، ص ۶۲۷، مطبوعہ کتاب فروشی اسلامیہ تہران۔

①..... انظر التفصیل: ”نفس الرحمان فی فضائل سلمان“، باب ۱۱۔

”انوار نعمانیہ“، طبع قدیم، ص ۳۴، طبع جدید جلد اول، ص ۱۰۴۔

”احتجاج طبرسی“، طبع قدیم، ص ۵۳-۵۶، طبع جدید ص ۱۰۷-۱۱۵۔

”جلاء العیون“، طبع جدید، ج ۱، ص ۲۱۶، مطبوعہ تہران۔

”حق القین“، باب پنجم، ص ۱۱۵، مطبوعہ تہران۔

”تہذیب المتین فی تاریخ امیر المؤمنین“، ج ۱، ص ۲۷۶، مطبوعہ یوسفی۔

”حملہ حیدری“، ص ۲۸۲، مطبوعہ تہران، ”مجالس المؤمنین“، ج ۱، ص ۲۲۴، مطبوعہ تہران۔

②..... ﴿وَالشَّيْقُونَ إِلَّا وَلَوْ أَنَّ مِنَ الْمُنَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَفَعِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ ذُرِّيَّتَهُمُ وَمَرْضَاهُمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ ﴿ب ۱۱، التوبة: ۱۰۰۔

فی ”تفسیر البیضاوی“، ج ۳، ص ۱۶۸، تحت الآیۃ: ﴿وَالشَّيْقُونَ إِلَّا وَلَوْ أَنَّ مِنَ الْمُنَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ﴾ ﴿ب ۱۱، التوبة: ۱۰۰﴾۔
القبیلین أو الذین شہدوا بدرًا أو الذین أسلموا قبل الهجرة ﴿وَالْأَنْصَارِ﴾، اہل بیعة العقبة الأولى و كانوا سبعة وأهل بیعة العقبة الثانية و كانوا سبعین والذین آمنوا حين قدم علیہم أبو زرارہ صعب بن عمیر ﴿وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ﴾، اللاحقون بالسابقین من القبیلین، أو من اتبعوہم بالإیمان والطاعة إلى يوم القيامة ﴿رَفَعِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ﴾، یقبول طاعتہم وارتضاء أعمالہم ﴿وَرَضُوا عَنْهُ﴾ بما نالوا من نعمه الدینیة والدنیویة ﴿وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾ ﴿ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ ملتقطاً۔

صاحبزادی فاروقی اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نکاح میں دیں^(۱) اور یہ فرقہ کہے: تھیہ ایسا کیا۔ کیا جان بوجھ کر کوئی مسلمان اپنی بیٹی کا فرودے سکنا ہے...؟! نہ کہ وہ مقدس حضرات جنہوں نے اسلام کے لیے اپنی جانیں وقف کر دیں اور حق گوئی اور اتباع حق میں ﴿لَا يَخَافُونَ تَوَمَّةً لَا يَمِيمًا﴾^(۲) کے سچے مصداق تھے۔^(۳) پھر خود حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی دو شاہزادیاں

① (ام کلثوم من فاطمة واسمها رقية خرجت إلى عمر بن الخطاب فأولدها زيدا).

”عمدة المطالب“، عقد امیر المؤمنین، ص ۶۳، مطبوعہ نجف اشرف.

وفی روایة: (ام کلثوم کبری تزوجها عمر وام کلثوم صغری من کثیر بن عباس بن عبد المطلب).

”مناقب آل ابی طالب“، ج ۳، ص ۴، ۳۰.

وفی روایة: عن سلیمان بن خالد قال: سئلت أبا عبد الله عليه السلام عن امرأة توفي عنها زوجها أين تعتدي في بيت

زوجها أو حيث شاءت، ثم قال: إن عليا صلوة الله عليه لما مات عمر أتى إلى أم كلثوم فأخذ بيدها فانطلق بها إلى بيته).

”فروع کافی“، ج ۶، ص ۱۱۵، مطبوعہ تہران طبع جدید.

وفی روایة: (فحاء عمر إلى مجلس المهاجرين في الروضة وكان يجلس فيها المهاجرون الأولون، فقال: رفؤني رفؤني،

قالوا: بماذا يا أمير المؤمنين؟ قال: تزوجت أم كلثوم بنت علي ابن أبي طالب، سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وآله يقول: كل سب ونسب وصهر ينقطع يوم القيامة إلا مسبي ونسبي وصهري).

”شرح نهج البلاغة“، ابن ابی حدید، ج ۳، ص ۱۲۴، مطبوعہ بیروت.

مزید حوالہ جات کے لیے ملاحظہ فرمائیں: ”شرح نهج البلاغة“ لابن ابی حدید، ج ۴، ص ۵۷۵-۵۷۶، مطبوعہ بیروت ۱۳۷۵ھ.

”ناسخ التواریخ تأریخ الخلفاء“، ج ۲، ص ۱۲۹۶. ”مجالس المؤمنین“، ج ۱، ص ۲۰۴ و ص ۴۵۱، مطبوعہ تہران.

”فروع کافی“، طبع قدیم، ج ۲، ص ۳۱۱-۳۱۲، مطبوعہ نولکشور.

”فروع کافی“، کتاب الطلاق، طبع جدید، ج ۶، ص ۱۱۵، مطبوعہ تہران.

”طراز المذهب مظفری“، مصنفہ مرزا عباسی، ص ۳۳.

”منتہی الآمال“، (شیخ عباس قمی)، ج ۱، ص ۲۱۷.

② ب ۶، المائدة: ۵۴.

③ ﴿لَا يَخَافُونَ تَوَمَّةً لَا يَمِيمًا﴾ ب ۶، المائدة: ۵۴.

فی ”تفسیر الطبری“، ج ۴، ص ۶۲۳، تحت هذه الآية: عن الضحاك في قوله: ﴿فَسَوْكَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾

أَذَلَّةً عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةً عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَخَافُونَ تَوَمَّةً لَا يَمِيمًا﴾ قال: هو أبو بكر وأصحابه لما

ارتد من ارتد من العرب عن الإسلام، جاهد هم أبو بكر وأصحابه حتى ردهم إلى الإسلام).

یکے بعد دیگرے حضرت عثمان ذی النورین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نکاح میں آئیں⁽¹⁾ اور صدیق و فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی صاحبزادیاں شرف زوجیت سے مشرف ہوئیں۔⁽²⁾ کیا حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے ایسے تعلقات جن سے ہوں، اُن کی نسبت وہ ملعون الفاظ کوئی ادنیٰ عقل والا ایک لمحہ کے لیے جائز رکھ سکتا ہے...! ہرگز نہیں! ہرگز نہیں!۔

①..... قال شيخنا أبو عثمان: (ولما ماتت الابتان تحت عثمان، قال النبي صلى الله عليه وسلم لأصحابه: ما تنتظرون لعثمان، ألا أبو أيم، ألا أخو أيم، زوجته ابنتين ولو أن علي ثالثة لفعلت، قال: ولذلك سقي ذاك النورين).

”شرح نهج البلاغة“ ابن أبي حنبلہ، ج ۳، ص ۴۶۰، مطبوعہ بیروت بڑا سائز۔

وفي رواية: (س خويشاوندی عثمان از ابوبکر و عمر به پیغمبر نزدیک تر است و به امادی پیغمبر مرتبه اسے یافتند ای کہ ابوبکر و عمر نیافتند عثمان رفیقہ و امر کلثوم را بنا بر مشہور دختران پیغمبر بودند بهمسری خود در آورد در اول رفیقہ را و بعد از چند گاہ کہ آن مظلومہ وفات نمود امر کلثوم را بجای خواہر بار دادند). ”شرح نهج البلاغة“ فارسی، فیض الاسلام، ص ۵۱۹، خطبہ نمبر ۱۴۳، مطبوعہ ایران۔

یعنی: حضرت عثمان رضی اللہ عنہ باعتبار قرابت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے اتنے قریب ہیں کہ اتنی قرابت ابوبکر اور عمر بن خطاب کو بھی حاصل نہیں۔ پھر پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا داماد بن کر وہ مرتبہ پایا جو ابوبکر و عمر کو نہ ملا حضرت عثمان نے سیدہ رقیہ اور ام کلثوم رضی اللہ عنہما سے نکاح کیا جو مشہور روایات کے مطابق پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادیاں تھیں پہلے حضرت رقیہ سے شادی ہوئی اور ان کے انتقال کے بعد ان کی ہمشیرہ ام کلثوم رضی اللہ عنہا حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نکاح میں آئیں۔

دیگر شیعہ کتب بھی ملاحظہ فرمائیں: ”تفسیر مجمع البیان“، ج ۲، جزء سوم، ص ۳۳۳، مطبوعہ تہران۔ ”شرح نهج البلاغة“،

فارسی، فیض الاسلام خطبہ ۱۴۳، ص ۵۲۸، مطبوعہ تہران۔

②..... (عائشہ دختر ابابکر بود و مادر عائشہ و عبد الرحمن بن ابی بکر امر دومان بنت عامر بن عمیر بود پیغمبر در مکہ معظمہ بعد از رحلت خدیجہ کبریٰ و قبل از نزوح سودہ در ماہ شوال اورا تزویج فرمود و زفافش بعد از شوال سال اول ہجرت در مدینہ طیبہ واقع شد در حالیکہ عائشہ ۵۰ سالہ بود پیغمبر پنجاہ و سہ سالہ بودند..... حفصہ دختر عمر بن الخطاب بود مادر حفصہ و عبد اللہ بن عمرو و عبد الرحمن بن عمر زینب بنت مظعون خواہر جناب عثمان بن مظعون بود پیغمبر (ص) اورا در سال سوم از ہجرت در مدینہ تزویج فرمود و قبل از حضرت رسول (ص) حفصہ زوجہ حنیس بن عبد اللہ بن السہمی بود و حفصہ در سہ چہل و پنج ہجری در مدینہ طیبہ از دنیا رفت).

”منتخب التواریخ“ فارسی، ص ۲۴-۲۵، مطبوعہ تہران۔

اس فرقہ کا ایک عقیدہ یہ ہے کہ ”اللہ عزوجل پر اُصلاح واجب ہے“^(۱) یعنی جو کام بندے کے حق میں نافع ہو، اللہ عزوجل پر

واجب ہے کہ وہی کرے، اُسے کرنا پڑے گا۔“

ایک عقیدہ یہ ہے کہ ”ائمۃ اُطہار رضی اللہ تعالیٰ عنہم، انبیاء علیہم السلام سے افضل ہیں۔“^(۲) اور یہ بالاجماع کفر ہے، کہ غیر نبی کو

نبی سے افضل کہنا ہے۔^(۳)

= یعنی: عائشہ (صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا) ابو بکر (صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کی بیٹی تھیں، عائشہ اور عبدالرحمن بن ابوبکر (رضی اللہ تعالیٰ عنہما) کی والدہ ام رومان بنت عامر بن غیر تھیں۔ پیغمبر (صلی اللہ علیہ وسلم) نے حضرت خدیجہ الکبریٰ (رضی اللہ تعالیٰ عنہا) کی رحلت کے بعد مکہ مکرمہ میں حضرت سودہ (رضی اللہ تعالیٰ عنہا) کے نکاح سے پہلے ماہ شوال میں ان سے نکاح فرمایا اور زفاف سودہ (رضی اللہ تعالیٰ عنہا) کے نکاح کے بعد ماہ شوال میں ہجرت کے پہلے سال مدینہ منورہ میں فرمایا اس وقت عائشہ (رضی اللہ تعالیٰ عنہا) کی عمر دس سال تھی اور پیغمبر (صلی اللہ علیہ وسلم) کی عمر ۵۳ سال تھی، حضرت حصہ (رضی اللہ تعالیٰ عنہا) حضرت عمر بن خطاب (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کی بیٹی تھیں۔ حضرت حصہ، حضرت عبداللہ بن عمر، عبدالرحمن بن عمر رضی اللہ عنہم کی والدہ تھیں بنت مظعون تھیں جو کہ حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شہینہ تھیں پیغمبر (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے ہجرت کے تیسرے سال مدینہ طیبہ میں ان سے نکاح فرمایا رسول پاک (صلی اللہ علیہ وسلم) سے قبل حضرت حصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا تیس بن عبداللہ بن سہمی کی بیوی تھیں حضرت حصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے مدینہ طیبہ میں ۴۵ھ میں انتقال فرمایا۔

① ”تحفہ اثنا عشریہ“ (مترجم)، باب ۵: مسائل الہیات، عقیدہ نمبر ۱۹، ص ۲۹۳-۲۹۷.

② ”تحفہ اثنا عشریہ“ (مترجم)، باب ۶: عقیدہ نمبر ۲، ص ۳۱۲-۳۱۳.

③ ”فی الشفاء“ فصل فی بیان ماہور من المقالات کفر، الجزء الثانی، ص ۲۹۰: (و كذلك نقطع بتکفیر غلاة الرافضة فی قولهم: إن الأئمة أفضل من الأنبياء).

وفي ”منح الروض الأزهر“، الولي لا يبلغ درجة النبي، ص ۱۲۱: (فما نقل عن بعض الكرامية من جواز كون الولي أفضل من النبي كقولهم: لا يرفع من الرتبة ولا يرفع من الجاهلية).

وفي ”ارشاد الساري“، كتاب العلم، باب ما يستحب للعالم... إلخ، ج ۱، ص ۳۷۸: (فالنبي أفضل من الولي، وهو أمر مقطوع به، والقاتل بخلافه كافراً لأنه معلوم من الشرع بالضرورة).

في ”المعتقد المنتقد“، ص ۱۲۵: (إن نبيا واحداً أفضل عند الله من جميع الأولياء، ومن فضل ولياً على نبي يعرض عليه الكفر بل هو كافر).

ایک عقیدہ یہ ہے کہ ”قرآن مجید محفوظ نہیں، بلکہ اس میں سے کچھ پارے یا سورتیں یا آیتیں یا الفاظ امیر المؤمنین عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ یا دیگر صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم لے نکال دیے۔“ (۱) مگر تعجب ہے کہ مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ نے بھی اسے ناقص ہی

① فی ”أصول کافی“: (عن هشام بن سالم عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن القرآن الذي جاء به جبرائيل عليه السلام إلى محمد صلى الله عليه وسلم سبعة عشر ألف آية).

یعنی: هشام بن سالم بیان کرتے ہیں کہ ابو عبد اللہ علیہ السلام نے فرمایا: بے شک جس قرآن کو جبرائیل علیہ السلام محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف لے کر آئے وہ سترہ ہزار آیتوں پر (مشتمل) ہے۔

”أصول کافی“، للشيخ أبو جعفر محمد بن يعقوب كليني، ج ۲، ص ۶۳۴، مطبوعہ دار الكتب الإسلامية تہران ایران۔
شیخ ابو جعفر کلینی کی روایت سے پتہ چلتا ہے کہ اصل قرآن کی سترہ ہزار آیتیں تھیں حالانکہ امام جلال الدین سیوطی نے لکھا ہے کہ قرآن مجید میں چھ ہزار چھ سو سولہ آیات ہیں جیسا کہ آپ ”الانقاف“ میں فرماتے ہیں: أخرج ابن الضريس من طريق عثمان بن عطاء عن أبيه عن ابن عباس قال: (جميع أي القرآن ستة آلاف آية وستمائة آية وست عشرة آية).

”الانقاف“، فصل في عدد الآي... إلخ، ج ۱، ص ۹۵.

وفی ”الاحتجاج“: (قال علي عليه السلام: وأما ظهورك على تناكر قوله: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقِيمُوا فِي تَرْكِكُمْ﴾ مَا عَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ ۖ وَلَيْسَ بِشِبْهِ الْقِسْطِ فِي الْبِنَامِي نِكَاحِ النِّسَاءِ، وَلَا كَلَّ النِّسَاءِ أَيْتَامَ، فَهُوَ مَا قَدِمْتَ ذَكَرَهُ مِنْ إِسْقَاطِ الْمَنَافِقِينَ مِنَ الْقُرْآنِ وَبَيْنَ الْقَوْلِ فِي الْبِنَامِي وَبَيْنَ نِكَاحِ النِّسَاءِ مِنَ الْحِطَابِ وَالْقِصَصِ أَكْثَرَ مِنْ ثُلُثِ الْقُرْآنِ، وَهَذَا مَا أَشْبَهَ مَا ظَهَرَ حَوَادِثُ الْمَنَافِقِينَ فِيهِ لِأَهْلِ النَّظَرِ وَالتَّأَمُّلِ، وَوَجَدَ الْمُعْطَلُونَ وَأَهْلَ الْعَمَلِ الْمُخَالَفَةَ لِلْإِسْلَامِ مَسَاغًا إِلَى الْقُدْحِ فِي الْقُرْآنِ، وَلَوْ شَرَحْتَ لَكَ كُلَّمَا أَسْقَطَ وَحَرَفَ وَبَدَّلَ مِمَّا يَجْرِي هَذَا الْمَجْرَى لَطَالَ، وَظَهَرَ مَا تَحْظَرُ التَّقِيَّةُ إِظْهَارَهُ مِنْ مَنَاقِبِ الْأَوْلِيَاءِ وَمَثَالِبِ الْأَعْدَاءِ).

”الاحتجاج“، للشيخ أبو منصور أحمد بن علي بن أبي طالب طبرسي من علماء القرن السادس، ج ۱، ص ۲۵۴، مطبوعہ مؤسسة الأعلمی بیروت.

وفی ”مقدمة التفسير الصافي“، ص ۱۳: (المستفاد من مجموع هذه الروايات والأخبار وغيرها من الروايات من طريق أهل البيت عليهم السلام أن القرآن الذي بين أظهرنا ليس بشامه كما أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم، بل منه ما هو بخلاف ما أنزل الله، ومنه ما هو مغير محرف، وأنه قد حذف عنه أشياء كثيرة، منها: اسم علي في كثير من المواضع، ومنها: لفظة آل محمد غير مرة، ومنها: أسماء المنافقين في مواضعها، ومنها غير ذلك، وأنه ليس أيضا على الترتيب المرضي عند الله وعند رسوله وبه قال علي بن إبراهيم).

چھوڑا...؟ اور یہ عقیدہ بھی بالاجماع کفر ہے، کہ قرآن مجید کا انکار ہے۔^(۱)

= وفي "تاسخ التواریخ"، ج ۲، کتاب دوم، ص ۴۹۳-۴۹۴: (مردم شیعہ چنانہ دانند کہ در قرآن بعضی آیات را کہ دلالت بر نص خلافت علی می داشتہ و از فضائل اہل بیت می بودہ ابو بکر و عمر ساقط ساختند و از پس رونے آن قرآن کہ علی فراہم آورده بود پذیرفتند و آن قرآن حیز در نزد قائم آل محمد دیدہ نشود و مع چنان عثمان نیز از آنچه ابو بکر و عمر داشت نیز لختہ بکاست).
یعنی: شیعہ لوگ اس طرح جانتے ہیں اور یقین رکھتے ہیں کہ قرآن مجید کی بعض ایسی آیات جو خلافت علی رضی اللہ عنہ پر نص صریح تھیں اور فضائل اہل بیت کے قبل سے تھیں ابو بکر اور عمر نے ان کو ساقط کر دیا اور حذف کر دیا اور یہی وجہ ہے کہ انہوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کا لایا ہوا قرآن قبول نہ کیا اور وہ قرآن سوائے قائم آل محمد کے کسی کے پاس نہیں دیکھا جاسکتا اور اسی طرح عثمان نے بھی اس قرآن سے جو ابو بکر و عمر رکھتے تھے مزید کمی کر دی۔

① ... ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلُ الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ ﴿۱۴﴾ ب ۱۴، المحم: ۹.

في "تفسير البضاوي"، ج ۳، ص ۳۶۲، تحت الآية: بقوله: ﴿وَإِنَّا لَذَائِعُ خُفُوفٍ﴾ (أي: من التحريف والزيادة والمقص). وفي "فوائد الرحموت" شرح "مسلم الثبوت"، مسألة كل مجتهد في المسألة الاجتهادية... إلخ، ج ۲، ص ۴۲۲: (اعلم أنني رأيت في "مجمع البيان" تفسير بعض الشيعة أنه ذهب بعض أصحابهم إلى أن القرآن العباد بالله كان زائداً على هذا المكتوب المقروء، قد ذهب بتقصير من الصحابة الجامعين العباد بالله، ولم يختر صاحب ذلك التفسير هذا القول، فمن قال بهذا القول فهو كافر لأنكاره الضروري، فافهم).

في "منح الروض الأزهر"، فصل من ذلك فيما يتعلق بالقرآن والصلاة، ص ۱۶۷: (من جحد القرآن، أي: كله أو سورة منه أو آية، قلت: وكذا كلمة أو قراءة متواترة، أو زعم أنها ليست من كلام الله تعالى كفر).

وفي "الشفاء" بتعريف حقوق المصطفى، فصل في بيان ماهو من المقالات كفر، الجزء الثاني، ص ۲۸۹: (ومن قال هذا كافر وكذلك من أنكر القرآن أو حرفاً منه أو غير شيئاً منه أو زاد فيه كفعل الباطنية والإسماعيلية).

وفي "المعتمد المستند"، الثالثة: الرافضة، ص ۲۲۴-۲۲۵: (الرافضة الموجودون الآن في بلادنا، وصرحت مجتهدوهم وجهالهم ونسائهم ورجالهم بنقص القرآن، وأن الصحابة أسقطوا منه سوراً وآيات، وصرحوا بتفضيل أمير المؤمنين مبدئنا علي كرم الله تعالى وجهه الكريم وسائر الأئمة الأقطار رضي الله تعالى عنهم على الأنبياء السابقين جميعاً صلوات الله تعالى وسلامه عليهم، وهذا كفران لا تحدد أحداً منهم خائفاً عنهما في هذا الزمان، والله المستعان).

"الفتاوى الرضوية"، ج ۱۴، ص ۲۵۹-۲۶۲.

ایک عقیدہ یہ ہے کہ ”اللہ عزوجل کوئی حکم دیتا ہے پھر یہ معلوم کر کے کہ مصلحت اس کے غیر میں ہے، پہچانتا ہے۔“ (1)

اور یہ بھی یقینی کفر ہے، کہ خدا کو جاہل بتاتا ہے۔ (2)

ایک عقیدہ یہ ہے کہ ”نیکوں کا خالق اللہ ہے اور برائیوں کے خالق یہ خود ہیں۔“ (3)

مجوس (4) نے دو ہی خالق مانے تھے: یزدان خالق خیر، اہرمین خالق شر۔ (5) ان کے خالقوں کی گنتی ہی نہ رہی، اربوں، سنکھوں خالق ہیں۔

1 وفي ”المعتمد المستند“، ذكر سبع طوائف في الهند... إلخ، الثالثة: الرافضة... إلخ، ص ۲۲۵: (وقد صرح مجتهدهم بالبدء على الله تعالى عما يقول الظالمون علوا كبيرا، وأخذ ينزله عن الكفر فوقع فيه، ولات حين مناص حيث أوله بان الله تعالى يحكم بشيء ثم يعلم أن المصلحة في خلافه فيبدله، فقد اعترف بحصول الجهل لديه).

2 ”تحفه اثنا عشرية“ (مترجم)، باب ۵: مسائل إلهيات، عقيدة نمبر ۱۷، ص ۲۸۶ - ۲۸۷ - ۲۹۲.

3 لم نعر عليه.

4 مجوسی کی جمع، آگ کی پوجا کرنے والے۔

5 وفي ”النبراس“، الكلام في خلق الأفعال، ص ۱۷۲: (الإشراك هو إثبات الشريك في الألوهية بمعنى وجوب الوجود كما للمجوس فإنهم يعتقدون إلهين يزدان خالق الخير وأهرمن خالق الشر). ”الفتاوى الرضوية“، ج ۱، ص ۵۳۷.

وانظر للتفصيل: ”تحفه جعفریہ“، و ”عقائد جعفریہ“، و ”فقه جعفریہ“ للمحقق شيخ الحديث العلامة محمد علي

نقشبندی عليه رحمة الله القوي، و ”تحفه حسینیہ“ للعلامة محمد أشرف سيالوی دامت برکاتہم العالیہ.

(۳) وہابی: یہ ایک نیا فرقہ ہے جو ۱۲۰۹ھ میں پیدا ہوا، اس مذہب کا بانی محمد بن عبد الوہاب نجدی^(۱) تھا، جس

نے تمام عرب، خصوصاً حرمین شریفین میں بہت شدید فتنے پھیلائے، علما کو قتل کیا^(۲)، صحابہ کرام و ائمہ و علماء و شہدا کی قبریں کھود ڈالیں، روضہ انور کا نام معاذ اللہ ”صنم اکبر“ رکھا تھا^(۳) یعنی بڑا بت، اور طرح طرح کے ظلم کیے جیسا کہ صحیح حدیث میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خبر دی تھی کہ ”نجد سے فتنے انھیں گے اور شیطان کا گروہ نکلے گا“^(۴) وہ گروہ بارہ سو برس بعد یہ ظاہر ہوا۔ علامہ شامی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اسے خارجی بتایا۔^(۵) اس عبد الوہاب کے بیٹے نے ایک کتاب لکھی جس کا نام

①..... محمد بن عبد الوہاب بن سلیمان التمیمی النجدی الوہابی الذی تنسب إلیہ الطائفة الوہابیة، ولد (۱۱۱۵) وتوفي (۱۲۰۶). ”هدية العارفين“، ج ۲، ص ۳۵۰، و”الأعلام“ للزركلي، ج ۶، ص ۲۵۷، و”معجم المؤلفين“، ج ۳، ص ۴۷۲.

②..... في ”رد المحتار“، كتاب الجهاد، باب البغاة، مطلب في اتباع [محمد بن عبد الوہاب الخوارج في زماننا، ج ۶، ص ۴۰۰: (وقع في زماننا في اتباع [محمد بن عبد الوہاب الذین خرجوا من نجد وتغلبوا علی الحرمین و كانوا يتحلون مذہب الحنابلة، لكنهم اعتقدوا أنهم هم المسلمون وأن من خالف اعتقادهم مشرکون، واستباحوا بذلك قتل أهل السنة وقتل علمائهم).

③... قال محمد بن عبد الوہاب نجدی: (فالقبر المعظم المقدس وثن وصنم بكل معاني الوثنية لو كان الناس يعقلون).

حاشیہ ”شرح الصدور بتحریم رفع القبور“ لمحمد بن عبد الوہاب، ص ۲۵، مطبوعہ سعودیہ.

④..... عن ابن عمر قال: ذكر النبي صلى الله عليه وسلم: ((اللهم بارك لنا في شأمناء اللهم بارك لنا في يمننا، قالوا: يا رسول الله! وفي نجدنا؟ قال: اللهم بارك لنا في شأمناء اللهم بارك لنا في يمننا، قالوا: يا رسول الله! وفي نجدنا؟ فأضنه قال في الثالثة: هناك الزلازل والفتن، وبها يطلع قرن الشيطان)). ”صحيح البخاري“، كتاب الفتن، الحديث: ۷۰۹۴، ج ۴، ص ۴۴۰-۴۴۱.

⑤..... في ”رد المحتار“، كتاب الجهاد، ج ۶، ص ۴۰۰: (ويكفرون أصحاب نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم) علمت أن هذا غير شرط في مسمى الخوارج، بل هو بيان لمن خرجوا على سيدنا علي رضي الله عنه، وإلا فيكفي فيهم اعتقادهم كفر من خرجوا عليه كما وقع في زماننا في اتباع عبد الوہاب الذین خرجوا من نجد وتغلبوا علی الحرمین و كانوا يتحلون مذہب الحنابلة).

﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا﴾ [پ ۲۲، فاطر: ۶] في ”تفسير الصاوي“، ج ۵، ص ۱۶۸۸: وقيل: هذه الآية

نزلت في الخوارج الذین يحرفون تأويل الكتاب والسنة ويستحلون بذلك دماء المسلمين وأموالهم لما هو مشاهد الآن في نظائرهم يحسبون أنهم على شيء ألا إنهم هم الكاذبون استحوذ عليهم الشيطان فأنساهم ذكر الله أولئك حزب الشيطان هم العاصرون، نسأل الله الكريم أن يقطع دابرهم.

في ”شرح النسائي“ للسيوطي، ج ۱، ص ۳۶۰: (قوله: ((كما يفرق السهم... إلخ)): يريد أن دعولهم أي: الخوارج في الإسلام ثم خرجهم منه لم يتمسكوا منه بشيء كالسهم دخل في الرمية ثم نفذ وخرج منها ولم يعلق به منها شيء كذا في ”المجمع“، ثم ليعلم إن الذين يدينون دين ابن عبد الوہاب النجدی يسلكون مسالكه في الأصول والفروع ويدعون في بلادنا باسم الوهابيين وغير العقوليين ويزعمون أن تقليد أحد الأئمة الأربعة رضوان الله عليهم أجمعين شرك وإن من خالفهم هم المشركون

”کتاب التوحید“^(۱) رکھا، اُس کا ترجمہ ہندوستان میں ”اسماعیل دہلوی“^(۲) نے کیا، جس کا نام ”تقویۃ الایمان“ رکھا اور ہندوستان میں اسی نے وہابیت پھیلائی۔

ان وہابیہ کا ایک بہت بڑا عقیدہ یہ ہے کہ جو ان کے مذہب پر نہ ہو، وہ کافر مشرک ہے۔^(۳) یہی وجہ ہے کہ بات بات پر محض بلا وجہ مسلمانوں پر حکم شرک و کفر لگایا کرتے اور تمام دنیا کو مشرک بتاتے ہیں۔ چنانچہ ”تقویۃ الایمان“ صفحہ ۳۵ میں وہ حدیث لکھ کر کہ ”آخر زمانہ میں اللہ تعالیٰ ایک ہوا بھیجے گا جو ساری دنیا سے مسلمانوں کو اٹھالے گی۔“^(۴) اس کے بعد صاف لکھ دیا: ”سو پیغمبر خدا کے فرمانے کے موافق ہوا“^(۵)، یعنی وہ ہوا چل گئی اور کوئی مسلمان روئے زمین پر نہ رہا، مگر یہ نہ سمجھا کہ اس صورت میں خود بھی تو کافر ہو گیا۔

اس مذہب کا رکن اعظم، اللہ (عزوجل) کی توہین اور محبوبان خدا کی تذلیل ہے، ہر امر میں وہی پہلو اختیار کریں گے جس سے منقصد نکلتی ہو۔^(۶) اس مذہب کے سرگروہوں کے بعض اقوال نقل کرنا مناسب معلوم ہوتا ہے، کہ ہمارے عوام بھائی ان کی

و یتستبحون قتلنا أهل السنة وسبى نساءنا وغير ذلك من العقائد الشنيعة التي وصلت إلينا منهم بواسطة الثقات وسمعناها بعضاً منهم أيضاً هم فرقة من الخوارج وقد صرح به العلامة الشامي في كتابه ”رد المحتار“.

① ”کتاب التوحید“، لمحمد بن عبد الوہاب بن سلیمان النجدی المتوفی ۱۲۰۶ھ.

(۲) ”الأعلام“ للزركلي، ج ۶، ص ۲۵۷، و ”معجم المؤلفين“، ج ۳، ص ۴۷۲-۴۷۳.

② اسماعیل بن عبد الغنی ابن ولی اللہ بن عبد الرحیم العمري الدہلوی، ولد لاثنتي عشرة من ربيع الثاني سنة ثلاث وتسعين ومائة وألف، وقتل في بالاکوت پاکستان سنة ست وأربعين ومائتين وألف. من مصنفاته: ”تقویۃ الایمان“، وغیرھا.

انظر: ”نزہة الحواطر“، ج ۷، ص ۶۶.

③ في ”الدرر المسنية في الأجوبة النجدية“، لعبد الرحمن بن محمد بن قاسم المتوفی ۱۳۹۲ھ، ج ۱، ص ۶۷: (و اعلم أن المشركين في زماننا: قد زادوا على الكفار في زمن النبي صلى الله عليه وسلم بأنهم يدعون الملائكة، والأولياء، والصالحين ويريدون شفاعتهم والتقرب إليهم... إلخ). وفي ص ۶۹: (وعرفت أن إقرارهم بتوحيد الربوبية لم يدخلهم في الإسلام، وأن فصلهم الملائكة والأنبياء والأولياء يريدون شفاعتهم والتقرب إلى الله تعالى بهم هو الذي أحل دعاتهم وأموالهم... إلخ).

وفي ”رد المحتار“، كتاب الجهاد، ج ۶، ص ۴۰۰: (لكنهم اعتقدوا أنهم هم المسلمون وأن من خالف اعتقادهم مشركون).

④ ((لم يبعث الله ريباً طيبة، فتوقى كل من في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان فيبقى من لا يحير فيه، فيرجعون إلى دين آبائهم)). ”صحيح مسلم“، كتاب الفتن، باب لا تقوم الساعة حتى تعبد دوس ذا الخليفة، الحديث: ۷۲۹۹، ص ۱۱۸۲.

⑤ ”تقویۃ الایمان“، باب أول، فصل ۴: شرک فی العبادات کی برائی کا بیان، ص ۴۵:

معلوم ہوا کہ آخر زمانہ میں قدیم شرک ہی رائج ہوگا سو پیغمبر خدا کے موافق ہوا یعنی جیسے مسلمان لوگ اپنے نبی ولی امام و

⑥ ان کی شان میں نقص و عیب ظاہر ہوتا ہو۔

قلبی خباثتوں پر مطلع ہوں اور ان کے دامِ تزویر^(۱) سے بچیں اور ان کے جہ و دستار پر نہ جائیں۔ برادرانِ اسلام بغور سنیں اور میزانِ ایمان میں تولیں کہ ایمان سے زیادہ عزیز مسلمان کے نزدیک کوئی چیز نہیں اور ایمان، اللہ و رسول (عزوجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی محبت و تعظیم ہی کا نام ہے۔ ایمان کے ساتھ جس میں جتنے فضائل پائے جائیں وہ اُسی قدر زیادہ فضیلت رکھتا ہے، اور ایمان نہیں تو مسلمانوں کے نزدیک وہ کچھ وقعت نہیں رکھتا اگرچہ کتنا ہی بڑا عالم و زائد و تارک الدنیا وغیرہ بننا ہو، مقصود یہ ہے کہ اُن کے مولوی اور عالم فاضل ہونے کی وجہ سے انھیں تم اپنا پیشوا نہ سمجھو، جب کہ وہ اللہ و رسول (عزوجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے دشمن ہیں، کیا یہود و نصاریٰ بلکہ ہنود میں بھی اُن کے مذاہب کے عالم یا تارک الدنیا نہیں ہوتے...؟ کیا تم اُن کو اپنا پیشوا تسلیم کر سکتے ہو...؟ ہرگز نہیں! اسی طرح یہ لامذہب و بد مذہب تمھارے کسی طرح مقتدا نہیں ہو سکتے۔

”ایضاح الحق“ ص ۳۵ و صفحہ ۳۶ مطبع فاروقی میں ہے^(۲): ”تنزیہ او تعالیٰ از زمان و مکان و جہت و اثبات درویت بلا جہت و محاذات ہمہ از قبیل بدعات حقیقہ است اگر صاحب آن اعتقادات مذکورہ را از جنس عقائد مذہبیہ می شمارد“^(۳)۔

اس میں صاف تصریح ہے کہ اللہ تعالیٰ کو زمان و مکان و جہت سے پاک جاننا اور اس کا دیدار بلا کیف ماننا، بدعت و گمراہی ہے، حالانکہ یہ تمام اہل سنت کا عقیدہ ہے۔^(۴) تو اس قائل نے تمام پیشوایانِ اہلسنت کو گمراہ و بدعتی بتایا، ”بحر الرائق“ و ”ذریعہ مختار“

①..... مکرو فریب۔

②..... ”ایضاح الحق“، (مترجم اردو) فائدہ اول، پہلا مسئلہ، ص ۷۷-۷۸، قدیمی کتب خانہ۔

③..... یعنی: اللہ تعالیٰ کو زمان و مکان اور جہت سے پاک قرار دینا اور اس کا دیدار بلا جہت و کیف ثابت کرنا یہ تمام امور از قبیل بدعتِ حقیقیہ ہیں اگر کوئی شخص ان مذکورہ اعتقادات کو دینی اعتقاد شمار کرے۔

④..... ”تحفہ اثنا عشریہ“ میں شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں: (عقیدہ سمزدہم) آنکہ حق تعالیٰ را مکان نیست و اورا جہت از فوق و تحت منصور نیست و ہمہ نیست مذہب اہل سنت و جماعت (یعنی: تیر حوال عقیدہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے لیے مکان اور فوق و تحت کی جہت متصور نہیں ہے اور یہی اہل سنت و جماعت کا مذہب ہے۔

(”تحفہ اثنا عشریہ“، (مترجم) پانچواں باب، مسائل الہیات، ص ۲۷۹، دار الاشاعت)۔

وفي ”الحديقة الندية“، ج ۱، ص ۲۴۸-۲۴۹: (ولا يتمكن بمكان) أي: والله تعالى يستحيل عليه أن يكون في مكان، (ولا يحري عليه) سبحانه وتعالى (زمان، وليس له) تعالى (جهة من الجهات الست) التي هي فوق وتحت ويمين ويسار وقدام وخلف، لأنه تعالى ليس بحسم حتى تكون له جهة كما للأجسام، ملقطاً۔

وفي ”الفقه الأكبر“، ص ۸۳: (والله تعالى يرى في الآخرة، ويراه المؤمنون وهم في الجنة بأعين رؤوسهم بلا تشبيه ولا كيفية، ولا كمية، ولا يكون بينه وبين خلقه مسافة)۔ انظر ”الفناوى الرضوية“، كتاب السير، ج ۱، ص ۲۸۳۔

”عالمگیری“ میں ہے: کہ اللہ تعالیٰ کے لیے جو مکان ثابت کرے، کافر ہے۔^(۱)

”تقویۃ الایمان“ صفحہ ۶۰ میں یہ حدیث:

((أَرَأَيْتَ لَوْ مَرَزَتْ بِقَبْرِیْ أُكُنْتُ تَسْجُدُ لَهُ.))^(۲)

نقل کر کے ترجمہ کیا کہ ”بھلا خیال تو کر جو ٹو گزرے میری قبر پر، کیا سجدہ کرے تو اُس کو“، اُس کے بعد (ف) لکھ کر فائدہ یہ جو دیا: (یعنی میں بھی ایک دن مرکزِ مٹی میں ملنے والا ہوں۔)^(۳) حالانکہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

((إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَى الْأَرْضِ أَنْ تَأْكُلَ أَجْسَادَ الْأَنْبِيَاءِ.))^(۴)

”اللہ تعالیٰ نے اپنے انبیاء علیہم السلام کے اجسام کھانا، زمین پر حرام کر دیا ہے۔“

((لَقَبِي اللَّهُ حَيُّ يُرْزَقُ.))^(۵)

”تو اللہ (عز و جل) کے نبی زندہ ہیں، روزی دیے جاتے ہیں۔“

اسی ”تقویۃ الایمان“ صفحہ ۱۹ میں ہے: ”ہمارا جب خالق اللہ ہے اور اس نے ہم کو پیدا کیا تو ہم کو بھی چاہیے کہ اپنے ہر کاموں پر اُسی کو پکاریں اور کسی سے ہم کو کیا کام؟ جیسے جو کوئی ایک بادشاہ کا غلام ہو چکا تو وہ اپنے ہر کام کا علاقہ اُسی سے رکھتا ہے،

①..... فی ”البحر الرائق“، کتاب السیر، باب أحكام المرتدین، ج ۵، ص ۲۰۲: (یکفر بقوله يجوز أن يفعل الله فعلاً لا حکمة فيه، وبإثبات المكان لله تعالى فإن قال: الله في السماء فإن قصد حکایة ما جاء في ظاهر الأخبار لا یکفر وإن أراد المكان کفر، وإن لم یکن له نية کفر عند الأكثر وهو الأصح وعليه الفتوى).

فی ”الفتاویٰ الہندیہ“، کتاب السیر، باب أحكام المرتدین، ج ۲، ص ۲۵۹: (یکفر بإثبات المكان لله تعالى).

”الفتاویٰ الرضویہ“، کتاب السیر، ج ۱۴، ص ۲۸۲ - ۲۸۳.

②..... ”سنن أبي داود“، کتاب النکاح، باب فی حق الزوج علی المرأة، الحدیث: ۲۱۴۰، ج ۲، ص ۳۵۵.

③..... ”تقویۃ الایمان“، باب أول، فصل ۵، ”شُرک فی العبادات کی برائی کا بیان“، ص ۵۷.

ف ایمنی میں بھی ایک دن مرکزِ مٹی میں ملنے والا ہوں

④..... ”سنن ابن ماجہ“، کتاب الجنائز، باب ذکر وفاته ودفنه صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، الحدیث: ۱۶۳۷، ج ۲، ص ۲۹۱.

”سنن أبي داود“، کتاب الصلاة، باب فضل يوم الجمعة ولبلة الجمعة، الحدیث: ۱۰۴۶، ج ۱، ص ۳۹۱.

”سنن النسائي“، کتاب الجمعة، باب إكثار الصلاة على النبي صلی اللہ علیہ وسلم يوم الجمعة، الحدیث: ۱۳۷۱، ص ۲۳۷.

”المسند“، للإمام أحمد بن حنبل، ج ۵، ص ۴۶۳، الحدیث: ۱۶۱۶۲.

”المستدرک“، للحاکم، کتاب الجمعة، الحدیث: ۱۰۶۸، ص ۵۶۹.

⑤..... ”سنن ابن ماجہ“، کتاب الجنائز، باب ذکر وفاته ودفنه صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، الحدیث: ۱۶۳۷، ج ۲، ص ۲۹۱.

دوسرے بادشاہ سے بھی نہیں رکھتا اور کسی چوہڑے چمار کا تو کیا ذکر۔“ (1)

انبیائے کرام و اولیائے عظام کی شان میں ایسے ملعون الفاظ استعمال کرنا، کیا مسلمان کی شان ہو سکتی ہے...؟

”صراطِ مستقیم“ صفحہ ۹۵: ”بِمَقْتَضَائِهِ ﴿ظَلَمْتُ بَعْضَهُمَا فَوْقَ بَعْضٍ﴾“ (2) از دسوسہ ذنا، خیال

مجامعتِ زوجہ خود بہتر است و صرف ہمت بسوئے شیخ و امثالِ آں از معظمین گوجناب رسالت مآب باشند بچندین مرتبہ بدتر از استغراق در صورتِ گاف و خیر خود ست۔“ (3)

مسلمانو! یہ ہیں امام الوہابیہ کے کلماتِ حیثیات! اور کس کی شان میں؟ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں! جس کے دل میں رائی برابر بھی ایمان ہے، وہ ضرور یہ کہے گا کہ اس قول میں گستاخی ضرور ہے۔

1 ”تقویۃ الایمان“ باب اول، فصل ۱، شرک سے بچنے کا بیان، ص ۲۸:

ہموسے یا ہر جگہ حاضر و ناظر ہو۔ دوسری یہ کہ جب ہمارا خالق اللہ ہے اور اس نے ہم کو پیدا کیا تو ہم کو بھی چاہیے کہ اپنے ہر کاموں اس کو بکاریں اور کسی سے ہم کو کیا کام جیسے جو کوئی ایک بادشاہ کا غلام ہو چکا تو وہ اپنے ہر کام کا علاقہ اسی سے رکھتا ہے دوسرے بادشاہ سے بھی نہیں رکھتا اور کسی چوہڑے چمار کا تو کیا ذکر ہے۔

2 ب ۱۸، النور: ۴۰.

3 ”صراطِ مستقیم“ ص ۸۶:

نہی کہ خود متوجہ ہندو ہر امری از امور دنیا و دنیویہ شو ہر کس نظام شکستہ شود سید مذہبی متنبہ ظلمات بَعْضُهُمَا فَوْقَ بَعْضٍ از دسوسہ ذنا خیال جو امت و جہ خود بہتر است حضرت بہت ہی شیخ و امثال از عظیم مہجناب سالت آں باشند بچندین مرتبہ بدتر از استغراق در صورتِ گاف و خیر خود ست کہ خیال آن بتعلیم و جمال بود ای دل نشان بچہ بچہ خیال گاف و فکر نہ اندر چہ پیگی می بردہ نہ تعلیم بکیرس و حقیر می بردہ و این تعلیم و جمال غیر در غار ملعونہ و مقصود شیوہ بشارت یکیشہ بالمرہ منظور بیان قاضی آں و ہندو

”تقویۃ الایمان“ صفحہ ۱۰:

”روزی کی کشائش اور تنگی کرنی اور تندرست و بیمار کر دینا، اقبال و ادبار (۱) دینا، حاجتیں بر لانی، بلائیں نالنی، مشکل میں دیکھیری کرنی، یہ سب اللہ ہی کی شان ہے اور کسی انبیاء، اولیاء، بھوت، پری کی یہ شان نہیں، جو کسی کو ایسا تصرف ثابت کرے اور اس سے مرادیں مانگے اور مصیبت کے وقت اُس کو پکارے، سودہ مشرک ہو جاتا ہے، پھر خواہ یوں سمجھے کہ ان کاموں کی طاقت اُن کو خود بخود ہے، خواہ یوں سمجھے کہ اللہ نے اُن کو قدرت بخشی ہے، ہر طرح شرک ہے۔“ (۲)

= یعنی: ظلمات بعضا فوق بعض کی بناء پر زمانہ کے دوسرے اپنی بیوی سے جماعت کا خیال بہتر ہے اور اپنی ہمت کو شیخ اور ان جیسے معظّم لوگوں خواہ جناب رسالت مآب ہی ہوں، کی طرف مبذول کرنا اپنے گائے اور گدھے کی صورت میں مستغرق ہونے سے کئی گنا بہتر ہے، کیونکہ ان کا خیال تعظیم اور اجلال کے ساتھ انسان کے دل کی گہرائی میں چپک جاتا ہے، بخلاف گدھے اور گائے کے خیال میں نہ تو اس قدر چسپیدگی ہوتی ہے اور نہ ہی تعظیم بلکہ ان کا خیال بے تعظیم اور حقیر ہوتا ہے، اور یہ غیر کی تعظیم و اجلال نماز میں ملحوظ و مقصود ہو تو شرک کی طرف کھینچ لیتی ہے۔

..... ۱ عروج و زوال۔

..... ۲ ”تقویۃ الایمان“ باب اوّل، توحید اور شرک کا بیان، ص ۲۲:

سے ہے خواہ اس کے دینے سے غرض اس عقیدے ہر طرح شرک ثابت ہوتا ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ عالم میں اردہ سے تصرف کرنا اور اپنا حکم جاری کرنا اللہ ہی خود اس شخص سے مانو اللہ جلّ و علاہ روزی کی کشائش اور تنگی کرنی اور تندرست و بیمار کر دینا، اقبال و ادبار دینا مرادیں پوری کرنی حاجتیں بر لانی بلائیں نالنی مشکل میں دست گیری کرنی۔ برے وقت میں پہنچنا یہ سب اللہ ہی کی شان ہے اور کسی انبیاء و اولیاء کی یہ خصوصیت و بصیرت دیکھنے کی یہ شان نہیں جو کوئی کسی کو ایسا تصرف ثابت کرے اور اس سے مرادیں مانگے اور اس توقع پر دنیا و آخرت سے اور اس کی منتیں مانے اور مصیبت کے وقت اس کو پکارے سودہ مشرک ہو جاتا ہے اور اس کو اشراک بالتصرف کہتے ہیں یعنی اس کا ساتھ تصرف ثابت کرنا محض شرک ہے پھر خواہ یوں سمجھے کہ ان کاموں کی طاقت ان کو خود بخود ہے خواہ یوں سمجھے کہ اللہ نے ان کو ایسی قدرت بخشی ہے ہر طرح شرک ثابت ہوتا ہے

”قرآن مجید“ میں ہے:

﴿أَعْلَمُكُمْ اللَّهُ وَمَا سُوَّلُهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾⁽¹⁾

”اُن کو اللہ و رسول اللہ نے غنی کر دیا اپنے فضل سے۔“

قرآن تو کہتا ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دولت مند کر دیا اور یہ کہتا ہے: ”جو کسی کو ایسا تصرف ثابت کرے مشرک ہے۔“ تو اس کے طور پر قرآن مجید مشرک کی تعلیم دیتا ہے...! قرآن عظیم میں ارشاد ہے:

﴿وَشَبَّحْنَاهُ فِي الْآيَاتِ وَالْآيَاتِ بِآدْنِي﴾⁽²⁾

”اے عیسیٰ! تو میرے حکم سے مادرِ زواہد ہمارے اور سفید داغ والے کو اچھا کر دیتا ہے۔“

اور دوسری جگہ ہے:

﴿أَيُّهَا الْآيَاتِ وَالْآيَاتِ بِآدْنِي وَالْآيَاتِ بِآدْنِي﴾⁽³⁾

”عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام فرماتے ہیں: میں اچھا کرتا ہوں مادرِ زواہد ہمارے اور سفید داغ والے کو اور مردوں کو صلا دیتا ہوں اللہ کے حکم سے۔“

اب قرآن کا تو یہ حکم ہے اور وہابیہ یہ کہتے ہیں کہ تندرست کرنا اللہ (عزوجل) ہی کی شان ہے، جو کسی کو ایسا تصرف ثابت کرے مشرک ہے۔ اب وہابی بتائیں کہ اللہ تعالیٰ نے ایسا تصرف حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے لیے ثابت کیا تو اُس پر کیا حکم لگاتے ہیں...؟! اور لطف یہ ہے کہ اللہ عزوجل نے اگر اُن کو قدرت بخشی ہے، جب بھی مشرک ہے تو معلوم نہیں کہ ان کے یہاں اسلام کس چیز کا نام ہے؟

”تقویۃ الایمان“ صفحہ ۱۱:

”گرد و پیش کے جنگل کا ادب کرنا، یعنی وہاں شکار نہ کرنا، درخت نہ کاٹنا، یہ کام اللہ نے اپنی عبادت کے لیے بتائے ہیں، پھر جو کوئی کسی پیغمبر یا بھوت کے مکانوں کے گرد و پیش کے جنگل کا ادب کرے، اُس پر مشرک ثابت ہے، خواہ یوں سمجھے کہ یہ آپ

1 پ ۱۰، التوبة: ۷۴.

2 پ ۷، المائدة: ۱۱۰.

3 پ ۳، آل عمران: ۴۹.

ہی اس تعظیم کے لائق ہے، یا یوں کہ اُن کی اس تعظیم سے اللہ خوش ہوتا ہے، ہر طرح شرک ہے۔“ (1)

متعدد صحیح حدیثوں میں ارشاد فرمایا: کہ ”ابراہیم نے مکہ کو حرم بنایا اور میں نے مدینے کو حرم کیا، اس کے بول کے درخت نہ کاٹے جائیں اور اس کا شکار نہ کیا جائے۔“ (2)

1۔ ”تقویۃ الایمان“، باب اول، توحید اور شرک کا بیان، ص ۲۳:

حضرت اُمتے باؤں ملتا اور اس کے گرد و پیش کے چشما
حجب کرنا یعنی وہاں شکار نہ کرنا و درخت نہ کاٹنا گھاس نہ
کھانے نامواشی نہ پینے سب کام اس کے اپنی عبادت کے
بچے بیٹے بندوں کو پکارتے ہیں پھر جو کوئی کسی پر دیکھ کر کوئی
صورت دیکھ کر کوئی کسی کی ہڈی کو یا ہڈی کو یا ہڈی کے
تھان کو یا کسی کے چلنے کو یا کسی کے مکان کو یا کسی کے ترکے
یا نشان کو یا موت کو یا کچھ دیکھ کر یا کوئی کرے یا اس کے
نام کا روزہ رکھے یا تہہ بانہ کو کھڑا ہووے یا جانور کو
یا ایسے مکان میں دو در سے قصہ کر کے چار سے یا وہاں روشنی
کے خلاف ڈالے جانے سے اس کے نام کی بھڑکی
کھڑکی کرے نصرت ہوتے وقت اُمتے باؤں اپنے اُن
کی قبر کو دوسرے دوسرے مومیل چیلے اس پر نشان نہ کھڑا کرے
جو کھٹ کو رس دے یا تہہ بانہ کو کھڑا کرے مرنے والے
جگہ پر کے پیشہ رہے وہاں کے گرد و پیش کے چشما ادب
کرے اور اس قسم کی باتیں کرے سوا اس پر شرک ثابت
ہوتا ہے اس کو اگر ایک فی العبادت کہتے ہیں یعنی اس کی
سزا ہے کسی کی کرنی۔ پھر عوام بولتے ہیں کہ یہ ایسی ہی اس قسم
کے لائق ہیں یا یوں کہتے ہیں کہ اُن کی اس طرح تعظیم کرنے سے
ارشاد خوش ہوتا ہے اور اس تعظیم کی حرکت سے اسے مشکوں بھول
دیتا ہے ہر طرح شرک ثابت ہوتا ہے چوتھی بات یہ کہ

2۔ عن جابر قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: ((إن إبراهيم حرم مكة، وإني حرمت المدينة ما بين لابتيها، لا يقطع
عضاهها ولا يصاد صيدها)).

”صحیح مسلم“، کتاب الحج، باب فضل المدينة ودعاء النبي فيها بالبركة... إلخ، الحديث: ۱۳۶۲، ص ۷۰۹.
وفي رواية: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((إني أحرم ما بين لابتي المدينة كما حرم إبراهيم حرمه لا يقطع
عضاهها ولا يقتل صيدها)). ”المستند“، للإمام أحمد بن حنبل، ج ۱، ص ۳۸۴، الحديث: ۱۵۷۳.
وفي رواية ”صحیح مسلم“، قال النبي صلى الله عليه وسلم: ((... اللهم إن إبراهيم حرم مكة فجعلها حرماً، وإني حرمت المدينة
حراماً ما بين مأزميها أن لا يهراق فيها دم، ولا يحمل فيها سلاح لقتال، ولا تعبط فيها شجرة إلا لعلف، اللهم بارك لنا في مدينتنا،
اللهم بارك لنا في صاعنا، اللهم بارك لنا في مدنا، اللهم بارك لنا في صاعنا، اللهم بارك لنا في مدينتنا، اللهم
اجعل مع البركة بركتين، والذي نفسي بيده ما من المدينة شعب ولا نقب إلا عليه ملكان يحرسانها حتى تقدموا إليها... إلخ)).
”صحیح مسلم“، کتاب الحج، باب الترغيب في سكنى المدينة... إلخ، الحديث: ۴۷۵، ص ۷۱۲-۷۱۴.

مسلمانو! ایمان سے دیکھنا کہ اس شرک فروش کا شرک کہاں تک پہنچتا ہے! تم نے دیکھا اس گستاخ نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

پر کیا حکم جڑا...؟

”تقویۃ الایمان“ صفحہ ۸:

”پیغمبر خدا کے وقت میں کافر بھی اپنے بتوں کو اللہ کے برابر نہیں جانتے تھے، بلکہ اُسی کا مخلوق اور اس کا بندہ سمجھتے تھے اور اُن کو اُس کے مقابل کی طاقت ثابت نہیں کرتے تھے، مگر یہی پکارنا اور منتیں ماننی اور نذر و نیاز کرنی اور ان کو اپنا وکیل و سفارشی سمجھنا، یہی اُن کا کفر و شرک تھا، سو جو کوئی کسی سے یہ معاملہ کرے، گو کہ اُس کو اللہ کا بندہ و مخلوق ہی سمجھے، سو ابوجہل اور وہ شرک میں برابر ہے۔“ (۱)

یعنی جو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت مانے، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) اللہ عزوجل کے دربار میں ہماری سفارش فرمائیں گے تو معاذ اللہ اس کے نزدیک وہ ابوجہل کے برابر شرک ہے، مسئلہ شفاعت کا صرف انکار ہی نہیں بلکہ اس کو شرک ثابت کیا اور تمام مسلمانوں صحابہ و تابعین و ائمہ دین و اولیاء صالحین سب کو شرک و ابوجہل بنادیا۔

”تقویۃ الایمان“ صفحہ ۵۸:

”کوئی شخص کہے: فلا نے درخت میں کتنے پتے ہیں؟ یا آسمان میں کتنے تارے ہیں؟ تو اس کے جواب میں یہ نہ کہے، کہ

①..... ”تقویۃ الایمان“ باب اول، توحید اور شرک کا بیان، ص ۲۱:

کسی کی حمایت نہیں کر سکتا اور یہ بھی معلوم ہو کہ پیغمبر خدا کے وقت میں کافر بھی اپنے بتوں کو اللہ کے برابر نہیں جانتے تھے بلکہ اُسی کا مخلوق اور اُسی کا بندہ سمجھتے تھے اور ان کو اُس کے مقابل کی طاقت ثابت نہیں کرتے تھے مگر یہی پکارنا اور منتیں ماننی اور نذر و نیاز کرنی اور ان کو اپنا وکیل اور سفارشی سمجھنا یہی ان کا کفر و شرک تھا سو جو کوئی کسی سے یہ معاملہ کرے گو کہ اُس کو اللہ کا بندہ و مخلوق ہی سمجھے سو ابوجہل اور وہ شرک میں برابر ہے۔ سو سمجھنا چاہیے کہ شرک

اللہ ورسول ہی جانے، کیونکہ غیب کی بات اللہ ہی جانتا ہے، رسول کو کیا خبر۔“ (1)
 سبحان اللہ...! خدائی اسی کا نام رہ گیا کہ کسی پٹر کے پتے کی تعداد جان لی جائے۔
 ”تقویۃ الایمان“ صفحہ ۷:

”اللہ صاحب نے کسی کو عالم میں تصرف کرنے کی قدرت نہیں دی۔“ (2)
 اس میں انبیائے کرام کے معجزات اور اولیاء عظام کی کرامت کا صاف انکار ہے۔
 اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

﴿قَالَتِ بَرَّتْ أَمْوَئُ﴾ (3)

”قسم فرشتوں کی جو کاموں کی تدبیر کرتے ہیں۔“

تو یہ قرآن کریم کو صاف رد کر رہا ہے۔

① ”تقویۃ الایمان“، فصل ۵: شرک فی العادات کی برائی کا بیان، ص ۵۵:

فت یعنی جو کہ شرک کی شان ہے اور اس میں کسی مخلوق کو دخل نہیں سوا اس میں اللہ کے ساتھ کسی مخلوق کو نہ ملے گا۔
 کتنا ہی بڑا ہو اور کیسا ہی مقرب مثلاً یوں نہ ہوئے کہ اللہ و
 رسول چاہے گا تو فلاں کام ہو جائے گا کہ سارا کاروبار جہان
 کا اللہ ہی کے چاہنے سے ہوتا ہے رسول کے چاہنے سے
 کچھ نہیں ہوتا۔ یا کوئی شخص کسی سے کہے کہ فلاں کے دل
 میں کیا ہے یا فلاں کی شادی کب ہوگی یا فلاں نے درخت
 میں کتنے پتے ہیں یا آسمان میں کتنے تارے ہیں تو اس کے
 جواب میں یہ نہ کہے کہ اللہ ورسول ہی جانے کیونکہ غیب کی
 بات اللہ ہی جانتا ہے رسول کو کیا خبر اور اس بات کا کچھ

② ”تقویۃ الایمان“، باب اول، توحید اور شرک کا بیان، ص ۲۰:

اس آیت سے معلوم ہوا کہ اللہ صاحب نے
 کسی کو عالم میں تصرف کرنے کی قدرت نہیں دی اور کوئی

③ پ ۳۰، الترغیت: ۵.

صفحہ ۲۲: ”جس کا نام محمد یا علی ہے، وہ کسی چیز کا مختار نہیں۔“ (۱)

تعب ہے کہ وہابی صاحب تو اپنے گھر کی تمام چیزوں کا اختیار رکھیں اور مالک ہر دوسرا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی چیز کے مختار نہیں!۔۔۔

اس گروہ کا ایک مشہور عقیدہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ جھوٹ بول سکتا ہے۔ (2)

① ”تقویۃ الایمان“، باب اول، فصل ۴: شرک فی العبادات کی برائی کا بیان، ص ۴۳:

نہیں اور جس کا نام محمد یا علی ہے وہ کسی چیز کا مختار نہیں

② مولوی رشید احمد گنگوہی اپنی کتاب ”فتاویٰ رشیدیہ“ میں اللہ عزوجل کے لیے امکان کذب کو ثابت کرتے ہوئے لکھتا ہے:

معنی نہیں پس مذہب جمیع تحقیقین اہل اسلام مصوفیائے کرام و علماء و عظام کا اس مسئلہ میں یہ ہے
کہ کذب داخل تحت قدرت باری تعالیٰ ہے

اور دوسرے مقام پر لکھا:

کذب لازم آئے مگر ایت اولیٰ سے اس کا تحت قدرت باری تعالیٰ داخل ہونا معلوم ہوا پس
کذب داخل تحت قدرت باری تعالیٰ میں داخل ہے کیوں نہ ہو جو علیٰ کل شیء قدیر ہے

”فتاویٰ رشیدیہ“، کتاب العقائد، ص ۲۱۰ - ۲۱۱.

اسی طرح اسماعیل دہلوی نے اپنے رسالہ ”یک روزہ“ (فارسی) میں اللہ تعالیٰ کی طرف امکان کذب کی نسبت کرتے ہوئے لکھا:

قوله - وهو محال لانه نقص والنقص عليه تعالى محال -

اقول اگر مراد از محال مستغنی لذاتناست کہ تحت قدرت الہیہ داخل نیست
پس لازم کہ کذب مذکور محال یعنی مسطور باشد چہ مقدمہ قضیہ غیر مطابق واقعہ واقعہ و القائل
آں بر ملا کہ وانہیاء خامس از قدرت الہیہ نیست واللہ لازم آید کہ قدرت انسانی از قدرت
از قدرت ربانی باشد چہ مقدمہ قضیہ غیر مطابق واقعہ واقعہ و القائل آں بر ملا طعن در قدرت
بکثر قدر انسانی است۔ کذب مذکور سے انسانی حکمت و مستمسک مستغنی ہا غیر مست۔
مذاہم کذب یا اذکالات حضرت حق سبحانہ سے تمنا نہ داور اہل شانہ آں مع سے
تند خلاف اعرس و جماد کہ ایشان را کہے بعدم کتب مدع سے کندہ و نیز ظاہر است

= یعنی: میں (اسامیل دہلوی) کہتا ہوں: اگر محال سے مراد محتج لذاتہ ہے کہ (جھوٹ) اللہ کی قدرت کے تحت داخل نہیں، پس ہم (اللہ کے لئے) مذکورہ کذب کو محال نہیں مانتے کیونکہ واقع کے خلاف کوئی قضیہ و خبر بنانا اور اس کو فرشتوں اور انبیاء پر القاء کرنا اللہ تعالیٰ کی قدرت سے خارج نہیں ورنہ لازم آجیگا کہ انسانی قدرت اللہ تعالیٰ کی قدرت سے زائد ہو جائے۔ رسالہ ”یک روزہ“، ص ۱۷۔

اللہ عزوجل مسلمانوں کو ان کے شر سے محفوظ رکھے آمین۔

ہم اہلسنت وجماعت کے نزدیک اللہ عزوجل کی طرف کذب کی نسبت کرنا منع ہے کہ اللہ عزوجل کے لیے جھوٹ بولنا محال ہے وہ جھوٹ نہیں بول سکتا۔

اللہ تعالیٰ قرآن مجید فرقان حمید میں ارشاد فرماتا ہے:

﴿وَمَنْ أَضَدُّقِي مِنَ اللَّهِ قِيلًا﴾ پ ۵، النساء: ۱۲۲۔ ترجمہ کنز الایمان: اور اللہ سے زیادہ کس کی بات پگھی۔

﴿وَمَنْ أَضَدُّقِي مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا﴾ پ ۵، النساء: ۸۷۔ ترجمہ کنز الایمان: اور اللہ سے زیادہ کس کی بات پگھی۔

فہی ”تفسیر روح البیان“، ج ۲، ص ۲۵۵، و ”تفسیر البیضاوی“، ج ۲، ص ۲۲۹، تحت هذه الآية: ﴿وَمَنْ أَضَدُّقِي مِنَ

اللَّهِ حَدِيثًا﴾، إنكار أن يكون أحد أكثر صدقاً منه، فإنه لا يتطرق الكذب إلى خبره بوجه؛ لأنه نقص وهو على الله محال۔

یعنی: اللہ تعالیٰ اس آیت میں انکار فرماتا ہے کہ کوئی شخص اللہ سے زیادہ سچا ہو، اس کی خبر میں تو جھوٹ کا کوئی شائبہ تک نہیں اس لیے کہ جھوٹ عیب ہے اور عیب اللہ تعالیٰ کے لئے محال ہے۔

وفی ”تفسیر الحازن“، ج ۱، ص ۴۱۰، تحت هذه الآية: ﴿وَمَنْ أَضَدُّقِي مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا﴾، یعنی: لا أحد أصدق من الله

فإنه لا يحلف الميعاد ولا يحوز عليه الكذب۔

یعنی: مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سے زیادہ کوئی سچا نہیں، بیشک وہ وعدہ کے خلاف نہیں کرتا اور نہ اس کا جھوٹ بولنا ممکن ہے۔

وفی ”تفسیر أبي السعود“، ج ۱، ص ۵۶۱، تحت هذه الآية: ﴿وَمَنْ أَضَدُّقِي مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا﴾، إنكار لأن يكون أحد

أصدق منه تعالى في وعده وسائر أخباره وبيانه لاستحالته، كيف لا! والكذب مُحالٌ عليه سبحانه دون غيره۔ یعنی: اس آیت

سے ثابت ہوا کہ وعدہ، اور کسی طرح کی خبر دینے میں، اللہ تعالیٰ سے زیادہ سچا کوئی نہیں اور اس کے محال ہونے کی وضاحت بھی ہے اور کیسے نہ ہو کہ جھوٹ بولنا اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے لئے محال ہے بخلاف دوسروں کے۔

﴿فَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ عَهْدَهُ﴾ پ ۱، البقرة: ۸۰۔ ترجمہ کنز الایمان: جب تو اللہ ہرگز اپنا عہد خلاف نہ کرے گا۔

فہی ”تفسیر الکبیر“، ج ۱، ص ۵۶۷، تحت هذه الآية: ﴿فَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ عَهْدَهُ﴾ يدل على أنه سبحانه وتعالى منزّه

عن الكذب وعده ووعدته، قال أصحابنا: لأن الكذب صفة نقص، والنقص على الله محال۔

یعنی: اللہ تعالیٰ کا یہ فرمانا کہ اللہ ہرگز اپنا عہد خلاف نہ کرے گا اس مدعا پر واضح دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے ہر وعدے اور وعید میں جھوٹ سے

پاک ہے ہمارے اصحاب کہتے ہیں کہ جھوٹ صفت نقص ہے اور نقص اللہ تعالیٰ کے لئے محال ہے۔

بلکہ ان کے ایک سرغنہ نے تو اپنے ایک فتوے میں لکھ دیا کہ: ”وقوع کذب کے معنی درست ہو گئے، جو یہ کہے کہ اللہ تعالیٰ جھوٹ بول چکا، ایسے کو تھلیل و تفسیق سے مامون کرنا چاہیے۔“ (1)

سبحان اللہ! خدا کو جھوٹا مانا، پھر بھی اسلام و سنت و صلاح کسی بات میں فرق نہ آیا، معلوم نہیں ان لوگوں نے کس چیز کو خدا ٹھہرا لیا ہے!

ایک عقیدہ ان کا یہ ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو خاتم النبیین بمعنی آخر الانبیاء نہیں مانتے۔ (2) اور یہ صریح کفر ہے۔ (3)

= فی ”تفسیر الکبیر“، ج ۶، ص ۵۲۱: (المؤمن لا يجوز أن يظن بالله الكذب، بل يخرج بذلك عن الإيمان).
فی ”شرح المقاصد“، المبحث السادس في أنه تعالى متكلم: (الكذب محال بإجماع العلماء؛ لأن الكذب نقص باتفاق العقلاء وهو على الله تعالى محال اه)، ملخصاً.

یعنی: جھوٹ باجماع علماء محال ہے کہ وہ باتفاق عقلاء عیب ہے اور عیب اللہ تعالیٰ پر محال ہے، ملخصاً.

وفي مقام آخر: (محال هو جهله أو كذبه تعالى عن ذلك)

یعنی: اللہ تبارک و تعالیٰ کا جہل یا کذب دونوں محال ہیں برتری ہے اسے ان سے۔

وفي شرح عقائد نسفيه: (كذب كلام الله تعالى محال اه) ملخصاً یعنی: کلام الہی کا کذب محال ہے، ملخصاً.

وفي ”طوالع الأنوار“: (الكذب نقص والنقص على الله تعالى محال اه). یعنی: جھوٹ عیب ہے اور عیب اللہ تعالیٰ پر محال۔

وفي ”المسامرة“ بشرح ”المسامرة“، ص ۲۰۵: (وهو أي: الكذب (مستحيل عليه) تعالى (لأنه نقص).

یعنی: اور جھوٹ اللہ تعالیٰ پر محال ہے اس لیے کہ یہ عیب ہے.

وفي مقام آخر، ۳۹۳: (مستحيل عليه سبحانه سمات النقص كالجهل والكذب).

یعنی: جتنی نشانیاں عیب کی ہیں جیسے جہل و کذب سب اللہ تعالیٰ پر محال ہیں۔

مزید تفصیل کے لیے شیخ الاسلام و المسلمین اعلیٰ حضرت عظیم المرتبت مولانا الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن کا ”فتاویٰ رضویہ“ میں دیا

گیا رسالہ ”سبحن السبوح عن کذب عیب مقبوح“، ج ۱۵ کا مطالعہ کریں۔

① یہ اتفاق اس نے اپنے ایک فتوے میں کہے تھے، اگر کسی کو یہ اصل عبارت دیکھنی ہو تو ہندوستانی حضرات، پہلی بھیت اور پاکستانی حضرات دارالعلوم حزب الاحناف لاہور میں تشریف لے جا کر اطمینان کر سکتے ہیں۔

② ”تحذیر الناس“، خاتم النبیین کا معنی، ص ۴ - ۵.

③ فی ”الفتاویٰ الہندیہ“، کتاب السیر، الباب التاسع في أحكام المرتدين، ج ۲، ص ۲۶۳: (سمعت بعضهم يقول: إذا لم يعرف الرجل أن محمداً صلى الله عليه وسلم آخر الأنبياء عليهم وعلى نبينا السلام فليس بمسلم كذا في ”الشيعة“).

چنانچہ ”تخذیر الناس“ ص ۲ میں ہے:

”عوام کے خیال میں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم^(۱) کا خاتم ہونا بایں معنی ہے کہ آپ کا زمانہ انبیائے سابق کے بعد اور آپ سب میں آخری ہیں، مگر اہل فہم پر روشن ہوگا کہ تقدیم یا تاخر میں بالذات کچھ فضیلت نہیں، پھر مقام مدح میں ﴿وَلَكِنْ مَّا سُوَّلَ اللَّهُ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ﴾^(۲) فرمانا اس صورت میں کیونکر صحیح ہو سکتا ہے۔ ہاں! اگر اس وصف کو اوصاف مدح میں سے نہ کیے اور اس مقام کو مقام مدح نہ قرار دیتے تو البتہ خاتمیت باعتبار تاخر زمانی صحیح ہو سکتی ہے۔“^(۳)

= وفي ”الشفاء“، فصل في بيان ما هو من المقالات كفر، الجزء الثاني، ص ۲۸۵: (كذلك من ادعى نوة أحد مع نبينا صلى الله عليه وسلم أو بعده (إلى قوله) فهو لاء كلهم كفار مكذوبون للنبي صلى الله عليه وسلم؛ لأنه أخبر صلى الله عليه وسلم أنه خاتم النبيين لا نبي بعده وأخبر عن الله تعالى أنه خاتم النبيين).

وفي ”المعتقد المتقدم“، ص ۱۲۰: (الحجج التي ثبت بها بطريق التواتر نبوته ثبت بها أيضاً أنه آخر الأنبياء في زمانه وبعده إلى يوم القيامة لا يكون نبي، فمن شك فيه يكون شاكاً فيها أيضاً، وأيضاً من يقول إنه كان نبي بعده أو يكون، أو موجود، وكذا من قال يمكن أن يكون فهو كافر، هذا شرط صحة الإيمان بخاتم الأنبياء محمد صلى الله عليه وسلم).

۱۔ ہم کہتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ ۱۲

①۔۔۔۔۔ کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نام پاک کے ساتھ صلعم لکھنا یا صرف ص لکھنا ناجائز و حرام ہے جیسا کہ ”حاشیۃ الطحاوی“ میں ہے:

(ويكره الرمز بالصلاة والترويض بالكتابة، بل يكتب ذلك كله بكماله، وفي بعض المواضع عن ”التارخانية“: من كتب عليه السلام بالهمزة والميم بكفراً لأنه تخفيف وتخفيف الأنبياء كفر بلا شك ولعله إن صح النقل فهو مقيد بقصدته وإلا فالظاهر أنه ليس بكفر وكون لازم الكفر كفراً بعد تسليم كونه مذهباً مختاراً محلّه إذا كان لزوم يئساً نعم الاحتياط في الاحتراز عن الإيهام والشبهة). ”حاشية الطحاوي“ على ”الدر المختار“، مقدمة الكتاب، ج ۱، ص ۶.

و”الفتاوى الرضوية“، ج ۶، ص ۲۲۱ - ۲۲۲، ج ۱۲، ص ۳۸۷ - ۳۸۸.

②۔۔۔۔۔ ب ۲۲، الأحزاب: ۴۰.

③۔۔۔۔۔ ”تخذیر الناس“، خاتم النبیین کا معنی، ص ۴ - ۵.

سو عوام کے خیال میں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خاتم ہونا بایں معنی ہے کہ آپ کا زمانہ انبیاء سابق کے زمانہ کے بعد اور آپ سب میں آخری ہیں، مگر اہل فہم پر روشن ہوگا کہ تقدیم یا تاخر زمانے میں بالذات کچھ فضیلت نہیں، پھر مقام مدح میں ﴿وَلَكِنْ مَّا سُوَّلَ اللَّهُ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ﴾ فرمانا اس صورت میں کیونکر صحیح ہو سکتا ہے۔ ہاں! اگر اس وصف کو اوصاف مدح میں سے نہ کیے اور اس مقام کو مقام مدح نہ قرار دیتے تو البتہ خاتمیت باعتبار تاخر زمانی صحیح ہو سکتی ہے، مگر میں جانتا ہوں کہ اہل اسلام میں سے

پہلے تو اس قائل نے خاتم النبیین کے معنی تمام انبیاء سے زماناً متأخر ہونے کو خیال عوام کہا اور یہ کہا کہ اہل فہم پر روشن ہے کہ اس میں بالذات کچھ فضیلت نہیں۔ حالانکہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خاتم النبیین کے یہی معنی بکثرت احادیث میں ارشاد فرمائے (1) تو معاذ اللہ اس قائل نے حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کو عوام میں داخل کیا اور اہل فہم سے خارج کیا، پھر اس نے ختم زمانی کو مطلقاً فضیلت سے خارج کیا، حالانکہ اسی تاخر زمانی کو حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے مقام مدح میں ذکر فرمایا۔

پھر صفحہ ۴ پر لکھا: ”آپ موصوف بوصف نبوت بالذات ہیں اور سو آپ کے اور نبی موصوف بوصف نبوت بالعرض۔“ (2)

①..... عن أبي هريرة رضي الله عنه، أنَّ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ((إِنَّ مِنِّي وَمِثْلَ الْأَنْبِيَاءِ مِنْ قَبْلِي كَعِثَلٍ رَجُلٍ بَنَى بَيْتًا فَأَحْسَنَهُ وَأَجْمَلَهُ إِلَّا مَوْضِعَ ابْنَةٍ مِنْ زَاوِيَةِ فَجَعَلَ النَّاسُ يَصُوفُونَ بِهِ وَيَعْجَبُونَ لَهُ وَيَقُولُونَ هَلَّا وَضَعْتَ هَذِهِ اللَّبَنَةَ قَالَ فَأَنَا اللَّبَنَةُ وَأَنَا خَاتَمُ النَّبِيِّينَ)).

”صحیح البخاری“، کتاب المناقب، باب خاتم النبیین، ج ۲، ص ۴۸۴، الحدیث: ۳۵۳۵.

وفي رواية: عن ثوبان قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((أَنْتُمْ سَيَكُونُ فِي أُمَّتِي ثَلَاثُونَ كَذَّابُونَ كُلُّهُمْ يَزْعُمُ أَنَّهُ نَبِيٌّ وَأَنَا خَاتَمُ النَّبِيِّينَ لَا نَبِيَّ بَعْدِي)).

”سنن الترمذی“، کتاب الفتن، باب ما جاء لا تقوم الساعة حتى يخرج كذابون، الحدیث: ۲۲۲۶، ج ۴، ص ۹۳.

وفي رواية: عن حذيفة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((أَنَا خَاتَمُ النَّبِيِّينَ لَا نَبِيَّ بَعْدِي)).

”المعجم الكبير“ للطبرانی، الحدیث: ۳۰۲۶، ج ۳، ص ۱۷۰.

وفي رواية: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((يَا فَاطِمَةُ وَنَحْنُ أَهْلُ بَيْتٍ قَدْ أَعْطَانَا اللَّهُ سَبْعَ عَصَا لَمْ يُعْطِ أَحَدٌ قَبْلَنَا، وَلَا يُعْطَى أَحَدٌ بَعْدَنَا، أَنَا خَاتَمُ النَّبِيِّينَ... (الخ)).

”المعجم الكبير“ للطبرانی، الحدیث: ۲۶۵۷، ج ۳، ص ۵۷.

وفي رواية: عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ((أَنَا قَائِدُ الْمُرْسَلِينَ وَلَا فَخْرَ، وَأَنَا خَاتَمُ النَّبِيِّينَ وَلَا فَخْرَ)).

”المعجم الأوسط“، للطبرانی، ج ۱، ص ۶۳، الحدیث: ۱۷۰.

۱۔۔۔۔۔ پہلے تو بالذات کا پردہ رکھا تھا پھر کھیل کھیل کر اسے مقام مدح میں ذکر کرنا کسی طرح صحیح نہیں تو ثابت ہوا کہ وہ اصلاً کوئی فضیلت نہیں۔ ۱۲۸

②..... ”تحدیر الناس“، خاتم النبیین کا معنی، ص ۶:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خاتمیّت کو تصور فرمائیے۔ معنی آپ موصوف بوصف نبوت بالذات ہیں، اور سو آپ کے اور نبی موصوف بوصف نبوت بالعرض اور نبی کی

صفحہ ۱۶: ”بلکہ بالفرض آپ کے زمانہ میں بھی کہیں اور کوئی نبی ہو، جب بھی آپ کا خاتم ہونا بدستور باقی رہتا ہے۔“ (۱)

صفحہ ۳۳: ”بلکہ اگر بالفرض بعد زمانہ نبوی بھی کوئی نبی پیدا ہو تو بھی خاتمیت محمدی میں کچھ فرق نہ آئے گا، چہ جائیکہ آپ کے معاصر (۲) کسی اور زمین میں، یا فرض کیجیے اسی زمین میں کوئی اور نبی تجویز کیا جائے۔“ (۳)

لطف یہ کہ اس قائل نے ان تمام خرافات کا ایجا و بندہ ہونا خود تسلیم کر لیا:

صفحہ ۳۴ پر ہے: ”اگر بوجہ کم التفاتی بڑوں کا فہم کسی مضمون تک نہ پہنچا تو اُن کی شان میں کیا نقصان آگیا اور کسی طفل نادان (۴) نے کوئی ٹھکانے کی بات کہہ دی تو کیا اتنی بات سے وہ عظیم الشان ہو گیا۔“

گاہ باشد کہ کو دکِ نادان بغلط بردہ ف زندقہ تیرے (۵)

ہاں بعد وضوح حق (۶) اگر فقط اس وجہ سے کہ یہ بات میں نے کہی اور وہ اگلے کہہ گئے تھے، میری نہ مانیں اور وہ پرانی بات گائے

①..... ”تخذیر الناس“، خاتم النبیین ہونے کا حقیقی مفہوم... إلخ، ص ۱۸:

عرس کیا تو آپ کا خاتم ہونا انبیاء گزشتہ سی کی نسبت خاص نہ ہو گا۔ بلکہ اگر
بالفرض آپ کے زمانے میں بھی کہیں اور کوئی نبی ہو جب بھی آپ کا خاتم ہونا
بدستور باقی رہتا ہے۔ مگر جیسے اطلاق خاتم النبیین اس بات کو مقتضی ہے کہ اس نقطہ

②..... ہم زمانہ۔

③..... ”تخذیر الناس“، روایت حضرت عبداللہ ابن عباس کی تحقیق، ص ۳۴:

مجھے آپ کی افضلیت ثابت ہو جائیگی بلکہ اگر بالفرض بعد زمانہ نبوی صلعم بھی کوئی نبی پیدا ہو تو میری
خاتمیت محمدی میں کچھ فرق نہ آئے گا چہ جائے کہ آپ کے معاصر کسی اور زمین میں یا فرض کیجیے اسی
زمین میں کوئی اور نبی تجویز کیا جائے بالجملہ ثبوت اثر مذکور دونامثبت خاتمیت ہے معاصرین و مخالفین

④..... تا سمجھ پکے۔

⑤..... ممکن ہے کہ نادان بچہ غلطی سے تیر کو نشانہ پر مارے۔

⑥..... حق ظاہر ہونے کے بعد۔

جائیں تو قطع نظر اس کے کہ قانونِ محبتِ نبوی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے یہ بات بہت بعید ہے، دیے بھی اپنی عقل و فہم کی خوبی پر گواہی دیتی ہے۔“ (1)

میں سے ظاہر ہو گیا جو معنی اس نے تراشے سلف میں کہیں اُس کا پتا نہیں، اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ سے آج تک جو سب سمجھے ہوئے تھے اُس کو خیالِ عوام بنا کر رد کر دیا کہ اس میں کچھ فضیلت نہیں، اس قائل پر علمائے حرمین طہمکین نے جو فتویٰ دیا وہ ”حسام الحرمین“ (2) کے مطالعہ سے ظاہر۔

اور اُس نے خود بھی اسی کتاب کے صفحہ ۳۶ میں اپنا اسلام برائے نام تسلیم کیا۔ (3)

ح مدعی لاکھ پہ بھاری ہے گواہی تیری

ان نام کے مسلمانوں سے اللہ (عزوجل) بچائے۔

① ”تحذیر الناس“، روایت حضرت عبداللہ ابن عباس کی تحقیق، ص ۳۵:

نفسہ اپنا یہ و طیرہ نہیں نقصان نشان اور صیغہ سبہ اور خطا و تیان اور چیز اگر بوجہ کم اتقنا
 بطون کا فہم کسی مضمر تک نہ پہنچا تو ان کی شان میں کیا نقصان آگیا۔ اور کسی طفل
 نادان نے کوئی نکلانے کی بات کہہ دی تو کیا اتنی بات سے وہ عظیم الشان ہو گیا۔
 گاد یا شد کہ کوہک نادان بقلط برصد و زندہ تیر سے
 ہاں بعد و متوج حق اگر فقط اس وجہ سے کہ یہ بات میں نے کہی۔ وہ دالکے
 کہہ گئے تھے میری زبانیں اور وہ پرانی بات گانے بائیں تو قطع نظر اس کے کہ قانونِ
 محبتِ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ بات بہت بعید ہے۔ دیے بھی اپنی عقل و فہم
 کی خوبی پر گواہی دیتی ہے۔ پھر بایں ہمہ یہ اثر الرعب بظاہر موقوف سے مگر ماضی

② اس کتاب کا پورا نام ”حسام الحرمین علی منحہ الکفر والعمین“ ہے جس میں بد مذہبوں کی کفریہ عبارات کے رد میں اعلیٰ

حضرت کے لکھے گئے ایک فتویٰ پر علمائے حرمین شریفین کی تقاریر و تصدیقات ہیں، اس کتاب کا مطالعہ ہر مسلمان کیلئے مفید ہے۔

③ ”تحذیر الناس“، تفسیر بالارائے کا مفہوم ص ۳۵۔

اسی کتاب کے صفحہ ۵ پر ہے: ”کہ انبیاء اپنی امت سے ممتاز ہوتے ہیں تو علوم ہی میں ممتاز ہوتے ہیں، باقی رہا عمل، اس میں بسا اوقات بظاہر امتی مساوی ہو جاتے ہیں، بلکہ بڑھ جاتے ہیں۔“ (۱)

اور سنئے! ان قائل صاحب نے حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی نبوت کو قدیم اور دیگر انبیاء کی نبوت کو حادث بتایا:

صفحہ ۷ میں ہے: ”کیونکہ فرق قدم نبوت اور حد و ش نبوت باوجود اتحاد نوعی خوب جب ہی چسپاں ہو سکتا ہے۔“ (۲)

کیا ذات و صفات کے سوا مسلمانوں کے نزدیک کوئی اور چیز بھی قدیم ہے...؟! نبوت صفت ہے اور صفت کا وجود بے موصوف محال، جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نبوت قدیم غیر حادث ہوئی تو ضرور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بھی حادث نہ ہوئے بلکہ ازلی ٹھہرے اور جو اللہ (عزوجل) و صفات الہیہ کے سوا کسی کو قدیم مانے باجماع مسلمین کافر ہے۔ (۳)

①..... ”تخذیر الناس“، نبوت کمالات علمی میں سے ہے، ص ۷:

فرمائیے۔ دلیل اس دعویٰ کی یہ ہے کہ انبیاء اپنی امت سے اگر ممتاز ہوتے ہیں تو
نام ہی میں ممتاز ہوتے ہیں۔ باقی رہا عمل اس میں بسا اوقات بظاہر امتی مساوی
ہو جائے بلکہ بڑھ جاتے ہیں۔ اور اگر قوت عملی اور رحمت میں انبیاء، انبیوں سے زیادہ بھی

②..... ”تخذیر الناس“، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ نبوت وصف ذاتی ہے، ص ۹:

کنت نبیاً و آدم بنی السماء والارضین بھی اسی جانب متشیر ہے کیونکہ فرق قدم نبوت
اور حد و ش نبوت باوجود اتحاد نوعی خوب جب ہی چسپاں ہو سکتا ہے کہ ایک جاہل

③..... اعلیٰ حضرت عظیم المرتبت مولانا الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن ارشاد فرماتے ہیں: ”باجماع مسلمین کسی غیر خدا کو قدیم ماننے والا قطعاً کافر ہے۔“ ”الفتاویٰ الرضویہ“، ج ۱، ص ۲۶۶:

اسی طرح ایک اور مقام پر نقل فرماتے ہیں کہ: ”آئمہ دین فرماتے ہیں: ”جو کسی غیر خدا کو ازلی کہے باجماع مسلمین کافر ہے۔“ ”شفا“
و ”نہیم“ میں فرمایا: (من اعترف بالہیۃ اللہ تعالیٰ و وحدانیۃ لکنتہ اعتقد قدیماً غیرہ) (أي: غیر ذاتہ و صفاتہ، إشارة إلى مذهب إلیہ
الغلابیۃ من قديم العالم و العقول) أو صانعاً للعالم سواہ (كالفلاسفة الذين يقولون: إن الواحد لا يصدر عنه إلا واحد) فذلك كله كفر
(و معتقدہ کافر باجماع المسلمین، کالالہیین من الفلاسفۃ و الطباغیین) (ماہ ملخصاً، یعنی: جس نے اللہ تعالیٰ کی الوہیت و وحدانیت کا اقرار
کیا لیکن اللہ تعالیٰ کے غیر کے قدیم ہونے کا اعتقاد رکھا) (یعنی اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کے علاوہ، یہ فلاسفہ کے مذہب یعنی عالم و عقول کے قدیم ہونے کی
طرف اشارہ ہے) یا اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کو صانع عالم مانا (جیسے فلاسفہ جو کہ کہتے ہیں واحد سے نہیں صادر ہوتا ہے مگر واحد) تو یہ سب کفر ہے، (اور اس کے
معتقد کے کافر ہونے پر مسلمانوں کا اجماع ہے جیسے فلاسفہ کافرۃ الہیہ اور فرقہ طباغیہ) (ماہ، تلخیص (ت)۔ ”الفتاویٰ الرضویہ“، ج ۲۷، ص ۱۳۱۔
انظر للتفصیل ”الکوکبۃ الشہابیۃ“ ج ۱، ص ۱۶۷، و ”سل السیوف“ ج ۱، ص ۲۳۹ فی ”الفتاویٰ الرضویہ“۔

اس گروہ کا یہ عام شیوہ ہے کہ جس امر میں محبوبانِ خدا کی فضیلت ظاہر ہو، طرح طرح کی جھوٹی تاویلات سے اسے باطل کرنا چاہیں گے اور وہ امر ثابت کریں گے جس میں تنقیص^(۱) ہو، مثلاً ”براہین قاطعہ“ صفحہ ۵۱ میں لکھ دیا کہ:

”نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیوار کے پیچھے کا بھی علم نہیں۔“^(۲)

اور اُس کو شیخ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کی طرف غلط منسوب کر دیا، بلکہ اُسی صفحہ پر وسعتِ علم نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بابت یہاں تک لکھ دیا کہ:

”الحاصل غور کرنا چاہیے کہ شیطان و ملک الموت کا حال دیکھ کر علم محیط زمین کا فخرِ عالم کو خلافِ نصوص قطعہ کے بلا دلیل محض قیاسِ فاسدہ سے ثابت کرنا شرک نہیں تو کون سا ایمان کا حصہ ہے کہ شیطان و ملک الموت کو یہ وسعتِ نص سے ثابت ہوئی، فخرِ عالم کی وسعتِ علم کی کوئی نص قطعی ہے کہ جس سے تمام نصوص کو رد کر کے ایک شرک ثابت کرتا ہے۔“^(۳)

جس وسعتِ علم کو شیطان کے لیے ثابت کرنا اور اُس پر نص ہونا بیان کرتا ہے، اُسی کو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لیے شرک بتاتا ہے تو شیطان کو خدا کا شریک مانا اور اُسے آیت و حدیث سے ثابت جانا۔ بے شک شیطان کے بندے شیطان کو مستقل خدا نہیں تو خدا کا شریک کہنے سے بھی گئے گزرے، ہر مسلمان اپنے ایمان کی آنکھوں سے دیکھے کہ اس قائل نے ابلیس لعین کے علم کو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے علم سے زائد بتایا یا نہیں؟ ضرور زائد بتایا! اور شیطان کو خدا کا شریک مانا یا نہیں؟ ضرور مانا! اور پھر اس شرک

①..... عقلمت و شان گھٹانا۔

②..... ”براہین قاطعہ“ بحواب ”أنوار ساطعہ“، مسئلہ علم غیب، ص ۵۵:

علیہ السلام فرماتے ہیں ولعلہ ادری ما یفعل بى و لا یجوز لى ان یشیع عبد الحقی و ادیت کرتے ہیں کہ مجھ کو دیوار کے پیچھے کا بھی علم نہیں اور مجلسِ کجاء کا مسئلہ بھی بھربائی وغیرہ کتب سے لکھا گیا تیسرے اگر ان فضیلت ہی موجب اس کی ہے تو تمام مسلمان اگر چہ قائل

③..... ”براہین قاطعہ“ بحواب ”أنوار ساطعہ“، مسئلہ علم غیب، ص ۵۵:

دور او علم و عقل ہے، الحاصل غور کرنا چاہیے کہ شیطان و ملک الموت کا حال دیکھ کر علم محیط زمین کا فخرِ عالم کو خلافِ نصوص قطعہ کے بلا دلیل محض قیاسِ فاسدہ سے ثابت کرنا شرک نہیں تو کون سا ایمان کا حصہ ہے کہ شیطان و ملک الموت کو یہ وسعتِ نص سے ثابت ہوئی، فخرِ عالم کی وسعتِ علم کی کوئی نص قطعی ہے کہ جس سے تمام نصوص کو رد کر کے ایک شرک ثابت کرتا ہے اور خاصہ کی تعریف تہذیب

کو نص سے ثابت کیا، یہ تینوں امر صریح کفر اور قائل یقینی کافر ہے، کون مسلمان اس کے کافر ہونے میں شک کرے گا...؟
 ”حفظ الایمان“ صفحہ ۷ میں حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے علم کی نسبت یہ تقریر کی:

”آپ کی ذات مقدسہ پر علم غیب کا حکم کیا جاتا اگر بقول زید صحیح ہو تو دریافت طلب یہ امر ہے کہ اس غیب سے مراد بعض غیب ہے یا کل غیب، اگر بعض علوم غیبیہ مراد ہیں تو اس میں حضور کی کیا تخصیص ہے، ایسا علم غیب تو زید و عمرو، بلکہ ہر صبی و مجنون، بلکہ جمیع حیوانات و بہائم کے لیے بھی حاصل ہے۔“ (1)

مسلمانو! غور کرو کہ اس شخص نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں کیسی صریح گستاخی کی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) جیسا علم زید و عمرو تو زید و عمرو، ہر بچے اور پاگل، بلکہ تمام جانوروں اور چوپایوں کے لیے حاصل ہونا کہا، کیا ایمانی قلب ایسے شخص کے کافر ہونے میں شک کر سکتے ہیں...؟ ہرگز نہیں۔

اس قوم کا یہ عام طریقہ ہے کہ جس چیز کو اللہ و رسول (عزوجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے منع نہیں کیا، بلکہ قرآن و حدیث سے اس کا جواز ثابت، اُس کو ممنوع کہنا تو درکنار، اُس پر شرک و بدعت کا حکم لگا دیتے ہیں، مثلاً مجلس میلاد شریف اور قیام و ایصال ثواب و زیارت قبور و حاضری بارگاہ یکس پناہ سرکار مدینہ طیبہ، و غرس بزرگان دین و فاتحہ سوم و چہلم، و استمداد بآرواح انبیاء و اولیا (2) اور مصیبت کے وقت انبیاء و اولیا کو پکارنا وغیرہا، بلکہ میلاد شریف کی نسبت تو ”براہین قاطعہ“ صفحہ ۱۳۸ میں یہ ناپاک لفظ لکھے:

”پس یہ ہر روز اعادہ ولادت کا تو مثل ہنود کے، کہ سانگ گنہیا (3) کی ولادت کا ہر سال کرتے ہیں، یا مثل

① ”حفظ الایمان“، جواب سوال سوم، ص ۱۳:

مثلاً دیا۔ پھر یہ کہ آپ کی ذات مقدسہ پر علم غیب کا حکم کیا جانا اگر بقول زید صحیح ہو تو دریافت طلب یہ امر ہے کہ اس غیب سے مراد بعض غیب ہے یا کل غیب، اگر بعض علوم غیبیہ مراد ہیں تو اس میں حضور ہی کی کیا تخصیص ہے، ایسا علم غیب تو زید و عمرو بلکہ ہر صبی و مجنون و پاگل، بلکہ جمیع حیوانات و بہائم کے لیے بھی حاصل ہے کیونکہ ہر شخص کو کسی نہ کسی ایسی بات کا علم ہوتا ہے جو دوسرے

② یعنی: انبیاء و اولیاء کی روحوں سے مدد طلب کرنا۔

③ کنہیا ہندوؤں کے ایک اوتار برہما کی کاشت ہے۔ (”فیروز اللغات“ ص ۱۰۹۵)۔ ہندو لوگ ہر سال وقت معین پر اُس کی پیدائش کا ڈرامہ کرتے ہیں۔

روافض کے، کہ نقل شہادت اہلبیت ہر سال بتاتے ہیں، معاذ اللہ سائیک (1) آپ کی ولادت کا ٹھہرا اور خود حرکت قبیحہ (2) قابلِ نوم (3) و حرام و فسق ہے، بلکہ یہ لوگ اُس قوم سے بڑھ کر ہوئے، وہ تو تاریخِ معینین پر کرتے ہیں، ان کے یہاں کوئی قیدی نہیں، جب چاہیں یہ خرافاتِ فرضی بتاتے ہیں۔“ (4)

①..... یعنی تماشا۔

②..... بُری حرکت

③..... ملامت کے لائق۔

④..... ”براہین قاطعہ“، نقل فتویٰ رشید احمد گنگوہی... إلخ، ص ۱۵۲۔

ہوتا چاہیے اب ہر روز کوئی ولادت مکرر ہوتی ہے جسے ہر روز عادیہ ولادت کا تو منسل ہندو کے کہ سائیک گنیا کی ولادت کا ہر سال کرتے ہیں یا منسل روافض کے کہ نقل شہادت اہلبیت ہر سال بتاتے ہیں معاذ اللہ سائیک آپ کی ولادت کا ٹھہرا اور خود یہ حرکت بھی قابلِ نوم و حرام و فسق ہے بلکہ یہ لوگ اُس قوم سے بڑھ کر ہوئے، وہ تو تاریخِ معینین پر کرتے ہیں ان کے یہاں کوئی قیدی نہیں جب چاہے یہ خرافاتِ فرضی بتاؤ ہیں اور اس پر اگر شرع میں نہیں تنقید ہی نہیں کہ کوئی امر فرضی ٹھہرا کہ حقیقت کا معاملہ اس کے ساتھ کیا جائے بلکہ یہ شرع میں حرام ہے لہذا

(۴) **غیر مقلدین:** یہ بھی وہا بیت ہی کی ایک شاخ ہے، وہ چند باتیں جو حال میں وہابیہ نے اللہ عزوجل اور نبی

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں کی ہیں، غیر مقلدین سے ثابت نہیں، باقی تمام عقائد میں دونوں شریک ہیں اور ان حال کے اشد دیوبندی کفروں میں بھی وہ یوں شریک ہیں کہ ان پر ان قائلوں کو کافر نہیں جانتے اور ان کی نسبت حکم ہے کہ جو ان کے کفر میں شک کرے، وہ بھی کافر ہے۔ ایک نمبر ان کا زائد یہ ہے کہ چاروں مذہبوں سے جدا، تمام مسلمانوں سے الگ انھوں نے ایک راہ نکالی، کہ تقلید کو حرام و بدعت کہتے اور ائمہ دین کو سب و شتم سے یاد کرتے ہیں، مگر ھدیہ تقلید سے خالی نہیں، ائمہ دین کی تقلید تو نہیں کرتے، مگر شیطان لعین کے ضرور مقلد ہیں۔ یہ لوگ قیاس کے منکر ہیں اور قیاس کا مطلقاً انکار کفر، (۱) تقلید کے منکر ہیں اور تقلید کا مطلقاً انکار کفر۔ (۲)

مسئلہ: مطلق تقلید فرض ہے (۳) اور تقلید شخصی واجب۔ (۴)

ضروری تنبیہ: وہابیوں کے یہاں بدعت کا بہت خرچ ہے، جس چیز کو دیکھیے بدعت ہے، لہذا بدعت کسے کہتے ہیں اسے بیان کر دینا مناسب معلوم ہوتا ہے۔ بدعت مذمومہ و قبیحہ وہ ہے جو کسی سنت کے مخالف و مزاحم ہو، (۵) اور یہ مکروہ یا حرام ہے۔ اور مطلق بدعت تو مستحب، بلکہ سنت، بلکہ واجب تک ہوتی ہے۔ (۶)

① فی "الفتاویٰ الہندیہ"، الباب التاسع، أحكام المرتدین، ج ۲، ص ۲۷۱: (رجل قال: قیاس ابی حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ

حق نیست یکفر کذا فی "التارخانیہ")۔ "الفتاویٰ الرضویۃ"، کتاب السیر، ج ۱، ص ۲۹۲۔

② "الفتاویٰ الرضویۃ"، کتاب السیر، ج ۱، ص ۲۹۰۔

③ "الفتاویٰ الرضویۃ"، ج ۱، ص ۴۰۴، ج ۲، ص ۳۹۲۔

④ "الفتاویٰ الرضویۃ"، ج ۶، ص ۷۰۳ - ۷۰۴۔

⑤ فی "العرفاء"، کتاب الإیمان، ج ۱، ص ۳۶۸: (قال الشافعی رحمہ اللہ: (ما أحدث مما یخالف کتاب أو السنۃ أو الأثر أو الإجماع فهو ضلالۃ، وما أحدث من الخیر مما لا یخالف شیئاً من ذلك فلیس بمذموم)۔

⑥ فی "العرفاء"، کتاب الإیمان، ج ۱، ص ۳۶۸: (قال الشیخ عز الدین بن عبد السلام فی آخر کتاب القواعد: البدعۃ إما

واجبة کتعلم النحو نفہم کلام اللہ ورسولہ، وکتدوین أصول الفقہ و الکلام فی الجرح والتعدیل، وإما محرمة کمذهب الحبریۃ والقدریۃ والمرجئة والمجسمة، والرد علی هؤلاء من البدع الواجبة؛ لأن حفظ الشریعة من هذه البدع فرض کفایۃ، وإما مندوبۃ کأحداث الربط والمدارس، وکل إحسان لم یعہد فی الصدر الأول وکالتراویح آی: بالجماعة العامة و الکلام فی دقائق

حضرت امیر المؤمنین عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ تراویح کی نسبت فرماتے ہیں:

((نُعْتَبِ الْبِدْعَةَ هَذِهِ))⁽¹⁾

”یہ اچھی بدعت ہے۔“

حالانکہ تراویح سنت مؤکدہ ہے⁽²⁾، جس امر کی اصل شرع شریف سے ثابت ہو وہ ہرگز بدعتِ قبیحہ نہیں ہو سکتا، ورنہ خود وہابیہ کے مدارس اور اُن کے وعظ کے جلسے، اس ہیئتِ خاصہ کے ساتھ ضرور بدعت ہوں گے۔ پھر انہیں کیوں نہیں موقوف کرتے...؟ مگر ان کے یہاں تو یہ ٹھہری ہے کہ محبوبانِ خدا کی عظمت کے جتنے اُمور ہیں، سب بدعت اور جس میں ان کا مطلب ہو، وہ حلال و سنت۔

وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ

الصوفیہ، واما مکروہہ کر خرفۃ المساجد وتزویق المصاحف یعنی عند الشافعیہ، واما عند الحنفیہ فمباح، والتوسع فی لذائذ الماکل والمشارب والمساکن وتوسیع الأکمام، وقد اختلف فی کراهۃ بعض ذلک أی: کما قدمنا۔۔۔ وقال عمر رضی اللہ عنہ فی قیام رمضان: نعمت البدعة. وروی عن ابن مسعود: ((ما رآہ المسلمون حسناً فہو عند اللہ حسن))، وفی حدیث مرفوع: ((لا یجتمع أمتی علی الضلالة)) رواہ مسلم، ملخصاً.

①..... عن عبد الرحمن بن عبد القاری آتہ قال: خرجت مع عمر بن الخطاب فی رمضان إلی المسجد، فإذا الناس أوزاع متفرقون یصلی الرجل لنفسه، ویصلی الرجل فیصلی بصلاته الرهط، فقال عمر: (واللہ إنی لأرانی لو جمعت هؤلاء علی قاری واحد لکان أمثل، فجمعهم علی أبی بن کعب، قال ثم خرجت معہ لیلۃ أخرى والناس یصلون بصلاة قارئهم فقال عمر: نعمت البدعة هذه، والتي تنامون عنہا أفضل من التي تقومون یعنی: آخر اللیل وکان الناس یقومون أولہ).

”الموضأ“ للإمام مالک، کتاب الصلاة فی رمضان، باب ما جاء فی قیام رمضان، الحدیث: ۲۵۵، ج ۱، ص ۱۲۰.

و”صحیح البخاری“، کتاب صلاة التراويح، باب فضل من قام رمضان، الحدیث: ۲۰۱۰، ج ۲، ص ۱۵۷.

②..... فی ”الدر المحتار“، کتاب الصلاة، مبحث صلاة التراويح، (التروایح سنة مؤكدة لمواظبة الخلفاء الراشدين للرجال والنساء إجماعاً). ج ۲، ص ۵۹۶-۵۹۷.

امامت کا بیان

امامت دو قسم ہے:

(۱) صغریٰ۔ (۲) کبریٰ۔^(۱)

امامت صغریٰ، امامت نماز ہے^(۲)، اس کا بیان ان شاء اللہ تعالیٰ کتاب الصلاة میں آئے گا۔

امامت کبریٰ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نیابت مطلقہ، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی نیابت سے مسلمانوں کے تمام امور دینی و دنیوی میں حسب شرع تصرف عام کا اختیار رکھے اور غیر معصیت میں اس کی اطاعت، تمام جہان کے مسلمانوں پر فرض ہو۔^(۳) اس امام کے لیے مسلمان، آزاد، عاقل، بالغ، قادر، قرشی ہونا شرط ہے، ہاشمی، علوی، معصوم ہونا اس کی شرط نہیں۔^(۴) ان کا شرط کرنا روافض کا مذہب ہے، جس سے ان کا یہ مقصد ہے کہ برحق امراء مؤمنین خلفائے ثلاثہ ابو بکر صدیق و عمر فاروق

① (ہی صغریٰ و کبریٰ)۔ "الدر المختار"، کتاب الصلاة، باب الإمامة، ج ۲، ص ۳۳۱۔

② (والصغریٰ ربط صلاة المؤتم بالإمام) "الدر المختار"، کتاب الصلاة، باب الإمامة، ج ۲، ص ۳۳۷۔

③ ... فی "المقاصد"، الفصل الرابع فی الإمامة، ج ۳، ص ۴۹۶: (الإمامة: وهي رئاسة عامة فی أمر الدین والدنیا خلافة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم)۔

وفي "المسامرة"، الأصل السابع فی الإمامة، ص ۲۹۵: (الإمامة بأنها خلافة الرسول فی إقامة الدین وحفظ حوزة الملة بحيث یحب اتباعه علی كافة الأمة)۔

و"رد المختار"، باب الإمامة، ج ۲، ص ۳۳۲۔

وفي "شرح المقاصد"، الفصل الرابع فی الإمامة، ج ۳، ص ۴۷۰: (یحجب طاعة الإمام ما لم یخالف حکم الشرع)۔

④ ... فی "الدر المختار"، کتاب الصلاة، باب الإمامة، ج ۲، ص ۳۳۳: (ویشترط کونه مسلماً حراً ذکراً عاقلاً بالغاً قادراً قرشیاً، لا هاشمیاً علویاً معصوماً)۔

وفي "شرح العقائد النسفية"، مبحث الإمامة، ص ۱۵۶: (ولا یشترط أن یكون هاشمیاً أو علویاً، ولا یشترط فی الإمام أن یكون معصوماً)۔ ملقطاً۔

وفي "المعتقد المنتقد"، الباب الرابع فی الإمامة، ص ۱۹۰-۱۹۱: (ولا یشترط کونه هاشمیاً، ولا معصوماً؛ لأن العصمة

من خصائص الأنبياء)۔ ملقطاً۔

عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو خلافت سے جدا کریں^(۱)، حالانکہ ان کی خلافتوں پر تمام صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا اجماع ہے۔^(۲)
 مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم و حضرات حسنین رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اُن کی خلافتیں تسلیم کیں^(۳).....

① فی "رد المحتار"، کتاب الصلاة، باب الإمامة، مطلب: شروط الإمامة الکبریٰ، ج ۲، ص ۳۳۳ - ۳۳۴: (قوله: لا هاشمياً... الخ) أي: لا يشترط كونه هاشمياً: أي: من أولاد هاشم بن عبد مناف كما قالت الشيعة نفيًا لإمامة أبي بكر وعمر وعثمان رضي الله تعالى عنهم، ولا علويًا: أي: من أولاد علي بن أبي طالب كما قال به بعض الشيعة نفيًا لخلافة بني العباس، ولا معصوماً كما قالت الإسماعيلية والاثنا عشرية: أي: الإمامية).

② فی "شرح المقاصد"، المبحث الثاني، الشروط التي تحب في الإمام، ج ۳، ص ۴۸۲: (وكفي بإجماع المسلمين على إمامة الأئمة الثلاثة حجة عليهم).

③ اعلیٰ حضرت عظیم البرکت، عظیم المرتبت مجدد دین و ملت مولانا الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن "فتاویٰ رضویہ" شریف ج ۲۸، ص ۴۷۲-۴۷۳ میں فرماتے ہیں: امام اعلیٰ بن رابوہ و دارقطنی و ابن عساکر و غیر ہم بطرق عدیدہ و اسانید کثیرہ راوی، و مخصوص نے امیر المومنین مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ الکریم سے ان کے زمانہ خلافت میں دربارہ خلافت استفسار کیا: اعدہ عہدہ الیک النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ام رائی رائتہ. کیا یہ کوئی عہدہ قرار دے اور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سے ہے یا آپ کی رائے ہے فرمایا: بل رائی رائتہ بلکہ ہماری رائے ہے اما ان یکون عندي عهد من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عهدہ الی فی ذلك فلا والله لن کست اول من صدق به فلا اکون اول من کذب علیہ. رہا یہ کہ اسباب میں میرے لئے حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کوئی عہدہ قرار دیا ہو سو خدا کی قسم ایسا نہیں، اگر سب سے پہلے میں نے حضور کی تصدیق کی تو میں سب سے پہلے حضور پر افترا کرنے والا نہ ہوں گا، ولو کان عندي منه عهد في ذلك ما ترکت احب بنی تیم بن مرہ و عمر بن الخطاب یثوبان علی منبرہ و لقاتلتہما یدي ولولم اجد إلا یردني هذه. اور اگر اسباب میں حضور والا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سے میرے پاس کوئی عہدہ ہوتا تو میں ابو بکر و عمر کو منبر اطہر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر جست نہ کرنے دیتا اور پیٹھ اپنے ہاتھ سے اُن سے قتال کرتا اگر چہ اپنی اس چادر کے سوا کوئی ساتھی نہ پاتا و لکن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لم یقتل قتلا ولم یحسب فحاة مکث فی مرضہ اتماماً و لیالی بانیہ المؤذن فیؤذنه بالصلاة فیأمر أبابکر فیصلي بالناس وهو یری مکانی ثم یأتیہ المؤذن فیؤذنه بالصلاة فیأمر أبابکر فیصلي بالناس وهو یری مکانی بات یہ ہوئی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم معاذ اللہ کچھ قتل نہ ہوئے نہ یکا یک انتقال فرمایا بلکہ کئی دن رات حضور کو مرض میں گزرے، مؤذن آتا نماز کی اطلاع دیتا، حضور ابو بکر کو امامت کا حکم فرماتے حالانکہ میں حضور کے پیش نظر موجود تھا، پھر مؤذن آتا اطلاع دیتا حضور ابو بکر کی کو امامت دیتے حالانکہ میں کہیں غائب نہ تھا، و لقد ارادت امرأة من نسائه ان تصرفه عن أبي بكر فأبى وغضب وقال: أنتن صواحب يوسف مروا أبابکر فلیصل بالناس. اور خدا کی قسم ازواج مطہرات میں سے ایک بی بی نے اس معاملہ کو ابو بکر سے پھیرنا چاہا تھا، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نہ مانا اور غضب کیا اور فرمایا تم ویوسف (علیہ السلام) والیاں ہو، ابو بکر کو حکم دو کہ امامت کرے، فلما قبض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نظرنا فی أمورنا فاعتزنا لدیاننا من رضیہ رسول الله

اور علویت کی شرط نے تو مولیٰ علی کو بھی خلیفہ ہونے سے خارج کر دیا، مولیٰ علی، علوی کیسے ہو سکتے ہیں، یہ انبیاء و ملائکہ کا خاصہ ہے، جس کو ہم پہلے بیان کر آئے^(۱)، امام کا معصوم ہونا روافض کا مذہب ہے۔^(۲)

مسئلہ ۱ محض مستحق امامت ہونا امام ہونے کے لیے کافی نہیں، بلکہ ضروری ہے کہ اہل صل و عقد^(۳) نے اُسے امام مقرر کیا ہو، یا امام سابق نے۔^(۴)

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لدیننا فكانت الصلوة عظیم الإسلام وقوام الدین، فبايعنا أبا بكر رضي الله تعالى عنه فكان لذلك أهلاً لم يختلف عليه منا اثنان. پس جبکہ حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انتقال فرمایا ہم نے اپنے کاموں میں نظر کی تو اپنی دنیا یعنی خلافت کے لئے اسے پسند کر لیا جسے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہمارے دین یعنی نماز کے لئے پسند فرمایا تھا کہ نماز تو اسلام کی بزرگی اور دین کی درستگی لہذا ہم نے ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بیعت کی اور وہ اس کے لائق تھے ہم میں کسی نے اس بارہ میں خلاف نہ کیا۔ یہ سب کچھ ارشاد کر کے حضرت مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ الاسمی نے فرمایا: لئلا ذیت ہسی ابی بکر حقہ و عرفت لہ طاعنتہ و غزوت معہ فی جنودہ و کنت انخذاً اذا اعطانی و اغزو اذا غزانی و اضرب بین یدہ الحدود بسوطی. پس میں نے ابو بکر کو ان کا حق دیا اور ان کی اطاعت لازم جانی اور ان کے ساتھ ہو کر ان کے لشکروں میں جہاد کیا جب وہ مجھے بیت المال سے کچھ دیتے میں لے لیتا اور جب مجھے لڑائی پر بھیجتے میں جاتا اور ان کے سامنے اپنے تازیانہ سے حد لگاتا۔۔۔۔۔ پھر بیعت بھی مضمون امیر المؤمنین فاروق اعظم و امیر المؤمنین عثمان غنی کی نسبت ارشاد فرمایا، رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔

”ابن عساکر“، ج ۲، ص ۴۴۲۔

① دیکھیں اسی کتاب کا صفحہ نمبر ۳۸۔

② فی ”شرح المقاصد“، المبحث الثانی، الشروط التي تحب في الإمام، ج ۳، ص ۴۸۴: (من معظم الخلافات مع الشيعة اشتراطهم أن يكون الإمام معصوماً).

③ دینی اور دنیاوی انتظامی معاملات کو جاننے والے۔

④ فی ”الفقه الأكبر“، نصب الإمام واجب، ص ۱۴۶: (الإمامة تثبت عند أهل السنة والجماعة إما باختيار أهل الحل والعقد من العلماء وأصحاب العدل والرأي كما تثبت إمامة أبي بكر رضي الله عنه، وإما بتنصيب الإمام وتعيينه كما تثبت إمامة عمر رضي الله عنه باستخلاف أبي بكر رضي الله عنه إياه).

وفي ”المسامرة“، ما ثبت عقد الإمامة، ص ۳۲۶: (وثبت عقد الإمامة) بأحد أمرين: (إما باستخلاف الخليفة إياه كما فعل أبو بكر الصديق رضي الله عنه) حيث استخلف عمر رضي الله عنه، وإجماع الصحابة على خلافته بذلك إجماع على صحة الاستخلاف، (وإما ببيعة) من تعتبر ببيعة من أهل الحل والعقد، ولا يشترط ببيعة جميعهم، ولا عدد محدود، بل يكفي ببيعة (جماعة من العلماء أو جماعة (من أهل الرأي والتدين).

مسئلہ ۲ امام کی اطاعت مطلقاً ہر مسلمان پر فرض ہے، جبکہ اس کا حکم شریعت کے خلاف نہ ہو، خلاف شریعت میں کسی کی اطاعت نہیں۔^(۱)

مسئلہ ۳ امام ایسا شخص مقرر کیا جائے، جو شجاع اور عالم ہو، یا علماء کی مدد سے کام کرے۔

مسئلہ ۴ عورت اور نابالغ کی امامت جائز نہیں^(۲)، اگر نابالغ کو امام سابق نے امام مقرر کر دیا ہو تو اس کے بلوغ تک کے لیے لوگ ایک والی مقرر کریں کہ وہ احکام جاری کرے اور یہ نابالغ صرف رکھی امام ہوگا اور حقیقتہً اُس وقت تک وہ والی امام ہے۔^(۳)

① ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ ب ۵، النساء: ۵۹۔

في "تفسير المدارك"، ص ۲۳۴، تحت الآية: (دللت الآية على أنَّ طاعة الأمراء واجبة إذا وافقوا الحق، فإذا خالفوه فلا طاعة لهم لقوله عليه السلام: ((لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق))).

عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ((السمع والطاعة حق ما لم يؤمر بمعصية، فإذا أمر بمعصية فلا سمع ولا طاعة)). "صحيح البخاري"، كتاب الجهاد، باب السمع والطاعة للإمام، الحديث: ۲۹۵۵، ج ۲، ص ۲۹۷۔

عن عبد الله رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ((السمع والطاعة على المرء المسلم فيما أحب وكره ما لم يؤمر بمعصية، فإذا أمر بمعصية فلا سمع ولا طاعة)).

"صحيح البخاري"، كتاب الأحكام، باب السمع والطاعة للإمام ما لم تكن معصية، الحديث: ۷۱۴۴، ج ۴، ص ۴۵۵۔

"صحيح مسلم"، كتاب الإمارة، باب وجوب طاعة الأمراء..... الخ، الحديث: ۱۸۳۹، ص ۱۰۰۸۔

في "الدر المختار": (طاعة الإمام فيما ليس بمعصية فرض).

وفي "رد المحتار": (والأصل فيه قوله تعالى: ﴿وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ وقال صلى الله عليه وسلم: ((اسمعوا وأطيعوا ولو أقر عليكم عبد حبشي أجده)). وروى: ((مجدع)). وعن ابن عمر أنه عليه الصلاة والسلام قال: ((عليكم بالسمع والطاعة لكل من يؤمر عليكم ما لم يأمركم بملك)). ففي المنكر لا سمع ولا طاعة).

"الدر المختار" مع "رد المحتار"، كتاب الجهاد، باب البيعة، ج ۶، ص ۴۰۳-۴۰۴۔

② في "المسامرة" بشرح "المسيرة"، الأصل التاسع: شروط الإمام، ص ۳۱۸: (لا تصح إمامة الصبي والمعتوه؛ لقصور كل منهما عن تدبير نفسه، فكيف تدبير الأمور العامة؟..... وأن إمامة المرأة لا تصح؛ إذ النساء ناقصات عقل ودين كما ثبت به الحديث الصحيح)، ملقطاً.

③ في "الدر المختار"، كتاب الصلاة، باب الإمامة، ج ۲، ص ۳۳۵-۳۳۶: وتصح سلطنة متغلب للضرورة، وكلنا صبي، وينبغي أن يفوض أمور التقليد على وال تابع له، والسلطان في الرسم هو الولد، وفي الحقيقة هو الوالي لعدم صحة إذنه بقضاء

حکمت ۱ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد خلیفہ برحق و امام مطلق حضرت سیدنا ابوبکر صدیق، پھر حضرت عمر فاروق، پھر حضرت عثمان غنی، پھر حضرت مولیٰ علی پھر چھ مہینے کے لیے حضرت امام حسن مجتبیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہوئے^(۱)، ان حضرات کو خلفائے راشدین اور ان کی خلافت کو خلافت راشدہ کہتے ہیں^(۲)، کہ انھوں نے حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی کچی نیابت کا پورا حق ادا فرمایا۔

حکمت ۲ بعد انبیاء و مرسلین، تمام مخلوقات الہی انس و جن و ملک سے افضل صدیق اکبر ہیں، پھر عمر فاروق اعظم، پھر عثمان غنی، پھر مولیٰ علی رضی اللہ تعالیٰ عنہم^(۳)۔

و جمعة كما في "الأشياء" عن "اليزازية"، وفيها: لو بلغ السلطان أو الوالي يحتاج إلى تقليد جديد).

وفي "رد المحتار"، تحت قوله: (و كذا صي) أي: تصح سلطنته للضرورة، لكن في الظاهر لا حقيقة. قال في "الأشياء": وتصح سلطنته ظاهراً، قال في "اليزازية": مات السلطان واتفقت الرعية على سلطنة ابن صغير له ينبغي أن تفوض أمور التقليد على وال، وبعد هذا الوالي نفسه تبعاً لابن السلطان لشرفه والسلطان في الرسم هو الابن، وفي الحقيقة هو الوالي لعدم صحة الإذن بالفضاء والجمعة ممن لا ولاية له ١ هـ. أي: لأن الوالي لو لم يكن هو السلطان في الحقيقة لم يصح إذنه بالقضاء والجمعة، لكن ينبغي أن يقال: إنه سلطان إلى غاية وهي بلوغ الابن، ثلثاً يحتاج إلى عزله عند تولية ابن السلطان إذا بلغ. تأمل).

① - في "منح الروض الأزهر"، ص ٦٨: (خلافة النبوة ثلاثون، منها خلافة الصديق رضي الله عنه ستان وثلاثة أشهر، وخلافة عمر رضي الله عنه عشر سنين ونصف، وخلافة عثمان رضي الله عنه اثنا عشرة سنة، وخلافة علي رضي الله عنه أربع سنين وتسعة أشهر، وخلافة الحسن ابنه ستة أشهر).

في "شرح العقائد النسفية"، مبحث أفضل البشر بعد نبينا أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي... إلخ، ص ١٥٠: (و خلافتهم أي: نيابتهم عن الرسول في إقامة الدين بحيث يجب على كافة الأمم الاتباع على هذا الترتيب أيضاً يعني: أن الخلافة بعد رسول الله عليه السلام لأبي بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضي الله تعالى عنهم).

وفي "النبراس"، وخلافة الخلفاء الراشدين، ص ٣٠٨: (في رواية: الخلافة بعدي ثلاثون سنة ثم تكون ملكاً عضوضاً، وقد استشهد علي رضي الله عنه على رأس ثلاثين سنة أي: نهايتها من وفات رسول الله صلى الله عليه وسلم، هذا تقريب، والتحقيق أنه كان بعد علي نحو ستة أشهر باقية من ثلاثين سنة وهي مدة خلافة الحسن بن علي رضي الله عنهما). و "المسامرة"، ص ٣١٦.

② - في "فيض القدير"، ج ٤، ص ٦٦٤، تحت الحديث: ٦٠٩٦: ((وسنة)) أي: طريقة ((الخلفاء الراشدين المهديين)) والمراد بالخلفاء الأربعة والحسن رضي الله عنهم).

③ - في "شرح العقائد النسفية"، مبحث أفضل البشر بعد نبينا... إلخ، ص ١٤٩ - ١٥٠: (وأفضل البشر بعد نبينا (أي: بعد الأنبياء) أبو بكر الصديق، ثم الفاروق، ثم عثمان ذو النورين، ثم علي المرتضى)، ملخصاً.

= وفي "منح الروض الأزهر"، لنقارئ، باب أفضل الناس بعده عليه الصلاة والسلام الخلفاء الأربعة على..... إلخ، ص ٦١
٦٢: (وأفضل الناس بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم: أبو بكر الصديق رضي الله عنه، ثم عمر بن الخطاب
ثم عثمان بن عفان ثم علي بن أبي طالب رضوان الله تعالى عليهم أجمعين).

اعلیٰ حضرت عظیم البرکت، عظیم المرتبت مجدد دین و ملت مولانا شاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن "فتاویٰ رضویہ" شریف میں فرماتے
ہیں: "اہل سنت و جماعت نصر ہم اللہ تعالیٰ کا اجماع ہے کہ مرسلین مانگے و رسل و انبیائے بشر صلوات اللہ تعالیٰ و تسلیما تہم کے بعد حضرات خلفائے
اربعہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم تمام مخلوق الہی سے افضل ہیں، تمام اہم اولین و آخرین میں کوئی شخص ان کی بزرگی و عظمت و عزت و وجاہت و قبول
و کرامت و قرب و ولایت کو نہیں پہنچتا۔

﴿وَإِنَّ أَفْضَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ لَفِي سَائِلَاتِ اللَّهِ وَافْتَضَلَ الْعَظِيمُ﴾ فضل اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے جسے چاہے عطا فرمائے، اور
اللہ بڑے فضل والا ہے (ت)۔

پھر ان میں باہم ترتیب یوں ہے کہ سب سے افضل صدیق اکبر، پھر فاروق اعظم پھر عثمان غنی، پھر مولیٰ علی صلی اللہ تعالیٰ علی سیدہم، و مولانا ہم
و آلہ و علیہم و بارک و سلم۔ اس مذہب مہذب پر آیات قرآن عظیم و احادیث کثیرہ منصوصہ پر نور نبی کریم علیہ و علی آلہ و صحبہ الصلوٰۃ و التسلیم و ارشادات
جلیلہ و اوضحہ امیر المؤمنین مولیٰ علی مرتضیٰ و دیگر ائمہ اہلبیت طہارت و ارتضا و اجماع صحابہ کرام و تابعین عظام و تصریحات اولیائے امت و علمائے
امت رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین سے وہ دلائل باہرہ و حجج قاطرہ ہیں جن کا استیعاب نہیں ہو سکتا۔ "الفتاویٰ الرضویہ"، ج ۲۸، ص ۴۷۸۔

اسی طرح اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ ایک اور مقام پر ارشاد فرماتے ہیں:

اب ان سب میں افضل و اعلیٰ و اکمل حضرات عشرہ مبشرہ ہیں و دس صحابی جن کے قطعی جنتی ہونے کی بشارت و خوشخبری رسول اللہ صلی اللہ علیہ
و سلم نے ان کی زندگی ہی میں سنائی تھی وہ عشرہ مبشرہ کہلاتے ہیں۔ یعنی حضرات خلفائے اربعہ راشدین، حضرت طلحہ بن عبید اللہ، حضرت زبیر بن
العوام، حضرت عبدالرحمن بن عوف، حضرت سعد بن ابی وقاص، حضرت سعید بن زید، حضرت ابوعبیدہ بن الجراح۔

وہ یارِ جنتی اند قطعی

سعدت سعید و ابوعبیدہ طلحہ ست وزیر و عبدالرحمن

اور ان میں خلفائے اربعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین اور ان چار ارکان قصر طہرت (ملت اسلامیہ کے عالی شان محل کے چار ستونوں) و چار
انہار باغ شریعت (اور نگستان شریعت کی ان چار نہروں) کے خصائص و فضائل، کچھ ایسے رنگ پر واقع ہیں کہ ان میں سے جس کسی کی فضیلت پر
تجہا نظر کیجئے یہی معلوم (و متبادر و مفہوم) ہوتا ہے کہ جو کچھ ہیں یہی ہیں ان سے بڑھ کر کون ہوگا۔

بہر گلے کہ ازیں چار باغ می نگر

بہار دامن دل می کشد کہ جا اینجا ست

(ان چار باغوں میں سے جس پھول کو میں دیکھتا ہوں تو بہار میرے دل کے دامن کو کھینچتی ہے کہ اصل جگہ تو یہی ہے)۔

علی الخصوص شمع شبستان ولایت، بہار چمنستان معرفت، امام الواصلین، سید العارفین، (واصلان حق کے امام اہل معرفت کے پیش رو) خاتم خلافت نبوت، فاتح سلاسل طریقت، مولیٰ المسلمین، امیر المؤمنین ابوالائمۃ الطاہرین (پاک طینت، پاکیزہ خصلت، اماموں کے جد امجد طاہر مطہر، قاسم کوثر، اسد اللہ الغالب، مظہر العجایب والغرائب، مطلوب کل طالب، سیدنا و مولانا علی بن ابی طالب کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم وحشرنا فی زمرہ فی یوم عقیقہ کہ اس جناب گردوں قباب (جن کے قبہ کی گلس آسمان برابر ہے ان) کے مناقب جلیلہ (اوصاف حمیدہ) و حماد جلیلہ (خصائل حسنہ) جس کثرت و شہرت کے ساتھ (کثیر و مشہور زبان زد عام و خواص) ہیں دوسرے کے نہیں۔

(پھر) حضرات شیعین، صاحبین صہرین (کہ ان کی صاحبزادیاں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے شرف و وجہیت سے مشرف ہوئیں اور امہات المؤمنین مسلمانوں ایمان والوں کی مائیں کہلائیں) وزیرین (جیسا کہ حدیث شریف میں وارد کہ میرے دو وزیر آسمان پر ہیں جبرائیل و میکائیل اور دو وزیر زمین پر ہیں ابوبکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما) امیرین (کہ ہر دو امیر المؤمنین ہیں) مشیرین (دونوں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مجلس شوریٰ کے رکن اعظم) جمیعین (ہم خواجہ اور دونوں اپنے آقا و مولیٰ کے پہلو پہ پہلو آج بھی مصروف استراحت) رفیقین (ایک دوسرے کے یار و ہمگام) سیدنا و مولانا عبد اللہ العقیق ابوبکر صدیق و جناب حق مآب ابو حفص عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی شان والا سب کی شانوں سے جدا ہے اور ان پر سب سے زیادہ عنایت خدا اور رسول خدا جل جلالہ و صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہے بعد انبیاء و مرسلین و ملائکہ مقررین کے جو مرتبہ ان کا خدا کے نزدیک ہے دوسرے کا نہیں اور رب تبارک و تعالیٰ سے جو قرب و نزدیکی اور بارگاہ و عرش اشتباہ رسالت میں جو عزت و سر بلندی ان کا حصہ ہے اور ان کا نصیبانہیں اور منازل جنت و مواہب بے منت میں انہیں کے درجات سب پر عالی فضائل و فواضل (فضیلتوں اور خصوصیات بخششوں) و حسنات طہیات (نیکیوں اور پاکیزگیوں) میں انہیں کو تقدم و پیشی (یہی سب پر مقدم، یہی پیش پیش) ہمارے علماء و آئمہ نے اس (باب) میں مستقل تصنیفیں فرما کر سعادت کو نین و شرافت دارین حاصل کی (ان کے خصائل تحریر میں لائے، ان کے محاسن کا ذکر فرمایا ان کے اولیات و خصوصیات گنائے) ورنہ غیر تناسی (جو ہماری فہم و فراست کی رسائی سے ماورا ہوا) کا شمار کس کے اختیار، واللہ العظیم اگر ہزاروں دفتر ان کے شرح فضائل (اور سوا فواضل) میں لکھے جائیں کیے از ہزار تحریر میں نہ آئیں۔

و علی تفنن و اصفیہ بحسنہ یعنی الزمان و فیہ مالم یوصف

(اور اس کے حسن کی تعریف کرنے والوں کی عمدہ بیانی کی بنیاد پر زمانہ غنی ہو گیا اور اس میں ایسی خوبیاں ہیں جنہیں بیان نہیں کیا جاسکتا) مگر کثرت فضائل و شہرت فواضل (کثیر و کثیر فضیلتوں کا موجود اور پاکیزہ و برتر عزتوں و مرتبتوں کا مشہور ہونا) چیزے دیگر (اور بات ہے) اور فضیلت و کرامت (سب سے افضل اور بارگاہ و عزت میں سب سے زیادہ قریب ہونا) امرے آخر (ایک اور بات ہے اس سے جدا و ممتاز) فضل اللہ تعالیٰ کے ہاتھ ہے جسے چاہے عطا فرمائے: ﴿قُلْ إِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ﴾

اس کی کتاب کریم اور اس کا رسول عظیم علیہ علی آلہ الصلوٰۃ والتسلیم علی الاعلان گواہی دے رہے ہیں۔ حضرت امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے والد امجد مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ الکریم سے روایت کرتے ہیں:

کہ فرماتے ہیں: ((كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم فأقبل أبو بكر وعمر، فقال: يا علي: هذان سيدا كهول أهل

الحنة و شبابها بعد النبيين والمرسلين)). "المسند" للإمام أحمد، الحديث: ۶۰۲، ج ۱، ص ۱۷۴.

"سنن الترمذی"، کتاب الحناقب، الحديث: ۳۶۸۵، ج ۵، ص ۳۷۶.

و "سنن ابن ماجہ"، کتاب السنة، فضل أبي بكر الصديق رضي الله عنه، الحديث: ۱۰۰، ج ۱، ص ۷۵.

"میں خدمت اقدس حضور افضل الانبياء صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں حاضر تھا کہ ابو بکر و عمر سامنے آئے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ علی! یہ دونوں سردار ہیں اہل جنت کے سب پڑھوں اور جوانوں کے، بعد انبیاء و مرسلین کے۔"

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے راوی، حضور کا ارشاد ہے: ((أبو بكر وعمر خير الأولين والآخرين وغير أهل السموات وغير أهل الأرضين إلا النبيين والمرسلين)). رواه الحاكم في "المكنى" وابن عدى وعطية.

ابو بکر و عمر بہتر ہیں سب انگلوں پچھلوں کے، اور بہتر ہیں سب آسمان والوں سے اور بہتر ہیں سب زمین والوں سے، سوا انبیاء و مرسلین علیہم الصلوٰۃ والسلام کے۔

"کنز العمال"، کتاب الفضائل، فضائل أبي بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما، ج ۱۱، ص ۲۵۶، الحديث: ۳۲۶۴۲.

خود حضرت مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ نے بار بار اپنی کرسی مملکت و سلطنت (و دبدبہ) خلافت میں افضلیت مطاہرہ شیخین کی تصریح فرمائی (اور صاف صاف واضح کاف الفاظ میں بیان فرمایا کہ یہ دونوں حضرات علی الاطلاق بلا قید جہت و حیثیت تمام صحابہ کرام سے افضل ہیں) اور یہ ارشاد ان سے بتواتر ثابت ہوا کہ اتنی سے زیادہ صحابہ و تابعین نے اسے روایت کیا۔ اور فی الواقع اس مسئلہ (افضلیت شیخ کریمین) کو جیسا حق مآب مرتضوی نے صاف صاف واضح کاف پہ کز است و مز است (بار بار موقع پہ موقع اپنی) جملوات و غلوات (عمومی محفلوں، خصوصی نشستوں) و مشاہد عامہ و مساجد جامعہ (عامۃ الناس کی مجلسوں اور جامع مسجدوں) میں ارشاد فرمایا دوسروں سے واقع نہیں ہوا۔

(ازاں جملہ وہ ارشاد گرامی کہ) امام بخاری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ حضرت محمد بن حنفیہ صاحبزادہ جناب امیر المومنین علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے

راوی: قال: قلت لأبي: أي الناس خير بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم؟ قال: ((أبو بكر، قال: قلت: ثم من؟ قال: عمر)).

یعنی میں نے اپنے والد ماجد امیر المومنین مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ سے عرض کیا: کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد سب آدمیوں سے بہتر کون ہیں؟ ارشاد فرمایا: "ابو بکر، میں نے عرض کیا پھر کون؟ فرمایا: عمر۔"

"صحیح البخاری"، کتاب فضائل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم، الحديث: ۳۶۷۱، ج ۲، ص ۵۲۲.

ابو عمر بن عبد اللہ حکم بن حجل سے اور دارقطنی اپنی "سنن" میں راوی جناب امیر المومنین علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ فرماتے ہیں:

((لا أحد أهدأ فضلي على أبي بكر وعمر إلا جلدته حد المفتري)) "الصواعق المحرقة"، ص ۶۰.

جسے میں پاؤں گا کہ شیخین (حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما) سے مجھے افضل بتاتا (اور مجھے ان میں سے کسی پر فضیلت دیتا) ہے اسے

مفتری (افتراء و بہتان لگانے والے) کی حد ماروں گا کہ اتنی کوڑے ہیں۔

ابو القاسم طحی "کتاب السنۃ" میں جناب علقمہ سے راوی: بلغ علیاً ان اقواماً یفضلونہ علی ابی بکر وعمر فصعد المنبر فحمد اللہ وأثنی علیہ ثم قال: ایہا الناس! ((أنتہ بلغنی ان اقواماً یفضلونی علی ابی بکر وعمر ولو كنت تقدمت فیہ لعاقبت فیہ فعم سمعته بعد هذا الیوم یقول هذا فهو مفتري، علیہ حد المفتري، ثم قال: ان حبر هذه الأمة بعد نبیہا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم أبو بکر ثم عمر ثم اللہ أعلم بالخبر بعده، قال: وفي المجلس الحسن بن علي فقال: واللہ لو سَمِيَ الثالث لسمی عثمان)).

یعنی جناب مولیٰ علی کو خیر پہنچی کہ لوگ انہیں حضرات شیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما پر تفضیل دیتے (اور حضرت مولیٰ کو ان سے افضل بتاتے) ہیں، پس منبر پر تشریف لے گئے اور اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کی پھر فرمایا: اے لوگو! مجھے خبر پہنچی کہ کچھ لوگ مجھے ابو بکر و عمر سے افضل بتاتے ہیں اور اگر میں نے پہلے سے سنا ہوتا تو اس میں مزاد یعنی پہلی بار تقسیم (و تہیہ) پر قناعت فرماتا ہوں پس اس دن کے بعد جسے ایسا کہتے سنوں گا تو وہ مفتری (بہتان باندھنے والا) ہے اس پر مفتری کی حد لازم ہے، پھر فرمایا: بے شک بہتر اس امت کے بعد ان نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ابو بکر ہیں، پھر عمر، پھر خدا خوب جانتا ہے بہتر کون کے بعد، اور مجلس میں امام حسن (رضی اللہ عنہ) بھی جلوہ فرماتے انہوں نے ارشاد کیا: خدا کی قسم! اگر تیسرے کا نام لیتے تو عثمان کا نام لیتے۔ "إزالة الحفاء عن خلافة الخلفاء" بحوالہ ابی القاسم مسند علی بن ابی طالب، ج ۱، ص ۶۸۔

بالجملہ احادیث مرفوعہ و اقوال حضرت مرتضوی و اہلبیت نبوت اس بارے میں لا تعداد اولاً تخصی (بے شمار و لا انتہا) ہیں کہ بعض کی تفسیر فقیر نے اپنے رسالہ تفضیل میں کی۔ اب اہل سنت (کے علمائے ذوی الاحترام) نے ان احادیث و آثار میں جو نگاہ غور کو کام فرمایا تو تفضیل شیخین کی صدا با تصریح (سکڑوں صراحتیں) علی الاطلاق پائیں کہیں جہت و حیثیت کی قید نہ دیکھی کہ یہ صرف فلاں حیثیت سے افضل ہیں اور دوسری حیثیت سے دوسروں کو افضلیت (حاصل ہے) لہذا انہوں نے عقیدہ کر لیا کہ کو فضائل خاصہ و خصائص قاضیہ (مخصوص فضیلتیں اور فضیلت میں خصوصیتیں) حضرت مولیٰ (علی مشکل کما کرم اللہ تعالیٰ وجہہ) اور ان کے غیر کو بھی ایسے حاصل (اور عطائے الہی وہ ان خصوصیات کے تھا حال) جو حضرات شیخین (کریمین جلیلین) نے نہ پائے جیسے کہ اس کا عکس بھی صادق ہے (کہ امیرین و وزیرین کو وہ خصائص عالیہ اور فضائل عالیہ بارگاہ الہی سے مرحمت ہوئے کہ ان کے غیر نے اس سے کوئی حصہ نہ پایا) مگر فضل مطلق کن (کسی جہت و حیثیت کا لحاظ کیے بغیر فضیلت مطلقہ کلیہ) جو کثرت ثواب و زیادت قرب رب الارباب سے عبارت ہے وہ انہیں کو عطا ہوا (اور ان کے نصیب میں نہ آیا)۔

اور (یہ اہل سنت و جماعت کا وہ عقیدہ ثابتہ محکمہ ہے کہ) اس عقیدہ کا خلاف اول تو کسی حدیث صحیح میں ہے ہی نہیں اور اگر بالفرض کہیں ہوئے خلاف پائے بھی تو سمجھ لے کہ یہ ہماری فہم کا قصور ہے (اور ہماری کوتاہ فہمی) ورنہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور خود حضرت مولیٰ (علی) و اہلبیت کرام (صاحب الہیت اور ای بمانیہ کے مصداق اسرار خانہ سے مقابلہ و وقفہ تر) کیوں بلا تہدید (کسی جہت و حیثیت کی قید کے بغیر) انہیں افضل و خیر امت و مردار اولین و آخرین بتاتے، کیا آ یہ کریمہ: ﴿فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ آبَاءَكُمْ وَابْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَكُمْ وَانْفُسَكُمْ وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لِنَفْسٍ اللَّهُ عَلَى الْكُفَرِ بَيْنًا﴾ (تو ان سے فرما دو کہ آؤ ہم بلائیں اپنے بیٹے اور تمہارے بیٹے اور اپنی عورتیں اور

جو شخص مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم کو صدیق یا فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے افضل بتائے، گمراہ بد مذہب ہے۔^(۱)

تمہاری عورتیں اور اپنی جانیں اور تمہاری جانیں پھر مہالہ کریں تو جھوٹوں پر اللہ کی لعنت ڈالیں

وحدیث صحیح: ((من کثرت مولاہ فعلی مولاہ))۔ (جس کا میں مولا ہوں تو علی بھی اس کا مولا ہے)

”سنن الترمذی“، کتاب المناقب، الحدیث: ۳۷۳۳، ج ۵، ص ۳۹۸۔

”سنن ابن ماجہ“، کتاب السنۃ، الحدیث: ۱۲۱، ج ۱، ص ۸۶۔

اور خبر شدید الضعف وقوی المجرح (نہایت درجہ ضعیف وقابل شدید جرح وقعدیل) ((لحمک لحمی ودمک دمی)) (تمہارا گوشت میرا گوشت اور تمہارا خون میرا خون ہے)

”کنز العمال“، کتاب الفضائل، فضائل علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ، ج ۱۱، ص ۲۷۹، الحدیث: ۳۲۹۳۳۔

بر تقدیر ثبوت (بشرطیکہ ثابت و صحیح مان لی جائے) وغیر ذلک (احادیث و اخبار) سے انہیں آگاہی نہ تھی (ہوش و حواس علم و شعور اور فہم و فراست میں یگانہ روزگار ہوتے ہوئے ان اسرار و رون خانہ سے بیگانہ رہے اور اسی بیگانگی میں عمریں گزار دیں) یا (انہیں آگاہی اور ان اسرار پر اطلاع) تھی تو وہ (ان واضح الدلالتہ الفاظ کا) مطلب نہ سمجھے (اور غیرت و شرم کے باعث اور کسی سے پوچھ نہ سکے) یا سمجھے (حقیقت حال سے آگاہ ہوئے) اور اس میں تفصیل شیخین کا خلاف پایا (مگر خاموش رہے اور جمہور صحابہ کرام کے برخلاف عقیدہ رکھنا زبان پر اس کا خلاف نہ آنے دیا اور حالانکہ یہ ان کی پاک جنتوں میں گستاخی اور ان پر تہقیر ملعونہ کی تہمت تراشی ہے) تو (اب ہم) کیونکر خلاف سمجھ لیں (کے کہہ دیں کہ ان کے دل میں خلاف تھا زبان سے اقرار) اور تصریحات پتہ وقاطع الدلالتہ (روشن صراحتوں قطعی دلائلوں) وغیرہ مسئلہ الخلاف کو (جن میں کسی خلاف کا احتمال نہیں کوئی پیر پھر نہیں) کیسے پس پشت ڈال دیں الحمد للہ رب العالمین کہ حق تبارک وتعالیٰ نے فقیر حقیر کو یہ ایسا جواب شافی تعلیم فرمایا کہ منصف (انصاف پسند ذی ہوش) کے لیے اس میں کفایت (اور یہ جواب اس کی صحیح رہنمائی وہ ہدایت کے لیے کافی) اور متعصب کو (کہ آتش غلو میں سلگنا اور ضد و نفسانیت کی راہ چلتا ہے) اس میں غیظ بے نہایت ﴿قُلْ مَوْثُوا بِعَيْظُكُمْ﴾ (انہیں آتش غضب میں جلتا مبارک) (ہم مسلمانان اہلسنت کے نزدیک حضرت مولیٰ کی ماننا) یہی محبت علی مرتضیٰ ہے اور اس کا بھی (یہی تقاضا) یہی مقتضی ہے کہ محبوب کی اطاعت کیجئے اور اس کے غضب اور آستی کوڑوں کے استحقاق سے بچئے (والعیاذ باللہ)۔ ”الفتاویٰ الرضویہ“، ج ۲۹، ص ۳۶۳ تا ۳۷۰۔

نوٹ: ”فتاویٰ رضویہ“ شریف کے مندرجہ بالا کلام میں تو سمین () کی عبارت، حضرت خلیل ملت علامہ مولانا خلیل خان قادری برکاتی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی ہے۔

① فی ”الفتاویٰ البزازیہ“، کتاب السیر، نوع فیما یتصل بہ ... إلخ، ج ۶، ص ۳۱۹: (الرافضی ان کان یفضل علیاً علیہما فهو مبتدع)، هامش ”الہندیہ“۔

وفی ”فتح القدیر“، باب الإمامۃ، ج ۱، ص ۳۰۴: (وفی الروافض ان من فضل علیاً رضی اللہ عنہ علی الثلاثة فمبتدع)۔

وفی ”البحر الرائق“، کتاب الصلاة، باب الإمامۃ، إمامۃ العبد والأعرابی والفاقد... إلخ، ج ۱، ص ۶۱۱: (والرافضی

ان فضل علیاً علی غیرہ فهو مبتدع)۔

۳

افضل کے یہ معنی ہیں کہ اللہ عزوجل کے یہاں زیادہ عزت و منزلت والا ہو، اسی کو کثرتِ ثواب سے بھی تعبیر کرتے ہیں^(۱)، نہ کثرتِ اجر کہ بارہا مفضل کے لیے ہوتی ہے^(۲)۔^(۳) حدیث میں ہمراہیانِ سیدنا امام مہدی کی نسبت آیا کہ: ”اُن میں ایک کے لیے پچاس کا اجر ہے، صحابہ نے عرض کی: اُن میں کے پچاس کا یا ہم میں کے؟ فرمایا: بلکہ تم میں کے۔“^(۴) تو اجر اُن کا زائد ہوا، مگر افضلیت میں وہ صحابہ کے ہمسر بھی نہیں ہو سکتے، زیادت و رکنا، کہاں امام مہدی کی رفاقت اور کہاں حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی صحابیت! اس کی نظیر بلا تشبیہ یوں سمجھیے کہ سلطان نے کسی مہم پر وزیر اور بعض دیگر افسروں کو بھیجا، اس کی فتح پر ہر افسر کو لاکھ لاکھ روپے انعام دیے اور وزیر کو خالی پر دانہ خوشنودی مزاج دیا تو انعام انھیں کو زائد ملا، مگر کہاں وہ اور کہاں وزیرِ اعظم کا اعزاز؟

۴

ان کی خلافت برترتیبِ فضیلت ہے، یعنی جو عند اللہ افضل و اعلیٰ و اکرم تھا وہی پہلے خلافت پاتا گیا،

- ① فی ”مطلع القمرین“، ص ۱۱۰ عن ”شرح المقاصد“: (الكلام في الأفضلية بمعنى الكرامة عند الله تعالى وكثرة الثواب). و ”شرح المواقف“: (ومرجعها أي: مرجع الأفضلية التي نحن بصدددها إلى كثرة الثواب والكرامة عند الله تعالى).
- ② یعنی اکثر و بیشتر اجر کی زیادتی ایسے شخص کے لیے ہوتی ہے جو افضل نہ ہو۔
- ③ فی ”الصواعق المحرقة“، ص ۲۱۳: (إن المفضل قد يكون فيه مزية لا يوجد في الفاضل، وأيضاً مجرد زيادة الأجر لا تستلزم الأفضلية المطلقة).

④ عن أبي أمية الشعباني قال: أتيت أبا ثعلبة الخشني فقلت له: كيف تصنع بهذه الآية؟ قال: آية آية؟ قلت: قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَنِّي كَمَا نَعْنِيكُمْ لَأَيُّكُمْ عَنْ صَلَّ إِذَا أَقْبَضْتُمْ﴾ قال: أما والله لقد سألت عنها خيراً سألت عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: ((بل اتمروا بالمعروف ونهاهوا عن المنكر حتى إذا رأيت شحاً مطاعاً وهوى متبعاً، ودنياً مؤثرة وإعجاب كل ذي رأي برأيه فعليكم بخاصة نفسك ودع العوام، فإن من ورائكم أياماً الصبر فيهن مثل القبض على الحمر، للعامل فيهن مثل أحر خمسين رجلاً يعملون مثل عملكم))، قال عبد الله بن المبارك: وزادني غير عتبة قيل: يا رسول الله! أحر خمسين منا أو منهم، قال: ((لا، بل أحر خمسين رجلاً منكم)).

”سنن الترمذی“، کتاب التفسیر، باب ومن سورة المائدة، الحديث: ۳۰۷۹، ج ۵، ص ۴۲۔
و ”ابن ماجہ“، کتاب الفتن، باب قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَنِّي كَمَا نَعْنِيكُمْ...﴾، الحديث: ۴۰۱۴، ج ۴، ص ۳۶۵۔
فی ”فتح الباری“، کتاب فضائل أصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم، ج ۷، ص ۶، تحت الحديث: ۳۶۵۱: (أنّ حديث: ((للعامل منهم أحر خمسين منكم)) لا يدلّ على أفضلية غير الصحابة على الصحابة؛ لأنّ مجرد زيادة الأجر لا يستلزم ثبوت الأفضلية المطلقة، وأيضاً فالأحر إنما يقع تفاضله بالنسبة إلى ما يماثله في ذلك العمل، فأما ما فاز به من شاهد النبي صلى الله عليه وسلم من زيادة فضيلة المشاهدة فلا يعدله فيها أحد).

نہ کہ افضلیت برترتیب خلافت، یعنی افضل یہ کہ مُلک داری و مُلک گیری میں زیادہ سلیقہ، جیسا آج کل سنی بنے والے تفصیل سے کہتے ہیں^(۱)۔

①..... فی "مجموعۃ الحواشی البہیۃ"، "حاشیۃ عصام" علی "شرح العقائد"، ج ۲، ص ۲۳۶: (قوله: "علیٰ هذا الترتیب أیضاً": یشرع أن مینی ترتیب الخلافة علی ترتیب الأفضلیۃ التي حکم بها السلف).

وفی "الطریقۃ المحمدیۃ" مع شرح "الحدیقۃ المدیۃ"، ج ۱، ص ۲۹۳: (وَأَفْضَلُهُمْ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّیقُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، ثُمَّ عُمَرُ الْفَارُوقُ، ثُمَّ عِثْمَانُ ذُو النُّوَرَيْنِ، ثُمَّ عَلِيٌّ الْحَرْتَنِيُّ، وَخِلَافَتُهُمْ) أي: هؤلاء الأربعة عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كانت (علیٰ هذا الترتیب أیضاً) أي: كما هي فضيلتهم كذلك، (ثم) بعدهم في الفضيلة (سائر) أي: بقية (الصحابۃ رضي الله عنهم أجمعين). وفي "المعتقد المتقدم"، الباب الرابع في الإمامة، ص ۱۹۱: (والإمام الحق بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أبو بكر، ثم عمر، ثم عثمان، ثم علي رضي الله تعالى عنهم أجمعين، والفضيلة علی ترتیب الخلافة).

یعنی: اور امام برحق رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد ابو بکر، پھر عمر، پھر عثمان، پھر علی رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین ہیں، اور (ان چاروں کی) فضیلت ترتیب خلافت کے موافق ہے۔

قال الإمام أحمد رضا في حاشيته "المعتمد المستند"، نمبر ۳۱۶، ص ۱۹۱، تحت اللفظ: "والأفضلية" (تبع في هذه العبارة الحسنة الأئمة السابقين، وفيها ردّ علی مفضلة الرمان المدعين السنية بالزور والبهتان حيث أولوا مسألة ترتیب الفضيلة بأن المعنى الأولوية للخلافة النبوية، وهي لمن كان أعرف بسياسة المدن وتجهيز العساكر وغير ذلك من الأمور المحتاج إليها في السلطنة، وهذا قول باطل خبيث مخالف لإجماع الصحابة والتابعين رضي الله تعالى عنهم، بل الأفضلية في كثرة الثواب وقرب ربّ الأرباب والكرامة عند الله تعالى، ولذا عبر عن المسألة في "الطريقة المحمدية" وغيرها في بيان عقائد السنة بأنّ أفضل الأولياء المحمديين أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضي الله تعالى عنهم، وللعبد الضعيف في الردّ علی هؤلاء الضالين كتاب حافل كافل بسيط محيط سمّيته "مطلع القمرين بإبانة سبقة العمرين" ۱۲).

اعلیٰ حضرت رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اس کے حاشیہ میں "والأفضلية" کے تحت کلام کرتے ہوئے فرماتے ہیں: اس حسین عبارت میں مصنف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے ائمہ سابقین کی پیروی کی اور اس میں اس زمانے میں تفصیلات کا رو ہے جو جھوٹ اور بہتان کے بل پرستی ہونے کے مدّعی ہیں اس لئے کہ انہوں نے فضیلت میں ترتیب کے مسئلے کو (ظاہر سے) اس طرف پھیرا کہ خلافت میں اولویت (خلافت میں زیادہ حقدار ہونے) کا معنی دنیوی خلافت کا زیادہ حقدار ہونا، اور یہ اس کے لئے ہے کہ جو شہروں کے انتظام اور لشکر سازی، اور اس کے علاوہ دوسرے امور جن کے انتظام و انصرام کی سلطنت میں حاجت ہوتی ہے ان کا زیادہ جاننے والا ہو۔ اور یہ باطل خبیث قول ہے، صحابہ اور تابعین رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے اجماع کے خلاف ہے۔ بلکہ افضلیت ثواب کی کثرت میں اور رب الارباب (اللہ تعالیٰ) کی نزدیکی میں اور اللہ تبارک و تعالیٰ کے نزدیک بزرگی میں ہے، اسی لئے "طریقہ محمدیہ" وغیرہا کتابوں میں اہلسنت و جماعت کے عقیدوں کے بیان میں اس مسئلے کی تعبیر یوں فرمائی کہ اولیاء محمدین (محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی امت کے اولیاء) میں سب سے افضل ابو بکر ہیں پھر عمر ہیں پھر عثمان ہیں پھر علی ہیں رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور اس ناقول بندے کی ان گمراہیوں کے رو میں ایک جامع کتاب ہے جو کافی اور مفصل اور تمام گوشوں کا احاطہ کئے ہوئے ہے جس کا نام میں نے "مطلع القمرین فی إبانة سبقة العمرین" رکھا۔ ۱۳ امام اہلسنت رضی اللہ تعالیٰ عنہ انظر: "مطلع القمرین فی إبانة سبقة العمرین"، ص ۱۰۸.

اور صدیق اکبر کی خلافت کو فرمایا:

خلفائے اربعہ راشدین کے بعد بقیہ عشرہ مبشرہ و حضرات حسنین و اصحاب بدر و اصحاب بیعتہ الرضوان

کے لیے افضلیت ہے (3) اور یہ سب قطعی جنتی ہیں۔ (4)

①..... میں نے کسی کو ایسا جواں مرد نہیں دیکھا جو اتنا کام کر سکے حتیٰ کہ لوگ (اُن کے نکالے ہوئے پانی سے) سیراب ہو گئے۔

2..... ان کے (دورانِ خواب، کنوئیں سے پانی) نکالنے میں کمزوری تھی، اللہ عزوجل انہیں معاف فرمائے۔

3 في "شرح المسلم" للترووي، كتاب فضائل الصحابة، ص ٢٧٢: (واتفق أهل السنة على أنَّ أفضلهم أبو بكر، ثم عمر،

فقال جمهورهم: ثم عثمان، ثم علي، قال أبو منصور البغدادي: أصحابنا مجمعون على أن أفضلهم الخلفاء الأربعة على الترتيب المذكور ثم تمام العشرة، ثم أهل بدر، ثم أحد، ثم بيعة الرضوان، ملتقطاً.

وفي "منح الروض الأزهر" للمقاري، أفضلية الصحابة بعد الخلفاء، ص ١١٩: (أجمع أهل السنة والجماعة على أنَّ الفضل

الصحابه أبو بكر فعمر فعثمان فعلي ، فبقية العشرة المبشرة بالجنة ، فأهل بدر ، فبقي أهل أحد ، فبقي أهل بيعة الرضوان بالحديبية .

٤..... إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ ۖ لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا ۚ وَهُمْ فِي مَا اشْتَكَتْ أَنفُسُهُمْ فِيلِدُونَ ۚ لَا يَحَرُّهُمْ الْقُرْءُ الْكَبِيرُ وَشَتَّىٰ لَهُمُ الْمَبَقَةُ ۚ هَٰذَا يَوْمُكُمْ الَّذِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ﴿١٧﴾ ب١٧، الأنبياء: ١٠١-١٠٣.

وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْآيَاتِ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَفَعْنَاهُم بِإِذْنِ اللَّهِ عَشْرَ أَلْفَ دَرَجَةً ۚ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ۖ ذَٰلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١٠٠﴾

﴿لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ قَبِلَ الْفَتْحَ وَقَتَّلَ ۚ أُولَٰئِكَ أَخْطَمُ دَرَجَاتِهِمُ الَّذِينَ أَلْفَقُوا مِنْ بَعْدِ وَهَمَّوْا ۚ وَلَا دَرَجَةٌ

رَبِّهِ الْخَفِيُّ وَأَنَّ اللَّهَ يَتَعَبَّنُونَ خَيْرٌ ﴿٢٧﴾ مِثْلُ الْحَدِيدِ: ١٠.

عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((الحسن والحسين مبدأ شباب أهل الجنة)).

”سنن الترمذي“، كتاب المناقب، باب مناقب أبي محمد الحسن... إلخ، الحديث: ٣٧٩٣، ج ٥، ص ٤٢٦. و”سنن ابن

مراجعة: كتاب السنة، الحديث: ١١٨، ج ١، ص ٨٤.

عن جابر عن أم مبشر عن حفصة قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((إني لأرجو أن لا يدخل النار إن شاء الله أحد شهد بدرًا والحديبية))، قالت: فقلت: أليس الله عز وجل يقول: ﴿وَأَن فُتِنَكُمُ الْإِبْرَاطُ﴾، قال: فسمعتة يقول: ﴿ثُمَّ تَسْجَى الزَّيْنِ الثَّقَوَا وَنَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ مِنهَا جَنَّتَا﴾.

”المسند“ للإمام أحمد بن حنبل، مسند جابر بن عبد الله، الحديث: ۲۶۵۰۲، ج ۱۰، ص ۱۶۳.

﴿لَقَدْ رَفَعْنَا لَكَ ذِكْرًا يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ﴾، ب ۲۶، الفتح: ۱۸.

عن جابر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: أنه قال: ((لا يدخل النار أحد ممن بايع تحت الشجرة)).

”سنن أبي داود“، كتاب السنة، باب في الخلفاء، الحديث: ۴۶۵۳، ج ۴، ص ۲۸۱، و”سنن الترمذي“، كتاب المناقب، باب في فضل من بايع تحت الشجرة، الحديث: ۳۸۸۶، ج ۵، ص ۴۶۲.

شیخ المصنفین خاتم المحدثین شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اپنی مایہ ناز کتاب ”تکمیل الایمان“ میں فرماتے ہیں:
ذکر عشرہ مبشرہ:

باقی العشرة المبشرة: یعنی بعد از خلفاء اربعہ فضیلت بقیہ عشرہ مبشرہ کے لیے ہے، اور عشرہ مبشرہ جن کی معرفت ہے، وہ دس صحابہ کرام ہیں جن کو نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دنیا میں جنت کی بشارت دے کر فرمایا: ((أبو بكر في الجنة وعمر في الجنة وعثمان في الجنة وعلي في الجنة وطلحة في الجنة والزبير في الجنة وعبد الرحمن بن عوف في الجنة وسعد بن أبي وقاص في الجنة وسعيد بن زيد في الجنة وأبو عبيدة بن الجراح في الجنة)).

”سنن الترمذي“، كتاب المناقب، الحديث: ۳۷۶۸، ج ۵، ص ۴۱۶، و”المسند“، ج ۱، ص ۴۱۰، الحديث: ۱۶۷۵.

یعنی: ابو بکر جنتی ہیں، عمر جنتی ہیں، عثمان جنتی ہیں، علی جنتی ہیں، طلحہ جنتی ہیں، زبیر جنتی ہیں، عبد الرحمن بن عوف جنتی ہیں، سعد بن ابی وقاص جنتی ہیں، سعید بن زید جنتی ہیں، ابوعبیدہ بن الجراح جنتی ہیں، (رضی اللہ تعالیٰ عنہم)

یہ دس صحابہ کرام خیار امت، افاضل صحابہ، اکابر قریش، پیشوائے مہاجرین اور اقارب مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و علی آلہ و اصحابہ، جمیع و مسلم، ان کے لیے سبقت ایمان اور خدمت اسلام ثابت ہے، جو کہ اوروں کے لئے نہیں ہے، ان کا جنتی ہونا قطعی ہے لیکن یہ قطعیت بشارت انہی کے ساتھ مخصوص نہیں ہے، بلکہ ان کے سوا بھی اور اصحاب بشارت یافتہ ہیں مثلاً: سیدتنا فاطمہ، امام حسن، امام حسین، حضرت خدیجہ، حضرت عائشہ، حضرت حمزہ، حضرت عباس، حضرت سلمان، حضرت صہیب، حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ تعالیٰ عنہم وغیرہ۔

ان دس اصحاب مبشرہ کی شہرت و لقب، وقوع بشارت ایک حدیث اور ایک وقت میں ہونے کی وجہ سے ہے اور ان کا ذکر عقائد کے ضمن میں بسبب اہتمام بشارت، اور اہل ربیع کے مذہب کے رد و ابطال کی وجہ سے ہے کیونکہ وہ ان کی شان میں گستاخی کرتے اور بے ادبی کی راہ چلتے ہیں، اور عام مخلوق جان لے کہ دخول جنت کی بشارت ان ہی دسوں کے ساتھ قطعی اور مخصوص ہے یہ گمان محض غلط اور صریح جہالت ہے۔

= اور بعض عربی کے طالب علم جو ناچختہ اور عام جہلاء سے بڑھ کر ہیں کہتے ہیں کہ دوسروں کو بھی بشارت ہے لیکن ان عشرہ مبشرہ کی بشارت قطعی ہے اور ان کے سوا اوروں کے لیے ظنی ہے اور ان دسوں کی درجہ بشارت سے قوت و شہرت اور تواتر میں کم ہے۔ اس گمان فاسد کی منشاء عدم تتبع احادیث اور علم حدیث کی خدمت میں کوتاہی کی وجہ سے ہے، اللہ تعالیٰ ان سے درگزر فرمائے، ہم نے اس بحث کو اسی زمانہ میں ایک مستقل کتاب میں جس کا نام ”تحقیق الإشارة فی تعمیم البشارة“ ہے تفصیل و تحقیق کے ساتھ بیان کیا ہے، اور مشرین کے نام بھی جو کہ احادیث میں نظر سے گزرے ذکر کر دیے ہیں۔

حق و صواب یہی ہے کہ خلفاء اربعہ، فاطمہ و حسن و حسین و غیر ہم رضی اللہ عنہم کی بشارت مشہور اور اصل بعد تواتر معنوی ہے باقی عشرہ مبشرہ کی بشارت بھی بعد شہرت پہنچی ہوئی ہے اور بعض دیگر صحابہ بھی اخبار احاد سے تفادیت مراتب کے ساتھ صاحب بشارت ہیں، اور حکم غیر مبشرین کا یہ ہے کہ علماء فرماتے ہیں کہ: مؤمنین و مسلمین جنتی، اور کفار و دوزخی، بغیر جزم و یقین، اور بلا قطعی کسی کے جنتی یا ناری کی خصوصیت کے، اس کی مکمل تحقیق کتاب مذکور میں ملاحظہ کریں۔ وبالله التوفیق۔

ذکر اہل بدر:

اہل بدر: یعنی بعد عشرہ مبشرہ کے فضیلت بدری اصحاب کے لئے ہے۔ اور اہل بدر تین سو تیرہ (۳۱۳) اصحاب ہیں وہ سب قطعی طور پر جنتی ہیں کیونکہ ان کی شان میں فرمایا گیا: ((إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَطْلَعَ عَلَى أَهْلِ بَدْرٍ فَقَالَ: اْعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ فَقَدْ غُفِرَتْ لَكُمْ)).
یعنی: بے شک اللہ تعالیٰ اہل بدر کو مطلع فرماتے ہوئے ارشاد فرماتا ہے کہ: جو چاہو عمل کرو بے شک میں نے تم کو بخش دیا۔

”صحيح البخاري“، كتاب الجهاد والسير، باب الحاموس، الحديث: ۳۰۰۷، ج ۲، ص ۳۱۱.

دوسری جگہ ارشاد فرمایا: ((لَنْ يَدْخُلَ اللَّهُ النَّارَ رَجُلًا شَهِدَ بَدْرًا وَالْحَدِيثِيَّةَ)).
یعنی: اللہ تعالیٰ بدر و حدیبیہ میں حاضر ہونے والوں کو ہرگز آگ میں داخل نہ کرے گا۔

ذکر اہل احد:

فاحد: یعنی بعد از اہل بدر فضیلت اہل غزوہ احد کے لئے ہے جو کہ سال چہارم ہجری میں واقع ہوا۔

بیعت رضوان:

اہل بیعت الوضوان: یعنی اہل غزوہ احد کے بعد فضیلت اہل بیعت رضوان کے لئے ہے۔ یہ دو نامی بیعت ہے جو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے صلح حدیبیہ کے بعد مسلمانوں سے ہوئی چنانچہ قرآن مجید میں ارشاد ہے: ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ﴾ ب ۲۶، الفتح: ۱۸۔ ترجمہ: بے شک اللہ راضی ہوا ایمان والوں سے جب وہ اس پیڑ کے نیچے تمہاری بیعت کرتے تھے۔
اور حدیث مبارک میں ہے: ((لَا يَدْخُلُ النَّارَ أَحَدٌ بَايَعَنِي تَحْتَ الشَّجَرَةِ)).
یعنی: اللہ تعالیٰ کسی کو دوزخ میں نہ ڈالے گا جنہوں نے درخت کے نیچے مجھ سے بیعت کی۔

یہ سب بھی جنتی ہیں، اور فضیلت میں یہ ترتیب مذکور مجمع علیہ ہے جسے ابو منصور حمی نے نقل کیا ہے۔ ان تمام مذکورین صحابہ کے بعد بھی بحسب

تمام صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اہل خیر وصلاح ہیں اور عادل، ان کا جب ذکر کیا جائے تو خیر ہی کے ساتھ

ہونا فرض ہے۔^(۱)

کسی صحابی کے ساتھ سوء عقیدت بد مذہبی و گمراہی و استحقاقِ جہنم ہے، کہ وہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

کے ساتھ بغض ہے^(۲)، ایسا شخص رافضی ہے، اگرچہ چاروں خلفا کو مانے اور اپنے آپ کو سنی کہے، مثلاً حضرت امیر معاویہ اور ان کے والد ماجد حضرت ابوسفیان اور والدہ ماجدہ حضرت ہند، اسی طرح حضرت سیدنا عمر و بن عاص، و حضرت مغیرہ بن شعبہ،

فضائل و آثارِ جوان کے حق میں مروی ہیں، وہ سب جنتی ہیں، ان کے درجات و مقامات جدا جدا ہوں گے، علماء نے ان کی تصریح منکوردہ کی، واللہ اعلم۔

”تکمیل الایمان“ (فارسی)، ص ۱۶۱-۱۶۵، (مترجم) ص ۱۱۷-۱۲۱۔

① فی ”المسامرة“، ص ۳۱۳: (واعتقاد أهل السنة) والجماعة (ترکیہ جمیع الصحابة) رضي الله عنهم وحبوا باثبات العدالة لكل منهم والكف عن الطعن فيهم، (والتناء عليهم) كما أثبت الله سبحانه وتعالى عليهم إذ قال: ﴿لَسْتُمْ خَيْرًا مِّنْهُ خَرَجْتُمْ لِيَأْسٍ﴾ وقال تعالى: ﴿وَكُنَّا لَكَ جَنَّاتٍ مِّنْ دُونِهَا وَمِنْ أَشْجِدٍ رَّعَىٰ آلَ يَأْسٍ﴾ وسطاً، أي: عدولاً عياراً.

وفي ”منح الروض الأزهر“ للقارئ، أفضلية الصحابة بعد الخلفاء، ص ۷۱: (ولا نذكر الصحابة) أي: محنمين ومنفردين، وفي نسخة: ولا نذكر أحداً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم إلا بحير، ونقوله عليه الصلاة والسلام: ((إذا ذكر أصحابي فأمسكوا))، ولذلك ذهب جمهور العلماء إلى أن الصحابة رضي الله عنهم كلهم عدول قبل فتنة عثمان وعلي وكذا بعدها، منقطعاً.

وفي ”شرح العقائد النسفية“، ص ۱۶۲: (ويكف عن ذكر الصحابة إلا بحير).

② عن عبد الله بن مغفل قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((الله الله في أصحابي، لا تتخذوهم غرضاً بعدي، فمن أحبهم فبحبي أحبهم ومن أبغضهم فببغضي أبغضهم، ومن آذاهم فقد آذاني، ومن آذاني فقد آذى الله، ومن آذى الله فيوشك أن يأخذه)). ”سنن الترمذي“، كتاب المناقب، باب من سب أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم، الحديث: ۳۸۸۸، ج ۵، ص ۴۶۳. في ”قبض القدير“، ج ۲، ص ۱۲۴، تحت الحديث: ((الله الله في)) حق (أصحابي) أي: اتقوا الله فيهم ولا تلعنوههم بسوء، أو اذكروا الله فيهم وفي تعظيمهم وتوقيرهم، وكرره إيذاناً بمزيد الحث على الكف عن التعرض لهم بمنقص ((لا تتخذوهم غرضاً)) هدفاً ترموهم بقبیح الکلام کما یرمی الہدف بالسہام، ہو تشبیہ بلیغ ((بعدي)) أي: بعد وفاتی ((ومن آذاهم)) بما يسوءهم ((فقد آذاني ومن آذى الله ومن آذى الله يوشك أن يأخذه)) أي: يسرع انتزاع روحه أخذه غضبان منتقم عزيز مقتدر حبار قهار ﴿إِنِّي ذُلٌّ لِّعِبَادَةٍ ذُّلِّي الْأَبْصَارِ﴾، منقطعاً.

وحضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہم، حتیٰ کہ حضرت وحشی رضی اللہ تعالیٰ عنہ جنہوں نے قبل اسلام حضرت سیدنا سید الشہد احمدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو شہید کیا اور بعد اسلام آنحضرت الناس ضیث مسیئہ کذاب ملعون^(۱) کو واصلِ جہنم کیا۔ وہ خود فرمایا کرتے تھے: کہ میں نے خیر الناس وشر الناس کو قتل کیا^(۲)، ان میں سے کسی کی شان میں گستاخی، تمہراً^(۳) ہے اور اس کا قاتل رافضی، اگرچہ حضرات شیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی توہین کے مثل نہیں ہو سکتی، کہ ان کی توہین، بلکہ ان کی خلافت سے انکار ہی فقہائے کرام کے نزدیک کفر ہے۔^(۴)

کوئی ولی کتنے ہی بڑے مرتبہ کا ہو، کسی صحابی کے رتبہ کو نہیں پہنچتا۔^(۵)

① نبوت کا جھوٹا دعویٰ ارسیلہ لغتی۔

② (وحشی بن حرب الحبشی قاتل حمزة بن عبد المطلب رضی اللہ عنہ يوم أحد، وشرك في قتل مسيلمة الكذاب يوم اليمامة، وكان يقول: قتلته خير الناس في الجاهلية وشر الناس في الإسلام).

”أسد الغابة في معرفة الصحابة“، الجزء الخامس، رقم الترجمة: ٥٤٤٢، ص ٤٥٤.

③ نفرت کا اظہار کرنا۔

④ في ”الدر المختار“، كتاب الجهاد، باب المرتد، ج ٦، ص ٣٦٢: (من سب الشيخين أو طعن فيهما كفر ولا تقبل توبته). وفي ”اليزازية“، ج ٦، ص ٣١٩: (الرافضي إن كان يسب الشيخين ويلعنهما فهو كافٍ)، (هامش ”الهندية“). وفيها ج ٦، ص ٣١٨: (من أنكر خلافة أبي بكر رضي الله عنه فهو كافر في الصحيح، ومنكر خلافة عمر رضي الله عنه فهو كافر في الأصح)، (هامش ”الهندية“).

وفي ”فتح القدير“، باب الإمامة، ج ١، ص ٣٠٤: (وفي الروافض أن من فضل علياً رضي الله عنه على الثلاثة فمبتدع وإن أنكر خلافة الصديق أو عمر رضي الله عنهما فهو كافٍ).

وفي ”البحر الرائق“، كتاب الصلاة، إمامة العبد والأعرابي والفاسق... إلخ، ج ١، ص ٦١١: (والرافضي إن فضل علياً على غيره فهو مبتدع، وإن أنكر خلافة الصديق فهو كافٍ).

في ”رد المحتار“، كتاب الصلاة، باب الإمامة، ج ٢، ص ٣٥٨: (وإن أنكر خلافة الصديق أو عمر فهو كافٍ).

وفي ”تبين الحقائق“، كتاب الصلاة، الأحق بالإمامة، ج ١، ص ٣٤٧: (وفي الروافض إن فضل علياً رضي الله عنه على الثلاثة فمبتدع وإن أنكر خلافة الصديق أو عمر فهو كافٍ). انظر للتفصيل ”الفتاوى الرضوية“، كتاب المسير، ج ١٤، ص ٢٥١.

⑤ في ”المرقاة“، كتاب الفتن، تحت الحديث: ٥٤٠١، ج ٩، ص ٢٨٢: (من القواعد المقررة أن العلماء والأولياء من الأمة لم يبلغ أحد منهم مبلغ الصحابة الكبراء).

اعلیٰ حضرت امام اہلسنت مجدد دین وملت مولانا الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن ارشاد فرماتے ہیں: ”تا بحین سے لے کر تا بقیامت امت کا کوئی ولی کیسے ہی عظیم کو پہنچے صاحب سلسلہ ہو خواہ غیر ان کا، ہرگز ہرگز ان (یعنی صحابہ) میں سے ادنیٰ سے ادنیٰ کے مرتبہ کو نہیں پہنچ سکتا، اور ان میں ادنیٰ کوئی نہیں۔“

”الفتاویٰ الرضویة“، ج ٢٩، ص ٣٥٧.

صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے باہم جو واقعات ہوئے، ان میں پڑنا حرام، حرام، سخت حرام ہے، مسلمانوں کو تو یہ دیکھنا چاہیے کہ وہ سب حضرات آقائے دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے چال چار اور سچے غلام ہیں۔

تمام صحابہ کرام اعلیٰ و ادنیٰ (اور ان میں ادنیٰ کوئی نہیں) سب جنتی ہیں، وہ جہنم کی بھٹک (1) نہ بنیں گے اور ہمیشہ اپنی من مانتی مرادوں میں رہیں گے، محشر کی وہ بڑی گھبراہٹ انھیں غمگین نہ کرے گی، فرشتے ان کا استقبال کریں گے کہ یہ ہے وہ دن جس کا تم سے وعدہ تھا (2)، یہ سب مضمون قرآن عظیم کا ارشاد ہے۔

صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم، انبیاء نہ تھے، فرشتہ نہ تھے کہ معصوم ہوں، ان میں بعض کے لیے لغزشیں ہوئیں مگر ان کی کسی بات پر گرفت اللہ و رسول (عز وجل صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے خلاف ہے۔ (3) اللہ عز وجل نے ”سورہ حدید“ میں جہاں صحابہ کی دو قسمیں فرمائیں، مومنین قبل فتح مکہ اور بعد فتح مکہ اور ان کو ان پر تفصیل دی اور فرمادیا:

﴿كَلَّا وَعَدَنَا اللَّهُ الْحُسْنَىٰ﴾

”سب سے اللہ نے بھلائی کا وعدہ فرمایا۔“

① بلکی سی آواز بھی۔

② ﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ ۚ لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَتَهَا ۚ وَهُمْ فِي مَا شَتَّتِ أَنْفُسُهُمْ جُلُودُونَ ۚ لَا يَخْرُجُ لَهُمُ الْفَرْجُ إِلَّا كَبُرُوا تَلَافَهُمْ ۚ سَلَامٌ عَلَىٰ هَٰذَا أَيُّوْمُكُمْ ۖ الَّذِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ۖ﴾ پ ۱۷، الانبیاء: ۱۰۱-۱۰۳۔

③ ﴿وَنَزَّلْنَا فِي صُورِهِمْ مِن غَلٍّ﴾ پ ۸، الأعراف: ۴۳۔

فی ”التفسیر الکبیر“، ج ۵، ص ۲۴۲-۲۴۳: تحت الآية: (ومعنى نزاع الغل: تصفية الطباع وإسقاط الوسوس ومنعها من أن ترد على القلوب، والى هذا المعنى أشار على بن أبي طالب رضى الله عنه فقال: إني لأرجو أن أكون أنا وعثمان وطلحة والزبير من الذين قال الله تعالى فيهم: ﴿وَنَزَّلْنَا فِي صُورِهِمْ مِن غَلٍّ﴾).

وفى ”روح البیان“، تحت الآية: ج ۲، ص ۱۶۲: (قال ابن عباس رضى الله عنهما: نزلت هذه الآية فى أبى بكر وعمر وعثمان وعلي وطلحة والزبير وابن مسعود وعمار بن ياسر وسلمان وأبي ذر بنزع الله فى الآخرة ما كان فى قلوبهم من غش بعضهم لبعض فى الدنيا من العداوة والقتل الذى كان بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم والأمر الذى اختلفوا فيه فدخلون إخواناً على سرر متقابلين).

”اللہ خوب جانتا ہے، جو کچھ تم کرو گے۔“

تو جب اُس نے اُن کے تمام اعمال جان کر حکم فرما دیا کہ ان سب سے ہم جنت بے عذاب و کرامت و ثواب کا وعدہ فرما چکے تو دوسرے کو کیا حق رہا کہ اُن کی کسی بات پر طعن کرے...؟ کیا طعن کرنے والا اللہ (عزوجل) سے جدا اپنی مستقل حکومت قائم کرنا چاہتا ہے۔ (2)

۱۱۔ امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ مجتہد تھے، اُن کا مجتہد ہونا حضرت سیدنا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے حدیث ”صحیح بخاری“ میں بیان فرمایا ہے ^(۳)، مجتہد سے صواب و خطا ^(۴) دونوں صادر ہوتے ہیں۔ ^(۵)

١... ﴿لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَتْلَ أُولَٰئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنفَقُوا مِنْ بَعْدِ وَقَتْلِهِمْ وَكَذَٰلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لُغَيْهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ ﴿٢٧﴾ الحديد : ١٠ .

2 "افتاویٰ الرضویة" ج ۲۹، ص ۱۰۰ - ۱۰۱، ۱۶۴، ۳۳۶، ۳۶۱-۳۶۳.

③ حدثنا ابن أبي مريم: حدثنا نافع بن عمرو: حدثني ابن أبي مليكة: (قيل لابن عباس: هل لك في أمير المؤمنين معاوية فإنه ما أوتر إلا هو) أحده قال: أصاب إنّه فقيه).

”صحيح البخاري“، كتاب فضائل أصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، باب ذكر معاوية رضى الله تعالى عنه، الحديث: ٣٢٦٥، ج ٢، ص ٥٠٥. و”المشكاة“، كتاب الصلاة، باب الوتر، الحديث: ١٢٧٧، ج ١، ص ٢٥٠.

في "المرفأة"، ج ٣، ص ٢٤٩-٣٥٠، تحت الحديث: (قال: أي: ابن عباس أصاب، أي: أدرك الثواب في اجتهاده إياه فقيه، أي: مجتهد وهو مثاب وإن أخطأ).

4..... صحیح اور غلط۔

٥) ... في "شرح العقائد النسفية"، مبحث المجتهد قد يخطئ؛ ويصيب، ص ١٧٥: (والمجتهد في العقليات والشرعيات الأصلية والفرعية قد يخطئ؛ وقد يصيب).

وفي "منح الروض الأزهر" للقارئ، المحنّده في العقليات يخطئ ويصيب، ص ١٣٣: (أن المحنّده في العقليات والأشروعات الأصلية والفرعية قد يخطئ وقد يصيب).

خطا دو قسم ہے: خطا عنادی، یہ مجتہد کی شان نہیں اور خطا اجتہادی، یہ مجتہد سے ہوتی ہے اور اس میں اس پر عند اللہ اصلاً مواخذہ نہیں۔ مگر احکام دنیا میں وہ دو قسم ہے: خطا مقرر کہ اس کے صاحب پر انکار نہ ہوگا، یہ وہ خطا اجتہادی ہے جس سے دین میں کوئی فتنہ نہ پیدا ہوتا ہو، جیسے ہمارے نزدیک مقتدی کا امام کے پیچھے سورہ فاتحہ پڑھنا۔

دوسری خطا منکر، یہ وہ خطا اجتہادی ہے جس کے صاحب پر انکار کیا جائے گا، کہ اس کی خطا باعث فتنہ ہے۔ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا حضرت سیدنا امیر المومنین علی مرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم سے خلاف اسی قسم کی خطا کا تھا⁽¹⁾ اور فیصلہ وہ جو خود رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مولیٰ علی کی ڈگری⁽²⁾ اور امیر معاویہ کی مغفرت، رضی اللہ تعالیٰ عنہما اجمعین۔⁽³⁾

①..... "الفتاویٰ الرضویۃ"، ج ۲۹، ص ۳۳۵ - ۳۳۶.

②..... یعنی تائید و تبرق۔

③..... عن عمر بن عبد العزیز رضی اللہ عنہ قال: (رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی المنام وأبو بکر وعمر جالساں عنده، فسلمت علیہ و جلست، فبینما أنا جالس إذا بی بعلي ومعاویة، فأدخلا بیتا وأجیف الباب وأنا أنظر، فما کان بأسرع من أن أخرج علی وهو یقول: قضی لی ورب الکعبة، ثم ما کان بأسرع من أن أخرج معاویة وهو یقول: غفر لی ورب الکعبة). "البداية والنهاية"، ج ۵، ص ۶۳۳.

وفي "تاریخ مدینہ دمشق" عن یزید بن الأصم قال: لما وقع الصلح بین علی ومعاویة خرج علی فمشی فی قتلاء فقال: هؤلاء فی الجنة، ثم مشی فی قتلی معاویة فقال: هؤلاء فی السعنة، ولبصیر الأمر لای والی معاویة، فیحكم لی ویغفر لمعاویة؛ هكذا أخبرنی حبیبی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم.

وعن ابن عمر قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ((أول من یختصم فی هذه الأمة بین یدی الرب علی ومعاویة، وأول من یدخل الجنة أبو بکر وعمر))، قال ابن عباس: كنت جالسا عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم وعنده أبو بکر وعمر وعثمان ومعاویة إذا قبل علی بن ابی طالب، فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لمعاویة: ((أتحب علیاً یا معاویة؟)) فقال معاویة: ای واللہ! الذي لا إله إلا هو إني لأحبه فی اللہ حباً شديداً، فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ((إنها ستكون بینکم هبة))، قال معاویة: ما یكون بعد ذلك یا رسول اللہ؟ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم: عفو اللہ ورضوانه، والدخول إلى الجنة))، قال معاویة: رضینا بقضاء اللہ فعند ذلك نزلت هذه الآية: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا اقْتَتَلْنَاكُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُؤْتِي﴾.

"تاریخ مدینہ دمشق"، ج ۵۹، ص ۱۳۹ - ۱۴۰.

۶

یہ جو بعض جاہل کہا کرتے ہیں کہ جب حضرت مولیٰ [علی] کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم کے ساتھ امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا نام لیا جائے تو رضی اللہ تعالیٰ عنہ نہ کہا جائے، محض باطل و بے اصل ہے۔^(۱) علمائے کرام نے صحابہ کے اسمائے طیبہ کے ساتھ مطلقاً ”رضی اللہ تعالیٰ عنہ“ کہنے کا حکم دیا ہے^(۲)، یہ استثنائی شریعت گڑھنا ہے۔

۱۲

منہاج نبوت پر خلافتِ حقہ راشدہ تیس سال رہی، کہ سیدنا امام حسن مجتبیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے چھ مہینے پر ختم ہو گئی، پھر امیر المؤمنین عمر بن عبد العزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خلافت راشدہ ہوئی^(۳) اور آخر زمانہ میں حضرت سیدنا امام مہدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہوں گے۔^(۴)

۱

۲..... فی ”نسیم الریاض“، القسم الثانی فیما یجب علی الأنام من حقوقہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، ج ۵، ص ۹۳: ﴿وَاللَّيْنِ شَيْخُ أَتَبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ تَرْفِئُ اللَّهُ عَنْهُمْ﴾ [التوبة: ۱۰۰] فیدعی بذلك المذکور من المغفرة والرحمة والترضي لساائر المؤمنین والصحابہ..... وأما ما قبل: من أنه لا يدعی للصحابة إلا برضی اللہ تعالیٰ عنهم، فهو أمر حسن للأدب).

۳..... فی ”النیراس“، ص ۸، ۳: ((والخلافة بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثلاثون سنة لقوله علیہ الصلاة والسلام: ((الخلافة ثلاثون سنة.....)) وقد استشهد علی رضی اللہ عنہ علی رأس ثلاثین سنة أي: نہایتها من وفات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم هذا تقرب، والتحقق أنه كان بعد علی رضی اللہ عنہ نحو ستة أشهر باقية من ثلاثین سنة وهي مدة خلافة الحسن بن علی رضی اللہ عنہما، وكان كمال ثلاثین عند تسليم الحسن الخلافة إلى معاویة، وعمر بن عبد العزیز وهو خامس الخلفاء الراشدين صاحب الحديث والاجتهاد والتقوى والعدل والكرامات والمناقب الرفیعة، ملتقطاً.

۴..... عن محمد بن الحنفیة، قال: كنا عند علی رضی اللہ عنہ، فسأله رجل عن المهدي، فقال علی رضی اللہ عنہ: ((هیهات، ثم عقد يده سبعاً فقال: ذاك يخرج في آخر الزمان... إلخ)).

”المستدرک“ للحاکم، کتاب الفتن والملاحم، الحديث: ۸۷۰، ج ۵، ص ۷۶۶-۷۶۷.

فی ”منح الروض الأزهر“، ص ۶۵: ((الخلافة بعدی ثلاثون سنة ثم نصیر ملكاً عضوضاً)) ولا یشكل بأن أهل العمل والعقد من الأمة قد كانوا متفقین علی خلافة الخلفاء العباسیة وبعض الحروانیة كعمر بن عبد العزیز، فإن المراد بالخلافة المذکورة فی الحديث الخلافة الكاملة التي لا يشوبها شيء من المخالفة ومیل عن المنايعة یكون ثلاثون سنة، وبعدها قد تكون وقد لا تكون، إذ قد ورد فی حق المهدي أنه خليفة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، والأظهر أن إطلاق الخليفة علی الخلفاء العباسیة كان علی المعانی اللغوية المحاذية العرفیة دون الحقيقة الشرعیة، ملتقطاً.

امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اول ملوک اسلام ہیں⁽¹⁾، اسی کی طرف تو راتِ مقدّس میں اشارہ ہے کہ:

”مَوْلِدُهُ بِمَكَّةَ وَمِنْهَا جَرُّهُ بِطَيِّبَةِ وَمُلْكُهُ بِالشَّامِ“⁽²⁾

”وہ نبی آخر الزماں (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) مکہ میں پیدا ہوگا اور مدینہ کو ہجرت فرمائے گا اور اس کی سلطنت شام میں ہوگی۔“

تو امیر معاویہ کی بادشاہی اگرچہ سلطنت ہے، مگر کس کی! محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سلطنت ہے۔ سیدنا امام حسن مجتبیٰ

رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک فوج جرّار جاں نثار کے ساتھ عین میدان میں بالقصد وبالاختیار ہتھیار رکھ دیے اور خلافت امیر معاویہ کو سپرد

کر دی اور ان کے ہاتھ پر بیعت فرمائی⁽³⁾ اور اس صلح کو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پسند فرمایا اور اس کی بشارت دی کہ امام

حسن کی نسبت فرمایا:

((إِنَّ ابْنِي هَذَا سَيِّدٌ لَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يُصْلِحَ بِهِ بَيْنَ فِئَتَيْنِ عَظِيمَتَيْنِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ))⁽⁴⁾

”میرا یہ بیٹا سید ہے، میں امید فرماتا ہوں کہ اللہ عزوجل اس کے باعث دو بڑے گروہ اسلام میں صلح کرا دے۔“

① --- فی ”منح الروض الأزهر“ للقارئ، ص ۶۸-۶۹: (وَأَوَّلُ مُلُوكِ الْمُسْلِمِينَ مُعَاوِيَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ).

② --- ”المستدرک“، کتاب تواریخ المتقدمین من الأنبياء والمرسلین، الحدیث: ۴۳۰۰، ج ۳، ص ۵۲۶.

و ”دلائل النبوة“ للبيهقي، ج ۶، ص ۱۲۸۱، و ”مشكاة المصابيح“، کتاب الفضائل، الحدیث: ۵۷۷۱، ج ۳، ص ۳۵۸.

③ --- قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((إِنَّ ابْنِي هَذَا سَيِّدٌ وَلَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يُصْلِحَ بِهِ بَيْنَ فِئَتَيْنِ عَظِيمَتَيْنِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ)).

”صحيح البخاري“، كتاب الصلح، قول النبي صلى الله عليه وسلم للحسن بن علي، الحدیث: ۲۷۰۴، ج ۲، ص ۲۱۴.

و ”الجامع الصغير“، الحدیث: ۲۱۶۷، ج ۱، ص ۱۳۲.

فی ”فيض القدير“، ج ۲، ص ۵۱۹، تحت الحدیث: ((أَنْ يُصْلِحَ بِهِ)) یعنی: بسبب تکرّمه وعزله نفسه عن الخلافة، وترکها كذلك لمعاوية (بین فئتين عظیمتين من المسلمين) وکان ذلك، فلما یويع له بعد أبيه وصار هو الإمام الحق مدة ستة أشهر تکملة لثلاثين سنة التي أنعم المصطفى صلى الله عليه وسلم أنها مدة الخلافة وبعدها یكون ملكاً عضواً ثم سار إلى معاوية بكتائب كأمثال الجبال وبايعه منهم أربعون ألفاً على الموت، فلما تراءى الجمعان علم أنه لا یغلب أحدهما حتی یقتل الفريق الآخر فنزل له عن الخلافة لا لقلّة ولا لذلة بل رحمة للأمة... إلخ).

وفي ”منح الروض الأزهر“ للقارئ، ص ۶۸-۶۹: (أَوَّلُ مُلُوكِ الْمُسْلِمِينَ مُعَاوِيَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَهُوَ أَفْضَلُهُمْ لَكِنَّهُ إِنَّمَا صَارَ إِمَاماً حَقّاً لَمَّا فُوضَ إِلَيْهِ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا خِلَافَةً، فَإِنَّ الْحَسَنَ بَايَعَهُ أَهْلُ الْعِرَاقِ بَعْدَ مَوْتِ أَبِيهِ ثُمَّ بَعْدَ سِتَّةِ أَشْهُرٍ فُوضَ الْأَمْرُ إِلَى مُعَاوِيَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ).

④ --- ”صحيح البخاري“، كتاب الصلح، باب قول النبي صلى الله عليه وسلم للحسن بن علي رضي الله عنهما: إِنَّ ابْنِي

هَذَا... إلخ، الحدیث: ۲۷۰۴، ج ۲، ص ۲۱۴.

تو امیر معاویہ پر معاذ اللہ فسق وغیرہ کا طعن کرنے والا ہیقتہ حضرت امام حسن مجتبیٰ، بلکہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، بلکہ حضرت عزت جل و علا پر طعن کرتا ہے۔^(۱)

۱۳ ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا قطعی جنتی اور یقیناً آخرت میں بھی محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبوبہ عروس ہیں^(۲)، جو انھیں ایذا دیتا ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ایذا دیتا ہے^(۳) اور حضرت طلحہ و حضرت زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما تو عشرہ مبشرہ^(۴) سے ہیں^(۵)، ان صاحبوں سے بھی بمقابلہ امیر المؤمنین مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم خطائے اجتہادی واقع

۱ وفي "المعتمد المستند"، حاشية نمبر ۳۱۹، ص ۱۹۲: (في "الجامع الصحيح": إن ابني هذا سيد لعل الله أن يصلح به بين فئتين عظيمتين من المسلمين، وبه ظهر أن الطعن على الأمير معاوية رضي الله تعالى عنه طعن على الإمام المحتجب بل على جده الكريم صلى الله تعالى عليه وسلم، بل على ربه عز وجل).

۲ عن عائشة قالت: قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((إنه ليهون علي الموت، إني أريتك زوجتي في الجنة)).
"المعجم الكبير" للطبراني، الحديث: ۹۸، ج ۲۳، ص ۳۹.
وحد ثنا عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر فاطمة رضي الله عنها، قالت: فتكلمت أنا، فقال: ((أما ترضين أن تكوني زوجتي في الدنيا والآخرة؟)) قالت: بلى والله، قال: ((فأنت زوجتي في الدنيا والآخرة)).
"المستدرک" للحاکم، فضائل عائشة عن لسان ابن عباس، الحديث: ۶۷۸۹، ج ۵، ص ۱۲.
عن عمار قال: ((إن عائشة زوجة النبي صلى الله عليه وسلم في الجنة)). "المصنف" لابن أبي شيبة، كتاب الفضائل، باب ما ذكر عائشة رضي الله عنها، الحديث: ۱۰، ج ۷، ص ۵۲۹. "الفتاوى الرضوية"، ج ۲۹، ص ۳۷۶.
۳ ((با معشر المسلمين من يعترني من رجل قد بلغني عنه أذاه في أهلي... إلخ))

"صحيح البخاري"، كتاب المغازي، باب حديث الإفك، الحديث: ۴۱۴۱، ج ۳، ص ۶۴.
وفي رواية: حدثنا هشام عن أبيه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((با أم سلعة لا تؤذيني في عائشة فإن الله والله ما نزل علي الوحي وأنا في لحاف امرأة منكفئ غيرها)).

"صحيح البخاري"، كتاب فضائل أصحاب النبي، باب فضل عائشة رضي الله عنها، الحديث: ۳۷۷۵، ج ۲، ص ۵۵۲.
وفي "المرواة"، تحت الحديث: ۶۱۸۹: فقال النبي صلى الله عليه وسلم لها: ((لا تؤذيني في عائشة)) أي: في حقها، وهو أبلغ من لا تؤذي عائشة لما يفيد من أن ما آذاها فهو يؤذيها). ج ۱۰، ص ۵۶۱.

۴ وہ دس صحابہ جنہیں اُن کی زندگی ہی میں جنت کی بشارت دے دی گئی تھی جن کے نام صفحہ نمبر ۲۵ پر گزرے۔

۵ عن عبد الرحمن بن عوف قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((... وطلحة في الجنة والزبير في الجنة...)).

"سنن الترمذی"، أبواب المناقب، الحديث: ۳۷۶۸، ج ۵، ص ۴۱۶.

ہوئی، مگر ان سب نے بالآخر رجوع فرمائی^(۱)، عرفِ شرع میں بغاوت مطلقاً مقابلہ امامِ برحق کو کہتے ہیں، عناداً^(۲) ہو، خواہ اجتہاداً^(۳)، ان حضرات پر بوجہ رجوع اس کا اطلاق نہیں ہو سکتا، گروہِ امیرِ معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر حسبِ اصطلاحِ شرع اطلاقِ فتنہ باغیہ^(۴) آیا ہے^(۵)، مگر اب کہ باغی بمعنی مُفسِد و مُعَادِ و سرکش ہو گیا اور دشنام^(۶) سمجھا جاتا ہے، اب کسی صحابی پر اس کا اطلاق جائز نہیں۔

①..... (شہد الزبیر الحمل مقاتلاً لعلی، فناداه علی ودعاه، فانفرد به وقال له: ائتذکر اذ کنت انا وانت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، فنظر الی وضحک وضحک فقلت: انت لا بدع ابن ابی طالب زہوہ فقال: لیس بزمہ، ولتقاتلنہ وانت له ضالم، فذکر الزبیر ذلك، فانصرف عن القتال، فنزل بوادی السباع، وقام یصلي فاتاه ابن حرموز فقتله، وجاء بسيفه الی علی فقال: ان هذا سيف طالما فرج الکرب عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، ثم قال: بشر قاتل ابن صفیة بالنار). "أسد الغابة فی معرفة الصحابة"، ج ۲، ص ۲۹۷.

وفیه: (قتل طلحة يوم الحمل، وكان شهد ذلك اليوم محارباً لعلی بن أبی طالب رضي الله عنهما، فرغم بعض اهل العلم أن علیاً دعاه، فذکره أشیاء من سوابقه علی ما قال للزبیر، فرجع عن قتاله، واعتزل فی بعض الصفوف، فرمي بسهم فی رجله، وقيل: إن السهم أصاب ثغرة نحره فمات، وماه مروان بن الحکم). "أسد الغابة فی معرفة الصحابة"، ج ۳، ص ۸۵.

ان روایتوں سے پتہ چلا کہ حضرت زبیر اور حضرت طلحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما دونوں سے خطا اجتہادی واقع ہوئی اور یہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ہم مقابل ہوئے لیکن یاد دلانے پر الگ ہو گئے اور جنگ نہیں لڑی۔

②..... دشمنی کے طور پر۔

③..... فی "الدر المختار"، کتاب الجہاد، باب البغاة، ج ۶، ص ۳۹۸-۳۹۹: (البغی شرعاً: هم الخارجون عن الإمام الحق بغیر حق فلو بحق فلیسوا ببغاة).

④..... شریعت کی اصطلاح میں اسے باغی گروہ کہا گیا ہے۔

⑤..... فی "صحیح البخاری"، عن عکرمہ: قال لی ابن عباس ولابنہ علی: انطلقا الی أبی سعید، فاسمعا من حدیثہ، فانطلقنا فلذا هو فی حائط یصلحہ، فأخذ رداءه فاحتبی، ثم أنشأ یحدثنا حتی أتى ذکر بناء المسجد فقال: کنا نحمل لبنه لبنه، وعمار لبنتین لبنتین فرآه النبی صلی اللہ علیہ وسلم، فینفض التراب عنه ویقول: ((ویح عمار تقتله الفئة الباغية یدعوهم الی الجنة یدعونہ الی النار)) قال: یقول عمار: أعوذ باللہ من الفتن.

"صحیح البخاری"، کتاب الصلاة، باب التعاون فی بناء المسجد، الحدیث: ۴۴۷، ج ۱، ص ۱۷۱.

⑥..... گالی

۱۴

ام المؤمنین حضرت صدیقہ بنت الصديق محبوبہ محبوب رب العالمين صلوات اللہ تعالیٰ علیہا وسلم پر معاذ اللہ تہمت ملعونہ ایک (۱) سے اپنی ناپاک زبان آلودہ کرنے والا، قطعاً یقیناً کافر مرتد ہے (۲) اور اس کے سوا اور طعن کرنے والا رافضی، تہرائی، بددین، جہنمی۔

۱۵

حضرات حشمتین رضی اللہ تعالیٰ عنہما یقیناً اعلیٰ درجہ شہدائے کرام سے ہیں، ان میں کسی کی شہادت کا منکر گمراہ، بددین، خاسر ہے۔

۱۶

یزید پلید فاسق فاجر مرتکب کبار تھا، معاذ اللہ اس سے اور رجحانہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سیدنا امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کیا نسبت...؟! آج کل جو بعض گمراہ کہتے ہیں کہ: ”ہمیں ان کے معاملہ میں کیا دخل؟ ہمارے وہ بھی شہزادے، وہ بھی شہزادے“۔ (۳) ایسا کہنے والا مردود، خارجی، ناصبی (۴) مستحق جہنم ہے۔ ہاں! یزید کو کافر کہنے اور اس پر لعنت کرنے میں علمائے اہل سنت کے تین قول ہیں اور ہمارے امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مسلک سلکوت، یعنی ہم اسے فاسق فاجر کہنے کے سوا، نہ کافر کہیں، نہ مسلمان۔ (۵)

①..... آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی پاکدامنی پر بہتان۔

②..... فی ”الفتاویٰ الہندیۃ“، الباب التاسع فی احکام المرتدین: (ولو قذف عائشۃ رضی اللہ عنہا بالنزوی کفر باللہ ولو قذف سائر نسوة النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا ینکفر ویستحق اللعنة)۔

”الفتاویٰ الہندیۃ“، الباب التاسع فی احکام المرتدین، ج ۲، ص ۲۶۴

و ”البحر الرائق“، کتاب السیر، باب احکام المرتدین، ج ۵، ص ۲۰۴۔

وفي ”منح الروض الأزهر“ للفقاری، ص ۷۲: (سب الصحابة والطعن فیہم إن کان معاً یخالف الأدلة القطعیۃ فکفر کقذف

عائشۃ رضی اللہ عنہا ولا فبدعة وفسق)۔ ”الفتاویٰ الرضویۃ“، ج ۱۴، ص ۲۴۶۔

③..... لم نعتز علیہ۔

④..... وہ فرقہ جو اپنے سینوں میں حضرت علی اور حسن و حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے بغض دیکھ کر رکھتے ہیں۔

⑤..... اعلیٰ حضرت امام اہلسنت مجدد دین و ملت مولانا الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن ارشاد فرماتے ہیں: ”یزید پلید علیہ مایستحق من العزیز الجید قطعاً یقیناً باجماع اہلسنت فاسق و فاجر و جری علی الکبار تھا اس قدر پرانہ اہل سنت کا اطلاق و اتفاق ہے، صرف اس کی تکفیر و لعن میں اختلاف فرمایا۔ امام احمد بن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ان کے اتباع و موافقین اسے کافر کہتے اور یہ تخصیص نام اس پر لعن کرتے ہیں اور اس آپ کریمہ

اہل بیت کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم مقتدا یا ابن اہل سنت ہیں، جو ان سے محبت نہ رکھے، مردود و ملعون خارجی ہے۔

اس پر سند لاتے ہیں: ﴿فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتَقَطَّعُوا أَرْحَامَكُمْ ۖ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فَأَصَمَّهُمْ وَأَعَمَّى أَبْصَارَهُمْ﴾ کیا قریب ہے کہ اگر والی ملک ہو تو زمین میں فساد کرو اور اپنے لیبی رشتہ کاٹ دو، یہ ہیں وہ لوگ جن پر اللہ نے لعنت فرمائی تو انہیں بہرا کر دیا اور ان کی آنکھیں پھوڑ دیں۔

شک نہیں کہ یزید نے والی ملک ہو کر زمین میں فساد پھیلایا، حرمین طہین و خود کعبہ معظمہ و روضہ طیبہ کی سخت بے حرمتیاں کیں، مسجد کریم میں گھوڑے باندھے، ان کی لید اور پیشاب منبر اطہر پر پڑے، تین دن مسجد نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بے اذان و نماز رہی، مکہ و مدینہ و حجاز میں ہزاروں صحابہ و تابعین بے گناہ شہید کئے، کعبہ معظمہ پر پتھر پھینکے، خلاف شریف پھاڑا اور جلا دیا، مدینہ طیبہ کی پاکدامن پارسائیں تین شبانہ روز اپنے خبیث لشکر پر حلال کر دیں، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جگر پارے کو تین دن بے آب و دانہ رکھ کر مع ہرانیوں کے تیغ ظلم سے پیاسا سوچ کیا، مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے گود کے پالے ہوئے تن نازنین پر بعد شہادت گھوڑے دوڑائے گئے کہ تمام استخوان مبارک چور ہو گئے، ہر انور کہ محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا پوسہ گاہ تھا کاٹ کر نیزہ پر چڑھایا اور منزلوں پھرایا، حرم محترم مندرجات مفلکوں نے رسالت قید کئے گئے اور بے حرمتی کے ساتھ اس خبیث کے دربار میں لائے گئے، اس سے بڑھ کر قطع رحم اور زمین میں فساد کیا ہوگا، ملعون ہے وہ جو ان ملعون حرکات کو فسق و فجور نہ جانے، قرآن عظیم میں صراحت اس پر ﴿لَعَنَهُمُ اللَّهُ﴾ (ان پر اللہ کی لعنت ہے۔ ت) فرمایا، لہذا امام احمد اور ان کے موافقین ان پر لعنت فرماتے ہیں اور ہمارے امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے لعن و تکفیر سے احتیاطا سکوت فرمایا کہ اس سے فسق و فجور متواتر ہیں کفر متواتر نہیں اور بحال احتمال نسبت کبیرہ بھی جائز نہیں نہ کہ تکفیر، اور امثال و عیدات مشروط بعدم توبہ ہیں لقولہ تعالیٰ ﴿فَسَوْفَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ﴾ (تو عنقریب دوزخ میں غی کا جنگل پائیں گے مگر جو تائب ہوئے۔ ت) اور توبہ تادم غرغره مقبول ہے اور اس کے عدم پر جزم نہیں اور یہی احوط و اسلم ہے، مگر اس کے فسق و فجور سے انکار کرنا اور امام مظلوم پر اہرام رکھنا ضروریات مذہب اہل سنت کے خلاف ہے اور خلافت و بدعت ہی صاف ہے، بلکہ انصاف یہ اس قلب سے متصور نہیں جس میں محبت سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا شہد ہو، ﴿وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ﴾ (اب جانا چاہتے ہیں ظالم کہ کس کروٹ پر پلٹا کھائیں گے۔ ت)، شک نہیں کہ اس کا قائل ناہمی مردود اور اہل سنت کا عدو و عنود ہے۔

”الفتاویٰ الرضویۃ“، کتاب السیر، ج ۱۴، ص ۵۹۱-۵۹۳.

احکام شریعت میں فرماتے ہیں: ”یزید پلید کے بارے میں ائمہ اہل سنت کے تین قول ہیں امام احمد وغیرہ اکابر اسے کافر جانتے ہیں تو ہرگز بخشش نہ ہوگی اور امام غزالی وغیرہ مسلمان کہتے ہیں تو اس پر کتنا ہی عذاب ہو بالآخر بخشش ضرور ہے اور ہمارے امام سکوت فرماتے ہیں کہ ہم نہ مسلمان کہیں نہ کافر لہذا یہاں بھی سکوت کریں گے۔ واللہ تعالیٰ اعلم.“ احکام شریعت، ص ۱۶۵.

انظر للتفصیل: ”المسامرة“، ما جرى بين علي و معاوية رضي الله عنهما، ص ۳۱۷-۳۱۸، و ”النبراس“، ص ۳۳۰-۳۳۲، و ”منح الروض الأزهر“ للفقاری، ص ۷۱-۷۳، ”شرح العقائد النسفیة“، ص ۱۶۳-۱۶۴، و ”فضائل دعا“، ص ۱۹۴-۱۹۶.

۱۸ اُم المؤمنین خدیجہ الکبریٰ، وام المؤمنین عاکثرہ صدیقہ، وحضرت سیدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہن قطعی جنتی ہیں (۱)
اور انھیں اور بقیہ بناتِ مکرمات وازواجِ مطہرات رضی اللہ تعالیٰ عنہن کو تمام صحابیات پر فضیلت ہے۔ (۲)

۱۹ ان کی طہارت کی گواہی قرآنِ عظیم نے دی۔ (۳)

۱ عن ہند بن ابی ہانئ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ((إِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي أَنْ أَتَزَوَّجَ أَوْ أَزُوجَ (لَا أَهْلَ الْجَنَّةِ)). "الجامع الصغير"، ص ۱۰۴، الحديث: ۱۶۶۰.

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ((سَأَلْتُ رَبِّي أَنْ لَا أَزُوجَ إِلَّا مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَلَا أَنْزُوجَ إِلَّا مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ)). "الجامع الصغير"، ص ۲۸۳، الحديث: ۴۶۰۷.

عن عائشة قالت: ((بَشَّرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَدِيجَةَ بِنْتَ خُوَيْلِدٍ بَيْتَ فِي الْجَنَّةِ)).

"صحيح مسلم"، كتاب فضائل الصحابة، فضائل خديجة أم المؤمنين، الحديث: ۲۴۳۴، ص ۱۳۲۳.

عن أبي زرعة قال: سمعت أبا هريرة قال: ((أَتَى جَبْرِيلُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! هَذِهِ خَدِيجَةُ قَدْ أَتَتْكَ مَعَهَا إِنَاءٌ فِيهِ إِدَامٌ أَوْ طَعَامٌ أَوْ شَرَابٌ، فَإِذَا هِيَ أَتَتْكَ فَاقْرَأْ عَلَيْهَا السَّلَامَ مِنْ رَبِّهَا عَزَّ وَجَلَّ وَمَتْنِي وَبَشَّرَهَا بِبَيْتٍ فِي الْجَنَّةِ مِنْ قَصَبٍ لَا صَعْبَ فِيهِ وَلَا نَصَبَ)). "صحيح مسلم"، كتاب فضائل الصحابة، فضائل خديجة أم المؤمنين، الحديث: ۲۴۳۲، ص ۱۳۲۲.

عن عائشة قالت: قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((إِنَّهُ لَيَهْوَنُ عَلَيَّ الْمَوْتُ، إِنِّي أَرَيْتُكَ زَوْجَتِي فِي الْجَنَّةِ)).

"المعجم الكبير" للطبراني، الحديث: ۹۸، ج ۲۳، ص ۳۹.

عن عمار قال: ((إِنَّ عَائِشَةَ زَوْجَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْجَنَّةِ)). "المصنف" لابن أبي شيبة، كتاب الفضائل،

باب ما ذكر عائشة رضي الله عنها، الحديث: ۱۰، ج ۷، ص ۵۲۹.

وحدثنا عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر فاطمة رضي الله عنها، قالت: فتكلمت أنا، فقال:

أما ترضين أن تكوني زوجتي في الدنيا والآخرة؟ قالت: بلى والله، قال: فأنت زوجتي في الدنيا والآخرة)).

"المستدرک" للحاكم، فضائل عائشة عن لسان ابن عباس، الحديث: ۶۷۸۹، ج ۵، ص ۱۲.

قال النبي صلى الله عليه وسلم: ((فَاطِمَةُ سَيِّدَةُ نِسَاءِ أَهْلِ الْجَنَّةِ)). "صحيح البخاري"، كتاب فضائل أصحاب النبي

صلى الله عليه وسلم، باب مناقب فاطمة رضي الله عنها، ج ۲، ص ۵۵۰. انظر للتفصيل: عقيدة نعيم (۵).

۲ في "كشف الغمّة"، ج ۲، ص ۵۵: ((وَزَوْجَاتِهِ وَبَنَاتِهِ أَفْضَلُ نِسَاءِ الْعَالَمِينَ)).

۳ ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾ ﴿پ ۲۲، الأحزاب: ۳۳﴾.

في "تفسير الخازن"، ج ۳، ص ۴۹۹، تحت هذه الآية: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ﴾ أي: الإثم الذي

نهى الله النساء عنه، وقال ابن عباس: يعني عمل الشيطان وما ليس لله فيه رضا وقيل: الرجس الشك وقيل: السوء).

في "التفسير الكبير"، ج ۹، ص ۱۶۸، تحت هذه الآية: (واختلفت الأقوال في أهل البيت، والأولى أن يقال: هم أولاده

وأزواجه والحسن والحسين منهم وعلي منهم؛ لأنه كان من أهل بيته بسبب معاشرته بنت النبي عليه السلام وملازمته للنبي).

ولایت کا بیان

ولایت ایک قرب خاص ہے کہ مولیٰ عزوجل اپنے برگزیدہ بندوں کو محض اپنے فضل و کرم سے عطا فرماتا ہے۔

مسئلہ ۱ ولایت وہی شے ہے ^(۱)، نہ یہ کہ اعمالِ شائقہ ^(۲) سے آدمی خود حاصل کر لے، البتہ غالباً اعمالِ حسنہ اس عطیہ الہی کے لیے ذریعہ ہوتے ہیں، ^(۳) اور بعضوں کو ابتداءً مل جاتی ہے۔

مسئلہ ۲ ولایت بے علم کو نہیں ملتی، ^(۴) خواہ علم بطور ظاہر حاصل کیا ہو، یا اس مرتبہ پر پہنچنے سے پیشتر اللہ عزوجل نے اس پر علوم متکشف کر دیے ہوں۔

جملہ ۱ تمام اولیائے اولین و آخرین سے اولیائے محمدین یعنی اس امت کے اولیاء افضل ہیں ^(۵)، اور تمام

① ولایت، اللہ عزوجل کی طرف سے عطا کردہ انعام ہے۔

② سخت مشکل اعمال۔

③ فتاویٰ رضویہ، ج ۲۱، ص ۶۰۶: ”ولایت کسی نہیں محض عطائی ہے ہاں کوشش اور مجاہدہ کرنے والوں کو اپنی راہ دکھاتے ہیں۔“

”المملوفاً“، معروف بہ ”ملفوظات اعلیٰ حضرت“، حصہ اول، ص ۲۳ و ۲۴۔

④ (فإن الله ما اتخذ ولياً جاهلاً). ”الفتوحات الحکمیة“، ج ۳، ص ۹۲۔

اعلیٰ حضرت امام اہلسنت مجدد دین ملت امام احمد رضا خان ارشاد فرماتے ہیں: ”حاشا! نہ شریعت و طریقت دورا ہیں ہیں نہ اولیاء کبھی غیر علماء ہو سکتے ہیں، علامہ مناوی ”شرح جامع صغیر“ پھر عارف باللہ سیدی عبدالغنی نابلسی ”حدیقہ ندیہ“ میں فرماتے ہیں: امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: علم الباطن لا یعرفہ إلا من عرف علم الظاہر [”الحدیقہ ندیہ“، النوع الثانی، ج ۱، ص ۱۶۵]۔ علم باطن نہ جانے کا مکروہ جو علم ظاہر جانتا ہے، امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: وما اتخذ الله ولياً جاهلاً، اللہ نے کبھی کسی جاہل کو اپنا ولی نہ بنایا، یعنی بنانا چاہا تو پہلے اسے علم دے دیا اسکے بعد ولی کیا۔“ ”فتاویٰ رضویہ“، ج ۲۱، ص ۵۳۰۔

⑤ فی ”البواقیت والجواهر“: (اعلم أن عدد منازل الأولياء في المعارف والأحوال التي ورثوها من الرسل عليهم الصلاة والسلام، ما تبا ألف منزل وثمانية وأربعون ألف منزل وتسعمائة وتسعة وتسعون منزلاً لا بد لكل من حق له قدم الولاية أن ينزلها جميعها ويحل عليه في كل منزل من العلوم ما لا يحصى، قال الشيخ محيي الدين: وهذه المنازل خاصة بهذه الأمة المحمدية لم ينزلها أحد من الأمم قبلهم ولكل منزل ذوق خاص لا يكون لغيره).

”البواقیت والجواهر“، المبحث السابع والأربعون، الجزء الثاني، ص ۳۴۸۔

اولیائے محمدین میں سب سے زیادہ معرفت و قرب الہی میں خلقائے آر بعد رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہیں اور ان میں ترتیب وہی ترتیب افضلیت ہے، سب سے زیادہ معرفت و قرب صدیق اکبر کو ہے، پھر فاروق اعظم، پھر ذوالنورین، پھر مولیٰ مرتضیٰ کو رضی اللہ تعالیٰ عنہم، جمین۔^(۱) ہاں مرتبہ تکمیل پر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جانب کمالات نبوت حضرات شیعین کو قائم فرمایا اور جانب کمالات ولایت حضرت مولیٰ مشکل کشا کو^(۲) تو جملہ اولیائے مابعد نے مولیٰ علی ہی کے گھر سے نعمت پائی اور انھیں کے دست نگر^(۳) تھے، اور ہیں، اور ہیں گے۔

۲

طریقت منافی شریعت نہیں۔^(۴) وہ شریعت ہی کا باطنی حصہ ہے، بعض جاہل مٹھو ف جو یہ کہہ دیا کرتے ہیں: کہ طریقت اور ہے شریعت اور، محض گمراہی ہے اور اس زعم باطل کے باعث اپنے آپ کو شریعت سے آزاد سمجھنا صریح کفر و الحاد۔^(۵)

① فی "المعتمد المستند"، حاشیہ نمبر: ۳۱۶، ص ۱۹۱: (أفضل الأولياء المحمدين أبو بكر، ثم عمر، ثم عثمان، ثم علي رضي الله تعالى عنهم).

وفي "الحديقة الندية"، ج ۱، ص ۲۹۳: (وأفضلهم) أي: الأولياء (أبو بكر الصديق رضي الله عنه ثم عمر بن الخطاب (الفاروق، ثم عثمان) بن عفان (ذو النورين، ثم علي المرتضى) ملتقطاً.

② "الفتاوى الرضوية"، ج ۲۹، ص ۲۳۴.

③ محتاج، حاجت مند۔

④ یعنی: طریقت، شریعت کے خلاف نہیں ہے۔

⑤ فی "إحياء العلوم"، كتاب قواعد العقائد، الفصل الثاني: في وجه التدرج إلى الإرشاد... إلخ، ج ۱، ص ۱۳۸-۱۳۹: (إن الباطن إن كان منافقاً للظاهر فبطل الشرع، وهو قول من قال: إن الحقيقة خلاف الشريعة وهو كفر لأن الشريعة عبارة عن الظاهر والحقيقة عبارة عن الباطن).... (فمن قال: إن الحقيقة تخالف الشريعة أو الباطن يناقض الظاهر فهو إلى الكفر أقرب منه إلى الإيمان)، ملتقطاً. وفي "عوارف المعارف"، ص ۵۲، ۱۲۸.

وفي "كشف المحجوب"، ومن ذلك الشريعة والحقيقة والفرق بينهما، ص ۴۲۳-۴۳۳.

اعلیٰ حضرت عظیم المرتبت پر واثق شیع رسالت مجددین و ملت مولانا الشاہ امام احمد رضا خان علیہ الرحمۃ الرحمن "فتاویٰ رضویہ" میں فرماتے ہیں: "شریعت، طریقت، حقیقت، معرفت میں باہم اصلاً کوئی اختلاف نہیں اس کا مدعی اگر بے سمجھے کہے تو جہاں جاہل ہے اور سمجھ کر کہے تو گمراہ بدوین۔ شریعت حضور اقدس سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اقوال ہیں، اور طریقت حضور کے افعال، اور حقیقت حضور کے احوال، اور معرفت حضور کے علوم بے مثال، صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ و أصحابہ إلی مالا یزال (ان پر) یعنی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر (ان کی آل پر اور صحابہ کرام پر) اللہ تعالیٰ رحمت برسائے جب تک مولیٰ تعالیٰ فرمائے۔ (ت)۔ "فتاویٰ رضویہ"، ج ۲۱، ص ۳۶۰۔

وانظر "الفتاوى الرضوية"، الرسالة: "مقال عرفا بإعزاز شرع وعلماء"، ج ۲۱، ص ۵۲۱ إلى ۵۶۸.

مسئلہ ۳ احکام شرعیہ کی پابندی سے کوئی ولی کیسا ہی عظیم ہو، سبکدوش نہیں ہو سکتا۔^(۱) بعض جہال جو یہ یک دیتے ہیں کہ شریعت راستہ ہے، راستہ کی حاجت اُن کو ہے جو مقصود تک نہ پہنچے ہوں، ہم تو پہنچ گئے، سید الطائفہ حضرت خلید بغدادی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے انھیں فرمایا:

”صَدَقُوا لَقَدْ وَصَلُوا وَلَكِنْ إِلَىٰ أَيْنَ؟ إِلَىٰ النَّارِ.“^(۲)

”وہ سچ کہتے ہیں، بیشک پہنچے، مگر کہاں؟ جہنم کو۔“

البتہ! اگر مجذوبیت^(۳) سے عقل تکلیفی زائل ہوگئی ہو، جیسے غشی والا تو اس سے قلم شریعت اٹھ جائے گا^(۴)، مگر یہ بھی سمجھ لو! جو اس قسم کا ہوگا، اُس کی ایسی باتیں کبھی نہ ہوں گی، شریعت کا مقابلہ کبھی نہ کرے گا۔^(۵)

①۔۔۔ وفي ”شرح العقائد النسفية“، بحث لا يبلغ ولي درجة الأنبياء، ص ۱۶۶: (ولا يصل العبد ما دام عاقلاً بالغاً إلى حيث يسقط عنه الأمر والنهي لعموم الخطايا الواردة في التكليف، وإجماع المجتهدين على ذلك، وذهب بعض الإباحين إلى أن العبد إذا بلغ غاية المحبة وصفاً قلبه واختار الإيمان على الكفر من غير نفاق سقط عنه الأمر والنهي، ولا يدخله الله النار بارتكاب الكبائر، وبعضهم إلى أنه تسقط عنه العبادات الظاهرة، وتكون عباداته التفكر، وهذا كفر وضلال، فإن أكمل الناس في المحبة والإيمان هم الأنبياء خصوصاً حبيب الله تعالى صلى الله عليه وسلم مع أن التكليف في حقهم أتم وأكمل).

في ”منح الروض الأزهر“ للقرائي، ص ۱۶۲: (أن العبد ما دام عاقلاً بالغاً لا يصل إلى مقام يسقط عنه الأمر والنهي لقوله تعالى: ﴿وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ﴾) فقد أجمع المفسرون على أن المراد به الموت، وذهب بعض أهل الإباحة إلى أن العبد إذا بلغ غاية المحبة وصفاً قلبه من الغفلة واختار الإيمان على الكفر والكفران سقط عنه الأمر والنهي، ولا يدخله الله النار بارتكاب الكبائر، وذهب بعضهم إلى أنه تسقط عنه العبادات الظاهرة، وتكون عباداته التفكر وتحسين الأخلاق الباطنة، وهذا كفر وزندقة وضلالة وجهالة، فقد قال حجة الإسلام: (إن قتل هذا أولى من مائة كافر).

②۔۔۔ في ”اليواقيت والجواهر“، البحث السادس والعشرون، ص ۲۰۶: (قد سئل القاسم الحنيد رضي الله عنه عن قوم يقولون: بإسقاط التكليف، يزعمون أن التكليف إنما كانت وسيلة إلى الوصول وقد وصلنا، فقال رضي الله تعالى عنه: صدقوا في الوصول ولكن إلى مقر). وانظر ”الفتاوى الرضوية“، ج ۲۱، ص ۵۱۲، ۵۳۸.

③۔۔۔۔۔ اللہ تعالیٰ کی محبت میں غرق ہوتے۔

④۔۔۔۔۔ في ”اليواقيت والجواهر“، ص ۲۰۷: (إن كل من سلب عقله كالبهائم والمجانين والمجانين لا يطالب بأدب من الآداب بخلاف ثابت العقل فإنه يحب عليه معانقة الأدب، والفرق أن من سلب عقله من هلاک حکمہ عند اللہ حکم من مات في حالة شهود).

⑤۔۔۔۔۔ ”ملفوظات“ اعلیٰ حضرت رحمہ اللہ علیہ میں ہے: ”سچے مجذوب کی یہ پہچان ہے کہ شریعت مطہرہ کا کبھی مقابلہ نہ کریگا۔“

”ملفوظات اعلیٰ حضرت بریلوی“، حصہ دوم، ص ۲۳۰۔

۴

اولیائے کرام کو اللہ عزوجل نے بہت بڑی طاقت دی ہے، ان میں جو اصحاب خدمت ہیں، ان کو تصرف کا اختیار دیا جاتا ہے، سیاہ، سفید کے مختار بنا دیے جاتے ہیں^(۱)، یہ حضرات نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سچے نائب ہیں، ان کو اختیارات و تصرفات حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی نیابت میں ملتے ہیں^(۲)، علوم غیبیہ ان پر منکشف ہوتے ہیں^(۳)، ان میں

۱۔۔۔۔۔ مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی "تفسیر عزیزی" میں زیر آیہ کریمہ ﴿وَالْقَمَرُ رَاٰ اَشْفٰی﴾ لکھتے ہیں: بعضے از خواص اولیاء اللہ را کہ آہ جارحہ تکمیل و ارشاد بنی نوع خود مگردانیدہ اند دریں حالت مہر تصرف در دنیا دادہ و استغراقی آنہا بجهت کمال وسعت مدارک آنہا مانع توجہ ہاں سمت نمی مگردد و اوہماں تحصیل کمالات باطنی از آنہا می نہایند ارباب حاجات و مطالب حل مشکلات خود از انہا می طلبند و می یابند۔ یعنی: اللہ تعالیٰ کے بعض خاص اولیاء ہیں جن کو بندوں کی تربیت کاملہ اور راہنمائی کے لئے ذریعہ بنایا گیا ہے، انہیں اس حالت میں بھی دنیا کے اندر تصرف کی طاقت و اختیار دیا گیا ہے اور کامل و معین مدارک کی وجہ سے ان کا استغراق اس طرف متوجہ ہونے سے مانع نہیں ہوتا، صوفیائے اویسیہ باطنی کمالات ان اولیاء اللہ سے حاصل کرتے ہیں اور غرض مندرجہ محتاج لوگ اپنی مشکلات کا حل ان سے طلب کرتے اور پاتے ہیں۔

"فتح العزیز" (تفسیر عزیزی)، تحت الآیۃ: ﴿وَالْقَمَرُ رَاٰ اَشْفٰی﴾، ص ۲۰۶، بحوالہ "فتاویٰ رضویہ" ج ۲۹، ص ۱۰۳-۱۰۴۔

۲۔۔۔۔۔ فی "الیواقیت والحواہر": (من الأدب أن یقال: فلان یطلع علی قدم الأنبیاء، ولا یقال: إنه علی قلبہم؛ لأن الأولیاء علی آثار الأنبیاء مقفون ولو أنهم كانوا علی قلوب الأنبیاء لئلا ما نالہم الأنبیاء أصحاب الشرائع فلما أطلعني اللہ علی مقامات الأنبیاء علمت أن للو أولیاء معراجین أحدهما یكونون فیہ علی قلوب الأنبیاء ما عدا محمداً صلی اللہ علیہ وسلم کما میأتی لکن من حیث ہم أولیاء أو ملهمون فیما لا تشریع والمعراج التالي یكونون فیہ علی أقدام الأنبیاء أصحاب التشریع فیأخذون معانی شرعهم بالتعریف من اللہ ولكن من مشکاة نور الأنبیاء فلا یخلص لهم إلا أخذ عن اللہ ولا عن الروح القدس وما عدا ذلك فإنہ یخالص لهم من اللہ تعالیٰ ومن الروح القدس من طریق الإلهام)۔

("الیواقیت والحواہر"، المبحث السابع والأربعون، الجزء الثاني، ص ۳۴۸-۳۴۹)۔

انظر "بہجة الاسرار"، ذکر کلمات أخبر بها عن نفسه... إلخ، ص ۵۰، وفي "الفتاویٰ الرضویة"، ج ۳۰، ۴۹۲-۴۹۳۔

۳۔۔۔۔۔ فی "تفسیرات أحمدیہ"، پ ۲۱، لقمان: تحت الآیۃ: ۳۴، ص ۶۰۸-۶۰۹: (ولک أن تقول إن علم هذه الخمسة وإن کان لا یعلمہ إلا اللہ لکن یحوز أن یعلمها من یشاء من محبہ وأولیاءہ بقریۃ قوله تعالیٰ: ﴿إِنَّ اللہَ عَلِیمٌ خَبِیرٌ﴾ علی أن یشاء الخبیر بمعنی الخبیر)۔

وفي "تفسیر الصاوی"، پ ۲۱، لقمان: تحت الآیۃ: ۳۴، ج ۵، ص ۱۶۰۷: ﴿وَمَنْ رَمَى نَفْسًا مَّا ذَا تَكْسِبُ غَدًا﴾ أي: من حیث ذاتہا، وأما بإعلام اللہ للمعبود فلا مانع منہ كالأنبیاء وبعض الأولیاء، قال تعالیٰ: ﴿وَلَا يُجِزُّونَ شَيْءًا مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ﴾۔ وقال تعالیٰ: ﴿عَلِمَ الْغَيْبُ فَلَا يَخْشِعُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا﴾ إِلَّا مَنِ ارْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ﴾ قال العلماء: وكذا ولی، فلا مانع من كون اللہ یطلع بعض عباده الصالحین علی بعض هذه المغیبات، فتكون معجزة للنبي وكرامة للولي)۔

بہت کو مَّا تَكُنَّ وَمَا يَكُونُ⁽¹⁾ اور تمام لوح محفوظ پر اطلاع دیتے ہیں⁽²⁾ مگر یہ سب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے واسطے عطا سے⁽³⁾، بے واسطہ رسول کوئی غیر نبی کسی غیب پر مطلع نہیں ہو سکتا۔⁽⁴⁾

کرامت اولیاء حق ہے، اس کا منکر گمراہ ہے۔⁽⁵⁾

مردہ زندہ کرنا، مادرزاد اندھے اور کوڑھی کو شفا دینا⁽⁶⁾، مشرق سے مغرب تک ساری زمین ایک قدم میں

۱۔ اعلیٰ حضرت امام اہلسنت مجدد دین و ملت مولانا شاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن ”ماکان وما یکون“ کے معنی بیان کرتے ہوئے ارشاد فرماتے ہیں: ”اس کے معنی: ”ماکان من اول یوم ویکون الی آخر الأيام“، یعنی: روز اول آفرینش سے روز قیامت تک جو کچھ ہوا اور ہونے والا ہے ایک ایک ذرے کا علم تفصیلی۔“ ”فتاویٰ رضویہ“، ج ۱۵، ص ۲۷۵۔

۲۔ ”الطبقات الکبریٰ“ المسماة بـ ”لوائح الأنوار فی طبقات الأخیار“ للشعرانی، الجزء الأول، ص ۲۰۸ و ۲۳۶ و ۲۵۷۔

۳۔ ”إرشاد الساری“، کتاب تفسیر القرآن، تحت الحدیث: ۴۶۹۷، ج ۱۰، ص ۳۶۹: (”مفاتیح الغیب“ ای: عزرائیل الغیب ”حس لا یعلمها إلا اللہ“ ذکر خمساً وإن کان الغیب لا یتناهی؛ لأن العدد لا ینفی الزائد، أو لأنهم کانوا یعتقدون معرفتها ”لا یعلم ما فی غد إلا اللہ ولا یعلم ما تغیب الأرحام“ ای: ما تنقصه، ”إلا اللہ ولا یعلم متى یأتی العطر أحد إلا اللہ“ ای: إلا عند أمر اللہ به فیعلم حیثه کالسابق إذا أمر تعالیٰ به، ”ولا تدري نفس بأي أرض تموت“ ای: فی بلدھا أم فی غیرھا کمال تدري فی أي وقت تموت، ”ولا یعلم متى تقوم الساعة“ أحد، ”إلا اللہ“ إلا من ارتضى من رسول فإنه یطلعہ علی ما یشاء من غیہ والولی التابع له بأخذ عنه۔ انظر التفصیل فی ”الفتاویٰ الرضویة“، ج ۲۹، ص ۴۰۸، ۴۱۵، ۴۴۸، ۴۷۵، ۴۷۶۔

۴۔ ”إرشاد الساری“، کتاب الإیمان، باب سؤال جبریل النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم... إلخ، تحت الحدیث: ۵۰، ج ۱، ص ۲۴۳: (فمن ادعی علم شیء منها غیر مستند إلی الرسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان کاذباً فی دعواه)۔ وفي ”فتح الباری“، کتاب الإیمان، باب سؤال جبریل النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم... إلخ، ج ۱، ص ۱۱۴۔ وفي ”عمدة القاری“، ج ۱، ص ۴۲۵۔ ”الفتاویٰ الرضویة“، ج ۲۹، ص ۴۷۲۔

۵۔ ”فی ”منح الروض الأزهر“ للقاری، ص ۷۹: (والکرامات للأولیاء حق أي: ثابت بالکتاب والسنة، ولا عبرة بمخالفة المعتزلة وأهل البدعة فی إنکار الکرامة)۔

وفي ”الحدیقة الندیة“، ج ۱، ص ۲۹۰: (کرامات الأولیاء باقیة بعد موتهم ایضاً کما أنها باقیة فی حال نومهم، ومن زعم خلاف ذلك فی الکرامات فهو جاهل متعصب)۔ ”الفتاویٰ الرضویة“، ج ۸، ص ۷۵، ج ۹، ص ۷۶۶، ج ۱۴، ص ۳۲۴۔

۶۔ آخرنا الشیخ القدوة أبو الحسن علی انقرشی رضی اللہ عنہ بحیل قاسیون، سنة ثمانی عشرة وستمائة، قال: کنت أنا والشیخ أبو الحسن علی بن الہیثمی عند الشیخ محیی الدین عبد القادر رضی اللہ عنہ بعدرسته بیاب الأرج سنة تسع وأربعین

طے کر جانا، غرض تمام عوارق عادات^(۱)، اولیاء سے ممکن ہیں^(۲)، سو اس معجزہ کے جس کی بابت دوسروں کے لیے ممانعت ثابت

وحسمائے، فجاءه أبو غالب فضل الله بن إسماعيل البغدادي الأزجي الشاجر، فقال له: يا سيدي قال جدك رسول الله صلى الله عليه وسلم: من دعي فليجب، وها أنا ذا قد دعوتك إلى منزلي، فقال: إن أذن لي أجبت، ثم أطرقت ملياً ثم قال: نعم، فركب بغلته وأخذ الشيخ علي بركابه الأيمن وأخذت أنا بالأيسر فأتينا داره، وإذا فيها مشايخ بغداد وعلمائوها وأعيانها، فمد سباطاً فيه من كل حلو وحامض، وأتى بسلة كبيرة مختومة يحملها اثنان وضعت آخر السماط، فقال أبو غالب: الصلاة والشيخ مطروق فلم يأكل ولا أذن في الأكل ولا أكل أحد وأهل المجلس كأن رؤوسهم الطير من هيئته، فأشار إلي وإلى الشيخ علي بن الهيثمي أن قدما إلي تلك السلة، فقمنا نحملها وهي ثقيلة حتى وضعناها بين يديه، فأمرنا بفتحها ففتحناها فإذا فيها ولد لأبي غالب أكمه مقعد مجنوم مغلوج، فقال له الشيخ: قم بإذن الله معافى، فإذا الصبي يعدو وهو يبصر ولا به عاهة، فضج الحاضرون وخرج الشيخ في غفلات الناس، ولم يأكل شيئاً، فحشت إلى سيدي الشيخ أبي سعد القيروي وأخبرته بذلك، فقال: الشيخ عبد القادر يرضى الأكمه والأبرص ويحيى الموتى بإذن الله - قال: ولقد شهدت مجلسه مرة في سنة تسع وخمسين وخمسمائة، فأتاه جمع من الرافضة بفتنتين مخيطتين مخومتين، وقالوا له: قل لنا ما في هاتين الفتنتين، فنزل من على الكرسي ووضع يده على إحداهما وقال: في هذه صبي مقعد، وأمر ابنه عبد الرزاق بفتحها فإذا فيها صبي مقعد، فأمسك بيده وقال له: قم فقام يعدو، ثم وضع يده على الأخرى وقال: وفي هذه صبي لا عاهة به وأمر ابنه بفتحها ففتحها، وإذا فيها صبي يعشي فأمسك بناصبته وقال له: اقعد فأقعد، فتأبوا عن الرقص على يده، ومات في المجلس يومئذ ثلاثة، ولقد أدركت المشايخ من صدر القرن الماضي يقولون أربعة هم الذين يبرئون الأكمه والأبرص الشيخ عبد القادر، والشيخ بقا بن بطو، والشيخ أبو سعد القيروي، والشيخ علي ابن الهيثمي رضي الله عنهم، ولقد رأيت أربعة من المشايخ يتصرفون في قبورهم كتصرف الإحياء، الشيخ عبد القادر، والشيخ معروف الكرخي، والشيخ عقيل المنجبي، والشيخ حيا بن قيس الحراني رضي الله عنهم، ولقد حضرت عنده يوماً فاستقضاني حاجة، فأسرعت في قضائها، فقال لي: تمن ما تريد، قلت: أريد كذا وذكرته أمراً من أمور الباطن، فقال: خذك إليك فوجدته في ساعني رضي الله عنه. "بهجة الأسرار"، ذكر فصول من كلامه مرصعاً بشيء... إلخ، ص ۱۲۳-۱۲۴.

۱..... تمام خلاف عادات پائیں یعنی کرامات۔

۲..... وفي "شرح العقائد النسفية"، مبحث کرامات الأولیاء حق، ص ۱۴۶ تا ۱۴۹: (فتظهر الكرامة على طريق نقض العادة للولي من قطع المسافة البعيدة في المدة القليلة كإتيان صاحب سليمان عليه السلام وهو آصف بن برخيا على الأشهر بعرض بلقيس قبل ارتداد الطرف مع بُعد المسافة، وظهور الطعام والشراب واللباس عند الحاجة كما في حق مريم فإنه ﴿كَلَّمَاهُ عَلٰى عَنِّي﴾ **كَلَّمَاهُ عَلٰى** **عَلَيْهَا زَكْرِيَّا إِلْحَرَابَ** **وَجَدَ عِنْدَ قَارِظًا** **قَالَ يَسْرِيمُ** **أَلَيْسَ هَذَا** **قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ** ﴿﴾، والمشي على الماء كما نقل

ہو چکی ہے جیسے قرآن مجید کے مثل کوئی سورت لے آئے^(۱)، یا دنیا میں بیداری میں اللہ عزوجل کے دیدار یا کلام حقیقی سے مشرف ہونا،
اس کا جواب نے یا کسی ولی کے لیے دعویٰ کرے، کافر ہے۔^(۲)

عن كثير من الأولياء والطيران في الهواء كما نقل عن جعفر بن أبي طالب ولقمان السرخسي وغيرهما وكلام الحماة والعجماء، أما كلام الحماة فكما روي أنه كان بين يدي سلمان وأبي الدرداء قصعة فسبحت وسمعا تسيحاً، وأما كلام العجماء فكتكلم الكلب لأصحاب الكهف وكما روي النبي عليه السلام قال بينما رجل يسوق بقرة قد حمل عليها إذا التفتت البقرة إليه وقالت إنني لم أخلق لهذا وإنما خلقت للحرث، فقال الناس: سبحان الله تكلم البقرة، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: آمنت بهذا واندفاع المتنوجه من البلاء وكفاية المهم عن الأعداء وغير ذلك من الأشياء مثل رؤية عمرو وهو على المنبر في "المدينة" حيشه بـ "نهاوند" حتى قال لأمر حيشه: يا سارية الجبل الجبل تحذيراً له من وراء الجبل لمكر العدو هناك وسماع سارية كلامه مع بُعد المسافة وكشرب خالد السّم من غير تضرر به وكهربان النيل بكتاب عمر، وأمثال هذا أكثر من أن يحصى ولما استدللت المعترلة المنكرة لكرامة الأولياء بأنه لو جاز ظهور حوارق العادات من الأولياء لاشتبه بالمعجزة فلم يتميز النبي من غير النبي أشار إلى الحواب بقوله: ويكون ذلك أي: ظهور حوارق العادات من الولي الذي هو من آحاد الأمة معجزة للرسول الذي ظهرت هذه الكرامة لواحد من أمته؛ لأنه يظهر بها أي: بتلك الكرامة أنه ولي ولن يكون ولياً إلا وأن يكون محققاً في ديانتها وديانته الإقرار بالقلب واللسان برسالة رسوله مع الطاعة له في أوامره ونواهيه حتى لو ادعى هذا الولي الاستقلال بنفسه وعدم الحساب له لم يكن ولياً ولم يظهر ذلك على يده، والحاصل أن الأمر الحارق للعادة فهو بالنسبة إلى النبي عليه السلام معجزة سواء ظهر من قبله أو من قبل آحاد أمته وبالنسبة إلى الولي كرامة لخلوه عن دعوى نبوة من ظهر ذلك من قبله فالتبني لا بد من علمه بكونه نبياً ومن قصده إظهار حوارق العادات ومن حكمه قطعاً بموجب المعجزات بخلاف الولي).

① في "روح المعاني"، ج ٢٢، ص ٣٨، الجزء الثالث والعشرون، ص ٢٠: (وأنت تعلم أن المعتمد عندنا جواز ثبوت الكرامة للولي مطلقاً إلا فيما يثبت بالدليل عدم إمكاناته كالإتيان بسورة مثل إحدى سور القرآن).

في "رد المحتار"، كتاب النكاح، باب العدة، ج ٥، ص ٢٥٣: (والحاصل أنه لا خلاف عندنا في ثبوت الكرامة، وإنما الخلاف فيما كان من جنس المعجزات الكبار، والمعتمد الجواز مطلقاً إلا فيما ثبت بالدليل عدم إمكاناته كالإتيان بسورة).

② وفي "منهج الروض الأزهر" للفقاري، ومنها: هل يجوز رؤية الله تعالى في الدنيا، ص ١٢٤: (وقال الأردبيلي في كتابه "الأنوار": ولو قال: إنني أرى الله تعالى عياناً في الدنيا أو يكلمني شفاهاً كفر).

في "الفتاوى الحديثية"، مطلب: في رؤية الله تعالى في الدنيا، ص ٢٠٠: (لا يجوز لأحد أن يدعي أنه رأى الله بعين رأسه، ومن زعم ذلك فهو كافر مراق الدم، كما صرح به من أئمتنا صاحب "الأنوار" ونقله عنه جماعة وأقروه. وحاصل عبارته: أن من قال: إنه يرى الله عياناً في الدنيا ويكلمه شفاهاً فهو كافر).

ان سے استمداد و استعانت محبوب ہے، یہ مدد مانگنے والے کی مدد فرماتے ہیں^(۱)۔

= فی "المعتقد المعتقد" منه أنه تعالى مرئي بالأبصار في دار القرار، ص ۵۸: (و كفروا مدعي الرؤية كما أن الفارسي في ذيل قول القاضي، وكذلك من ادعى محالسة الله تعالى والعروج إليه ومكالمته قال: وكذا من ادعى رؤيته سبحانه في الدنيا بعينه).

①..... فی "المدخل"، فصل في زيارة القبور، الجزء الأول، ج ۱، ص ۱۸۴: (فإن كان الميت المزارع ممن ترجى بركته فيتوسل إلى الله تعالى به، وكذلك يتوسل الزائر بمن يراه الميت ممن ترجى بركته إلى النبي صلى الله عليه وسلم بل يبدأ بالتوسل إلى الله تعالى بالنبي صلى الله عليه وسلم، إذ هو العمدة في التوسل، والأصل في هذا كله، والمشرع له فيتوسل به صلى الله عليه وسلم وبمن تبعه بإحسان إلى يوم الدين، وقد روى البخاري عن أنس رضي الله عنه ((أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان إذا قحطوا استسقى بالعباس فقال: اللهم إنا كنا نتوسل إليك بنبيك صلى الله عليه وسلم ففستقينا وإنا نتوسل إليك بعم نبيك فاستقنا فيستقون)) "صحيح البخاري"، كتاب الاستسقاء، باب سؤال الناس... إلخ، ج ۱، ص ۲۴۶، الحديث: ۱۰۱۰ انتهى، ثم يتوسل بأهل تلك المقابر أعني بالصالحين منهم في قضاء حوائجهم ومغفرة ذنوبهم، ثم يدعو لنفسه ولوالديه وللمشايخه ولأقاربه ولأهل تلك المقابر ولأموات المسلمين ولأحيائهم وذريتهم إلى يوم الدين ولمن غاب عنه من إخوانه ويحار إلى الله تعالى بالدعاء عندهم ويكثر التوسل بهم إلى الله تعالى؛ لأنه سبحانه وتعالى اجتهابهم وشرفهم وكرمهم فكما نفع بهم في الدنيا ففني الآخرة أكثر، فمن أراد حاجة فليذهب إليهم ويتوسل بهم، فإنهم الواسطة بين الله تعالى وخلقه، وقد نقرر في الشرع وعلم ما لله تعالى بهم من الاعتناء، وذلك كثير مشهور، وما زال الناس من العلماء والأكابر كابرًا عن كابر مشرقًا ومغربًا يتبركون بزيارة قبورهم ويحسدون بركة ذلك حسًا ومعنى، وقد ذكر الشيخ الإمام أبو عبد الله بن النعمان رحمه الله في كتابه المسمى بـ "سفينة التجاء لأهل الالتجاء" في كرامات الشيخ أبي الجلاء في أثناء كلامه على ذلك ما هذا لفظه: تحقق لدوي البصائر والاعتبار أن زيارة قبور الصالحين محبوبه لأجل التبرك مع الاعتبار؛ فإن بركة الصالحين جارية بعد مماتهم كما كانت في حياتهم والدعاء عند قبور الصالحين، والتشفع بهم معمول به عند علمائنا المحققين من أئمة الدين انتهى.

في "أشعة اللمعات"، كتاب الحناظر، باب زيارة القبور، ج ۱، ص ۷۶۲: (وابتات كرد اند آن را مشايخ صوفيه قدس الله أسرارهم وبعض فقهاء رحمة الله عليهم وابن امری محقق ومقرر است نزد اهل كشف وكمال از ایشان تا آنکه بسیاری را فیوض وفتوح از ادواح رسیده و این طائفه را در اصطلاح ایشان اویسی خوانند اما شافعی گفته است قبر موسی کاظم تریاق مجرب است مراجعت و عار از حجة الاسلام محمد

غزالی گفته هر که استمداد کرده شود بوی در حیات استمداد کرده میشود بوی بعد از وفات وی کی از مشایخ عظام گفته است دیدم چهار کس را از مشایخ که تصرف میکنند در فویر خود مانند تصرفات ایشان در حیات خود بایشتر و شیخ معروف کرخی و شیخ عبدالقادر جیلانی و دو کس دیگر را از اولیا شمرده و مقصود حصر نیست آنچه خود دیده یافته است گفته و سیدی احمد بن مرزوقی که از اعظم فقها و علما و مشایخ دیار مغرب است گفت که روزی شیخ ابوالعباس حضرمی از من پرسید که امداد حق اقوی است یا امداد میت من به گفتن قوی میگویند که امداد حق قوی تر است و من میگویم که امداد میت قوی تر است پس شیخ گفت نعم زیرا که دی در ساط حق است و در حضرت اوست نقل درین معنی ازین طائفه بیشتر از آن است که حصر و احصار کرده شود و یافته نمیشود در کتاب و سنت و اقوال سلف صالح که منافی و مخالف این باشد و رد کند این را و به تحقیق ثابت شده است بآیات و احادیث که روح باقی است و او را علم و شعور بزران و احوال ایشان ثابت است و ارواح کاملان را قریب و مکاتیب در جناب حق ثابت است چنانکه در حیات بود یا بیشتر از آن و اولیا را کرامات و تصرف در اکیوان حاصل است و آن نیست مگر ارواح ایشان را و ارواح باقی است و تصرف حقیقی نیست مگر خدا عز شانه و همه بقدرت اوست و ایشان قانی اند در جلال حق در حیات و بعد از ممات پس اگر داده شود مرا حدی را چیزی بوساطت یکی از دوستان حق و مکاتیب که نزد خدا دارد و در دنیا شد چنانکه در حالت حیات بود و نیست فعل و تصرف در مرد و در حالت مگر حق را جل جلاله و عمر نواله و نیست چیزی که فرق کند میان مرد و در حالت و یافته نشده است دلیلی بر آن در شرح شیخ ابن حجر مینمی مکی در شرح حدیث: ((لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد)) [صحیح البخاری^۵، کتاب الصلاة، الحديث: ۲۷، ج ۱، ص ۱۶۴] گفته است که این بر تقدیر است که نماز گزار در بجانب قبر از جهت تعظیم وی که آن حرام است باتفاق و اما اتخاذ مسجد در جوار پیغمبر یا صالحی و نماز گزاردن نزد قبر وی نه بقصد تعظیم قبر و توجه بجانب قبر بلکه به نیت حصول مدد از وی تا کامل شود ثواب عبادت بر کت قبر و مجاورت مر آن روح پاک را حرجی نیست.

^۵ أشعة اللمعات، کتاب الحنائز، باب زیارة القبور، ص ۷۶۲-۷۶۳.

یعنی: ”مشائخ صوفیہ اور بعض فقہائے کرام رحمۃ اللہ علیہم نے اولیاء کرام سے مدد حاصل کرنے کو ثابت اور جائز قرار دیا ہے اور یہ عقیدہ اہل کشف اور ان کے کا ملین کے ہاں محقق اور طے شدہ عقیدہ ہے یہاں تک کہ بہت سے حضرات کو ان ارواح سے فیوض اور فتوح حاصل ہوئے ہیں اور اس گروہ صوفیہ کی اصطلاح میں انھیں اویسی کہتے ہیں۔ امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: حضرت موسیٰ کاظم کی قبر انور قبولیت دعا کے لیے تریاق مجرب ہے، حجۃ الاسلام امام محمد غزالی نے فرمایا: جس سے اس کی زندگی میں مدد لینا جائز ہے، اس سے بعد وفات بھی مدد طلب کرنا جائز ہے۔ مشائخ عظام میں سے ایک نے فرمایا: میں نے چار مشائخ کو دیکھا ہے کہ وہ اپنی قبور میں اس طرح تصرف کرتے ہیں جس طرح اپنی زندگی میں تصرف کرتے تھے یا اس سے بڑھ کر حضرت شیخ معروف کرخی، حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی اور دو اور بزرگ شمار کیے اور ان چار میں ہر مقصود نہیں جو کچھ اس بزرگ نے خود دیکھا اور پایا اس کا بیان کر دیا۔

سیدی احمد بن مرزوق رضی اللہ عنہ کہ اعظم فقہاء و علماء اور مشائخ دیار مغرب میں سے ہیں، فرماتے ہیں: کہ ایک دن شیخ ابوالعباس حضرمی نے مجھ سے دریافت کیا: کہ زندہ کی امداد زیادہ قوی ہے یا میت کی؟ میں نے کہا: ایک قوم کہتی ہے کہ زندہ کی امداد قوی تر ہے اور میں کہتا ہوں کہ میت کی امداد قوی تر ہے۔ شیخ نے فرمایا: ہاں! کیونکہ وفات یافتہ بزرگ حق تعالیٰ کی درگاہ میں اسکے سامنے ہے۔ اس بارے میں اس گروہ صوفیہ سے اس قدر روایات منقول ہیں کہ حد شمار سے باہر ہیں۔

پھر کتب و سنت و اقوال سلف و صالحین میں ایسی کوئی چیز نہیں جو اس عقیدہ کے منافی اور مخالف ہو اور اسکی تردید کرتی ہو بلکہ آیات و احادیث سے تحقیقی طور پر یہ بات پایہ ثبوت کو پہنچ چکی ہے کہ روح باقی ہے اور اسے زائرین اور انکے حالات کا علم و شعور ہوتا ہے اور یہ کہ ارواح کا ملین کو جناب حق تعالیٰ میں قرب و مرتبہ حاصل ہے جس طرح زندگی میں انھیں حاصل تھا بلکہ اس سے بڑھ کر، اور اولیاء کرام کی کرامات برحق ہیں اور انھیں کائنات میں تصرف کی قوت و طاقت حاصل ہے یہ سب کچھ انکی ارواح کرتی ہیں، اور وہ باقی ہیں اور تصرف حقیقی تو اللہ عز شانہ ہے، یہ سب کچھ حقیقۃً اسی کی قدرت کا کرشمہ ہے یہ حضرات اپنی زندگی میں اور بعد از وصال جلال حق میں قانی اور مستغرق ہیں، لہذا اگر کسی کو دوستان حق کی وساطت سے کوئی چیز اور مرتبہ حاصل ہو جائے تو کوئی بعید نہیں (اور اس کا انکار درست نہیں) جیسا کہ انکی ظاہری زندگی میں تھا اور حقیقۃً تو فضل و تصرف حق جل جلالہ و علم نوالہ کا ہوتا ہے اور ایسی کوئی دلیل اور وجہ موجود نہیں جو زندگی اور موت میں فرق کرے۔

حضرت شیخ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے حدیث پاک: ((لَعَنَ اللَّهُ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ)) [صحیح البخاری]، کتاب الصلاة، الحديث: ۴۲۷، ج ۱، ص ۱۶۴ (اللہ تعالیٰ نے یہود و نصاریٰ پر لعنت کی ہے کیونکہ انھوں نے اپنے انبیاء علیہم السلام کی قبور کو سجدہ گاہ بنا لیا) کی شرح میں فرمایا کہ یہ اس صورت میں ہے کہ انکی تعظیم کی خاطر ان کی قبور کی طرف منہ کر کے نماز پڑھے کہ ایسا کرنا بالاتفاق حرام ہے لیکن کسی غمخیز یا ولی کے پڑوس میں مسجد بنانا اور اسکی تعظیم کے ارادہ اور قبر کی طرف توجہ کیے بغیر نماز ادا کرنا جائز ہے بلکہ حصول مدد کی نیت سے تاکہ اس کی قبر کی برکت سے عبادت کا ثواب کامل ملے اور اسکی روح پاک کا قرب و پڑوس نصیب ہو تو اس میں کوئی حرج و ممانعت نہیں۔

”افہم المہعات“ (محرر)، کتاب الجہان، زیارت قبور کا بیان، ج ۲، ص ۹۲۳-۹۲۳۔ انظر ”الفتاویٰ الرضویہ“، ج ۹، ص ۷۹۱-۷۹۸۔

چاہے وہ کسی جائز لفظ کے ساتھ ہو۔ رہا ان کو فاعل مستقل جاننا، یہ وہابیہ کا فریب ہے، مسلمان کبھی ایسا خیال نہیں کرتا، مسلمان کے فعل کو خواہ مخواہ بیچ صورت پر ڈھالنا وہابیت کا خاصہ ہے^(۱)۔

①۔ ”فتاویٰ رضویہ“، ج ۲۱، ص ۳۳۱-۳۳۲ میں ہے: ”اہل استعانت سے پوچھو تو کہ تم انبیاء و اولیاء علیہم الفضل الصلوٰۃ والسلام والثناء کو عیاذ باللہ خدا یا خدا کا ہمسریا قادر بالذات یا معین مستقل جانتے ہو یا اللہ عزوجل کے مقبول بندے اس کی سرکار میں عزت و وجاہت والے اس کے حکم سے اس کی نعمتیں بانٹنے والے مانتے ہو، دیکھو تو تمہیں کیا جواب ملتا ہے۔

امام علامہ خاتمہ الحجہ بن آقی الملتہ والدین فقیہ محدث ناصر اللہ ابو الحسن علی بن عبد الکافی سبکی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کتاب مستطاب ”شفاء السقام“ میں استمداد و استعانت کو بہت احادیث صریحہ سے ثابت کر کے ارشاد فرماتے ہیں:

ليس المراد نسبة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إلى الخلق والاستقلال بالأفعال هذا لا يقصده مسلم فصرف الكلام إليه ومنعه من باب التلبس في الدين والتشويش على عوام الموحدين.

[”شفاء السقام في زيارة خير الأنام“، الباب الثامن في التوسل... إلخ، ص ۱۷۵].

یعنی: نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مدد مانگنے کا یہ مطلب نہیں کہ حضور انور کو خالق اور فاعل مستقل ٹھہراتے ہوں یہ تو اس معنی پر کلام کو ڈھال کر استعانت سے منع کرتا دین میں مغالطہ دینا اور عوام مسلمانوں کو پریشانی میں ڈالنا ہے۔

صدقت یا سیدی جزاک اللہ عن الإسلام والمسلمین خیراً، آمین!

اے میرے آقا! آپ نے سچ فرمایا اللہ تعالیٰ آپ کو اسلام اور مسلمانوں کی طرف سے جزائے خیر عطا فرمائے۔ آمین (ت)

فقیہ محدث علامہ محقق عارف باللہ امام ابن حجر مکی قدس سرہ الملکی کتاب افادت نصاب ”جوہر المنظم“ میں حدیثوں سے استعانت کا ثبوت دے کر فرماتے ہیں:

فالتوجه والاستغاثة به صلى الله تعالى عليه وسلم بغيره ليس لهما معنى في قلوب المسلمين غير ذلك ولا يقصد بهما أحد منهم سواه فمن لم ينشرح صدره لذلك فليترك على نفسه نساء الله العافية والمستغاث به في الحقيقة هو الله، والنبي صلى الله تعالى عليه واسطة بينه وبين المستغاث فهو سبحانه مستغاث به والغوث منه خلقاً وإيجاداً والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم مستغاث والغوث منه سبباً وكسباً.

یعنی: ”رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یا حضور اقدس کے سوا اور انبیاء و اولیاء علیہم الفضل الصلوٰۃ والسلام کی طرف توجہ اور ان سے فریاد کے یہی معنی مسلمانوں کے دل میں ہیں اس کے سوا کوئی مسلمان اور معنی نہیں سمجھتا ہے نہ قصد کرتا ہے تو جس کا دل اسے قبول نہ کرے وہ آپ اپنے حال پر روئے، ہم اللہ تبارک و تعالیٰ سے عافیت مانگتے ہیں حقیقتاً فریاد اللہ عزوجل کے حضور ہے اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کے اور اس فریادی کے بیچ میں وسیلہ و واسطہ ہیں، تو اللہ عزوجل کے حضور فریاد ہے اور اس کی فریادری یوں ہے کہ مراد کو خلقی و ایجاد کرے، اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حضور فریاد ہے اور حضور کی فریادری یوں ہے کہ حاجت روائی کے سبب ہوں اور اپنی رحمت سے وہ کام کریں جس کے باعث اس کی حاجت روا ہوں۔“

مسئلہ ۷۔ ان کے مزارات پر حاضری مسلمان کے لیے سعادت و باعثِ برکت ہے۔^(۱)

مسئلہ ۸۔ ان کو دور و نزدیک سے پکارنا سلفِ صالح کا طریقہ ہے۔

مسئلہ ۹۔ اولیائے کرام اپنی قبروں میں حیاتِ ابدی کے ساتھ زندہ ہیں^(۲)، ان کے علم و ادراک و سمع و بصر پہلے کی بہ نسبت بہت زیادہ قوی ہیں۔^(۳)

۱..... ”فتاویٰ رضویہ“ میں ہے: ”زیارتِ قبور سنت ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: (أَلَا فَرُّوْهُمَا فَإِنَّهَا تَزِيْدُكُمْ فِي الدُّنْيَا وَتَلْزَمُكُمْ الْآخِرَةَ))، [”مسند ابن ماجہ“، ج ۲، ص ۲۵۲، الحدیث: ۱۵۷۱، ”المستدرک“، ج ۱، ص ۸-۷-۹، ۷۰۹، الحدیث: ۱۴۲۵-۱۴۲۸]، سن لو! قبور کی زیارت کرو کہ وہ تمہیں دنیا میں بے رغبت کرے گی اور آخرت یا دلائے گی۔ خصوصاً زیارتِ مزاراتِ اولیائے کرام کہ موجب ہزاراں ہزار برکت و سعادت ہے، اسے بدعت نہ کہے گا مگر وہابی نابکار، اپنی تسمیہ کا فضلہ خوار۔ وہاں جاہلوں نے جو بدعات مثل رقص و مزامیر ایجاد کر لئے ہیں وہ ضرور ناجائز ہیں، مگر ان سے زیارت کہ سنت ہے بدعت نہ ہو جائے گی۔ جیسے نماز میں قرآن شریف غلط پڑھنا، رکوع و سجود صحیح نہ کرنا، طہارت ٹھیک نہ ہونا عام عوام میں جاری و ساری ہے اس سے نماز نرمی نہ ہو جائیگی۔“ ”فتاویٰ رضویہ“، ج ۲۹، ص ۲۸۲۔

۲..... ”تفسیر روح البیان“، ج ۳، ص ۴۳۹: قال الإمام الإسماعیل حقی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ: (أَجْسَادُ الْأَنْبِيَاءِ وَالْأَوْلِيَاءِ وَالشَّهَدَاءِ لَا تَبْلَى وَلَا تَتَغَيَّرُ لِمَا أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ نَفَى أَبْدَانَهُمْ مِنَ الْعَفْوَةِ الْمَوْجِبَةِ لِلنَّفْسِخِ وَبَرَكَاتِ الرُّوحِ الْمُقَدَّسِ إِلَى الْبَلَدِ كَالْإِكْسِيرِ).

اعلیٰ حضرت عظیم المرتبت مولانا الشاہ امام احمد رضا خان علیہ الرحمۃ الرحمن ”فتاویٰ رضویہ“، میں ارشاد فرماتے ہیں: ”اہلسنت کے نزدیک انبیاء و شہداء علیہم التحیۃ و الثناء اپنے ابدان شریفہ سے زندہ ہیں بلکہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے ابدان لطیفہ زمین پر حرام کئے گئے ہیں کہ وہ ان کو کھائے اسی طرح شہداء و اولیاء علیہم الرحمۃ و الثناء کے ابدان و کفن بھی قبور میں صحیح و سلامت رہتے ہیں وہ حضرات روزی و رزق دئے جاتے ہیں۔ اور شیخ الہند محدث دہلوی علیہ الرحمۃ شرح ”مشکوٰۃ“ میں فرماتے ہیں: اولیائے خدا نے تعالیٰ نقل کر دیا شدہ انداز میں دارِ فانی بدارِ بقا و زندہ اند نزد ہر وردِ گداز خود و مرزوق اند و خوشحال اند و مرد مر دا ازاں شعور نیست۔ یعنی: اللہ تعالیٰ کے اولیاء اس دارِ فانی سے دارِ بقا کی طرف کوچ کر گئے ہیں اور اپنے پروردگار کے پاس زندہ ہیں انہیں رزق دیا جاتا ہے وہ خوش حال ہیں اور لوگوں کو اس کا شعور نہیں۔

اور علامہ علی قاری شرح ”مشکوٰۃ“ میں لکھتے ہیں: (لَا فَرْقَ لَهُمْ فِي الْحَالِيْنَ وَلِذَا قِيلَ: أَوْلِيَاءُ اللَّهِ لَا يَمُوتُونَ وَلَكِنْ يَنْتَقِلُونَ مِنْ دَارٍ إِلَى دَارٍ... إلخ)، ملقط، ”الفتاویٰ الرضویہ“، ج ۹، ص ۴۳۱-۴۳۳۔

۳..... اعلیٰ حضرت عظیم المرتبت مولانا الشاہ امام احمد رضا خان علیہ الرحمۃ الرحمن ”فتاویٰ رضویہ“، میں ارشاد فرماتے ہیں: نوع اول: بعد موت بقائے روح و صفات و افعال روح میں۔ یہاں وہ حدیثیں مذکور ہوں جن سے ثابت کہ روح فنا نہیں ہوتی اور اس کے افعال و ادراکات جیسے دیکھنا

۱۰

انھیں ایصالِ ثواب، نہایت موجبِ برکات و امرِ مستحب ہے، اسے عرفاً براہِ ادب و نذر و نیاز کہتے ہیں، یہ نذر شرعی نہیں جیسے بادشاہ کو نذر دینا^(۱)، ان میں خصوصاً گیارھویں شریف کی فاتحہ نہایت عظیم برکت کی چیز ہے۔

بولنا سنا سمجھنا آنا جانا چلنا پھرنا سب بدستور رہتے ہیں بلکہ اس کی قوتیں بعد مرگ اور صاف و تیز ہو جاتی ہیں حالتِ حیات میں جو کام ان آلاتِ خاکی یعنی آنکھ کان ہاتھ پاؤں زبان سے لیتے تھے اب بغیر ان کے کرتی ہے اگرچہ جسم مثالی کی یاد آوری سہی، ہر چند اس مطلبِ نفس کے ثبوت میں وہ پیش از حدیث و آثار سب حجۃ کا فیدہ و لاکل شافیہ جن میں (در الخ)۔ "الفتاویٰ الرضویہ"، ج ۹، ص ۷۰۳۔

انظر للتفصیل: الرسالة "حیات الموات فی بیان سماع الأموات"، "الفتاویٰ الرضویہ"، ج ۹۔

① فی "جد الممات"، (حاشیہ الإمام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن علی "رد المحتار" ج ۳، ص ۲۸۵: (إن النذور لهم بعد تحافهم عن الدنيا كالتنذور لهم وهم فيها، وهي شائعة بين المسلمين، والعلماء، والصلحاء، والأولياء منذ قديم، وليس نذراً مصطلح الفقه، وقد بيناه في "فتاویٰ أفریقہ".

فی هامش "جد المحتار"، ج ۳، ص ۲۸۵-۲۸۷: قوله: (وقد بيناه في "فتاویٰ أفریقہ")، وإلکم تلخیص کلامہ فی الفتاویٰ المذكورة:

(لا يجوز النذر الفقهي لغير الله تعالى وما يقدم إلى الأولياء الكرام ويسمى بالنذر ليس بنذر فقهي بل العرف جار بأن ما يقدم إلى حضرات الأكابر من الهدايا يسمونه بالنذر يقولون: أقام الملك مجلسه وقدم الناس إليه النذور.

کتب الشاہ رفیع الدین آخو الشاہ عبد العزیز المحدث دہلوی فی "رسالة النذور" بالفارسیۃ ما معناه: النذر الذي يطلق هنا ليس على المعنى الشرعي؛ لأن العرف جار بأن ما يقدم إلى الأولياء يسمى بالنذر.

قال الإمام الأجل سيدي عبد العلي التابلسي قدس سره في "الحديقة الندية": (ومن هذا القبيل زيارة القبور، والتبرك بضرائع الأولياء والصلحين، والنذر لهم بتعليق ذلك على حصول شفاء، أو قدوم غائب، فإنه محاز عن الصدقة على الخادمين لقبورهم، كما قال الفقهاء في من دفع الزكاة لفقير وسمّاها قرضاً صحت؛ لأن العبرة بالمعنى لا باللفظ.

"الحديقة الندية"، الخلق الثامن والأربعون، ج ۲، ص ۱۵۱.

ومن البين: أنه لو كان نذراً فقهيّاً لم يحز للأحياء أيضاً، مع أن العرف والعمل بحري من قديم في الصالحين وأكابر الدين في الحاليتين أي: حالة الحياة وبعد الموت.

بعد هذا التمهيد عرض الإمام احمد رضا شواهد كثيرة على أن الأولياء والعلماء يستعملون لفظ النذر لما يقدم إلى الأكابر من الهدايا. فأورد عشر عبارات و حکایات من "بهجة الأسرار" ونصّاً من "طبقات الشافعية الكبرى" للإمام العارف بالله سيدي عبد الوهاب الشعراني وعبارتين للشاه ولي الله الدهلوي من كتابه "أنفاس العارفين" وعبارة للشاه عبد العزیز المحدث دہلوی من كتابه "تحفة الاتنا عشرية"، و "بهجة الأسرار" في مناقب سيدنا الشيخ عبد القادر الجيلاني للإمام الأجل سيدي

۱۱

غرس اولیائے کرام یعنی قرآن خوانی، وفاتِ خوانی، ولعتِ خوانی، و وعظ، و ایصالِ ثواب اچھی چیز ہے۔
رہے مہیاتِ شرعیہ^(۱) وہ تو ہر حالت میں مذموم ہیں اور مزاراتِ طیبہ کے پاس اور زیادہ مذموم۔

تنبیہ: چونکہ عموماً مسلمانوں کو بچہ تعالیٰ اولیائے کرام سے نیاز مندی اور مشائخ کے ساتھ انھیں ایک خاص عقیدت ہوتی ہے، ان کے سلسلہ میں مسلک ہونے کو اپنے لیے فلاح و آئین تصور کرتے ہیں، اس وجہ سے زمانہ حال کے وہابیہ نے لوگوں کو گمراہ کرنے کے لیے یہ جال پھیلا رکھا ہے کہ پیری، مریدی بھی شروع کر دی، حالانکہ اولیاء کے یہ منکر ہیں، لہذا جب مرید ہونا ہو تو اچھی طرح تفتیش کر لیں، ورنہ اگر بد مذہب ہو تو ایمان سے بھی ہاتھ دھو بیٹھیں گے۔

اے بسا ابلیس آدم روئے ہست

پس بہر دستے نباید داد دست (2)

ابی الحسن نور الملة والدين علي بن يوسف بن جرير اللخمي الشطنوفي الذي لقبه إمام فن الرجال شمس الدين الذهبي في كتابه "طبقات القراء" والإمام الحليل جلال الدين السيوطي في كتابه "حسن المحاضرة" بـ "الإمام الأرواح" و كتابه "بهجة الأسرار" يتناول الوقائع والحكايات وكل ما يتبعي إلى سيدنا الشيخ عبد القادر الجيلاني بالأسانيد الصحيحة المعتبرة على منهج المحدثين وجميل طريقهم في تنقيح الأخبار والآثار.

وفي هذه العبارات والنصوص ما يدل على أن الأولياء كان طريقهم إطلاق النذر لما يتقدم إليهم، كما يدل أن قبوله كان من دأبهم، وفيها ما يشهد أن تقديم النذور إلى أرواحهم وضرائهم وطلب الخواص من قوتهم الروحانية كان من أعمالهم، والشاه ولي الله الدهلوي والشاه عبد العزيز الدهلوي الذين تعلما الفرقة المتكثرة لنذر الأولياء وطلب الحاجات منهم إمامين، وتمثلما كقدوة لها، في عبارتهما أيضاً صراحة جلية بطلب الحاجات من الأولياء بعد وفاتهم وتقديم النذور إليهم بعد مماتهم أفهولاء الأجل من العصور القديمة كلهم يرتكبون المحظور ويقعون في الإشرار بالله ويجمعون على الآثام والقبائح؟ كلا! إن يكون ذلك أبداً، بل هذا يحلّي الفرق بين النذر الفقهي ونذر الأولياء العرفي، فالنذر الفقهي لا يجوز إلا لله تعالى، والنذر العرفي الذي أصله تقديم الهدية إلى الأكابر يجوز للصالحين والأولياء بعد وفاتهم أيضاً كما يجوز في حياتهم. (۱۲).

(محمد أحمد الأعظمي المصباحي).

① یعنی وہ افعال جو شرعاً منع ہیں۔

② کبھی ابلیس آدمی کی شکل میں آتا ہے، لہذا ہر ہاتھ میں ہاتھ نہیں دینا چاہیے (یعنی ہر کسی سے بیعت نہیں کرنی چاہیے)۔

پیری کے لیے چار شرطیں ہیں، قبل از بیعت اُن کا لحاظ فرض ہے:

اول: سنی صحیح العقیدہ ہو۔

دوم: اتنا علم رکھتا ہو کہ اپنی ضروریات کے مسائل کتابوں سے نکال سکے۔

سوم: قاسق مُعلِن نہ ہو۔

چہارم: اُس کا سلسلہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تک متصل ہو۔^(۱)

نَسْأَلُ اللَّهَ الْعَلِيُّ وَالْعَافِيَةَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَالْإِسْتِقَامَةَ عَلَى الشَّرِيعَةِ الطَّاهِرَةِ وَمَا تَوْفِيقِي
إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ، وَصَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَى حَبِيبِهِ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَابْنِهِ وَحِزْبِهِ أَبَدًا أَبَدِينَ،
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ. ۞

فقیر امجد علی اعظمی عنفی عنہ

1..... "الفنای الرضویہ"، ج ۲۱، ص ۴۹۲، ۵۰۵، ۶۰۳.

وانظر "سبع سنابل"، سنبلہ دوم در بیان پیری و مریدی و حقیقت و ماہیت آن، ص ۳۹-۴۰.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الواحد الاحد الصمد. المتفرد في ذاته و صفاته فلا مثل له ولا ضد له ولم يكن له كفوا احد. والصلوة والسلام الايمان الاكملان على رسوله و حبيبہ سيد الانس و الجن. الذي انزل عليه القرآن. هدى للناس و بينات من الهدى والفرقان وعلى اله و صحبه ما تعاقب الملوان. وعلى من تبعهم باحسان الى يوم الدين. لاسيما الائمة المجتهدين خصوصا على افضلهم و اعلمهم الامام الاعظم. والهمام الافخم. الذي سبق في مضمار الاجتهاد كل فارس. وصدق عليه لو كان العلم عند الثريا لناله رجل من ابناء فارس. سيدنا ابي حنيفة النعمان بن ثابت. ثبتنا الله به بالقول الثابت. في الحياة الدنيا وفي الآخرة. واعطانا الحسنی و زيادة فاخرة. وعلينا لهم و بهم يا ارحم الراحمين. والحمد لله رب العلمين.



ایک وہ زمانہ تھا کہ ہر مسلمان اتنا علم رکھتا جو اس کی ضروریات کو کافی ہو بفضلہ تعالیٰ علماء بکثرت موجود تھے جو نہ معلوم ہوتا ان سے بآسانی دریافت کر لیتے حتیٰ کہ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حکم فرما دیا تھا کہ ہمارے بازار میں وہی خرید و فروخت کریں جو دین میں فقیہ ہوں۔^(۱) رواہ الترمذی عن العلاء بن عبد الرحمن بن يعقوب عن ابيه عن جده۔ پھر جس قدر عہد نبوت سے بعد ہوتا گیا اسی قدر علم کی کمی ہوتی رہی اب وہ زمانہ آ گیا کہ عوام تو عوام بہت وہ جو علماء کہلاتے ہیں روزمرہ کے ضروری جزئیات حتیٰ کہ فرائض و واجبات سے ناواقف اور جتنا جانتے ہیں اس پر بھی عمل سے منحرف کہ ان کو دیکھ کر عوام کو سیکھنے اور عمل کرنے کا موقع ملتا اسی قلتِ علم و بے پروائی کا نتیجہ ہے کہ بہت ایسے مسائل کا جن سے واقف نہیں انکار کر بیٹھتے ہیں حالانکہ نہ خود علم رکھتے ہیں کہ جان سکیں نہ سیکھنے کا شوق کہ جاننے والوں سے دریافت کریں نہ علماء کی خدمت میں حاضر رہتے کہ ان کی صحبت باعثِ برکت بھی ہے اور مسائل جاننے کا ذریعہ بھی اور اردو میں کوئی ایسی کتاب کہ سلیس، عام فہم، قابلِ اعتماد ہو اب تک شائع نہ ہوئی بعض میں بہت تھوڑے مسائل کہ روزمرہ کی ضروری باتیں بھی ان میں کافی طور پر نہیں اور بعض میں اغلاط کی کثرت۔ لاجرم ایک ایسی کتاب کی بے حد ضرورت ہے کہ کم پڑھے اس سے فائدہ اٹھائیں۔ لہذا فقیر بہ نظر خیر خواہی مسلمانانِ بمختصائے الدین النصیح لکل مسلم۔ مولیٰ تعالیٰ پر بھروسہ کر کے اس امر اہم و اعظم کی طرف متوجہ ہوا حالانکہ میں خوب

① "جامع الترمذی"، أبواب الوتر، باب ماجاء في فضل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم، الحديث: ۴۸۷، ج ۲، ص ۲۹.

جانتا ہوں کہ نہ میرا یہ منصب نہ میں اس کام کے لائق نہ اتنی فرصت کہ پورا وقت صرف کر کے اس کام کو انجام دوں۔

وحسبنا اللہ ونعم الوکیل ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔

(۱) اس کتاب میں حتی الوسع یہ کوشش ہوگی کہ عبارت بہت آسان ہو کہ سمجھنے میں دقت نہ ہو اور کم علم اور عورتیں اور بچے بھی اس سے فائدہ حاصل کر سکیں۔ پھر بھی علم بہت مشکل چیز ہے یہ ممکن نہیں کہ علمی دشواریاں بالکل جاتی رہیں ضرور بہت مواقع ایسے بھی رہیں گے کہ اہل علم سے سمجھنے کی حاجت ہوگی کم از کم اتنا نفع ضرور ہوگا کہ اس کا بیان انھیں متنبہ کرے گا اور نہ سمجھنا سمجھ والوں کی طرف رجوع کی توجہ دلائے گا۔

(۲) اس کتاب میں مسائل کی دلیلیں نہ لکھی جائیں گی کہ اول تو دلیلوں کا سمجھنا ہر شخص کا کام نہیں، دوسرے دلیلوں کی وجہ سے اکثر ایسی الجھن پڑ جاتی ہے کہ نفس مسئلہ سمجھنا دشوار ہو جاتا ہے لہذا ہر مسئلے میں خالص منہج حکم بیان کر دیا جائے گا اور اگر کسی صاحب کو دلائل کا شوق ہو تو فتاویٰ رضویہ شریف کا مطالعہ کریں کہ اس میں ہر مسئلہ کی ایسی تحقیق کی گئی ہے جس کی نظیر آج دنیا میں موجود نہیں اور اس میں ہزار ہا ایسے مسائل ملیں گے جن سے علما کے کان بھی آشنا نہیں۔

(۳) اس کتاب میں حتی الوسع اختلافات کا بیان نہ ہوگا کہ عوام کے سامنے جب دو مختلف باتیں پیش ہوں تو ذہن متحیر ہوگا کہ عمل کس پر کریں اور بہت سے خواہش کے بندے ایسے بھی ہوتے ہیں کہ جس میں اپنا فائدہ دیکھتے ہیں اسے اختیار کر لیتے ہیں، یہ سمجھ کر نہیں کہ یہی حق ہے بلکہ یہ خیال کر کے کہ اس میں اپنا مطلب حاصل ہوتا ہے پھر جب کبھی دوسرے میں اپنا فائدہ دیکھا تو اسے اختیار کر لیا اور یہ ناجائز ہے کہ اتباع شریعت نہیں بلکہ اتباع نفس ہے لہذا ہر مسئلہ میں مفہم صحیح اصح راجح قول بیان کیا جائے گا کہ بلا وقت ہر شخص عمل کر سکے۔ اللہ تعالیٰ توفیق دے اور مسلمانوں کو اس سے فائدہ پہنچائے اور اس بے بضاعت کی کوشش قبول فرمائے۔

وما توفیقی الا باللہ علیہ توکلت والیہ الیب و صلی اللہ تعالیٰ علی حبیبہ المختار۔ والہ الاطہار۔
وصحبہ المهاجرین والانصار۔ وخلفائہ الاختان منهم والاصهار۔ والحمد للہ العزیز الغفار۔ وھا لنا اشرع
فی المقصود بتولیک الملک المعبود۔

اللہ عزوجل ارشاد فرماتا ہے:

﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ (۱)

جن اور آدمی میں نے اسی لیے پیدا کیے کہ وہ میری عبادت کریں۔

ہر تھوڑی سی عقل والا بھی جانتا ہے کہ جو چیز جس کام کے لیے بنائی جائے اگر اُس کام میں نہ آئے تو بے کار ہے، تو جو انسان اپنے خالق و مالک کو نہ پہچانے، اُس کی بندگی و عبادت نہ کرے وہ نام کا آدمی ہے ھیقہ آدمی نہیں بلکہ ایک بے کار چیز ہے تو معلوم ہوا کہ عبادت ہی سے آدمی، آدمی ہے اور اسی سے فلاح دنیوی و نجات اخروی ہے لہذا ہر انسان کے لیے عبادت کے اقسام و ارکان و شرائط و احکام کا جاننا ضروری ہے کہ بے علم عمل ناممکن، اسی وجہ سے علم سیکھنا فرض ہے۔ عبادت کی اصل ایمان ہے بغیر ایمان عبادت بے کار، کہ جڑ ہی نہ رہی تو نتائج کہاں سے مترتب ہوں۔ درخت اسی وقت پھول پھل لاتا ہے کہ اس کی جڑ قائم ہو جڑ جدا ہونے کے بعد آگ کی خوراک ہو جاتا ہے۔ اسی طرح کافر لاکھ عبادت کرے اس کا سارا کیا دھرا برباد اور وہ جہنم کا پندھن۔

قال اللہ تعالیٰ:

﴿وَقَدْ مَنَّآ اِلٰی مَا عَمِلُوْا مِنْ عَمَلٍ فَبَجَلْنٰهُ هَبْآءً مِّنْ شُوْرًا﴾ (۱)

کافروں نے جو کچھ کیا ہم اس کے ساتھ یوں پیش آئے کہ اسے بکھرے ہوئے ذرے کی طرح کر دیا۔ جب آدمی مسلمان ہو لیا تو اس کے ذمہ دو قسم کی عبادتیں فرض ہوئیں ایک وہ کہ جو ارجح سے متعلق ہے دوسری جس کا تعلق قلب سے ہے۔ قسم دوم کے احکام و اصناف علم سلوک میں بیان ہوتے ہیں اور قسم اول سے فقہ بحث کرتا ہے اور میں اس کتاب میں بالفعل قسم اول ہی کو بیان کرنا چاہتا ہوں پھر جس عبادت کو جو ارجح یعنی ظاہر بدن سے تعلق ہے، دو قسم ہے یا وہ معاملہ کہ بندے اور خاص اُس کے رب کے درمیان ہے۔ بندوں کے باہمی کسی کام کا بناؤ بگاڑ نہیں عام آزیں کہ ہر شخص اس کی ادا میں مستقل ہو جیسے نماز، حج گناہ و روزہ کہ ہر ایک بلا شرکت غیرے انھیں ادا کر سکتا ہے خواہ دوسروں کی شرکت کی ضرورت ہو، جیسے نماز جماعت و بخند و عیدین میں کہ بے جماعت ناممکن ہیں مگر اس سے سب کا مقصود محض عبادت معبود ہے نہ کہ آپس کے کسی کام کا بنانا۔

دوسری قسم وہ کہ بندوں کے باہمی تعلقات ہی کی اصلاح اس میں مد نظر ہے جیسے نکاح یا خرید و فروخت وغیرہ۔ پہلی قسم کو عبادات، دوسری کو معاملات کہتے ہیں۔ پہلی قسم میں اگرچہ کوئی دنیوی نفع بظاہر مترتب نہ ہو اور معاملات میں ضرور دنیوی فائدے ظاہر موجود ہیں بلکہ یہی پہلو غالب ہے مگر عبادت دونوں ہیں کہ معاملات بھی اگر خدا و رسول کے حکم کے موافق کیے جائیں تو استحقاق ثواب ہے ورنہ گناہ اور سبب عذاب۔

قسم اول یعنی عبادات چار ہیں۔ نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ، ان سب میں اہم و اعظم نماز ہے اور یہ عبادت اللہ عزوجل کو بہت محبوب ہے لہذا اہم کو چاہیئے کہ سب سے پہلے اسی کو بیان کریں مگر نماز پڑھنے سے پہلے نمازی کا ظاہر اور پاک ہو لینا ضرور ہے کہ طہارت نماز کی کنجی ہے لہذا پہلے طہارت کے مسائل بیان کیے جائیں اس کے بعد نماز کے مسائل بیان ہوں گے۔

کتاب الطہارۃ

نماز کے لیے طہارت ایسی ضروری چیز ہے کہ بے اس کے نماز ہوتی ہی نہیں بلکہ جان بوجھ کر بے طہارت نماز ادا کرنے کو علما کفر لکھتے ہیں اور کیوں نہ ہو کہ اس بے وضو یا بے غسل نماز پڑھنے والے نے عبادت کی بے ادبی اور توہین کی۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ جنت کی کنجی نماز ہے اور نماز کی کنجی طہارت^(۱)۔ اس حدیث کو امام احمد نے جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا: ”ایک روز نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صبح کی نماز میں سورہ زوم پڑھتے تھے اور مٹابہ لگا۔ بعد نماز ارشاد فرمایا کیا حال ہے ان لوگوں کا جو ہمارے ساتھ نماز پڑھتے ہیں اور اچھی طرح طہارت نہیں کرتے انھیں کی وجہ سے امام کو قراءت میں شبہ پڑتا ہے۔“^(۲) اس حدیث کو نسائی نے شیب بن ابی روح سے، انہوں نے ایک صحابی سے روایت کیا۔ جب بغیر کامل طہارت نماز پڑھنے کا یہ وبال ہے تو بے طہارت نماز پڑھنے کی نحوست کا کیا پوچھنا۔ ایک حدیث میں فرمایا: ”طہارت نصف ایمان ہے۔“^(۳) اس حدیث کو ترمذی نے روایت کیا اور کہا کہ یہ حدیث حسن ہے۔ طہارت کی دو قسمیں ہیں۔

(۱) صغریٰ

(۲) کبریٰ

طہارت صغریٰ وضو ہے اور کبریٰ غسل۔ جن چیزوں سے صرف وضو لازم ہوتا ہے ان کو حدیث اصغر کہتے ہیں اور جن سے غسل فرض ہو ان کو حدیث اکبر۔ ان سب کا اور ان کے متعلقات کا تفصیل ذکر کیا جائے گا۔

تنبیہ: چند ضروری اصطلاحات قابل ذکر ہیں کہ ان سے ہر جگہ کام پڑتا ہے۔

فرض اعتقادی: جو دلیل قطعی سے ثابت ہو (یعنی ایسی دلیل سے جس میں کوئی شبہ نہ ہو) اس کا انکار کرنے والا

آئمہ حنفیہ کے نزدیک مطلقاً کافر ہے اور اگر اسکی فرضیت دین اسلام کا عام خاص پر روشن واضح مسئلہ ہو جب تو اس کے منکر کے کفر پر اجماع قطعی ہے ایسا کہ جو اس منکر کے کفر میں شک کرے خود کافر ہے اور بہر حال جو کسی فرض اعتقادی کو بلا عند صریح شرعی قضا ایک بار بھی چھوڑے فاسق و مرتکب کبیرہ و مستحق عذاب نار ہے جیسے نماز، رکوع، سجود۔

فرض عملی: وہ جس کا ثبوت تو ایسا قطعی نہ ہو مگر نظر مجتہد میں حکم دلائل شرعیہ جزم ہے کہ بے اس کے کیے آدمی بری

الذمہ نہ ہوگا یہاں تک کہ اگر وہ کسی عبادت کے اندر فرض ہے تو وہ عبادت بے اس کے باطل و کالعدم ہوگی۔ اس کا بے وجہ انکار

① "المستند" للإمام أحمد بن حنبل، مستند جابر بن عبد الله، الحديث: ۱۴۶۶۸، ج ۵، ص ۱۰۳.

② "سنن النسائي"، كتاب الافتتاح، باب القراءة في الصبح بالروم، الحديث: ۹۴۴، ص ۱۶۵.

③ "جامع الترمذي"، كتاب الدعوات، ۸۵، باب، الحديث: ۳۵۲۸، ج ۵، ص ۳۰۷.

فسق و گمراہی ہے، ہاں اگر کوئی شخص کہ دلائل شرعیہ میں نظر کا اہل ہے دلیل شرعی سے اس کا انکار کرے تو کر سکتا ہے۔ جیسے احمد مجتہدین کے اختلافات کہ ایک امام کسی چیز کو فرض کہتے ہیں اور دوسرے نہیں مثلاً حنفیہ کے نزدیک چوتھائی سر کا مسح وضو میں فرض ہے اور شافعیہ کے نزدیک ایک بال کا اور مالکیہ کے نزدیک پورے سر کا، حنفیہ کے نزدیک وضو میں بسم اللہ کہنا اور نیت سنت ہے اور حنبلیہ و شافعیہ کے نزدیک فرض اور ان کے سوا اور بہت سی مثالیں ہیں۔ اس فرض عملی میں ہر شخص اُسی کی پیروی کرے جس کا مقلد ہے اپنے امام کے خلاف بلا ضرورت شرعی دوسرے کی پیروی جائز نہیں۔

واجب اعتقادی: وہ کہ دلیل ظنی سے اس کی ضرورت ثابت ہو۔ فرض عملی و واجب عملی اسی کی دو قسمیں ہیں اور وہ انھیں دو میں منحصر۔

واجب عملی: وہ واجب اعتقادی کہ بے اس کے کیے بھی بری الذمہ ہونے کا احتمال ہو مگر غالب ظن اس کی ضرورت پر ہے اور اگر کسی عبادت میں اس کا بجالانا درکار ہو تو عبادت بے اس کے ناقص رہے مگر ادا ہو جائے۔ مجتہد دلیل شرعی سے واجب کا انکار کر سکتا ہے اور کسی واجب کا ایک بار بھی قصد اچھوڑنا گناہِ صغیرہ ہے اور چند بار ترک کرنا کبیرہ۔

سنت مؤکدہ: وہ جس کو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہمیشہ کیا ہو، البتہ بیانِ جواز کے واسطے کبھی ترک بھی فرمایا ہو یا وہ کہ اس کے کرنے کی تاکید فرمائی ہو مگر جانب ترک بالکل مسدود نہ فرمادی ہو، اس کا ترک اساءت اور کرنا ثواب اور نادر اترک پر عتاب اور اس کی عادت پر استحقاقِ عذاب۔

سنت غیر مؤکدہ: وہ کہ نظر شرع میں ایسی مطلوب ہو کہ اس کے ترک کو ناپسند رکھے مگر نہ اس حد تک کہ اس پر وعید عذاب فرمائے عام ازیں کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس پر عداومت فرمائی یا نہیں، اس کا کرنا ثواب اور نہ کرنا اگرچہ عادت ہو موجب عتاب نہیں۔

مستحب: وہ کہ نظر شرع میں پسند ہو مگر ترک پر کچھ ناپسندی نہ ہو، خواہ خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسے کیا یا اس کی ترغیب دی یا علمائے کرام نے پسند فرمایا اگرچہ احادیث میں اس کا ذکر نہ آیا۔ اس کا کرنا ثواب اور نہ کرنے پر مطلقاً کچھ نہیں۔

مباح: وہ جس کا کرنا اور نہ کرنا یکساں ہو۔

حرام قطعی: یہ فرض کا مقابل ہے، اس کا ایک بار بھی قصد اکرنا گناہِ کبیرہ و فسق ہے اور بچنا فرض و ثواب۔

مکر وہ تحریمی: یہ واجب کا مقابل ہے اس کے کرنے سے عبادت ناقص ہو جاتی ہے اور کرنے والا گنہگار ہوتا ہے

اگرچہ اس کا گناہ حرام سے کم ہے اور چند بار اس کا ارتکاب کبیرہ ہے۔

اساءات: جس کا کرنا نہ اہو اور نادر ا کرنے والا مستحق عتاب اور التزام فعل پر استحقاق عذاب۔ یہ سنت مؤکدہ کے مقابل ہے۔

مکر وہ شرعی: جس کا کرنا شرع کو پسند نہیں مگر نہ اس حد تک کہ اس پر وعید عذاب فرمائے۔ یہ سنت غیر مؤکدہ کے مقابل ہے۔

خلافِ اولیٰ: وہ نہ کرنا بہتر تھا، کیا تو کچھ مضائقہ و عتاب نہیں، یہ مستحب کا مقابل ہے۔ ان کے بیان میں عبارتیں مختلف ملیں گی مگر یہی عطر تحقیق ہے۔

وللہ الحمد حمداً کثیراً مبارکاً فیہ مبارکاً علیہ کما یحب ربنا و یرضی۔

وضو کا بیان

اللہ عزوجل فرماتا ہے:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَمْسِكُوا بِالْأَعْيُنِ﴾ (1)

یعنی اے ایمان والو جب تم نماز پڑھنے کا ارادہ کرو (اور وضو نہ ہو) تو اپنے مونہ اور گھٹیوں تک ہاتھوں کو دھوؤ اور سروں کا مسح کرو اور ٹخنوں تک پاؤں دھوؤ۔

مناسب معلوم ہوتا ہے کہ فضائل وضو میں چند احادیث ذکر کی جائیں پھر اس کے متعلق احکام فقہی کا بیان ہو۔

حدیث ۱: امام بخاری و امام مسلم ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں: ”قیامت کے دن میری امت اس حالت میں بلائی جائے گی کہ مونہ اور ہاتھ پاؤں آٹھارے وضو سے چمکتے ہوں گے تو جس سے ہو سکے چمک زیادہ کرے۔“ (2)

حدیث ۲: صحیح مسلم میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صحابہ کرام سے ارشاد فرمایا: ”کیا میں تمہیں ایسی چیز نہ بتا دوں جس کے سبب اللہ تعالیٰ خطائیں محو فرمادے اور درجات بلند کرے۔ عرض کی ہاں یا رسول اللہ! فرمایا: جس وقت وضو ناگوار ہوتا ہے اس وقت وضوئے کامل کرنا اور مسجدوں کی طرف قدموں کی کثرت اور ایک نماز

① ب ۶، المائدة: ۶۔

② ”صحیح البخاری“، کتاب الوضوء، باب فضل الوضوء... إلخ، المحدث: ۱۳۶، ج ۱، ص ۷۱۔

کے بعد دوسری نماز کا انتظار اس کا ثواب ایسا ہے جیسا کفار کی سرحد پر حمایت بلا دیا اسلام کے لیے گھوڑا باندھنے کا۔“ (1)

حلیہ ۳ امام مالک و نسائی عبد اللہ صناہجی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ: ”مسلمان بندہ جب وضو کرتا ہے تو ٹنگی کرنے سے مونہ کے گناہ گر جاتے ہیں اور جب ناک میں پانی ڈال کر صاف کیا تو ناک کے گناہ نکل گئے اور جب مونہ دھویا تو اس کے چہرہ کے گناہ نکلے یہاں تک کہ پلکوں کے نکلے اور جب ہاتھ دھوئے تو ہاتھوں کے گناہ نکلے یہاں تک کہ ہاتھوں کے ناخنوں سے نکلے اور جب سر کا مسح کیا تو سر کے گناہ نکلے یہاں تک کہ کانوں سے نکلے اور جب پاؤں دھوئے تو پاؤں کی خطائیں نکلیں یہاں تک کہ ناخنوں سے پھر اس کا مسجد کو جانا اور نماز مزید برآں۔“ (2)

حلیہ ۴ بخاری نے بائنا و حسن روایت کی کہ ”حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے غلام حمران سے وضو کے لیے پانی مانگا اور سردی کی رات میں باہر جانا چاہتے تھے حمران کہتے ہیں: میں پانی لایا، انہوں نے مونہ ہاتھ دھوئے تو میں نے کہا اللہ آپ کو کفایت کرے رات تو بہت ٹھنڈی ہے اس پر فرمایا کہ: میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ جو بندہ وضوئے کامل کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے اگلے پچھلے گناہ بخش دیتا ہے۔“ (3)

حلیہ ۵ طبرانی نے اوسط میں حضرت امیر المومنین مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے روایت کی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ”جو سخت سردی میں کامل وضو کرے اس کے لیے دو نا ثواب ہے۔“ (4)

حلیہ ۶ امام احمد بن حنبل نے انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جو ایک ایک بار وضو کرے تو یہ ضروری بات ہے اور جو دو دو بار کرے اس کو دو نا ثواب اور جو تین تین بار دھوئے تو یہ میرا اور اگلے نبیوں کا وضو ہے۔“ (5)

حلیہ ۷ صحیح مسلم میں عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: ”جو مسلمان وضو کرے اور اچھا وضو کرے پھر کھڑا ہو اور باطن و ظاہر سے متوجہ ہو کر دو رکعت نماز پڑھے اس کے لیے جنت واجب ہوتی ہے۔“ (6)

1..... ”صحیح مسلم“، کتاب الطہارۃ، باب فضل إسباغ الوضوء علی المکارہ، الحدیث: ۲۵۱، ص ۱۵۱.

2..... ”سنن النسائی“، کتاب الطہارۃ، باب مسح الاذنین مع الرأس... إلخ، الحدیث: ۱۰۳، ص ۲۵.

3..... ”البحر الزخار المعروف بمسند البزار“، مسند عثمان بن عفان، الحدیث: ۴۲۲، ج ۲، ص ۷۵.

4..... ”المعجم الأوسط“ للطبرانی، باب المیم، الحدیث: ۵۳۶۶، ج ۴، ص ۱۰۶.

5..... ”المسند“ للإمام أحمد بن حنبل، مسند عبد اللہ بن عمر بن الخطاب، الحدیث: ۵۷۳۹، ج ۲، ص ۴۱۷.

6..... ”صحیح مسلم“، کتاب الطہارۃ، باب الذکر المستحب عقب الوضوء، الحدیث: ۲۳۴، ص ۱۴۴.

حَدیث ۸ مسلم میں حضرت امیر المومنین فاروق اعظم عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ”تم میں سے جو کوئی وضو کرے اور کامل وضو کرے پھر پڑھے۔ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلهَ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ اس کے لیے جنت کے آٹھوں دروازے کھول دیے جاتے ہیں جس دروازے سے چاہے داخل ہو۔“ (۱)

حَدیث ۹ جرندی نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جو شخص وضو پر وضو کرے اس کے لیے دس نیکیاں لکھی جائیں گی۔“ (۲)

حَدیث ۱۰ ابنِ ماجہ اپنی صحیح میں راوی کہ عبد اللہ بن بُریدہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں: ”ایک دن صبح کو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت بلال کو بلایا اور فرمایا: ”اے بلال کس عمل کے سبب جنت میں تو مجھ سے آگے آگے جا رہا تھا میں رات جنت میں گیا تو تیرے پاؤں کی آہٹ اپنے آگے پائی۔“ بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی: ”یا رسول اللہ! میں جب اذان کہتا اس کے بعد دو رکعت نماز پڑھ لیتا اور میرا جب کبھی وضو ٹوٹتا وضو کر لیا کرتا۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اسی سبب ہے۔“ (۳)

حَدیث ۱۱ جرندی وابن ماجہ سعید بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جس نے بسم اللہ نہ پڑھی اس کا وضو نہیں یعنی وضوئے کامل نہیں اس کے معنی وہ ہیں جو دوسری حدیث میں ارشاد فرمایا۔“ (۴)

حَدیث ۱۲ دارقطنی اور بیہقی اپنی سنن میں عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ: ”جس نے بسم اللہ کہہ کر وضو کیا سر سے پاؤں تک اس کا سارا بدن پاک ہو گیا اور جس نے بغیر بسم اللہ وضو کیا اس کا اتنا ہی بدن پاک ہو گا جتنے پر پانی گزرا۔“ (۵)

حَدیث ۱۳ امام بخاری و مسلم ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: ”جب کوئی خواب سے بیدار ہو تو وضو کرے اور تین بار تاک صاف کرے کہ شیطان اس کے نتھنے پر رات گزارتا ہے۔“ (۶)

۱..... ”صحیح مسلم“، کتاب الطہارۃ باب الذکر المستحب عقب الوضوء، الحدیث: ۲۳۴، ص ۱۴۴.

۲..... ”جامع الترمذی“، أبواب الطہارۃ، باب ماجاء أنه یصلی الصلوات بوضوء واحد، الحدیث: ۶۱، ج ۱، ص ۱۶۴.

۳..... صحیح ابن عزیمة، باب استحباب الصلۃ عند الذنوب... إلخ، الحدیث: ۱۲۰۹، ج ۲، ص ۲۱۳.

۴..... ”سنن ابن ماجہ“، أبواب الطہارۃ، باب ماجاء فی التسمیۃ فی الوضوء، الحدیث: ۳۹۸، ج ۱، ص ۲۴۲.

۵..... ”سنن الدارقطنی“، کتاب الطہارۃ، باب التسمیۃ علی الوضوء، الحدیث: ۲۲۸، ج ۱، ص ۱۰۸.

۶..... ”صحیح البخاری“، کتاب بدء الخلق، باب صفۃ ابلیس و جنوده، الحدیث: ۳۲۹۵، ج ۲، ص ۴۰۳.

حدیث ۱۳ طہرانی باسناد حسن حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اگر یہ بات نہ ہوتی کہ میری امت پر شاق ہوگا تو میں ان کو ہر وضو کے ساتھ مسواک کرنے کا امر فرمادیتا۔“^(۱) (یعنی فرض کر دیتا اور بعض روایتوں میں لفظ فرض بھی آیا ہے)۔^(۲)

حدیث ۱۵ اسی طہرانی کی ایک روایت میں ہے کہ ”سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کسی نماز کے لیے تشریف نہ لے جاتے تا وقتیکہ مسواک نہ فرمالیتے۔“^(۳)

حدیث ۱۶ صحیح مسلم میں عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی، کہ ”حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم باہر سے جب گھر میں تشریف لاتے تو سب سے پہلا کام مسواک کرنا ہوتا۔“^(۴)

حدیث ۱۷ امام احمد ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: ”مسواک کا التزام رکھو کہ وہ سبب ہے مونہ کی صفائی اور رب تبارک و تعالیٰ کی رضا کا۔“^(۵)

حدیث ۱۸ ابو نعیم جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ”دور کعتیں جو مسواک کر کے پڑھی جائیں افضل ہیں بے مسواک کی ستر رکعتوں سے۔“^(۶)

حدیث ۱۹ اور ایک روایت میں ہے کہ: ”جو نماز مسواک کر کے پڑھی جائے وہ اس نماز سے کہ بے مسواک کیے پڑھی گئی ستر حصے افضل ہے۔“^(۷)

حدیث ۲۰ مشکوٰۃ میں عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی کہ: ”دس چیزیں فطرت سے ہیں (یعنی ان کا حکم ہر شریعت میں تھا) مونچھیں کترنا، داڑھی بڑھانا، مسواک کرنا، ناک میں پانی ڈالنا، ناخن تراشنا، انگلیوں کی چٹخیں دھونا، بغل کے بال دور کرنا، موئے زیر ناف موٹنا، استنجا کرنا، گتلی کرنا۔“^(۸)

حدیث ۲۱ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: ”بندہ جب مسواک

① ”المعجم الأوسط“ للطبرانی، الحديث: ۱۲۳۸، ج ۱، ص ۳۴۱.

② ”المستدرک“ للحاکم، کتاب الطہارۃ، باب لو لا ان أشق... إلخ، الحديث: ۵۳۱، ج ۱، ص ۳۶۴.

③ ”المعجم الكبير“ للطبرانی، الحديث: ۴۴- (۲۵۳)، ج ۵، ص ۱۵۲.

④ ”صحیح مسلم“، کتاب الطہارۃ، باب السواک، الحديث: ۴۴- (۲۵۳)، ص ۱۵۲.

⑤ ”المستدرک“ للإمام أحمد بن حنبل، مسند عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما، الحديث: ۵۸۶۹، ج ۲، ص ۴۳۸.

⑥ ”الترغیب والترہیب“ للمنذری، کتاب الطہارۃ، الترغیب فی السواک، الحديث: ۱۸، ج ۱، ص ۱۰۲.

⑦ ”شعب الإيمان“، باب فی الطہارات، الحديث: ۲۷۷۴، ج ۳، ص ۲۶.

⑧ ”صحیح مسلم“، کتاب الطہارۃ، باب حصال الفطرۃ، الحديث: ۲۶۱، ص ۱۵۴.

کر لیتا ہے پھر نماز کو کھڑا ہوتا ہے تو فرشتہ اس کے پیچھے کھڑا ہو کر قراءت سنتا ہے پھر اس سے قریب ہوتا ہے یہاں تک کہ اپنا مونہہ اس کے مونہہ پر رکھ دیتا ہے۔“ (۱)

مشائخ کرام فرماتے ہیں کہ: ”جو شخص مسواک کا عادی ہو مرتے وقت اسے کلمہ پڑھنا نصیب ہوگا۔ اور جو افیون کھاتا ہو مرتے وقت اسے کلمہ نصیب نہ ہوگا۔“

احکام فقہی: وہ آیہ کریمہ جو اوپر لکھی گئی اس سے یہ ثابت کہ وضو میں چار فرض ہیں:

(۱) مونہہ دھونا

(۲) کہنیوں سمیت دونوں ہاتھوں کا دھونا

(۳) سر کا مسح کرنا

(۴) ٹخنوں سمیت دونوں پاؤں کا دھونا

فائدہ: کسی عضو کے دھونے کے یہ معنی ہیں کہ اس عضو کے ہر حصہ پر کم سے کم دو بوند پانی بہ جائے۔ بھیگ جانے یا تیل کی طرح پانی پھیلنے یا ایک آدھ بوند بہ جانے کو دھونا نہیں کہیں گے نہ اس سے وضو یا غسل ادا ہو (۲)، اس امر کا لحاظ بہت ضروری ہے لوگ اس کی طرف توجہ نہیں کرتے اور نمازیں اکارت جاتی ہیں۔ بدن میں بعض جگہیں ایسی ہیں کہ جب تک ان کا خاص خیال نہ کیا جائے ان پر پانی نہ بہے گا جس کی تشریح ہر عضو میں بیان کی جائے گی۔ کسی جگہ موضع حدت پر تری پہنچنے کو مسح کہتے ہیں۔

۱۔ مونہہ دھونا: شروع پیشانی سے (یعنی جہاں سے بال جمنے کی انتہا ہو) ٹھوڑی (۳) تک طول میں اور عرض میں

ایک کان سے دوسرے کان تک مونہہ ہے اس حد کے اندر چہلہ کے ہر حصہ پر ایک مرتبہ پانی بہانا فرض ہے۔ (۴)

مسئلہ ۱: جس کے سر کے اگلے حصہ کے بال گر گئے یا بچے نہیں اس پر وہیں تک مونہہ دھونا فرض ہے جہاں تک عادیہ بال ہوتے ہیں اور اگر عادیہ جہاں تک بال ہوتے ہیں اس سے نیچے تک کسی کے بال جھے تو ان زائد بالوں کا جڑ تک دھونا فرض ہے۔ (۵)

۱..... ”البحر الزخار المعروف بمسند البزار“، مسند علی بن ابی طالب، الحدیث: ۶۰۳، ج ۲، ص ۲۱۴.

۲..... ”الدرالمختار“ و ”ردالمحتار“، کتاب الطہارۃ، مطلب فی الفرض القطعی والظنی، ج ۱، ص ۲۱۷.

و ”الفتاویٰ الرضویۃ“، کتاب الطہارۃ، باب الوضوء، ج ۱، ص ۲۱۸.

۳..... یعنی نیچے کے دانت جمنے کی جگہ.

۴..... ”الدرالمختار“ معہ ”ردالمحتار“، کتاب الطہارۃ، ج ۱، ص ۲۱۶ - ۲۱۹.

۵..... ”الفتاویٰ الہندیۃ“، کتاب الطہارۃ، الباب الأول فی الوضوء، الفصل الأول، ج ۱، ص ۴.

مسئلہ ۲ موٹھوں یا بھودوں یا پچی (۱) کے بال گھنے ہوں کہ کھال بالکل نہ دکھائی دے تو جلد کا دھونا فرض نہیں بالوں کا دھونا فرض ہے اور اگر ان جگہوں کے بال گھنے نہ ہوں تو جلد کا دھونا بھی فرض ہے۔ (۲)

مسئلہ ۳ اگر موٹھیں بڑھ کر لبوں کو چھپالیں تو اگرچہ گھنی ہوں، موٹھیں ہٹا کر لب کا دھونا فرض ہے۔ (۳)

مسئلہ ۴ داڑھی کے بال اگر گھنے نہ ہوں تو جلد کا دھونا فرض ہے اور اگر گھنے ہوں تو گلے کی طرف دہانے سے جس قدر چہرے کے گردے میں آئیں ان کا دھونا فرض ہے اور جڑوں کا دھونا فرض نہیں اور جو حلقے سے نیچے ہوں ان کا دھونا ضرور نہیں اور اگر کچھ حصہ میں گھنے ہوں اور کچھ تھدرے، تو جہاں گھنے ہوں وہاں بال اور جہاں تھدرے ہیں اس جگہ جلد کا دھونا فرض ہے۔ (۴)

مسئلہ ۵ لبوں کا وہ حصہ جو عادتہ لب بند کرنے کے بعد ظاہر رہتا ہے، اس کا دھونا فرض ہے تو اگر کوئی خوب زور سے لب بند کر لے کہ اس میں کا کچھ حصہ بچ گیا کہ اس پر پانی نہ پہنچا، نہ لگی کی کہ دھل جاتا تو دھونا ہوا، ہاں وہ حصہ جو عادتہ مونہ بند کرنے میں ظاہر نہیں ہوتا اس کا دھونا فرض نہیں۔ (۵)

مسئلہ ۶ رُخسار اور کان کے بیچ میں جو جگہ ہے جسے کپٹی کہتے ہیں اس کا دھونا فرض ہے ہاں اس حصہ میں جتنی جگہ داڑھی کے گھنے بال ہوں وہاں بالوں کا اور جہاں بال نہ ہوں یا گھنے نہ ہوں تو جلد کا دھونا فرض ہے۔ (۶)

مسئلہ ۷ نچھ کا سوراخ اگر بند نہ ہو تو اس میں پانی بہانا فرض ہے اگر تنگ ہو تو پانی ڈالنے میں نچھ کو حرکت دے ورنہ ضروری نہیں۔ (۷)

① یعنی وہ چند بال جو نیچے کے ہونٹ اور ٹھوڑی کے بیچ میں ہوتے ہیں۔

② "الفتاویٰ الرضویۃ"، ج ۱، ص ۲۱۴۔

و "ردالمحتار"، کتاب الطہارۃ، مطلب فی معنی الاشتقاق... إلخ، ج ۱، ص ۲۲۰۔

③ "الفتاویٰ الرضویۃ"، ج ۱، ص ۴۴۶۔

④ "الفتاویٰ الرضویۃ"، ج ۱، ص ۲۱۴، ۴۴۶۔

⑤ "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الطہارۃ، مطلب فی معنی الاشتقاق... إلخ، ج ۱، ص ۲۱۹۔

و "الفتاویٰ الرضویۃ"، ج ۱، ص ۲۱۴۔

⑥ "الفتاویٰ الرضویۃ"، ج ۱، ص ۲۱۶۔

و "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الطہارۃ، مطلب فی معنی الاشتقاق... إلخ، ج ۱، ص ۲۲۰۔

⑦ "الفتاویٰ الرضویۃ"، ج ۱، ص ۴۴۵۔

- ۸۔ آنکھوں کے ڈھیلے اور پونٹوں کی اندرونی سطح کا دھونا کچھ درکار نہیں بلکہ نہ چاہیے کہ مضر ہے۔^(۱)
- ۹۔ مونہ دھوتے وقت آنکھیں زور سے میچ لیں کہ پلک کے متصل ایک خفیف سی تحریر بند ہوگئی اور اس پر پانی نہ بہا اور وہ عادتہ بند کرنے سے ظاہر رہتی ہو تو وضو ہو جائیگا مگر ایسا کرنا نہیں چاہیے اور اگر کچھ زیادہ دھلنے سے رہ گیا تو وضو نہ ہوگا۔^(۲)
- ۱۰۔ آنکھ کے کوئے^(۳) پر پانی بہانا فرض ہے مگر سرمہ کا جرم کوئے یا پلک میں رہ گیا اور وضو کر لیا اور اطلاع نہ ہوئی اور نماز پڑھ لی تو خر ج نہیں نماز ہوگئی، وضو بھی ہو گیا اور اگر معلوم ہے تو اسے ٹھہرا کر پانی بہانا ضرور ہے۔
- ۱۱۔ پلک کا ہر بال ہوا دھونا فرض ہے اگر اس میں کچھ وغیرہ کوئی سخت چیز جم گئی ہو تو ٹھہرا کر فرض ہے۔^(۴)
- ۲۔ ہاتھ دھونا: اس حکم میں کہیاں بھی داخل ہیں۔^(۵)

- ۱۲۔ اگر کہنیوں سے ناخن تک کوئی جگہ ذرہ بھر بھی دھلنے سے رہ جائے گی وضو نہ ہوگا۔^(۶)
- ۱۳۔ ہر قسم کے جائز، ناجائز گہنے، جھلے، انگوٹھیاں، پنچیاں^(۷)، کنگن، کانچ، لاکھ وغیرہ کی چوڑیاں، ریشم کے لچھے وغیرہ اگر اتنے تنگ ہوں کہ نیچے پانی نہ پے تو اتار کر دھونا فرض ہے اور اگر صرف ہلا کر دھونے سے پانی بہ جاتا ہو تو حرکت دینا ضروری ہے اور اگر ڈھیلے ہوں کہ بے ہلائے بھی نیچے پانی بہ جائے گا تو کچھ ضروری نہیں۔^(۸)
- ۱۴۔ ہاتھوں کی آٹھوں گھائیاں^(۹)، انگلیوں کی کروٹیں، ناخنوں کے اندر جو جگہ خالی ہے، کلائی کا ہر بال جڑ سے نوک تک ان سب پر پانی بہ جانا ضروری ہے اگر کچھ بھی رہ گیا یا بالوں کی جڑوں پر پانی نہ گیا کسی ایک بال کی نوک پر نہ بہا وضو نہ ہوا مگر ناخنوں کے اندر کا میل معاف ہے۔^(۱۰)

- ۱۵۔ بجائے پانچ کے چھ انگلیاں ہیں تو سب کا دھونا فرض ہے اور اگر ایک مونڈھے پر دو ہاتھ نکلے تو جو پورا ہے

①..... "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الطہارۃ، مطلب فی معنی الاشتقاق... إلخ، ج ۱، ص ۲۲۰.

②..... "الفتاویٰ الرضویۃ"، ج ۱، ص ۲۰۰.

③..... یعنی ناک کی طرف آنکھ کا کونہ.

④..... "الفتاویٰ الرضویۃ"، ج ۱، ص ۴۴۴.

⑤..... "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الأول فی الوضوء، الفصل الأول، ج ۱، ص ۴.

⑥..... المرجع السابق.

⑦..... پنچہ کی جمع، ایک زیور جو کلائی میں پہنا جاتا ہے۔

⑧..... "الفتاویٰ الرضویۃ"، ج ۱، ص ۲۱۶.

⑨..... "الدرالمختار"، کتاب الطہارۃ، ج ۱، ص ۳۱۷.

⑩..... یعنی انگلیوں کے درمیان کی جگہ.

⑪..... "الفتاویٰ الرضویۃ"، ج ۱، ص ۴۴۵.

اس کا دھونا فرض ہے اور اس دوسرے کا دھونا فرض نہیں مستحب ہے مگر اس کا وہ حصہ کہ اس ہاتھ کے موضع فرض سے متصل ہے اتنے کا دھونا فرض ہے۔^(۱)

۳۔ سر کا مسح کرنا:

چوتھائی سر کا مسح فرض ہے۔^(۲)

مسئلہ ۱۶ مسح کرنے کے لیے ہاتھ ٹڑ ہونا چاہیے، خواہ ہاتھ میں ٹری اعضا کے دھونے کے بعد رہ گئی ہو یا نئے پانی سے ہاتھ تر کر لیا ہو۔^(۳)

مسئلہ ۱۷ کسی عضو کے مسح کے بعد جو ہاتھ میں ٹری باقی رہ جائے گی وہ دوسرے عضو کے مسح کے لیے کافی نہ ہوگی۔^(۴)

مسئلہ ۱۸ سر پر بال نہ ہوں تو جلد کی چوتھائی اور جو بال ہوں تو خاص سر کے بالوں کی چوتھائی کا مسح فرض ہے اور سر کا مسح اسی کو کہتے ہیں۔^(۵)

مسئلہ ۱۹ عمامے، ٹوپی، دوپٹے پر مسح کافی نہیں۔ ہاں اگر ٹوپی، دوپٹا اتنا باریک ہو کہ ٹری مٹھوٹ کر چوتھائی سر کو ٹر کر دے تو مسح ہو جائے گا۔^(۶)

مسئلہ ۲۰ سر سے جو بال لٹک رہے ہوں ان پر مسح کرنے سے مسح نہ ہوگا۔^(۷)

۴۔ پاؤں کو گھٹنوں^(۸) سمیت ایک دفعہ دھونا:^(۹)

مسئلہ ۲۱ مچھلے اور پاؤں کے گھٹنوں کا وہی حکم ہے جو اوپر بیان کیا گیا۔^(۱۰)

① "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الطہارۃ، الباب الأول فی الرضوء، الفصل الأول، ج ۱، ص ۴.

② المرجع السابق، ص ۵.

③ المرجع السابق، ص ۶.

④ المرجع السابق.

⑤ "الفتاویٰ الرضویہ"، ج ۱، ص ۲۱۶.

⑥ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الطہارۃ، الباب الأول فی الرضوء، الفصل الأول، ج ۱، ص ۶.

⑦ المرجع السابق، ص ۵.

⑧ یعنی مٹھنوں۔

⑨ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الطہارۃ، الباب الأول فی الرضوء، الفصل الأول، ج ۱، ص ۵.

⑩ "الفتاویٰ الرضویہ"، ج ۱، ص ۲۱۸.

مسئلہ ۲۲ بعض لوگ کسی بیماری کی وجہ سے پاؤں کے انگوٹھوں میں اس قدر کھینچ کرتا گا باندھ دیتے ہیں کہ پانی کا بہنا درکنار تانگے کے نیچے تر بھی نہیں ہوتا ان کو اس سے بچنا لازم ہے کہ اس صورت میں وضو نہیں ہوتا۔

مسئلہ ۲۳ گھائیاں اور انگلیوں کی کروٹیں، تلوے، ایڑیاں، کونچیں^(۱)، سب کا دھونا فرض ہے۔^(۲)

مسئلہ ۲۴ جن اعضاء کا دھونا فرض ہے ان پر پانی بہ جانا شرط ہے یہ ضرور نہیں کہ قصد آپانی بہائے اگر بلا قصد و اختیار بھی ان پر پانی بہ جائے (مثلاً سینہ برسا اور اعضاء وضو کے ہر حصہ سے دود و قطرے سینہ کے بہ گئے وہ اعضاء دھل گئے اور سر کا چوتھائی حصہ نم ہو گیا یا کسی تالاب میں گر پڑا اور اعضاء وضو پر پانی گزر گیا وضو ہو گیا)۔

مسئلہ ۲۵ جس چیز کی آدمی کو عموماً یا خصوصاً ضرورت پڑتی رہتی ہے اور اس کی نگہداشت و احتیاط میں خرچ ہو، ناخنوں کے اندر یا اوپر یا اور کسی دھونے کی جگہ پر اس کے لگے رہ جانے سے اگرچہ جرم دار ہو، اگرچہ اس کے نیچے پانی نہ پہنچے، اگرچہ سخت چیز ہو وضو ہو جائے گا، جیسے پکانے، گوندھنے والوں کے لیے آنا، رنگریز کے لیے رنگ کا جرم، عورتوں کے لیے مہندی کا جرم، لکھنے والوں کے لیے روشنائی کا جرم، مزدور کے لیے گارامٹی، عام لوگوں کے لیے کوعے یا پلک میں سرمہ کا جرم، اسی طرح بدن کا میل، مٹی، غبار، بکھی، چھھر کی بیٹ وغیرہ۔^(۳)

مسئلہ ۲۶ کسی جگہ چھالا تھا اور وہ سوکھ گیا مگر اس کی کھال جدا نہ ہوئی تو کھال جدا کر کے پانی بہانا ضروری نہیں بلکہ اسی چھالے کی کھال پر پانی بہالینا کافی ہے۔ پھر اس کو جدا کر دیا تو اب بھی اس پر پانی بہانا ضروری نہیں۔^(۴)

مسئلہ ۲۷ مچھلی کا سہ اعضاء وضو پر چکارہ گیا وضو نہ ہوگا کہ پانی اس کے نیچے نہ بہے گا۔^(۵)

وضو کی سنتیں

مسئلہ ۲۸ وضو پر ثواب پانے کے لیے حکم الہی بجالانے کی نیت سے وضو کرنا ضرور ہے ورنہ وضو ہو جائے گا ثواب نہ پائے گا۔^(۶)

- ۱..... یعنی ایڑیوں کے اوپر مونے پٹھے۔
- ۲..... "الفتاویٰ الرضویۃ"، ج ۱، ص ۱۱۵۔
- ۳..... "الفتاویٰ الرضویۃ"، ج ۱، ص ۲۰۳۔
- ۴..... "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الأول فی الوضوء، الفصل الأول، ج ۱، ص ۵۔
- ۵..... "الفتاویٰ الرضویۃ"، ج ۱، ص ۲۲۰۔
- ۶..... "الدر المختار" و "رد المختار"، کتاب الطہارۃ، مطلب: الفرق بین النیۃ والقصد والعزم، ج ۱، ص ۲۳۵-۲۳۸۔

مسئلہ ۲۹ بسم اللہ سے شروع کرے اور اگر وضو سے پہلے استنجا کرے تو قبل استنجے کے بھی بسم اللہ کہے مگر پاخانہ میں جانے یا بدن کھولنے سے پہلے کہے کہ نجاست کی جگہ اور بعد سر کھولنے کے زبان سے ذکر الہی منع ہے۔^(۱)

مسئلہ ۳۰ اور شروع یوں کرے کہ پہلے ہاتھوں کو گٹھوں تک تین تین بار دھوئے۔^(۲)

مسئلہ ۳۱ اگر پانی بڑے برتن میں ہو اور کوئی چھوٹا برتن بھی نہیں کہ اس میں پانی اوٹ ل کر ہاتھ دھوئے، تو اسے چاہیے کہ بائیں ہاتھ کی انگلیاں ملا کر صرف وہ انگلیاں پانی میں ڈالے، پھیلی کا کوئی حصہ پانی میں نہ پڑے اور پانی نکال کر دہنا ہاتھ گٹھ تک تین بار دھوئے پھر دہنے ہاتھ کو جہاں تک دھویا ہے بلا تکلف پانی میں ڈال سکتا ہے اور اس سے پانی نکال کر بائیں ہاتھ دھوئے۔^(۳)

مسئلہ ۳۲ یہ اس صورت میں ہے کہ ہاتھ میں کوئی نجاست نہ لگی ہو ورنہ کسی طرح ہاتھ ڈالنا جائز نہیں، ہاتھ ڈالے گا تو پانی ناپاک ہو جائے گا۔^(۴)

مسئلہ ۳۳ اگر چھوٹے برتن میں پانی ہے یا پانی تو بڑے برتن میں ہے مگر وہاں کوئی چھوٹا برتن بھی موجود ہے اور اس نے بے دھویا ہاتھ پانی میں ڈال دیا بلکہ انگلی کا پورا یا ناخن ڈالا تو وہ سارا پانی وضو کے قابل نہ رہا مائے مستعمل ہو گیا۔^(۵)

مسئلہ ۳۴ یہ اس وقت ہے کہ جتنا ہاتھ پانی میں پہنچا اس کا کوئی حصہ بے دھلا ہو ورنہ اگر پہلے ہاتھ دھو چکا اور اس کے بعد حدث نہ ہوا تو جس قدر حصہ دھلا ہوا ہو، اتنا پانی میں ڈالنے سے مستعمل نہ ہوگا اگرچہ گھنٹی تک ہو بلکہ غیر گھنٹی نے اگر گھنٹی تک ہاتھ دھولیا تو اس کے بعد بغل تک ڈال سکتا ہے کہ اب اس کے ہاتھ پر کوئی حدث باقی نہیں، ہاں جب گھنٹی سے اوپر

① "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الطہارۃ، مطلب: مائر بمعنی باقی... إلخ، ج ۱، ص ۲۴۱.

② "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الأول فی الوضوء، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۶.

③ "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الطہارۃ، مطلب فی دلالة المفہوم، ج ۱، ص ۲۴۶.

④ "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الأول فی الوضوء، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۶.

و "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الطہارۃ، مطلب فی دلالة المفہوم، ج ۱، ص ۲۴۷.

⑤ "الفتاویٰ الرضویۃ"، ج ۲، ص ۱۱۳.

یہ مسئلہ معرکہ الآراء ہے اور صحیح یہی ہے جو یہاں مذکور ہوا جیسا کہ ہدایہ و فتح القدیر و تبیین و فتاویٰ خاں و کافی و خلاصہ وغیرہ و حلیہ و کتاب الحسن عن ابی ضیفہ و کتب امام محمد رحمہم اللہ تعالیٰ و دیگر کتب فقہ میں مصرح ہے اور اس کی کامل تحقیق منظور ہو تو رسالہ مبارکہ "التمییزۃ الانفرد فی الفرق بین الملاقی و الملقی" کا مطالعہ کیا جائے۔ ۱۳۰ھ

اتنا ہی حصہ ڈال سکتا ہے جتنا دھوپکا ہے کہ اس کے سارے بدن پر حدت ہے۔

مسئلہ ۳۵ → جب سو کر اٹھے تو پہلے ہاتھ دھوئے، استنجے کے قبل بھی اور بعد بھی۔^(۱)

مسئلہ ۳۶ → کم سے کم تین تین مرتبہ داہنے بائیں، اوپر نیچے کے دانتوں میں مسواک کرے اور ہر مرتبہ مسواک کو دھولے اور مسواک نہ بہت نرم ہونہ سخت اور پیلو یا زیتون یا نیم وغیرہ کو وی لکڑی کی ہو۔ میوے یا خوشبودار پھول کے درخت کی نہ ہو۔ پھنکلیا کے برابر موٹی اور زیادہ سے زیادہ ایک بالشت لٹی ہو اور اتنی چھوٹی بھی نہ ہو کہ مسواک کرنا دشوار ہو۔ جو مسواک ایک بالشت سے زیادہ ہو اس پر شیطان بیٹھتا ہے۔^(۲) مسواک جب قابل استعمال نہ رہے تو اسے دفن کر دیں یا کسی جگہ اختیاط سے رکھ دیں کہ کسی ناپاک جگہ نہ گرے کہ ایک تو وہ آلہ ادائے سنت ہے اس کی تعظیم چاہیے، دوسرے آبِ دہنِ مسلم ناپاک جگہ ڈالنے سے خود محفوظ رکھنا چاہیے، اسی لیے پاخانہ میں ٹھوکنے کو علمائے نامناسب لکھا ہے۔

مسئلہ ۳۷ → : مسواک داہنے ہاتھ سے کرے اور اس طرح ہاتھ میں لے کہ پھنکلیا مسواک کے نیچے اور بیچ کی تین انگلیاں اوپر اور انگوٹھا سرے پر نیچے ہو اور مٹھی نہ باندھے۔^(۳)

مسئلہ ۳۸ → دانتوں کی چوڑائی میں مسواک کرے لنبائی میں نہیں، پت لیٹ کر مسواک نہ کرے۔^(۴)

مسئلہ ۳۹ → پہلے داہنی جانب کے اوپر کے دانت مانجھے، پھر بائیں جانب کے اوپر کے دانت، پھر داہنی جانب کے نیچے کے، پھر بائیں جانب کے نیچے کے۔^(۵)

مسئلہ ۴۰ → جب مسواک کرنا ہو تو اسے دھولے۔ یوہیں فارغ ہونے کے بعد دھو ڈالے اور زمین پر پڑی نہ چھوڑ دے بلکہ کھڑی رکھے^(۶) اور ریشہ کی جانب اوپر ہو۔^(۷)

مسئلہ ۴۱ → اگر مسواک نہ ہو تو انگلی یا سنگین کپڑے سے دانت مانجھ لے۔ یوہیں اگر دانت نہ ہوں تو انگلی یا کپڑا مسوڑوں پر پھیر لے۔^(۸)

① "الدر المختار"، کتاب الطہارۃ، ارکان الوضوء أربعة، ج ۱، ص ۲۴۳.

② "الدر المختار" و "رد المختار"، کتاب الطہارۃ، مطلب فی دلالة المفہوم، ج ۱، ص ۲۵۰.

③ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الأول فی الوضوء، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۷.

و "الدر المختار" و "رد المختار"، کتاب الطہارۃ، مطلب فی دلالة المفہوم، ج ۱، ص ۲۵۰.

④ "الدر المختار" کتاب الطہارۃ، ج ۱، ص ۲۵۱. ⑤ المرجع السابق، ص ۲۵۰.

⑥ لیکن بلند جگہ پر لٹا کر رکھنے میں حرج نہیں جیسا کہ امام اہلسنت اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فرماتے ہیں: یعنی زمین پر لٹا کر نہ رکھے کہ گندگی سے آلودہ ہوگی ہاں اگر کسی بلند جگہ پر رکھے تو لٹا کر رکھنے میں حرج نہیں۔ (ماخوذ از "حد المختار"، کتاب الطہارۃ، مطلب

من التصویر... الخ، ج ۱، ص ۱۵۲)۔ علمیہ

⑦ "الدر المختار" و "رد المختار"، مطلب فی دلالة المفہوم، ج ۱، ص ۲۵۱.

⑧ "الجوہرۃ النیرۃ"، کتاب الطہارۃ، ص ۶، و "الدر المختار"، کتاب الطہارۃ، ارکان الوضوء أربعة، ج ۱، ص ۲۵۳.

مسئلہ ۳۲ مسواک نماز کے لیے سنت نہیں بلکہ وضو کے لیے، تو جو ایک وضو سے چند نمازیں پڑھے، اس سے ہر نماز کے لیے مسواک کا مطالبہ نہیں، جب تک تحیرِ راحہ^(۱) نہ ہو گیا ہو، ورنہ اس کے دفع کے لیے مستقل سنت ہے البتہ اگر وضو میں مسواک نہ کی تھی تو اب نماز کے وقت کر لے^(۲)۔

مسئلہ ۳۳ پھر تین چلو پانی سے تین گلیاں کرے کہ ہر بار مونہ کے ہر پڑے پر پانی بہ جائے اور روزہ دار نہ ہو تو غرغره کرے۔^(۳)

مسئلہ ۳۴ پھر تین چلو سے تین بار ناک میں پانی چڑھائے کہ جہاں تک نرم گوشت ہوتا ہے ہر بار اس پر پانی بہ جائے اور روزہ دار نہ ہو تو ناک کی جڑ تک پانی پہنچائے اور یہ دونوں کام داہنے ہاتھ سے کرے، پھر بائیں ہاتھ سے ناک صاف کرے۔^(۴)

مسئلہ ۳۵ مونہ دھوتے وقت داڑھی کا خلال کرے بشرطیکہ احرام نہ باندھے ہو، یوں کہ انگلیوں کو گردن کی طرف سے داخل کرے اور سامنے نکالے۔^(۵)

مسئلہ ۳۶ ہاتھ پاؤں کی انگلیوں کا خلال کرے، پاؤں کی انگلیوں کا خلال بائیں ہاتھ کی چھنگلیاں سے کرے اس طرح کہ داہنے پاؤں میں چھنگلیاں سے شروع کرے اور انگوٹھے پر ختم کرے اور بائیں پاؤں میں انگوٹھے سے شروع کر کے چھنگلیاں پر ختم کرے اور اگر بے خلال کیے پانی انگلیوں کے اندر سے نہ بہتا ہو تو خلال فرض ہے یعنی پانی پہنچانا اگرچہ بے خلال ہو مثلاً گھائیاں کھول کر اوپر سے پانی ڈال دیا یا پاؤں حوض میں ڈال دیا۔^(۶)

مسئلہ ۳۷ جو اعضا دھونے کے ہیں ان کو تین تین بار دھوئے ہر مرتبہ اس طرح دھوئے کہ کوئی حصہ نہ جائے ورنہ سنت ادا نہ ہوگی۔^(۷)

۱..... یعنی سانس بدبودار۔

۲..... "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الطہارۃ، مطلب فی دلالة المفہوم، ج ۱، ص ۲۴۸۔

مسواک وضو کی سنت قبلہ ہے البتہ سنت مؤکدہ اس وقت ہے جبکہ منہ میں بدبو ہو۔ ("فتاویٰ رضویہ"، ج ۱، ص ۶۲۳)

۳..... "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الطہارۃ، مطلب فی منافع السواک، ج ۱، ص ۲۵۳۔

۴..... المرجع السابق۔ ۵..... المرجع السابق، ص ۲۵۵۔

۶..... "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الطہارۃ، مطلب فی منافع السواک، ج ۱، ص ۲۵۶۔

۷..... "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الطہارۃ، مطلب فی منافع السواک، ج ۱، ص ۲۵۷۔

و "فتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الأول فی الوضوء، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۷۔

مسئلہ ۳۸ اگر یوں کیا کہ پہلی مرتبہ کچھ ڈھل گیا اور دوسری بار کچھ اور تیسری دفعہ کچھ کہ تینوں بار میں پورا غُضُو ڈھل گیا تو یہ ایک ہی بار دھونا ہوگا اور وضو ہو جائے گا مگر خلاف سنت، اس میں چلوؤں کی گنتی نہیں بلکہ پورا غُضُو دھونے کی گنتی ہے کہ وہ تین مرتبہ ہوا اگرچہ کتنے ہی چلوؤں سے۔^(۱)

مسئلہ ۳۹ پورے سر کا ایک بار مسح کرنا اور کانوں کا مسح کرنا اور ترتیب کہ پہلے مونہہ، پھر ہاتھ دھوئیں، پھر سر کا مسح کریں، پھر پاؤں دھوئیں اگر خلاف ترتیب وضو کیا یا کوئی اور سنت چھوڑ گیا تو وضو ہو جائے گا مگر ایک آدھ دفعہ ایسا کرنا برا ہے اور ترکِ سنتِ مؤکدہ کی عادت ڈالی تو گنہگار ہے اور داڑھی کے جو بال مونہہ کے دائرے سے نیچے ہیں ان کا مسح سنت ہے اور دھونا مستحب ہے اور اعضا کو اس طرح دھونا کہ پہلے والا غُضُو سوکھنے نہ پائے۔^(۲)

وضو کے مستحبات

بہت سے مستحبات ضمناً اور پر ذکر ہو چکے، بعض باقی رہ گئے وہ لکھے جاتے ہیں۔

مسئلہ ۵۰ (۱) داہنی جانب سے ابتدا کریں مگر

(۲) دونوں رخسارے کہ ان دونوں کو ساتھ ہی ساتھ دھوئیں گے ایسے ہی

(۳) دونوں کانوں کا مسح ساتھ ہی ساتھ ہوگا۔

(۴) ہاں اگر کسی کے ایک ہی ہاتھ ہو تو مونہہ دھونے اور

(۵) مسح کرنے میں بھی دہنے کو مقدم کرے

(۶) انگلیوں کی پشت سے

(۷) گردن کا مسح کرنا

(۸) وضو کرتے وقت کعبہ رو

(۹) اونچی جگہ

(۱۰) بیٹھنا۔

(۱۱) وضو کا پانی پاک جگہ گرانا اور

① "المرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الطہارۃ، مطلب فی منافع السواک، ج ۱، ص ۲۵۷.

② "المرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الطہارۃ، ج ۱، ص ۲۶۲-۲۶۴. و "الفتاویٰ الرضویۃ"، ج ۱، ص ۲۱۴.

(۱۲) پانی بہاتے وقت اعضا پر ہاتھ پھیرنا خاص کر جاڑے میں۔

(۱۳) پہلے تیل کی طرح پانی چھڑ لینا، خصوصاً جاڑے میں۔

(۱۴) اپنے ہاتھ سے پانی بھرنا۔

(۱۵) دوسرے وقت کے لیے پانی بھر کر رکھ چھوڑنا۔

(۱۶) وضو کرنے میں بغیر ضرورت دوسرے سے مدد نہ لینا۔

(۱۷) انگوٹھی کو حرکت دینا جب کہ ڈھیلی ہو کہ اس کے نیچے پانی بہ جانا معلوم ہو ورنہ فرض ہوگا۔

(۱۸) صاحب غدر نہ ہو تو وقت سے پہلے وضو کر لینا۔

(۱۹) اطمینان سے وضو کرنا۔ عوام میں جو مشہور ہے کہ وضو جو ان کا سا، نماز پڑھوں کی سی یعنی وضو جلد کریں ایسی

جلدی نہ چاہیے جس سے کوئی سنت یا مستحب ترک ہو۔

(۲۰) کپڑوں کو ٹپکتے قطروں سے محفوظ رکھنا۔

(۲۱) کانوں کا مسح کرتے وقت بھیگی چھنگلیا کانوں کے سوراخ میں داخل کرنا

(۲۲) جو وضو کامل طور پر کرتا ہو کہ کوئی جگہ باقی نہ رہ جاتی ہو، اسے کوؤں، ٹخنوں، اڑیوں، تلوؤں، گونچوں، گھائیوں،

گہنیوں کا باقیہ خیال رکھنا مستحب ہے اور بے خیالی کرنے والوں کو تو فرض ہے کہ اکثر دیکھا گیا ہے کہ یہ مواضع خشک رہ

جاتے ہیں یہ نتیجہ ان کی بے خیالی کا ہے۔ ایسی بے خیالی حرام ہے اور خیال رکھنا فرض۔

(۲۳) وضو کا برتن مٹی کا ہو، تانبے وغیرہ کا ہو تو بھی حرج نہیں مگر

(۲۴) قلعی کیا ہوا۔

(۲۵) اگر وضو کا برتن لوٹے کی قسم سے ہو تو بائیں جانب رکھے اور

(۲۶) طشت کی قسم سے ہو تو دہنی طرف

(۲۷) آفتابہ میں دستہ لگا ہو تو دستہ کو تین بار دھولیں

(۲۸) اور ہاتھ اس کے دستہ پر رکھیں اس کے منہ پر نہ رکھیں

(۲۹) دہنے ہاتھ سے فٹی کرنا، ناک میں پانی ڈالنا

(۳۰) بائیں ہاتھ سے ناک صاف کرنا

(۳۱) بائیں ہاتھ کی چھنگلیا ناک میں ڈالنا

(۳۲) پاؤں کو بائیں ہاتھ سے دھونا

(۳۳) مونہ دھونے میں ماتھے کے سرے پر ایسا پھیلا کر پانی ڈالنا کہ اوپر کا بھی کچھ حصہ دھل جائے۔

تنبیہ: بہت سے لوگ یوں کیا کرتے ہیں کہ ناک یا آنکھ یا بھوؤں پر چلو ڈال کر سارے مونہ پر ہاتھ پھیر لیتے ہیں اور یہ سمجھتے ہیں کہ مونہ دھل گیا حالانکہ پانی کا اوپر چڑھنا کوئی معنی نہیں رکھتا اس طرح دھونے میں مونہ نہیں دھلتا اور وضو نہیں ہوتا۔

(۳۴) دونوں ہاتھ سے مونہ دھونا

(۳۵) ہاتھ پاؤں دھونے میں انگلیوں سے شروع کرنا

(۳۶) چہرے اور

(۳۷) ہاتھ پاؤں کی روشنی وسیع کرنا یعنی جتنی جگہ پر پانی بہانا فرض ہے اس کے اطراف میں کچھ بڑھانا مثلاً نصف

بازو و نصف پنڈلی تک دھونا

(۳۸) مسح سر میں مستحب طریقہ یہ ہے کہ انگوٹھے اور کلمے کی انگلی کے سوا ایک ہاتھ کی باقی تین انگلیوں کا سرا، دوسرے

ہاتھ کی تینوں انگلیوں کے سرے سے ملائے اور پیشانی کے بال یا کھال پر رکھ کر گزائی تک اس طرح لے جائے کہ ہتھیلیاں سر سے جدا رہیں وہاں سے ہتھیلیوں سے مسح کرنا واپس لائے اور

(۳۹) کلمہ کی انگلی کے پیٹ سے کان کے اندرونی حصہ کا مسح کرے اور

(۴۰) انگوٹھے کے پیٹ سے کان کی بیرونی سطح کا اور انگلیوں کی پشت سے گردن کا مسح۔

(۴۱) ہر غُضُو دھو کر اس پر ہاتھ پھیر دینا چاہیے کہ بوندیں بدن یا کپڑے پر نہ ٹپکیں، خصوصاً جب مسجد میں جانا ہو کہ

قطروں کا مسجد میں ٹپکنا مکروہ تحریمی ہے۔

(۴۲) بہت بھاری برتن سے وضو نہ کرے خصوصاً کمزور کہ پانی بے احتیاطی سے گرے گا

(۴۳) زبان سے کہہ لینا کہ وضو کرتا ہوں

(۴۴) ہر غُضُو کے دھوتے یا مسح کرتے وقت نیت وضو حاضر رہنا اور

(۴۵) بِسْمِ اللہ کہنا اور

(۴۶) درود اور

(۴۷) أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ سَيِّدَنَا مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ (۱)

① میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ (عزوجل) کے سوا کوئی معبود نہیں وہ اکیلا ہے اس کا کوئی شریک نہیں اور گواہی دیتا ہوں کہ ہمارے سردار محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کے بندے اور رسول ہیں۔ ۱۲

(صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) اور

- (۴۸) گلی کے وقت اَللّٰهُمَّ اَعِنِّيْ عَلٰی تِلَاوَةِ الْقُرْآنِ وَذِكْرِكَ وَشُكْرِكَ وَحُسْنِ عِبَادَتِكَ ^(۱) اور
- (۴۹) ناک میں پانی ڈالتے وقت اَللّٰهُمَّ اَرْحِنِيْ رَائِحَةَ الْجَنَّةِ وَلَا تُرْحِنِيْ رَائِحَةَ النَّارِ ^(۲) اور
- (۵۰) مونہ دھوتے وقت اَللّٰهُمَّ بَيِّضْ وَجْهِيْ يَوْمَ تَبْيِضُ وَجُوهٌ وَتَسْوَدُ وَجُوهٌ ^(۳) اور
- (۵۱) داہنا ہاتھ دھوتے وقت اَللّٰهُمَّ اَعْطِنِيْ كِتَابِيْ بِيَمِيْنِيْ وَحَاسِبِيْ حِسَابًا يَّسِرًا ^(۴) اور
- (۵۲) بائیں ہاتھ دھوتے وقت اَللّٰهُمَّ لَا تُعْطِنِيْ كِتَابِيْ بِشِمَالِيْ وَلَا مِنْ وَّرَآءِ ظَهْرِيْ ^(۵) اور
- (۵۳) سر کا مسح کرتے وقت اَللّٰهُمَّ اَظِلَّنِيْ تَحْتَ عَرْشِكَ يَوْمَ لَا ظِلَّ اِلَّا ظِلُّ عَرْشِكَ ^(۶) اور
- (۵۴) کانوں کا مسح کرتے وقت اَللّٰهُمَّ اجْعَلْنِيْ مِنَ الْمَدِيْنِ يَسْتَمْعُونَ الْقَوْلَ فَيُجْعَلُونَ اَحْسَنَهُ ^(۷) اور
- (۵۵) گردن کا مسح کرتے وقت اَللّٰهُمَّ اَعِنِّيْ رَقَبَتِيْ مِنَ النَّارِ ^(۸) اور
- (۵۶) داہنا پاؤں دھوتے وقت اَللّٰهُمَّ ثَبِّثْ قَدَمِيْ عَلٰی الصِّرَاطِ يَوْمَ تَزُلُ الْاَقْدَامُ ^(۹) اور
- (۵۷) بائیں پاؤں دھوتے وقت اَللّٰهُمَّ اجْعَلْ ذَنْبِيْ مَغْفُوْرًا وَسَعْيِيْ مَشْكُوْرًا وَتَجَارَتِيْ لَنْ تُوْزَرَ ^(۱۰)
- پڑھے یا سب جگہ درود شریف ہی پڑھے اور یہی افضل ہے۔ اور
- (۵۸) وضو سے فارغ ہوتے ہی یہ پڑھے اَللّٰهُمَّ اجْعَلْنِيْ مِنَ التَّوَابِيْنِ وَاجْعَلْنِيْ مِنَ الْمُتَطَهِّرِيْنَ ^(۱۱) اور
- (۵۹) بچا ہوا پانی کھڑے ہو کر تھوڑا پی لے کہ شفا کے امراض ہے اور

۱ اے اللہ (عزوجل) تو میری مدد کر کہ قرآن کی تلاوت اور تیرا ذکر و شکر کروں اور تیری اچھی عبادت کروں۔ ۱۲

۲ اے اللہ (عزوجل) تو مجھ کو جنت کی خوشبو دے اور جہنم کی بو سے بچا۔ ۱۲

۳ اے اللہ (عزوجل) تو میرے چہرے کو اجالا کر جس دن کہ کچھ مونہ سفید ہوں گے اور کچھ سیاہ۔ ۱۲

۴ اے اللہ (عزوجل) میرا اندر اعمال داہنے ہاتھ میں دے اور مجھ سے آسان حساب کرنا۔ ۱۲

۵ اے اللہ (عزوجل) میرا اندر اعمال نہ بائیں ہاتھ میں دے اور نہ پیٹھ کے پیچھے سے۔ ۱۲

۶ اے اللہ (عزوجل) تو مجھے اپنے عرش کے سایہ میں رکھ جس دن تیرے عرش کے سایہ کے سوا کہیں سایہ نہ ہوگا۔ ۱۲

۷ اے اللہ (عزوجل) مجھے ان میں کر دے جو بات سنتے ہیں اور اچھی بات پر عمل کرتے ہیں۔ ۱۲

۸ اے اللہ (عزوجل) میری گردن آگ سے آزاد کر دے۔ ۱۲

۹ اے اللہ (عزوجل) میرا قدم پلی صراط پر ثابت قدم رکھ جس دن کہ اس پر قدم لغزش کریں گے۔ ۱۲

۱۰ اے اللہ (عزوجل) میرے گناہ بخش دے اور میری کوشش پار آور کر دے اور میری تجارت ہلاک نہ ہو۔ ۱۲

۱۱ اے اللہ (عزوجل) تو مجھے توبہ کرنے والوں اور پاک لوگوں میں کر دے۔ ۱۲

(۶۰) آسمان کی طرف منہ کر کے سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ (۱) اور کلمہ شہادت اور سورۃ اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ پڑھے۔

(۶۱) اعضائے وضو بغیر ضرورت نہ پئے نچے اور پئے نچے تو بے ضرورت خشک نہ کر لے۔

(۶۲) قدرے نم باقی رہنے دے کہ روز قیامت چلہ خُسنات میں رکھی جائے گی۔ اور

(۶۳) ہاتھ نہ جھٹکے کہ شیطان کا پکھا ہے۔

(۶۴) بعد وضو میانی (۲) پر پانی تھوک لے۔ (۳) اور

(۶۵) مکروہ وقت نہ ہو تو دو رکعت نماز نفل پڑھے اس کو تحیۃ الوضو کہتے ہیں۔ (۴)

وضو میں مکروہات

(۱) عورت کے غسل یا وضو کے بچے ہوئے پانی سے وضو کرنا۔

(۲) وضو کے لیے نجس جگہ بیٹھنا۔

(۳) نجس جگہ وضو کا پانی گراتا۔

(۴) مسجد کے اندر وضو کرنا۔

(۵) اعضائے وضو سے لوٹے وغیرہ میں قطرہ پکھانا۔

(۶) پانی میں ریٹھ یا کھنکار ڈالنا۔

(۷) قبلہ کی طرف تھوک یا کھنکار ڈالنا یا ٹھکی کرنا۔

① تو پاک ہے اے اللہ (عزوجل) اور میں تیری حمد کرتا ہوں میں گواہی دیتا ہوں کہ تیرے سوا کوئی معبود نہیں تجھ سے معافی چاہتا ہوں اور تیری طرف توبہ کرتا ہوں۔ ۱۲

② یا جامہ کا وہ حصہ جو پیشاب گاہ کے قریب ہوتا ہے۔

③ شیخ طریقت، عاشق اعلیٰ حضرت، امیر اہلسنت، بانی دعوت اسلامی حضرت علامہ مولانا ابو بلال محمد الیاس عطار قادری رضوی دامت برکاتہم العالیہ ”نماز کے احکام“ صفحہ 19 پر فرماتے ہیں کہ: ”پانی چھڑکتے وقت میانی کو گرتے کے دامن میں چھپائے رکھنا مناسب ہے، نیز وضو کرتے وقت بھی بلکہ ہر وقت میانی کو گرتے کے دامن یا چادر وغیرہ کے ذریعہ چھپائے رکھنا حیا کے قریب ہے۔“

④ ”غنیۃ المتعلیٰ شرح منیۃ المصلیٰ“، آداب الوضوء، ص ۲۸ - ۳۷.

و ”الدر المختار“ و ”رد المختار“، کتاب الطہارۃ، ج ۱، ص ۲۶۶ - ۲۸۰.

و ”الفتاویٰ الہندیۃ“، کتاب الطہارۃ، الباب الأول فی الوضوء، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۸.

- (۸) بے ضرورت دنیا کی بات کرنا۔
- (۹) زیادہ پانی خرچ کرنا۔
- (۱۰) اتنا کم خرچ کرنا کہ سنت ادا نہ ہو۔
- (۱۱) مونہ پر پانی مارنا۔ یا
- (۱۲) مونہ پر پانی ڈالتے وقت پھونکنا۔
- (۱۳) ایک ہاتھ سے مونہ دھونا کہ رفاض و ہود کا شعار ہے۔
- (۱۴) گلے کا مسح کرنا۔
- (۱۵) بائیں ہاتھ سے ٹکی کرنا یا ناک میں پانی ڈالنا۔
- (۱۶) داہنے ہاتھ سے ناک صاف کرنا۔
- (۱۷) اپنے لیے کوئی لوٹا وغیرہ خاص کر لینا۔
- (۱۸) تین جدید پانیوں سے تین بار سر کا مسح کرنا۔
- (۱۹) جس کپڑے سے استنجے کا پانی خشک کیا ہو اس سے اعضائے وضو پونچھنا۔
- (۲۰) دھوپ کے گرم پانی سے وضو کرنا۔^(۱)
- (۲۱) ہونٹ یا آنکھیں زور سے بند کرنا اور اگر کچھ سوکھا رہ جائے تو وضو ہی نہ ہوگا۔
- ہر سنت کا ترک مکروہ ہے۔ یو ہیں ہر مکروہ کا ترک سنت۔^(۲)

وضو کے متفرق مسائل

- مسئلہ ۵۱ اگر وضو نہ ہو تو نماز اور سجدہ تلاوت اور نماز جنازہ اور قرآن عظیم چھونے کے لیے وضو کرنا فرض ہے۔^(۳)
- ۱..... جو پانی دھوپ سے گرم ہو گیا اس سے وضو کرنا مطلقاً مکروہ نہیں بلکہ اس میں چند قیود ہیں، جن کا ذکر پانی کے باب میں آئیگا اور اس سے وضو کی کراہت تنزیہی ہے تحریری نہیں۔ ۱۳ منہ حفظ رہے
- ۲..... ”الدر المختار“ و ”ردالمحتار“، کتاب الطہارۃ، مطلب فی تعریف المکروہ... إلخ، ج ۱، ص ۲۶۹، ۲۸۰، ۲۸۳۔
و ”الفتاویٰ الہندیۃ“، الباب الأول فی الوضوء، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۴، ۹، وغیرہما۔
- ۳..... ”نور الإيضاح“، کتاب الطہارۃ، فصل: الوضوء علی ثلاثة أقسام، ص ۱۸۔

طواف کے لیے وضو واجب ہے۔^(۱)

مسئلہ ۵۲

مسئلہ ۵۳ غسل جنابت سے پہلے اور جب کو کھانے، پینے، سونے اور اذان و اقامت اور خطبہ جمعہ و عیدین اور روضہ مبارکہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیارت اور وقوف عرفہ اور صفا و مروہ کے درمیان سعی کے لیے وضو کر لینا سنت ہے۔

مسئلہ ۵۴

سونے کے لیے اور سونے کے بعد اور میت کے نہلانے یا اٹھانے کے بعد اور جماع سے پہلے اور جب غصہ آجائے اس وقت اور زبانی قرآن عظیم پڑھنے کے لیے اور حدیث اور علم دین پڑھنے پڑھانے اور علاوہ جمعہ و عیدین باقی خطبوں کے لیے اور کتب دینیہ چھونے کے لیے اور بعد ستر غلیظ چھونے اور جھوٹ بولنے، گالی دینے، فحش لفظ نکالنے، کافر سے بدن چھو جانے، صلیب یا بت چھونے، کوڑھی یا سپید داغ والے سے مس کرنے، بغل کھانے سے جب کہ اس میں بدبو ہو، غیبت کرنے، قبہ لگانے، لغو اشعار پڑھنے اور اونٹ کا گوشت کھانے، کسی عورت کے بدن سے اپنا بدن بے حائل مس ہو جانے سے اور با وضو شخص کے نماز پڑھنے کے لیے ان سب صورتوں میں وضو مستحب ہے۔^(۲)

مسئلہ ۵۵

جب وضو جاتا رہے وضو کر لینا مستحب ہے۔^(۳)

مسئلہ ۵۶

نابالغ پر وضو فرض نہیں^(۴) مگر ان سے وضو کرانا چاہیے تاکہ عادت ہو اور وضو کرنا آجائے اور مسائل وضو سے آگاہ ہو جائیں۔

مسئلہ ۵۷

لوٹے کی ٹونٹی نہ ایسی تنگ ہو کہ پانی بدقت گرے، نہ اتنی فراخ کہ حاجت سے زیادہ گرے بلکہ متوسط ہو۔^(۵)

مسئلہ ۵۸

چٹو میں پانی لیتے وقت خیال رکھیں کہ پانی نہ گرے کہ اسراف ہوگا۔ ایسا ہی جس کام کے لیے چٹو میں پانی لیں اس کا اندازہ رکھیں ضرورت سے زیادہ نہ لیں مثلاً تاک میں پانی ڈالنے کے لیے آدھا چٹو کافی ہے تو پورا چٹو نہ لے کہ

① "المرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الطہارۃ، ج ۱، ص ۲۰۵.

و "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الأول فی الوضوء، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۹.

② "نور الإيضاح"، کتاب الطہارۃ، فصل: الوضوء علی ثلاثة أقسام، ص ۱۹، و "الفتاویٰ الرضویۃ"، ج ۱، ص ۷۱۵-۷۲۴.

③ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الأول فی الوضوء، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۹.

④ "ردالمحتار"، کتاب الطہارۃ، مطلب فی اعتبارات المركب الثام، ج ۱، ص ۲۰۲.

⑤ "الفتاویٰ الرضویۃ"، ج ۱، ص ۷۶۵.

۲۔ اصراف ہوگا۔^(۱)

ہاتھ، پاؤں، سینہ، پشت پر بال ہوں تو ہر تال وغیرہ سے صاف کر ڈالے یا ترشوالے، نہیں تو پانی زیادہ

خرچ ہوگا۔^(۲)

فائدہ: ولہٰذا ایک شیطان کا نام ہے جو وضو میں دوسرے ڈالتا ہے اس کے دوسرے بچے کی بہترین تدابیر یہ ہیں:

(۱) رجوع الی اللہ و

(۲) اَعُوْذُ بِاللّٰهِ

(۳) وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللّٰهِ و

(۴) سورۃ ناس، اور

(۵) اَمْسُتْ بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ، اور

(۶) هُوَ الْاَوَّلُ وَالْاٰخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ ۚ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمٌ، اور

(۷) سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْخَلَقِ اِنْ يُّشَاءُ يَذْهَبُكُمْ وَيَاْتِ بِخَلْقٍ جَدِيْدٍ ۚ وَمَا ذٰلِكَ عَلَى اللّٰهِ بِعَزِيْزٍ ۝

پڑھنا کہ دوسرے جڑ سے کٹ جائے گا اور

(۸) دوسرے بالکل خیال نہ کرنا بلکہ اس کے خلاف کرنا بھی دفع دوسرے ہے۔^(۳)

وضو توڑنے والی چیزوں کا بیان

مسئلہ ۱ پاخانہ، پیشاب، ودی، مہدی، منی، کیزا، پتھری مرد یا عورت کے آگے یا پیچھے سے نکلیں وضو جاتا رہے گا۔^(۴)

مسئلہ ۲ اگر مرد کا ختنہ نہیں ہوا ہے اور سوراخ سے ان چیزوں میں سے کوئی چیز نکلی مگر ابھی ختنہ کی کھال کے اندر ہی

ہے جب بھی وضو ٹوٹ گیا۔^(۵)

مسئلہ ۳ یوہیں عورت کے سوراخ سے نکلی مگر ہنوز^(۶) اوپر والی کھال کے اندر ہی ہے جب بھی وضو جاتا رہا۔^(۷)

① "الفتاویٰ الرضویۃ"، ج ۱، ص ۷۶۵.

② المرجع السابق، ص ۷۶۹.

③ المرجع السابق، ص ۷۷۰.

④ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الاول فی الوضوء، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۹.

⑤ المرجع السابق، ص ۹-۱۰.

⑥ یعنی ابھی تک۔

⑦ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الاول فی الوضوء، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۱۰.

مسئلہ ۳ - عورت کے آگے سے جو خالص رطوبت بے آمیزش خون نکلتی ہے ناقضِ وضو نہیں^(۱)، اگر کپڑے میں لگ جائے تو کپڑا پاک ہے۔^(۲)

مسئلہ ۵ - مرد یا عورت کے پیچھے سے ہوا خارج ہوئی وضو جاتا رہا۔^(۳)

مسئلہ ۶ - مرد یا عورت کے آگے سے ہوائی یا پیٹ میں ایسا زخم ہو گیا کہ جھٹکی تک پہنچا، اس سے ہوائی تو وضو نہیں جائے گا۔^(۴)

مسئلہ ۷ - عورت کے دونوں مقام پر وہ مٹھ کر ایک ہو گئے اسے جب ریح آئے احتیاط یہ ہے کہ وضو کرے اگرچہ یہ احتمال ہو کہ آگے سے نکلی ہوگی۔^(۵)

مسئلہ ۸ - اگر مرد نے پیشاب کے سوراخ میں کوئی چیز ڈالی پھر وہ اس میں سے لوٹ آئی تو وضو نہیں جائے گا۔^(۶)

مسئلہ ۹ - کھنہ لیا اور دوا باہر آگئی یا کوئی چیز پاخانہ کے مقام میں ڈالی اور باہر نکل آئی وضو ٹوٹ گیا۔^(۷)

مسئلہ ۱۰ - مرد نے سوراخِ ذکر میں رُوئی رکھی اور وہ اوپر سے خشک ہے مگر جب نکالی، تو خر نکلی تو نکالتے ہی وضو ٹوٹ گیا۔^(۸) یوہیں عورت نے کپڑا رکھا اور فرجِ خارج میں اس کپڑے پر کوئی اثر نہیں مگر جب نکالا تو خون یا کسی اور نجاست سے تر نکلا اب وضو جاتا رہا۔

مسئلہ ۱۱ - خون یا پیپ یا زرد پانی کہیں سے نکل کر بہا اور اس بہنے میں ایسی جگہ پہنچنے کی صلاحیت تھی جس کا وضو یا غسل میں دھونا فرض ہے تو وضو جاتا رہا اگر صرف چکایا ابھرا اور بہا نہیں جیسے سوئی کی نوک یا چاقو کا کنارہ لگ جاتا ہے اور خون ابھریا چمک جاتا ہے یا خلل کیا یا مسواک کی یا انگلی سے دانت مانجھے یا دانت سے کوئی چیز کافی اس پر خون کا اثر پایا یا ناک میں انگلی ڈالی اس پر خون کی سُرخ آگئی مگر وہ خون بہنے کے قابل نہ تھا تو وضو نہیں ٹوٹا۔^(۹)

① "جد المحتار" علی "رد المحتار"، کتاب الطہارۃ، فصل الوضوء، ج ۱، ص ۱۸۸.

② "رد المحتار"، کتاب الطہارۃ، فصل الإستحشاء، مطلب فی الفرق بین الاستبراء والاستقاء... إلخ، ج ۱، ص ۶۲۱.

③ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الأول فی الوضوء، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۹.

④ المرجع السابق، و "الدر المختار" و "رد المحتار"، کتاب الطہارۃ، مطلب: نواقض الوضوء، ج ۱، ص ۲۸۷.

⑤ "الدر المختار" و "رد المحتار"، المرجع السابق.

⑥ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الأول فی الوضوء، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۱۰.

⑦ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الأول فی الوضوء، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۱۰.

⑧ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الأول فی الوضوء، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۱۰.

⑨ المرجع السابق، و "الفتاویٰ الرضویۃ"، ج ۱، ص ۲۸۰.

مسئلہ ۱۲ - اور اگر بہا مگر ایسی جگہ پہ نہ کر نہیں آیا جس کا دھونا فرض ہو تو وضو نہیں ٹوٹا۔ مثلاً آنکھ میں دانہ تھا اور ٹوٹ کر آنکھ کے اندر ہی پھیل گیا باہر نہیں نکلا یا کان کے اندر دانہ ٹوٹا اور اس کا پانی سوراخ سے باہر نہ نکلا تو ان صورتوں میں وضو باقی ہے۔^(۱)

مسئلہ ۱۳ - زخم میں گڑھا پڑ گیا اور اس میں سے کوئی رطوبت چمکی مگر یہی نہیں تو وضو نہیں ٹوٹا۔^(۲)

مسئلہ ۱۴ - زخم سے خون وغیرہ نکلا رہا اور یہ بار بار پونچھتا رہا کہ بہنے کی نوبت نہ آئی تو غور کرے کہ اگر نہ پونچھتا تو بہ جاتا یا نہیں اگر بہ جاتا تو وضو ٹوٹ گیا ورنہ نہیں۔ یوں اگر مٹی یا راکھ ڈال ڈال کر سکھاتا رہا اس کا بھی حکم ہے۔^(۳)

مسئلہ ۱۵ - پھوڑا یا پھنسی نچوڑنے سے خون بہا، اگر چہ ایسا ہو کہ نہ نچوڑتا تو نہ بہتا جب بھی وضو جاتا رہا۔^(۴)

مسئلہ ۱۶ - آنکھ، کان، ناف، پستان وغیرہ میں دانہ یا ناظر یا کوئی بیماری ہو، ان وجوہ سے جو آنسو یا پانی بہے وضو توڑ دے گا۔^(۵)

مسئلہ ۱۷ - زخم یا ناک یا کان یا مونہ سے کٹرا یا زخم سے کوئی گوشت کا ٹکڑا (جس پر خون یا پیپ کوئی نجس رطوبت قابل سیلان نہ تھی) گٹ کر گرا وضو نہیں ٹوٹے گا۔^(۶)

مسئلہ ۱۸ - کان میں تیل ڈالا تھا اور ایک دن بعد کان یا ناک سے نکلا وضو نہ جائے گا یوں اگر مونہ سے نکلا جب بھی ناقض نہیں ہاں اگر یہ معلوم ہو کہ دماغ سے اتر کر معدہ میں گیا اور معدہ سے آیا ہے تو وضو ٹوٹ گیا۔^(۷)

مسئلہ ۱۹ - چھالانا وچ ڈالا اگر اس میں کا پانی بہ گیا وضو جاتا رہا ورنہ نہیں۔^(۸)

مسئلہ ۲۰ - مونہ سے خون نکلا اگر تھوک پر غالب ہے وضو توڑ دے گا ورنہ نہیں۔

فائدہ: غلبہ کی شناخت یوں ہے کہ تھوک کا رنگ اگر سرخ ہو جائے تو خون غالب سمجھا جائے اور اگر زرد ہو تو مغلوب۔^(۹)

مسئلہ ۲۱ - جو تک یا بڑی کھلی نے خون چوسا اور اتنا پی لیا کہ اگر خود نکلتا تو بہ جاتا وضو ٹوٹ گیا ورنہ نہیں۔^(۱۰)

۱..... "ردالمحتار" و "ردالمحتار"، کتاب الطہارۃ، مطلب: نواقض الوضوء، ج ۱، ص ۲۸۶۔

۲..... "الفتاویٰ الرضویۃ"، ج ۱، ص ۲۸۰۔

۳..... "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الأول فی الوضوء، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۱۱۔

و "ردالمحتار"، کتاب الطہارۃ، نواقض الوضوء، ج ۱، ص ۲۸۶، و "الفتاویٰ الرضویۃ"، ج ۱، ص ۲۸۱۔

۴..... "الفتاویٰ الہندیۃ"، المرجع السابق۔

۵..... "الدرالمختار"، کتاب الطہارۃ، ج ۱، ص ۲۸۸۔

۶..... "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الأول فی الوضوء، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۱۰۔

۷..... المرجع السابق، ص ۱۱۔

۸..... "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الأول فی الوضوء، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۱۱۔

و "الدرالمختار"، کتاب الطہارۃ، ج ۱، ص ۲۹۲۔

مسئلہ ۲۲ اگر چھوٹی کھلی یا ہوں یا کھٹل، مچھر، بکھی، ہتھوڑے، خون، پوسا تو وضو نہیں جائے گا۔^(۱)

مسئلہ ۲۳ ناک صاف کی اس میں سے جما ہوا خون نکلا وضو نہیں ٹوٹا۔^(۲)

مسئلہ ۲۴ نارو^(۳) سے رطوبت بہے وضو جائز ہے گا اور ڈورا نکلا تو وضو باقی ہے۔^(۴)

مسئلہ ۲۵ اندھے کی آنکھ سے جو رطوبت بوجہ مرض نکلتی ہے ناقض وضو ہے۔^(۵)

مسئلہ ۲۶ مونہ بھرتے کھانے یا پانی یا صفرا^(۶) کی وضو توڑ دیتی ہے۔^(۷)

فائدہ: مونہ بھر کے یہ معنی ہیں کہ اسے بے تکلف نہ روک سکتا ہو۔^(۸)

مسئلہ ۲۷ بلغم کی قے وضو نہیں توڑتی جتنی بھی ہو۔^(۹)

مسئلہ ۲۸ بہتے خون کی قے وضو توڑ دیتی ہے جب تھوک سے مغلوب نہ ہو اور جما ہوا خون ہے تو وضو نہیں جائے گا

جب تک مونہ بھر نہ ہو۔^(۱۰)

مسئلہ ۲۹ پانی پیا اور معدے میں اتر گیا، اب وہی پانی صاف حفاف قے میں آیا اگر مونہ بھر ہے وضو ٹوٹ گیا اور

وہ پانی نجس ہے اور اگر سید تک پہنچا تھا کہ آنجو^(۱۱) لگا اور نکل آیا تو نہ وہ ناپاک ہے نہ اس سے وضو جائے۔^(۱۲)

مسئلہ ۳۰ اگر تھوڑی تھوڑی چند بار قے آئی کہ اس کا مجموعہ مونہ بھر ہے تو اگر ایک ہی مجلس سے ہے تو وضو توڑ دے

گی اور اگر متلی جاتی رہی اور اس کا کوئی اثر نہ رہا پھر نئے سرے سے متلی شروع ہوئی اور قے آئی اور دونوں مرتبہ کی علیحدہ علیحدہ مونہ

۱..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الطہارۃ، الباب الأول فی الوضوء، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۱۱۔

و "الدر المختار"، کتاب الطہارۃ، ج ۱، ص ۲۹۲۔

۲..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الطہارۃ، الباب الأول فی الوضوء، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۱۱۔

۳..... ایک مرض کا نام جس میں آدمی کے بدن پر دانے دانے ہو کر ان میں سے دھاگہ سا نکلا کرتا ہے۔

۴..... "الفتاویٰ الرضویہ"، ج ۱، ص ۲۷۵-۲۷۶۔

۵..... المرجع السابق، ص ۲۷۱۔

۶..... پیلے رنگ کا کڑوا پانی۔

۷..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الطہارۃ، الباب الأول فی الوضوء، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۱۱۔

۸..... المرجع السابق۔

۹..... المرجع السابق و "الدر المختار" و "رد المختار"، کتاب الطہارۃ، مطلب: نواقض الوضوء، ج ۱، ص ۲۹۱۔

۱۰..... کھانسی جو سانس کی نالی میں پانی وغیرہ جانے سے آئے لگتی ہے۔

۱۱..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الطہارۃ، الباب الأول فی الوضوء، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۱۱۔

و البحر الرائق، کتاب الطہارۃ، ج ۱، ص ۶۷۔

بھر نہیں مگر دونوں جمع کی جائیں تو مونہ بھر ہو جائے تو یہ ناقض وضو نہیں، پھر اگر ایک ہی مجلس میں ہے تو وضو کر لینا بہتر ہے۔⁽¹⁾

مسئلہ ۳۱ قے میں صرف کیڑے یا سانپ لکھے وضو نہ جائے گا اور اگر اس کے ساتھ کچھ رطوبت بھی ہے تو دیکھیں گے مونہ بھر ہے یا نہیں۔ مونہ بھر ہے تو ناقض ہے ورنہ نہیں۔⁽²⁾

مسئلہ ۳۲ سو جانے سے وضو جاتا رہتا ہے بشرطیکہ دونوں سرین خوب نہ جھے ہوں اور نہ ایسی ہیأت پر سویا ہو جو غافل ہو کر نیند آنے کو مانع ہو مثلاً اکڑوں بیٹھ کر سویا یا چت یا پٹ یا کروٹ پر لیٹ کر یا ایک گھنٹی پر تکیہ لگا کر یا بیٹھ کر سویا مگر ایک کروٹ کو جھکا ہوا کہ ایک یا دونوں سرین اٹھے ہوئے ہیں یا نگلی پیٹھ پر سوار ہے اور جانور ڈھال⁽³⁾ میں اتر رہا ہے یا دوزاؤ بیٹھا اور پیٹ رانوں پر رکھا کہ دونوں سرین جھے نہ رہے یا چار زانو ہے اور سر رانوں پر یا پنڈلیوں پر ہے یا جس طرح عورتیں سجدہ کرتی ہیں اسی ہیأت پر سو گیا ان سب صورتوں میں وضو جاتا رہا اور اگر نماز میں ان صورتوں میں سے کسی صورت پر قصد اسویا تو وضو بھی گیا، نماز بھی گئی وضو کر کے سرے سے نیت باندھے اور بلا قصد سویا تو وضو جاتا رہا نماز نہیں گئی۔ وضو کر کے جس رکن میں سویا تھا وہاں سے ادا کرے اور از سر نو پڑھنا بہتر ہے۔⁽⁴⁾

مسئلہ ۳۳ دونوں سرین زمین یا کرسی یا بیچ پر ہیں اور دونوں پاؤں ایک طرف پھیلے ہوئے یا دونوں سرین پر بیٹھا ہے اور گھٹنے کھڑے ہیں اور ہاتھ پنڈلیوں پر محیط ہوں خواہ زمین پر ہوں، دوزاؤ سیدھا بیٹھا ہو یا چار زانو پالتی مارے یا زین پر سوار ہو یا نگلی پیٹھ پر سوار ہے مگر جانور چڑھائی پر چڑھ رہا ہے یا راستہ ہموار ہے یا کھڑے کھڑے سو گیا یا رکوع کی صورت پر یا مردوں کے سجدہ مستونہ کی شکل پر تو ان سب صورتوں میں وضو نہیں جائے گا اور نماز میں اگر یہ صورتیں پیش آئیں تو نہ وضو جائے نہ نماز، ہاں اگر پورا رکن سوتے ہی میں ادا کیا تو اس کا اعادہ ضروری ہے اور اگر جاگتے میں شروع کیا پھر سو گیا تو اگر جاگتے میں بقدر کفایت ادا کر چکا ہے تو وہی کافی ہے ورنہ پورا کر لے۔⁽⁵⁾

مسئلہ ۳۴ اگر اس شکل پر سویا جس میں وضو نہیں جاتا اور نیند کے اندر وہ ہیأت پیدا ہو گئی جس سے وضو جاتا رہتا ہے تو اگر فوراً بلا وقفہ جاگ اٹھا وضو نہ گیا ورنہ جاتا رہا۔⁽⁶⁾

مسئلہ ۳۵ گرم تنور کے کنارے پاؤں لٹکائے بیٹھ کر سو گیا تو وضو کر لینا مناسب ہے۔⁽⁷⁾

① "الدر المختار" و "رد المختار"، کتاب الطہارۃ، مطلب فی حکم کی الحمصۃ، ج ۱، ص ۲۹۳.

② "الدر المختار" و "رد المختار"، کتاب الصلاۃ، مطلب: نواقض الوضوء، ج ۱، ص ۲۹۰.

③ پستی۔

④ "الفتاویٰ الرضویۃ"، ج ۱، ص ۳۶۵-۳۶۷، وغیرہ.

⑤ المرجع السابق.

⑥ "الفتاویٰ الرضویۃ"، ج ۱، ص ۳۶۷.

⑦ المرجع السابق، ص ۴۲۵.

بیماریٹ کر نماز پڑھتا تھا نیند آگئی وضو جاتا رہا۔^(۱)

اُدھکنے یا بیٹھے بیٹھے جھونکے لینے سے وضو نہیں جاتا۔^(۲)

نجوم کر گر پڑا اور فوراً آنکھ کھل گئی وضو نہ کیا۔^(۳)

نماز وغیرہ کے انتظار میں بعض مرتبہ نیند کا غلبہ ہوتا ہے اور یہ دفع کرنا چاہتا ہے تو بعض وقت ایسا غافل ہو جاتا ہے کہ اس وقت جو باتیں ہوئیں ان کی اسے بالکل خبر نہیں بلکہ دو تین آواز میں آنکھ کھلی اور اپنے خیال میں یہ سمجھتا ہے کہ سو یا نہ تھا اس کے اس خیال کا اعتبار نہیں اگر معتبر شخص کہے کہ تُو غافل تھا، پکارا جواب نہ دیا یا باتیں پوچھی جائیں اور وہ نہ بتا سکے تو اس پر وضو لازم ہے۔^(۴)

فائدہ: انبیاء علیہم السلام کا سونا ناقض وضو نہیں ان کی آنکھیں سوتی ہیں دل جاگتے ہیں۔ علاوہ نیند کے اور نواقض سے انبیاء علیہم السلام کا وضو جاتا ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے، صحیح یہ ہے کہ جاتا رہتا ہے بوجہ ان کی عظمتِ شان کے، نہ بسبب نجاست کے، کہ انکے فضلات شریفہ طیب و طاهر ہیں جن کا کھانا پینا ہمیں حلال اور باعثِ برکت۔^(۵)

بیہوشی^{۱۳} اور جنون^{۱۴} اور غشی^{۱۵} اور اتانہ^{۱۶} کہ چلنے میں پاؤں لڑکھڑائیں ناقض وضو ہیں۔^(۶)

بالغ کا قہقہہ یعنی اتنی آواز سے ہنسی کہ آس پاس والے سنیں اگر جاگتے ہیں رکوع سجدہ والی نماز میں ہو وضو ٹوٹ جائے گا اور نماز فاسد ہو جائے گی۔^(۷)

اگر نماز کے اندر سوتے ہیں یا نماز جنازہ یا سجدہ تلاوت میں قہقہہ لگایا تو وضو نہیں جائے گا وہ نماز یا سجدہ فاسد ہے۔^(۸)

اور اگر اتنی آواز سے ہنسا کہ خود اس نے سنا، پاس والوں نے نہ سنا تو وضو نہیں جائے گا نماز جاتی رہے گی۔^(۹)

① "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الطہارۃ، الباب الأول فی الوضوء، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۱۲.

② "الفتاویٰ الرضویۃ"، ج ۱، ص ۳۶۷.

③ المرجع السابق.

④ المرجع السابق.

⑤ "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الطہارۃ، مطلب: نوم الأنبياء غیر ناقض، ج ۱، ص ۵۷۴، ۲۹۸.

⑥ "الدرالمختار"، کتاب الطہارۃ، ج ۱، ص ۲۹۹.

⑦ "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الطہارۃ، مطلب: نوم الأنبياء غیر ناقض، ج ۱، ص ۳۰۰.

⑧ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الطہارۃ، الباب الأول فی الوضوء، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۱۲.

⑨ المرجع السابق.

مسئلہ ۳۳ اگر مسکرایا کہ دانت نکلے آواز بالکل نہیں نکلی تو اس سے نہ نماز جائے نہ وضو۔^(۱)

مسئلہ ۳۵ مباشرتِ فاحشہ یعنی مرد اپنے آلہ کو تندی کی حالت میں عورت کی شرمگاہ یا کسی مرد کی شرمگاہ سے ملائے یا عورت عورت باہم ملائیں بشرطیکہ کوئی شے حائل نہ ہونا قضا وضو ہے۔^(۲)

مسئلہ ۳۶ اگر مرد نے اپنے آلہ سے عورت کی شرمگاہ کو مس کیا اور انتشارِ آلہ نہ تھا عورت کا وضو اس وقت میں بھی جاتا رہے گا اگرچہ مرد کا وضو نہ جائے گا۔^(۳)

مسئلہ ۳۷ بڑا استنجا ڈھیلے سے کر کے وضو کیا اب یاد آیا کہ پانی سے نہ کیا تھا اگر پانی سے استنجا مسنون طریق پر یعنی پاؤں پھیلا کر سانس کا زور نیچے کودے کر کرے گا وضو جاتا رہے گا اور ویسے کرے گا تو نہ جائے گا مگر وضو کر لینا مناسب ہے۔^(۴)

مسئلہ ۳۸ پھڑیا بالکل اچھی ہوگئی اس کا مردہ پوست باقی ہے جس میں اوپر مونہہ اور اندر خلا ہے اگر اس میں پانی بھر گیا پھر دبا کر نکالا تو نہ وضو جائے نہ وہ پانی ناپاک ہاں اگر اس کے اندر کچھ تری خون وغیرہ کی باقی ہے تو وضو بھی جاتا رہے گا اور وہ پانی بھی نجس ہے۔^(۵)

مسئلہ ۳۹ عوام میں جو مشہور ہے کہ گھٹنایا اور ستر کھٹنے یا اپنا یا پرایا ستر دیکھنے سے وضو جاتا رہتا ہے محض بے اصل بات ہے۔ ہاں وضو کے آداب سے ہے کہ ناف سے زانو کے نیچے تک سب ستر چھپا ہو بلکہ استنجے کے بعد فوراً ہی چھپا لینا چاہئے کہ بغیر ضرورت ستر کھلا رہنا منع ہے اور دوسروں کے سامنے ستر کھولنا حرام ہے۔^(۶)

متفرق مسائل

جو رطوبت بدنِ انسان سے نکلے اور وضو نہ توڑے وہ نجس نہیں مثلاً خون کہ بہ کر نہ نکلے یا تھوڑی قے کہ مونہہ بھر نہ ہو

پاک ہے۔^(۱)

①..... "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الأول فی الوضوء، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۱۲.

②..... "الدر المختار" و "رد المحتار"، کتاب الطہارۃ، ج ۱، ص ۳۰۳.

③..... "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الأول فی الوضوء، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۱۳.

④..... "الفتاویٰ الرضویۃ"، ج ۱، ص ۳۱۹، وغیرہ.

⑤..... المرجع السابق، ص ۳۵۵-۳۵۶.

⑥..... المرجع السابق، ص ۳۵۲.

⑦..... "الدر المختار" و "رد المحتار"، کتاب الطہارۃ، ج ۱، ص ۲۹۴.

مسئلہ ۱ - خارش یا پھڑپھڑیوں میں جب کہ بہنے والی رطوبت نہ ہو بلکہ صرف چپک ہو، کپڑا اس سے بار بار چھو کر اگر چہ کتنا ہی سن جائے، پاک ہے۔ (۱)

مسئلہ ۲ - سوتے میں رال جو منہ سے گرے، اگر چہ پیٹ سے آئے، اگر چہ بدبودار ہو، پاک ہے۔ (۲)

مسئلہ ۳ - مردے کے منہ سے جو پانی بہے نجس ہے۔ (۳)

مسئلہ ۴ - آنکھ دکھتے میں جو آنسو بہتا ہے نجس و ناقض وضو ہے، اس سے احتیاط ضروری ہے۔ (۴)

مسئلہ ۵ - شیرخوار بچے نے دودھ ڈال دیا اگر وہ منہ بھر ہے نجس ہے، درہم سے زیادہ جگہ میں جس چیز کو لگ جائے ناپاک کر دے گا لیکن اگر یہ دودھ معدہ سے نہیں آیا بلکہ سینہ تک پہنچ کر پلٹ آیا تو پاک ہے۔ (۵)

مسئلہ ۶ - درمیان وضو میں اگر ریح خارج ہو یا کوئی ایسی بات ہو جس سے وضو جاتا ہے تو نئے سرے سے پھر وضو کرے وہ پہلے ڈھلے ہوئے بے ڈھلے ہو گئے۔ (۶)

مسئلہ ۷ - چلو میں پانی لینے کے بعد حدث ہوا وہ پانی بے کار ہو گیا کسی عضو کے دھونے میں نہیں کام آ سکتا۔ (۷)

مسئلہ ۸ - منہ سے اتنا خون نکلا کہ تھوک سرخ ہو گیا اگر لوٹے یا کنورے کو منہ سے لگا کر گھٹی کو پانی لیا تو لوٹا، کنورا اور کل پانی نجس ہو جائے گا۔ چلو سے پانی لے کر گھٹی کرے اور پھر ہاتھ دھو کر گھٹی کے لیے پانی لے۔ (۸)

مسئلہ ۹ - اگر درمیان وضو میں کسی عضو کے دھونے میں شک واقع ہوا اور یہ زندگی کا پہلا واقعہ ہے تو اس کو دھو لے اور اگر اکثر شک پڑا کرتا ہے تو اسکی طرف التفات نہ کرے۔ یوہیں اگر بعد وضو کے شک ہو تو اس کا کچھ خیال نہ کرے۔ (۹)

① "الفتاویٰ الرضویۃ"، ج ۱، ص ۲۸۰.

② "الدرالمختار"، کتاب الطہارۃ، ج ۱، ص ۲۹۰.

③ المرجع السابق.

④ "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الطہارۃ، ج ۱، ص ۳۰۵.

اس سے بہت لوگ غافل ہیں اکثر دیکھا گیا کہ گرتے وغیرہ میں ایسی حالت میں آنکھ پونچھ لیا کرتے ہیں اور اپنے خیال میں اُسے اور آنسو کے مثل سمجھتے ہیں یہ ان کی غلطی ہے اور ایسا کیا تو کپڑا ناپاک ہو گیا۔ ۱۳ منہ

⑤ "الفتاویٰ الرضویۃ"، ج ۱، ص ۳۵۶.

و "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الطہارۃ، ج ۱، ص ۲۹۰.

⑥ "الفتاویٰ الرضویۃ"، ج ۱، ص ۲۵۵.

⑦ المرجع السابق، ص ۲۵۶. ⑧ المرجع السابق، ص ۲۵۷-۲۶۰.

⑨ "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الطہارۃ، مطلب فی ندب مراعاة الخلاف... إلخ، ج ۱، ص ۳۰۹.

مسئلہ ۱۰ جو با وضو تھا اب اسے شک ہے کہ وضو ہے یا ٹوٹ گیا تو وضو کرنے کی اسے ضرورت نہیں۔ ^(۱) ہاں کر لینا بہتر ہے جب کہ یہ شبہ بطور وسوسہ نہ ہوا کرتا ہو اور اگر وسوسہ ہے تو اسے ہرگز نہ مانے، اس صورت میں احتیاط سمجھ کر وضو کرنا احتیاط نہیں بلکہ شیطان لعین کی اطاعت ہے۔

مسئلہ ۱۱ اور اگر بے وضو تھا اب اسے شک ہے کہ میں نے وضو کیا یا نہیں تو وہ بلا وضو ہے اس کو وضو کرنا ضروری ہے۔ ^(۲)

مسئلہ ۱۲ یہ معلوم ہے کہ وضو کے لیے بیٹھا تھا اور یہ یاد نہیں کہ وضو کیا یا نہیں تو اسے وضو کرنا ضرور نہیں۔ ^(۳)

مسئلہ ۱۳ یہ یاد ہے کہ پاخانہ یا پیشاب کے لیے بیٹھا تھا مگر یہ یاد نہیں کہ پھر ^(۴) بھی یا نہیں تو اس پر وضو فرض ہے۔ ^(۵)

مسئلہ ۱۴ یہ یاد ہے کہ کوئی عضو دھونے سے رہ گیا مگر معلوم نہیں کہ کون عضو تھا تو ہایاں پاؤں دھولے۔ ^(۶)

مسئلہ ۱۵ میانی میں تری دیکھی مگر یہ نہیں معلوم کہ پانی ہے یا پیشاب تو اگر عمر کا یہ پہلا واقعہ ہے تو وضو کر لے اور اس جگہ کو دھولے اور اگر بارہا ایسے شے پڑتے ہیں تو اس کی طرف توجہ نہ کرے شیطان وسوسہ ہے۔ ^(۷)

غسل کا بیان

اللہ عزوجل فرماتا ہے:

﴿وَأَن تَكُونُوا جُنُبًا فَأَتَيْتُمُوهَا﴾ ^(۸)

اگر تم جنب ہو تو خوب پاک ہو جاؤ یعنی غسل کرو۔

اور فرماتا ہے:

﴿حَتَّى يَغْتَهُنَّ﴾ ^(۹)

یہاں تک کہ وہ حیض والی عورتیں اچھی طرح پاک ہو جائیں۔

① "الفتاویٰ الرضویہ"، ج ۱، ص ۷۷۵.

② "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الطہارۃ، ج ۱، ص ۳۱۰.

③ "الفتاویٰ الرضویہ"، ج ۱، ص ۵۶۰، و "الاشباہ والنظائر"، القاعدۃ الثالثۃ، الیقین لا یزول بالسلک، ص ۴۹.

④ یعنی کیا۔ ⑤ "الفتاویٰ الرضویہ"، ج ۱، ص ۵۶۰، و "الاشباہ والنظائر"، ص ۴۹.

⑥ "الدرالمختار"، کتاب الطہارۃ، ج ۱، ص ۳۱۰.

⑦ "الفتاویٰ الرضویہ"، ج ۱، ص ۷۷۸.

⑧ ب ۶، المائدۃ: ۶. ⑨ ب ۲، البقرۃ: ۲۲۲.

اور فرماتا ہے:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَرَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِينَ

سَبِيلٍ حَتَّىٰ تَغْتَسِلُوا﴾ (1)

اے ایمان والو! نشہ کی حالت میں نماز کے قریب نہ جاؤ یہاں تک کہ سمجھنے لگو جو کہتے ہو اور نہ حالتِ جنابت میں جب تک غسل نہ کر لو مگر سفر کی حالت میں کہ وہاں پانی نہ ملے تو بجائے غسل تیمم ہے۔

حدیث ۱ صحیح بخاری و صحیح مسلم میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی، ”رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب جنابت کا غسل فرماتے تو ابتدائیوں کرتے کہ پہلے ہاتھ دھوتے، پھر نماز کا سا وضو کرتے، پھر انگلیاں پانی میں ڈال کر ان سے بالوں کی جڑیں تر فرماتے، پھر سر پر تین لپ پانی ڈالتے پھر تمام جلد پر پانی بہاتے۔“ (2)

حدیث ۲ انھیں کتابوں میں ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے، اُمّ المؤمنین حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ: ”نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نہانے کے لیے میں نے پانی رکھا اور کپڑے سے پروہ کیا، حضور نے ہاتھوں پر پانی ڈالا اور ان کو دھویا، پھر پانی ڈال کر ہاتھوں کو دھویا، پھر داہنے ہاتھ سے بائیں پر پانی ڈالا، پھر استنجا فرمایا، پھر ہاتھ زمین پر مار کر مٹا اور دھویا، پھر گتھی کی اور ناک میں پانی ڈالا اور مونہ اور ہاتھ دھوئے، پھر سر پر پانی ڈالا اور تمام بدن پر بہایا، پھر اس جگہ سے الگ ہو کر پائے مبارک دھوئے اس کے بعد میں نے (بدن پونچھنے کے لیے) ایک کپڑا دیا تو حضور نے نہ لیا اور ہاتھوں کو جھاڑتے ہوئے تشریف لے گئے۔“ (3)

حدیث ۳ بخاری و مسلم میں بروایت اُمّ المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا مروی، کہ ”انصار کی ایک عورت نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے حیض کے بعد نہانے کا سوال کیا اس کو کیفیتِ غسل کی تعلیم فرمائی، پھر فرمایا کہ مُشک آلودہ ایک ٹکڑا لے کر اس سے طہارت کر، عرض کی کیسے اس سے طہارت کروں فرمایا اس سے طہارت کر، عرض کی کیسے طہارت کروں، فرمایا سبحان اللہ اس سے طہارت کر، اُمّ المؤمنین فرماتی ہیں میں نے اسے اپنی طرف کھینچ کر کہا اس سے خون کے اثر کو صاف کر۔“ (4)

حدیث ۴ امام مسلم نے اُمّ المؤمنین اُمّ سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی فرماتی ہیں: ”میں نے عرض کی

① ب ۵، النساء: ۴۳۔

② ”صحیح البخاری“، کتاب الغسل، باب الوضوء قبل الغسل، الحدیث: ۲۴۸، ج ۱، ص ۱۰۵۔

③ ”صحیح البخاری“، کتاب الغسل، باب نقض الیدین من الغسل عن الجنابة، الحدیث: ۲۷۶، ج ۱، ص ۱۱۳۔

④ ”صحیح البخاری“، کتاب الحيض، باب ذلك المرأة نفسها إذا... إلخ، الحدیث: ۳۱۴، ۳۱۵، ج ۱، ص ۱۲۶، ۱۲۷۔

یا رسول اللہ! میں اپنے سر کی چوٹی مضبوط گوندھتی ہوں تو کیا غسل جنابت کے لیے اسے کھول ڈالوں؟ فرمایا نہیں تجھ کو صرف یہی کفایت کرتا ہے کہ سر پر تین لپ پانی ڈالے، پھر اپنے اوپر پانی بہا لے پاک ہو جائے گی۔“ یعنی جب کہ بالوں کی جڑیں تر ہو جائیں اور اگر اتنی سخت گندھی ہو کہ جڑوں تک پانی نہ پہنچے تو کھولنا فرض ہے۔^(۱)

حدیث ۵ ابو داؤد و ترمذی و ابن ماجہ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: ”ہر بال کے نیچے جنابت ہے تو ہال دھوؤ اور جلد کو صاف کرو۔“⁽²⁾

حدیث ۶ نیز ابو داؤد نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: ”جو شخص غسل جنابت میں ایک بال کی جگہ بے دھوئے چھوڑ دے گا اس کے ساتھ آگ سے ایسا ایسا کیا جائے گا۔“ (یعنی عذاب دیا جائے گا) حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: ”اسی وجہ سے میں نے اپنے سر کے ساتھ دشمنی کر لی۔“ تین بار یہی فرمایا (یعنی سر کے بال منڈا ڈالے کہ بالوں کی وجہ سے کوئی جگہ سوکھی نہ رہ جائے)۔⁽³⁾

حدیث ۷ اصحابِ سنن اربعہ نے اُمّ المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی، فرماتی ہیں کہ: ”نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم غسل کے بعد وضو نہیں فرماتے۔“⁽⁴⁾

حدیث ۸ ابو داؤد نے حضرت یعلیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ: ”رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک شخص کو میدان میں نہاتے ملاحظہ فرمایا، پھر منبر پر تشریف لے جا کر حمد الہی و ثنا کے بعد فرمایا: ”اللہ تعالیٰ حیا فرمانے والا اور پردہ پوش ہے، حیا اور پردہ کرنے کو دوست رکھتا ہے، جب تم میں کوئی نہائے تو اسے پردہ کرنا لازم ہے۔“⁽⁵⁾

حدیث ۹ متعدد کتابوں میں بکثرت صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے مروی، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: ”جو اللہ اور پچھلے دن (قیامت) پر ایمان لایا حمام میں بغیر تہبند کے نہ جائے اور جو اللہ اور پچھلے دن پر ایمان لایا اپنی بی بی کو حمام میں نہ بھیجے۔“⁽⁶⁾

حدیث ۱۰ اُمّ المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے حمام میں جانے کا سوال کیا، فرمایا: ”عورتوں کے لیے حمام میں

۱..... ”صحیح مسلم“، کتاب الحيض، باب حکم ضفائر العفتسلۃ، الحدیث: ۳۳۰، ص ۱۸۱.

۲..... ”سنن أبي داود“، کتاب الطهارة، باب في الغسل من الجنابة، الحدیث: ۲۴۸، ج ۱، ص ۱۱۷.

۳..... ”سنن أبي داود“، کتاب الطهارة، باب في الغسل من الجنابة، الحدیث: ۲۴۹، ج ۱، ص ۱۱۷.

۴..... ”جامع الترمذی“، أبواب الطهارة، باب ما جاء في الوضوء بعد الغسل، الحدیث: ۱۰۷، ج ۱، ص ۱۶۱.

۵..... ”سنن أبي داود“، کتاب الحمام، باب النهي عن التعري، الحدیث: ۴۰۱۲، ج ۴، ص ۵۶.

۶..... ”جامع الترمذی“، أبواب الأدب، باب ما جاء في دخول الحمام، الحدیث: ۲۸۱۰، ج ۴، ص ۳۶۶.

خیر نہیں“ عرض کی ”تہبند باندھ کر جاتی ہیں“ فرمایا: ”اگرچہ تہبند اور گرتے اور اوڑھنی کے ساتھ جائیں۔“ (1)

حدیث ۱۱ صحیح بخاری و مسلم میں روایت ہے کہ اُمّ المؤمنین اُمّ سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ: ”اُمّ سلیم رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے عرض کی، یا رسول اللہ! اللہ تعالیٰ حق بیان کرنے سے حیا نہیں فرماتا تو کیا جب عورت کو اختلام ہو تو اس پر نہانا ہے؟ فرمایا: ”ہاں! جب کہ پانی (منی) دیکھے۔“ اُمّ سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے مونہ ڈھانک لیا اور عرض کی، یا رسول اللہ! کیا عورت کو اختلام ہوتا ہے؟ فرمایا: ”ہاں! ایسا نہ ہو تو کس وجہ سے بچہ ماں کے مشابہ ہوتا ہے۔“ (2)

فائدہ: ائمہات المؤمنین کو اللہ عزوجل نے حاضری خدمت سے پیشتر بھی اختلام سے محفوظ رکھا تھا۔ اس لیے کہ اختلام میں شیطان کی مداخلت ہے اور شیطانی مداخلتوں سے ازواجِ مطہرات پاک ہیں اسی لیے ان کو حضرت اُمّ سلیم کے اس سوال کا تعجب ہوا۔

حدیث ۱۲ ابو داؤد و ترمذی، عاکثرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سوال ہوا کہ مرد تری پائے اور اختلام یا دہ ہو فرمایا: ”غسل کرے“ اور اس شخص کے بارے میں سوال ہوا کہ خواب کا یقین ہے اور تری (اثر) نہیں پاتا فرمایا: ”اس پر غسل نہیں۔“ اُمّ سلیم نے عرض کی عورت اس کو دیکھے تو اس پر غسل ہے؟ فرمایا: ”ہاں! عورتیں مردوں کی مثل ہیں۔“ (3)

حدیث ۱۳ ترمذی میں انھیں سے مروی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: ”جب مرد کے ختنہ کی جگہ (ختنہ) عورت کے مقام میں غائب ہو جائے غسل واجب ہو جائے گا۔“ (4)

حدیث ۱۴ صحیح بخاری و مسلم میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی، کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کی کہ ان کو رات میں نہانے کی ضرورت ہو جاتی ہے۔ فرمایا: ”وضو کر لو اور عضو تناسل کو دھو لو پھر سو رہو۔“ (5)

حدیث ۱۵ صحیحین میں عاکثرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی، فرماتی ہیں: ”نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب جنب ہوتے اور

①..... "المعجم الأوسط" للطبرانی، باب الباء، الحديث: ۳۲۸۶، ج ۲، ص ۲۷۹.

②..... "صحيح البخاري"، كتاب العلم، باب الحياء في العلم، الحديث: ۱۳۰، ج ۱، ص ۶۸.

③..... "سنن أبي داود"، كتاب الطهارة، باب في الرجل يجد البيلة في منامه، الحديث: ۲۳۶، ج ۱، ص ۱۱۲.

④..... "جامع الترمذي"، أبواب الطهارة، باب ما جاء إذا التقى العتقان وحب الغسل، الحديث: ۱۰۹، ج ۱، ص ۱۶۲.

⑤..... "صحيح البخاري"، كتاب الغسل، باب الجنب يتوضأ ثم ينام، الحديث: ۲۹۰، ج ۱، ص ۱۱۸.

کھانے یا سونے کا ارادہ فرماتے تو نماز کا ساؤ وضو فرماتے۔“ (1)

حدیث ۱۶ مسلم میں ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: ”جب تم میں کوئی اپنی بی بی کے پاس جا کر دوبارہ جانا چاہے تو وضو کر لے۔“ (2)

حدیث ۱۷ ترمذی ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ”کہ حیض والی اور جنب قرآن میں سے کچھ نہ پڑھیں۔“ (3)

حدیث ۱۸ ابوداؤد نے ائمہ المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی، کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ”ان گھروں کا رخ مسجد سے پھیر دو کہ میں مسجد کو حائض اور جنب کے لیے حلال نہیں کرتا۔“ (4)

حدیث ۱۹ ابوداؤد نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ: ”ملائکہ اس گھر میں نہیں جاتے جس گھر میں تصویر اور کُتّا اور جنب ہو۔“ (5)

حدیث ۲۰ ابوداؤد و تہما رہ بن یاسر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ”فرشتے تین فحشوں سے قریب نہیں ہوتے، (۱) کافر کا مردہ، اور (۲) خلوک (۶) میں اتھڑا ہوا، اور (۳) جنب مگر یہ کہ وضو کر لے۔“ (7)

حدیث ۲۱ امام مالک نے روایت کی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو خط عمرو بن حزم کو لکھا تھا اس میں یہ تھا کہ قرآن نہ چھوئے مگر پاک شخص۔ (8)

حدیث ۲۲ امام بخاری و امام مسلم نے ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جو بجنہ کو آئے اسے چاہیے کہ نہالے۔“ (9)

① ”صحیح مسلم“، کتاب الحيض، باب جواز نوم الحنب ... إلخ، الحديث: ۳۰۵، ص ۱۷۲.

② ”صحیح مسلم“، کتاب الحيض، باب جواز نوم الحنب ... إلخ، الحديث: ۳۰۸، ص ۱۷۴.

③ ”جامع الترمذی“، أبواب الطهارة، باب ما جاء في الحنب والحائض ... إلخ، الحديث: ۱۳۱، ج ۱، ص ۱۸۲.

④ ”سنن أبي داود“، کتاب الطهارة، باب في الحنب يدخل المسجد، الحديث: ۲۳۲، ج ۱، ص ۱۱۱.

⑤ ”سنن أبي داود“، کتاب الطهارة، باب الحنب يوحى الغسل، الحديث: ۲۲۷، ج ۱، ص ۱۰۹.

⑥ ایک قسم کی خوشبو زعفران سے بنا کی جاتی ہے جو مردوں پر حرام ہے۔ ۱۲

⑦ ”سنن أبي داود“، کتاب الرجل، باب في الخلوک للرجال، الحديث: ۴۱۸۰، ج ۴، ص ۱۰۹.

⑧ ”الموطأ“، لإمام مالك، کتاب القرآن، باب الأمر بالوضوء لمن مس القرآن، الحديث: ۴۷۸، ج ۱، ص ۱۹۱.

⑨ ”صحیح البخاری“، کتاب الجمعة، باب هل علی من لم يشهد الجمعة غسل من النساء والصبيان وغيرهم،

الحديث: ۸۹۴، ج ۱، ص ۳۰۹.

غسل کے مسائل

غسل کے فرض ہونے کے اسباب بعد میں لکھے جائیں گے، پہلے غسل کی حقیقت بیان کی جاتی ہے۔ غسل کے تین جز ہیں اگر ان میں ایک میں بھی کمی ہوئی غسل نہ ہوگا، چاہے یوں کہو کہ غسل میں تین فرض ہیں۔

(۱) **کفّی**: کہ منہ کے ہر پرزے گوشے ہونٹ سے خلق کی جڑ تک ہر جگہ پانی بہ جائے۔ اکثر لوگ یہ جانتے ہیں کہ تھوڑا سا پانی منہ میں لے کر اگل دینے کو کفّی کہتے ہیں اگرچہ زبان کی جڑ اور خلق کے کنارے تک نہ پہنچے یوں غسل نہ ہوگا، نہ اس طرح نہانے کے بعد نماز جائز بلکہ فرض ہے کہ داڑھوں کے پیچھے، گالوں کی تہہ میں، دانتوں کی جڑ اور کھڑکیوں میں، زبان کی ہر کروٹ میں، خلق کے کنارے تک پانی ہے۔^(۱)

مسئلہ ۱ دانتوں کی جڑوں یا کھڑکیوں میں کوئی ایسی چیز جو پانی بہنے سے روکے، جی ہو تو اس کا ٹھوکانا ضروری ہے اگر چھڑانے میں ضرر اور خرچ نہ ہو جیسے چھالیا کے دانے، گوشت کے ریشے اور اگر چھڑانے میں ضرر اور خرچ ہو جیسے بہت پان کھانے سے دانتوں کی جڑوں میں چونا جم جاتا ہے یا عورتوں کے دانتوں میں مسی کی ریخیں کہ ان کے چھیلنے میں دانتوں یا مسوڑوں کی مضرت کا اندیشہ ہے تو معاف ہے۔^(۲)

مسئلہ ۲ یوں ہی پلٹا ہوا دانت تار سے یا اکھڑا ہوا دانت کسی مسالے وغیرہ سے جمایا گیا اور پانی تار یا مسالے کے نیچے نہ پہنچے تو معاف ہے یا کھانے یا پان کے ریزے دانت میں رہ گئے کہ اس کی نگہداشت میں خرچ ہے۔ ہاں بعد معلوم ہونے کے اس کو جدا کرنا اور دھونا ضروری ہے جب کہ پانی پہنچنے سے مانع ہوں۔^(۳)

(۲) **ناک** میں پانی ڈالنا یعنی دونوں نتھنوں کا جہاں تک نرم جگہ ہے دھلنا کہ پانی کو سونگھ کر اوپر چڑھائے، بال برابر جگہ بھی دھلنے سے رہ نہ جائے ورنہ غسل نہ ہوگا۔ ناک کے اندر ریختہ سونگھ گئی ہے تو اس کا ٹھوکانا فرض ہے۔ نیز ناک کے بالوں کا دھونا بھی فرض ہے۔^(۴)

①..... "الفتاویٰ الرضویۃ"، ج ۱، ص ۴۳۹، ۴۴۰۔

②..... "الفتاویٰ الرضویۃ"، ج ۱، ص ۴۴۰، ۴۴۱۔

③..... "الفتاویٰ الرضویۃ"، ج ۱، ص ۴۵۲، ۴۵۳۔ وغیرہ

④..... "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الطہارۃ، مطلب فی أبحاث الغسل، ج ۱، ص ۳۱۲۔

و "الفتاویٰ الرضویۃ"، ج ۱، ص ۴۴۲، ۴۴۳۔

سلسلہ ۳ بلاق کا سوراخ اگر بند نہ ہو تو اس میں پانی پہنچانا ضروری ہے، پھر اگر تنگ ہے تو حرکت دینا ضروری ہے ورنہ نہیں۔ (۱)

(۳) تمام ظاہر بدن یعنی سر کے بالوں سے پاؤں کے تلوؤں تک جسم کے ہر ذرے ہر ذرے پر پانی بہ جانا، اکثر عوام بلکہ بعض پڑھے لکھے یہ کرتے ہیں کہ سر پر پانی ڈال کر بدن پر ہاتھ پھیر لیتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ غسل ہو گیا حالانکہ بعض اعضا ایسے ہیں کہ جب تک ان کی خاص طور پر احتیاط نہ کی جائے نہیں دھلیں گے اور غسل نہ ہوگا (۲)، لہذا بالتفصیل بیان کیا جاتا ہے۔ اعضاء و ضو میں جو مواضع احتیاط ہیں ہر عضو کے بیان میں ان کا ذکر کر دیا گیا ان کا یہاں بھی لحاظ ضروری ہے اور ان کے علاوہ خاص غسل کے ضروریات یہ ہیں۔

(۱) سر کے بال گندھے نہ ہوں تو ہر بال پر جڑ سے نوک تک پانی بہنا اور گندھے ہوں تو مرد پر فرض ہے کہ ان کو کھول کر جڑ سے نوک تک پانی بہائے اور عورت پر صرف جڑ سے نوک تک لینا ضروری ہے کھولنا ضروری نہیں، ہاں اگر چوٹی اتنی سخت گندھی ہو کہ بے کھولے جڑیں تر نہ ہوں گی تو کھولنا ضروری ہے۔

(۲) کانوں میں بالی وغیرہ زیوروں کے سوراخ کا وہی حکم ہے جو ناک میں تجھ کے سوراخ کا حکم و ضو میں بیان ہوا۔

(۳) مٹھوؤں اور مونچھوں اور داڑھی کے بال کا جڑ سے نوک تک اور ان کے نیچے کی کھال کا ڈھلنا۔

(۴) کان کا ہر پرزہ اور اس کے سوراخ کا مونہ۔

(۵) کانوں کے پیچھے کے بال ہٹا کر پانی بہائے۔

(۶) ٹھوڑی اور گلے کا جوڑ کہ بے مونہ اٹھائے نہ دھلے گا۔

(۷) بغلیں بے ہاتھ اٹھائے نہ دھلیں گی۔

(۸) بازو کا ہر پہلو۔

(۹) پیٹھ کا ہر ذرہ۔

(۱۰) پیٹ کی بلینیں اٹھا کر دھوئیں۔

(۱۱) ناف کو انگلی ڈال کر دھوئیں جب کہ پانی پہنے میں ٹپک ہو۔

(۱۲) جسم کا ہر ذرہ و نکلا جڑ سے نوک تک۔

①..... "الفتاویٰ الرضویۃ"، ج ۱، ص ۴۴۵۔

②..... المرجع السابق ص ۴۴۳۔

(۱۳) ران اور پٹو (۱) کا جوڑ۔

(۱۴) ران اور پٹلی کا جوڑ جب بیٹھ کر نہائیں۔

(۱۵) دونوں سرین کے ملنے کی جگہ خصوصاً جب کھڑے ہو کر نہائیں۔

(۱۶) رانوں کی گولائی (۱۷) پنڈلیوں کی کروٹیں (۱۸) ڈکروائیمین (۲) کے ملنے کی سطحیں بے جدا کیے نہ دھلیں گی۔

(۱۹) انیمین کی سطح زیریں جوڑ تک (۲۰) انیمین کے نیچے کی جگہ جڑ تک (۲۱) جس کا ختنہ نہ ہوا ہو تو اگر کھال چڑھ سکتی ہو تو چڑھا کر

دھوئے اور کھال کے اندر پانی چڑھائے۔ عورتوں پر خاص یہ احتیاطیں ضروری ہیں۔ (۲۲) ڈھلکی ہوئی پستان کو اٹھا کر دھونا

(۲۳) پستان و شکم کے جوڑ کی تحریر (۲۴) فرج خارج (۳) کا ہر گوشہ ہر کٹڑا نیچے اوپر خیال سے دھویا جائے، ہاں فرج داخل (۴)

میں انگلی ڈال کر دھونا واجب نہیں مستحب ہے۔ (۵) یوہیں اگر خفیض و نفاس سے فارغ ہو کر غسل کرتی ہے تو ایک پرانے کپڑے

سے فرج داخل کے اندر سے خون کا اثر صاف کر لینا مستحب ہے۔ (۲۵) ماتھے پر افشاں چنی ہو تو تھوڑا سا ضروری ہے۔

۳۔ بال میں گرہ پڑ جائے تو گرہ کھول کر اس پر پانی بہانا ضروری نہیں۔ (۶)

۵۔ کسی زخم پر پٹی وغیرہ بندھی ہو کہ اس کے کھولنے میں ضرر یا خرج ہو، یا کسی جگہ مرض یا درد کے سبب پانی بہنا

ضرر کرے گا تو اس پر پورے عضو کو مسح کریں اور نہ ہو سکے تو پٹی پر مسح کافی ہے اور پٹی موضع حاجت سے زیادہ نہ رکھی جائے ورنہ مسح

کافی نہ ہوگا اور اگر پٹی موضع حاجت ہی پر بندھی ہے مثلاً بازو پر ایک طرف زخم ہے اور پٹی باندھنے کے لیے بازو کی اتنی ساری

گولائی پر ہونا اس کا ضرور ہے تو اس کے نیچے بدن کا وہ حصہ بھی آئے گا جسے پانی ضرر نہیں کرتا، تو اگر کھولنا ممکن ہو کھول کر اس حصہ

کا دھونا فرض ہے اور اگر ناممکن ہوا اگرچہ یوہیں کہ کھول کر پھر ویسی نہ باندھ سکے گا اور اس میں ضرر کا اندیشہ ہے تو ساری پٹی پر مسح

کر لے کافی ہے، بدن کا وہ اچھا حصہ بھی دھونے سے معاف ہو جائے گا۔

۶۔ زکام یا آشوب چشم وغیرہ ہو اور یہ گمان صحیح ہو کہ سر سے نہانے میں مرض میں زیادتی یا اور امراض پیدا ہو

جائیں گے تو ٹھکی کرے، ناک میں پانی ڈالے اور گردن سے نہالے اور سر کے ہر ذرہ پر بھیر گا ہاتھ پھیر لے غسل ہو جائے گا،

۱۔ بیڑ یعنی ناف سے نیچے کا حصہ۔

۲۔ انیمین یعنی نیچے۔ نوٹ۔

۳۔ عورت کی شرمگاہ کا بیرونی حصہ۔

۴۔ شرمگاہ کا اندرونی حصہ۔

۵۔ "الفتاویٰ الرضویۃ"، ج ۱، ص ۴۴۸، ۴۵۱۔

۶۔ "الفتاویٰ الرضویۃ"، ج ۱، ص ۴۵۲۔

بعد صحت سر دھو ڈالے باقی غسل کے اعادہ کی حاجت نہیں۔^(۱)

مسئلہ ۷ پکانے والے کے ناخن میں آٹا، لکھنے والے کے ناخن وغیرہ پر سیاہی کا جرم، عام لوگوں کے لیے مکھی مچھر کی بیٹ اگر لگی ہو تو غسل ہو جائیگا۔ ہاں بعد معلوم ہونے کے جدا کرنا اور اس جگہ کو دھونا ضروری ہے پہلے جو نماز پڑھی ہو گئی۔^(۲)

غسل کی سنتیں (۳)

(۱) غسل کی نیت کر کے پہلے

(۲) دونوں ہاتھ گٹوں تک تین مرتبہ دھوئے پھر

(۳) استنجے کی جگہ دھوئے خواہ نجاست ہو یا نہ ہو پھر

(۴) بدن پر جہاں کہیں نجاست ہو اس کو دود کرے پھر

(۵) نماز کا ساؤضو کرے مگر پاؤں نہ دھوئے، ہاں اگر چوکی یا تختے یا پتھر پر نہائے تو پاؤں بھی دھولے پھر

(۶) بدن پر تیل کی طرح پانی چھڑے خصوصاً جاڑے میں پھر

(۷) تین مرتبہ دہنے موٹھ سے پر پانی بہائے پھر

(۸) بائیں موٹھ سے پر تین بار پھر

(۹) سر پر اور تمام بدن پر تین بار پھر

(۱۰) جائے غسل سے الگ ہو جائے، اگر وضو کرنے میں پاؤں نہیں دھوئے تھے تو اب دھولے اور

(۱۱) نہانے میں قبلہ رخ نہ ہو اور

(۱۲) تمام بدن پر ہاتھ پھیرے اور

(۱۳) ملے اور

(۱۴) ایسی جگہ نہائے کہ کوئی نہ دیکھے اور اگر یہ نہ ہو سکے تو ناف سے گھٹنے تک کے اعضا کا شتر تو ضروری ہے، اگر اتنا

① "الفتاویٰ الرضویۃ"، ج ۱، ص ۴۵۶، ۴۶۱۔

② "الفتاویٰ الرضویۃ"، ج ۱، ص ۴۵۵۔

③ لفظ پھر کے ساتھ جس سنت کا بیان ہوا اس میں وہ شے فی نفسہ بھی سنت ہے اور اس کا ترتیب کے ساتھ ہونا بھی تو اگر کسی نے خلاف ترتیب

کیا مثلاً پہلے بائیں موٹھ سے پر پانی بہایا پھر دائیں پر تو سنت ترتیب ادا نہ ہوئی۔ ۱۲ منہ

بھی ممکن نہ ہو تو تیمم کرے مگر یہ احتمال بہت بعید ہے اور
(۱۵) کسی قسم کا کلام نہ کرے۔

(۱۶) نہ کوئی دعا پڑھے۔ بعد نہانے کے رومال سے بدن پونچھ ڈالے تو خرچ نہیں۔^(۱)

مسئلہ ۱ اگر غسل خانہ کی چھت نہ ہو یا ننگے بدن نہائے بشرطیکہ موضع احتیاط ہو تو کوئی خرچ نہیں۔ ہاں عورتوں کو بہت زیادہ احتیاط کی ضرورت ہے اور عورتوں کو بیٹھ کر نہانا بہتر ہے۔ بعد نہانے کے فوراً کپڑے پہن لے اور وضو کے سنن و مستحبات، غسل کے لیے سنن و مستحبات ہیں مگر بشرط کھلا ہو تو قبلہ کو منہ نہ کرنا نہ چاہیے اور تہبند باندھے ہو تو خرچ نہیں۔

مسئلہ ۲ اگر بچے پانی مثلاً دریا یا نہر میں نہایا تو تھوڑی دیر اس میں رکنے سے تین بار دھونے اور تریب اور وضو یہ سب سنتیں ادا ہو گئیں، اس کی بھی ضرورت نہیں کہ اعضا کو تین بار حرکت دے اور تالاب وغیرہ ٹھہرے پانی میں نہایا تو اعضا کو تین بار حرکت دینے یا جگہ بدلنے سے تکلیف یعنی تین بار دھونے کی سنت ادا ہو جائے گی۔ مینہ میں کھڑا ہو گیا تو یہ بچے پانی میں کھڑے ہونے کے حکم میں ہے۔ بچے پانی میں وضو کیا تو وہی تھوڑی دیر اس میں عضو کو رہنے دینا اور ٹھہرے پانی میں حرکت دینا تین بار دھونے کے قائم مقام ہے۔^(۲)

مسئلہ ۳ سب کے لیے غسل یا وضو میں پانی کی ایک مقدار موعین نہیں^(۳)، جس طرح عوام میں مشہور ہے محض باطل ہے ایک لمبا چوڑا، دوسرا دبلا پتلا، ایک کے تمام اعضا پر بال، دوسرے کا بدن صاف، ایک گھنی داڑھی والا، دوسرا بے ریش، ایک کے سر پر بڑے بڑے بال، دوسرے کا سر منڈا، علیٰ ہذا القیاس سب کے لیے ایک مقدار کیسے ممکن ہے۔

مسئلہ ۴ عورت کو حمام میں جانا مکروہ ہے اور مرد جاسکتا ہے مگر بشرط کالنی غرضوری ہے۔ لوگوں کے سامنے بشرط کھول کر نہانا حرام ہے۔

مسئلہ ۵ بغیر ضرورت صبح تڑکے حمام کو نہ جائے کہ ایک مخفی امر لوگوں پر ظاہر کرنا ہے۔^(۴)

① "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الثانی فی الغسل، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۱۴۔

و "تمویر الأبصار" و "الدر المختار"، کتاب الطہارۃ، ج ۱، ص ۳۱۹، ۳۲۵۔

② "الدر المختار" و "رد المختار"، کتاب الطہارۃ، مطلب: سنن الغسل، ج ۱، ص ۳۲۰۔

③ "الفتاویٰ الرضویۃ"، ج ۱، ص ۶۲۶، ۶۲۷۔

④ "الدر المختار" و "رد المختار"، کتاب الطہارۃ، فصل الاستنجاء، مطلب فی الفرق بین الاستبراء... إلخ، ج ۱، ص ۶۲۲۔

غسل کن چیزوں سے فرض ہوتا ہے

(۱) منی کا اپنی جگہ سے ٹھہوت کے ساتھ جدا ہو کر غُضُو سے نکلنا سببِ فرضیتِ غُسل ہے۔^(۱)

مسئلہ ۱ اگر ٹھہوت کے ساتھ اپنی جگہ سے جدا نہ ہوئی بلکہ بوجھ اٹھانے یا بلندی سے گرنے کے سبب نکلی تو غُسل واجب نہیں ہاں وضو جاتا رہے گا۔^(۲)

مسئلہ ۲ اگر اپنے ظرف سے ٹھہوت کے ساتھ جدا ہوئی مگر اس شخص نے اپنے آلہ کو زور سے پکڑ لیا کہ باہر نہ ہو سکی، پھر جب ٹھہوت جاتی رہی چھوڑ دیا اب منی باہر ہوئی تو اگرچہ باہر نکلنا ٹھہوت سے نہ ہوا مگر چونکہ اپنی جگہ سے ٹھہوت کے ساتھ جدا ہوئی لہذا غُسل واجب ہوا اسی پر عمل ہے۔^(۳)

مسئلہ ۳ اگر منی کچھ نکلی اور قبل پیشاب کرنے یا سونے یا چالیں قدم چلنے کے نہ لیا اور نماز پڑھ لی اب بقیہ منی خارج ہوئی تو غُسل کرے کہ یہ اسی منی کا حصہ ہے جو اپنے محل سے ٹھہوت کے ساتھ جدا ہوئی تھی اور پہلے جو نماز پڑھی تھی ہو گئی اس کے اعادہ کی حاجت نہیں اور اگر چالیں قدم چلنے یا پیشاب کرنے یا سونے کے بعد غُسل کیا پھر منی بلا ٹھہوت نکلی تو غُسل ضروری نہیں اور یہ پہلی کا بقیہ نہیں کہی جائے گی۔^(۴)

مسئلہ ۴ اگر منی پتلی پڑ گئی کہ پیشاب کے وقت یا ویسے ہی کچھ قطرے بلا ٹھہوت نکل آئیں تو غُسل واجب نہیں البتہ وضو ٹوٹ جائے گا۔

(۲) اختلام یعنی سوتے سے اٹھا اور بدن یا کپڑے پر تری پائی اور اس تری کے منی یا مٹی ہونے کا یقین یا احتمال ہو تو غُسل واجب ہے اگرچہ خواب یا دن ہو اور اگر یقین ہے کہ یہ نہ منی ہے نہ مٹی بلکہ پسینہ یا پیشاب یا ودی یا کچھ اور ہے تو اگرچہ اختلام یا دن ہو اور لذتِ انزال خیال میں ہو غُسل واجب نہیں اور اگر منی نہ ہونے پر یقین کرتا ہے اور مٹی کا شک ہے تو اگر خواب میں اختلام ہونا یا نہیں تو غُسل نہیں ورنہ ہے۔^(۵)

مسئلہ ۵ اگر اختلام یا دن ہے مگر اس کا کوئی اثر کپڑے وغیرہ پر نہیں غُسل واجب نہیں۔^(۶)

۱..... "الدرالمختار"، کتاب الطہارۃ، أركان الوضوء اربعة، ج ۱، ص ۳۲۵.

۲..... "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الأول فی الوضوء، الفصل الخامس، ج ۶، ص ۱۰.

۳..... "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الثاني فی الغسل، الفصل الثالث، ج ۶، ص ۱۴، وغیرہ.

۴..... المرجع السابق.

۵..... "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الثاني فی الغسل، الفصل الثالث، ج ۶، ص ۱۴-۱۵.

۶..... المرجع السابق، ص ۱۵.

مسئلہ ۶ اگر سونے سے پہلے شہوت تھی آلہ قائم تھا اب جاگا اور اس کا اثر پایا اور مذی ہونا غالب گمان ہے اور احتلام یا دغیس تو غسل واجب نہیں، جب تک اس کے منی ہونے کا ظن غالب نہ ہو اور اگر سونے سے پہلے شہوت ہی نہ تھی یا تھی مگر سونے سے قبل دب چکی تھی اور جو خارج ہوا تھا صاف کر چکا تھا تو منی کے ظن غالب کی ضرورت نہیں بلکہ محض احتمال منی سے غسل واجب ہو جائے گا۔ یہ مسئلہ کثیر الوقوع ہے اور لوگ اس سے غافل ہیں۔ اس کا خیال ضرور چاہیے۔^(۱)

مسئلہ ۷ بیماری وغیرہ سے غش آیا یا نشہ میں بیہوش ہوا، ہوش آنے کے بعد کپڑے یا بدن پر مذی ملی تو وضو واجب ہو گا، غسل نہیں اور سونے کے بعد ایسا دیکھے تو غسل واجب مگر اسی شرط پر کہ سونے سے پہلے شہوت نہ تھی۔^(۲)

مسئلہ ۸ کسی کو خواب ہوا اور منی باہر نہ نکلی تھی کہ آنکھ کھل گئی اور آلہ کو پکڑ لیا کہ منی باہر نہ ہو، پھر جب سندی جاتی رہی چھوڑ دیا اب نکلی تو غسل واجب ہو گیا۔^(۳)

مسئلہ ۹ نماز میں شہوت تھی اور منی اترتی ہوئی معلوم ہوئی مگر ابھی باہر نہ نکلی تھی کہ نماز پوری کر لی، اب خارج ہوئی تو غسل واجب ہو گا مگر نماز ہو گئی۔^(۴)

مسئلہ ۱۰ کھڑے یا بیٹھے یا چلتے ہوئے سو گیا، آنکھ کھلی تو مذی پائی غسل واجب ہے۔^(۵)

مسئلہ ۱۱ رات کو احتلام ہوا جاگا تو کوئی اثر نہ پایا وضو کر کے نماز پڑھ لی اب اس کے بعد منی نکلی، غسل اب واجب ہوا اور وہ نماز ہو گئی۔^(۶)

مسئلہ ۱۲ عورت کو خواب ہوا تو جب تک منی فرج داخل سے نہ نکلے غسل واجب نہیں۔^(۷)

مسئلہ ۱۳ مرد و عورت ایک چار پائی پر سوئے، بعد بیداری بستر پر منی پائی گئی اور ان میں ہر ایک احتلام کا متکر ہے، احتیاط یہ ہے کہ ہر حال دونوں غسل کریں اور یہی صحیح ہے۔^(۸)

مسئلہ ۱۴ لڑکے کا بلوغ احتلام کے ساتھ ہوا اس پر غسل واجب ہے۔^(۹)

①..... المرجع السابق، و "الدر المختار" و "رد المحتار"، کتاب الطہارۃ، مطلب فی تحریر الصاع... إلخ، ج ۱، ص ۳۳۱، ۳۳۲.

②..... "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الثانی فی الغسل، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۱۵.

③..... "الفتاویٰ الرضویۃ"، ج ۱، ص ۵۱۷.

④..... "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الثانی فی الغسل، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۱۵.

⑤..... المرجع السابق. ⑥..... المرجع السابق. ⑦..... المرجع السابق.

⑧..... "الدر المختار" و "رد المحتار"، کتاب الطہارۃ، مطلب فی تحریر الصاع... إلخ، ج ۱، ص ۳۳۲.

⑨..... "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الثانی فی الغسل، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۱۶.

(۳) کٹھنہ یعنی سر ڈکر کا عورت کے آگے یا پیچھے یا مرد کے پیچھے داخل ہونا دونوں پر غسل واجب کرتا ہے، شہوت کے ساتھ ہو یا بغیر شہوت، انزال ہو یا نہ ہو بشرطیکہ دونوں مکلف ہوں اور اگر ایک بالغ ہے تو اس بالغ پر فرض ہے اور نابالغ پر اگرچہ غسل فرض نہیں مگر غسل کا حکم دیا جائے گا، مثلاً مرد بالغ ہے اور لڑکی نابالغ تو مرد پر فرض ہے اور لڑکی نابالغ کو بھی نہانے کا حکم ہے اور لڑکا نابالغ ہے اور عورت بالغہ ہے تو عورت پر فرض ہے اور لڑکے کو بھی حکم دیا جائے گا۔^(۱)

مسئلہ ۱۵ اگر کٹھنہ کاٹ ڈالا ہو تو باقی عضو تناسل میں کا اگر کٹھنہ کی قدر داخل ہو گیا جب بھی وہی حکم ہے جو کٹھنہ داخل ہونے کا ہے۔^(۲)

مسئلہ ۱۶ اگر چوپایہ یا مردہ یا ایسی چھوٹی لڑکی سے جس کی مثل سے صحبت نہ کی جاسکتی ہو، وطی کی تو جب تک انزال نہ ہو غسل واجب نہیں۔^(۳)

مسئلہ ۱۷ عورت کی ران میں جماع کیا اور انزال کے بعد منی فرج میں گئی یا کو آری سے جماع کیا اور انزال بھی ہو گیا مگر بکارت زائل نہ ہوئی تو عورت پر غسل واجب نہیں۔ ہاں اگر عورت کے حمل رہ جائے تو اب غسل واجب ہونے کا حکم دیا جائے گا اور وقت نجاعت سے جب تک غسل نہیں کیا ہے تمام نمازوں کا اعادہ کرے۔^(۴)

مسئلہ ۱۸ عورت نے اپنی فرج میں انگلی یا جانور یا مردے کا ڈکریا کوئی چیز بڑیا مٹی وغیرہ کی مثل ڈکر کے بنا کر داخل کی تو جب تک انزال نہ ہو غسل واجب نہیں۔ اگر جن آدمی کی شکل بن کر آیا اور عورت سے جماع کیا تو کٹھنہ کے غائب ہونے ہی سے غسل واجب ہو گیا۔ آدمی کی شکل پر نہ ہو تو جب تک عورت کو انزال نہ ہو غسل واجب نہیں۔ یوں اگر مرد نے پری سے جماع کیا اور وہ اس وقت انسانی شکل میں نہیں، بغیر انزال و جب غسل نہ ہوگا اور شکل انسانی میں ہے تو صرف عیبت کٹھنہ^(۵) سے واجب ہو جائے گا۔^(۶)

مسئلہ ۱۹ غسل جماع کے بعد عورت کے بدن سے مرد کی بقیہ منی نکلی تو اس سے غسل واجب نہ ہوگا البتہ وضو جاتا رہے گا۔^(۷)

① "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الطہارۃ، الباب الثانی فی الغسل، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۱۵.

و "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الطہارۃ، و مطلب فی تحریر الصاع... إلخ، ج ۱، ص ۳۲۸.

② "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الطہارۃ، الباب الثانی فی الغسل، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۱۵.

③ المرجع السابق.

④ المرجع السابق.

⑤ یعنی سر ڈکر چھپ جائے۔

⑥ "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الطہارۃ، مطلب فی تحریر الصاع... إلخ، ج ۱، ص ۳۲۸، ۳۳۵.

⑦ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الطہارۃ، الباب الثانی فی الغسل، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۱۴.

فائدہ: ان تینوں وجوہ سے جس پر نہانا فرض ہو اس کو جنب اور ان اسباب کو جنابت کہتے ہیں۔

(۴) خبیض سے فارغ ہونا۔^(۱)

(۵) نفاس کا ختم ہونا۔^(۲)

مسئلہ ۲۰ بچہ پیدا ہوا اور خون بالکل نہ آیا تو صحیح یہ ہے کہ غسل واجب ہے۔^(۳) خبیض و نفاس کی کافی تفصیل ان شاء اللہ الجلیل خبیض کے بیان میں آئے گی۔

مسئلہ ۲۱ کافر مرد یا عورت جنب ہے یا خبیض و نفاس والی کافرہ عورت اب مسلمان ہوئی اگرچہ اسلام سے پہلے خبیض و نفاس سے فراغت ہو چکی، صحیح یہ ہے کہ ان پر غسل واجب ہے۔ ہاں اگر اسلام لانے سے پہلے غسل کر چکے ہوں یا کسی طرح تمام بدن پر پانی بہ گیا ہو تو صرف ناک میں خیم بانسے تک پانی چڑھانا کافی ہوگا کہ یہی وہ چیز ہے جو کفار سے ادا نہیں ہوتی۔ پانی کے بڑے بڑے گھونٹ پینے سے کھئی کا فرض ادا ہو جاتا ہے اور اگر یہ بھی باقی رہ گیا ہو تو اسے بھی بجالاتیں غرض جتنے اعضا کا دھلنا غسل میں فرض ہے جماع وغیرہ اسباب کے بعد اگر وہ سب بحالت کفر ہی دھل چکے تھے تو بعد اسلام اعادہ غسل ضرور نہیں، ورنہ جتنا حصہ باقی ہوا تھے کا دھو لینا فرض ہے اور مستحب تو یہ ہے کہ بعد اسلام پورا غسل کرے۔

مسئلہ ۲۲ مسلمان میت کو نہلانا مسلمانوں پر فرض کفایہ ہے، اگر ایک نے نہلا دیا سب کے سر سے اتر گیا اور اگر کسی نے نہیں نہلا یا سب گنہگار ہوں گے۔^(۴)

مسئلہ ۲۳ پانی میں مسلمان کا مرد و ملا اس کا بھی نہلانا فرض ہے، پھر اگر نکالنے والے نے غسل کے ارادہ سے نکالتے وقت اس کو غوطہ دے دیا غسل ہو گیا ورنہ اب نہلائیں۔^(۵)

مسئلہ ۲۴ بھج، عید، بقر عید، عرفہ کے دن اور احرام باندھتے وقت نہانا سنت ہے اور وقوف عرفات و وقوف مزدلفہ و حاضری حرم و حاضری سرکارِ اعظم و طواف و دخول منیٰ اور تحروں پر کنکریاں مارنے کے لیے تینوں دن اور شبِ برات اور شبِ قدر اور عرفہ کی رات اور مجلسِ میلاد شریف اور دیگر مجالسِ خیر کی حاضری کے لیے اور مردہ نہلانے کے بعد اور مچنون کو جنون جانے کے

① "الدرالمختار"، کتاب الطہارۃ، ج ۱، ص ۳۳۴۔

② المرجع السابق۔

③ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الثانی فی الغسل، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۱۶۔

④ "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الطہارۃ، مطلب فی رطوبة الفرج، ج ۱، ص ۳۳۷۔

⑤ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الحادی والعشرون فی الحائض، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۱۵۸۔

بعد اور غشی سے افاقہ کے بعد اور نشہ جاتے رہنے کے بعد اور گناہ سے توبہ کرنے اور نیا کپڑا پہننے کے لیے اور سفر سے آنے والے کے لیے، استحاضہ کا خون بند ہونے کے بعد، نماز کسوف و خسوف و اشتقاء اور خوف و تاریکی اور سخت آندھی کے لیے اور بدن پر نجاست لگی اور یہ معلوم نہ ہوا کہ کس جگہ ہے ان سب کے لیے غسل مستحب ہے۔^(۱)

مسئلہ ۲۵ حج کرنے والے پر دسویں ذی الحجہ کو پانچ غسل ہیں:

(۱) وقوف مزدلفہ۔

(۲) دخول منیٰ۔

(۳) جمرہ پر کنکریاں مارنا۔

(۴) دخول مکہ۔

(۵) طواف، جب کہ یہ تین پچھلی باتیں بھی دسویں ہی کو کرے اور ٹمٹم کا دن ہے تو غسل ٹمٹم بھی۔ یوہیں اگر عرفہ یا

عید ٹمٹم کے دن پڑے تو یہاں والوں پر دو غسل ہوں گے۔^(۲)

مسئلہ ۲۶ جس پر چند غسل ہوں سب کی نیت سے ایک غسل کر لیا سب ادا ہو گئے سب کا ثواب ملے گا۔

مسئلہ ۲۷ عورت جنب ہوئی اور ابھی غسل نہیں کیا تھا کہ حیض شروع ہو گیا تو چاہے اب نہالے یا بعد حیض ختم ہونے کے۔

مسئلہ ۲۸ جنب نے ٹمٹم یا عید کے دن غسل جنابت کیا اور ٹمٹم اور عید وغیرہ کی نیت بھی کر لی سب ادا ہو گئے، اگر اسی غسل سے ٹمٹم اور عید کی نماز ادا کر لے۔

مسئلہ ۲۹ عورت کو نہانے یا وضو کے لیے پانی مول لینا پڑے تو اس کی قیمت شوہر کے ذمہ ہے بشرطیکہ غسل و وضو واجب ہوں یا بدن سے میل دور کرنے کے لیے نہائے۔^(۳)

مسئلہ ۳۰ جس پر غسل واجب ہے اسے چاہیے کہ نہانے میں تاخیر نہ کرے۔ حدیث میں ہے جس گھر میں جنب ہو اس میں رحمت کے فرشتے نہیں آتے^(۴) اور اگر اتنی دیر کر چکا کہ نماز کا آخر وقت آگیا تو اب فوراً نہانا فرض ہے، اب تاخیر کرے گا

① "تنویر الأبصار" و "الدر المختار"، کتاب الطہارۃ، ج ۱، ص ۳۳۹ - ۳۴۲.

② "الدر المختار" و "رد المختار"، کتاب الطہارۃ، مطلب فی یوم عرفۃ افضل من یوم الجمعة، ج ۱، ص ۳۴۲.

③ "الدر المختار" و "رد المختار"، کتاب الطہارۃ، مطلب: یوم عرفۃ... إلخ، ج ۱، ص ۳۴۳.

④ "مسند أبی داود"، کتاب الطہارۃ، باب الجنب یؤخر الغسل، الحدیث: ۲۲۷، ج ۱، ص ۱۰۹.

گنہگار ہوگا اور کھانا کھانا عورت سے جماع کرنا چاہتا ہے تو وضو کر لے یا ہاتھ منہ دھو لے، کلی کر لے اور اگر ویسے ہی کھانی لیا تو گناہ نہیں مگر مکروہ ہے اور محتاجی لاتا ہے اور بے نہائے یا بے وضو کیے جماع کر لیا تو بھی کچھ گناہ نہیں مگر جس کو احتلام ہوا بے نہائے اس کو عورت کے پاس جانا نہ چاہیے۔

مسئلہ ۳۱ رمضان میں اگر رات کو جنب ہوا تو بہتر یہی ہے کہ قبل طلوع فجر نہالے کہ روزے کا ہر حصہ جنابت سے خالی ہو اور اگر نہیں نہایا تو بھی روزہ میں کچھ نقصان نہیں مگر مناسب یہ ہے کہ غرغرہ اور ناک میں جڑ تک پانی چڑھانا، یہ دو کام طلوع فجر سے پہلے کر لے کہ پھر روزے میں نہ ہو سکیں گے اور اگر نہانے میں اتنی تاخیر کی کہ دن نکل آیا اور نماز قضا کر دی تو یہ اور دنوں میں بھی گناہ ہے اور رمضان میں اور زیادہ۔

مسئلہ ۳۲ جس کو نہانے کی ضرورت ہو اس کو مسجد میں جانا، طواف کرنا، قرآن مجید چھونا اگرچہ اس کا سادہ حاشیہ یا جلد یا پوئی چھوئے یا بے چھوئے دیکھ کر یا زبانی پڑھنا یا کسی آیت کا لکھنا یا آیت کا تعویذ لکھنا یا ایسا تعویذ چھونا یا ایسی انگلی چھونا یا پہننا جیسے مقطعات کی انگلی حرام ہے۔^(۱)

مسئلہ ۳۳ اگر قرآن عظیم خود ان میں ہو تو جزدان پر ہاتھ لگانے میں حرج نہیں، یوہیں رومال وغیرہ کسی ایسے کپڑے سے پکڑنا جو نہ اپنا تابع ہو نہ قرآن مجید کا تو جائز ہے، گرتے کی آستین، دوپٹے کی آٹھل سے یہاں تک کہ چادر کا ایک کونا اس کے موڑھے پر ہے دوسرے کونے سے چھونا حرام ہے کہ یہ سب اس کے تابع ہیں جیسے پوئی قرآن مجید کے تابع تھی۔^(۲)

مسئلہ ۳۴ اگر قرآن کی آیت دعا کی نیت سے یا تمک کے لیے جیسے **بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ** یا ادائے شکر کو یا چھینک کے بعد **اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ** یا خبر پریشان پر **اِنَّا لِلّٰهِ وَاِنَّا اِلَیْهِ رٰجِعُوْنَ** کہا یا بہ نیتِ ثنا پوری سورۃ فاتحہ یا آیۃ الکرسی یا سورۃ شمر کی پچھلی تین آیتیں **هُوَ اللّٰهُ الَّذِیْ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ** سے آخر سورۃ تک پڑھیں اور ان سب صورتوں میں قرآن کی نیت نہ ہو تو کچھ حرج نہیں۔ یوہیں تینوں **قُلْ** بلا لفظ **قُلْ** بہ نیتِ ثنا پڑھ سکتا ہے اور لفظ **قُلْ** کے ساتھ نہیں پڑھ سکتا اگرچہ بہ نیتِ ثنا ہی ہو کہ اس صورت میں ان کا قرآن ہونا متعین ہے نیت کو کچھ دخل نہیں۔^(۳)

مسئلہ ۳۵ بے وضو قرآن مجید یا اس کی کسی آیت کا چھونا حرام ہے۔ بے چھوئے زبانی یاد دیکھ کر پڑھے تو کوئی حرج نہیں۔^(۴)

① "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الطہارۃ، مطلب: ینطق الدعاء... إلخ، ج ۱، ص ۳۴۳، ۳۴۸.

② "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الطہارۃ، مطلب: ینطق الدعاء... إلخ، ج ۱، ص ۳۴۸.

③ "الفتاویٰ الرضویۃ"، ج ۱، ص ۷۹۵، ۸۱۹، ۸۲۰.

④ "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الطہارۃ، مطلب: ینطق الدعاء... إلخ، ج ۱، ص ۳۴۸.

مسئلہ ۳۶ روپیہ پر آیت لکھی ہو تو ان سب کو (یعنی بے وضو اور جنب اور خض و نفاس والی کو) اس کا چھونا حرام ہے ہاں اگر تھیلی میں ہو تو تھیلی اٹھانا جائز ہے۔ یوہیں جس برتن یا گلاس پر سورہ یا آیت لکھی ہو اس کا چھونا بھی ان کو حرام ہے اور اس کا استعمال سب کو مکروہ مگر جبکہ خاص بہ نیت شفا ہو۔

مسئلہ ۳۷ قرآن کا ترجمہ فارسی یا اردو یا کسی اور زبان میں ہو اس کے بھی چھونے اور پڑھنے میں قرآن مجید ہی کا سا حکم ہے۔

مسئلہ ۳۸ قرآن مجید دیکھنے میں ان سب پر کچھ خرچ نہیں اگرچہ حروف پر نظر پڑے اور الفاظ سمجھ میں آئیں اور خیال میں پڑھتے جائیں۔

مسئلہ ۳۹ ان سب کو فقہ و تفسیر و حدیث کی کتابوں کا چھونا مکروہ ہے اور اگر ان کو کسی کپڑے سے چھو اگرچہ اس کو پہنے یا اوڑھے ہوئے ہو تو خرچ نہیں مگر موضع آیت پر ان کتابوں میں بھی ہاتھ رکھنا حرام ہے۔

مسئلہ ۴۰ ان سب کو تورات، زبور، انجیل کو پڑھنا چھونا مکروہ ہے۔^(۱)

مسئلہ ۴۱ درود شریف اور دعاؤں کے پڑھنے میں انھیں خرچ نہیں مگر بہتر یہ ہے کہ وضو یا گھی کر کے پڑھیں۔^(۲)

مسئلہ ۴۲ ان سب کو اذان کا جواب دینا جائز ہے۔^(۳)

مسئلہ ۴۳ مصحف شریف اگر ایسا ہو جائے کہ پڑھنے کے کام میں نہ آئے تو اسے گفنا کر لحد کھود کر ایسی جگہ دفن کر دیں جہاں پاؤں پڑنے کا احتمال نہ ہو۔^(۴)

مسئلہ ۴۴ کافر کو مصحف چھونے نہ دیا جائے بلکہ مطلقاً حروف اس سے بچائیں۔^(۵)

مسئلہ ۴۵ قرآن سب کتابوں کے اوپر رکھیں، پھر تفسیر، پھر حدیث، پھر باقی دینیات، علی حسب مراتب۔^(۶)

۱..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الطہارۃ، الباب السادس فی الدماء المختصۃ بالنساء، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۳۸، وغیرہ.

۲..... المرجع السابق.

۳..... المرجع السابق.

۴..... "الدر المختار" و "رد المختار"، کتاب الطہارۃ، مطلب: ینطق الدعاء... إلخ، ج ۱، ص ۳۵۶.

۵..... المرجع السابق.

۶..... المرجع السابق.

مسئلہ ۳۶ کتاب پر کوئی دوسری چیز نہ رکھی جائے حتیٰ کہ قلم دوات حتیٰ کہ وہ صندوق جس میں کتاب ہو اس پر کوئی چیز نہ رکھی جائے۔^(۱)

مسئلہ ۳۷ مسائل یا دینیات کے اوراق میں پڑ یا باندھنا، جس دسترخوان پر اشعار وغیرہ کچھ تحریر ہو اس کو کام میں لانا، یا بچھونے پر کچھ لکھا ہو اس کا استعمال منع ہے۔^(۲)

پانی کا بیان

اللہ عزوجل فرماتا ہے:

﴿وَأَنزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا﴾^(۳)

یعنی آسمان سے ہم نے پاک کرنے والا پانی اتارا۔

اور فرماتا ہے:

﴿وَيُنَزِّلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِّيُطَهِّرَ بِهِ وَثِينَ هِبَ عَنْكُمْ بِرِجْزِ الشَّيْطَانِ﴾^(۴)

یعنی آسمان سے تم پر پانی اتارتا ہے کہ تمہیں اس سے پاک کرے اور شیطان کی پلیدی تم سے دور کرے۔

حکایت ۱ امام مسلم نے ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ”تم میں کوئی شخص حالِ جنابت میں رکے ہوئے پانی میں نہ نہائے“ (یعنی تھوڑے پانی میں جو وہ درود نہ ہو کہ وہ درود بہتے پانی کے حکم میں ہے) لوگوں نے کہا تو اے ابو ہریرہ! کیسے کرے؟ کہا: ”اس میں سے لے لے۔“^(۵)

حکایت ۲ سنن ابوداؤد و جرمدی و ابن ماجہ میں حکم بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے منع فرمایا اس سے کہ عورت کی طہارت سے بچے ہوئے پانی سے مرد وضو کرے۔^(۶)

حکایت ۳ امام مالک و ابوداؤد و جرمدی و ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

① "الدر المختار"، المرجع السابق، و"الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الکراہیۃ، الباب الخامس، ج ۵، ص ۳۲۴۔

② "الدر المختار" و"ردالمحتار"، کتاب الطہارۃ، مطلب: يطلق الدعاء... إلخ، ج ۱، ص ۳۵۵، ۳۵۶۔

③ ب: ۱۹، الفرقان: ۴۸۔

④ ب: ۹، الانفال: ۱۱۔

⑤ "صحیح مسلم"، کتاب الطہارۃ، باب التہی عن الإغتسال فی الماء الراکد، الحدیث: ۲۸۳، ص ۱۶۴۔

⑥ "سنن أبی داود"، کتاب الطہارۃ، باب التہی عن ذلك، الحدیث: ۸۲، ج ۱، ص ۶۳۔

سے پوچھا ہم دریا کا سفر کرتے ہیں اور اپنے ساتھ تھوڑا سا پانی لے جاتے ہیں تو اگر اس سے وضو کریں پیاسے رہ جائیں، تو کیا سمندر کے پانی سے ہم وضو کریں۔ فرمایا: ”اس کا پانی پاک ہے اور اس کا جانور مرا ہوا حلال“ (1) یعنی مچھلی۔

حدیث ۳ امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ: ”دھوپ کے گرم پانی سے غسل نہ کرو کہ وہ برص پیدا کرتا ہے۔“ (2)

کس پانی سے وضو جائز ہے اور کس سے نہیں

تنبیہ: جس پانی سے وضو جائز ہے اس سے غسل بھی جائز اور جس سے وضو ناجائز غسل بھی ناجائز۔

مسئلہ ۱ مینہ، ندی، نالے، چشمے، سمندر، دریا، کوئیں اور برف، اولے کے پانی سے وضو جائز ہے۔ (3)

مسئلہ ۲ جس پانی میں کوئی چیز مل گئی کہ بول چال میں اسے پانی نہ کہیں بلکہ اس کا کوئی اور نام ہو گیا جیسے شربت، یا پانی میں کوئی ایسی چیز ڈال کر پکائیں جس سے مقصود میل کا ٹانہ ہو جیسے شوربا، چائے، گلاب یا اور عرق، اس سے وضو غسل جائز نہیں۔ (4)

مسئلہ ۳ اگر ایسی چیز ملائیں یا ملا کر پکائیں جس سے مقصود میل کا ٹانہ ہو جیسے صابون یا بیری کے پتے تو وضو جائز ہے جب تک اس کی رقت زائل نہ کر دے اور اگر سٹو کی مثل گاڑھا ہو گیا تو وضو جائز نہیں۔ (5)

مسئلہ ۴ اور اگر کوئی پاک چیز ملی جس سے رنگ یا بو یا مزے میں فرق آگیا مگر اس کا پتلا مین نہ گیا جیسے ریتا، چونا یا تھوڑی زعفران تو وضو جائز ہے اور جو زعفران کا رنگ اتنا آجائے کہ کپڑا رنگنے کے قابل ہو جائے تو وضو جائز نہیں۔ یوں پڑیا کا رنگ اور اگر اتنا دودھل گیا کہ دودھ کا رنگ غالب نہ ہوا تو وضو جائز ہے ورنہ نہیں۔ غالب مغلوب کی پہچان یہ ہے کہ جب تک یہ کہیں کہ پانی ہے جس میں کچھ دودھل گیا تو وضو جائز ہے اور جب اسے لسی کہیں تو وضو جائز نہیں اور اگر چے کرنے یا پڑانے ہونے کے سبب بدلے تو کچھ خرچ نہیں مگر جب کہ پتے اسے گاڑھا کر دیں۔ (6)

1..... ”جامع الترمذی“، أبواب الطهارة، باب ما جاء في ماء البحر أنه طهور، الحديث: ۶۹، ج ۱، ص ۱۳۰.

2..... ”منن الدار قطنی“، کتاب الطهارة، باب الماء السخن، الحديث: ۸۵، ج ۱، ص ۵۴.

3..... ”الدر المختار“ و ”رد المحتار“، کتاب الطهارة، باب المياه، ج ۱، ص ۳۵۶.

4..... ”الدر المختار“ و ”رد المحتار“، کتاب الطهارة، باب المياه، مطلب في حديث ((لا تسموا العنب الکرم))، ج ۱، ص ۳۶۰.

5..... ”الدر المختار“، المرجع السابق، ص ۳۸۵.

6..... ”الدر المختار“ و ”رد المحتار“، کتاب الطهارة، باب المياه، مطلب في أن التوضی من العوض... إلخ، ج ۱، ص ۳۶۹.

مسئلہ ۵ بہتا پانی کہ اس میں جکا ڈال دیں تو بہا لے جائے پاک اور پاک کرنے والا ہے، نجاست پڑنے سے ناپاک نہ ہوگا جب تک وہ نجس اس کے رنگ یا بو یا مزہ کو نہ بدل دے، اگر نجس چیز سے رنگ یا بو یا مزہ بدل گیا تو ناپاک ہو گیا، اب یہ اس وقت پاک ہوگا کہ نجاست یہ نشین ہو کر اس کے اوصاف ٹھیک ہو جائیں یا پاک پانی اتنا ملے کہ نجاست کو بہا لے جائے یا پانی کے رنگ، مزہ، بو ٹھیک ہو جائیں اور اگر پاک چیز نے رنگ، مزہ، بو کو بدل دیا تو وضو غسل اس سے جائز ہے جب تک چیز دیگر نہ ہو جائے۔^(۱)

مسئلہ ۶ مردہ جانور نہر کی چوڑائی میں پڑا ہے اور اس کے اوپر سے پانی بہتا ہے تو عام ازیں کہ جتنا پانی اس سے مل کر بہتا ہے اس سے کم ہے جو اس کے اوپر سے بہتا ہے یا زائد ہے یا برابر مطلقاً ہر جگہ سے وضو جائز ہے یہاں تک کہ موقع نجاست سے بھی جب تک نجاست کے سبب کسی وصف میں تغیر نہ آئے یہی صحیح ہے^(۲) اور اسی پر اعتماد ہے۔^(۳)

مسئلہ ۷ چھت کے پرنا لے سے مینہ کا پانی گرے وہ پاک ہے اگر چہ چھت پر جا بجا نجاست پڑی ہو اگر چہ نجاست پرنا لے کے مونہ پر ہو اگر چہ نجاست سے مل کر جو پانی گرتا ہو وہ نصف سے کم یا برابر یا زیادہ ہو جب تک نجاست سے پانی کے کسی وصف میں تغیر نہ آئے یہی صحیح ہے^(۴) اور اسی پر اعتماد ہے اور اگر مینہ رک گیا اور پانی کا بہنا موقوف ہو گیا تو اب وہ ٹھہرا ہوا پانی اور جو چھت سے ٹپکے نجس ہے۔^(۵)

مسئلہ ۸ یوہیں نالیوں سے برسات کا بہتا پانی پاک ہے جب تک نجاست کا رنگ یا بو یا مزہ اس میں ظاہر نہ ہو، رہا اس سے وضو کرنا اگر اس پانی میں نجاست مریہ کے اجزا ایسے بہتے جارہے ہوں کہ جو چٹو لیا جائے گا اس میں ایک آدھ ذرہ اس کا بھی ضرور ہوگا جب تو ہاتھ میں لیتے ہی ناپاک ہو گیا وضو اس سے حرام ورنہ جائز ہے اور پچنا بہتر ہے۔^(۶)

مسئلہ ۹ نالی کا پانی کہ بعد بارش کے ٹھہر گیا اگر اس میں نجاست کے اجزا محسوس ہوں یا اس کا رنگ و بو محسوس ہو تو ناپاک ہے ورنہ پاک۔^(۷)

① "الدر المختار" و "ردالمحتار"، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، مطلب فی أن التوضی من العوض... إلخ، ج ۱، ص ۳۷۰.

② در مختار میں ہے کہ علامہ قاسم نے فرمایا یہی مختار ہے اور نہر الفائق میں اسی کو قوی بتایا اور نصاب پھر مضمرات پھر قہستانی میں فرمایا اسی پر فتویٰ ہے۔ ۱۲ منہ

③ "الدر المختار" و "ردالمحتار"، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، مطلب: الأصح أنه لا یشرط فی الجریان المدد، ج ۱، ص ۳۷۲.

④ هكذا فی ردالمحتار عن الحلبة وفي الهندية عن المحيط والعناية والتأثير حاتیه - ۱۲ منہ حفظہ ربہ

⑤ "الفتاویٰ الهندیة"، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الأول، ج ۱، ص ۱۷.

⑥ "الفتاویٰ الرضویة"، ج ۲، ص ۳۸.

⑦ المرجع السابق.

مسئلہ ۱۰ دس ہاتھ لنباء، دس ہاتھ چوڑا جو حوض ہو اسے درودہ اور بڑا حوض کہتے ہیں۔ یوہیں میں ہاتھ لنباء، پانچ ہاتھ چوڑا، یا پچیس ہاتھ لنباء، چار ہاتھ چوڑا، غرض کل لنبائی چوڑائی سو ہاتھ ہو^(۱) اور اگر گول ہو تو اس کی گولائی تقریباً ساڑھے پینتیس ہاتھ ہو اور سو ہاتھ لنبائی نہ ہو تو چھوٹا حوض ہے اور اس کے پانی کو تھوڑا کہیں گے اگرچہ کتنا ہی گہرا ہو۔

تنبیہ: حوض کے بڑے چھوٹے ہونے میں خود اس حوض کی پیمائش کا اعتبار نہیں، بلکہ اس میں جو پانی ہے اس کی بالائی سطح دیکھی جائے گی، تو اگر حوض بڑا ہے مگر اب پانی کم ہو کر وہ درودہ نہ رہا تو وہ اس حالت میں بڑا حوض نہیں کہا جائے گا، نیز حوض اسی کو نہیں کہیں گے جو مسجدوں، عید گاہوں میں بنالیے جاتے ہیں بلکہ ہر وہ گڑھا جس کی پیمائش سو ہاتھ ہے بڑا حوض ہے اور اس سے کم ہے تو چھوٹا۔^(۲)

مسئلہ ۱۱ وہ درودہ^(۳) حوض میں صرف اتنا ذل درکار ہے کہ اتنی مساحت میں زمین کہیں سے کھلی نہ ہو اور یہ جو بہت کتابوں میں فرمایا ہے کہ پ یا چلو میں پانی لینے سے زمین نہ کھلے اس کی حاجت اس کے کثیر رہنے کے لیے ہے کہ وقت استعمال اگر پانی اٹھانے سے زمین کھل گئی تو اس وقت پانی سو ہاتھ کی مساحت میں نہ رہا ایسے حوض کا پانی بہتے پانی کے حکم میں ہے، نجاست پڑنے سے ناپاک نہ ہوگا جب تک نجاست سے رنگ یا مزہ نہ بدلے اور ایسا حوض اگرچہ نجاست پڑنے سے نجس نہ ہو گا مگر قصد اس میں نجاست ذالنافع ہے۔^(۴)

مسئلہ ۱۲ بڑے حوض کے نجس نہ ہونے کی یہ شرط ہے کہ اس کا پانی متصل ہو تو ایسے حوض میں اگر لٹھے یا گویاں گاڑی گئی ہوں تو ان لٹھوں کڑیوں کے علاوہ باقی جگہ اگر سو ہاتھ ہے تو بڑا ہے ورنہ نہیں، البتہ پتلی پتلی چیزیں جیسے گھاس، نرکل، بھتی، اس کے اتصال کو مانع نہیں۔^(۵)

مسئلہ ۱۳ بڑے حوض میں ایسی نجاست پڑی کہ دکھائی نہ دے جیسے شراب، پیدشاب تو اس کی ہر جانب سے وضو جائز ہے اور اگر دیکھنے میں آتی ہو جیسے پاخانہ، یا کوئی مرا ہوا جانور، تو جس طرف وہ نجاست ہو اس طرف وضو نہ کرنا بہتر ہے دوسری

① "الفتاویٰ الرضویۃ"، ج ۲، ص ۲۷۴، ۲۸۲.

② "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، مطلب: لو دخل الماء من اعلى... إلخ، ج ۱، ص ۳۷۸.

و "الفتاویٰ الرضویۃ"، ج ۲، ص ۲۷۴.

③ والمسئلة مصرحة في هبة الحير بما لا يزيد عليه من شاء الاطلاع فليراجع اليها. ۱۲ من حفظه ربه

④ "الفتاویٰ الرضویۃ"، ج ۲، ص ۲۷۴.

⑤ "خلاصة الفتاویٰ"، کتاب الطہارات، ج ۱، ص ۴.

و "الفتاویٰ الرضویۃ"، ج ۲، ص ۱۸۹.

طرف وضو کرے۔^(۱)

تنبیہ: جو نجاست دکھائی دیتی ہے اس کو مریہ اور جو نہیں دکھائی دیتی اسے غیر مریہ کہتے ہیں۔

مسئلہ ۱۴ ایسے حوض پر اگر بہت سے لوگ جمع ہو کر وضو کریں تو بھی کچھ خرچ نہیں اگرچہ وضو کا پانی اس میں گرنا ہو، ہاں اس میں گھی کرنا یا ناک سنگنا نہ چاہیے کہ نظافت کے خلاف ہے۔^(۲)

مسئلہ ۱۵ تالاب یا بڑا حوض اوپر سے خم گیا مگر عرف کے نیچے پانی کی لتبائی چوڑائی متصل بقدر وہ دروہ ہے اور سوراخ کر کے اس سے وضو کیا جائز ہے اگرچہ اس میں نجاست پڑ جائے اور اگر متصل وہ دروہ نہیں اور اس میں نجاست پڑی تو ناپاک ہے، پھر اگر نجاست پڑنے سے پہلے اس میں سوراخ کر دیا اور اس سے پانی اُبل پڑا تو اگر بقدر وہ دروہ پھیل گیا تو اب نجاست پڑنے سے بھی پاک رہے گا اور اس میں دل کا وہی حکم ہے جو اوپر گزرا۔^(۳)

مسئلہ ۱۶ اگر تالاب خشک میں نجاست پڑی ہو اور مینہ برسا اور اس میں بہتا ہو پانی پاک اس قدر آیا کہ بہاؤ رکنے سے پہلے وہ دروہ ہو گیا تو وہ پانی پاک ہے اور اگر اس مینہ سے وہ دروہ سے کم رہا دو بارہ بارش سے وہ دروہ ہوا تو سب نجس ہے۔ ہاں اگر وہ بھر کر بہ جائے تو پاک ہو گیا اگرچہ ہاتھ دو ہاتھ بہا ہو۔^(۴)

مسئلہ ۱۷ وہ دروہ پانی میں نجاست پڑی پھر اس کا پانی وہ دروہ سے کم ہو گیا تو وہ اب بھی پاک ہے^(۵) ہاں اگر وہ نجاست اب بھی اس میں باقی ہو اور دکھائی دیتی ہو تو اب ناپاک ہو گیا اب جب تک بھر کر بہ نہ جائے پاک نہ ہوگا۔

مسئلہ ۱۸ چھوٹا حوض ناپاک ہو گیا پھر اس کا پانی پھیل کر وہ دروہ ہو گیا تو اب بھی ناپاک ہے مگر پاک پانی اگر اسے بہا دے تو پاک ہو جائے گا۔^(۶)

مسئلہ ۱۹ کوئی حوض ایسا ہے کہ اوپر سے خشک اور نیچے کشادہ ہے یعنی اوپر وہ دروہ نہیں اور نیچے وہ دروہ یا زیادہ ہے

① "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، مطلب: لو دخل الماء من اعلى... إلخ، ج ۱، ص ۳۷۵.

② "منیۃ المصلی"، فصل فی حیاض، الحوض إذا کان عشرا فی عشر، ص ۶۷.

و "الفتاویٰ الرضویۃ"، ج ۲، ص ۲۷۲.

③ "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، مطلب: لو دخل الماء من اعلى... إلخ، ج ۲، ص ۳۸۰.

④ "الفتاویٰ الرضویۃ"، ج ۲، ص ۳۷۰.

⑤ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الأول، ج ۱، ص ۱۹.

⑥ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الأول، ج ۱، ص ۱۹، ۱۷.

اگر ایسا حوض لبریز ہو اور نجاست پڑے تو ناپاک ہے پھر اس کا پانی ٹھٹ گیا اور وہ درودہ درودہ ہو گیا تو پاک ہو گیا۔^(۱)

مسئلہ ۲۰ کھد کا پانی پاک ہے^(۲) اگرچہ اس کے رنگ، بو، و مزے میں تغیر آجائے اس سے وضو جائز ہے۔
بقدر^(۳) کفایت اس کے ہوتے ہوئے تیمم جائز نہیں۔^(۴)

مسئلہ ۲۱ جو پانی وضو یا غسل کرنے میں بدن سے گرا وہ پاک ہے مگر اس سے وضو اور غسل جائز نہیں۔ یوں اگر بے وضو شخص کا ہاتھ یا انگلی یا پورا یا ناخن یا بدن کا کوئی ٹکڑا جو وضو میں دھویا جاتا ہو بقصد یا بلا قصد درودہ سے کم پانی میں بے دھوئے ہوئے پڑ جائے تو وہ پانی وضو اور غسل کے لائق نہ رہا۔ اسی طرح جس شخص پر نہانا فرض ہے اس کے جسم کا کوئی بے دھلا ہوا حصہ پانی سے چھو جائے تو وہ پانی وضو اور غسل کے کام کا نہ رہا۔ اگر دھلا ہوا ہاتھ یا بدن کا کوئی حصہ پڑ جائے تو خرج نہیں۔^(۵)

مسئلہ ۲۲ اگر ہاتھ دھلا ہوا ہے مگر پھر دھونے کی نیت سے ڈالا اور یہ دھونا ثواب کا کام ہو جیسے کھانے کے لیے یا وضو کے لیے تو یہ پانی مستعمل ہو گیا یعنی وضو کے کام کا نہ رہا اور اس کو پینا بھی مکروہ ہے۔

مسئلہ ۲۳ اگر ضرورت ہاتھ پانی میں ڈالا جیسے پانی بڑے برتن میں ہے کہ اسے جھکا نہیں سکتا، نہ کوئی چھوٹا برتن ہے کہ اس سے نکالے تو ایسی صورت میں بقدر ضرورت ہاتھ پانی میں ڈال کر اس سے پانی نکالے یا کونیں میں رشی ڈول کر گریا اور بے غصے نہیں نکل سکتا اور پانی بھی نہیں کہ ہاتھ پاؤں دھو کر گھسے، تو اس صورت میں اگر پاؤں ڈال کر ڈول رشی نکالے گا مستعمل نہ ہوگا ان مسئلوں سے بہت کم لوگ واقف ہیں خیال رکھنا چاہیے۔^(۶)

① "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث، الفصل الأول، ج ۱، ص ۱۹.

② کہ پانی پاک ہے جب تک اس کو نجاست سے ملاقات نہ ہو نجس نہیں ہو سکتا اور یہاں کوئی نجس شے ہے جس کی ملاقات سے یہ پانی نجس ہوگا۔ ۱۲ منہ

③ مثلاً سارا وضو کر لیا ایک پاؤں کا دھونا باقی ہے کہ پانی ختم ہو گیا اور حقہ میں پانی اتنا موجود ہے کہ اس پاؤں کو دھو سکتا ہے تو اسے تیمم جائز

نہیں مگر وضو کرنے کے بعد اگر اعضا میں بو آگئی تو جب تک بو جاتی نہ رہے مسجد میں جانا منع ہے اور وقت میں گنجائش ہو تو اتنا وقفہ کر کے

نماز پڑھے کہ نواڑ جائے اور اس سے وضو کرنے کا حکم اس وقت دیا گیا کہ دوسرا پانی نہ ہو بلا ضرورت اس سے وضو نہ چاہیے۔ ۱۲ منہ

④ "الفتاویٰ الرضویۃ"، ج ۲، ص ۳۲۰.

⑤ "الفتاویٰ الرضویۃ"، ج ۲، ص ۴۳.

مستعمل پانی کے بارے میں تفصیلی معلومات کے لیے فتاویٰ رضویہ جلد ۲ صفحہ ۴۳ تا ۲۴۸ ملاحظہ فرمائیے۔

⑥ "الفتاویٰ الرضویۃ"، ج ۲، ص ۱۱۷.

مسئلہ ۲۳ مستعمل پانی اگر اچھے پانی میں مل جائے مثلاً وضو یا غسل کرتے وقت قطرے لوٹے یا گھڑے میں ٹپکے، تو اگر اچھا پانی زیادہ ہے تو یہ وضو اور غسل کے کام کا ہے ورنہ سب بے کار ہو گیا۔^(۱)

مسئلہ ۲۵ پانی میں ہاتھ پڑ گیا یا اور کسی طرح مستعمل ہو گیا اور یہ چاہیں کہ یہ کام کا ہو جائے تو اچھا پانی اس سے زیادہ اس میں ملا دیں، نیز اس کا یہ طریقہ بھی ہے کہ اس میں ایک طرف سے پانی ڈالیں کہ دوسری طرف سے بہ جائے سب کام کا ہو جائے گا۔ یوہیں ناپاک پانی کو بھی پاک کر سکتے ہیں۔^(۲) یوہیں ہر بہتی ہوئی چیز اپنی جنس یا پانی سے اُبال دینے سے پاک ہو جائے گی۔

مسئلہ ۲۶ کسی درخت یا پھل کے نچوڑے ہوئے پانی سے وضو جائز نہیں جیسے کیلے کا پانی یا انگور اور انار اور تربو کا پانی اور گئے کا رس۔^(۳)

مسئلہ ۲۷ جو پانی گرم ملک میں گرم موسم میں سونے چاندی کے سوا کسی اور دھات کے برتن میں دھوپ میں گرم ہو گیا، تو جب تک گرم ہے اس سے وضو اور غسل نہ چاہیے، نہ اس کو پینا چاہیے بلکہ بدن کو کسی طرح پہنچنا نہ چاہیے، یہاں تک کہ اگر اس سے کپڑا بھیگ جائے تو جب تک ٹھنڈا نہ ہو لے اس کے پینے سے بچیں کہ اس پانی کے استعمال میں اندیشہ برص ہے پھر بھی اگر وضو یا غسل کر لیا تو ہو جائے گا۔^(۴)

مسئلہ ۲۸ چھوٹے چھوٹے گڑھوں میں پانی ہے اور اس میں نجاست پڑنا معلوم نہیں تو اس سے وضو جائز ہے۔^(۵)

مسئلہ ۲۹ کافر کی خبر کہ یہ پانی پاک ہے یا ناپاک مانی نہ جائے گی، دونوں صورتوں میں پاک رہے گا کہ یہ اس کی اصلی حالت ہے۔^(۶)

مسئلہ ۳۰ نابالغ کا بھرا ہوا پانی کہ شرعاً اس کی ملک ہو جائے، اسے پینا یا وضو یا غسل یا کسی کام میں لانا اس کے ماں باپ یا جس کا وہ نوکر ہے اس کے سوا کسی کو جائز نہیں اگرچہ وہ اجازت بھی دے دے، اگر وضو کر لیا تو وضو ہو جائے گا اور گنہگار ہو گا، یہاں سے مُعَلِّمِین کو سبق لینا چاہیے کہ اکثر وہ نابالغ بچوں سے پانی بھرا کر اپنے کام میں لایا کرتے ہیں۔ اسی طرح بالغ کا

①..... "الفتاویٰ الرضویۃ"، ج ۲، ص ۲۲۰.

②..... المرجع السابق، ص ۱۲۰.

③..... "الدر المختار" و "رد المختار"، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، ج ۱، ص ۳۵۹.

④..... "الفتاویٰ الرضویۃ"، ج ۲، ص ۴۶۴.

⑤..... "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۲۵.

⑥..... "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الکراہیۃ، الباب الأول، ج ۵، ص ۳۰۸.

بھرا ہوا بغیر اجازت صرف کرنا بھی حرام ہے۔^(۱)

مسئلہ ۳۱ - نجاست نے پانی کا مزہ، بو، رنگ بدل دیا تو اس کو اپنے استعمال میں بھی لانا ناجائز اور جانوروں کو پلانا بھی، گارے وغیرہ کے کام میں لاسکتے ہیں مگر اس گارے مٹی کو مسجد کی دیوار وغیرہ میں صرف کرنا جائز نہیں۔^(۲)

کوئیں کا پانی

مسئلہ ۱ - کوئیں میں آدمی یا کسی جانور کا پیشاب یا بہتا ہوا خون یا تاڑی یا سیندھی یا کسی قسم کی شراب کا قطرہ یا ناپاک لکڑی یا نجس کپڑا یا اور کوئی ناپاک چیز گری اُس کا کل پانی نکالا جائے۔^(۳)

مسئلہ ۲ - جن چوپایوں کا گوشت نہیں کھایا جاتا ان کے پاخانہ، پیشاب سے ناپاک ہو جائے گا، یوہیں مرغی اور بٹ (۴) کی بیٹ سے ناپاک ہو جائے گا ان سب صورتوں میں کل پانی نکالا جائے گا۔^(۵)

مسئلہ ۳ - میٹھنیاں اور گوبر اور لید اگرچہ ناپاک ہیں مگر کوئیں میں گر جائیں تو بوجہ ضرورت ان کا قلیل معاف رکھا گیا ہے، پانی کی ناپاکی کا حکم نہ دیا جائے گا اور اڑنے والے حلال جانور کیوتر، چڑیا کی بیٹ یا شکاری پرند چیل، شکار، باز کی بیٹ گر جائے تو ناپاک نہ ہوگا۔ یوہیں پو ہے اور چمگادڑ کے پیشاب سے بھی ناپاک نہ ہوگا۔^(۶)

مسئلہ ۴ - پیشاب کی بہت باریک بند کیاں مثل سوئی کی نوک کے اور نجس غبار پڑنے سے ناپاک نہ ہوگا۔^(۷)

مسئلہ ۵ - جس کوئیں کا پانی ناپاک ہو گیا، اس کا ایک قطرہ بھی پاک کوئیں میں پڑ جائے تو یہ بھی ناپاک ہو گیا، جو حکم اس کا تھا وہی اس کا ہو گیا، یوہیں ڈول، رتی، گھڑا جن میں ناپاک کوئیں کا پانی لگا تھا، پاک کوئیں میں پڑے وہ پاک بھی ناپاک ہو جائے گا۔^(۸)

مسئلہ ۶ - کوئیں میں آدمی، بکری، یا کتا، یا کوئی اور ذموی جانور ان کے برابر یا ان سے بڑا گر کر مر جائے تو کل پانی نکالا جائے۔^(۹)

۱..... "الفتاویٰ الرضویہ"، ج ۲، ص ۵۲۷.

۲..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۲۵.

۳..... "الدرا المختار" و "ردالمحتار"، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، فصل فی البئر، ج ۱، ص ۴۰۷، ۴۰۹.

۴..... "غنیۃ المتعلی"، فصل فی البئر، ص ۱۶۲.

۵..... المرجع السابق، و "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الأول، ج ۱، ص ۱۹.

۶..... "الدرا المختار" و "ردالمحتار"، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، ج ۱، ص ۴۲۲.

۷..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الأول، ج ۱، ص ۲۰. ۸..... المرجع السابق، ص ۱۹.

مسئلہ ۷ - مرغنا، مرغی، بلی، چوہا، چھکلی یا اور کوئی دُموی جانور (جس میں بہتا ہوا خون ہو) اس میں مر کر مہول جائے یا پھٹ جائے کل پانی نکالا جائے۔^(۱)

مسئلہ ۸ - اگر یہ سب باہر مرے پھر کونیں میں گر گئے جب بھی یہی حکم ہے۔^(۲)

مسئلہ ۹ - چھکلی یا چوہے کی دُم کٹ کر کونیں میں گری، اگر چہ پھولی پھٹی نہ ہو کل پانی نکالا جائے گا، مگر اس کی جڑ میں اگر موم لگا ہو تو بیس ڈول نکالا جائے۔^(۳)

مسئلہ ۱۰ - بلی نے چوہے کو دیوچا اور زخمی ہو گیا پھر اس سے چھوٹ کر کونیں میں گر کر کل پانی نکالا جائے۔^(۴)

مسئلہ ۱۱ - چوہا، چھو ندر، چڑیا، یا چھکلی، گرگٹ یا ان کے برابر یا ان سے چھوٹا کوئی جانور دُموی کونیں میں گر کر مر گیا تو بیس ڈول سے تین تک نکالا جائے۔^(۵)

مسئلہ ۱۲ - کیوتر، مرغی، بلی، گر کر مرے تو چالیس سے ساٹھ تک۔^(۶)

مسئلہ ۱۳ - آدمی کا بچہ، جو زندہ پیدا ہو، حکم میں آدمی کے ہے، بکری کا چھوٹا بچہ حکم میں بکری کے ہے۔^(۷)

مسئلہ ۱۴ - جو جانور کیوتر سے چھوٹا ہو حکم میں چوہے کے ہے، اور جو بکری سے چھوٹا ہو مرغی کے حکم میں ہے۔^(۸)

مسئلہ ۱۵ - دو چوہے گر کر مرجائیں تو وہی بیس سے تین ڈول تک نکالا جائے اور تین یا چار یا پانچ ہوں تو چالیس سے ساٹھ تک اور چھ ہوں تو کل۔^(۹)

مسئلہ ۱۶ - دو بلیاں مرجائیں تو سب نکالا جائے۔^(۱۰)

مسئلہ ۱۷ - مسلمان مردہ بعد غسل کے کونیں میں گر جائے تو اصلاً پانی نکالنے کی ضرورت نہیں اور شہید گر جائے اور

۱..... "الفتاویٰ الرضویہ"، ج ۳، ص ۲۷۵،

و "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الأول، ج ۱، ص ۱۹.

۲..... "الفتاویٰ الہندیہ"، المرجع السابق، ص ۱۹ - ۲۰. ۳..... المرجع السابق، ص ۲۰.

۴..... "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، فصل فی البئر، ج ۱، ص ۴۱۷.

۵..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الأول، ج ۱، ص ۱۹.

۶..... "الدرالمختار" و "ردالمختار"، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، فصل فی البئر، ص ۴۱۴.

۷..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الأول، ج ۱، ص ۱۹.

۸..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الأول، ج ۱، ص ۲۰.

۹..... "الدرالمختار" و "ردالمختار"، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، فصل فی البئر، ج ۱، ص ۴۱۷.

۱۰..... المرجع السابق.

بدن پر خون نہ لگا ہو تو بھی کچھ حاجت نہیں اور اگر خون لگا ہے اور قابلِ بہنے کے نہ تھا تو بھی کچھ حاجت نہیں، اگرچہ وہ خون اس کے بدن پر سے ڈھل کر پانی میں مل جائے اور اگر بہنے کے قابلِ خون اس کے بدن پر لگا ہوا ہے اور خشک ہو گیا اور شہید کے گرنے سے اس کے بدن سے جدا ہو کر پانی میں نہ ملا جب بھی پانی پاک رہے گا کہ شہید کا خون جب تک اس کے بدن پر ہے کتنا ہی ہو پاک ہے ہاں یہ خون اس کے بدن سے جدا ہو کر پانی میں مل گیا تو اب ناپاک ہو گیا۔^(۱)

مسئلہ ۱۸ کا فر مردہ اگرچہ توار ہو یا گیا ہو، کونیں میں گر جائے یا اس کی انگلی یا ناخن پانی سے لگ جائے پانی نجس ہو جائے گا، کل پانی نکالا جائے۔^(۲)

مسئلہ ۱۹ کچا بچہ یا جو بچہ مردہ پیدا ہوا، کونیں میں گر جائے تو سب پانی نکالا جائے اگرچہ گرنے سے پہلے نہلا دیا گیا ہو۔^(۳)

مسئلہ ۲۰ بے وضو اور جس شخص پر غسل فرض ہوا اگر بلا ضرورت کونیں میں اتریں اور ان کے بدن پر نجاست نہ لگی ہو تو میں ڈول نکالا جائے اور اگر ڈول نکالنے کے لیے اتر تو کچھ نہیں۔^(۴)

مسئلہ ۲۱ سوڑ کونیں میں گرا، اگرچہ نہ مرے، پانی نجس ہو گیا، کل نکالا جائے۔^(۵)

مسئلہ ۲۲ سوڑ کے سوا اگر کوئی جانور کونیں میں گرا اور زندہ نکل آیا اور اس کے جسم میں نجاست لگی ہو نا یقینی معلوم نہ ہو، اور پانی میں اس کا مونہ نہ پڑا تو پانی پاک ہے، اس کا استعمال جائز، مگر احتیاطاً بیتن ڈول نکالنا بہتر ہے اور اگر اس کے بدن پر نجاست لگی ہو نا یقینی معلوم ہو تو کل پانی نکالا جائے اور اگر اس کا مونہ پانی میں پڑا تو اس کے لعاب اور جھوٹے کا جو حکم ہے وہی حکم اس پانی کا ہے، اگر جھوٹا ناپاک ہے یا مشکوک تو کل پانی نکالا جائے اور اگر مکروہ ہے تو چوہے وغیرہ میں بیتن ڈول، مرغی چھوٹی ہوئی میں چالیں اور جس کا جھوٹا پاک ہے اس میں بھی بیتن ڈول نکالنا بہتر ہے، مثلاً بکری گری اور زندہ نکل آئی، بیتن ڈول نکال ڈالیں۔^(۶)

- ۱..... "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الأول، ج ۱، ص ۱۹.
 - ۲..... "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، فصل فی البئر، ج ۱، ص ۴۰۸.
 - ۳..... "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الأول، ج ۱، ص ۱۹.
 - ۴..... "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، ج ۱، ص ۴۱۱.
 - ۵..... "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الأول، ج ۱، ص ۱۹.
 - ۶..... "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، فصل فی البئر، ج ۱، ص ۴۱۰.
- المرجع السابق.

کونیں میں وہ جانور گرا جس کا جھوٹا پاک ہے یا مکروہ اور پانی کچھ نہ نکالا اور وضو کر لیا تو وضو

مسئلہ ۲۳

ہو جائے گا۔ (۱)

جوتا یا گیند کونیں میں گر گئی اور نجس ہونا یقینی ہے کل پانی نکالا جائے ورنہ ہیں ذول، محض نجس ہونے کا

مسئلہ ۲۴

خیال معتبر نہیں۔ (2)

پانی کا جانور یعنی وہ جو پانی میں پیدا ہوتا ہے اگر کونیں میں مرجائے یا مرا ہوا گر جائے تو ناپاک نہ ہوگا۔

مسئلہ ۲۵

اگر چہ پھولا پھٹا ہو مگر پھٹ کر اس کے اجزا پانی میں مل گئے تو اس کا پینا حرام ہے۔ (3)

خشکی اور پانی کے مینڈک کا ایک حکم ہے یعنی اس کے مرنے بلکہ مڑنے سے بھی پانی نجس نہ ہوگا (4)۔

مسئلہ ۲۶

مگر جنگل کا بڑا مینڈک جس میں بچے کے قابل خون ہوتا ہے اس کا حکم چوہے کی مثل ہے۔ پانی کے مینڈک کی انگلیوں کے درمیان جھلی ہوتی ہے اور خشکی کے نہیں۔

مسئلہ ۲۷

جس کی پیدائش پانی کی نہ ہو مگر پانی میں رہتا ہو جیسے بط، اس کے مرجانے سے پانی نجس ہو جائے گا۔ (5)

مسئلہ ۲۸

بچہ یا کافر نے پانی میں ہاتھ ڈال دیا تو اگر ان کے ہاتھ کا نجس ہونا معلوم ہے جب تو ظاہر ہے کہ پانی

نجس ہو گیا ورنہ نجس تو نہ ہوا مگر دوسرے پانی سے وضو کرنا بہتر ہے۔ (6)

مسئلہ ۲۹

جن جانوروں میں رہتا ہوا خون نہیں ہوتا جیسے مچھر، بکھی وغیرہ، ان کے مرنے سے پانی نجس نہ ہوگا۔ (7)

مسئلہ ۳۰

فائدہ: مکھی سائن وغیرہ میں گر جائے تو اسے غوطہ دے کر پھینک دیں اور سائن کو کام میں لائیں۔

مردار کی ہڈی جس میں گوشت یا چکنائی لگی ہو پانی میں گر جائے تو وہ پانی ناپاک ہو گیا کل نکالا جائے اور

مسئلہ ۳۱

اگر گوشت یا چکنائی نہ لگی ہو تو پاک ہے مگر سور کی ہڈی سے مطلقاً ناپاک ہو جائے گا۔ (8)

①..... "غنیۃ المتعلی"، فصل فی البئر، ص ۱۵۹.

②..... "الحدیقة الندیة" و "الطریقة المحمدیة"، الصنف الثانی من الصنفین، ج ۲، ص ۶۷۴.

و "الفتاویٰ الرضویة"، ج ۳، ص ۲۸۲ - ۲۸۳.

③..... "الفتاویٰ الہندیة"، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الثانی فیما لا یجوز بہ التوضؤ، ج ۱، ص ۲۴.

④..... المرجع السابق.

⑤..... "الہدایة" و "العنایة"، کتاب الطہارات، الباب الثالث، ج ۱، ص ۷۴.

⑥..... "غنیۃ المتعلی"، فصل فی أحكام الحيض، ص ۱۰۳.

⑦..... "الفتاویٰ الہندیة"، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۲۴.

⑧..... "الفتاویٰ الہندیة"، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۲۴.

مسئلہ ۳۱ جس کوئیں کا پانی ناپاک ہو گیا اس میں سے جتنا پانی نکالنے کا حکم ہے نکال لیا گیا تو اب وہ رسی ڈول جس سے پانی نکالا ہے پاک ہو گیا، دھونے کی ضرورت نہیں۔^(۱)

مسئلہ ۳۲ کل پانی نکالنے کے یہ معنی ہیں کہ اتنا پانی نکال لیا جائے کہ اب ڈول ڈالیں تو آدھا بھی نہ بھرے، اس کی مٹی نکالنے کی ضرورت نہیں نہ دیوار دھونے کی حاجت، کہ وہ پاک ہوگئی۔^(۲)

مسئلہ ۳۳ یہ جو حکم دیا گیا ہے کہ اتنا اتنا پانی نکالا جائے اس کا یہ مطلب ہے کہ وہ چیز جو اس میں گری ہے اس کو اس میں سے نکال لیں پھر اتنا پانی نکالیں، اگر وہ اسی میں پڑی رہی تو کتنا ہی پانی نکالیں، بیکار ہے۔^(۳)

مسئلہ ۳۴ اور اگر وہ سرنگل کر مٹی ہوگئی یا وہ چیز خود نجس نہ تھی بلکہ کسی نجس چیز کے لگنے سے نجس ہوگئی ہو، جیسے نجس کپڑا، اور اس کا نکالنا مشکل ہو تو اب فقط پانی نکالنے سے پاک ہو جائے گا۔^(۴)

مسئلہ ۳۵ جس کوئیں کا ڈول معین ہو تو اسی کا اعتبار ہے اس کے چھوٹے بڑے ہونے کا کچھ لحاظ نہیں اور اگر اس کا کوئی خاص ڈول نہ ہو تو ایسا ہو کہ ایک صاع پانی اس میں آجائے۔^(۵)

مسئلہ ۳۶ ڈول بھرا ہوا نکالنا ضرور نہیں، اگر کچھ پانی مھلک کر گر گیا یا فک گیا مگر جتنا بچا وہ آدھے سے زیادہ ہے تو وہ پورا ہی ڈول شمار کیا جائے گا۔^(۶)

مسئلہ ۳۷ ڈول معین ہے مگر جس ڈول سے پانی نکالا وہ اس سے چھوٹا یا بڑا ہے یا ڈول معین نہیں اور جس سے نکالا وہ ایک صاع سے کم و بیش ہے تو ان صورتوں میں حساب کر کے اس معین یا ایک صاع کے برابر کر لیں۔^(۷)

مسئلہ ۳۸ کوئیں سے مرا ہوا جانور نکلا تو اگر اس کے گرنے مرنے کا وقت معلوم ہے تو اسی وقت سے پانی نجس ہے اس کے بعد اگر کسی نے اس سے وضو یا غسل کیا تو نہ وضو ہو نہ غسل، اس وضو اور غسل سے جتنی نمازیں پڑھیں سب کو پھیرے کہ وہ نمازیں نہیں ہوئیں، یوہیں اس پانی سے کپڑے دھوئے یا کسی اور طریق سے اس کے بدن یا کپڑے میں لگا تو کپڑے اور

① "الدرا المختار" و "رد المختار"، کتاب الطہارۃ، فصل فی البئر، ج ۱، ص ۴۰۹.

② "الدرا المختار" و "رد المختار"، کتاب الطہارۃ، فصل فی البئر، ج ۱، ص ۴۰۹.

③ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۱۹.

④ "الدرا المختار" و "رد المختار"، کتاب الطہارۃ، فصل فی البئر، ج ۱، ص ۴۰۹.

⑤ "الفتاویٰ الرضویۃ"، ج ۳، ص ۲۶۱.

⑥ "الدرا المختار" و "رد المختار"، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، فصل فی البئر، ج ۱، ص ۴۱۷.

⑦ "الدرا المختار" و "رد المختار"، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، فصل فی البئر، ج ۱، ص ۴۱۶.

بدن کا پاک کرنا ضروری ہے اور ان سے جو نمازیں پڑھیں ان کا پھیرنا فرض ہے اور اگر وقت معلوم نہیں تو جس وقت دیکھا گیا اس وقت سے نجس قرار پائے گا۔ اگرچہ پھولا پھٹا ہو اس سے قبل پانی نجس نہیں اور پہلے جو وضو یا غسل کیا یا کپڑے دھوئے کچھ خرچ نہیں تیسیر اسی پر عمل ہے۔^(۱)

مسئلہ ۳۹ جو کو آں ایسا ہو کہ اس کا پانی ٹوٹا ہی نہیں چاہے کتنا ہی نکالیں اور اس میں نجاست پڑ گئی یا اس میں کوئی ایسا جانور مر گیا جس میں کل پانی نکالنے کا حکم ہے تو ایسی حالت میں حکم یہ ہے کہ معلوم کر لیں کہ اس میں کتنا پانی ہے وہ سب نکال لیا جائے۔ نکالتے وقت جتنا زیادہ ہوتا گیا اس کا کچھ لحاظ نہیں اور یہ معلوم کر لینا کہ اس وقت کتنا پانی ہے اس کا طریقہ یہ ہے کہ دو مسلمان پرہیزگار جن کو یہ مہارت ہو کہ پانی کی چوڑائی گہرائی دیکھ کر بتا سکیں کہ اس کوئیں میں اتنا پانی ہے وہ جتنے ڈول بتائیں اتنے نکالے جائیں اور دوسرا طریقہ یہ ہے کہ اس پانی کی گہرائی کسی لکڑی یا رستی سے صحیح طور پر ناپ لیں اور چند شخص بہت پھرتی سے سو ڈول مثلاً نکالیں پھر پانی ناپیں جتنا کم ہو اسی حساب سے پانی نکال لیں کو آں پاک ہو جائے گا۔ اسکی مثال یہ ہے کہ پہلی مرتبہ ناپنے سے معلوم ہوا کہ پانی مثلاً دس ہاتھ ہے پھر سو ڈول نکالنے کے بعد ناپا تو نو ہاتھ رہا تو معلوم ہوا کہ سو ڈول میں ایک ہاتھ کم ہوا تو دس ہاتھ میں دس تو یعنی ایک ہزار ڈول ہوئے۔^(۲)

مسئلہ ۳۰ جو کو آں ایسا ہے کہ اس کا پانی ٹوٹ جائے گا مگر اس میں اس کے پھٹ جانے وغیرہ نقصانات کا گمان ہے تو بھی اتنا ہی پانی نکالا جائے جتنا اس وقت اس میں موجود ہے۔ پانی توڑنے کی حاجت نہیں۔

مسئلہ ۳۱ کوئیں سے جتنا پانی نکالنا ہے اس میں اختیار ہے کہ ایک دم سے اتنا نکالیں یا تھوڑا تھوڑا کر کے دونوں صورت میں پاک ہو جائے گا۔^(۳)

مسئلہ ۳۲ مرغی کا تازہ انڈا جس پر ہنوز رطوبت لگی ہو پانی میں پڑ جائے تو نجس نہ ہوگا۔ یوہیں بکری کا بچہ پیدا ہوتے ہی پانی میں گرا اور مر نہیں جب بھی ناپاک نہ ہوگا۔^(۴)

۱..... "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الأول، ج ۱، ص ۲۰.

و "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، فصل فی البئر، ج ۱، ص ۴۱۷، ۴۲۰.

۲..... "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الأول، ج ۱، ص ۱۹، ۲۰.

و "الفتاویٰ الرضویۃ"، ج ۳، ص ۲۹۳، ۲۹۴.

۳..... "الفتاویٰ الرضویۃ"، ج ۳، ص ۲۸۹.

۴..... "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، فصل فی البئر، ج ۱، ص ۴۰۸.

آدمی اور جانوروں کے جھوٹے کابیان

مسئلہ ۱ آدمی چاہے جنب ہو یا حیض و نفاس والی عورت اس کا جھوٹا پاک ہے۔ کافر کا جھوٹا بھی پاک ہے^(۱)، مگر اس سے بچنا چاہیے جیسے تھوک، رینٹھ، کھنکار کہ پاک ہیں مگر ان سے آدمی گھسن کرتا ہے اس سے بہت بدتر کافر کے جھوٹے کو سمجھنا چاہیے۔

مسئلہ ۲ کسی کے منہ سے اتنا خون نکلا کہ تھوک میں سرخی آگئی اور اس نے فوراً پانی پیا تو یہ جھوٹا ناپاک ہے اور سرخی جاتی رہنے کے بعد اس پر لازم ہے کہ کھلی کر کے منہ پاک کرے اور اگر کھلی نہ کی اور چند بار تھوک کا گزر موضع نجاست پر ہوا خواہ نکلنے میں یا تھوکنے میں یہاں تک کہ نجاست کا اثر نہ رہا تو طہارت ہوگئی اسکے بعد اگر پانی پیے گا تو پاک رہیگا اگر چہ ایسی صورت میں تھوک نکلنا سخت ناپاک بات اور گناہ ہے۔^(۲)

مسئلہ ۳ معاذ اللہ شراب پی کر فوراً پانی پیا تو نجس ہو گیا اور اگر اتنی دیر ٹھہرا کہ شراب کے اجزا تھوک میں مل کر خلط سے اتر گئے تو ناپاک نہیں مگر شرابی اور اس کے جھوٹے سے بچنا ہی چاہیے۔^(۳)

مسئلہ ۴ شراب خوار کی مونچھیں بڑی ہوں کہ شراب مونچھوں میں لگی تو جب تک ان کو پاک نہ کرے جو پانی پیے گا وہ پانی اور برتن دونوں ناپاک ہو جائیں گے۔^(۴)

مسئلہ ۵ مرد کو غیر عورت کا اور عورت کو غیر مرد کا جھوٹا اگر معلوم ہو کہ فلاں یا فلاں کا جھوٹا ہے بطور لذت کھانا پینا مکروہ ہے مگر اس کھانے، پانی میں کوئی کراہت نہیں آئی^(۵) اور اگر معلوم نہ ہو کہ کس کا ہے یا لذت کے طور پر کھایا پیا نہ گیا تو کوئی حرج نہیں بلکہ بعض صورتوں میں بہتر ہے جیسے با شرع عالم یا دیندار پیر کا جھوٹا کہ اسے ترک جان کر لوگ کھاتے پیتے ہیں۔

① "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۲۳.

و "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، فصل فی البئر، ج ۱، ص ۴۲۴، وغیرہما.

② "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۲۳.

و "الفتاویٰ الرضویۃ"، ج ۱، ص ۲۵۷، ۲۵۹. و "مراقی الفلاح"، کتاب الطہارۃ، فصل فی بیان احکام السور، ص ۵.

③ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۲۳.

و "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، فصل فی البئر، مطلب فی السور، ج ۱، ص ۴۲۵، وغیرہما.

④ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۲۳.

⑤ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۲۳.

و "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، فصل فی البئر، مطلب فی السور، ج ۱، ص ۴۲۴.

مسئلہ ۶ جن جانوروں کا گوشت کھایا جاتا ہے چوپائے ہوں یا پرند ان کا جھوٹا پاک ہے اگرچہ نہ ہوں جیسے گائے، بیل، بھینس، بکری، کبوتر، تیترو وغیرہ۔^(۱)

مسئلہ ۷ جو مرغی مچھوٹی پھرتی اور غلیظ پر مونہ ڈالتی ہو اس کا جھوٹا مکروہ ہے اور بند رہتی ہو تو پاک ہے۔^(۲)

مسئلہ ۸ یوہیں بعض گائیں جن کی عادت غلیظ کھانے کی ہوتی ہے ان کا جھوٹا مکروہ ہے اور اگر ابھی نجاست کھائی اور اس کے بعد کوئی ایسی بات نہ پائی گئی جس سے اس کے مونہ کی طہارت ہو جائے (مثلاً آب جاری میں پانی پینا یا غیر جاری میں تین جگہ سے پینا) اور اس حالت میں پانی میں مونہ ڈال دیا تو ناپاک ہو گیا۔ اسی طرح اگر بیل، بھینس، بکرے نروں نے حسب عادت مادہ کا پیشاب سونگھا اور اس سے ان کا مونہ ناپاک ہوا اور نگاہ سے غائب نہ ہوئے نہ اتنی دیر گزری جس میں طہارت ہو جاتی تو ان کا جھوٹا ناپاک ہے اور اگر چار پانیوں میں مونہ ڈالیں تو پہلے تین ناپاک چوتھا پاک۔^(۳)

مسئلہ ۹ گھوڑے کا جھوٹا پاک ہے۔^(۴)

مسئلہ ۱۰ سوز، کتا، شیر، چیتا، بھیریا، ہاتھی، گیدڑ اور دوسرے درندوں کا جھوٹا ناپاک ہے۔^(۵)

مسئلہ ۱۱ کتے نے برتن میں مونہ ڈالا تو اگر وہ چینی یا دھات کا ہے یا مٹی کا روغنی یا استعمالی چکنا تو تین بار دھونے سے پاک ہو جائے گا ورنہ ہر بار سکھا کر۔ ہاں چینی میں بال ہو یا اور برتن میں درار ہو تو تین بار سکھا کر پاک ہوگا فقط دھونے سے پاک نہ ہوگا۔^(۶)

مسئلہ ۱۲ مٹکے کو کتے نے اوپر سے چاٹا اس میں کا پانی ناپاک نہ ہوگا۔^(۷)

مسئلہ ۱۳ اڑنے والے شکاری جانور جیسے شکار، باز، بہری، چیل وغیرہ کا جھوٹا مکروہ ہے اور یہی حکم کٹے کا ہے اور اگر ان کو پال کر شکار کے لیے سکھالیا ہو اور چونچ میں نجاست نہ لگی ہو تو اس کا جھوٹا پاک ہے۔^(۸)

①..... "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۲۳.

②..... المرجع السابق، و "الدر المختار" و "رد المختار"، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، فصل فی البئر، مطلب فی السور،

ج ۱، ص ۴۲۵..... ③..... المرجع السابق.

④..... "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۲۳.

⑤..... المرجع السابق، ص ۲۴.

⑥..... "الفتاویٰ الرضویۃ"، کتاب الطہارۃ، باب الانحاس، ج ۴، ص ۵۵۹.

⑦..... "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۲۴.

⑧..... المرجع السابق.

مسئلہ ۱۳ گھر میں رہنے والے جانور جیسے بلی، چوہا، سانپ، چھپکلی کا جھوٹا مکروہ ہے۔^(۱)

مسئلہ ۱۵ اگر کسی کا ہاتھ بلی نے چاٹنا شروع کیا تو چاہیے کہ فوراً کھینچ لے یوں چھوڑ دینا کہ چاٹتی رہے مکروہ ہے اور

چاہیے کہ ہاتھ دھو ڈالے بے دھوئے اگر نماز پڑھ لی تو ہوگئی مگر خلافِ اولیٰ ہوئی۔^(۲)

مسئلہ ۱۶ بلی نے چوہا کھایا اور فوراً برتن میں مونہ ڈال دیا تو ناپاک ہو گیا اور اگر زبان سے مونہ چاٹ لیا کہ خون کا

اثر جاتا رہا تو ناپاک نہیں۔^(۳)

مسئلہ ۱۷ پانی کے رہنے والے جانور کا جھوٹا پاک ہے خواہ ان کی پیدائش پانی میں ہو یا نہیں۔^(۴)

مسئلہ ۱۸ گدھے، خچر کا جھوٹا مشکوک ہے یعنی اس کے قابلِ وضو ہونے میں شک ہے، ولہذا اس سے وضو نہیں

ہو سکتا کہ حدیث متیقن طہارت مشکوک سے زائل نہ ہوگا۔^(۵)

مسئلہ ۱۹ جو جھوٹا پانی پاک ہے اس سے وضو اور غسل جائز ہیں مگر جنب نے بغیر کلی کیے پانی پیا تو اس جھوٹے پانی

سے وضو ناجائز ہے کہ وہ مستعمل ہو گیا۔

مسئلہ ۲۰ اچھا پانی ہوتے ہوئے مکروہ پانی سے وضو و غسل مکروہ اور اگر اچھا پانی موجود نہیں تو کوئی خرج نہیں اسی

طرح مکروہ جھوٹے کا کھانا پینا بھی مالدار کو مکروہ ہے۔ غریب محتاج کو بلا کراہت جائز۔^(۶)

مسئلہ ۲۱ اچھا پانی ہوتے ہوئے مشکوک سے وضو و غسل جائز نہیں اور اگر اچھا پانی نہ ہو تو اسی سے وضو و غسل

کر لے اور تیمم بھی اور بہتر یہ ہے کہ وضو پہلے کر لے اور اگر عکس کیا یعنی پہلے تیمم کیا پھر وضو جب بھی خرج نہیں اور اس صورت

میں وضو اور غسل میں نیت کرنی ضرور اور اگر وضو کیا اور تیمم نہ کیا یا تیمم کیا اور وضو نہ کیا تو نماز نہ ہوگی۔^(۷)

مسئلہ ۲۲ مشکوک جھوٹے کا کھانا پینا نہیں چاہیے۔^(۸)

۱..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۲۴.

و "الدرا المختار" و "رد المختار"، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، فصل فی البئر، مطلب فی السور، ج ۱، ص ۴۲۶.

۲..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۲۴.

۳..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۲۴.

۴..... المرجع السابق، ص ۲۳، و "التبیین الحقائق"، ج ۱، ص ۱۰۵.

۵..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۲۴.

۶..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۲۴.

۷..... المرجع السابق.

۸..... "البحر الرائق"، کتاب الطہارۃ، ج ۱، ص ۲۳۵.

مشکوٰۃ ۲۳ مشکوک پانی اچھے پانی میں مل گیا تو اگر اچھا زیادہ ہے تو اس سے وضو ہو سکتا ہے ورنہ نہیں۔^(۱)

مسئلہ ۲۴ جس کا جھوٹا پاک ہے اس کا پسینہ اور لعاب بھی ناپاک ہے اور جس کا جھوٹا پاک اس کا پسینہ اور لعاب بھی پاک اور جس کا جھوٹا مکروہ اس کا لعاب اور پسینہ بھی مکروہ۔^(۲)

مسئلہ ۲۵ گدھے، خچر کا پسینہ اگر کپڑے میں لگ جائے تو کپڑا پاک ہے چاہے کتنا ہی زیادہ لگا ہو۔^(۳)

تیمم کا بیان

اللہ عزوجل ارشاد فرماتا ہے:

﴿وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِّنْكُمْ مِنَ الْمَاءِ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ ۖ﴾^(۴)

یعنی اگر تم بیمار ہو یا سفر میں ہو یا تم میں سے کوئی پاخانہ سے آیا یا عورتوں سے مباشرت کی (جماع کیا) اور پانی نہ پاؤ تو پاک مٹی کا قصد کرو تو اپنے مونہ اور ہاتھوں کا اس سے مسح کرو۔

حدیث ۱ صحیح بخاری میں بروایت أم المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا مروی، فرماتی ہیں، کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ ایک سفر میں گئے یہاں تک کہ جب بیدایا ذات الحشیش^(۵) میں ہوئے۔ میری ہیکل ٹوٹ گئی۔^(۶) رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کی تلاش کے لیے اقامت فرمائی اور لوگوں نے بھی حضور کے ساتھ اقامت کی اور نہ وہاں پانی تھا نہ لوگوں کے ساتھ پانی تھا۔ لوگوں نے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس آ کر عرض کی کیا آپ نہیں دیکھتے کہ صدیقہ نے کیا کیا حضور کو اور سب کو ٹھہرا لیا اور نہ یہاں پانی ہے نہ لوگوں کے ہمراہ ہے۔ فرماتی ہیں کہ ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ آئے اور حضور اپنا سر مبارک میرے زانو پر رکھ کر آرام فرما رہے تھے اور فرمایا تو نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور لوگوں کو روک لیا۔ حالانکہ نہ یہاں پانی ہے نہ لوگوں کے ہمراہ ہے۔ أم المؤمنین فرماتی ہیں کہ مجھ پر عتاب کیا اور جو چاہا اللہ نے انہوں نے کہا اور اپنے ہاتھ سے میری کونچنا شروع کیا اور مجھے حرکت کرنے سے کوئی چیز مانع نہ تھی مگر حضور کا میرے زانو پر آرام فرمانا تو جب صبح ہوئی ایسی جگہ

① "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی العیاء، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۲۴.

② المرجع السابق، ص ۲۳.

③ المرجع السابق.

④ ہندۃ المائدۃ: ۶.

⑤ یعنی میرا ہار ٹوٹ کر گر پڑا۔

⑥ بیدار ذات الحشیش یہ دونوں دو جگہ کے نام ہیں۔ ۱۲

جہاں پانی نہ تھا حضور اٹھے اللہ تعالیٰ نے تیمم کی آیت نازل فرمائی اور لوگوں نے تیمم کیا اس پر اسید بن خضیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ اے آل ابوبکر یہ تمہاری پہلی برکت نہیں (یعنی ایسی برکتیں تم سے ہوتی ہی رہتی ہیں) فرماتی ہیں جب میری سواری کا اونٹ اٹھایا گیا وہ ہرکل اس کے نیچے ملی۔ (1)

حدیث ۲ صحیح مسلم شریف میں بروایت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ مروی، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں مجملہ ان باتوں کے جن سے ہم کو لوگوں پر فضیلت دی گئی یہ تین باتیں ہیں۔

(۱) ہماری صفیں ملائکہ کی صفوں کے مثل کی گئیں اور

(۲) ہمارے لیے تمام زمین مسجد کر دی گئی اور

(۳) جب ہم پانی نہ پائیں زمین کی خاک ہمارے لیے پاک کرنے والی بنائی گئی۔ (2)

حدیث ۳ امام احمد و ابوداؤد و جرندی ابودرری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پاک مٹی مسلمان کا وضو ہے اگرچہ دس برس پانی نہ پائے اور جب پانی پائے تو اپنے بدن کو پہنچائے (غسل و وضو کرے) کہ یہ اس کے لیے بہتر ہے۔ (3)

حدیث ۴ ابوداؤد و دارمی نے ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی فرماتے ہیں۔ دو شخص سفر میں گئے اور نماز کا وقت آیا ان کے ساتھ پانی نہ تھا۔ پاک مٹی پر تیمم کر کے نماز پڑھ لی پھر وقت کے اندر پانی مل گیا ان میں ایک صاحب نے وضو کر کے نماز کا اعادہ کیا اور دوسرے نے اعادہ نہ کیا پھر جب خدمت اقدس میں حاضر ہوئے اس کا ذکر کیا تو جس نے اعادہ نہ کیا تھا اس سے فرمایا کہ تو سنت کو پہنچا اور تیری نماز ہو گئی اور جس نے وضو کر کے اعادہ کیا تھا اس سے فرمایا تجھے دونا ثواب ہے۔ (4)

حدیث ۵ صحیح بخاری و صحیح مسلم میں عمران رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، فرماتے ہیں ہم ایک سفر میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہمراہ تھے حضور نے نماز پڑھائی جب نماز سے فارغ ہوئے ملاحظہ فرمایا کہ ایک شخص لوگوں سے الگ بیٹھا ہوا ہے جس نے قوم کے ساتھ نماز نہ پڑھی۔ فرمایا: اے شخص تجھے قوم کے ساتھ نماز پڑھنے سے کیا شے مانع آئی۔ عرض کی مجھے نہانے کی حاجت ہے اور پانی نہیں ہے۔ ارشاد فرمایا، مٹی کو لے کہ وہ تجھے کافی ہے۔ (5)

①..... "صحیح البخاری"، کتاب التیمم، باب التیمم، الحدیث: ۳۲۴، ج ۱، ص ۱۲۳.

②..... "صحیح مسلم"، کتاب المساجد... إلخ، باب المساجد و مواضع الصلاة، الحدیث: ۵۲۲، ص ۲۶۵.

③..... "المسند" للإمام أحمد بن حنبل، حدیث أبي ذر الغفاري، الحدیث: ۲۱۴۲۹، ج ۸، ص ۸۶.

④..... "سنن أبي داود"، کتاب الطهارة، باب التیمم بعد الماء بعد ما یصلی فی الوقت، الحدیث: ۳۳۸، ج ۱، ص ۱۵۵.

⑤..... "صحیح البخاری"، کتاب التیمم، باب الصعید الطیب... إلخ، الحدیث: ۳۴۴، ج ۱، ص ۱۳۶.

حدیث ۶ صحیحین میں ابو جحیم بن حارث رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہجر جمل^(۱) کی جانب سے تشریف لا رہے تھے ایک شخص نے حضور کو سلام کیا اس کا جواب نہ دیا یہاں تک کہ ایک دیوار کی جانب متوجہ ہوئے اور منہ اور ہاتھوں کا مسح فرمایا پھر اس کے سلام کا جواب دیا۔^(۲)

تیمم کے مسائل

مسئلہ ۱ جس کا وضو نہ ہو یا نہانے کی ضرورت ہو اور پانی پر قدرت نہ ہو تو وضو غسل کی جگہ تیمم کرے۔ پانی پر قدرت نہ ہونے کی چند صورتیں ہیں: (۱) ایسی بیماری ہو کہ وضو یا غسل سے اس کے زیادہ ہونے یا دیر میں اچھا ہونے کا صحیح اندیشہ ہو خواہ یوں کہ اس نے خود آزمایا ہو کہ جب وضو یا غسل کرتا ہے تو بیماری بڑھتی ہے یا یوں کہ کسی مسلمان اچھے لائق حکیم نے جو ظاہر افاق نہ ہو کہہ دیا ہو کہ پانی نقصان کرے گا۔^(۳)

مسئلہ ۲ محض خیال ہی خیال بیماری بڑھنے کا ہو تو تیمم جائز نہیں۔ یوں ہی کافر یا فاسق یا معمولی طبیب کے کہنے کا اعتبار نہیں۔

مسئلہ ۳ اور اگر پانی بیماری کو نقصان نہیں کرتا مگر وضو یا غسل کے لیے حرکت ضرر کرتی ہو یا خود وضو نہیں کر سکتا اور کوئی ایسا بھی نہیں جو وضو کر دے تو بھی تیمم کرے۔ یوں کسی کے ہاتھ پھٹ گئے کہ خود وضو نہیں کر سکتا اور کوئی ایسا بھی نہیں جو وضو کر دے تو تیمم کرے۔^(۴)

مسئلہ ۴ بے وضو کے اکثر اعضاء وضو میں یا جنب کے اکثر بدن میں زخم ہو یا چپک نکلی ہو تو تیمم کرے۔ ورنہ جو حصہ عضو یا بدن کا اچھا ہو اس کو دھوئے اور زخم کی جگہ اور بوقت ضرر اس کے آس پاس بھی مسح کرے اور مسح بھی ضرر کرے تو اس عضو پر کپڑا ڈال کر اس پر مسح کرے۔^(۵)

مسئلہ ۵ بیماری میں اگر ٹھنڈا پانی نقصان کرتا ہے اور گرم پانی نقصان نہ کرے تو گرم پانی سے وضو اور غسل ضروری

① مدینہ منورہ میں ایک مقام کا نام ہے۔ ۱۲

② ”صحیح البخاری“، کتاب التیمم، باب التیمم فی الحضر... إلخ، الحدیث: ۳۳۷، ج ۱، ص ۱۳۴.

③ ”الفنای الہندیہ“، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الأول، ج ۱، ص ۲۸.

④ المرجع السابق.

⑤ ”الفنای الہندیہ“، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الأول، ج ۱، ص ۲۸.

و ”الرد المحتار“ و ”رد المحتار“، کتاب الطہارۃ، باب التیمم، مطلب فی فاقد الطہورین، ج ۱، ص ۴۸۱.

ہے تیمم جائز نہیں۔ ہاں اگر ایسی جگہ ہو کہ گرم پانی نہ مل سکے تو تیمم کرے۔ یوہیں اگر ٹھنڈے وقت میں وضو یا غسل نقصان کرتا ہے اور گرم وقت میں نہیں تو ٹھنڈے وقت تیمم کرے پھر جب گرم وقت آئے تو آئندہ نماز کے لیے وضو کر لینا چاہیے جو نماز اس تیمم سے پڑھ لی اس کے اعادہ کی حاجت نہیں۔^(۱)

مسئلہ ۶۔ اگر سر پر پانی ڈالنا نقصان کرتا ہے تو گلے سے نہائے اور پورے سر کا مسح کرے۔

(۲) وہاں چاروں طرف ایک ایک میل تک پانی کا پنا نہیں۔

مسئلہ ۷۔ اگر یہ گمان ہو کہ ایک میل کے اندر پانی ہوگا تو تلاش کر لینا ضروری ہے۔ بلا تلاش کیے تیمم جائز نہیں پھر بغیر تلاش کیے تیمم کر کے نماز پڑھ لی اور تلاش کرنے پر پانی مل گیا تو وضو کر کے نماز کا اعادہ لازم ہے اور اگر نہ ملا تو ہوگئی۔^(۲)

مسئلہ ۸۔ اگر غالب گمان یہ ہے کہ میل کے اندر پانی نہیں ہے تو تلاش کرنا ضروری نہیں پھر اگر تیمم کر کے نماز پڑھ لی اور نہ تلاش کیا نہ کوئی ایسا ہے جس سے پوچھئے اور بعد کو معلوم ہوا کہ پانی یہاں سے قریب ہے تو نماز کا اعادہ نہیں مگر یہ تیمم اب جاتا رہا اور اگر کوئی وہاں تھا مگر اس نے پوچھا نہیں اور بعد کو معلوم ہوا کہ پانی قریب ہے تو اعادہ چاہیے۔^(۳)

مسئلہ ۹۔ اور اگر قریب میں پانی ہونے اور نہ ہونے کسی کا گمان نہیں تو تلاش کر لینا مستحب ہے اور بغیر تلاش کیے تیمم کر کے نماز پڑھ لی ہوگئی۔^(۴)

مسئلہ ۱۰۔ ساتھ میں زم زم شریف ہے جو لوگوں کے لیے تہرکا لیے جارہا ہے یا بیمار کو پلانے کے لیے اور اتنا ہے کہ وضو ہو جائے گا تو تیمم جائز نہیں۔^(۵)

مسئلہ ۱۱۔ اگر چاہے کہ زم زم شریف سے وضو نہ کرے اور تیمم جائز ہو جائے تو اس کا طریقہ یہ ہے کہ کسی ایسے شخص کو جس پر بھروسہ ہو کہ پھر دے دے گا وہ پانی بہہ کر دے اور اس کا کچھ بدلہ ٹھہرائے تو اب تیمم جائز ہو جائے گا۔^(۶)

مسئلہ ۱۲۔ جو نہ آبادی میں ہو نہ آبادی کے قریب اور اس کے ہمراہ پانی موجود ہے اور یاد نہ رہا اور تیمم کر کے نماز پڑھ لی

① "افتاویٰ الہندیہ"، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الأول، ج ۱، ص ۲۸.

② "افتاویٰ الہندیہ"، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الأول، ج ۱، ص ۲۹.

③ المرجع السابق.

④ المرجع السابق.

⑤ "افتاویٰ التاتاریخانیہ"، کتاب الطہارۃ، الفصل الخامس فی التیمم، نوع آخر فی بیان شرائطہم، ج ۱، ص ۲۳۴.

⑥ "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الطہارۃ، باب التیمم، مطلب فی فاقد الطہورین، ج ۱، ص ۴۷۵.

ہوگئی اور اگر آبادی یا آبادی کے قریب میں ہو تو اعادہ کرے۔^(۱)

مسئلہ ۱۳ اگر اپنے ساتھی کے پاس پانی ہے اور یہ گمان ہے کہ مانگنے سے دے دے گا تو مانگنے سے پہلے تیمم جائز نہیں پھر اگر نہیں مانگا اور تیمم کر کے نماز پڑھ لی اور بعد نماز مانگا اور اس نے دے دیا یا بے مانگے اس نے خود دے دیا تو وضو کر کے نماز کا اعادہ لازم ہے اور اگر مانگا اور نہ دیا تو نماز ہوگئی اور اگر بعد کو بھی نہ مانگا جس سے دینے نہ دینے کا حال ٹھکاتا اور نہ اس نے خود دیا تو نماز ہوگئی اور اگر دینے کا غالب گمان نہیں اور تیمم کر کے نماز پڑھ لی جب بھی یہی صورتیں ہیں کہ بعد کو پانی دے دیا تو وضو کر کے نماز کا اعادہ کرے ورنہ ہوگئی۔^(۲)

مسئلہ ۱۴ نماز پڑھتے میں کسی کے پاس پانی دیکھا اور گمان غالب ہے کہ دے دیگا تو چاہیے کہ نماز توڑ دے اور اس سے پانی مانگے اور اگر نہیں مانگا اور پوری کر لی اب اس نے خود یا اس کے مانگنے پر دے دیا تو اعادہ لازم ہے اور نہ دے تو ہوگئی اور اگر دینے کا گمان نہ تھا اور نماز کے بعد اس نے خود دے دیا یا مانگنے سے دیا جب بھی اعادہ کرے اور اگر اس نے نہ خود دیا نہ اس نے مانگا کہ حال معلوم ہوتا تو نماز ہوگئی اور اگر نماز پڑھتے میں اس نے خود کہا کہ پانی لو وضو کر لو اور وہ کہنے والا مسلمان ہے تو نماز جاتی رہی تو زورینا فرض ہے اور کہنے والا کافر ہے تو نہ توڑے پھر نماز کے بعد اگر اس نے پانی دے دیا تو وضو کر کے اعادہ کرے۔^(۳)

مسئلہ ۱۵ اور اگر یہ گمان ہے کہ میل کے اندر تو پانی نہیں مگر ایک میل سے کچھ زیادہ فاصلہ پر مل جائے گا تو مستحب ہے کہ نماز کے آخر وقت مستحب تک تاخیر کرے یعنی عصر و مغرب و عشاء میں اتنی دیر نہ کرے کہ وقت کراہت آجائے۔ اگر تاخیر نہ کی اور تیمم کر کے پڑھ لی تو ہوگئی۔

(۳) اتنی سردی ہو کہ نہانے سے مرجانے یا بیمار ہونے کا قوی اندیشہ ہو اور لحاف وغیرہ کوئی ایسی چیز اس کے پاس نہیں جسے نہانے کے بعد اوڑھے اور سردی کے ضرر سے بچے نہ آگ ہے جسے تاپ سکے تو تیمم جائز ہے۔

(۴) دشمن کا خوف کہ اگر اس نے دیکھ لیا تو مار ڈالے گا یا مال چھین لے گا یا اس غریب نادار کا قرض خواہ ہے کہ اسے قید

① "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الطہارۃ، باب التیمم، مطلب فی الفرق بین الظن وغلبۃ الظن، ج ۱، ص ۴۶۷.

② "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع، الفصل الأول، ج ۱، ص ۲۹.

و "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الطہارۃ، باب التیمم، مطلب فی الفرق... إلخ، ج ۱، ص ۴۶۸، ۴۷۲.

③ "الفتاویٰ الہندیۃ"، المرجع السابق، و "خلاصۃ الفتاویٰ"، کتاب الطہارات، ج ۱، ص ۳۳.

کرادے گا یا اس طرف سانپ ہے وہ کاٹ کھائے گا یا شیر ہے کہ پھاڑ کھائے گا یا کوئی بدکار شخص ہے اور یہ عورت یا مرد ہے جس کو اپنی بے آبروی کا گمان صحیح ہے تو تیمم جائز ہے۔^(۱)

مسئلہ ۱۶ اگر ایسا دشمن ہے کہ ویسے اس سے کچھ نہ بولے گا مگر کہتا ہے کہ وضو کے لیے پانی لوگے تو مار ڈالوں گا یا قید کرادوں گا تو اس صورت میں حکم یہ ہے کہ تیمم کر کے نماز پڑھ لے پھر جب موقع ملے تو وضو کر کے اعادہ کر لے۔^(۲)

مسئلہ ۱۷ قیدی کو قید خانہ والے وضو نہ کرنے دیں تو تیمم کر کے پڑھ لے اور اعادہ کرے اور اگر وہ دشمن یا قید خانہ والے نماز بھی نہ پڑھنے دیں تو اشارہ سے پڑھے پھر اعادہ کرے۔^(۳)

(۵) جنگل میں ڈول رسی نہیں کہ پانی بھرے تو تیمم جائز ہے۔^(۴)

مسئلہ ۱۸ اگر ہر اسی کے پاس ڈول رسی ہے وہ کہتا ہے کہ ٹھہر جا میں پانی بھر کر فارغ ہو کر تجھے دونگا تو مستحب ہے کہ انتظار کرے اور اگر انتظار نہ کیا اور تیمم کر کے پڑھ لی ہوگی۔^(۵)

مسئلہ ۱۹ رسی چھوٹی ہے کہ پانی تک نہیں پہنچتی مگر اس کے پاس کوئی کپڑا (رومال، عمامہ، دوپٹا وغیرہ) ایسا ہے کہ اس کے جوڑنے سے پانی مل جائے گا تو تیمم جائز نہیں۔^(۶)

(۶) پیاس کا خوف یعنی اس کے پاس پانی ہے مگر وضو یا غسل کے صرف میں لائے تو خود یا دوسرا مسلمان یا اپنا یا اس کا جانور اگر چہ وہ سنا جس کا پالنا جائز ہے پیاسا رہ جائے گا اور اپنی یا ان میں کسی کی پیاس خواہ فی الحال موجود ہو یا آئندہ اس کا صحیح اندیشہ ہو کہ وہ راہ ایسی ہے کہ دور تک پانی کا پتا نہیں تو تیمم جائز ہے۔^(۷)

مسئلہ ۲۰ پانی موجود ہے مگر آٹا گوندھنے کی ضرورت ہے جب بھی تیمم جائز ہے شوربے کی ضرورت کے لیے جائز نہیں۔^(۸)

مسئلہ ۲۱ بدن یا کپڑا اس قدر نجس ہے جو مانع جواز نماز ہے اور پانی صرف اتنا ہے کہ چاہے وضو کرے یا اس کو پاک

① "الدر المختار" و "رد المختار"، کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ج ۱، ص ۴۴۴.

② "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الاول، ج ۱، ص ۲۸.

③ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الاول، ج ۱، ص ۲۸.

④ المرجع السابق. ⑤ المرجع السابق. ⑥ المرجع السابق.

⑦ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الاول، ج ۱، ص ۲۸.

و "الدر المختار"، کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ج ۱، ص ۴۴۵.

⑧ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الاول، ج ۱، ص ۲۸.

کر لے دونوں کام نہیں ہو سکتے تو پانی سے اس کو پاک کر لے پھر تیمم کرے اور اگر پہلے تیمم کر لیا اس کے بعد پاک کیا تو اب پھر تیمم کرے کہ پہلا تیمم نہ ہوا۔^(۱)

مسئلہ ۲۲ - مسافر کو راہ میں کہیں رکھا ہو پانی ملا تو اگر کوئی وہاں ہے تو اس سے دریافت کر لے اگر وہ کہے کہ صرف پینے کے لیے ہے تو تیمم کرے وضو جائز نہیں چاہے کتنا ہی ہو اور اگر اس نے کہا کہ پینے کے لیے بھی ہے اور وضو کے لیے بھی تو تیمم جائز نہیں اور اگر کوئی ایسا نہیں جو بتا سکے اور پانی تھوڑا ہو تو تیمم کرے اور زیادہ ہو تو وضو کرے۔^(۲)

(۷) پانی گراں ہونا یعنی وہاں کے حساب سے جو قیمت ہونی چاہیے اس سے دو چند مانگتا ہے تو تیمم جائز ہے اور اگر قیمت میں اتنا فرق نہیں تو تیمم جائز نہیں۔^(۳)

مسئلہ ۲۳ - پانی مول ملتا ہے اور اس کے پاس حاجت ضروریہ سے زیادہ دام نہیں تو تیمم جائز ہے۔^(۴)

(۸) یہ گمان کہ پانی تلاش کرنے میں قافلہ نظروں سے غائب ہو جائے گا یا ریل چھوٹ جائے گی۔^(۵)

(۹) یہ گمان کہ وضو یا غسل کرنے میں عیدین کی نماز جاتی رہے گی خواہ یوں کہ امام پڑھ کر فارغ ہو جائے گا یا زوال کا وقت آجائے گا دونوں صورتوں میں تیمم جائز ہے۔^(۶)

مسئلہ ۲۴ - وضو کر کے عیدین کی نماز پڑھ رہا تھا اٹھائے نماز میں بے وضو ہو گیا اور وضو کرے گا تو وقت جاتا رہے گا یا جماعت ہو چکے گی تو تیمم کر کے نماز پڑھ لے۔^(۷)

مسئلہ ۲۵ - گھن کی نماز کے لیے بھی تیمم جائز ہے جب کہ وضو کرنے میں گھن کھل جانے یا جماعت ہو جانے کا اندیشہ ہو۔^(۸)

① "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۲۹.

② "الفتاویٰ الحانیۃ"، کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ج ۱، ص ۲۹.

③ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الاول، ج ۱، ص ۲۹.

و "الفتاویٰ الرضویۃ"، ج ۳، ص ۴۱۴.

④ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الاول، ج ۱، ص ۲۹.

⑤ "البحر الرائق"، کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ج ۱، ص ۲۴۳.

و "الفتاویٰ الرضویۃ"، ج ۳، ص ۴۱۷.

⑥ "الدر المختار" و "رد المختار"، کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ج ۱، ص ۴۵۶.

⑦ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۳۱.

⑧ "الدر المختار" و "رد المختار"، کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ج ۱، ص ۴۵۷.

مسئلہ ۲۶ وضو میں مشغول ہوگا تو ظہر یا مغرب یا عشاء یا بجنہ کی پچھلی سنتوں کا یا نماز چاشت^(۱) کا وقت جاتا رہے گا تو تیمم کر کے پڑھ لے۔^(۲)

(۱۰) غیر ولی کو نماز جنازہ فوت ہو جانے کا خوف ہو تو تیمم جائز ہے ولی کو نہیں کہ اس کا لوگ انتظار کریں گے اور لوگ بے اس کی اجازت کے پڑھ بھی لیں تو یہ دوبارہ پڑھ سکتا ہے۔^(۳)

مسئلہ ۲۷ ولی نے جس کو نماز پڑھانے کی اجازت دی ہو اسے تیمم جائز نہیں اور ولی کو اس صورت میں اگر نماز فوت ہونے کا خوف ہو تو تیمم جائز ہے۔ یو ہیں اگر دوسرا ولی اس سے بڑھ کر موجود ہے تو اس کے لیے تیمم جائز ہے۔ خوف فوت کے یہ معنی ہیں کہ چاروں تکبیریں جاتی رہنے کا اندیشہ ہو اور اگر یہ معلوم ہو کہ ایک تکبیر بھی مل جائے گی تو تیمم جائز نہیں۔^(۴)

مسئلہ ۲۸ ایک جنازہ کے لیے تیمم کیا اور نماز پڑھی پھر دوسرا جنازہ آیا اگر درمیان میں اتنا وقت ملا کہ وضو کرنا تو کر لیتا مگر نہ کیا اور اب وضو کرے تو نماز ہو چکے گی تو اس کے لیے اب دوبارہ تیمم کرے اور اگر اتنا وقفہ نہ ہو کہ وضو کر سکے تو وہی پہلا تیمم کافی ہے۔^(۵)

مسئلہ ۲۹ سلام کا جواب دینے یا درود شریف وغیرہ وظائف پڑھنے یا سونے یا بے وضو کو مسجد میں جانے یا زبانی قرآن پڑھنے کے لیے تیمم جائز ہے اگرچہ پانی پر قدرت ہو۔

مسئلہ ۳۰ جس پر نہانا فرض ہے اسے بغیر ضرورت مسجد میں جانے کے لیے تیمم جائز نہیں ہاں اگر مجبوری ہو جیسے ڈول رسی مسجد میں ہو اور کوئی ایسا نہیں جو لادے تو تیمم کر کے جائے اور جلد سے جلد لے کر نکل آئے۔^(۶)

۱..... مجتہد اعظم اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فرماتے ہیں: ”پانی نہ ہونے کی حالت میں بے وضو نے مسجد میں ذکر کے لیے بیٹھنے بلکہ مسجد میں سونے کے لیے (کہ سرے سے عبادت ہی نہیں) یا پانی ہوتے ہوئے سجدہ تلاوت یا سجدہ شکر یا مسیحف یا باوجود وسعت وقت نماز ہو جانا یا بجنہ یا جب نے تلاوت قرآن کے لیے تیمم کیا لغو و باطل و ناجائز ہوگا کہ ان میں سے کوئی بے بدل فوت نہ ہوتا تھا، یونہی ہماری تحقیق پر تبہ یا چاشت یا چاند گہن کی نماز کے لیے، اگرچہ ان کا وقت جاتا ہو کہ یہ نفل ہیں سنت مؤکدہ نہیں تو باوجود آب (یعنی پانی کی موجودگی میں) زیارت قبور یا عیادت مریض یا سونے کے لیے تیمم بدرجہ اولیٰ لغو ہے۔“ (”الفتاویٰ الرضویہ“، ج ۳، ص ۵۵۷)۔

۲..... ”الدرا المختار“ و ”ردالمحتار“، کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ج ۱، ص ۴۵۷۔

۳..... ”الفتاویٰ الہندیہ“، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۳۱۔

۴..... المرجع السابق، وغیرہ۔

۵..... المرجع السابق۔

۶..... ”الفتاویٰ الرضویہ“، ج ۱، ص ۷۹۱۔

مسئلہ ۳۱ مسجد میں سویا تھا اور نہانے کی ضرورت ہوگئی تو آنکھ کھلتے ہی جہاں سویا تھا وہیں فوراً تیمم کر کے نکل آئے (۱) تاخیر حرام ہے۔ (۲)

مسئلہ ۳۲ قرآن مجید چھونے کے لیے یا سجدہ تلاوت یا سجدہ شکر کے لیے تیمم جائز نہیں جب کہ پانی پر قدرت ہو۔ (۳)

مسئلہ ۳۳ وقت اتنا تک ہو گیا کہ وضو یا غسل کرے گا تو نماز قضا ہو جائے گی تو چاہیے کہ تیمم کر کے نماز پڑھ لے پھر وضو یا غسل کر کے اعادہ کرنا لازم ہے۔ (۴)

مسئلہ ۳۴ عورت حیض و نفاس سے پاک ہوئی اور پانی پر قادر نہیں تو تیمم کرے۔ (۵)

مسئلہ ۳۵ مردے کو اگر غسل نہ دے سکیں خواہ اس وجہ سے کہ پانی نہیں یا اس وجہ سے کہ اس کے بدن کو ہاتھ لگانا جائز نہیں جیسے اجنبی عورت یا اپنی عورت کہ مرنے کے بعد اسے چھو نہیں سکتا تو اسے تیمم کرایا جائے، غیر محرم کو اگرچہ شوہر ہو عورت کو تیمم کرانے میں کپڑا حائل ہونا چاہیے۔ (۶)

مسئلہ ۳۶ جنب اور حائض اور میت اور بے وضو یہ سب ایک جگہ ہیں اور کسی نے اتنا پانی جو غسل کے لیے کافی ہے لا کر کہا جو چاہے خرچ کرے تو بہتر یہ ہے کہ جنب اس سے نہائے اور مردے کو تیمم کرایا جائے اور دوسرے بھی تیمم کریں اور اگر کہا کہ اس میں تم سب کا حصہ ہے اور ہر ایک کو اس میں اتنا حصہ ملا جو اس کے کام کے لیے پورا نہیں تو چاہیے کہ مردے کے غسل کے لیے اپنا اپنا حصہ دے دیں اور سب تیمم کریں۔ (۷)

مسئلہ ۳۷ دو شخص باپ بیٹے ہیں اور کسی نے اتنا پانی دیا کہ اس سے ایک کا وضو ہو سکتا ہے تو وہ پانی باپ کے صرف

۱..... ہاں جو شخص عین کنارہ مسجد میں ہو کہ پہلے ہی قدم میں خارج ہو جائے جیسے دروازے یا حجرے یا زمین پیش حجرہ (یعنی حجرہ کے سامنے والی زمین) کے متصل سوتا تھا اور احتلام ہو یا جنابت یا نہ نہی اور مسجد میں ایک ہی قدم رکھا تھا، ان صورتوں میں فوراً ایک قدم رکھ کر باہر ہو جائے کہ اس خروج (یعنی نکلنے میں) میں سرور فی المسجد (یعنی مسجد میں چلنا) نہ ہوگا اور جب تک تیمم نہ ہو بحال جنابت (یعنی جنابت کی حالت میں) مسجد میں ٹھہرنا ہے گا۔ (”الفتاویٰ الرضویہ“، ج ۳، ص ۴۸۰)۔

۲..... ”الفتاویٰ الرضویہ“، ج ۳، ص ۴۷۹۔

۳..... ”الفتاویٰ الرضویہ“، ج ۳، ص ۳۰۵۔

۴..... المرجع السابق، ص ۳۱۰۔

۵..... ”الدرالمختار“ و ”ردالمحتار“، کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ج ۱، ص ۴۱۹۔

۶..... ”الدرالمختار“ و ”ردالمحتار“، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الحنازہ، مطلب فی قراءۃ عند المیت، ج ۳، ص ۱۱۰، ۱۱۵۔

۷..... ”الدرالمختار“ و ”ردالمحتار“، کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ج ۱، ص ۴۷۴۔

میں آنا چاہیے۔^(۱)

مسئلہ ۳۸ اگر کوئی ایسی جگہ ہے کہ نہ پانی ملتا ہے نہ پاک مٹی کہ تیمم کرے تو اسے چاہیے کہ وقت نماز میں نماز کی سی صورت بنائے یعنی تمام حرکات نماز بلا نیت نماز بجالائے۔

مسئلہ ۳۹ کوئی ایسا ہے کہ وضو کرتا تو پیشاب کے قطرے ٹپکتے ہیں اور تیمم کرے تو نہیں تو اسے لازم ہے کہ تیمم کرے۔^(۲)

مسئلہ ۴۰ اتنا پانی ملا جس سے وضو ہو سکتا ہے اور اسے نہانے کی ضرورت ہے تو اس پانی سے وضو کر لینا چاہیے اور غسل کے لیے تیمم کرے۔^(۳)

مسئلہ ۴۱ تیمم کا طریقہ یہ ہے کہ دونوں ہاتھ کی انگلیاں کشادہ کر کے کسی ایسی چیز پر جو زمین کی قسم سے ہوا کر لوٹ لیں اور زیادہ گرد لگ جائے تو جھاڑ لیں اور اس سے سارے مونہ کا مسح کریں پھر دوسری مرتبہ پوہیں کریں اور دونوں ہاتھوں کا ناخن سے کہنوں سمیت مسح کریں۔^(۴)

مسئلہ ۴۲ وضو اور غسل دونوں کا تیمم ایک ہی طرح ہے۔^(۵)

مسئلہ ۴۳ تیمم میں تین فرض ہیں:

(۱) نیت: اگر کسی نے ہاتھ مٹی پر مار کر مونہ اور ہاتھوں پر پھیر لیا اور نیت نہ کی تیمم نہ ہوگا۔^(۶)

مسئلہ ۴۴ کافر نے اسلام لانے کے لیے تیمم کیا اس سے نماز جائز نہیں کہ وہ اس وقت نیت کا اہل نہ تھا بلکہ اگر قدرت پانی پر نہ ہو تو سرے سے تیمم کرے۔^(۷)

مسئلہ ۴۵ نماز اس تیمم سے جائز ہوگی جو پاک ہونے کی نیت یا کسی ایسی عبادت مقصودہ کے لیے کیا گیا ہو جو بلا طہارت جائز نہ ہو تو اگر مسجد میں جانے یا نکلنے یا قرآن مجید چھونے یا اذان و اقامت (یہ سب عبادت مقصودہ نہیں) یا اسلام کرنے یا اسلام کا جواب دینے یا زیارت قبور یا دفن میت یا بے وضو قرآن مجید پڑھنے (ان سب کے لیے طہارت شرط نہیں)

① "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۳۰.

② "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۳۱.

③ "الفتاویٰ التاتاریخانیۃ"، کتاب الطہارۃ، الفصل الخامس فی التیمم، ج ۱، ص ۲۵۵.

④ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۳۰.

⑤ "الحوہرۃ النیرۃ"، کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ص ۲۸.

⑥ "الفتاویٰ الرضویۃ"، ج ۳، ص ۳۷۳.

⑦ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الأول، ج ۱، ص ۲۶.

کے لیے تیمم کیا ہو تو اس سے نماز جائز نہیں بلکہ جس کے لیے کیا گیا اس کے سوا کوئی عبادت بھی جائز نہیں۔^(۱)

مسئلہ ۳۶۔ جناب نے قرآن مجید پڑھنے کے لیے تیمم کیا ہو تو اس سے نماز پڑھ سکتا ہے سجدہ شکر کی نیت سے جو تیمم کیا ہو اس سے نماز نہ ہوگی۔

مسئلہ ۳۷۔ دوسرے کو تیمم کا طریقہ بتانے کے لیے جو تیمم کیا اس سے بھی نماز جائز نہیں۔^(۲)

مسئلہ ۳۸۔ نماز جنازہ یا عیدین یا سنتوں کے لیے اس غرض سے تیمم کیا ہو کہ وضو میں مشغول ہوگا تو یہ نمازیں فوت ہو جائیں گی تو اس تیمم سے اس خاص نماز کے سوا کوئی دوسری نماز جائز نہیں۔^(۳)

مسئلہ ۳۹۔ نماز جنازہ یا عیدین کے لیے تیمم اس وجہ سے کیا کہ بیمار تھا یا پانی موجود نہ تھا تو اس سے فرض نماز اور دیگر عبادتیں سب جائز ہیں۔

مسئلہ ۵۰۔ سجدہ تلاوت کے تیمم سے بھی نمازیں جائز ہیں۔^(۴)

مسئلہ ۵۱۔ جس پر نہانا فرض ہے اسے یہ ضرور نہیں کہ غسل اور وضو دونوں کے لیے دو تیمم کرے بلکہ ایک ہی میں دونوں کی نیت کر لے دونوں ہو جائیں گے اور اگر صرف غسل یا وضو کی نیت کی جب بھی کافی ہے۔

مسئلہ ۵۲۔ بیمار یا بے دست و پا اپنے آپ تیمم نہیں کر سکتا تو اسے کوئی دوسرا شخص تیمم کرا دے اور اس وقت تیمم کرانے والے کی نیت کا اعتبار نہیں بلکہ اس کی نیت چاہئے جسے کرایا جا رہا ہے۔^(۵)

(۲) سارے مونہ پر ہاتھ پھیرنا: اس طرح کہ کوئی حصہ باقی رہ نہ جائے اگر بال برابر بھی کوئی جگہ رہ گئی

تیمم نہ ہوا۔^(۶)

مسئلہ ۵۳۔ داڑھی اور مونچھوں اور بھوؤں کے بالوں پر ہاتھ پھر جانا ضروری ہے۔ مونہ کہاں سے کہاں تک ہے اس کو ہم نے وضو میں بیان کر دیا بھوؤں کے نیچے اور آنکھوں کے اوپر جو جگہ ہے اور ناک کے حصہ زیریں کا خیال رکھیں کہ اگر خیال نہ رکھیں گے تو ان پر ہاتھ نہ پھرے گا اور تیمم نہ ہوگا۔^(۷)

۱..... "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الأول، ج ۱، ص ۲۶.

۲..... المرجع السابق. ۳..... "الدر المختار" و "رد المحتار"، کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ج ۱، ص ۴۵۵، ۴۵۸.

۴..... "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الأول، ج ۱، ص ۲۶.

۵..... "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الأول، ج ۱، ص ۲۶.

۶..... "الدر المختار"، کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ج ۱، ص ۴۴۸.

۷..... "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الأول، ج ۱، ص ۲۶.

مسئلہ ۵۳ عورت ناک میں پھول پہنے ہو تو نکال لے ورنہ پھول کی جگہ باقی رہ جائے گی اور تھ پنے ہو جب بھی خیال رکھے کہ تھ کی وجہ سے کوئی جگہ باقی تو نہیں رہی۔

مسئلہ ۵۵ نتھنوں کے اندر مسح کرنا کچھ درکار نہیں۔

مسئلہ ۵۶ ہونٹ کا وہ حصہ جو عادتاً مونہ بند ہونے کی حالت میں دکھائی دیتا ہے اس پر بھی مسح ہو جانا ضروری ہے تو اگر کسی نے ہاتھ پھیرتے وقت ہونٹوں کو زور سے دبا لیا کہ کچھ حصہ باقی رہ گیا تیمم نہ ہوا۔ یوں اگر زور سے آنکھیں بند کر لیں جب بھی تیمم نہ ہوگا۔

مسئلہ ۵۷ مونچھ کے بال اتنے بڑھ گئے کہ ہونٹ چھپ گیا تو ان بالوں کو اٹھا کر ہونٹ پر ہاتھ پھیرے، بالوں پر ہاتھ پھیرنا کافی نہیں۔

(۳) دونوں ہاتھ کا گھنیوں سے مسح کرنا: اس میں بھی یہ خیال رہے کہ ذرہ برابر باقی نہ رہے ورنہ تیمم نہ ہوگا۔

مسئلہ ۵۸ انگوٹھی جھلے پہنے ہو تو انھیں اتار کر ان کے نیچے ہاتھ پھیرنا فرض ہے۔^(۱) عورتوں کو اس میں بہت احتیاط کی ضرورت ہے۔ ننگن چوڑیاں جتنے زیور ہاتھ میں پہنے ہو سب کو ہٹا کر یا اتار کر جلد کے ہر حصہ پر ہاتھ پہنچائے اس کی اصحطیں وضو سے بڑھ کر ہیں۔

مسئلہ ۵۹ تیمم میں سر اور پاؤں کا مسح نہیں۔

مسئلہ ۶۰ ایک ہی مرتبہ ہاتھ مار کر مونہ اور ہاتھوں پر مسح کر لیا تیمم نہ ہوا ہاں اگر ایک ہاتھ سے سارے مونہ کا مسح کیا اور دوسرے سے ایک ہاتھ کا اور ایک ہاتھ جو سج رہا اُس کے لیے پھر ہاتھ مارا اور اس پر مسح کر لیا تو ہو گیا مگر خلاف سنت ہے۔^(۲)

مسئلہ ۶۱ جس کے دونوں ہاتھ یا ایک پہنچے سے کٹا ہو تو گھنیوں تک جتنا باقی رہ گیا اُس پر مسح کرے اور اگر گھنیوں سے اوپر تک کٹ گیا تو اسے بقیہ ہاتھ پر مسح کرنے کی ضرورت نہیں پھر بھی اگر اس جگہ پر جہاں سے کٹ گیا ہے مسح کر لے تو بہتر ہے۔^(۳)

مسئلہ ۶۲ کوئی لٹھا ہے یا اس کے دونوں ہاتھ کٹے ہیں اور کوئی ایسا نہیں جو اسے تیمم کر دے تو وہ اپنے ہاتھ اور رخسار جہاں تک ممکن ہو زمین یا دیوار سے مس کرے اور نماز پڑھے مگر وہ ایسی حالت میں امامت نہیں کر سکتا۔ ہاں اس جیسا کوئی

۱..... "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الاول، ج ۱، ص ۲۶۔

۲..... المرجع السابق۔

۳..... المرجع السابق۔

اور بھی ہے تو اس کی امامت کر سکتا ہے۔^(۱)

تییم کے ارادے سے زمین پر لوٹا اور مونہ اور ہاتھوں پر جہاں تک ضرور ہے ہر ذرہ پر گرد لگ گئی تو ہو گیا ورنہ نہیں اور اس صورت میں مونہ اور ہاتھوں پر ہاتھ پھیر لینا چاہیے۔^(۲)

تییم کی سنتیں

(۱) بسم اللہ کہنا۔

(۲) ہاتھوں کو زمین پر مارنا۔

(۳) انگلیاں کھلی ہوئی رکھنا۔

(۴) ہاتھوں کو جھاڑ لینا یعنی ایک ہاتھ کے انگوٹھے کی جڑ کو دوسرے ہاتھ کے انگوٹھے کی جڑ پر مارنا نہ اس طرح کہ تالی کی سی آواز نکلے۔

(۵) زمین پر ہاتھ مار کر لوٹ دینا۔

(۶) پہلے مونہ پھر ہاتھ کا مسح کرنا۔

(۷) دونوں کا مسح پے در پے ہونا۔

(۸) پہلے داہنے ہاتھ پھر بائیں کا مسح کرنا۔

(۹) دائرہ کا خلال کرنا اور

(۱۰) انگلیوں کا خلال جب کہ غبار پہنچ گیا ہو اور اگر غبار نہ پہنچا مثلاً پتھر وغیرہ کسی ایسی چیز پر ہاتھ مارا جس پر غبار نہ ہو تو

خلال فرض ہے۔ ہاتھوں کے مسح میں بہتر طریقہ یہ ہے کہ بائیں ہاتھ کے انگوٹھے کے علاوہ چار انگلیوں کا پیٹ داہنے ہاتھ کی پشت پر رکھے اور انگلیوں کے سروں سے کہنی تک لے جائے اور پھر وہاں سے بائیں ہاتھ کی ہتھیلی سے دہنے کے پیٹ کو مس کرتا ہوا گئے تک لائے اور بائیں انگوٹھے کے پیٹ سے دہنے انگوٹھے کی پشت کا مسح کرے یوں داہنے ہاتھ سے بائیں کا مسح کرے اور ایک دم سے پوری ہتھیلی اور انگلیوں سے مسح کر لیا تییم ہو گیا خواہ کہنی سے انگلیوں کی طرف لایا یا انگلیوں سے کہنی کی طرف لے گیا مگر پہلی

① "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الأول، ج ۱، ص ۲۶، وغیرہ۔

② المرجع السابق۔

۲۔ صورت میں خلاف سفت ہوا۔^(۱)

مسئلہ ۱ اگر مسح کرنے میں صرف تین انگلیاں کام میں لایا جب بھی ہو گیا اور اگر ایک یا دو سے مسح کیا تیمم نہ ہوا اگرچہ تمام عضو پر ان کو پھیر لیا ہو۔

مسئلہ ۲ تیمم ہوتے ہوئے دوبارہ تیمم نہ کرے۔^(۲)

مسئلہ ۳ خلال کے لیے ہاتھ مارنا ضروری نہیں۔^(۳)

کس چیز سے تیمم جائز ہے اور کس سے نہیں

مسئلہ ۱ تیمم اسی چیز سے ہو سکتا ہے جو جنس زمین سے ہو اور جو چیز زمین کی جنس سے نہیں اس سے تیمم جائز نہیں۔^(۴)

مسئلہ ۲ جس مٹی سے تیمم کیا جائے اس کا پاک ہونا ضروری ہے یعنی نہ اس پر کسی نجاست کا اثر ہو نہ یہ ہو کہ محض خشک ہونے سے اثر نجاست جاتا رہا ہو۔^(۵)

مسئلہ ۳ جس چیز پر نجاست گری اور ٹوکھ گئی اس سے تیمم نہیں کر سکتے اگرچہ نجاست کا اثر باقی نہ ہو البتہ نماز اس پر پڑھ سکتے ہیں۔^(۶)

مسئلہ ۴ یہ وہم کہ کبھی نجس ہوئی ہوگی فضول ہے اس کا اعتبار نہیں۔

مسئلہ ۵ جو چیز آگ سے جل کر نہ راکھ ہوتی ہے نہ پھلتی ہے نہ نرم ہوتی ہے وہ زمین کی جنس سے ہے اس سے تیمم جائز ہے۔ ریتا، چونا، سرمہ، ہر تال، گندھک، مردہ سنگ، گیرو، پتھر، زبرجد، فیروزہ، عقیق، زمرد وغیرہ جو اہر سے تیمم جائز ہے اگرچہ ان پر غبار نہ ہو۔^(۷)

① "الدر المختار" و "رد المختار"، کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ج ۱، ص ۴۳۷-۴۳۹.

و "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۳۰، وغیرہ.

② "الفتاویٰ الرضویۃ"، ج ۳، ص ۳۷۶.

③ "البحر الرائق"، کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ج ۱، ص ۲۵۳.

④ "خلاصۃ الفتاویٰ"، کتاب الطہارات، الفصل الخامس فی التیمم، ج ۱، ص ۳۵.

⑤ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الأول، ج ۱، ص ۲۶.

⑥ المرجع السابق، ص ۲۷، وغیرہ.

⑦ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الأول، ج ۱، ص ۲۶-۲۷.

مسئلہ ۶۔ ٹکی اینٹ چینی یا مٹی کے برتن سے جس پر کسی ایسی چیز کی رنگت ہو جو جنس زمین سے ہے۔ جیسے گبرو (۱) گھریا (۲) مٹی یا وہ چیز جس کی رنگت جنس زمین سے تو نہیں مگر برتن پر اس کا جرم نہ ہو تو ان دونوں صورتوں میں اس سے تیمم جائز ہے اور اگر جنس زمین سے نہ ہو اور اس کا جرم برتن پر ہو تو جائز نہیں۔

مسئلہ ۷۔ شورہ جو ہنوز پانی میں ڈال کر صاف نہ کیا گیا ہو اس سے تیمم جائز ہے ورنہ نہیں۔ (۳)

مسئلہ ۸۔ جو نمک پانی سے بنتا ہے اس سے تیمم جائز نہیں اور جو کان سے نکلتا ہے جیسے سیندھ نمک اس سے جائز ہے۔ (۴)

مسئلہ ۹۔ جو چیز آگ سے جل کر راکھ ہو جاتی ہو جیسے لکڑی، گھاس وغیرہ یا پکھل جاتی یا خرم ہو جاتی ہو جیسے چاندی، سونا، تانبا، پتیل، لوہا وغیرہ دھاتیں وہ زمین کی جنس سے نہیں اس سے تیمم جائز نہیں۔ ہاں یہ دھاتیں اگر کان سے نکال کر پکھلائی نہ گئیں کہ ان پر مٹی کے اجزاء ہنوز باقی ہیں تو ان سے تیمم جائز ہے اور اگر پکھلا کر صاف کر لی گئیں اور ان پر اتنا غبار ہے کہ ہاتھ مارنے سے اس کا اثر ہاتھ میں ظاہر ہوتا ہے تو اس غبار سے تیمم جائز ہے، ورنہ نہیں۔ (۵)

مسئلہ ۱۰۔ غلہ، گیہوں، جو وغیرہ اور لکڑی یا گھاس اور شیشہ پر غبار ہو تو اس غبار سے تیمم جائز ہے جب کہ اتنا ہو کہ ہاتھ میں لگ جاتا ہو ورنہ نہیں۔ (۶)

مسئلہ ۱۱۔ مشک و عنبر، کافور، لوبان سے تیمم جائز نہیں۔ (۷)

مسئلہ ۱۲۔ موتی اور سیپ اور گھونگے سے تیمم جائز نہیں اگرچہ پسے ہوں اور ان چیزوں کے چُونے سے بھی تا جائز۔ (۸)

مسئلہ ۱۳۔ راکھ اور سونے چاندی فولاد وغیرہ کے کشتوں سے بھی جائز نہیں۔ (۹)

مسئلہ ۱۴۔ زمین یا پتھر جل کر سیاہ ہو جائے اس سے تیمم جائز ہے یوہیں اگر پتھر جل کر راکھ ہو جائے اس سے بھی جائز ہے۔ (۱۰)

① ایک قسم کی لال مٹی۔ ② ایک قسم کی سفید مٹی۔

③ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الأول، ج ۱، ص ۲۶۔

④ المرجع السابق، ص ۲۷۔ ⑤ المرجع السابق۔

⑥ المرجع السابق۔ ⑦ المرجع السابق۔

⑧ "الفتاویٰ الرضویۃ"، ج ۳، ص ۶۵۷۔ ⑨ المرجع السابق، ص ۶۵۶۔

⑩ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الأول، ج ۱، ص ۲۷، وغیرہ۔

- مسئلہ ۱۵: اگر خاک میں راکھ مل جائے اور خاک زیادہ ہو تو تیمم جائز ہے ورنہ نہیں۔^(۱)
- مسئلہ ۱۶: زرد، سرخ، ہنز، سیاہ رنگ کی مٹی سے تیمم جائز ہے^(۲) مگر جب رنگ چھوٹ کر ہاتھ مونہہ کو رنگین کر دے تو بغیر ضرورت شدیدہ اس سے تیمم کرنا جائز نہیں اور کر لیا تو ہو گیا۔
- مسئلہ ۱۷: بھگی مٹی سے تیمم جائز ہے جب کہ مٹی غالب ہو۔^(۳)
- مسئلہ ۱۸: مسافر کا ایسی جگہ گزر ہوا کہ سب طرف کچھڑ ہی کچھڑ ہے اور پانی نہیں پاتا کہ وضو یا غسل کرے اور کپڑے میں بھی غبار نہیں تو اسے چاہیے کہ کپڑا کچھڑ میں سان کر سکھالے اور اس سے تیمم کرے اور اگر وقت جاتا ہو تو مجبوری کو کچھڑ ہی سے تیمم کر لے جب کہ مٹی غالب ہو۔^(۴)
- مسئلہ ۱۹: گدے اور درزی وغیرہ میں غبار ہے تو اس سے تیمم کر سکتا ہے اگرچہ وہاں مٹی موجود ہو جب کہ غبار اتنا ہو کہ ہاتھ پھیرنے سے انگلیوں کا نشان بن جائے۔^(۵)
- مسئلہ ۲۰: نجس کپڑے میں غبار ہو اس سے تیمم جائز نہیں ہاں اگر اس کے نوکھنے کے بعد غبار پڑا تو جائز ہے۔^(۶)
- مسئلہ ۲۱: مکان بنانے یا گرانے میں یا کسی اور صورت سے مونہہ اور ہاتھوں پر گرد پڑی اور تیمم کی نیت سے مونہہ اور ہاتھوں پر مسح کر لیا تیمم ہو گیا۔^(۷)
- مسئلہ ۲۲: گچ کی دیوار پر تیمم جائز ہے۔^(۸)
- مسئلہ ۲۳: مصنوعی مردہ سنگ سے تیمم جائز نہیں۔^(۹)
- مسئلہ ۲۴: مونگے یا اس کی راکھ سے تیمم جائز نہیں۔^(۱۰)

① "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الاول، ج ۱، ص ۲۷.

② المرجع السابق.

③ المرجع السابق.

④ المرجع السابق.

⑤ "الفتاویٰ الرضویۃ"، ج ۳، ص ۳۰۲.

⑥ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الاول، ج ۱، ص ۲۷.

⑦ المرجع السابق.

⑧ "الدر المختار"، کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ج ۱، ص ۴۵۳.

⑨ "الفتاویٰ الرضویۃ"، ج ۳، ص ۶۵۴.

⑩ "الدر المختار"، کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ج ۱، ص ۴۵۲.

مرجان (یعنی مونگے) سے تیمم کرنے کے بارے میں تفصیلی معلومات کے لیے فتاویٰ رضویہ، جلد ۳ صفحہ 684 تا 688 ملاحظہ فرمائیے۔

جس جگہ سے ایک نے تیمم کیا دوسرا بھی کر سکتا ہے یہ جو مشہور ہے کہ مسجد کی دیوار یا زمین سے تیمم ناجائز یا

مسئلہ ۲۵ مکروہ ہے غلط ہے۔ (۱)

تیمم کے لیے ہاتھ زمین پر مارا اور مسح سے پہلے ہی تیمم ٹوٹنے کا کوئی سبب پایا گیا تو اس سے تیمم نہیں

مسئلہ ۲۶

کر سکتا۔ (۲)

تیمم کن چیزوں سے ٹوٹتا ہے

جن چیزوں سے وضو ٹوٹتا ہے یا غسل واجب ہوتا ہے ان سے تیمم بھی جاتا رہے گا اور علاوہ ان کے پانی پر

مسئلہ ۱

قادر ہونے سے بھی تیمم ٹوٹ جائے گا۔ (۳)

مریض نے غسل کا تیمم کیا تھا اور اب اتنا تندرست ہو گیا کہ غسل سے ضرر نہ پہنچے گا تیمم جاتا رہا۔ (۴)

مسئلہ ۲

کسی نے غسل اور وضو دونوں کے لیے ایک ہی تیمم کیا تھا پھر وضو توڑنے والی کوئی چیز پائی گئی یا اتنا پانی پایا

مسئلہ ۳

کہ جس سے صرف وضو کر سکتا ہے یا بیمار تھا اور اب اتنا تندرست ہو گیا کہ وضو نقصان نہ کرے گا اور غسل سے ضرر ہوگا تو صرف وضو کے حق میں تیمم جاتا رہا غسل کے حق میں باقی ہے۔ (۵)

جس حالت میں تیمم ناجائز تھا اگر وہ بعد تیمم پانی گئی تیمم ٹوٹ گیا جیسے تیمم والے کا ایسی جگہ گذر ہوا کہ وہاں

مسئلہ ۴

سے ایک میل کے اندر پانی ہے تو تیمم جاتا رہا۔ یہ ضرور نہیں کہ پانی کے پاس ہی پہنچ جائے۔

اتنا پانی ملا کہ وضو کے لیے کافی نہیں ہے یعنی ایک مرتبہ مونہ اور ایک مرتبہ دونوں ہاتھ پاؤں نہیں

مسئلہ ۵

دھوسکتا تو وضو کا تیمم نہیں ٹوٹا اور اگر ایک مرتبہ دھوسکتا ہے تو جاتا رہا۔ یوں غسل کے تیمم کرنے والے کو اتنا پانی ملا جس سے غسل نہیں ہو سکتا تو تیمم نہیں گیا۔ (۶)

۱..... "منیة المصلي"، بیان التیمم و طهارة الأرض، ص ۵۸.

و "الفتاوی الرضویة"، ج ۳، ص ۷۳۸.

۲..... "الفتاوی الہندیة"، کتاب الطهارة، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الاول، ج ۱، ص ۲۶.

۳..... "الفتاوی الہندیة"، کتاب الطهارة، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الثاني، ج ۱، ص ۲۹.

۴..... المرجع السابق.

۵..... المرجع السابق.

۶..... "الفتاوی الہندیة"، کتاب الطهارة، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الثاني، ج ۱، ص ۳۰.

و "الدر المختار" و "رد المختار"، کتاب الطهارة، باب التیمم، ج ۱، ص ۴۷۸.

مسئلہ ۶ ایسی جگہ گزرا کہ وہاں سے پانی قریب ہے مگر پانی کے پاس شیر یا سانپ یا دشمن ہے جس سے جان یا مال یا آبرو کا صحیح اندیشہ ہے یا قافلہ انتظار نہ کرے گا اور نظروں سے غائب ہو جائے گا یا سواری سے اتر نہیں سکتا جیسے ریل یا گھوڑا کہ اس کے روکے نہیں رکتا یا گھوڑا ایسا ہے کہ اترنے تو دے گا مگر پھر چڑھنے نہ دے گا یا یہ اتنا کمزور ہے کہ پھر چڑھ نہ سکے گا یا کوئیں میں پانی ہے اور اس کے پاس ڈول رستی نہیں تو ان سب صورتوں میں تیمم نہیں ٹوٹا۔^(۱)

مسئلہ ۷ پانی کے پاس سے سوتا ہوا گذرنا تیمم نہیں ٹوٹا۔^(۲) ہاں اگر تیمم وضو کا تھا اور نیند اس حدی سے وضو جاتا رہے تو بیشک تیمم جاتا رہا مگر نہ اس وجہ سے کہ پانی پر گذرنا بلکہ سو جانے سے اور اگر اونگھتا ہوا پانی پر گذرنا اور پانی کی اطلاع ہو گئی تو ٹوٹ گیا اور نہ نہیں۔

مسئلہ ۸ پانی پر گزرا اور اپنا تیمم یا دھوئیں جب بھی تیمم جاتا رہا۔^(۳)

مسئلہ ۹ نماز پڑھتے میں گدھے یا شجر کا جھوٹا پانی دیکھا تو نماز پوری کرے پھر اس سے وضو کرے پھر تیمم کرے اور نماز لوٹائے۔

مسئلہ ۱۰ نماز پڑھتا تھا اور دور سے رہتا چمکتا ہوا دکھائی دیا اور اسے پانی سمجھ کر ایک قدم بھی چلا پھر معلوم ہوا رہتا ہے نماز فاسد ہو گئی مگر تیمم نہ گیا۔

مسئلہ ۱۱ چند شخص تیمم کیے ہوئے تھے کسی نے ان کے پاس ایک وضو کے لائق پانی لا کر کہا جس کا جی چاہے اس سے وضو کر لے سب کا تیمم جاتا رہے گا اور اگر وہ سب نماز میں تھے تو نماز بھی سب کی گئی اور اگر یہ کہا کہ تم سب اس سے وضو کر لو تو کسی کا بھی تیمم نہ ٹوٹے گا۔^(۵) یوہیں اگر یہ کہا کہ میں نے تم سب کو اس پانی کا مالک کیا جب بھی تیمم نہ گیا۔

مسئلہ ۱۲ پانی نہ ملنے کی وجہ سے تیمم کیا تھا اب پانی ملا تو ایسا بیمار ہو گیا کہ پانی نقصان کرے گا تو پہلا تیمم جاتا رہا اب بیماری کی وجہ سے پھر تیمم کرے یوہیں بیماری کی وجہ سے تیمم کیا اب اچھا ہوا تو پانی نہیں ملتا جب بھی نیا تیمم کرے۔^(۶)

① "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۳۰، وغیرہ.

② "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۳۰.

③ المرجع السابق.

⑤ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی التیمم، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۳۰.

⑥ المرجع السابق، ص ۲۹ - ۳۰.

سوال ۱۳ کسی نے غسل کیا مگر تھوڑا سا بدن سوکھا رہ گیا یعنی اس پر پانی نہ بہا اور پانی بھی نہیں کہ اسے دھو لے اب غسل کا تیمم کیا پھر بے وضو ہوا اور وضو کا بھی تیمم کیا پھر اسے اتنا پانی ملا کہ وضو بھی کر لے اور وہ سوکھی جگہ بھی دھو لے تو دونوں تیمم وضو اور غسل کے جاتے رہے اور اگر اتنا پانی ملا کہ نہ اس سے وضو ہو سکتا ہے نہ وہ جگہ دھل سکتی ہے تو دونوں تیمم باقی ہیں اور اس پانی کو اس خشک حصہ کے دھونے میں صرف کرے جتنا دھل سکے اور اگر اتنا ملا کہ وضو ہو سکتا ہے اور خشکی کے لیے کافی نہیں تو وضو کا تیمم جاتا رہا اس سے وضو کرے اور اگر صرف خشک حصہ کو دھو سکتا ہے اور وضو نہیں کر سکتا تو غسل کا تیمم جاتا رہا، وضو کا باقی ہے اس پانی کو اس کے دھونے میں صرف کرے اور اگر ایک کر سکتا ہے چاہے وضو کرے چاہے اسے دھو لے تو غسل کا تیمم جاتا رہا اس سے اس جگہ کو دھو لے اور وضو کا تیمم باقی ہے۔^(۱)

موزوں پر مسح کا بیان

حدیث ۱ امام احمد و ابوداؤد نے یحییٰ بن یزید عنہ سے روایت کی، فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے موزوں پر مسح کیا، میں نے عرض کی یا رسول اللہ! حضور بھول گئے فرمایا: ”بلکہ تُو بھولا میرے رب عزوجل نے اسی کا حکم دیا۔“^(۲)

حدیث ۲ دارقطنی نے ابوبکرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مسافر کو تین دن، تین راتیں اور مقیم کو ایک دن رات موزوں پر مسح کرنے کی اجازت دی، جب کہ طہارت کے ساتھ پہننے ہوں۔^(۳)

حدیث ۳ ترمذی و نسائی صفوان بن عسال رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، جب ہم مسافر ہوتے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حکم فرماتے کہ تین دن راتیں ہم موزے نہ اتاریں مگر بوجہ جنابت کے، لیکن پاخانہ اور پیشاب اور سونے کے بعد نہیں۔^(۴)

حدیث ۴ ابوداؤد نے روایت کی کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں اگر دین اپنی رائے سے ہوتا تو موزے کا تلاء بہ نسبت اوپر کے مسح میں بہتر ہوتا۔^(۵)

① ”الفتاویٰ الہندیہ“، کتاب الطہارۃ، الباب الرابع فی النیعم، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۲۹.

② ”سنن أبي داود“، کتاب الطہارۃ، باب المسح علی الخفین الحدیث: ۱۵۶، ج ۱، ص ۸۶.

③ ”سنن الدار قطنی“، کتاب الطہارۃ، باب الرخصة فی المسح علی الخفین... إلخ، الحدیث: ۱۷۳۷، ج ۱، ص ۲۷۰.

④ ”جامع الترمذی“، أبواب الطہارۃ، باب المسح علی الخفین للمسافر... إلخ، الحدیث: ۱۹۶، ج ۱، ص ۱۵۳.

⑤ ”سنن أبي داود“، کتاب الطہارۃ، باب کیف المسح، الحدیث: ۱۶۲، ج ۱، ص ۸۸.

۵

ابوداؤد و ترمذی راوی کہ مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو

دیکھا کہ موزوں کی پٹت پر مسح فرماتے۔^(۱)

موزوں پر مسح کرنے کے مسائل

جو شخص موزہ پہنے ہوئے ہو وہ اگر وضو میں بجائے پاؤں دھونے کے مسح کرے جائز ہے اور بہتر پاؤں دھونا ہے بشرطیکہ مسح جائز سمجھے۔ اور اس کے جواز میں بکثرت حدیثیں آئی ہیں جو قریب قریب تواتر کے ہیں، اسی لیے امام کرخی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں جو اس کو جائز نہ جانے اس کے کافر ہو جانے کا اندیشہ ہے۔ امام شیخ الاسلام فرماتے ہیں جو اسے جائز نہ مانے گمراہ ہے۔ ہمارے امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اہلسنت و جماعت کی علامت دریافت کی گئی فرمایا:

تَفْضِيلُ الشَّيْخَيْنِ وَحُبُّ الْخُفَّيْنِ وَمَسْحُ الْخُفَّيْنِ

یعنی حضرت امیر المومنین ابو بکر صدیق و امیر المومنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو تمام صحابہ سے بزرگ جانتا اور امیر المومنین عثمان غنی و امیر المومنین علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے محبت رکھتا اور موزوں پر مسح کرتا۔^(۲) اور ان تینوں باتوں کی تخصیص اس لیے فرمائی کہ حضرت کوفہ میں تشریف فرما تھے اور وہاں رافضیوں ہی کی کثرت تھی تو وہی علامات ارشاد فرمائیں جو ان کا رد ہیں۔ اس روایت کے یہ معنی نہیں کہ صرف ان تین باتوں کا پایا جانا سنی ہونے کے لیے کافی ہے۔ علامت شے میں پائی جاتی ہے، شے لازم علامت نہیں ہوتی جیسے حدیث صحیح بخاری شریف میں وہابیہ کی علامت فرمائی: ((سَيَمَّا هُمْ التَّحْلِيْقُ)) ان کی علامت سر منڈانا ہے۔^(۳) اس کے یہ معنی نہیں کہ سر منڈانا ہی وہابی ہونے کے لیے کافی ہے اور امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ میرے دل میں اس کے جواز پر کچھ خدشہ نہیں کہ اس میں چالیس صحابہ سے مجھ کو حدیثیں پہنچیں۔^(۴)

مسئلہ ۱۔ جس پر غسل فرض ہے وہ موزوں پر مسح نہیں کر سکتا۔^(۵)

مسئلہ ۲۔ عورتیں بھی مسح کر سکتی ہیں^(۶) مسح کرنے کے لیے چند شرطیں ہیں:

۱..... "جامع الترمذی"، أبواب الطهارة، باب ما جاء في المسح على الخفين ظاهرهما، الحديث: ۹۸، ج ۱، ص ۱۵۵.

۲..... "غنية المتعملي"، فصل في المسح على الخفين، ص ۱۰۴.

۳..... "صحيح البخاري"، كتاب التوحيد، باب قراءة الفاجر... إلخ، الحديث: ۷۵۶۲، ج ۴، ص ۵۹۹.

۴..... "غنية المتعملي"، فصل في المسح على الخفين، ص ۱۰۴.

۵..... "الدر المختار"، كتاب الطهارة، باب المسح على الخفين، ج ۱، ص ۴۹۵.

۶..... "افتاوى الهندية"، الباب الخامس في المسح على الخفين، الفصل الثاني، ج ۱، ص ۳۶.

(۱) موزے ایسے ہوں کہ نئے چھپ جائیں اس سے زیادہ ہونے کی ضرورت نہیں اور اگر دو ایک انگل کم ہو جب بھی مسح درست ہے، ایڑی نہ کھلی ہو۔

(۲) پاؤں سے چپٹا ہو، کہ اس کو پہن کر آسانی کے ساتھ خوب چل پھر سکیں۔

(۳) چمڑے کا ہو یا صرف تھلا چمڑے کا اور باقی کسی اور دھیز چیز کا جیسے کرچ وغیرہ۔

مسئلہ ۳ ہندوستان میں جو عموماً سوتلی یا اونی موزے پہنے جاتے ہیں اُن پر مسح جائز نہیں ان کو اتار کر پاؤں دھونا فرض ہے۔^(۱)

(۴) وضو کر کے پہنا ہو یعنی پہننے کے بعد اور حدث سے پہلے ایک ایسا وقت ہو کہ اس وقت میں وہ شخص با وضو ہو خواہ پورا وضو کر کے پہنے یا صرف پاؤں دھو کر پہنے بعد میں وضو پورا کر لیا۔

مسئلہ ۴ اگر پاؤں دھو کر موزے پہن لیے اور حدث سے پہلے مونہ ہاتھ دھو لیے اور سر کا مسح کر لیا تو بھی مسح جائز ہے اور اگر صرف پاؤں دھو کر پہنے اور بعد پہننے کے وضو پورا نہ کیا اور حدث ہو گیا تو اب وضو کرتے وقت مسح جائز نہیں۔

مسئلہ ۵ بے وضو موزہ پہن کر پانی میں چلا کہ پاؤں دھل گئے اب اگر حدث سے پیشتر باقی اعضاء وضو دھو لیے اور سر کا مسح کر لیا تو مسح جائز ہے ورنہ نہیں۔^(۲)

مسئلہ ۶ وضو کر کے ایک ہی پاؤں میں موزہ پہنا اور دوسرا نہ پہنا، یہاں تک کہ حدث ہوا تو اس ایک پر بھی مسح جائز نہیں دونوں پاؤں کا دھونا فرض ہے۔

مسئلہ ۷ تیمم کر کے موزے پہنے گئے تو مسح جائز نہیں۔^(۳)

مسئلہ ۸ معذور کو صرف اس ایک وقت کے اندر مسح جائز ہے جس وقت میں پہنا ہو۔ ہاں اگر پہننے کے بعد اور حدث

① "الفتاویٰ الرضویۃ"، ج ۱، ص ۳۴۵.

② "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الخامس فی المسح علی الخفین، الفصل الأول، ج ۱، ص ۳۳.

③ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الخامس فی المسح علی الخفین، الفصل الأول، ج ۱، ص ۳۳.

سے پہلے عذر جاتا رہا تو اس کے لیے وہ مدت ہے جو تندرست کے لیے ہے۔

(۵) نہ حالت جنابت میں پہنانا بعد پہننے کے جب ہوا ہو۔

مسئلہ ۹ جب نے جنابت کا تیمم کیا اور وضو کر کے موزہ پہنا تو مسح کر سکتا ہے مگر جب جنابت کا تیمم جاتا رہا تو اب مسح جائز نہیں۔^(۱)

مسئلہ ۱۰ جب نے غسل کیا مگر تھوڑا سا بدن خشک رہ گیا اور موزے پہن لیے اور قبل حدث کے اس جگہ کو دھو ڈالا تو مسح جائز ہے اور اگر وہ جگہ اعضائے وضو میں دھونے سے رہ گئی تھی اور قبل دھونے کے حدث ہوا تو مسح جائز نہیں۔^(۲)

(۶) مدت کے اندر ہوا اور اس کی مدت مقیم کے لیے ایک دن رات ہے اور مسافر کے واسطے تین دن اور تین راتیں۔^(۳)

مسئلہ ۱۱ موزہ پہننے کے بعد پہلی مرتبہ جو حدث ہوا اس وقت سے اس کا شمار ہے مثلاً صبح کے وقت موزہ پہنا اور ظہر کے وقت پہلی بار حدث ہوا تو مقیم دوسرے دن کی ظہر تک مسح کرے اور مسافر چوتھے دن کی ظہر تک۔^(۴)

مسئلہ ۱۲ مقیم کو ایک دن رات پورا نہ ہوا تھا کہ سفر کیا تو اب ابتدائے حدث سے تین دن، تین راتوں تک مسح کر سکتا ہے اور مسافر نے اقامت کی نیت کر لی تو اگر ایک دن رات پورا کر چکا ہے مسح جاتا رہا اور پاؤں دھونا فرض ہو گیا۔ اور نماز میں تھا تو نماز جاتی رہی اور اگر چوبیس گھنٹے پورے نہ ہوئے تو بچتا باقی ہے پورا کر لے۔

(۷) کوئی موزہ پاؤں کی چھوٹی تین انگلیوں کے برابر پھٹا نہ ہو یعنی چلنے میں تین انگلی بدن ظاہر نہ ہوتا ہو اور اگر تین انگلی پھٹا ہو اور بدن تین انگلی سے کم دکھائی دیتا ہے تو مسح جائز ہے اور اگر دونوں تین تین انگلی سے کم پھٹے ہوں اور مجموعہ تین انگلی یا زیادہ ہے تو بھی مسح ہو سکتا ہے۔ سلائی کھل جائے جب بھی یہی حکم ہے کہ ہر ایک میں تین انگلی سے کم ہے تو جائز در نہ نہیں۔^(۵)

مسئلہ ۱۳ موزہ پھٹ گیا یا سیون کھل گئی اور ویسے پہنے رہنے کی حالت میں تین انگلی پاؤں ظاہر نہیں ہوتا مگر چلنے میں تین انگلی دکھائی دے تو اس پر مسح جائز نہیں۔^(۶)

مسئلہ ۱۴ ایسی جگہ پھٹا یا سیون کھلی کہ انگلیاں خود دکھائی دیں، تو چھوٹی بڑی کا اعتبار نہیں بلکہ تین انگلیاں ظاہر ہوں۔^(۷)

① "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الخامس فی المسح علی الخفین، الفصل الأول، ج ۱، ص ۳۳.

② المرجع السابق.

③ المرجع السابق.

④ المرجع السابق.

⑤ المرجع السابق.

⑥ المرجع السابق.

⑦ المرجع السابق.

مسئلہ ۱۵ ایک موزہ چند جگہ کم سے کم اتنا پھٹ گیا ہو کہ اس میں سوتا لی جا سکے اور ان سب کا مجموعہ تین انگل سے کم ہے تو مسح جائز ہے ورنہ نہیں۔^(۱)

مسئلہ ۱۶ ٹخنے سے اوپر کتنا ہی پھٹا ہو اس کا اعتبار نہیں۔^(۲)

مسح کا طریقہ: یہ ہے کہ دہنے ہاتھ کی تین انگلیاں، دہنے پاؤں کی پشت کے سرے پر اور بائیں ہاتھ کی انگلیاں بائیں پاؤں کی پشت کے سرے پر رکھ کر پنڈلی کی طرف کم سے کم بقدر تین انگل کے کھینچ لی جائے اور سنت یہ ہے کہ پنڈلی تک پہنچائے۔^(۳)

مسئلہ ۱۷ انگلیوں کا تر ہونا ضروری ہے، ہاتھ دھونے کے بعد جو تری باقی رہ گئی اس سے مسح جائز ہے اور سر کا مسح کیا اور ہنوز ہاتھ میں تری موجود ہے تو یہ کافی نہیں بلکہ پھر نئے پانی سے ہاتھ تر کر لے کچھ حصہ ہتھیلی کا بھی شامل ہو تو خر ج نہیں۔^(۴)

مسئلہ ۱۸ مسح میں فرض دو ہیں:

(۱) ہر موزہ کا مسح ہاتھ کی چھوٹی تین انگلیوں کے برابر ہونا۔

(۲) موزے کی پٹھ پر ہونا^(۵)۔

مسئلہ ۱۹ ایک پاؤں کا مسح بقدر دو انگل کے کیا اور دوسرے کا چار انگل تو مسح نہ ہوا۔

مسئلہ ۲۰ موزے کے تلے یا کروٹوں یا ٹخنے یا پنڈلی یا ایزی پر مسح کیا تو مسح نہ ہوا۔

مسئلہ ۲۱ پوری تین انگلیوں کے پیٹ سے مسح کرنا اور پنڈلی تک کھینچنا اور مسح کرتے وقت انگلیاں کھلی رکھنا سنت ہے۔^(۶)

مسئلہ ۲۲ انگلیوں کی پشت سے مسح کیا یا پنڈلی کی طرف سے انگلیوں کی طرف کھینچا، یا موزے کی چوڑائی کا مسح کیا یا انگلیاں ملی ہوئی رکھیں یا ہتھیلی سے مسح کیا تو ان سب صورتوں میں مسح ہو گیا مگر سنت کے خلاف ہوا۔^(۷)

①..... "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الخامس فی المسح علی الخفین، الفصل الاول، ج ۱، ص ۳۴۔

②..... "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الخامس فی المسح علی الخفین، الفصل الاول، ج ۱، ص ۳۴۔

③..... المرجع السابق، ص ۳۳۔

④..... "غنیۃ المتملی"، فصل فی مسح علی الخفین، ص ۱۱۰۔

⑤..... "مرافی الفلاح شرح نور الایضاح"، کتاب الطہارۃ، باب المسح علی الخفین، ص ۳۱۔

⑥..... "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الخامس فی المسح علی الخفین، ج ۱، ص ۳۲۔

⑦..... "غنیۃ المتملی"، فصل فی مسح علی الخفین، ص ۱۱۹۔

مسئلہ ۲۳ اگر ایک ہی انگلی سے تین بار نئے پانی سے ہر مرتبہ تر کر کے تین جگہ مسح کیا جب بھی ہو گیا مگر سنت ادا نہ ہوئی اور اگر ایک ہی جگہ مسح ہر بار کیا یا ہر بار تر نہ کیا تو مسح نہ ہوا۔^(۱)

مسئلہ ۲۴ انگلیوں کی نوک سے مسح کیا تو اگر ان میں اتنا پانی تھا کہ تین انگل تک برابر پکھتا رہا تو مسح ہوا اور نہ نہیں۔^(۲)

مسئلہ ۲۵ موزے کی نوک کے پاس کچھ جگہ خالی ہے کہ وہاں پاؤں کا کوئی حصہ نہیں، اس خالی جگہ کا مسح کیا تو مسح نہ ہوا اور اگر بہ تکلف وہاں تک انگلیاں پہنچا دیں اور اب مسح کیا تو ہو گیا مگر جب وہاں سے پاؤں ہٹے گا فوراً مسح جاتا رہے گا۔^(۳)

مسئلہ ۲۶ مسح میں نہ نیت ضروری ہے نہ تین بار کرنا سنت ایک بار کر لینا کافی ہے۔^(۴)

مسئلہ ۲۷ موزے پر پانچا بہ پہنا اور اس پانچا بہ پر مسح کیا تو اگر موزے تک تری پہنچ گئی مسح ہو گیا اور نہ نہیں۔^(۵)

مسئلہ ۲۸ موزے چمکن کر شبنم میں چلا، یا اس پر پانی گر گیا یا مینہ کی بوندیں پڑیں اور جس جگہ مسح کیا جاتا ہے بقدر تین انگل کے تر ہو گیا تو مسح ہو گیا ہاتھ پھیرنے کی بھی حاجت نہیں۔^(۶)

مسئلہ ۲۹ انگریزی بوٹ جوتے پر مسح جائز ہے اگر ٹخنے اس سے چھپے ہوں، عمامہ اور برقع اور نقاب اور دستانوں پر مسح جائز نہیں۔^(۷)

مسح کن چیزوں سے ٹوٹتا ہے

مسئلہ ۱ جن چیزوں سے وضو ٹوٹتا ہے ان سے مسح بھی جاتا رہتا ہے۔^(۸)

مسئلہ ۲ مدت پوری ہو جانے سے مسح جاتا رہتا ہے اور اس صورت میں صرف پاؤں دھولینا کافی ہے پھر سے پورا وضو کرنے کی حاجت نہیں اور بہتر یہ ہے کہ پورا وضو کر لے۔

① "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الخامس فی المسح علی الخفین، الفصل الأول، ج ۱، ص ۳۲.

② المرجع السابق، ص ۳۳.

③ "غنیۃ المتعلی"، فصل فی مسح علی الخفین، ص ۱۱۸.

④ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الخامس فی المسح علی الخفین، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۳۶ وغیرہ.

⑤ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الخامس فی المسح علی الخفین، الفصل الأول، ج ۱، ص ۳۲.

⑥ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الخامس فی المسح علی الخفین، الفصل الأول، ج ۱، ص ۳۳.

⑦ "الفتاویٰ الرضویۃ"، ج ۴، ص ۳۴۷ - ۳۴۸.

⑧ "الہدیۃ"، کتاب الطہارات، باب المسح علی الخفین، ج ۱، ص ۳۱.

مسئلہ ۳ مسح کی مدت پوری ہوگئی اور قوی اندیشہ ہے کہ موزے اتارنے میں سرودی کے سبب پاؤں جاتے رہیں گے تو نہ اتارے اور ٹخنوں تک پورے موزے کا (نیچے اوپر نعل بغل اور ایڑیوں پر) مسح کرے کہ کچھ رہ نہ جائے۔^(۱)

مسئلہ ۴ موزے اتار دینے سے مسح ٹوٹ جاتا ہے اگرچہ ایک ہی اتارا ہو۔ یوہیں اگر ایک پاؤں آدھے سے زیادہ موزے سے باہر ہو جائے تو جاتا رہا، موزہ اتارنے یا پاؤں کا اکثر حصہ باہر ہونے میں پاؤں کا وہ حصہ معتبر ہے جو گٹوں سے پنجوں تک ہے پنڈلی کا اعتبار نہیں ان دونوں صورتوں میں پاؤں کا دھونا فرض ہے۔^(۲)

مسئلہ ۵ موزہ ڈھیلا ہے کہ چلنے میں موزے سے ایڑی نکل جاتی ہے تو مسح نہ گیا۔^(۳) ہاں اگر اتارنے کی نیت سے باہر کی تو ٹوٹ جائے گا۔

مسئلہ ۶ موزے پہن کر پانی میں چلا کہ ایک پاؤں کا آدھے سے زیادہ حصہ دھل گیا یا اور کسی طرح سے موزے میں پانی چلا گیا اور آدھے سے زیادہ پاؤں دھل گیا تو مسح جاتا رہا۔^(۴)

مسئلہ ۷ پائتاہوں پر اس طرح مسح کیا کہ مسح کی تری موزوں تک پہنچی تو پائتاہوں کے اتارنے سے مسح نہ جائے گا۔

مسئلہ ۸ اعضائے وضو اگر پھٹ گئے ہوں یا ان میں پھوڑا، یا اور کوئی بیماری ہو اور ان پر پانی بہانا ضرر کرتا ہو، یا تکلیف شدید ہوتی ہو تو بھیر گا ہاتھ پھیر لینا کافی ہے اور اگر یہ بھی نقصان کرتا ہو تو اس پر کپڑا ڈال کر کپڑے پر مسح کرے اور جو یہ بھی مُضر ہو تو معاف ہے اور اگر اس میں کوئی دوا بھری ہو تو اس کا نکالنا ضرور نہیں اس پر سے پانی بہا دینا کافی ہے۔^(۵)

مسئلہ ۹ کسی پھوڑے، یا زخم، یا فصد کی جگہ پر پٹی باندھی ہو کہ اس کو کھول کر پانی بہانے سے، یا اس جگہ مسح کرنے سے، یا کھولنے سے ضرر ہو، یا کھولنے والا باندھنے والا نہ ہو، تو اس پٹی پر مسح کر لے اور اگر پٹی کھول کر پانی بہانے میں ضرر نہ ہو تو دھونا ضروری ہے، یا خود غُضُوْ پر مسح کر سکتے ہوں تو پٹی پر مسح کرنا جائز نہیں اور زخم کے گرد اگر دوا، اگر پانی بہانا ضرر نہ کرتا ہو تو دھونا ضروری ہے ورنہ اس پر مسح کر لیں اور اگر اس پر بھی مسح نہ کر سکتے ہوں تو پٹی پر مسح کر لیں اور پوری پٹی پر مسح کر لیں تو بہتر ہے اور

① "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الخامس فی المسح علی الخفین، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۳۴.

② "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الخامس فی المسح علی الخفین، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۳۴، وغیرہ.

و "الدر المختار" و "رد المختار"، کتاب الطہارۃ، باب مسح علی الخفین، مطلب نواقض المسح، ج ۱، ص ۵۰۸، ۵۱۰.

③ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الخامس فی المسح علی الخفین، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۳۴.

④ "الدر المختار" و "رد المختار"، کتاب الطہارۃ، باب المسح علی الخفین، مطلب: نواقض المسح، ج ۱، ص ۵۱۲.

⑤ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الخامس فی المسح علی الخفین، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۳۵.

و "شرح الوقایۃ"، کتاب الطہارۃ، بیان حواجز المسح علی الحبیۃ، ج ۱، ص ۱۱۷.

اکثر حصہ پر ضروری ہے اور ایک بار مسح کافی ہے تکرار کی حاجت نہیں اور اگر پٹی پر بھی مسح نہ کر سکتے ہوں تو خالی چھوڑ دیں، جب اتنا آرام ہو جائے کہ پٹی پر مسح کرنا ضرر نہ کرے تو فوراً مسح کر لیں، پھر جب اتنا آرام ہو جائے کہ پٹی پر سے پانی بہانے میں نقصان نہ ہو تو پانی بہائیں، پھر جب اتنا آرام ہو جائے کہ خاص عضو پر مسح کر سکتا ہو تو فوراً مسح کر لے، پھر جب اتنی صحت ہو جائے کہ عضو پر پانی بہا سکتا ہو تو بہائے غرض اعلیٰ پر جب قدرت حاصل ہو اور جتنی حاصل ہوتی جائے اونٹی پر اکتفا جائز نہیں۔^(۱)

مسئلہ ۱۰ ہڈی کے ٹوٹ جانے سے سختی باندھی گئی ہو اس کا بھی یہی حکم ہے۔^(۲)

مسئلہ ۱۱ سختی یا پٹی کھل جائے اور هنوز باندھنے کی حاجت ہو تو پھر دوبارہ مسح نہیں کیا جائے گا وہی پہلا مسح کافی ہے اور جو پھر باندھنے کی ضرورت نہ ہو تو مسح ٹوٹ گیا اب اس جگہ کو دھو سکیں تو دھولیں ورنہ مسح کر لیں۔^(۳)

حیض کا بیان

اللہ عز و جل ارشاد فرماتا ہے:

﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذًى فَأَعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهُرْنَ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الشَّائِبِينَ وَ يُحِبُّ الْمُسْتَطَرِينَ﴾^(۴)

اے محبوب! تم سے خیز کے بارے میں لوگ سوال کرتے ہیں تم فرما دو وہ گندی چیز ہے تو خیز میں عورتوں سے بچو اور ان سے قربت نہ کرو جب تک پاک نہ ہو لیں تو جب پاک ہو جائیں ان کے پاس اس جگہ سے آؤ جس کا اللہ نے تمہیں حکم دیا بیشک اللہ دوست رکھتا ہے تو بہ کرنے والوں کو اور دوست رکھتا ہے پاک ہونے والوں کو۔

حدیث ۱ صحیح مسلم میں انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی فرماتے ہیں کہ یہودیوں میں جب کسی عورت کو خیز آتا تو اسے نہ اپنے ساتھ کھلاتے نہ اپنے ساتھ گھروں میں رکھتے۔ صحابہ کرام نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سوال کیا اس پر اللہ تعالیٰ نے آیہ ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ﴾ نازل فرمائی تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”جماع کے سوا ہر شے کرو۔“ اس کی خبر یہود کو پہنچی تو کہنے لگے کہ یہ (نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) ہماری ہر بات کا خلاف کرنا چاہتے ہیں، اس پر انسید بن حُضیر اور عباد بن بشر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے آکر عرض کی کہ یہود ایسا ایسا کہتے ہیں تو کیا ہم ان سے جماع نہ کریں (کہ پوری مخالفت

① ”الفتاویٰ الہندیۃ“، کتاب الطہارۃ، الباب الخامس فی المسح علی الخفین، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۳۵۔

② ”مراقی الفلاح شرح نور الإيضاح“، باب المسح علی الخفین، فصل فی الحبیرة ونحوہا، ص ۳۶۔

③ ”الدر المختار“ و ”رد المحتار“، کتاب الطہارۃ، مطلب فی لفظ کل إذا دخلت... إلخ، ج ۱، ص ۵۱۹، وغیرہما۔

④ ب ۲، البقرة: ۲۲۲۔

ہو جائے) رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا روئے مبارک متغیر ہو گیا یہاں تک کہ ہم کو لگان ہوا کہ ان دونوں پر غضب فرمایا وہ دونوں چلے گئے اور ان کے آگے دودھ کا ہدیہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس آیا حضور نے آدمی بھیج کر ان کو بلوایا اور پلایا تو وہ سمجھے کہ حضور نے ان پر غضب نہیں فرمایا تھا۔^(۱)

حدیث ۲ صحیح بخاری میں ہے، ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں ہم حج کے لیے نکلے جب سرف^(۲) میں پہنچے مجھے حیض آیا تو میں رو رہی تھی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میرے پاس تشریف لائے فرمایا: ”تجھے کیا ہوا؟ کیا تو حائض ہوئی؟“ عرض کی، ہاں۔ فرمایا: ”یہ ایک ایسی چیز ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے بناتِ آدم پر لکھ دیا ہے تو سوا خانہ کعبہ کے طواف کے سب کچھ ادا کر جسے حج کرنے والا ادا کرتا ہے۔“ اور فرماتی ہیں حضور نے اپنی ازواجِ مطہرات کی طرف سے ایک گائے قربانی کی۔^(۳)

حدیث ۳ صحیح بخاری میں ہے عروہ سے سوال کیا گیا حیض والی عورت میری خدمت کر سکتی ہے؟ اور جب عورت مجھ سے قریب ہو سکتی ہے؟ عروہ نے جواب دیا یہ سب مجھ پر آسان ہیں اور یہ سب میری خدمت کر سکتی ہیں اور کسی پر اس میں کوئی خرچ نہیں، مجھے ام المومنین عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے خبر دی کہ وہ حیض کی حالت میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کنگھا کرتیں اور حضور مشکف تھے اپنے سر مبارک کو ان سے قریب کر دیتے اور یہ اپنے حجرے ہی میں ہوتیں۔^(۴)

حدیث ۴ صحیح مسلم میں ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ہے فرماتی ہیں کہ زمانہ حیض میں، میں پانی پیتی پھر حضور کو دے دیتی تو جس جگہ میرا مونہہ لگا تھا حضور وہیں دہن مبارک رکھ کر پیتے اور حالتِ حیض میں، میں ہڈی سے گوشت نوچ کر کھاتی پھر حضور کو دے دیتی تو حضور اپنا دہن شریف اس جگہ رکھتے جہاں میرا مونہہ لگا تھا۔^(۵)

حدیث ۵ صحیحین میں انھیں سے ہے کہ میں حائض ہوتی اور حضور میری گود میں تکیہ لگا کر قرآن پڑھتے۔^(۶)

حدیث ۶ صحیح مسلم میں انھیں سے مروی، فرماتی ہیں: حضور نے مجھ سے فرمایا کہ: ”ہاتھ بڑھا کر مسجد سے مصلیٰ اٹھا دینا۔“ عرض کی میں حائض ہوں۔ فرمایا: کہ ”تیرا حیض تیرے ہاتھ میں نہیں۔“^(۷)

① صحیح مسلم، کتاب الحيض، باب جواز غسل الحائض رأس زوجها... إلخ، الحديث: ۳۰۲، ص ۱۷۱.

② مکہ کے قریب ایک مقام ہے۔ ۱۲ منہ

③ ”صحیح البخاری“، کتاب الحيض، باب الأمر بالنفساء إذا نفسن، الحديث: ۲۹۴، ج ۱، ص ۱۲۰.

④ ”صحیح البخاری“، کتاب الحيض، باب غسل الحائض رأس زوجها وترجله، الحديث: ۲۹۶، ج ۱، ص ۱۲۱.

⑤ ”صحیح مسلم“، کتاب الحيض، باب جواز غسل الحائض رأس زوجها... إلخ، الحديث: ۳۰۰، ص ۱۷۱.

⑥ ”صحیح البخاری“، کتاب الحيض، باب قراءة الرجل في حجر امرأته وهي حائض، الحديث: ۲۹۷، ج ۱، ص ۱۲۱.

⑦ ”صحیح مسلم“، کتاب الحيض، باب جواز غسل الحائض رأس زوجها... إلخ، الحديث: ۲۹۸، ص ۱۷۰.

حدیث ۷ صحیحین میں ام المؤمنین میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک چادر میں نماز پڑھتے تھے جس کا کچھ حصہ مجھ پر تھا اور کچھ حضور پر اور میں حائض تھی۔^(۱)

حدیث ۸ ترمذی وابن ماجہ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جو شخص حیض والی سے یا عورت کے پیچھے کے مقام میں جماع کرے، یا کاہن کے پاس جائے، اس نے کفران کیا اس چیز کا جو محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر اتاری گئی۔“^(۲)

حدیث ۹ رزین کی روایت ہے کہ معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی یا رسول اللہ! میری عورت جب حیض میں ہو تو میرے لیے کیا چیز اس سے حلال ہے؟ فرمایا: ”تہیند (ناف) سے اوپر اور اس سے بھی پچھا بہتر ہے۔“^(۳)

حدیث ۱۰ اصحاب سنن اربعہ نے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جب کوئی شخص اپنی بی بی سے حیض میں جماع کرے تو نصف دینار صدقہ کرے۔“^(۴) ترمذی کی دوسری روایت انھیں سے یوں ہے کہ فرمایا: ”جب سرخ خون ہو تو ایک دینار اور جب زرد ہو تو نصف دینار۔“^(۵)

حیض کی حکمت:

عورت بالغہ کے بدن میں فطرۃ ضرورت سے کچھ زیادہ خون پیدا ہوتا ہے کہ حمل کی حالت میں وہ خون بچے کی غذا میں کام آئے اور بچے کے دودھ پینے کے زمانہ میں وہی خون دودھ ہو جائے اور ایسا نہ ہو تو حمل اور دودھ پلانے کے زمانہ میں اس کی جان پر بن جائے، یہی وجہ ہے کہ حمل اور ابتدائے شیر خوارگی میں خون نہیں آتا اور جس زمانہ میں نہ حمل ہو نہ دودھ پلانا وہ خون اگر بدن سے نہ نکلے تو قسم قسم کی بیماریاں ہو جائیں۔

حیض کے مسائل

مسئلہ ۱ بالغہ عورت کے آگے کے مقام سے جو خون عادی طور پر نکلتا ہے اور بیماری یا بچہ پیدا ہونے کے سبب سے نہ ہو، اُسے حیض کہتے ہیں اور بیماری سے ہو تو استحاضہ اور بچہ ہونے کے بعد ہو تو نفاس کہتے ہیں۔^(۶)

- ① ”السنن الکبریٰ“ للبیہقی، کتاب الصلاة، باب النہی عن الصلاة فی الثوب الواحد... إلخ، الحدیث: ۳۲۹۰، ج ۲، ص ۳۳۸.
- ② ”جامع الترمذی“، أبواب الطہارة، باب ما جاء فی کراهیة اتيان الحائض، الحدیث: ۱۳۵، ج ۱، ص ۱۸۵.
- ③ ”مشکاۃ المصابیح“، کتاب الطہارة، باب الحيض، الفصل الثانی، الحدیث: ۵۵۲، ج ۱، ص ۱۸۵.
- ④ ”سنن أبي داود“، کتاب الطہارة، باب فی اتيان الحائض، الحدیث: ۲۶۶، ج ۱، ص ۱۲۴.
- ⑤ ”جامع الترمذی“، أبواب الطہارة، باب ما جاء فی الکفارة فی ذلك، الحدیث: ۱۳۷، ج ۱، ص ۱۸۷.
- ⑥ ”الفتاویٰ الهندیة“، کتاب الطہارة، الفصل الأول فی الحيض، ج ۱، ص ۳۶، ۳۷، وغیرہ.

مسئلہ ۲ حیض کی مدت کم سے کم تین دن تین راتیں یعنی پورے ۷۲ گھنٹے، ایک منٹ بھی اگر کم ہے تو حیض نہیں اور زیادہ سے زیادہ دس دن دس راتیں ہیں۔^(۱)

مسئلہ ۳ ۷۲ گھنٹے سے ذرا بھی پہلے ختم ہو جائے تو حیض نہیں بلکہ استحاضہ ہے ہاں اگر کرن چکی تھی کہ شروع ہوا اور تین دن تین راتیں پوری ہو کر کرن چمکنے ہی کے وقت ختم ہوا تو حیض ہے اگرچہ دن بڑھنے کے زمانہ میں طلوع روز بروز پہلے اور غروب بعد کو ہوتا رہے گا اور دن چھوٹے ہونے کے زمانہ میں آفتاب کا ٹکنا بعد کو اور ڈوبنا پہلے ہوتا رہے گا جس کی وجہ سے ان تین دن رات کی مقدار ۷۲ گھنٹے ہونا ضرور نہیں مگر عین طلوع سے طلوع اور غروب سے غروب تک ضرور ایک دن رات ہے ان کے مساوی اگر اور کسی وقت شروع ہوا تو وہی ۷۲ گھنٹے پورے کا ایک دن رات لیا جائے گا، مثلاً آج صبح کو ٹھیک نو بجے شروع ہوا اور اس وقت پورا پھر دن چڑھا تھا تو کل ٹھیک نو بجے ایک دن رات ہوگا اگرچہ ابھی پورا پھر بھر دن نہ آیا، جب کہ آج کا طلوع کل کے طلوع سے بعد ہو، یا پھر بھر سے زیادہ دن آگیا ہو جب کہ آج کا طلوع کل کے طلوع سے پہلے ہو۔

مسئلہ ۴ دس رات دن سے کچھ بھی زیادہ خون آیا تو اگر یہ حیض پہلی مرتبہ اسے آیا ہے تو دس دن تک حیض ہے بعد کا استحاضہ اور اگر پہلے اسے حیض آچکے ہیں اور عادت دس دن سے کم کی تھی تو عادت سے جتنا زیادہ ہو استحاضہ ہے۔ اسے یوں سمجھو کہ اس کو پانچ دن کی عادت تھی اب آیا دس دن تو کل حیض ہے اور بارہ دن آیا تو پانچ دن حیض کے باقی سات دن استحاضہ کے اور ایک حالت مقرر نہ تھی بلکہ کبھی چار دن کبھی پانچ دن تو پچھلی بار جتنے دن تھے وہی اب بھی حیض کے ہیں باقی استحاضہ۔^(۲)

مسئلہ ۵ یہ ضروری نہیں کہ مدت میں ہر وقت خون جاری رہے جب ہی حیض ہو بلکہ اگر بعض بعض وقت بھی آئے جب بھی حیض ہے۔^(۳)

مسئلہ ۶ کم سے کم نو برس کی عمر سے حیض شروع ہوگا اور انتہائی عمر حیض آنے کی پچیس سال ہے۔ اس عمر والی عورت کو آئندہ اور اس عمر کو سن ایسا کہتے ہیں۔^(۴)

① "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الطہارۃ، الباب السادس فی الدماء المختصۃ بالنساء، الفصل الأول، ج ۱، ص ۳۶.

و "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الطہارۃ، باب الحيض، ج ۱، ص ۵۲۳.

② "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الطہارۃ، الفصل الأول فی الحيض، ج ۱، ص ۳۷.

③ "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الطہارۃ، باب الحيض، ج ۱، ص ۵۲۳.

④ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الطہارۃ، الباب السادس فی الدماء المختصۃ بالنساء، الفصل الأول، ج ۱، ص ۳۶.

مسئلہ ۷ نو برس کی عمر سے حشر جو خون آئے استحاضہ ہے۔ یوہیں چھپن سال کی عمر کے بعد جو خون آئے۔^(۱) ہاں پچھلی صورت میں اگر خالص خون آئے یا جیسا پہلے آتا تھا اسی رنگ کا آیا تو حیض ہے۔

مسئلہ ۸ حمل والی کو جو خون آیا استحاضہ ہے۔ یوہیں بچہ ہوتے وقت جو خون آیا اور ابھی آدھے سے زیادہ بچہ باہر نہیں نکلا وہ استحاضہ ہے۔^(۲)

مسئلہ ۹ دو حیضوں کے درمیان کم سے کم پورے پندرہ دن کا فاصلہ ضرور ہے۔ یوہیں نفاس و حیض کے درمیان بھی پندرہ دن کا فاصلہ ضروری ہے تو اگر نفاس ختم ہونے کے بعد پندرہ دن پورے نہ ہوئے تھے کہ خون آیا تو یہ استحاضہ ہے۔^(۳)

مسئلہ ۱۰ حیض اس وقت سے شمار کیا جائے گا کہ خون فرج خارج میں آگیا تو اگر کوئی کپڑا رکھ لیا ہے جس کی وجہ سے فرج خارج میں نہیں آیا داخل ہی میں رکھا ہوا ہے تو جب تک کپڑا نہ نکالے گی حیض والی نہ ہوگی۔ نمازیں پڑھے گی، روزہ رکھے گی۔^(۴)

مسئلہ ۱۱ حیض کے چھ رنگ ہیں۔ (۱) سیاہ (۲) سرخ (۳) سبز (۴) زرد (۵) گدلا (۶) مٹیلا۔^(۵) سفید رنگ کی رطوبت حیض نہیں۔

مسئلہ ۱۲ دس دن کے اندر رطوبت میں ذرا بھی میلا پن ہے تو وہ حیض ہے اور دس دن رات کے بعد بھی میلا پن باقی ہے تو عادت والی کے لیے جو دن عادت کے ہیں حیض ہے اور عادت سے بعد والے استحاضہ اور اگر کچھ عادت نہیں تو دس دن رات تک حیض باقی استحاضہ۔^(۶)

مسئلہ ۱۳ گدے جب تر تھی تو اس میں زردی یا میلا پن تھا بعد سوکھ جانے کے سفید ہوگئی تو مدت حیض میں حیض ہی ہے اور اگر جب دیکھا تھا سفید تھی سوکھ کر زرد ہوگئی تو یہ حیض نہیں۔^(۷)

مسئلہ ۱۴ جس عورت کو پہلی مرتبہ خون آیا اور اس کا سلسلہ مہینوں یا برسوں برابر جاری رہا کہ بیچ میں پندرہ دن کے لیے

۱..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الطہارۃ، الباب السادس فی الدماء المختصۃ بالنساء، الفصل الأول، ج ۱، ص ۳۶۔

۲..... "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الطہارۃ، باب الحيض، ج ۱، ص ۵۲۴۔

۳..... المرجع السابق۔

۴..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الطہارۃ، الباب السادس فی الدماء المختصۃ بالنساء، الفصل الأول، ج ۱، ص ۳۶۔

۵..... المرجع السابق۔

۶..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الطہارۃ، الباب السادس فی الدماء المختصۃ بالنساء، الفصل الأول، ج ۱، ص ۳۷ وغیرہ۔

۷..... المرجع السابق، ص ۳۶۔

بھی نہ رُکا، تو جس دن سے خون آنا شروع ہوا اس روز سے دس دن تک حیض اور بیس دن استحاضہ کے سمجھے اور جب تک خون جاری رہے یہی قاعدہ برتے۔^(۱)

مسئلہ ۱۵ اور اگر اس سے مشترک حیض آچکا ہے تو اس سے پہلے جتنے دن حیض کے تھے ہر تیس دن میں اتنے دن حیض کے سمجھے باقی جو دن بچیں استحاضہ۔

مسئلہ ۱۶ جس عورت کو عمر بھر خون آیا ہی نہیں یا آیا مگر تین دن سے کم آیا، تو عمر بھر وہ پاک ہی رہی اور اگر ایک یا تین دن رات خون آیا، پھر کبھی نہ آیا تو وہ فقط تین دن رات حیض کے ہیں باقی ہمیشہ کے لیے پاک۔^(۲)

مسئلہ ۱۷ جس عورت کو دس دن خون آیا اس کے بعد سال بھر تک پاک رہی پھر برابر خون جاری رہا تو وہ اس زمانہ میں نماز، روزے کے لیے ہر مہینہ میں دس دن حیض کے سمجھے بیس دن استحاضہ۔^(۳)

مسئلہ ۱۸ کسی عورت کو ایک بار حیض آیا، اس کے بعد کم سے کم پندرہ دن تک پاک رہی، پھر خون برابر جاری رہا اور یہ یاد نہیں کہ پہلے کتنے دن حیض کے تھے اور کتنے طہر کے مگر یہ یاد ہے کہ مہینے میں ایک ہی مرتبہ حیض آیا تھا، تو اس مرتبہ جب سے خون شروع ہوا تین دن تک نماز چھوڑ دے، پھر سات دن تک ہر نماز کے وقت میں غسل کرے اور نماز پڑھے اور ان دسوں دن میں شوہر کے پاس نہ جائے، پھر بیس دن تک ہر نماز کے وقت تازہ وضو کر کے نماز پڑھے اور دوسرے مہینہ میں انیس دن وضو کر کے نماز پڑھے اور ان بیس یا ان انیس دن میں شوہر اس کے پاس جاسکتا ہے اور جو یہ بھی یاد نہ ہو کہ مہینے میں ایک بار آیا تھا یا دو بار، تو شروع کے تین دن میں نماز نہ پڑھے، پھر سات دن تک ہر وقت میں غسل کر کے نماز پڑھے، پھر آٹھ دن تک ہر وقت میں وضو کر کے نماز پڑھے اور صرف ان آٹھ دنوں میں شوہر اس کے پاس جاسکتا ہے اور ان آٹھ دن کے بعد بھی تین دن تک ہر وقت میں وضو کر کے نماز پڑھے، پھر سات دن تک غسل کر کے اور اس کے بعد آٹھ دن تک وضو کر کے نماز پڑھے اور یہی سلسلہ ہمیشہ جاری رکھے۔

اور اگر طہارت کے دن یاد ہیں، مثلاً پندرہ دن تھے اور باقی کوئی بات یاد نہیں تو شروع کے تین دن تک نماز نہ پڑھے،

① "الدر المختار" و "رد المحتار"، کتاب الطہارۃ، مبحث فی مسائل المنحیرۃ، ج ۱، ص ۵۲۵.

② "الدر المختار" و "رد المحتار"، کتاب الطہارۃ، باب الحيض، ج ۱، ص ۵۲۴.

③ "رد المحتار"، کتاب الطہارۃ، باب الحيض، ج ۱، ص ۵۲۵.

پھر سات دن تک ہر وقت غسل کر کے نماز پڑھے، پھر آٹھ دن وضو کر کے نماز پڑھے، اس کے بعد پھر تین دن اور وضو کر کے نماز پڑھے، پھر چودہ دن تک ہر وقت غسل کر کے نماز پڑھے، پھر ایک دن وضو ہر وقت میں کرے اور نماز پڑھے، پھر ہمیشہ کے لیے جب تک خون آتا رہے ہر وقت غسل کرے۔

اور اگر خیض کے دن یاد ہیں مثلاً تین دن تھے اور طہارت کے دن یاد نہ ہوں تو شروع سے تین دنوں میں نماز چھوڑ دے، پھر اٹھارہ دن تک ہر وقت وضو کر کے نماز پڑھے جن میں چندرہ پہلے تو یقینی طہر ہیں اور تین دن پچھلے مشکوک، پھر ہمیشہ ہر وقت غسل کر کے نماز پڑھے اور اگر یہ یاد ہے کہ مہینے میں ایک ہی بار خیض آیا تھا اور یہ کہ وہ تین دن تھا مگر یہ یاد نہیں کہ وہ کیا تاریخیں تھیں، تو ہر ماہ کے ابتدائی تین دنوں میں وضو کر کے نماز پڑھے اور سناکیں دن تک ہر وقت غسل کرے۔ یوہیں چار دن یا پانچ دن خیض کے ہونا یاد ہوں تو ان چار پانچ دنوں میں وضو کرے باقی دنوں میں غسل۔

اور اگر یہ معلوم ہے کہ آخر مہینے میں خیض آتا تھا اور تاریخیں بھول گئی تو سناکیں دن وضو کر کے نماز پڑھے اور تین دن نہ پڑھے، پھر مہینہ ختم ہونے پر ایک بار غسل کر لے۔

اور اگر یہ معلوم ہے کہ اکیس سے شروع ہوتا تھا اور یہ یاد نہیں کہ کتنے دن تک آتا تھا، تو بیس کے بعد تین دن تک نماز چھوڑ دے، اس کے بعد سات دن جو رہ گئے ان میں ہر وقت غسل کر کے نماز پڑھے۔

اور اگر یہ یاد ہے کہ فلاں پانچ تاریخوں میں تین دن آیا تھا مگر یہ یاد نہیں کہ ان پانچ میں وہ کون کون دن ہیں، تو دو پہلے دنوں میں وضو کر کے نماز پڑھے اور ایک دن بیچ کا چھوڑ دے اور اس کے بعد کے دو دنوں میں ہر وقت غسل کر کے پڑھے اور چار دن میں تین دن ہیں تو پہلے دن وضو کر کے پڑھے اور چوتھے دن ہر وقت میں غسل کرے اور بیچ کے دو دنوں میں نہ پڑھے اور اگر چھ دنوں میں تین دن ہوں تو پہلے تین دنوں میں وضو کر کے پڑھے، پچھلے تین دنوں میں ہر وقت میں غسل کر کے اور اگر سات یا آٹھ یا نو یا دس دن میں تین دن ہوں تو پہلے تین دنوں میں وضو اور باقی دنوں میں ہر وقت غسل کرے۔

خلاصہ یہ کہ جن دنوں میں خیض کا یقین ہو اور ٹھیک طرح سے یہ یاد نہ ہو کہ ان میں وہ کون سے دن ہیں تو یہ دیکھنا چاہیے کہ یہ دن خیض کے دنوں سے دُونے ہیں یا دُونے سے کم یا دُونے سے زیادہ، اگر دُونے سے کم ہیں تو ان میں جو دن یقینی خیض ہونے کے ہوں ان میں نماز نہ پڑھے اور جن کے خیض ہونے نہ ہونے دونوں کا احتمال ہو وہ اگر اول کے ہوں تو ان میں وضو کر کے نماز پڑھے اور آخر کے ہوں تو ہر وقت میں غسل کر کے نماز پڑھے اور اگر دُونے یا دُونے سے زیادہ ہوں تو خیض کے دنوں کے برابر شروع کے دنوں میں وضو کر کے نماز پڑھے، پھر ہر وقت میں غسل کر کے اور اگر یاد نہ ہو کہ کتنے دن خیض کے تھے اور کتنے طہارت کے، نہ یہ کہ مہینے کے شروع کے دس دنوں میں تھا یا بیچ کے دس یا آخر کے دس دنوں میں، تو جی میں سوچے جو پہلو

جسے اس پر پابندی کرے اور اگر کسی بات پر طبیعت نہیں جستی، تو ہر نماز کے لیے غسل کرے اور فرض و واجب و سنت ماکدہ پڑھے، مستحب اور نفل نہ پڑھے اور فرض روزے رکھے، نفل روزے نہ رکھے اور ان کے علاوہ اور جتنی باتیں خُضّ والی کو جائز نہیں اس کو بھی ناجائز ہیں، جیسے قرآن پڑھنا یا چھونا، مسجد میں جانا، سجدہ تلاوت وغیرہ۔

مسئلہ ۱۹ جس عورت کو نہ پہلے خُضّ کے دن یاد نہ ہو یا وہ کہ کن تاریخوں میں آیا تھا، اب تین دن یا زیادہ خون آکر بند ہو گیا، پھر طہارت کے پندرہ دن پورے نہ ہوئے تھے کہ پھر خون جاری ہوا اور ہمیشہ کو جاری ہو گیا تو اس کا وہی حکم ہے جیسے کسی کو پہلی پہل خون آیا اور ہمیشہ کو جاری ہو گیا کہ دس دن خُضّ کے شمار کرے پھر تین دن طہارت کے۔

مسئلہ ۲۰ جس کی ایک عادت مقرر نہ ہو بلکہ کبھی مثلاً چھ دن خُضّ کے ہوں اور کبھی سات، اب جو خون آیا تو بند ہوتا ہی نہیں، تو اس کے لیے نماز، روزے کے حق میں کم مدت یعنی چھ دن خُضّ کے قرار دیے جائیں گے اور ساتویں روز نہ کر نماز پڑھے اور روزہ رکھے مگر سات دن پورے ہونے کے بعد پھر نہانے کا حکم ہے اور ساتویں دن جو فرض روزہ رکھا ہے اس کی قضا کرے اور عدت گزرنے یا شوہر کے پاس رہنے کے بارے میں زیادہ مدت یعنی سات دن خُضّ کے مانے جائیں گے یعنی ساتویں دن اس سے قربت جائز نہیں۔

مسئلہ ۲۱ کسی کو ایک دو دن خون آکر بند ہو گیا اور دس دن پورے نہ ہوئے کہ پھر خون آیا دسویں دن بند ہو گیا تو یہ دسویں دن خُضّ کے ہیں اور اگر دس دن کے بعد بھی جاری رہا تو اگر عادت پہلے کی معلوم ہے تو عادت کے دنوں میں خُضّ ہے باقی استخاضہ ورنہ دس دن خُضّ کے باقی استخاضہ۔^(۱)

مسئلہ ۲۲ کسی کی عادت تھی کہ فلاں تاریخ میں خُضّ ہو، اب اس سے ایک دن پیشتر خون آکر بند ہو گیا، پھر دس دن تک نہیں آیا اور گیارہویں دن پھر آگیا تو خون نہ آنے کے جو یہ دس دن ہیں، ان میں سے اپنی عادت کے دنوں کے برابر خُضّ قرار دے اور اگر تاریخ تو مقرر تھی مگر خُضّ کے دن مُعین نہ تھے تو یہ دسویں دن خون نہ آنے کے خُضّ ہیں۔

مسئلہ ۲۳ جس عورت کو تین دن سے کم خون آکر بند ہو گیا اور پندرہ دن پورے نہ ہوئے کہ پھر آگیا، تو پہلی مرتبہ جب سے خون آنا شروع ہوا ہے خُضّ ہے، اب اگر اس کی کوئی عادت ہے تو عادت کے برابر خُضّ کے دن شمار کر لے۔ ورنہ شروع سے دس دن تک خُضّ اور پچھلی مرتبہ کا خون استخاضہ۔

مسئلہ ۲۴ کسی کو پورے تین دن رات خون آکر بند ہو گیا اور اس کی عادت اس سے زیادہ کی تھی پھر تین دن رات

① "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الطہارۃ، الباب السادس فی الدماء المخصّصۃ بالنساء، الفصل الأول، ج ۱، ص ۳۷.

کے بعد سفید رطوبت عادت کے دنوں تک آتی رہی تو اس کے لیے صرف وہی تین دن رات حیض کے ہیں اور عادت بدل گئی۔
مسئلہ ۲۵ تین دن رات سے کم خون آیا، پھر پندرہ دن تک پاک رہی، پھر تین دن رات سے کم آیا تو نہ پہلی مرتبہ کا حیض ہے نہ یہ بلکہ دونوں استحاضہ ہیں۔

نفاس کا بیان

نفاس کس کو کہتے ہیں یہ ہم پہلے بیان کر آئے، اب اس کے متعلق مسائل بیان کرتے ہیں:

مسئلہ ۱ نفاس میں کمی کی جانب کوئی مدت مقرر نہیں، نصف سے زیادہ بچہ نکلنے کے بعد ایک آن بھی خون آیا تو وہ نفاس ہے اور زیادہ سے زیادہ اس کا زمانہ چالیس دن رات ہے اور نفاس کی مدت کا شمار اس وقت سے ہوگا کہ آدھے سے زیادہ بچہ نکل آیا اور اس بیان میں جہاں بچہ ہونے کا لفظ آئے گا اس کا مطلب آدھے سے زیادہ باہر آ جانا ہے۔^(۱)

مسئلہ ۲ کسی کو چالیس دن سے زیادہ خون آیا تو اگر اس کے پہلی بار بچہ پیدا ہوا ہے یا یہ یاد نہیں کہ اس سے پہلے بچہ پیدا ہونے میں کتنے دن خون آیا تھا، تو چالیس دن رات نفاس ہے باقی استحاضہ اور جو پہلی عادت معلوم ہو تو عادت کے دنوں تک نفاس ہے اور جتنا زیادہ ہے وہ استحاضہ، جیسے عادت تیس دن کی تھی اس بار پینتالیس دن آیا تو تیس دن نفاس کے ہیں اور پندرہ استحاضہ کے۔^(۲)

مسئلہ ۳ بچہ پیدا ہونے سے پیشتر جو خون آیا نفاس نہیں بلکہ استحاضہ ہے اگرچہ آدھا باہر آ گیا ہو۔^(۳)

مسئلہ ۴ حمل ساقط ہو گیا اور اس کا کوئی عضو بن چکا ہے جیسے ہاتھ، پاؤں یا انگلیاں تو یہ خون نفاس ہے۔^(۴) ورنہ اگر تین دن رات تک رہا اور اس سے پہلے پندرہ دن پاک رہنے کا زمانہ گزر چکا ہے تو حیض ہے اور جو تین دن سے پہلے ہی بند ہو گیا یا ابھی پورے پندرہ دن طہارت کے نہیں گزرے ہیں تو استحاضہ ہے۔

مسئلہ ۵ پیٹ سے بچہ کاٹ کر نکالا گیا، تو اس کے آدھے سے زیادہ نکالنے کے بعد نفاس ہے۔^(۵)

مسئلہ ۶ حمل ساقط ہونے سے پہلے کچھ خون آیا کچھ بعد کو، تو پہلے والا استحاضہ ہے بعد والا نفاس، یہ اس صورت میں

① "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب السادس فی الدعاء المختصۃ بالنساء، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۳۷.

② المرجع السابق.

③ "الفتاویٰ التاتاریخانیۃ"، کتاب الطہارۃ، نوع آخر فی النفاس، ج ۱، ص ۳۹۳.

④ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب السادس فی الدعاء المختصۃ بالنساء، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۳۷.

⑤ المرجع السابق.

ہے جب کوئی غُضُو بن چکا ہو، ورنہ پہلے والا اگر خِض ہو سکتا ہے تو خِض ہے نہیں تو استِخاضہ۔⁽¹⁾

مسئلہ ۷ حمل ساقط ہوا اور یہ معلوم نہیں کہ کوئی غُضُو بنا تھا یا نہیں، نہ یہ یاد کہ حمل کتنے دن کا تھا (کہ اسی سے غُضُو کا بننا نہ بنا معلوم ہو جاتا یعنی ایک سو بیس دن ہو گئے ہیں تو غُضُو بن جانا قرار دیا جائے گا) اور بعد اسقاط کے خون ہمیشہ کو جاری ہو گیا تو اسے خِض کے حکم میں سمجھے، کہ خِض کی جو عادت تھی اس کے گزرنے کے بعد نہا کر نماز شروع کر دے اور عادت نہ تھی تو دس دن کے بعد اور باقی وہی احکام ہیں جو خِض کے بیان میں مذکور ہوئے۔⁽²⁾

مسئلہ ۸ جس عورت کے دو بچے جوڑواں پیدا ہوئے یعنی دونوں کے درمیان چھ مہینے سے کم زمانہ ہے تو پہلا ہی بچہ پیدا ہونے کے بعد سے نفاس سمجھا جائے گا، پھر اگر دوسرا چالیس دن کے اندر پیدا ہوا اور خون آیا تو پہلے سے چالیس دن تک نفاس ہے، پھر استِخاضہ اور اگر چالیس دن کے بعد پیدا ہوا تو اس پچھلے کے بعد جو خون آیا استِخاضہ ہے نفاس نہیں مگر دوسرے کے پیدا ہونے کے بعد بھی نہانے کا حکم دیا جائے گا۔⁽³⁾

مسئلہ ۹ جس عورت کے تین بچے پیدا ہوئے کہ پہلے اور دوسرے میں چھ مہینے سے کم فاصلہ ہے۔ یوہیں دوسرے اور تیسرے میں اگر چھ پہلے اور تیسرے میں چھ مہینے کا فاصلہ ہو جب بھی نفاس پہلے ہی سے ہے⁽⁴⁾، پھر اگر چالیس دن کے اندر یہ دونوں بھی پیدا ہو گئے تو پہلے کے بعد سے بڑھ سے بڑھ چالیس دن تک نفاس ہے اور اگر چالیس دن کے بعد ہیں تو ان کے بعد جو خون آئے گا استِخاضہ ہے مگر ان کے بعد بھی غُسل کا حکم ہے۔

مسئلہ ۱۰ اگر دونوں میں چھ مہینے یا زیادہ کا فاصلہ ہے تو دوسرے کے بعد بھی نفاس ہے۔⁽⁵⁾

مسئلہ ۱۱ چالیس دن کے اندر کبھی خون آیا کبھی نہیں تو سب نفاس ہی ہے اگر چھ پندرہ دن کا فاصلہ ہو جائے۔⁽⁶⁾

مسئلہ ۱۲ اس کے رنگ کے متعلق وہی احکام ہیں جو خِض میں بیان ہوئے۔

①..... "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب السادس فی الدماء المختصۃ بالنساء، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۳۷.

②..... "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، نوع آخر فی النفاس، ج ۱، ص ۳۹۴.

③..... "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب السادس فی الدماء المختصۃ بالنساء، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۳۷.

④..... المرجع السابق.

⑤..... المرجع السابق.

⑥..... "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب السادس فی الدماء المختصۃ بالنساء، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۳۷.

حیض و نفاس کے متعلق احکام

مسئلہ ۱ - حیض و نفاس والی عورت کو قرآن مجید پڑھنا دیکھ کر، یا زبانی اور اس کا چھونا اگرچہ اس کی جلد یا چولی یا حاشیہ کو ہاتھ یا انگلی کی نوک یا بدن کا کوئی حصہ لگے یہ سب حرام ہیں۔^(۱)

مسئلہ ۲ - کاغذ کے پرچے پر کوئی سورہ یا آیت لکھی ہو اس کا بھی چھونا حرام ہے۔^(۲)

مسئلہ ۳ - جزدان میں قرآن مجید ہو تو اُس جزدان کے چھونے میں خرچ نہیں۔^(۳)

مسئلہ ۴ - اس حالت میں گرتے کے دامن یا دوپٹے کے آٹھل سے یا کسی ایسے کپڑے سے جس کو پہنے، اوڑھے ہوئے ہے قرآن مجید چھونا حرام ہے غرض اس حالت میں قرآن مجید و کتب دینیہ پڑھنے اور چھونے کے متعلق وہی سب احکام ہیں جو اس شخص کے بارے میں ہیں جس پر نہانا فرض ہے جن کا بیان غسل کے باب میں گزرا۔

مسئلہ ۵ - معلّم کو حیض یا نفاس ہوا تو ایک ایک کلمہ سانس توڑ توڑ کر پڑھائے اور جیسے کرانے میں کوئی خرچ نہیں۔^(۴)

مسئلہ ۶ - دعائے قنوت پڑھنا اس حالت میں مکروہ ہے۔^(۵) اَللّٰهُمَّ اِنَّا نَسْتَغِيْثُكَ بِاَلْكُفَّارِ مُلْحِقٍ تَتَّكِ دعائے قنوت ہے۔

مسئلہ ۷ - قرآن مجید کے علاوہ اور تمام اذکار کلمہ شریف، درود شریف وغیرہ پڑھنا بلا کراہت جائز بلکہ مستحب ہے اور ان چیزوں کو وضو یا ننگی کر کے پڑھنا بہتر اور ویسے ہی پڑھ لیا جب بھی خرچ نہیں اور ان کے چھونے میں بھی خرچ نہیں۔

مسئلہ ۸ - ایسی عورت کو اذان کا جواب دینا جائز ہے۔^(۶)

مسئلہ ۹ - ایسی عورت کو مسجد میں جانا حرام ہے۔^(۷)

مسئلہ ۱۰ - اگر چور یا درندے سے ڈر کر مسجد میں چلی گئی تو جائز ہے مگر اسے چاہئے کہ تیمم کر لے۔ یوہیں مسجد میں پانی

① "الحوہرة النيرة"، كتاب الطهارة، باب الحيض، ص ۳۹.

② المرجع السابق.

③ المرجع السابق.

④ "الفتاوى الهندية"، كتاب الطهارة، الباب السادس في الدماء المخصصة بالنساء، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۳۸.

⑤ یہ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کا مذہب ہے مگر ظاہر الروایہ میں ہے کہ اس حالت میں دعائے قنوت پڑھنا مکروہ نہیں ہے۔ "التجنيس" لصاحب الهداية، جلد 1 صفحہ 186 پر ہے کہ اسی پر فتویٰ ہے۔ (انظر: "الفتاوى الهندية" ج ۱، ص ۳۸. "رد المحتار" ج ۱، ص ۳۵۱). یہ بھی ممکن ہے کہ کاتب سے مکروہ کے بعد "نہیں" لکھتا رہ گیا ہو اور صدر الشریعہ، ہدایہ الطریقہ مفتی محمد امجد علی اعظمی علیہ رحمۃ اللہ الغنی کی اصل عبارت یوں ہو: دعائے قنوت پڑھنا اس حالت میں مکروہ نہیں ہے۔

⑥ "الفتاوى الهندية"، المرجع السابق.

⑦ المرجع السابق.

رکھا ہے یا کو آں ہے اور کہیں اور پانی نہیں ملتا تو تیمم کر کے جانا جائز ہے۔^(۱)

مسئلہ ۱۱ عید گاہ کے اندر جانے میں خرچ نہیں۔⁽²⁾

مسئلہ ۱۲ ہاتھ بڑھا کر کوئی چیز مسجد سے لینا جائز ہے۔

مسئلہ ۱۳ خانہ کعبہ کے اندر جانا اور اس کا طواف کرنا اگرچہ مسجد حرام کے باہر سے ہوا نکلے لیے حرام ہے۔⁽³⁾

مسئلہ ۱۴ اس حالت میں روزہ رکھنا اور نماز پڑھنا حرام ہے۔⁽⁴⁾

مسئلہ ۱۵ ان دنوں میں نمازیں معاف ہیں ان کی قضا بھی نہیں اور روزوں کی قضا اور دنوں میں رکھنا فرض ہے۔⁽⁵⁾

مسئلہ ۱۶ نماز کا آخر وقت ہو گیا اور ابھی تک نماز نہیں پڑھی کہ حیض آیا، یا بچہ پیدا ہوا تو اس وقت کی نماز معاف ہوگئی

اگرچہ اتنا تک وقت ہو گیا ہو کہ اس نماز کی گنجائش نہ ہو۔⁽⁶⁾

مسئلہ ۱۷ نماز پڑھتے میں حیض آگیا، یا بچہ پیدا ہوا تو وہ نماز معاف ہے، البتہ اگر نفل نماز تھی تو اس کی قضا

واجب ہے۔⁽⁷⁾

مسئلہ ۱۸ نماز کے وقت میں وضو کر کے اتنی دیر تک ذکر الہی، درود شریف اور دیگر وظائف پڑھ لیا کرے جتنی دیر

تک نماز پڑھا کرتی تھی کہ عادت رہے۔⁽⁸⁾

مسئلہ ۱۹ حیض والی کو تین دن سے کم خون آکر بند ہو گیا تو روزے رکھے اور وضو کر کے نماز پڑھے، نہانے کی

ضرورت نہیں، پھر اس کے بعد اگر پندرہ دن کے اندر خون آیا تو اب نہائے اور عادت کے دن نکال کر باقی دنوں کی قضا پڑھے اور

①..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الطہارۃ، الباب السادس فی الدماء المختصۃ بالنساء، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۳۸.

②..... المرجع السابق.

③..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الطہارۃ، الباب السادس فی الدماء المختصۃ بالنساء، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۳۸.

④..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الطہارۃ، الباب السادس فی الدماء المختصۃ بالنساء، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۳۸.

و "الدر المختار" و "رد المختار"، کتاب الطہارۃ، باب الحيض، مطلب: لو أفنى مفت بشيء من هذه الأقوال في مواضع الضرورة... إلخ، ج ۱، ص ۵۳۲.

⑤..... "الدر المختار"، کتاب الطہارۃ، باب الحيض، ج ۱، ص ۵۳۲.

⑥..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الطہارۃ، الباب السادس فی الدماء المختصۃ بالنساء، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۳۸.

⑦..... المرجع السابق، و "الفتاویٰ الرضویہ"، ج ۴، ص ۳۴۹.

⑧..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الطہارۃ، الباب السادس فی الدماء المختصۃ بالنساء، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۳۸.

جس کی کوئی عادت نہیں وہ دس دن کے بعد کی نمازیں قضا کرے، ہاں اگر عادت کے دنوں کے بعد یا بے عادت والی نے دس دن کے بعد غسل کر لیا تھا تو ان دنوں کی نمازیں ہو گئیں قضا کی حاجت نہیں اور عادت کے دنوں سے پہلے کے روزوں کی قضا کرے اور بعد کے روزے ہر حال میں ہو گئے۔

مسئلہ ۲۰ جس عورت کو تین دن رات کے بعد حیض بند ہو گیا اور عادت کے دن ابھی پورے نہ ہوئے یا نفاس کا خون عادت پوری ہونے سے پہلے بند ہو گیا، تو بند ہونے کے بعد ہی غسل کر کے نماز پڑھنا شروع کر دے۔ عادت کے دنوں کا انتظار نہ کرے۔^(۱)

مسئلہ ۲۱ عادت کے دنوں سے خون متجاوز ہو گیا، تو حیض میں دس دن اور نفاس میں چالیس دن تک انتظار کرے اگر اس مدت کے اندر بند ہو گیا تو اب سے نہادھو کر نماز پڑھے اور جو اس مدت کے بعد بھی جاری رہا تو نہائے اور عادت کے بعد باقی دنوں کی قضا کرے۔^(۲)

مسئلہ ۲۲ حیض یا نفاس عادت کے دن پورے ہونے سے پہلے بند ہو گیا تو آخر وقت مستحب تک انتظار کر کے نہا کر نماز پڑھے اور جو عادت کے دن پورے ہو چکے تو انتظار کی کچھ حاجت نہیں۔^(۳)

مسئلہ ۲۳ حیض پورے دس دن پر اور نفاس پورے چالیس دن پر ختم ہوا اور نماز کے وقت میں اگر اتنا بھی باقی ہو کہ اللہ اکبر کا لفظ کہے تو اس وقت کی نماز اس پر فرض ہو گئی، نہا کر اس کی قضا پڑھے اور اگر اس سے کم میں بند ہوا اور اتنا وقت ہے کہ جلدی سے نہا کر اور کپڑے پہن کر ایک بار اللہ اکبر کہہ سکتی ہے تو فرض ہو گئی قضا کرے ورنہ نہیں۔^(۴)

مسئلہ ۲۴ اگر پورے دس دن پر پاک ہوئی اور اتنا وقت رات کا باقی نہیں کہ ایک بار اللہ اکبر کہہ لے تو اس دن کا روزہ اس پر واجب ہے اور جو کم میں پاک ہوئی اور اتنا وقت ہے کہ صبح صادق ہونے سے پہلے نہا کر کپڑے پہن کر اللہ اکبر کہہ سکتی ہے تو روزہ فرض ہے، اگر نہالے تو بہتر ہے ورنہ بے نہائے نیت کر لے اور صبح کو نہالے اور جو اتنا وقت بھی نہیں تو اس دن کا روزہ فرض نہ ہوا، البتہ روزہ داروں کی طرح رہنا واجب ہے، کوئی بات ایسی جو روزے کے خلاف ہو مثلاً کھانا،

۱..... "الدر المختار" و "رد المختار"، کتاب الطہارۃ، باب الحيض، ج ۱، ص ۵۳۷.

و "الفتاویٰ الرضویۃ"، ج ۴، ص ۳۶۴، ۳۶۵.

۲..... "الدر المختار" و "رد المختار"، کتاب الطہارۃ، باب الحيض، ج ۱، ص ۵۲۴، وغیرہما.

۳..... "الدر المختار" و "رد المختار"، کتاب الطہارۃ، باب الحيض، و مطلب: لو أفقی مفت بشیء... إلخ، ج ۱، ص ۵۳۸.

۴..... المرجع السابق، ص ۵۴۲، وغیرہ.

پنا حرام ہے۔

مسئلہ ۲۵ روزے کی حالت میں حیض یا نفاس شروع ہو گیا تو وہ روزہ جاتا رہا اس کی قضا رکھے، فرض تھا تو قضا فرض ہے اور نفل تھا تو قضا واجب۔^(۱)

مسئلہ ۲۶ حیض و نفاس کی حالت میں سجدہ شکر و سجدہ تلاوت حرام ہے اور آیت سجدہ سننے سے اس پر سجدہ واجب نہیں۔^(۲)

مسئلہ ۲۷ سوتے وقت پاک تھی اور صبح سو کر اٹھی تو اثر حیض کا دیکھا تو اسی وقت سے حیض کا حکم دیا جائے گا، عشاء کی نماز نہیں پڑھی تھی تو پاک ہونے پر اس کی قضا فرض ہے۔^(۳)

مسئلہ ۲۸ حیض والی سو کر اٹھی اور گدی پر کوئی نشان حیض کا نہیں تو رات ہی سے پاک ہے نہ کر عشاء کی قضا پڑھے۔

مسئلہ ۲۹ ہم بستری یعنی جماع اس حالت میں حرام ہے۔^(۴)

مسئلہ ۳۰ ایسی حالت میں جماع جائز جتنا کفر ہے اور حرام سمجھ کر کر لیا تو سخت گنہگار ہوا اس پر توبہ فرض ہے اور آمد کے زمانہ میں کیا تو ایک دینار اور قریب ختم کے کیا تو نصف دینار خیرات کرنا مستحب۔

مسئلہ ۳۱ اس حالت میں ناف سے گھٹنے تک عورت کے بدن سے مرد کا اپنے کسی عضو سے چھونا جائز نہیں جب کہ کپڑا وغیرہ حائل نہ ہو شہوت سے ہو یا بے شہوت اور اگر ایسا حائل ہو کہ بدن کی گرمی محسوس نہ ہوگی تو حرج نہیں۔^(۵)

مسئلہ ۳۲ ناف سے اوپر اور گھٹنے سے نیچے چھونے یا کسی طرح کا نفع لینے میں کوئی حرج نہیں۔ یوہیں بوس و کنار بھی جائز ہے۔^(۶)

① "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الطہارۃ، باب الحيض، مطلب: لو أفنتی مفت بشيء من هذه الأقوال... إلخ، ج ۱، ص ۵۳۳، وغیرہ۔

② "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب السادس فی الدعاء المختصۃ بالنساء، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۳۸۔

و "ردالمحتار"، کتاب الطہارۃ، باب الحيض، مطلب: لو أفنتی مفت بشيء... إلخ، ج ۱، ص ۵۳۲۔

③ "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الطہارۃ، باب الحيض، مطلب: لو أفنتی مفت بشيء... إلخ، ج ۱، ص ۵۳۳۔

④ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب السادس فی الدعاء المختصۃ بالنساء، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۳۹۔

⑤ "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الطہارۃ، باب الحيض، مطلب: لو أفنتی مفت بشيء من هذه الأقوال فی مواضع الضرورة... إلخ، ج ۱، ص ۵۳۴۔

⑥ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب السادس فی الدعاء المختصۃ بالنساء، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۳۹۔

اپنے ساتھ کھلانا یا ایک جگہ سونا جائز ہے بلکہ اس وجہ سے ساتھ نہ سونا مکروہ ہے۔^(۱)

اس حالت میں عورت مرد کے ہر حصہ بدن کو ہاتھ لگا سکتی ہے۔^(۲)

اگر ہمراہ سونے میں غلبہ فہوت اور اپنے کو قابو میں نہ رکھنے کا احتمال ہو تو ساتھ نہ سوائے اور اگر گمان

غالب ہو تو ساتھ سونا گناہ۔

پورے دن پر ختم ہوا تو پاک ہوتے ہی اس سے جماع جائز ہے، اگرچہ اب تک غسل نہ کیا ہو مگر

مستحب یہ ہے کہ نہانے کے بعد جماع کرے۔^(۳)

دس دن سے کم میں پاک ہوئی تو تا وقتیکہ غسل نہ کر لے یا وہ وقت نماز جس میں پاک ہوئی گزر نہ جائے

جماع جائز نہیں اور اگر وقت اتنا نہیں تھا کہ اس میں نہا کر کپڑے پہن کر اللہ اکبر کہہ سکے تو اس کے بعد کا وقت گزر جائے یا غسل

کر لے تو جائز ہے ورنہ نہیں۔^(۴)

عادت کے دن پورے ہونے سے پہلے ہی ختم ہو گیا تو اگرچہ غسل کر لے جماع ناجائز ہے تا وقتیکہ

عادت کے دن پورے نہ ہو لیں، جیسے کسی کی عادت چھ دن کی تھی اور اس مرتبہ پانچ ہی روز آیا تو اسے حکم ہے کہ نہا کر نماز شروع

کردے مگر جماع کے لیے ایک دن اور انتظار کرنا واجب ہے۔^(۵)

خیض سے پاک ہوئی اور پانی پر قدرت نہیں کہ غسل کرے اور غسل کا تیمم کیا تو اس سے صحبت جائز نہیں

جب تک اس تیمم سے نماز نہ پڑھ لے، نماز پڑھنے کے بعد اگرچہ پانی پر قادر ہو کر غسل نہ کیا صحبت جائز ہے۔^(۶)

فائدہ: ان باتوں میں نفاس کے وہی احکام ہیں جو خفیض کے ہیں۔

نفاس میں عورت کو زچہ خانے سے ٹکنا جائز ہے، اس کو ساتھ کھلانے یا اس کا جھوٹا کھانے میں خرچ

نہیں۔ ہندوستان میں جو بعض جگہ ان کے برتن تک الگ کر دیتی ہیں بلکہ ان برتنوں کو مثل نجس کے جانتی ہیں یہ ہندوؤں کی رسمیں

① "ردالمحتار"، کتاب الطہارۃ، باب الحيض، مطلب: لوأفتی مفت بشيء من هذه الأقوال في مواضع الضرورة... إلخ،

ج ۱، ص ۵۳۴، و "الفتاویٰ الرضویۃ"، ج ۴، ص ۳۵۵.

② "البحر الرائق"، کتاب الطہارۃ، باب الحيض، ج ۱، ص ۳۴۴.

③ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب السادس في الدماء المختصۃ بالنساء، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۳۹.

④ المرجع السابق.

⑤ المرجع السابق وغيره.

⑥ المرجع السابق.

ہیں، ایسی بے ہودہ رسموں سے احتیاط لازم، اکثر عورتوں میں یہ رواج ہے کہ جب تک چلتے پورا نہ ہو لے اگرچہ نفاس ختم ہو لیا ہو، نہ نماز پڑھیں نہ اپنے کو قائل نماز کے جانیں یہ محض جہالت ہے جس وقت نفاس ختم ہوا اسی وقت سے نہا کر نماز شروع کر دیں اگر نہانے سے بیماری کا پورا اندیشہ ہو تو تیمم کر لیں۔^(۱)

مسئلہ ۳۱ بچہ ابھی آدھے سے زیادہ پیدا نہیں ہوا اور نماز کا وقت جا رہا ہے اور یہ گمان ہے کہ آدھے سے زیادہ باہر ہونے سے بیشتر وقت ختم ہو جائے گا تو اس وقت کی نماز جس طرح ممکن ہو پڑھے، اگر قیام، رکوع، سجود نہ ہو سکے، اشارے سے پڑھے، وضو نہ کر سکے، تیمم سے پڑھے اور اگر نہ پڑھی تو گناہ گار ہوئی تو پھر کرے اور بعد طہارت قضا پڑھے۔^(۲)

استحاضہ کا بیان

حدیث ۱ صحیحین میں ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی کہ فاطمہ بنت ابی خنیس رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے عرض کی یا رسول اللہ! مجھے استحاضہ آتا ہے اور پاک نہیں رہتی تو کیا نماز چھوڑ دوں؟ فرمایا: ”نہ، یہ تو رگ کا خون ہے، حیض نہیں ہے، تو جب حیض کے دن آئیں نماز چھوڑ دے اور جب جاتے رہیں خون دھواور نماز پڑھ۔“^(۳)

حدیث ۲ ابوداؤد و ترمذی کی روایت میں فاطمہ بنت ابی خنیس رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے یوں ہے کہ ان سے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: ”جب حیض کا خون ہو تو سیاہ ہوگا، شناخت میں آئے گا، جب یہ ہو نماز سے باز رہو اور جب دوسری قسم کا ہو تو وضو کر اور نماز پڑھ، کہ وہ رگ کا خون ہے۔“^(۴)

حدیث ۳ امام مالک و ابوداؤد و دارمی کی روایت میں ہے کہ ایک عورت کے خون بہتا رہتا، اس کے لیے ام المومنین ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے حضور سے فتویٰ پوچھا، ارشاد فرمایا کہ: ”اس بیماری سے بیشتر مہینے میں جتنے دن راتیں حیض آتا تھا ان کی گنتی شمار کرے، مہینے میں انہیں کی مقدار نماز چھوڑ دے اور جب وہ دن جاتے رہیں، تو نہائے اور لنگوٹ باندھ کر نماز پڑھے۔“^(۵)

حدیث ۴ ابوداؤد و ترمذی کی روایت ہے ارشاد فرمایا: ”جن دنوں میں حیض آتا تھا، ان میں نمازیں چھوڑ دے، پھر

①..... ”الفتاویٰ الرضویۃ“، ج ۴، ص ۳۵۵-۳۵۶، وغیرہ۔

②..... ”الدر المختار“ و ”رد المحتار“، کتاب الطہارۃ، باب الحيض، مطلب في حكم وطء المستحاضة... إلخ، ج ۱، ص ۵۴۵۔

③..... ”صحیح مسلم“، کتاب الحيض، باب المستحاضة وغسلها وصلاتها، الحديث: ۳۳۳، ص ۱۸۳۔

④..... ”سنن أبي داود“، کتاب الطہارۃ، باب إذا أقبلت الحيضة تدع الصلاة، الحديث: ۲۸۶، ج ۱، ص ۱۳۱۔

⑤..... ”الموطأ“، لإمام مالك، کتاب الطہارۃ، باب المستحاضة، الحديث: ۱۴۰، ج ۱، ص ۷۷۔

نہائے اور ہر نماز کے وقت وضو کرے اور روزہ رکھے اور نماز پڑھے۔“ (۱)

استحاضہ کے احکام

مسئلہ ۱ - استحاضہ میں نہ نماز معاف ہے نہ روزہ، نہ ایسی عورت سے محبت حرام۔ (2)

مسئلہ ۲ - استحاضہ اگر اس حد تک پہنچ گیا کہ اس کو اتنی مہلت نہیں ملتی کہ وضو کر کے فرض نماز ادا کر سکے تو نماز کا پورا ایک وقت شروع سے آخر تک اسی حالت میں گزر جانے پر اس کو معذور کہا جائیگا، ایک وضو سے اس وقت میں جتنی نمازیں چاہے پڑھے، خون آنے سے اس کا وضو نہ جائے گا۔ (3)

مسئلہ ۳ - اگر کپڑا وغیرہ رکھ کر اتنی دیر تک خون روک سکتی ہے کہ وضو کر کے فرض پڑھ لے تو عذر ثابت نہ ہوگا۔ (4)

مسئلہ ۴ - ہر وہ شخص جس کو کوئی ایسی بیماری ہے کہ ایک وقت پورا ایسا گزر گیا کہ وضو کے ساتھ نماز فرض ادا نہ کر سکا وہ معذور ہے، اس کا بھی یہی حکم ہے کہ وقت میں وضو کر لے اور آخر وقت تک جتنی نمازیں چاہے اس وضو سے پڑھے، اس بیماری سے اس کا وضو نہیں جاتا، جیسے قطرے کا مرض، یا دست آنا، یا ہوا خارج ہونا، یا دھکتی آنکھ سے پانی گرنا، یا پھوڑے، یا ناصور سے ہر وقت رطوبت بہنا، یا کان، ناف، پستان سے پانی نکلنا کہ یہ سب بیماریاں وضو توڑنے والی ہیں، ان میں جب پورا ایک وقت ایسا گزر گیا کہ ہر چند کوشش کی مگر طہارت کے ساتھ نماز نہ پڑھ سکا تو عذر ثابت ہو گیا۔ (5)

مسئلہ ۵ - جب عذر ثابت ہو گیا تو جب تک ہر وقت میں ایک ایک بار بھی وہ چیز پائی جائے معذور ہی رہے گا، مثلاً عورت کو ایک وقت تو استحاضہ نے طہارت کی مہلت نہیں دی اب اتنا موقع ملتا ہے کہ وضو کر کے نماز پڑھ لے مگر اب بھی ایک آدھ دفعہ ہر وقت میں خون آ جاتا ہے تو اب بھی معذور ہے۔ یوں تمام بیماریوں میں اور جب پورا وقت گزر گیا اور خون نہیں آیا تو اب معذور نہ رہی جب پھر کبھی پہلی حالت پیدا ہو جائے تو پھر معذور ہے اس کے بعد پھر اگر پورا وقت خالی گیا تو عذر جاتا رہا۔ (6)

مسئلہ ۶ - نماز کا کچھ وقت ایسی حالت میں گزرا کہ عذر نہ تھا اور نماز نہ پڑھی اور اب پڑھنے کا ارادہ کیا تو استحاضہ یا بیماری سے وضو جاتا رہتا ہے غرض یہ باقی وقت یوں گزر گیا اور اسی حالت میں نماز پڑھ لی تو اب اس کے بعد کا وقت بھی پورا اگر

① "جامع الترمذی"، أبواب الطهارة، باب ما جاء أن المستحاضة تتوضأ لكل صلاة، الحديث: ۱۲۶، ج ۱، ص ۱۷۴.

② "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الطهارة، الباب السادس فی الدماء المخصصة بالنساء، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۳۹.

③ المرجع السابق، ص ۴۱.

④ المرجع السابق.

⑤ "الدر المختار" و "رد المختار"، کتاب الطهارة، باب الحيض، مطلب فی أحكام المعذور، ج ۱، ص ۵۵۴.

⑥ "البحر الرائق"، کتاب الطهارة، باب الحيض، ج ۱، ص ۳۷۶.

اسی استحاضہ یا بیماری میں گزر گیا تو وہ پہلی بھی ہوگئی اور اگر اس وقت اتنا موقع ملا کہ وضو کر کے فرض پڑھ لے تو پہلی نماز کا اعادہ کرے۔ (1)

مسئلہ ۷ خون بہتے میں وضو کیا اور وضو کے بعد خون بند ہو گیا اور اسی وضو سے نماز پڑھی اور اس کے بعد جو دوسرا وقت آیا وہ بھی پورا گزر گیا کہ خون نہ آیا تو پہلی نماز کا اعادہ کرے۔ یو ہیں اگر نماز میں بند ہوا اور اس کے بعد دوسرے میں بالکل نہ آیا جب بھی اعادہ کرے۔ (2)

مسئلہ ۸ فرض نماز کا وقت جانے سے معذور کا وضو ٹوٹ جاتا ہے جیسے کسی نے عصر کے وقت وضو کیا تھا تو آفتاب کے ڈوبتے ہی وضو جاتا رہا اور اگر کسی نے آفتاب نکلنے کے بعد وضو کیا تو جب تک ظہر کا وقت ختم نہ ہو وضو نہ جائے گا کہ ابھی تک کسی فرض نماز کا وقت نہیں گیا۔ (3)

مسئلہ ۹ وضو کرتے وقت وہ چیز نہیں پائی گئی جس کے سبب معذور ہے اور وضو کے بعد بھی نہ پائی گئی یہاں تک کہ باقی پورا وقت نماز کا خالی گیا تو وقت کے جانے سے وضو نہیں ٹوٹا۔ یو ہیں اگر وضو سے پیشتر پائی گئی مگر نہ وضو کے بعد باقی وقت میں پائی گئی نہ اس کے بعد دوسرے وقت میں تو وقت (۴) جانے سے وضو نہ ٹوٹے گا۔

مسئلہ ۱۰ اور اگر اس وقت میں وضو سے پیشتر وہ چیز پائی گئی اور وضو کے بعد بھی وقت میں پائی گئی یا وضو کے اندر پائی گئی اور وضو کے بعد اس وقت میں نہ پائی گئی مگر بعد والے میں پائی گئی، تو وقت ختم ہونے پر وضو جاتا رہے گا اگرچہ وہ حدیث نہ پایا جائے۔

مسئلہ ۱۱ معذور کا وضو اس چیز سے نہیں جاتا جس کے سبب معذور ہے، ہاں اگر کوئی دوسری چیز وضو توڑنے والی پائی

① "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب السادس فی الدماء المختصۃ بالنساء، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۴۰.

② "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب السادس فی الدماء المختصۃ بالنساء، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۴۱.

③ "الدر المختار"، و"رد المختار"، کتاب الطہارۃ، باب الحيض، مطلب فی احکام المعذور، ج ۱، ص ۵۵۵.

و "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب السادس فی الدماء المختصۃ بالنساء، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۴۱.

④ اس صورت میں دو احتمال ہیں ایک یہ کہ وضو کے اندر بھی پائی گئی بعد کو ختم وقت ثانی تک نہیں دوسرا یہ کہ وضو کے اندر بھی نہ پائی گئی صرف پہلے پائی گئی پہلی صورت میں وہ وضو وضو معذور تھا لیکن جب کہ اس کے بعد انقطاع تام ہو گیا معذور نہ رہا تو وضو معذور ختم وقت سے پہلے بوجہ زوال عذر باطل ہو گیا وقت جانے سے کیا ٹوٹے اور صورت ثانیہ میں ظاہر ہے کہ یہ وضو انقطاع پر ہے اور ختم وقت تک انقطاع مستمر رہا تو خروج وقت سے نہ ٹوٹے گا اگرچہ وقت دوم میں منقطع نہ بھی ہوتا وقت دوم میں انقطاع کا ذکر اس لیے ہے کہ حکم دونوں صورتوں کو شامل ہو۔ ۱۲ منہ

گئی تو وضو جاتا رہا۔ مثلاً جس کو قطرے کا مرض ہے، ہوا نکلنے سے اس کا وضو جاتا رہے گا اور جس کو ہوا نکلنے کا مرض ہے، قطرے سے وضو جاتا رہے گا۔ (۱)

مسئلہ ۱۲ معذور نے کسی حدث کے بعد وضو کیا اور وضو کرتے وقت وہ چیز نہیں ہے جس کے سبب معذور ہے، پھر وضو کے بعد وہ عذر والی چیز پائی گئی تو وضو جاتا رہا، جیسے استحاضہ والی نے پاخانہ پیشاب کے بعد وضو کیا اور وضو کرتے وقت خون بند تھا بعد وضو کے آیا تو وضو ٹوٹ گیا (۲) اور اگر وضو کرتے وقت وہ عذر والی چیز بھی پائی جاتی تھی تو اب وضو کی ضرورت نہیں۔

مسئلہ ۱۳ معذور کے ایک نتھنے سے خون آ رہا تھا وضو کے بعد دوسرے نتھنے سے آیا وضو جاتا رہا، یا ایک زخم بہ رہا تھا اب دوسرا بہا، یہاں تک کہ چچک کے ایک دانہ سے پانی آ رہا تھا اب دوسرے دانہ سے آیا وضو ٹوٹ گیا۔ (۳)

مسئلہ ۱۴ اگر کسی ترکیب سے عذر جاتا رہے یا اس میں کمی ہو جائے تو اس ترکیب کا کرنا فرض ہے، مثلاً کھڑے ہو کر پڑھنے سے خون بہتا ہے اور بیٹھ کر پڑھے تو نہ بہے گا تو بیٹھ کر پڑھنا فرض ہے۔ (۴)

مسئلہ ۱۵ معذور کو ایسا عذر ہے جس کے سبب کپڑے نجس ہو جاتے ہیں تو اگر ایک درم سے زیادہ نجس ہو گیا اور جانتا ہے کہ اتنا موقع ہے کہ اسے دھو کر پاک کپڑوں سے نماز پڑھ لوں گا تو دھو کر نماز پڑھنا فرض ہے اور اگر جانتا ہے کہ نماز پڑھتے پڑھتے پھر اتنا ہی نجس ہو جائے گا تو دھونا ضروری نہیں اسی سے پڑھے اگرچہ مصلیٰ بھی آلودہ ہو جائے کچھ خرچ نہیں اور اگر درہم کے برابر ہے تو پہلی صورت میں دھونا واجب اور درہم سے کم ہے تو سنت اور دوسری صورت میں مطلقاً نہ دھونے میں کوئی خرچ نہیں۔ (۵)

مسئلہ ۱۶ استحاضہ والی اگر غسل کر کے ظہر کی نماز آخر وقت میں اور عصر کی وضو کر کے اول وقت میں اور مغرب کی غسل کر کے آخر وقت میں اور عشاء کی وضو کر کے اول وقت میں پڑھے اور فجر کی بھی غسل کر کے پڑھے تو بہتر ہے اور عجب نہیں کہ یہ ادب جو حدیث میں ارشاد ہوا ہے اس کی رعایت کی برکت سے اس کے مرض کو بھی فائدہ پہنچے۔

مسئلہ ۱۷ کسی زخم سے ایسی رطوبت نکلے کہ بہے نہیں، تو نہ اس کی وجہ سے وضو ٹوٹے، نہ معذور ہو، نہ وہ رطوبت ناپاک۔ (۶)

① "الدر المختار" و "رد المختار"، کتاب الطہارۃ، باب الحيض، مطلب في أحكام المعذور، ج ۱، ص ۵۵۷.

② ... "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب السادس في الدماء المخصیۃ بالنساء، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۴۱.

③ المرجع السابق.

④ المرجع السابق.

⑤ المرجع السابق وغیرہ.

⑥ "الفتاویٰ الرضویۃ"، ج ۴، ص ۳۷۱.

نجاستوں کا بیان

حدیث ۱ صحیح بخاری و مسلم میں اسما بنت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی، کہ ایک عورت نے عرض کی یا رسول اللہ! ہم میں جب کسی کے کپڑے کو حیض کا خون لگ جائے تو کیا کرے؟ فرمایا: ”جب تم میں کسی کا کپڑا حیض کے خون سے آلودہ ہو جائے تو اسے کھرچے، پھر پانی سے دھوئے تب اس میں نماز پڑھے۔“ (۱)

حدیث ۲ صحیحین میں ہے ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کپڑے سے منی کو میں دھوتی، پھر حضور نماز کو تشریف لے جاتے اور دھونے کا نشان اس میں ہوتا۔ (۲)

حدیث ۳ صحیح مسلم میں ہے فرماتی ہیں، کہ میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کپڑے سے منی کو منل ڈالتی، پھر حضور اس میں نماز پڑھتے۔ (۳)

حدیث ۴ صحیح مسلم میں عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: ”چھڑا جب پکا لیا جائے، پاک ہو جائے گا۔“ (۴)

حدیث ۵ امام مالک ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حکم فرمایا: ”کہ مردار کی کھالیں جب پکالی جائیں تو انھیں کام میں لایا جائے۔“ (۵)

حدیث ۶ امام احمد و ابوداؤد و نسائی نے روایت کی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے درندوں کی کھال سے منع فرمایا۔ (۶)

حدیث ۷ دوسری روایت میں ہے ان کے پھنٹے اور ان پر بیٹھنے سے منع فرمایا۔ (۷)

① ”صحیح البخاری“، کتاب الحيض، باب غسل دم المحيض، الحديث: ۳۰۷، ج ۱، ص ۱۲۵.

② ”صحیح البخاری“، کتاب الوضوء، باب غسل العني... إلخ، الحديث: ۲۳۰، ج ۱، ص ۹۹.

③ ”صحیح مسلم“، کتاب الطهارة، باب حکم العني، الحديث: ۲۸۸، ص ۱۶۶.

④ ”صحیح مسلم“، کتاب الحيض، باب طهارة جلود الميتة بالدباغ، الحديث: ۳۶۶، ص ۱۹۴.

⑤ ”الموطأ“ لا امام مالك، کتاب الصيد، باب ما جاء في جلود الميتة، الحديث: ۱۱۰۷، ج ۲، ص ۵۴.

⑥ ”سنن أبي داود“، کتاب اللباس، باب في جلود النمر والسباع، الحديث: ۴۱۳۲، ج ۴، ص ۹۳.

⑦ ”سنن أبي داود“، کتاب اللباس، باب في جلود النمر والسباع، الحديث: ۴۱۳۱، ج ۴، ص ۹۳.

نجاستوں کے متعلق احکام

نجاست دو قسم ہے، ایک وہ جس کا حکم سخت ہے اس کو غلیظہ کہتے ہیں، دوسری وہ جس کا حکم ہلکا ہے اس کو خفیفہ کہتے ہیں۔

مسئلہ ۱۔ نجاست غلیظہ کا حکم یہ ہے کہ اگر کپڑے یا بدن میں ایک درہم سے زیادہ لگ جائے، تو اس کا پاک کرنا فرض ہے، بے پاک کیے نماز پڑھ لی تو ہوگی ہی نہیں اور قصد اُپڑھی تو گناہ بھی ہوا اور اگر بہ نیت استخفاف ہے تو کفر ہوا اور اگر درہم کے برابر ہے تو پاک کرنا واجب ہے کہ بے پاک کیے نماز پڑھی تو مکروہ تحریمی ہوئی یعنی ایسی نماز کا اعادہ واجب ہے اور قصد اُپڑھی تو گنہگار بھی ہوا اور اگر درہم سے کم ہے تو پاک کرنا سنت ہے، کہ بے پاک کیے نماز ہوگئی مگر خلافِ سنت ہوئی اور اس کا اعادہ بہتر ہے۔

مسئلہ ۲۔ اگر نجاست گاڑھی ہے جیسے پاخانہ، لید، گوہر تو درہم کے برابر، یا کم، یا زیادہ کے معنی یہ ہیں کہ وزن میں اس کے برابر یا کم یا زیادہ ہو اور درہم کا وزن شریعت میں اس جگہ ساڑھے چار ماشے اور زکوٰۃ میں تین ماشہ رقی $\frac{1}{15}$ ہے اور اگر پتلی ہو، جیسے آدمی کا پیشاب اور شراب تو درہم سے مراد اس کی لبنائی چوڑائی ہے اور شریعت نے اس کی مقدار ہتھیلی کی گہرائی کے برابر بتائی یعنی ہتھیلی خوب پھیلا کر ہموار رکھیں اور اس پر آہستہ سے اتنا پانی ڈالیں کہ اس سے زیادہ پانی نہ رک سکے، اب پانی کا جتنا پھیلاؤ ہے اتنا درہم سمجھا جائے اور اس کی مقدار تقریباً یہاں کے روپے کے برابر ہے۔

مسئلہ ۳۔ نجس تیل کپڑے پر گرا اور اس وقت درہم کے برابر نہ تھا، پھر پھیل کر درہم کے برابر ہو گیا تو اس میں علما کو بہت اختلاف ہے اور راجح یہ ہے کہ اب پاک کرنا واجب ہو گیا۔^(۱)

مسئلہ ۴۔ نجاست خفیفہ کا یہ حکم ہے کہ کپڑے کے حصہ یا بدن کے جس عضو میں لگی ہے، اگر اس کی چوتھائی سے کم ہے (مثلاً دامن میں لگی ہے تو دامن کی چوتھائی سے کم، آستین میں اس کی چوتھائی سے کم۔ یوہیں ہاتھ میں ہاتھ کی چوتھائی سے کم ہے) تو معاف ہے کہ اس سے نماز ہو جائے گی اور اگر پوری چوتھائی میں ہو تو بے دھوئے نماز نہ ہوگی۔^(۲)

① "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسة و احکامہا، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۴۷ وغیرہ۔

② "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسة و احکامہا، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۴۶۔

و "الدر المختار" و "رد المحتار"، کتاب الطہارۃ، باب الانحاس، بحث فی بول الفارۃ... إلخ، ج ۱، ص ۵۷۸۔

مسئلہ ۵ نجاست خفیفہ اور غلیظہ کے جو الگ الگ حکم بتائے گئے، یہ اُسی وقت ہیں کہ بدن یا کپڑے میں لگے اور اگر کسی پتلی چیز جیسے پانی یا سرکہ میں گرے تو چاہے غلیظہ ہو یا خفیفہ، کل ناپاک ہو جائے گی اگرچہ ایک قطرہ گرے جب تک وہ پتلی چیز حد کثرت پر یعنی ذہ درذہ نہ ہو۔^(۱)

مسئلہ ۶ انسان کے بدن سے جو ایسی چیز نکلے کہ اس سے غسل یا وضو واجب ہو نجاست غلیظہ ہے، جیسے پاخانہ، پیشاب، بہتا خون، پیپ، بھر مونہ قے، حیض و نفاس و استحاضہ کا خون، مٹی، مٹی، مٹی، مٹی۔^(۲)

مسئلہ ۷ ہمد نقہی^(۳) کا خون جب تک اس کے بدن سے جدا نہ ہو پاک ہے۔^(۴)

مسئلہ ۸ دھکتی آنکھ سے جو پانی نکلے نجاست غلیظہ ہے۔ یوہیں ناف یا پستان سے درد کے ساتھ پانی نکلے نجاست غلیظہ ہے۔^(۵)

مسئلہ ۹ پلٹی رطوبت ناک یا مونہ سے نکلے نجس نہیں اگرچہ پیٹ سے چڑھے اگرچہ بیماری کے سبب ہو۔^(۶)

مسئلہ ۱۰ دودھ پیتے لڑکے اور لڑکی کا پیشاب نجاست غلیظہ ہے۔^(۷) یہ جو اکثر عوام میں مشہور ہے کہ دودھ پیتے بچوں کا پیشاب پاک ہے محض غلط ہے۔

مسئلہ ۱۱ شیر خوار بچے نے دودھ ڈال دیا اگر بھر مونہ ہے نجاست غلیظہ ہے۔^(۸)

مسئلہ ۱۲ خشکی کے ہر جانور کا بہتا خون، مردار کا گوشت اور چربی (یعنی وہ جانور جس میں بہتا ہوا خون ہوتا ہے اگر بغیر ذبح شرعی کے مر جائے مردار ہے اگرچہ ذبح کیا گیا ہو جیسے مچھلی یا بکری پرست یا مُرتد کا ذبیحہ اگرچہ اس نے حلال جانور مثلاً بکری وغیرہ کو ذبح کیا ہو، اس کا گوشت پوست سب ناپاک ہو گیا اور اگر حرام جانور ذبح شرعی سے ذبح کر لیا گیا تو اس کا

۱..... "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الطہارۃ، باب الانحاس، مبحث فی بول الفارۃ... إلخ، ج ۱، ص ۵۷۹، وغیرہ۔

۲..... "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسة و احکامہا، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۴۶۔

۳..... یعنی وہ جسے غسل نہیں دیا جاتا اس کا بیان کتاب الجنائز باب الشہید میں آئے گا۔ ۱۲۱۔

۴..... "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسة و احکامہا، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۴۶۔

۵..... "الفتاویٰ الرضویۃ"، ج ۱، ص ۲۶۹، ۲۷۰۔

۶..... "الفتاویٰ الرضویۃ"، ج ۱، ص ۲۶۳۔

۷..... "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسة و احکامہا، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۴۶۔

۸..... "الدرالمختار" و "ردالمختار"، کتاب الطہارۃ، باب الانحاس، ج ۱، ص ۵۶۱۔

گوشت پاک ہو گیا اگرچہ کھانا حرام ہے سوا خنزیر کے کہ وہ نجس العین ہے کسی طرح پاک نہیں ہو سکتا) حرام چوپائے جیسے کتا، شیر، لومڑی، بلی، چوہا، گدھا، خچر، ہاتھی، سونر کا پاخانہ، پیشاب اور گھوڑے کی لید اور ہر حلال چوپایہ کا پاخانہ جیسے گائے بھینس کا گوبر، بکری اونٹ کی میٹھی اور جو پرند کہ اونچانہ اڑے اس کی بیٹ، جیسے مرغی اور بٹ چھوٹی ہو خواہ بڑی اور ہر قسم کی شراب اور نشہ لانے والی تازی اور سیندھی اور سانپ کا پاخانہ پیشاب اور اس جنگلی سانپ اور مینڈک کا گوشت جن میں بہتا خون ہوتا ہے اگرچہ ذبح کیے گئے ہوں۔ یوہیں ان کی کھال اگرچہ پکائی گئی ہو اور سونر کا گوشت اور ہڈی اور بال اگرچہ ذبح کیا گیا ہو یہ سب نجاست غلیظہ ہیں۔

چھکلی یا گرگٹ کا خون نجاست غلیظہ ہے۔

انگور کا شیرہ کپڑے پر پڑا تو اگرچہ کئی دن گزر جائیں کپڑا پاک ہے۔

ہاتھی کے سونڈ کی رطوبت اور شیر، کتے، چیتے اور دوسرے درندے چوپایوں کا لعاب نجاست غلیظہ ہے۔^(۱)

جن جانوروں کا گوشت حلال ہے (جیسے گائے، بیل، بھینس، بکری، اونٹ وغیرہ) ان کا پیشاب نیز

گھوڑے کا پیشاب اور جس پرند کا گوشت حرام ہے، خواہ شکاری ہو یا نہیں، (جیسے کوا، چیل، شکار، باز، بھری) اس کی بیٹ

نجاست خفیفہ ہے۔^(۲)

چمکاڑ کی بیٹ اور پیشاب دونوں پاک ہیں۔^(۳)

جو پرند حلال اونچے اڑتے ہیں جیسے کبوتر، مینا، مرغابی، قاز، ان کی بیٹ پاک ہے۔^(۴)

ہر چوپائے کی جگالی کا وہی حکم ہے جو اس کے پاخانہ کا۔^(۵)

ہر جانور کے پختے کا وہی حکم ہے جو اس کے پیشاب کا، حرام جانوروں کا پتہ نجاست غلیظہ اور حلال کا

① "البحر الرائق"، کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس، ج ۱، ص ۳۹۸.

② "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسة و أحكامہا، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۴۸.

و "نور الإيضاح" و "مراقی الفلاح"، کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس، ص ۳۷.

③ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسة و أحكامہا، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۴۶.

④ "الدر المختار"، کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس، ج ۱، ص ۵۷۴.

⑤ "البحر الرائق"، کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس، ج ۱، ص ۴۰۰ وغیرہ.

⑥ "الدر المختار"، کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس، فصل الاستحشاء، ج ۱، ص ۶۲۰.

نجاست خفیفہ ہے۔ (1)

نجاست غلیظہ خفیفہ میں مل جائے تو مکمل غلیظہ ہے۔ (2)

مچھلی اور پانی کے دیگر جانوروں اور کھنٹل اور پھھر کا خون اور نچر اور گدھے کا لعاب اور پسینہ پاک ہے۔ (3)

پیشاب کی نہایت باریک پھینکیں سوئی کی نوک برابر کی بدن یا کپڑے پر پڑ جائیں تو کپڑا اور بدن پاک

رہے گا۔ (4)

جس کپڑے پر پیشاب کی ایسی ہی باریک پھینکیں پڑ گئیں، اگر وہ کپڑا پانی میں پڑ گیا تو پانی بھی

نا پاک نہ ہوگا۔

جو خون زخم سے بہا نہ ہو پاک ہے۔ (5)

گوشت، تلی، بکچی میں جو خون باقی رہ گیا پاک ہے اور اگر یہ چیزیں بہتے خون میں سن جائیں تو نا پاک

ہیں بغیر دھوئے پاک نہ ہوں گی۔ (6)

جو بچہ مردہ پیدا ہوا اس کو گود میں لے کر نماز پڑھی، اگرچہ اس کو غسل دے لیا ہو نماز نہ ہوگی اور اگر زندہ

پیدا ہو کر مر گیا اور بے نہلائے گود میں لے کر نماز پڑھی جب بھی نہ ہوگی، ہاں اگر اس کو غسل دے کر گود میں لیا تھا تو ہو جائے گی مگر

خلاف مستحب ہے۔ یہ احکام اس وقت ہیں کہ مسلمان کا بچہ ہو اور کافر کا مردہ بچہ ہے، تو کسی حال میں نماز نہ ہوگی غسل دیا ہو یا

نہیں۔ (7)

اگر نماز پڑھی اور جیب وغیرہ میں شیشی ہے اور اس میں پیشاب یا خون یا شراب ہے تو نماز نہ ہوگی اور

جیب میں انڈا ہے اور اس کی زردی خون ہو چکی ہے تو نماز ہو جائے گی۔ (8)

① "الدر المختار" و "رد المختار"، کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس، فصل الاستنجاء، ج ۱، ص ۶۲۰.

② "الدر المختار" و "رد المختار"، کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس، مبحث فی بول الفأرة... إلخ، ج ۱، ص ۵۷۷.

③ "الدر المختار" و "رد المختار"، کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس، مبحث فی بول الفأرة... إلخ، ج ۱، ص ۵۷۹، وغیرہ.

④ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسة و أحكامہا، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۴۶.

⑤ "الفتاویٰ الرضویۃ"، ج ۱، ص ۲۸۰.

⑥ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسة و أحكامہا، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۴۶.

⑦ "الدر المختار" و "رد المختار"، کتاب الطہارۃ، فصل فی البئر، ج ۱، ص ۴۰۸.

⑧ "غنیۃ المتعلی"، فصل فی الآسار، ص ۱۹۷.

مسئلہ ۲۹ روئی کا کپڑا اُدھیڑا گیا اور اس کے اندر چوباسو کھا ہوا ملا، تو اگر اس میں سوراخ ہے تو تین دن تین راتوں کی نمازوں کا اعادہ کر لے اور سوراخ نہ ہو تو جتنی نمازیں اس سے پڑھی ہیں سب کا اعادہ کرے۔^(۱)

مسئلہ ۳۰ کسی کپڑے یا بدن پر چند جگہ نجاستِ غلیظہ لگی اور کسی جگہ درہم کے برابر نہیں مگر مجموعہ درہم کے برابر ہے، تو درہم کے برابر بھی جائے گی اور زائد ہے تو زائد نجاستِ خفیفہ میں بھی مجموعہ ہی پر حکم دیا جائے گا۔^(۲)

مسئلہ ۳۱ حرام جانوروں کا دودھ نجس ہے، البتہ گھوڑی کا دودھ پاک ہے مگر کھانا جائز نہیں۔

مسئلہ ۳۲ پوہ ہے کی معنی گیبوں میں مل کر پس گئی یا تیل میں پڑ گئی تو آنا اور تیل پاک ہے، ہاں اگر مزے میں فرق آجائے تو نجس ہے اور اگر روئی کے اندر ملی تو اس کے آس پاس سے تھوڑی سی الگ کر دیں باقی میں کچھ خرچ نہیں۔^(۳)

مسئلہ ۳۳ ریشم کے کپڑے کی بیٹ اور اس کا پانی پاک ہے۔^(۴)

مسئلہ ۳۴ ناپاک کپڑے میں پاک کپڑا یا پاک میں ناپاک کپڑا پیٹا اور اس ناپاک کپڑے سے یہ پاک کپڑا نم ہو گیا تو ناپاک نہ ہوگا بشرطیکہ نجاست کا رنگ یا بواس پاک کپڑے میں ظاہر نہ ہو، ورنہ نم ہو جانے سے بھی ناپاک ہو جائے گا، ہاں اگر بھیگ جائے تو ناپاک ہو جائے گا اور یہ اسی صورت میں ہے کہ وہ ناپاک کپڑا پانی سے تر ہوا ہو اور اگر پیشاب یا شراب کی تری اس میں ہے تو وہ پاک کپڑا نم ہو جانے سے بھی نجس ہو جائے گا اور اگر ناپاک کپڑا سوکھا تھا اور پاک تر تھا اور اس پاک کی تری سے وہ ناپاک تر ہو گیا اور اس ناپاک کو اتنی تری پہنچی کہ اس سے مٹھوٹ کر اس پاک کو لگی تو یہ ناپاک ہو گیا ورنہ نہیں۔^(۵)

مسئلہ ۳۵ بھیگے ہوئے پاؤں نجس زمین یا پچھونے پر رکھے تو ناپاک نہ ہوں گے، اگرچہ پاؤں کی تری کا اس پر دھبہ محسوس ہو، ہاں اگر اس زمین یا پچھونے کو اتنی تری پہنچی کہ اس کی تری پاؤں کو لگی تو پاؤں نجس ہو جائیں گے۔^(۶)

مسئلہ ۳۶ بیگی ہوئی ناپاک زمین یا نجس پچھونے پر سوکھے ہوئے پاؤں رکھے اور پاؤں میں تری آگئی تو نجس ہو گئے اور سیل ہے تو نہیں۔^(۷)

۱..... "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الطہارۃ، فصل فی البشر، ج ۱، ص ۴۲۱.

۲..... "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الطہارۃ، مطلب: إذا صرح... إلخ، ج ۱، ص ۵۸۲.

۳..... "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسة و أحكامہا، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۴۸، ۴۶.

۴..... "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسة و أحكامہا، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۴۶.

۵..... "الدرالمختار" و "ردالمختار"، کتاب الطہارۃ، باب الأنحاس، فصل الاستنجاء، مطلب فی الفرق بین الاستبراء... إلخ، ج ۱، ص ۶۱۷.

۶..... "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسة و أحكامہا، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۴۷.

۷..... المرجع السابق.

مسئلہ ۳۷ جس جگہ کو گوبر سے ایسا اور وہ سُکھ گئی بھیگا کپڑا اس پر رکھنے سے نجس نہ ہوگا، جب تک کپڑے کی تری اسے اتنی نہ پہنچے کہ اس سے چھوٹ کر کپڑے کو لگے۔^(۱)

مسئلہ ۳۸ نجس کپڑا پہن کر یا نجس پچھونے پر سویا اور پسینہ آیا، اگر پسینہ سے وہ ناپاک جگہ بھیگ گئی پھر اس سے بدن تر ہو گیا تو ناپاک ہو گیا اور نہ نہیں۔^(۲)

مسئلہ ۳۹ ناپاک چیز پر ہوا ہو کر گزری اور بدن یا کپڑے کو لگی تو ناپاک نہ ہوگا۔^(۳)

مسئلہ ۴۰ میانی تر تھی اور ہوائی تو کپڑا نجس نہ ہوگا۔^(۴)

مسئلہ ۴۱ ناپاک چیز کا دھواں کپڑے یا بدن کو لگے تو ناپاک نہیں۔ یوہیں ناپاک چیز کے جلانے سے جو بخارات اُٹھیں ان سے بھی نجس نہ ہوگا اگرچہ ان سے پورا کپڑا بھیگ جائے، ہاں اگر نجاست کا اثر اس میں ظاہر ہو تو نجس ہو جائے گا۔^(۵)

مسئلہ ۴۲ اُپلے کا دھواں روئی میں لگا تو روئی ناپاک نہ ہوئی۔

مسئلہ ۴۳ کوئی نجس چیز ذہ در ذہ پانی میں پھینکی اور اس پھینکنے کی وجہ سے پانی کی چھینٹیں کپڑے پر پڑیں کپڑا نجس نہ ہوگا، ہاں اگر معلوم ہو کہ یہ چھینٹیں اس نجس شے کی ہیں تو اس صورت میں نجس ہو جائے گا۔^(۶)

مسئلہ ۴۴ پاخانہ پر سے کھیاں اُڑ کر کپڑے پر بیٹھیں کپڑا نجس نہ ہوگا۔^(۷)

مسئلہ ۴۵ راستہ کی کچھڑا پاک ہے جب تک اس کا نجس ہونا معلوم نہ ہو، تو اگر پاؤں یا کپڑے میں لگی اور بے دھوئے نماز پڑھ لی ہو گئی مگر دھولینا بہتر ہے۔^(۸)

مسئلہ ۴۶ سڑک پر پانی چھڑکا جا رہا تھا، زمین سے چھینٹیں اُڑ کر کپڑے پر پڑیں، کپڑا نجس نہ ہو مگر دھولینا بہتر ہے۔

مسئلہ ۴۷ آدمی کی کھال اگرچہ ناخن برابر تھوڑے پانی (یعنی ذہ در ذہ سے کم) میں پڑ جائے، وہ پانی ناپاک ہو گیا

① "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسة و أحكامہا، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۴۷.

② المرجع السابق.

③ المرجع السابق.

④ المرجع السابق.

⑤ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسة و أحكامہا، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۴۷.

⑥ "المحیط البرہانی"، کتاب الطہارات، الفصل السابع فی النجاسات و أحكامہا، ج ۱، ص ۲۱۶.

⑦ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسة و أحكامہا، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۴۷.

⑧ "الدر المختار" و "رد المختار"، کتاب الطہارۃ، مطلب فی العفو عن طین الشارع، ج ۱، ص ۵۸۳.

اور خود ناخن گر جائے تو ناپاک نہیں۔^(۱)

مسئلہ ۴۸ بعد پاخانہ پیشاب کے ڈھیلوں سے استنجا کر لیا، پھر اس جگہ سے پسینہ نکل کر کپڑے یا بدن میں لگا تو بدن اور کپڑے ناپاک نہ ہوں گے۔^(۲)

مسئلہ ۴۹ پاک مٹی میں ناپاک پانی ملایا تو نجس ہو گئی۔^(۳)

مسئلہ ۵۰ مٹی میں ناپاک بھس ملایا، اگر تھوڑا ہو تو مطلقاً پاک ہے اور جو زیادہ ہو تو جب تک خشک نہ ہو، ناپاک ہے۔^(۴)

مسئلہ ۵۱ مکتا بدن یا کپڑے سے چھو جائے، تو اگر چہ اس کا جسم تر ہو بدن اور کپڑا پاک ہے، ہاں اگر اس کے بدن پر نجاست لگی ہو تو اور بات ہے یا اس کا لعاب لگے تو ناپاک کر دے گا۔^(۵)

مسئلہ ۵۲ گتے وغیرہ کسی ایسے جانور نے جس کا لعاب ناپاک ہے آٹے میں مونہ ڈالا، تو اگر گندھا ہوا تھا تو جہاں اس کا مونہ پڑا، اس کو علیحدہ کر دے باقی پاک ہے اور سوکھا تھا تو جتنا تر ہو گیا وہ بھینک دے۔

مسئلہ ۵۳ آبِ مستعمل پاک ہے نوش اور پاک ہے۔^(۶)

مسئلہ ۵۴ سوا سور کے تمام جانوروں کی وہ بڈی جس پر مردار کی چکنائی نہ لگی ہو اور بال اور دانت پاک ہیں۔^(۷)

مسئلہ ۵۵ عورت کے پیشاب کے مقام سے جو رطوبت نکلے پاک ہے۔^(۸) کپڑے یا بدن میں لگے تو دھونا کچھ ضرور نہیں ہاں بہتر ہے۔

مسئلہ ۵۶ جو گوشت سڑ گیا، بدبو لے آیا اس کا کھانا حرام ہے اگر چہ نجس نہیں۔^(۹)

①..... "منية المصلي"، بيان النجاسة، ص ۱۰۸.

②..... "الفتاوى الهندية"، كتاب الطهارة، الباب السابع في النجاسة و أحكامها، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۴۸.

③..... المرجع السابق، الفصل الثاني، ص ۴۷.

④..... المرجع السابق، ج ۴، ص ۴۰۱.

⑤..... "الفتاوى الهندية"، كتاب الطهارة، الباب السابع في النجاسة و أحكامها، ج ۱، ص ۴۸.

⑥..... "نور الإيضاح"، كتاب الطهارة، ص ۳، و "رد المحتار"، كتاب الطهارة، باب الأنجاس، مطلب في العرقى الذى

يستقطر من دردى الخمر نجس حرام بخلاف التوشادر، ج ۱، ص ۵۸۴.

⑦..... "الدر المختار" و "رد المحتار"، كتاب الطهارة، باب العيا، ج ۱، ص ۳۹۹. و "الفتاوى الرضوية"، ج ۴، ص ۴۷۱.

⑧..... "الدر المختار" و "رد المحتار"، كتاب الطهارة، باب الأنجاس، ج ۱، ص ۵۶۶.

⑨..... "الدر المختار" و "رد المحتار"، كتاب الطهارة، باب الأنجاس، مطلب في الفرق بين الاستبراء... إلخ، ج ۱، ص ۶۲۰.

نجس چیزوں کے پاک کرنے کا طریقہ

جو چیزیں ایسی ہیں کہ وہ خود نجس ہیں (جن کو ناپاکی اور نجاست کہتے ہیں) جیسے شراب یا غلیظ، ایسی چیزیں جب تک اپنی اصل کو چھوڑ کر کچھ اور نہ ہو جائیں پاک نہیں ہو سکتیں، شراب جب تک شراب ہے نجس ہی رہے گی اور سرکہ ہو جائے تو اب پاک ہے۔

مسئلہ ۱ جس برتن میں شراب تھی اور سرکہ ہو گئی وہ برتن بھی اندر سے اتنا پاک ہو گیا جہاں تک اس وقت سرکہ ہے، اگر اوپر شراب کی چھینٹیں پڑی تھیں، تو وہ شراب کے سرکہ ہونے سے پاک نہ ہوگی۔ یوہیں اگر شراب مثلاً مونہ تک بھری تھی، پھر کچھ گر گئی کہ برتن تھوڑا خالی ہو گیا اس کے بعد سرکہ ہوئی تو یہ اوپر کا حصہ جو پہلے ناپاک ہو چکا تھا پاک نہ ہوگا۔ اگر سرکہ اس سے انڈیلا جائے گا تو وہ سرکہ بھی ناپاک ہو جائے گا، ہاں اگر پٹی^(۱) وغیرہ سے نکال لیا جائے تو پاک ہے اور پیاز، لہسن شراب میں پڑ گئے تھے سرکہ ہونے کے بعد پاک ہو گئے

مسئلہ ۲ شراب میں چوبارگر کر پھول بھٹ گیا تو سرکہ ہونے کے بعد بھی پاک نہ ہوگا اور اگر پھولا پھٹا نہیں تھا تو اگر سرکہ ہونے سے پہلے نکال کر پھینک دیا اس کے بعد سرکہ ہوئی تو پاک ہے اور اگر سرکہ ہونے کے بعد نکال کر پھینکا تو سرکہ بھی ناپاک ہے۔^(۲)

مسئلہ ۳ شراب میں پیشاب کا قطرہ گر گیا یا نتختے نے مونہ ڈال دیا یا ناپاک سرکہ ملا دیا تو سرکہ ہونے کے بعد بھی حرام و نجس ہے۔^(۳)

مسئلہ ۴ شراب کو خریدنا یا منگنا یا اٹھانا یا رکھنا حرام ہے اگرچہ سرکہ کرنے کی نیت سے ہو۔

مسئلہ ۵ نجس جانور نمک کی کان میں گر کر نمک ہو گیا تو وہ نمک پاک و حلال ہے۔^(۴)

مسئلہ ۶ اُپلے کی راکھ پاک ہے^(۵) اور اگر راکھ ہونے سے قبل سمجھ گیا تو ناپاک۔

① یعنی ٹیڑھا چھچھ۔ تل یا گھی نکالنے کا آلہ۔

② "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسة و احکامہا، الفصل الاول، ج ۱، ص ۴۵۔

③ المرجع السابق۔

④ المرجع السابق۔

⑤ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسة و احکامہا، الفصل الاول، ج ۱، ص ۴۴۔

مسئلہ ۷ جو چیزیں بذاتہ نجس نہیں بلکہ کسی نجاست کے لگنے سے ناپاک ہوئیں، ان کے پاک کرنے کے مختلف طریقے ہیں پانی اور ہر رقیق بہنے والی چیز سے (جس سے نجاست دور ہو جائے) دھو کر نجس چیز کو پاک کر سکتے ہیں، مثلاً سرکہ اور گلاب کہ ان سے نجاست کو دور کر سکتے ہیں تو بدن یا کپڑا ان سے دھو کر پاک کر سکتے ہیں۔

فائدہ: بغیر ضرورت گلاب اور سرکہ وغیرہ سے پاک کرنا ناجائز ہے کہ فضول خرچی ہے۔

مسئلہ ۸ مستعمل پانی اور چائے سے دھوئیں پاک ہو جائے گا۔

مسئلہ ۹ تھوک سے اگر نجاست دور ہو جائے پاک ہو جائے گا، جیسے بچے نے دودھ پی کر پستان پر قے کی، پھر کئی بار دودھ پیا یہاں تک کہ اس کا اثر جاتا رہا پاک ہوگئی^(۱) اور شرابی کے مونہ کا مسئلہ اوپر گزرا۔

مسئلہ ۱۰ دودھ اور شوربا اور تیل سے دھونے سے پاک نہ ہوگا کہ ان سے نجاست دور نہ ہوگی۔^(۲)

مسئلہ ۱۱ نجاست اگر دلدار ہو (جیسے پاخانہ، گوبر، خون وغیرہ) تو دھونے میں گنتی کی کوئی شرط نہیں بلکہ اس کو دور کرنا ضروری ہے، اگر ایک بار دھونے سے دور ہو جائے تو ایک ہی مرتبہ دھونے سے پاک ہو جائے گا اور اگر چار پانچ مرتبہ دھونے سے دور ہو تو چار پانچ مرتبہ دھونا پڑے گا^(۳) ہاں اگر تین مرتبہ سے کم میں نجاست دور ہو جائے تو تین بار پورا کر لینا مستحب ہے۔

مسئلہ ۱۲ اگر نجاست دور ہوگئی مگر اس کا کچھ اثر رنگ یا بو باقی ہے تو اسے بھی زائل کرنا لازم ہے، ہاں اگر اس کا اثر بدقت جائے تو اثر دور کرنے کی ضرورت نہیں تین مرتبہ دھولیا پاک ہو گیا، صابون یا کھٹائی یا گرم پانی سے دھونے کی حاجت نہیں۔^(۴)

مسئلہ ۱۳ کپڑے یا ہاتھ میں نجس رنگ لگا، یا ناپاک مہندی لگائی تو اتنی مرتبہ دھوئیں کہ صاف پانی گرنے لگے، پاک ہو جائے گا اگرچہ کپڑے یا ہاتھ پر رنگ باقی ہو۔^(۵)

مسئلہ ۱۴ زعفران یا رنگ، کپڑا رنگنے کے لیے گھولا تھا اس میں کسی بچے نے پیشاب کرو یا یا اور کوئی نجاست پڑ گئی اس

① "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسۃ و احکامہا، الفصل الاول، ج ۱، ص ۴۵۔

② "تبیین الحقائق"، کتاب الطہارۃ، باب الانحاس، ج ۱، ص ۱۹۴۔

③ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسۃ و احکامہا، الفصل الاول، ج ۱، ص ۴۱۔

④ "الفتاویٰ الہندیۃ"، الباب السابع فی النجاسۃ و احکامہا، الفصل الاول، ج ۱، ص ۴۲۔

⑤ "فتح القدیر"، کتاب الطہارات، باب الانحاس و تطہیرہا، ج ۱، ص ۱۸۴۔

سے اگر کپڑا رنگ لیا تو تین بار دھو ڈالیں پاک ہو جائے گا۔

مسئلہ ۱۵ گوشت کا سوئی چھو کر اس جگہ سرمہ بھر دیتے ہیں، تو اگر خون اتنا نکلا کہ بننے کے قابل ہو تو ظاہر ہے کہ وہ خون ناپاک ہے اور سرمہ کہ اس پر ڈالا گیا وہ بھی ناپاک ہو گیا، پھر اس جگہ کو دھو ڈالیں پاک ہو جائے گی اگرچہ ناپاک سرمہ کا رنگ بھی باقی رہے۔ یوہیں زخم میں راکھ بھر دی، پھر دھو لیا پاک ہو گیا اگرچہ رنگ باقی ہو۔

مسئلہ ۱۶ کپڑے یا بدن میں ناپاک تیل لگا تھا، تین مرتبہ دھو لینے سے پاک ہو جائے گا^(۱) اگرچہ تیل کی چکنائی موجود ہو، اس تکلف کی ضرورت نہیں کہ صابون یا گرم پانی سے دھوئے لیکن اگر مردار کی چربی لگی تھی، تو جب تک اس کی چکنائی نہ جائے پاک نہ ہوگا۔

مسئلہ ۱۷ اگر نجاست رقیق ہو تو تین مرتبہ دھونے اور تینوں مرتبہ بقوت نچوڑنے سے پاک ہوگا اور قوت کے ساتھ نچوڑنے کے یہ معنی ہیں کہ وہ شخص اپنی طاقت بھر اس طرح نچوڑے کہ اگر پھر نچوڑے تو اس سے کوئی قطرہ نہ ٹپکے، اگر کپڑے کا خیال کر کے اچھی طرح نہیں نچوڑا تو پاک نہ ہوگا۔^(۲)

مسئلہ ۱۸ اگر دھونے والے نے اچھی طرح نچوڑ لیا مگر ابھی ایسا ہے کہ اگر کوئی دوسرا شخص جو طاقت میں اس سے زیادہ ہے نچوڑے تو دو ایک بوند ٹپک سکتی ہے، تو اس کے حق میں پاک اور دوسرے کے حق میں ناپاک ہے۔ اس دوسرے کی طاقت کا اعتبار نہیں، ہاں اگر یہ دھوتا اور اسی قدر نچوڑتا تو پاک نہ ہوتا۔^(۳)

مسئلہ ۱۹ پہلی اور دوسری مرتبہ نچوڑنے کے بعد ہاتھ پاک کر لینا بہتر ہے اور تیسری بار نچوڑنے سے کپڑا بھی پاک ہو گیا اور ہاتھ بھی اور جو کپڑے میں اتنی تری رہ گئی ہو کہ نچوڑنے سے ایک آدھ بوند ٹپکے گی تو کپڑا اور ہاتھ دونوں ناپاک ہیں۔^(۴)

مسئلہ ۲۰ پہلی یا دوسری بار ہاتھ پاک نہیں کیا اور اس کی تری سے کپڑے کا پاک حصہ بھگ گیا تو یہ بھی ناپاک ہو گیا، پھر اگر پہلی بار کے نچوڑنے کے بعد بھگا ہے تو اسے دو مرتبہ دھونا چاہیے اور دوسری مرتبہ نچوڑنے کے بعد ہاتھ کی تری سے بھگا ہے تو ایک مرتبہ دھویا جائے۔ یوہیں اگر اس کپڑے سے جو ایک مرتبہ دھو کر نچوڑ لیا گیا ہے، کوئی پاک کپڑا بھگ جائے تو یہ

① "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس، مطلب فی حکم الصبغ... إلخ، ج ۱، ص ۵۹۱.

② "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسة و أحكامہا، الفصل الأول، ج ۱، ص ۴۶.

و "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس، مطلب فی حکم الوشم، ج ۱، ص ۵۹۴، وغیرہما.

③ "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس، ج ۱، ص ۵۹۴.

④ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسة و أحكامہا، الفصل الأول، ج ۱، ص ۴۶.

دوبار دھویا جائے اور اگر دوسری مرتبہ نچوڑنے کے بعد اس سے وہ کپڑا بھیگا تو ایک بار دھونے سے پاک ہو جائے گا۔

مسئلہ ۲۱ کپڑے کو تین مرتبہ دھو کر ہر مرتبہ خوب نچوڑ لیا ہے کہ اب نچوڑنے سے نہ ٹپکے گا، پھر اس کو لٹکا دیا اور اس سے پانی ٹپکا تو یہ پانی پاک ہے اور اگر خوب نہیں نچوڑا تھا تو یہ پانی ناپاک ہے۔

مسئلہ ۲۲ دودھ پیتے لڑکے اور لڑکی کا ایک ہی حکم ہے کہ ان کا پیشاب کپڑے یا بدن میں لگا ہے، تو تین بار دھونا اور نچوڑنا پڑے گا۔

مسئلہ ۲۳ جو چیز نچوڑنے کے قابل نہیں ہے (جیسے چٹائی، برتن، ہوتا وغیرہ) اس کو دھو کر چھوڑ دیں کہ پانی ٹپکنا موقوف ہو جائے، یو ہیں دو مرتبہ اور دھوئیں تیسری مرتبہ جب پانی ٹپکنا بند ہو گیا وہ چیز پاک ہو گئی اسے ہر مرتبہ کے بعد نوکھانا ضروری نہیں۔ یو ہیں جو کپڑا اپنی نازکی کے سبب نچوڑنے کے قابل نہیں اسے بھی یو ہیں پاک کیا جائے۔^(۱)

مسئلہ ۲۴ اگر ایسی چیز ہو کہ اس میں نجاست جذب نہ ہوئی، جیسے چینی کے برتن، یا مٹی کا پرانا استعمالی چکنا برتن یا لوہے، تانبے، ہتھیل وغیرہ دھاتوں کی چیزیں تو اسے فقط تین بار دھولینا کافی ہے، اس کی بھی ضرورت نہیں کہ اسے اتنی دیر تک چھوڑ دیں کہ پانی ٹپکنا موقوف ہو جائے۔^(۲)

مسئلہ ۲۵ ناپاک برتن کو مٹی سے مانجھ لینا بہتر ہے۔

مسئلہ ۲۶ پکایا ہوا چمڑا ناپاک ہو گیا، تو اگر اسے نچوڑ سکتے ہیں تو نچوڑیں ورنہ تین مرتبہ دھوئیں اور ہر مرتبہ اتنی دیر تک چھوڑ دیں کہ پانی ٹپکنا موقوف ہو جائے۔^(۳)

مسئلہ ۲۷ ذری یا ناٹ یا کوئی ناپاک کپڑا بہتے پانی میں رات بھر پڑا رہنے دیں پاک ہو جائے گا اور اصل یہ ہے کہ جتنی دیر میں یہ ظن غالب ہو جائے کہ پانی نجاست کو بہالے گیا پاک ہو گیا، کہ بہتے پانی سے پاک کرنے میں نچوڑنا شرط نہیں۔

مسئلہ ۲۸ کپڑے کا کوئی حصہ ناپاک ہو گیا اور یہ یاد نہیں کہ وہ کون سی جگہ ہے، تو بہتر یہی ہے کہ پورا ہی دھو ڈالیں

①..... "البحر الرائق"، کتاب الطہارۃ، باب الانحاس، ج ۱، ص ۴۱۳.

②..... المرجع السابق، ص ۴۱۴.

③..... "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسۃ و احکامہا، الفصل الاول، ج ۱، ص ۴۳.

(یعنی جب بالکل نہ معلوم ہو کہ کس حصہ میں ناپاکی لگی ہے اور اگر معلوم ہے کہ مثلاً آستین یا گلی نجس ہو گئی مگر یہ نہیں معلوم کہ آستین یا گلی کا کونسا حصہ ہے تو آستین یا گلی کا دھونا ہی پورے کپڑے کا دھونا ہے) اور اگر انداز سے سوچ کر اس کا کوئی حصہ دھولے جب بھی پاک ہو جائے گا اور جو بلا سوچے ہوئے کوئی ٹکڑا دھولیا جب بھی پاک ہے مگر اس صورت میں اگر چند نمازیں پڑھنے کے بعد معلوم ہو کہ نجس حصہ نہیں دھویا گیا تو پھر دھوئے اور نمازوں کا اعادہ کرے اور جو سوچ کر دھولیا تھا اور بعد کو غلطی معلوم ہوئی تو اب دھولے اور نمازوں کے اعادہ کی حاجت نہیں۔^(۱)

مسئلہ ۲۹ یہ ضروری نہیں کہ ایک دم تینوں بار دھوئیں، بلکہ اگر مختلف وقتوں بلکہ مختلف دنوں میں یہ تعداد پوری کی جب بھی پاک ہو جائے گا۔^(۲)

مسئلہ ۳۰ لوہے کی چیز جیسے ٹھری، چاقو، تلوار وغیرہ جس میں نہ رنگ ہو نہ نقش و نگار نجس ہو جائے، تو اچھی طرح پونچھ ڈالنے سے پاک ہو جائے گی اور اس صورت میں نجاست کے ذلدار یا پتلی ہونے میں کچھ فرق نہیں۔ یوہیں چاندی، سونے، پتیل، گلت اور ہر قسم کی دھات کی چیزیں پونچھنے سے پاک ہو جاتی ہیں بشرطیکہ نقش نہ ہوں اور اگر نقشی ہوں یا لوہے میں رنگ ہو تو دھونا ضروری ہے پونچھنے سے پاک نہ ہوں گی۔^(۳)

مسئلہ ۳۱ آئینہ اور شیشے کی تمام چیزیں اور چینی کے برتن یا مٹی کے روغنی برتن یا پالش کی ہوئی لکڑی غرض وہ تمام چیزیں جن میں مسام نہ ہوں کپڑے یا پتے سے اس قدر پونچھ لی جائیں کہ اثر بالکل جاتا رہے پاک ہو جاتی ہیں۔^(۴)

مسئلہ ۳۲ منی کپڑے میں لگ کر خشک ہو گئی تو فقط مل کر جھاڑنے اور صاف کرنے سے کپڑا پاک ہو جائے گا اگرچہ بعد ملنے کے کچھ اس کا اثر کپڑے میں باقی رہ جائے۔^(۵)

مسئلہ ۳۳ اس مسئلہ میں عورت و مرد اور انسان و حیوان و تندرست و مریض جریان سب کی منی کا ایک حکم ہے۔^(۶)

مسئلہ ۳۴ بدن میں اگر منی لگ جائے تو بھی اسی طرح پاک ہو جائے گا۔^(۷)

① "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسة و احکامہا، الفصل الاول، ج ۱، ص ۴۳، وغیرہ۔

② المرجع السابق۔

③ المرجع السابق۔

④ المرجع السابق۔

⑤ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسة و احکامہا، الفصل الاول، ج ۱، ص ۴۴۔

⑥ "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الطہارۃ، باب الانجاس، ج ۱، ص ۵۶۷۔

⑦ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسة و احکامہا، الفصل الاول، ج ۱، ص ۴۴۔

مسئلہ ۳۵ پیشاب کر کے طہارت نہ کی پانی سے نہ ڈھیلے سے اور منی اس جگہ پر گزری جہاں پیشاب لگا ہوا ہے، تو یہ منے سے پاک نہ ہوگی بلکہ دھونا ضروری ہے اور اگر طہارت کر چکا تھا یا منی جست کر کے نکلی کہ اس موضع نجاست پر نہ گزری تو منے سے پاک ہو جائے گی۔ (۱)

جس کپڑے کو منل کر پاک کر لیا، اگر وہ پانی سے بھیگ جائے تو ناپاک نہ ہوگا۔ (۲)

اگر منی کپڑے میں لگی ہے اور اب تک تر ہے، تو دھونے سے پاک ہوگا ملنا کافی نہیں۔ (۳)

مسئلہ ۳۸ موزے یا جوتے میں دلدار نجاست لگی، جیسے پاخانہ، گوبر، منی تو اگرچہ وہ نجاست تر ہو کھرپنے اور رگڑنے سے پاک ہو جائیں گے۔ (۴)

مسئلہ ۳۹ اور اگر مثل پیشاب کے کوئی پتلی نجاست لگی ہو اور اس پر مٹی یا راکھ یا ریت وغیرہ ڈال کر رگڑ ڈالیں جب بھی پاک ہو جائیں گے اور اگر ایسا نہ کیا یہاں تک کہ وہ نجاست سوکھ گئی تو اب بے دھوئے پاک نہ ہوں گے۔ (۵)

مسئلہ ۴۰ ناپاک زمین اگر خشک ہو جائے اور نجاست کا اثر یعنی رنگ و بو جاتا رہے پاک ہوگی، خواہ وہ ہوا سے سوکھی ہو یا دھوپ یا آگ سے مگر اس سے تیمم کرنا جائز نہیں نماز اس پر پڑھ سکتے ہیں۔ (۶)

جس کوئیں میں ناپاک پانی ہو پھر وہ کوآں سوکھ جائے تو پاک ہو گیا۔

مسئلہ ۴۲ درخت اور گھاس اور دیوار اور ایسی اینٹ جو زمین میں جڑی ہو، یہ سب خشک ہو جانے سے پاک ہو گئے اور اگر اینٹ جڑی ہوئی نہ ہو تو خشک ہونے سے پاک نہ ہوگی بلکہ دھونا ضروری ہے۔ یوہیں درخت یا گھاس سوکھنے کے بیشتر کاٹ لیں تو طہارت کے لیے دھونا ضروری ہے۔ (۷)

مسئلہ ۴۳ اگر پتھر ایسا ہو جو زمین سے جدا نہ ہو سکے تو خشک ہونے سے پاک ہے ورنہ دھونے کی ضرورت ہے۔ (۸)

۱..... "الدر المختار" و "رد المحتار"، کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس، ج ۱، ص ۵۶۵، وغیرہما۔

۲..... "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسة و أحكامہا، الفصل الأول، ج ۱، ص ۴۴۔

۳..... المرجع السابق۔

۴..... المرجع السابق۔

۵..... "الدر المختار" و "رد المحتار"، کتاب الطہارۃ، باب الأنجاس، ج ۱، ص ۵۶۲۔

۶..... "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسة و أحكامہا، الفصل الأول، ج ۱، ص ۴۴۔

۷..... "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسة و أحكامہا، الفصل الأول، ج ۱، ص ۴۴۔

و "الفتاویٰ الخانیۃ"، کتاب الطہارۃ، فصل فی النجاسة التي تصیب الثوب... إلخ، ج ۱، ص ۱۲۔

۸..... "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسة و أحكامہا، الفصل الأول، ج ۱، ص ۴۴۔

چکی کا پھر خشک ہونے سے پاک ہو جائے گا۔^(۱)

کنکری جو زمین کے اوپر ہے خشک ہونے سے پاک نہ ہوگی اور جو زمین میں وصل ہے زمین کے حکم میں

ہے۔^(۲)

جو چیز زمین سے متصل تھی اور نجس ہو گئی، پھر خشک ہونے کے بعد الگ کی گئی تو اب بھی پاک

ہی ہے۔^(۳)

ناپاک مٹی سے برتن بنائے تو جب تک کچے ہیں ناپاک ہیں، بعد پختہ کرنے کے پاک ہو گئے۔^(۴)

تنور یا تھے پر ناپاک پانی کا چھینٹاؤ الا اور آنچ سے اس کی تری جاتی رہی اب جو روٹی لگائی گئی پاک

ہے۔^(۵)

اُبلے جڑا کر کھانا پکانا جائز ہے۔^(۶)

جو چیز سوکھنے یا رگڑنے وغیرہ سے پاک ہو گئی، اس کے بعد بھیگ گئی تو ناپاک نہ ہوگی۔^(۷)

سُور کے سوا ہر جانور حلال ہو یا حرام جب کہ ذبح کے قابل ہو اور بسم اللہ کہہ کر ذبح کیا گیا، تو اس کا

گوشت اور کھال پاک ہے کہ نمازی کے پاس اگر وہ گوشت ہے یا اس کی کھال پر نماز پڑھی تو نماز ہو جائے گی مگر حرام جانور ذبح سے حلال نہ ہوگا حرام ہی رہے گا۔^(۸)

سُور کے سوا ہر مردار جانور کی کھال سکھانے سے پاک ہو جاتی ہے، خواہ اس کو کھاری نمک وغیرہ کسی دوا

سے پکایا ہو یا فقط دھوپ یا ہوا میں سکھالیا ہو اور اس کی تمام رطوبت فتا ہو کر بدبو جاتی رہی ہو کہ دونوں صورتوں میں پاک ہو جائے گی اس پر نماز درست ہے۔^(۹)

درندے کی کھال اگر چہ پکائی گئی ہو نہ اس پر بیٹھنا چاہیے، نہ نماز پڑھنی چاہیے کہ مزاج میں سختی اور تکبر پیدا

① "النہر الفائق"، کتاب الطہارۃ، باب الانحاس، ج ۱، ص ۱۴۴.

② "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسة و احکامہا، الفصل الاول، ج ۱، ص ۴۴.

③ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، فصل فی النجاسة التي تصیب الثوب... إلخ، ج ۱، ص ۱۲.

④ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسة و احکامہا، الفصل الاول، ج ۱، ص ۴۴.

⑤ المرجع السابق. ⑥ المرجع السابق. ⑦ المرجع السابق.

⑧ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، فصل فی النجاسة التي تصیب الثوب... إلخ، ج ۱، ص ۱۱.

⑨ "المرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الطہارۃ، باب المیاء معطل فی احکام الدباغة، ج ۱، ص ۲۹۳-۲۹۵، وغیرہ.

ہوتا ہے، بکری اور مینڈھے کی کھال پر بیٹھنے اور پہننے سے مزاج میں نرمی اور انکسار پیدا ہوتا ہے، کتے کی کھال اگرچہ پکالی گئی ہو یا وہ ذبح کر لیا گیا ہو استعمال میں نہ لانا چاہیے کہ آئندہ کے اختلاف اور عوام کی نفرت سے بچنا مناسب ہے۔

مسئلہ ۵۳ روئی کا اگر اتنا حصہ نجس ہے جس قدر دھننے سے اڑ جانے کا گمان صحیح ہو تو دھننے سے پاک ہو جائے گی ورنہ بغیر دھوئے پاک نہ ہوگی، ہاں اگر معلوم نہ ہو کہ کتنی نجس ہے تو بھی دھننے سے پاک ہو جائے گی۔

مسئلہ ۵۵ غلہ جب پیر^(۱) میں ہو اور اس کی مالش کے وقت بیلوں نے اس پر پیشاب کیا، تو اگر چند شریکوں میں تقسیم ہو یا اس میں سے مزدوری دی گئی یا خیرات کی گئی تو سب پاک ہو گیا اور اگر محلِ نجسہ موجود ہے تو ناپاک ہے، اگر اس میں سے اس قدر جس میں احتمال ہو سکے کہ اس سے زیادہ نجس نہ ہو گا دھو کر پاک کر لیں تو سب پاک ہو جائے گا۔

مسئلہ ۵۶ راجگ، سیسہ پگھلانے سے پاک ہو جاتا ہے۔

مسئلہ ۵۷ جے ہوئے گھی میں چوہا گر کر مر گیا تو چوہے کے آس پاس سے نکال ڈالیں، باقی پاک ہے کھا سکتے ہیں اور اگر پتلا ہے تو سب ناپاک ہو گیا اس کا کھانا جائز نہیں، البتہ اس کام میں لاسکتے ہیں جس میں استعمالِ نجاست ممنوع نہ ہو، تیل کا بھی یہی حکم ہے۔^(۲)

مسئلہ ۵۸ شہد ناپاک ہو جائے تو اس کے پاک کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اس سے زیادہ اس میں پانی ڈال کر اتنا جوش دیں کہ جتنا تھا اتنا ہی ہو جائے، تین مرتبہ یوہیں کریں پاک ہو جائے گا۔^(۳)

مسئلہ ۵۹ ناپاک تیل کے پاک کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اتنا ہی پانی اس میں ڈال کر خوب ہلائیں، پھر اوپر سے تیل نکال لیں اور پانی پھینک دیں، یوہیں تین بار کریں یا اس برتن میں نیچے سوراخ کر دیں کہ پانی بہ جائے اور تیل رہ جائے، یوں بھی تین مرتبہ میں پاک ہو جائے گا یا یوں کریں کہ اتنا ہی پانی ڈال کر اس تیل کو پکائیں یہاں تک کہ پانی جل جائے اور تیل رہ جائے ایسا ہی تین دفعہ میں پاک ہو جائے گا اور یوں بھی کہ پاک تیل یا پانی دوسرے برتن میں رکھ کر اس ناپاک اور اس پاک دونوں کی دھار ملا کر اوپر سے گرائیں مگر اس میں یہ ضرور خیال رکھیں کہ ناپاک کی دھار اس کی دھار سے کسی وقت جدا نہ ہو، نہ اس برتن میں کوئی قطرہ ناپاک کا پہلے سے پہنچا ہو نہ بعد کو ورنہ پھر ناپاک ہو جائے گا، بہتی ہوئی عام چیزیں، گھی وغیرہ کے پاک کرنے کے بھی

① یعنی اتنا ج صاف کرنے کی جگہ۔

② "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسة و احکامہا، الفصل الاول، ج ۱، ص ۴۵۔

③ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسة و احکامہا، الفصل الاول، ج ۱، ص ۴۶۔

یہی طریقے ہیں اور اگر گھٹی جما ہوا سے پگھلا کر انھیں طریقوں میں سے کسی طریقہ پر پاک کریں اور ایک طریقہ ان چیزوں کے پاک کرنے کا یہ بھی ہے کہ پرنا لے کے نیچے کوئی برتن رکھیں اور چھت پر سے اسی جنس کی پاک چیز یا پانی کے ساتھ اس طرح ملا کر بہائیں کہ پرنا لے سے دونوں دھاریں ایک ہو کر گریں سب پاک ہو جائے گا یا اسی جنس یا پانی سے اُبال لیں پاک ہو جائے گا۔ (1)

مسئلہ ۶۰ جانماز میں ہاتھ، پاؤں، پیشانی اور ناک رکھنے کی جگہ کا نماز پڑھنے میں پاک ہونا ضروری ہے، باقی جگہ اگر نجاست ہو نماز میں حرج نہیں، ہاں نماز میں نجاست کے قرب سے بچنا چاہیے۔

مسئلہ ۶۱ کسی کپڑے میں نجاست لگی اور وہ نجاست اسی طرف رہ گئی، دوسری جانب اس نے اثر نہیں کیا تو اس کو لوٹ کر دوسری طرف جدھر نجاست نہیں لگی ہے نماز نہیں پڑھ سکتے اگرچہ کتنا ہی موٹا ہو مگر جب کہ وہ نجاست مواضع سجود سے الگ ہو۔ (2)

مسئلہ ۶۲ جو کپڑا دو تہ کا ہو اگر ایک تہ اس کی نجس ہو جائے تو اگر دونوں ملا کر سی لیے گئے ہوں، تو دوسری تہ پر نماز جائز نہیں اور اگر سکلے نہ ہوں تو جائز ہے۔ (3)

مسئلہ ۶۳ لکڑی کا تختہ ایک رخ سے نجس ہو گیا تو اگر اتنا موٹا ہے کہ موٹائی میں چر سکے، تو لوٹ کر اس پر نماز پڑھ سکتے ہیں ورنہ نہیں۔ (4)

مسئلہ ۶۴ جو زمین گوبر سے لیس گئی اگرچہ سوکھ گئی ہو اس پر نماز جائز نہیں، ہاں اگر وہ سوکھ گئی اور اس پر کوئی موٹا کپڑا بچھالیا، تو اس کپڑے پر نماز پڑھ سکتے ہیں اگرچہ کپڑے میں تری ہو مگر اتنی تری نہ ہو کہ زمین بھیگ کر اس کو تر کر دے کہ اس صورت میں یہ کپڑا نجس ہو جائے گا اور نماز نہ ہوگی۔

مسئلہ ۶۵ آنکھوں میں ناپاک سرمہ یا کاہل لگایا اور پھیل گیا تو دھونا واجب ہے اور اگر آنکھوں کے اندر ہی ہو باہر نہ لگا ہو تو معاف ہے۔

① "الفتاویٰ الرضویۃ"، ج ۴، ص ۳۷۸-۳۸۰.

② "غنیۃ المتعلی"، شرائط الصلاۃ، الشرط الثانی، ص ۲۰۲.

③ "الدر المختار" و "رد المحتار"، کتاب الصلوۃ، باب ما یفسد الصلوۃ وما یکرہ فیہا، مطلب فی التشبہ بأهل الكتاب، ج ۲، ص ۴۶۷.

④ "غنیۃ المتعلی"، شرائط الصلاۃ، الشرط الثانی، ص ۲۰۲.

مسئلہ ۶۶ کسی دوسرے مسلمان کے کپڑے میں نجاست لگی دیکھی اور غالب گمان ہے کہ اس کو خبر کرے گا تو پاک کر لے گا تو خبر کرنا واجب ہے۔^(۱)

مسئلہ ۶۷ فاستوں کے استعمالی کپڑے جن کا نجس ہونا معلوم نہ ہو پاک سمجھے جائیں گے مگر بے نمازی کے پا جاے وغیرہ میں احتیاط یہی ہے کہ رومالی پاک کر لی جائے کہ اکثر بے نمازی پیشاب کر کے ویسے ہی پا جامہ باندھ لیتے ہیں اور کفار کے ان کپڑوں کے پاک کر لینے میں تو بہت خیال کرنا چاہیے۔

استنجہ کا بیان

اللہ عز و جل فرماتا ہے:

﴿فِيهِ رَجَائِلٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَّخِضُوا لِلَّهِ حُجُبًا مِّنَ السَّطْرِ﴾^(۲)

اس مسجد یعنی مسجد قبا شریف میں ایسے لوگ ہیں جو پاک ہونے کو پسند رکھتے ہیں اور اللہ دوست رکھتا ہے پاک ہونے والوں کو۔

حدیث ۱ سنن ابن ماجہ میں ابوالنوب وجابر و انس رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے مروی، کہ جب یہ آیہ کریمہ نازل ہوئی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اے گروہ انصار! اللہ تعالیٰ نے طہارت کے بارے میں تمہاری تعریف کی، تو بتاؤ تمہاری طہارت کیا ہے۔“ عرض کی نماز کے لیے ہم وضو کرتے ہیں اور جنابت سے غسل کرتے ہیں اور پانی سے استنجا کرتے ہیں، فرمایا: ”تو وہ یہی ہے اس کا التزام رکھو۔“^(۳)

حدیث ۲ ابو داؤد و ابن ماجہ زید بن ارقم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: ”یہ پاخانے جن اور شیاطین کے حاضر رہنے کی جگہ ہے تو جب کوئی بیت الخلا کو جائے یہ پڑھ لے۔“
أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الْخُبْثِ وَالْخَبَائِثِ^(۴)

① ”الدر المختار“، کتاب الطہارۃ، باب الأنعاس، فصل الاستنجاء، ج ۱، ص ۶۲۲۔

② ہ ۱۱، التوبۃ: ۱۰۸۔

③ ”سنن ابن ماجہ“، أبواب الطہارۃ، باب الاستنجاء بالماء، الحدیث: ۳۵۵، ج ۱، ص ۲۲۲۔

④ ”سنن أبي داود“، کتاب الطہارۃ، باب ما یقول الرجل إذا دخل الخلاء، الحدیث: ۶، ج ۱، ص ۳۶۔

صحیحین میں یہ دعائیں ہیں۔

۳

اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْخُبْثِ وَالْخَبَائِثِ^(۱)

ترمذی کی روایت امیر المومنین علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یوں ہے کہ جن کی آنکھوں اور بنی آدم کے شر میں

۴

پردہ یہ ہے کہ جب پاخانے کو جائے تو بِسْمِ اللّٰهِ کہہ لے۔^(۲)

ترمذی وابن ماجہ و دارمی ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب

۵

بیت الحلا سے باہر آتے یوں فرماتے: ”غُفِرَ الْكَ“۔^(۳)

ابن ماجہ کی روایت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یوں ہے کہ جب بیت الحلا سے تشریف لاتے تو یہ فرماتے:

۶

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنِّي الْأَذَى وَعَاْفَانِي^(۴)

حسن حصین میں ہے کہ یوں فرماتے:

۷

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَخْرَجَ مِنِّي بَطْنِي مَا يَضُرُّنِي وَأَبْقَى فِيهِ مَا يَنْفَعُنِي^(۵)

متعدد کتب میں بکثرت صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے مروی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا

۸

کہ: ”جب پاخانے کو جاؤ تو قبلہ کو نہ مونہ کرو، نہ پیٹھ اور عضو تاسل کو دہنے ہاتھ سے چھونے اور داہنے ہاتھ سے استنجا کرنے سے منع فرمایا۔“^(۶)

ابوداؤد و ترمذی و نسائی انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب بیت الحلا کو

۹

۱..... ”صحیح البخاری“، کتاب الوضوء، باب ما يقول عند الخلاء، الحديث: ۱۴۲، ج ۱، ص ۷۳.

ترجمہ: اے اللہ میں تیری پناہ مانگتا ہوں پلیدی اور شیطین سے۔

۲..... ”جامع الترمذی“، أبواب الصلاة، باب ما ذكر من التسمية عند دخول الخلاء، الحديث: ۶۰۶، ج ۲، ص ۱۱۳.

۳..... ”جامع الترمذی“، أبواب الطهارة، باب ما يقول إذا خرج من الخلاء، الحديث: ۷، ج ۱، ص ۸۷.

ترجمہ: اللہ عزوجل سے مغفرت کا سوال کرتا ہوں۔

۴..... ”سنن ابن ماجہ“، أبواب الطهارة، باب ما يقول إذا خرج من الخلاء، الحديث: ۳۰۱، ج ۱، ص ۱۹۳.

ترجمہ: حمد ہے اللہ کے لیے جس نے اذیت کی چیز مجھ سے دور کر دی اور مجھے عافیت دی۔

۵..... ”الحصن الحصين“

ترجمہ: حمد ہے اللہ کے لیے جس نے میرے شکم سے وہ چیز نکال دی جو مجھے ضرورتی اور وہ چیز باقی رکھی جو مجھے نفع دے گی۔

۶..... ”صحیح البخاری“، کتاب الوضوء، باب النهی عن الاستحشاء باليمين، الحديث: ۱۴۴، ۱۵۳، ج ۱، ص ۷۴، ۷۶.

جاتے، انگلی اُتار لیتے⁽¹⁾، کہ اس میں نام مبارک کندہ تھا۔

حدیث ۱۰ ابو داؤد و ترمذی نے انھیں سے روایت کی، جب قضائے حاجت کا ارادہ فرماتے تو پکڑا نہ ہٹاتے تا وقتیکہ زمین سے قریب نہ ہو جائیں۔⁽²⁾

حدیث ۱۱ ابو داؤد جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہ حضور جب قضائے حاجت کو تشریف لے جاتے، تو اتنی دور جاتے کہ کوئی نہ دیکھے۔⁽³⁾

حدیث ۱۲ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ترمذی و نسائی نے روایت کی، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ”گو براور ہڈیوں سے استیجانہ کرو کہ وہ تمہارے بھائیوں جن کی خوراک ہے۔“⁽⁴⁾ اور ابو داؤد کی ایک روایت میں کوئلے سے بھی ممانعت فرمائی۔⁽⁵⁾

حدیث ۱۳ ابو داؤد و ترمذی و نسائی عبداللہ بن مغفل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ”کوئی غسل خانہ میں پیشاب نہ کرے، پھر اس میں نہائے یا وضو کرے کہ اکثر وسوسے اس سے ہوتے ہیں۔“⁽⁶⁾

حدیث ۱۴ ابو داؤد و نسائی عبداللہ بن سرحس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور نے سوراخ میں پیشاب کرنے سے ممانعت فرمائی۔⁽⁷⁾

حدیث ۱۵ ابو داؤد و ابن ماجہ معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور نے فرمایا: ”تین چیزیں جو سبب لعنت ہیں، ان سے بچو: گھاٹ پر اور بیچ راستہ اور درخت کے سایہ میں پیشاب کرنا۔“⁽⁸⁾

حدیث ۱۶ امام احمد و ترمذی و نسائی ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی، فرماتی ہیں جو شخص تم سے یہ کہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کھڑے ہو کر پیشاب کرتے تھے تو تم اسے سچا نہ جانو، حضور نہیں پیشاب فرماتے مگر بیٹھ کر۔⁽⁹⁾

- ① ”جامع الترمذی“، أبواب اللباس... إلخ، باب ماجاء في لبس الحاتم... إلخ، الحديث: ۱۷۵۲، ج ۳، ص ۲۸۹.
- ② ”جامع الترمذی“، أبواب الطهارة، باب ماجاء في الاستنار عند الحاجة، الحديث: ۱۴، ج ۱، ص ۹۲.
- ③ ”سنن أبي داود“، كتاب الطهارة، باب التحلي عند قضاء الحاجة، الحديث: ۲، ج ۱، ص ۳۵.
- ④ ”جامع الترمذی“، أبواب الطهارة، باب ماجاء في كراهية ما يستحي به، الحديث: ۱۸، ج ۱، ص ۹۶.
- ⑤ ”سنن أبي داود“، كتاب الطهارة، باب ما ينهى عنه أن يستحي به، الحديث: ۳۹، ج ۱، ص ۴۸.
- ⑥ ”سنن أبي داود“، كتاب الطهارة، باب في البول في المستحم، الحديث: ۲۷، ج ۱، ص ۴۴.
- ⑦ ”سنن أبي داود“، كتاب الطهارة، باب انتهى عن البول في الجحر، الحديث: ۲۹، ج ۱، ص ۴۴.
- ⑧ ”سنن أبي داود“، كتاب الطهارة، باب المواضع التي نهى عن البول فيها، الحديث: ۲۶، ج ۱، ص ۴۳.
- ⑨ ”جامع الترمذی“، أبواب الطهارة، باب ماجاء في النهي عن البول قائما، الحديث: ۱۲، ج ۱، ص ۹۰.

۱۷

امام احمد والیہ و ابوداؤد وابن ماجہ ابوسعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

”دو شخص پاخانہ کو جائیں اور برسر کھول کر باتیں کریں، تو اللہ اس پر غضب فرماتا ہے۔“ (۱)

۱۸

صحیح بخاری و صحیح مسلم میں عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

دو قبروں پر گزر فرمایا تو یہ فرمایا: ”کہ ان دونوں کو عذاب ہوتا ہے اور کسی بڑی بات میں (جس سے بچنا دشوار ہو) منعذب نہیں ہیں

ان میں سے ایک پیشاب کی چھینٹ سے نہیں بچتا تھا اور دوسرا چغلی کھاتا“، پھر حضور نے کھجور کی ایک تر شاخ لے کر اس کے دو

حصے کیے، ہر قبر پر ایک ایک ٹکڑا نصب فرما دیا۔ صحابہ نے عرض کی یا رسول اللہ! یہ کیوں کیا؟ فرمایا: ”اس امید پر کہ جب تک یہ خشک

نہ ہوں ان پر عذاب میں تخفیف (۲) ہو۔“ (۳)

استنجے کے متعلق مسائل

۱

جب پاخانہ پیشاب کو جائے تو مستحب ہے کہ پاخانہ سے باہر یہ پڑھ لے۔

بِسْمِ اللّٰهِ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْخُبْثِ وَالْخَبَائِثِ

پھر بائیں قدم پہلے داخل کرے اور نکلنے وقت پہلے داہنا پاؤں باہر نکالے اور نکل کر غُفْرَانَکَ الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ

اَذْهَبَ عَنِّیْ مَا یُؤْذِیْنِیْ وَاَمْسَکَ عَلَیْ مَا یَنْفَعْنِیْ کہے۔ (۴)

۲

پاخانہ یا پیشاب پھرتے وقت یا طہارت کرنے میں نہ قبلہ کی طرف مونہہ ہونہ پیٹھ اور یہ حکم عام ہے چاہے

مکان کے اندر ہو، یا میدان میں اور اگر بھول کر قبلہ کی طرف مونہہ یا پشت کر کے بیٹھ گیا، تو یاد آتے ہی فوراً رخ بدل دے اس

میں امید ہے کہ فوراً اس کے لیے مغفرت فرمادی جائے۔ (۵)

۳

بچے کو پاخانہ پیشاب پھرانے والے کو مکروہ ہے کہ اس بچے کا مونہہ قبلہ کو ہو یہ پھرانے والا گنہگار ہوگا۔ (۶)

① ”سنن أبی داؤد“، کتاب الطہارۃ، باب کراہیۃ الکلام عند الحاجة، الحدیث: ۱۵، ج ۱، ص ۴۰.

② اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ قبروں پر پھول ڈالنا جائز ہے کہ یہ بھی باعث تخفیف عذاب ہیں جب تک خشک نہ ہوں نیز ان کی تسبیح سے

میت کا دل بہلتا ہے۔ ۱۲ منہ

③ ”صحیح البخاری“، کتاب الوضوء، الحدیث: ۲۱۸، ج ۱، ص ۹۶.

④ ”ردالمحتار“، کتاب الطہارۃ، فصل الاستنجاء، مطلب فی الفرق بین الاستبراء... إلخ، ج ۱، ص ۶۱۵.

⑤ ”الدرالمختار“ و ”ردالمحتار“، کتاب الطہارۃ، فصل الاستنجاء، مطلب فی الفرق بین الاستبراء... إلخ، ج ۱، ص ۶۰۸.

و ”افتاویٰ الہندیۃ“، کتاب الطہارۃ، الفصل الثالث فی الاستنجاء، ج ۱، ص ۵۰.

⑥ ”الدرالمختار“ و ”ردالمحتار“، کتاب الطہارۃ، فصل الاستنجاء، مطلب فی الفرق بین الاستبراء... إلخ، ج ۱، ص ۶۱۰.

مسئلہ ۴ پاخانہ، پیشاب کرتے وقت سورج اور چاند کی طرف نہ مونہ ہو، نہ پیٹھ۔ یوہیں ہوا کے رخ پیشاب کرنا ممنوع ہے۔^(۱)

مسئلہ ۵ کوئیں یا حوض یا چشمہ کے کنارے یا پانی میں اگرچہ بہتا ہوا ہو یا گھاٹ پر یا پھلدار درخت کے نیچے یا اس کھیت میں جس میں زراعت موجود ہو یا سایہ میں جہاں لوگ اٹھتے بیٹھتے ہوں یا مسجد اور عید گاہ کے پہلو میں یا قبرستان یا راستہ میں یا جس جگہ مویشی بندھے ہوں ان سب جگہوں میں پیشاب، پاخانہ مکروہ ہے۔ یوہیں جس جگہ وضو یا غسل کیا جاتا ہو وہاں پیشاب کرنا مکروہ ہے۔^(۲)

مسئلہ ۶ خود نیچی جگہ بیٹھنا اور پیشاب کی دھارا اونچی جگہ گرے یہ ممنوع ہے۔^(۳)

مسئلہ ۷ ایسی سخت زمین پر جس سے پیشاب کی مٹی نہیں اُڑ کر آئیں پیشاب کرنا ممنوع ہے، ایسی جگہ کو کرید کر ختم کر لے یا گڑھا کھود کر پیشاب کرے۔^(۴)

مسئلہ ۸ کھڑے ہو کر یا لیٹ کر یا ننگے ہو کر پیشاب کرنا مکروہ ہے۔^(۵) نیز ننگے سر پاخانہ، پیشاب کو جانا یا اپنے ہمراہ ایسی چیز لے جانا جس پر کوئی دُعا یا اللہ و رسول یا کسی بزرگ کا نام لکھا ہو ممنوع ہے۔ یوہیں کلام کرنا مکروہ ہے۔

مسئلہ ۹ جب تک بیٹھنے کے قریب نہ ہو کپڑا بدن سے نہ ہٹائے اور نہ حاجت سے زیادہ بدن کھولے، پھر دونوں پاؤں کشادہ کر کے ہائیں پاؤں پر زور دے کر بیٹھے اور کسی مسئلہ دینی میں غور نہ کرے کہ یہ باعث محرومی ہے اور چھینک یا سلام یا اذان کا جواب زبان سے نہ دے اور اگر چھینکے تو زبان سے اَلْحَمْدُ لِلّٰہ نہ کہے، دل میں کہہ لے اور بغیر ضرورت اپنی شرمگاہ کی طرف نظر نہ کرے اور نہ اس نجاست کو دیکھے جو اس کے بدن سے نکلی ہے اور دیر تک نہ بیٹھے کہ اس سے بواسیر کا اندیشہ ہے اور پیشاب میں نہ تھوکے، نہ ناک صاف کرے، نہ بلا ضرورت کھنکارے، نہ بار بار ادھر ادھر دیکھے، نہ بیکار بدن چھوئے، نہ آسمان کی طرف نگاہ کرے بلکہ شرم کے ساتھ سر جھکائے رہے۔

۱۔۔۔ "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الطہارۃ، فصل الاستنجاء، مطلب: القول مرجح علی الفعل، ج ۱، ص ۶۱۰، ۶۱۲۔

۲۔۔۔ المرجع السابق، ص ۶۱۱-۶۱۳۔

و "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسة و احکامہا، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۵۰۔

۳۔۔۔ "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الطہارۃ، مطلب: القول مرجح علی الفعل، ج ۱، ص ۶۱۲۔

۴۔۔۔ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسة و احکامہا، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۵۰۔

۵۔۔۔ المرجع السابق۔

جب فارغ ہو جائے تو مرد بائیں ہاتھ سے اپنے آلہ کو جڑ کی طرف سے سر کی طرف سونٹے کہ جو قطرے رُکے ہوئے ہیں نکل جائیں، پھر ڈھیلوں سے صاف کر کے کھڑا ہو جائے اور سیدھے کھڑے ہونے سے پہلے بدن چھپالے جب قطروں کا آنا موقوف ہو جائے، تو کسی دوسری جگہ طہارت کے لیے بیٹھے اور پہلے تین تین بار دونوں ہاتھ دھو لے اور طہارت خانہ میں یہ دعا پڑھ کر جائے۔ بِسْمِ اللّٰهِ الْعَظِيمِ وَبِحَمْدِهِ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ عَلَى دِينِ الْاِسْلَامِ اَللّٰهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ التَّوَّابِينَ وَاجْعَلْنِي مِنَ الْمُتَطَهِّرِينَ الَّذِيْنَ لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُوْنَ ط (1)

پھر داہنے ہاتھ سے پانی بہائے اور بائیں ہاتھ سے دھوئے اور پانی کا لوٹا اونچا رکھے کہ چھینٹیں نہ پڑیں اور پہلے پیشاب کا مقام دھوئے پھر پاخانہ کا مقام اور طہارت کے وقت پاخانہ کا مقام سانس کا زور نیچے کودے کر ڈھیلارکھیں اور خوب اچھی طرح دھوئیں کہ دھونے کے بعد ہاتھ میں بڑا باقی نہ رہ جائے، پھر کسی پاک کپڑے سے پونچھ ڈالیں اور اگر کپڑا پاس نہ ہو تو بار بار ہاتھ سے پونچھیں کہ برائے نام تری رہ جائے اور اگر دوسو سا غلبہ ہو تو رومالی پر پانی چھڑک لیں، پھر اس جگہ سے باہر آ کر یہ دعا پڑھیں۔ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِيْ جَعَلَ الْمَاءَ طَهُوْرًا وَالْاِسْلَامَ نُوْرًا وَقَائِدًا وَذَلِيْلًا اِلَى اللّٰهِ وَالِىْ جَنّٰتِ النَّعِيْمِ اَللّٰهُمَّ حَصِّنْ فَرْجِيْ وَطَهِّرْ قَلْبِيْ وَمَخِصْ ذُنُوْبِيْ (2)

مسئلہ ۱۰ آگے یا پیچھے سے جب نجاست نکلے تو ڈھیلوں سے استنجا کرنا سنت ہے اور اگر صرف پانی ہی سے طہارت کر لی تو بھی جائز ہے مگر مستحب یہ ہے کہ ڈھیلے لینے کے بعد پانی سے طہارت کرے۔ (3)

مسئلہ ۱۱ آگے اور پیچھے سے پیشاب، پاخانہ کے سوا کوئی اور نجاست، مثلاً خون، پیپ وغیرہ نکلے یا اس جگہ خارج سے نجاست لگ جائے تو بھی ڈھیلے سے صاف کر لینے سے طہارت ہو جائے گی جب کہ اس موضع سے باہر نہ ہو مگر دھو ڈالنا مستحب ہے۔ (4)

① اللہ کے نام سے جو بہت بڑا ہے اور اسی کی حمد ہے خدا کا شکر ہے کہ میں دین اسلام پر ہوں۔ اے اللہ تو مجھے توبہ کرنے والوں اور پاک لوگوں میں سے کر دے جن پر نہ خوف ہے اور نہ وہ غم کریں گے۔ ۱۲

② "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسة و احکامہا، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۵۰۔

و "رد المحتار"، کتاب الطہارۃ، فصل الاستنجاء، مطلب فی الغرق بین الاستبراء... إلخ، ج ۱، ص ۶۱۵۔

حمد ہے اللہ کے لیے جس نے پانی کو پاک کرنے والا اور اسلام کو نور اور خدا تک پہنچانے والا اور جنت کا راستہ بتانے والا کیا اے اللہ تو میری شرم گاہ کو محفوظ رکھ اور میرے دل کو پاک کر اور میرے گناہ دور کر۔ ۱۳

③ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسة و احکامہا، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۴۸۔

④ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسة و احکامہا، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۴۸۔

مسئلہ ۱۲ — ڈھیلوں کی کوئی تعداد معین سنت نہیں بلکہ جتنے سے صفائی ہو جائے، تو اگر ایک سے صفائی ہوگئی سنت ادا ہوگئی اور اگر تین ڈھیلے لیے اور صفائی نہ ہوئی سنت ادا نہ ہوئی، البتہ مستحب یہ ہے کہ طاق ہوں اور کم سے کم تین ہوں تو اگر ایک یا دو سے صفائی ہوگئی تو تین کی گنتی پوری کرے اور اگر چار سے صفائی ہو تو ایک اور لے کہ طاق ہو جائیں۔^(۱)

مسئلہ ۱۳ — ڈھیلوں سے طہارت اس وقت ہوگی کہ نجاست سے مخرج کے آس پاس کی جگہ ایک درم سے زیادہ آلودہ نہ ہو اور اگر درم سے زیادہ سن جائے تو دھونا فرض ہے مگر ڈھیلے لینا اب بھی سنت رہے گا۔^(۲)

مسئلہ ۱۴ — کنکر، پتھر، پھنا ہوا کپڑا یہ سب ڈھیلے کے حکم میں ہیں، ان سے بھی صاف کر لینا بلا کراہت جائز ہے، دیوار سے بھی استنجا سکھا سکتا ہے مگر شرط یہ ہے کہ وہ دوسرے کی دیوار نہ ہو، اگر دوسرے کی ملک ہو یا وقف ہو تو اس سے استنجا کرنا مکروہ ہے اور کر لیا تو طہارت ہو جائے گی، جو مکان اس کے پاس کرایہ پر ہے اس کی دیوار سے استنجا سکھا سکتا ہے۔^(۳)

مسئلہ ۱۵ — پرانی دیوار سے استنجا کے ڈھیلے لینا جائز نہیں اگرچہ وہ مکان اس کے کرایہ میں ہو۔

مسئلہ ۱۶ — ہڈی اور کھانے اور گو براور پکی اینٹ اور ٹھیکری اور شیشہ اور کوئلے اور جانور کے چارے سے اور ایسی چیز سے جس کی کچھ قیمت ہو، اگرچہ ایک آدھ پیسہ سہی ان چیزوں سے استنجا کرنا مکروہ ہے۔^(۴)

مسئلہ ۱۷ — کاغذ سے استنجا منع ہے، اگرچہ اس پر کچھ لکھا نہ ہو یا ابو جہل ایسے کافر کا نام لکھا ہو۔

مسئلہ ۱۸ — داہنے ہاتھ سے استنجا کرنا مکروہ ہے، اگر کسی کا بایاں ہاتھ بیکار ہو گیا تو اسے وپنے ہاتھ سے جائز ہے۔^(۵)

مسئلہ ۱۹ — آلہ کو دپنے ہاتھ سے چھوٹا، یا داہنے ہاتھ میں ڈھیلا لے کر اس پر گزارنا مکروہ ہے۔^(۶)

مسئلہ ۲۰ — جس ڈھیلے سے ایک بار استنجا کر لیا اسے دوبارہ کام میں لانا مکروہ ہے مگر دوسری کروٹ اس کی صاف ہو تو اس سے کر سکتے ہیں۔^(۷)

مسئلہ ۲۱ — پاخانہ کے بعد مرد کے لیے ڈھیلوں کے استعمال کا مستحب طریقہ یہ ہے کہ گرمی کے موسم میں پہلا ڈھیلا

① — "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسۃ و احکامہا، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۴۸.

② — المرجع السابق.

③ — "رد المحتار"، کتاب الطہارۃ، فصل الاستنجاء، مطلب: إذا دخل المستنجی... إلخ، ج ۱، ص ۶۰۱.

④ — "الدر المختار" و "رد المحتار"، کتاب الطہارۃ، فصل الاستنجاء، مطلب: إذا دخل المستنجی فی ماء قليل، ج ۱، ص ۶۰۵.

⑤ — "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسۃ و احکامہا، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۵۰.

⑥ — المرجع السابق، ص ۴۹.

⑦ — المرجع السابق، ص ۵۰.

آگے سے پیچھے کو لے جائے اور دوسرا پیچھے سے آگے کی طرف اور تیسرا آگے سے پیچھے کو اور چاروں میں پہلا پیچھے سے آگے کو اور دوسرا آگے سے پیچھے کو اور تیسرا پیچھے سے آگے کو لے جائے۔⁽¹⁾

مسئلہ ۲۲ عورت ہر زمانہ میں اسی طرح ڈھیلے لے جیسے مرد گرمیوں میں۔⁽²⁾

مسئلہ ۲۳ پاک ڈھیلے داہنی جانب رکھنا اور بعد کام میں لانے کے بائیں طرف ڈال دینا، اس طرح پر کہ جس رخ میں نجاست لگی ہو نیچے ہو مستحب ہے۔⁽³⁾

مسئلہ ۲۴ پیشاب کے بعد جس کو یہ احتمال ہے کہ کوئی قطرہ باقی رہ گیا یا پھر آئے گا، اس پر استبرا (یعنی پیشاب کرنے کے بعد ایسا کام کرنا کہ اگر قطرہ زکا ہو تو گر جائے) واجب ہے، استبرا ٹھٹھ سے ہوتا ہے یا زمین پر زور سے پاؤں مارنے یا دھننے پاؤں کو بائیں اور بائیں کو دھننے پر رکھ کر زور کرنے یا بلندی سے نیچے اترنے یا نیچے سے بلندی پر چڑھنے یا کھکارنے یا بائیں کر وٹ پر لیٹنے سے ہوتا ہے اور استبرا اس وقت تک کرے کہ دل کو اطمینان ہو جائے، ٹھٹھ کی مقدار بعض علماء نے چالیس قدم رکھی مگر صحیح یہ ہے کہ جتنے میں اطمینان ہو جائے اور یہ استبرا کا حکم مردوں کے لیے ہے، عورت بعد فارغ ہونے کے تھوڑی دیر وقفہ کر کے طہارت کر لے۔⁽⁴⁾

مسئلہ ۲۵ پاخانہ کے بعد پانی سے استنجے کا مستحب طریقہ یہ ہے کہ کشادہ ہو کر بیٹھے اور آہستہ آہستہ پانی ڈالے اور انگلیوں کے پیٹ سے دھوئے انگلیوں کا سرانہ لگے اور پہلے بیچ کی انگلی اُونچی رکھے، پھر وہ جو اس سے متصل ہے اس کے بعد چنگلیا اُونچی رکھے اور خوب مبالغہ کے ساتھ دھوئے، تین انگلیوں سے زیادہ سے طہارت نہ کرے اور آہستہ آہستہ ملے یہاں تک کہ چکنائی جاتی رہے۔⁽⁵⁾

مسئلہ ۲۶ ہتھیلی سے دھونے سے بھی طہارت ہو جائے گی۔⁽⁶⁾

مسئلہ ۲۷ عورت ہتھیلی سے دھوئے اور بہ نسبت مرد کے زیادہ پھیل کر بیٹھے۔⁽⁷⁾

①..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسۃ و احکامہا، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۴۸.

②..... "نور الابضاح"، کتاب الطہارۃ، فصل فی الاستنجاء، ص ۱۰.

③..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسۃ و احکامہا، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۴۸.

④..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسۃ و احکامہا، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۴۹.

و "الدر المختار" و "رد المحتار"، کتاب الطہارۃ، فصل الاستنجاء، مطلب: فی الفرق بین الاستبراء... إلخ، ج ۱، ص ۶۱۴.

⑤..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسۃ و احکامہا، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۴۹.

⑥..... المرجع السابق.

⑦..... المرجع السابق.

طہارت کے بعد ہاتھ پاک ہو گئے مگر پھر دھو لینا بلکہ مٹی لگا کر دھونا مستحب ہے۔^(۱)

۲۸

جاڑوں میں بہ نسبت گرمیوں کے دھونے میں زیادہ مبالغہ کرے اور اگر جاڑوں میں گرم پانی سے طہارت کرے، تو اسی قدر مبالغہ کرے جتنا گرمیوں میں مگر گرم پانی سے طہارت کرنے میں اتنا ثواب نہیں جتنا سرد پانی سے اور مرض کا بھی احتمال ہے۔^(۲)

۲۹

روزے کے دنوں میں نہ زیادہ پھیل کر بیٹھے نہ مبالغہ کرے۔^(۳)

۳۰

مرد لہجھا ہو تو اس کی بی بی استنجا کرادے اور عورت ایسی ہو تو اس کا شوہر اور بی بی نہ ہو یا عورت کا شوہر نہ ہو تو کسی اور رشتہ دار بیٹا، بیٹی، بھائی، بہن سے استنجا نہیں کر سکتے بلکہ معاف ہے۔^(۴)

۳۱

زمزم شریف سے استنجا پاک کرنا مکروہ ہے^(۵) اور ڈھیلا نہ لیا ہو تو ناجائز۔

۳۲

وضو کے بقیہ پانی سے طہارت کرنا خلافِ اولیٰ ہے۔

۳۳

طہارت کے بچے ہوئے پانی سے وضو کر سکتے ہیں، بعض لوگ جو اس کو پھینک دیتے ہیں یہ نہ چاہیے اصراف میں داخل ہے۔^(۶)

۳۴

قد تم بحمد الله سبحانه وتعالى هذا الجزء في مسائل الطهارة وله الحمد أولا و آخرًا و باطنا و ظاهرا كما يحب ربنا و يرضى وهو بكل شيء عليم ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم و صلى الله على خير خلقه سيدنا و مولانا محمد و آله و صحبه و ابنه و ذريته و علماء ملته و اولياء امته اجمعين امين والحمد لله رب العالمين. وانا الفقير المفتقر الى الله الغني ابو العلا امجد على الاعظمى غفر الله له ولوالديه. امين

اعظمی رضوی

۱۳۲۹

محمد امجد علی

① "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسة و أحكامہا، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۴۹.

② المرجع السابق . ③ المرجع السابق .

④ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسة و أحكامہا، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۴۹.

و "الدر المختار" و "رد المختار"، کتاب الطہارۃ، فصل الاستنجاء، مطلب: إذا دخل المستحي في ماء قليل، ج ۱، ص ۶۰۷.

⑤ "رد المختار"، کتاب الطہارۃ، باب الحياء، ج ۱، ص ۳۵۸.

و "الفتاویٰ الرضویہ"، ج ۲، ص ۴۵۲.

⑥ "الفتاویٰ الرضویہ"، ج ۴، ص ۵۷۵.

تصدیق حلیل و تقریظ ہے منیل

امام اہلسنت، ناصروین وملت، محی الشریعہ کا سر القلم، قاضی البدع، مجدد المائتہ الحاضرہ، صاحب الحجۃ القاہرہ، سیدی وسندی وکنزی وڈخری لیوی وندی اعلیٰ حضرت مولانا مولوی حاجی قادری مفتی احمد رضا خاں صاحب قادری برکاتی نفع اللہ الاسلام والمسلمین بقبولہم وبرکاتہم۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم ۛ الحمد للہ وکفی وسلم علی عبادہ الذین اصطفیٰ لاسیما علی الشارح المصطفیٰ ومقتفیہ فی المشارع اولی الطہارۃ والصفاء فقیر غفرلہ مولوی القدری نے مسائل طہارت میں یہ مبارک رسالہ **بیمار شریعت** تصنیف لطیف انجی فی اللہ فی المجد والجاہ والطبع السلیم وال فکر القویم والفضل والعلیٰ مولانا ابوالعلیٰ مولوی حکیم محمد امجد علی قادری برکاتی اعظمی بالمذہب والمشرّب والسکنی رزقہ اللہ تعالیٰ فی الدارین الحسنى مطالعہ کیا الحمد للہ مسائل صحیحہ رجحہ محققہ منجہ پر مشتمل پایا آجکل ایسی کتاب کی ضرورت تھی کہ عوام بھائی سلیس اردو میں صحیح مسئلے پائیں اور گمراہی وغلطی کے مصنوع و طبع زیوروں کی طرف آنکھ نہ اٹھائیں مولوی عزوجل مصنف کی عمر و عمل و فیض میں برکت دے اور عقائد سے ضروری فروع تک ہر باب میں اس کتاب کے اور حصص کافی وشافی ووافی وصافی تالیف کرنے کی توفیق بخشے اور انھیں اہلسنت میں شائع و معمول اور دنیا و آخرت میں نافع و مقبول فرمائے۔ آمین۔

والحمد للہ رب العلمین وصلى اللہ تعالیٰ علی سیدنا ومولانا محمد وآلہ وصحبہ وابنہ وحزبہ اجمعین آمین ۱۲۔ ربیع الآخر شریف ۱۳۳۵ھ ہجریہ علی صاحبہا وآلہ الکرام الفضل الصلوٰۃ والتحیۃ آمین۔

ضمیمہ بہار شریعت حصہ دوم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لحمده ونصلي على رسوله الكريم

بہار شریعت حصہ دوم میں جہاں آب مطلق و آب مقید کے جزئیات فقیر نے گنائے ایک مسئلہ یہ بھی بیان میں آیا کہ حقہ کا پانی پاک ہے اگرچہ رنگ و بو و مزہ میں تغیر آجائے اس سے وضو جائز ہے۔ بقدر کفایت اس کے ہوتے ہوئے تیمم جائز نہیں اس پر کاٹھیاواڑ کے بعض اضلاع کے عوام میں خواہ مخواہ اختلاف پیدا ہوا اور یہاں ایک خط طلب دلیل کے لیے بھیجا۔ چاہے یہ تھا کہ خلاف کرنے والے دلیل لاتے کہ دلیل ان کے ذمہ ہے نہ ہمارے ذمہ اس لیے کہ پانی اصل میں طاہر مطہر ہے۔

اللہ عزوجل ارشاد فرماتا ہے:

﴿وَأَنزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً صَفْوَاً﴾ (1)

اور فرماتا ہے:

﴿وَيُنَزِّلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِيُطَهِّرَ بِهِ﴾ (2)

رد المحتار میں ہے:

”ويستدل بالآية أيضا على طهارته اذ لا منة بالنجس“ (3)

فقہ کا وہ ارشاد کہ کسی پانی کی نجاست کی کافر نے خبر دی اس کا قول نہ مانا جائے گا اور اس سے وضو جائز ہے۔ کہ نجاست عارضی ہے اور قول کا فردیانات میں نامعتبر۔ (4) لہذا اپنی اصل طہارت پر رہے گا۔ اس سے ہمارے قول کی کافی تائید ہے مگر یہ سب باتیں اس کے لیے ہیں جو قواعد شرعیہ کے مطابق کہے یا کہنا چاہے اور آج کل اس سے بہت کم علاقہ رہا ”الاماشاء اللہ“ اس زمانہ میں تو یہ رہ گیا ہے کہ کچھ کہہ کر عوام میں اختلاف پیدا کر دیا جائے۔ صحیح ہو یا غلط اس سے کچھ مطلب نہیں، مقررین اگرچہ اسے ناپاک مانتے ہیں لہذا صرف طہارت کی سند دینی ہمیں کافی تھی، مگر ہم احساناً دونوں حکموں کا ثبوت دیتے ہیں۔ طہارت کے

1 پ ۱۹۹، الفرقان: ۴۸.

2 پ ۹، الانفال: ۱۱.

3 ”رد المحتار“، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، ج ۱، ص ۳۵۸.

4 ”الدر المختار“، کتاب الحظر والإباحۃ، ج ۹، ص ۵۶۹.

متعلق تو وہی کافی ہے کہ یہ پانی ہے اور پانی بذاتہ نجس نہیں تا وقتیکہ کسی نجس کا خلط یا نجس کا مس نہ ہو نجس نہیں ہو سکتا۔ نجس کا خلط جیسے شراب یا پیشاب یا دیگر اشیائے نجسہ اس میں مل جائیں تو اگر قلیل ہے یعنی وہ درودہ سے کم ہے تو اب ناپاک ہو جائے گا اور اگر وہ درودہ ہے تو نجس کے ملنے سے بھی اس وقت ناپاک ہوگا کہ اس نجس شے نے اس کے رنگ یا بو یا مزہ کو بدل دیا۔ در مختار میں ہے:

وينجس بتغير احد اوصافه من لون او طعم او ريح ينجس الكثير ولو جاريا اجماعا اما القليل فينجس وان لم يتغير. (۱) عالمگیر یہ میں ہے: الماء الراكد اذا كان كثيرا فهو بمنزلة الجارية لا ينجس جميعه بوقوع النجاسة في طرف منه الا ان يتغير لونه او طعمه او ريحه وعلى هذا اتفق العلماء وبه اخذ عامة المشايخ رحمهم الله تعالى كذا في "المحيط". (۲)

مس کی صورت یہ ہے کہ نجس چیز پانی سے چھو جائے اگرچہ اس کے اجزاء اس میں نہ ملیں قلیل پانی نجس ہو جائے گا۔ جیسے سوز کے بدن کا کوئی حصہ اگرچہ بال پانی سے چھو جائے نجس ہو جائے گا۔ اگرچہ وہ فوراً اس سے جدا کر لیا جائے اگرچہ لعاب وغیرہ کوئی نجاست اس کے بدن سے جدا ہو کر پانی میں نہ ملی ہند یہ میں ہے:

وان كان نجس العين كالخنزير فانه ينجس وان لم يدخل فاه. (۳)
نیز اسی میں ہے:

اما الخنزير فجميع اجزائه نجسة. (۴)
رد المحتار میں ہے:

وظاهر الرواية ان شعره نجس وصححه في البدائع ورجحه في الاختيار فلو صلى ومعه منه اكثر من قدر الدرهم لا تجوز ولو وقع في ماء قليل نجسه. (۵)
یوہں کوئی دموی جانور پانی میں گر کر مر جائے یا مرا ہوا گر جائے پانی نجس ہو جائے گا اگرچہ اس کا لعاب وغیرہ پانی سے مخلوط نہ ہو کہ مجرد ملاقات میتہ آب قلیل کو نجس کر دیتی ہے۔
در مختار میں ہے:

- ① "الدر المختار" کتاب الطہارۃ، باب المیاء، ج ۱، ص ۳۶۷.
- ② "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الأول، ج ۱، ص ۱۸.
- ③ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الأول، ج ۱، ص ۱۹.
- ④ "الفتاویٰ الہندیۃ" کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الثاني، ج ۱، ص ۲۴.
- ⑤ "رد المحتار" کتاب الطہارۃ، باب المیاء، مطلب فی احکام الدباغۃ، ج ۱، ص ۳۹۸.

اومات فیہا (ای فی بردون القدر الکثیر) او خارجہا والقی فیہا حیوان دموی (۱)

اور اگر سوز کے سوا کوئی اور جانور گرا جس کا لعاب نجس ہے اور زندہ نکل آیا تو جب تک اس کے منہ کا پانی میں پڑنا معلوم نہ ہو نجس نہ ہوگا۔ قوائد عالمگیر یہ ہیں:

والصحيح ان الكلب ليس بنجس العين فلا يفسد الماء ما لم يدخل فاه هكذا في التبيين وهكذا سائر ما لا يوكل لحمه من سباع الوحش والطير لا يتنجس الماء اذا اخرج حيا ولم يصل فاه في الصحيح هكذا في "محيط السرخسي" (۲) رد المحتار میں ہے: لو اخرج حيا وليس بنجس العين ولا به حدث او خبث لم ينزح شيء الا ان يدخل فمه الماء فيعتبر بسوره فان نجسا نزح الكل والا لا هو الصحيح (۳) رد المحتار میں ہے: بخلاف ما اذا كان على الحيوان خبث اي نجاسة وعلم بها فانه ينجس مطلقا قال في البحر وليدنا بالعلم لانهم قالوا في البقر ونحوه يخرج حيا لا يجب نزح شيء وان كان الظاهر اشمال بولها على اخذها لكن يحتمل طهارتها بان سقطت عقب دخولها ماء كثيرا مع ان الاصل الطهارة اه ومثله في "الفتح" (۴)

اس عبارت رد المحتار سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ جب تک کسی شے کا نجس ہونا یقینی معلوم نہ ہو حکم نجاست نہیں دیتے اگرچہ ظاہر نجس ہونا ہو تو حقہ کے پانی کی نسبت جب تک نجس ہونا یقینی نہ ہو نجس نہیں کہہ سکتے۔ نجاست کا یقین تو درکنار یہاں وہم بھی نجاست کا نہیں، اس کی نجاست اسی وقت ثابت ہوگی کہ اس کا نجاست سے کس یا اس میں نجاست خلط یقیناً معلوم ہو اور یہ دونوں امر مفقود تو اپنی اصل طہارت پر ہونا ثابت۔ وهو المقصود ثم اقول یہ تو ہر شخص جانتا ہے کہ یہ وہی پانی ہے جو حقہ میں ڈالنے سے پہلے ظاہر و مطہر تھا ہاں اگر نجس پانی سے کسی نے حقہ تازہ کیا یا اس کا حقہ اندر سے نجس تھا یا اس پانی میں بعد کو کوئی نجاست پڑی خواہ حقہ کے اندر ہی یا اس میں سے نکالنے کے بعد تو یہ سب بلاشبہ نجس ہی ہیں اس کی طہارت کا کون قائل ہو سکتا ہے اگر بجائے حقہ گھڑایا لوٹا نجس ہوتے تو ان کا پانی بھی نجس ہوتا اور کوئی عاقل نہیں کہہ سکتا کہ مطلقاً گھڑے یا لوٹے کا پانی نجس ہوتا ہے کہ یہ نجاست اس کے خصوص نجس ہونے سے ہے نہ یہ کہ گھڑایا لوٹا ہونا باعث نجاست ہے۔ یو ہیں یہاں یہ نجاست خصوص اس طرف کے نجس ہونے یا اس پانی میں نجس کے ملنے سے ہے نہ یہ کہ اس کا حقہ ہونا سبب نجاست ہے اور کلام یہاں اس میں ہے

① "الدر المختار"، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، فصل فی البئر، ج ۱، ص ۴۰۷۔

② "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الاول، ج ۱، ص ۱۹۔

③ "الدر المختار"، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، فصل فی البئر، ج ۱، ص ۴۱۰۔

④ "رد المختار"، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، فصل فی البئر، ج ۱، ص ۴۱۰۔

کہ حقہ کا دھواں پانی پر گزرنے سے پانی نجس نہیں ہوتا تو جب یہ وہی پانی ہے کہ پہلے سے پاک تھا اور اب مرود خان سے اس کے اوصاف متغیر ہوئے تو اگر اوصاف کا بدلنا سبب نجاست ہو تو لازم کہ شربت گلاب، کیوڑا، چائے، شورہ اور وہ پانی جس میں زعفران یا شہاب ڈالا ہو بلکہ تمام وہ چیزیں جن میں پانی کے اوصاف بدل جاتے ہیں سب کی سب نجس ہو جائیں اور یہ بدلہ باطل، لہذا ثابت کہ مطلقاً ہر شے کے ملنے سے ناپاک نہ ہوگا۔ بلکہ نجس ہونے کے لیے نجس کی ملاقات ضروری ہے۔

لہذا پہلے تمباکو کا ناپاک ہونا شرع سے ثابت کریں پھر شرعاً اس کے دھوئیں کے بھی نجس ہونے کا ثبوت دیں پھر اس کو نجس بتائیں ورنہ غلط القاد، یہ امر تو ہندوستان کا بچہ بچہ جانتا ہے کہ تمباکو ایک درخت کا پتہ ہے جس میں کچھ اجزا ملا کر کھاتے، پیتے، سوگتھتے ہیں اور یہ بدیہی بات ہے کہ پتے نجس نہیں، باقی اجزا مثلاً شیرہ ریا یا خوشبو کرنے یا دیگر منافع کے لیے کچھ اجزا اور شامل کیے جاتے ہیں، مثلاً سنبل الطیب، اناس، املتاں، بیر، کنبل وغیرہ ان میں کوئی چیز نجس نہیں لہذا تمباکو طاہر۔ یہ امر آخر ہے کہ اس کے کھانے یا پینے سے بیہوشی کی کیفیت پیدا ہو جائے تو بوجہ تفتیر اس کا اس حد تک کھانا پینا حرام ہوگا کہ۔

نہی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن کل مسکر ومفتّر۔^(۱)

مگر حرام ہونا اور بات ہے نجس ہونا اور، ویسے تو مٹی بھی حد ضرر تک کھانا حرام ہے۔ حالانکہ مٹی پاک بلکہ پاک کرنے والی ہے۔ کتب فقہ میں بے شمار جزئیات ملیں گے کہ کھانا پینا حرام ہے اور شے پاک۔

تنویر الابصار میں ہے: والمسک طاهر حلال۔^(۲)

اس پر رد المحتار میں فرمایا۔

زاد قوله حلال لانه لا يلزم من الطهارة الحل كما في التراب "منح" ۱ ی فان التراب طاهر ولا يحل اكله۔^(۳)

تو جب تمباکو پاک ٹھہرا، اس کا دھواں کس طرح ناپاک ہو سکتا ہے۔ پاک چیز تو خود پاک چیز ہے، ناپاک چیزوں کے دھوئیں کی نسبت فقہ حنفی کا حکم ہے کہ جب تک اس سے اس ناپاک شے کا اثر ظاہر نہ ہو، حکم طہارت ہے۔ رد المحتار میں ہے:

إذا احترقت العذرة في بيت فاصاب ماء الطابق ثوب انسان لا يفسده استحسانا ما لم يظهر اثر النجاسة

① "سنن أبي داود"، كتاب الأشربة، باب النهي عن المسكر، الحديث: ۳۶۸۶، ج ۳، ص ۴۶۱.

② "تنویر الابصار"، كتاب الطهارة، باب المياه، ج ۱، ص ۴۰۴.

③ "رد المحتار"، كتاب الطهارة، باب المياه، مطلب في المسك... إلخ، ج ۱، ص ۴۰۳.

فیہ وکذا الاضطبل اذا كان حاراً وعلیٰ کوته طابق او کان فیہ کوز معلق فیہ ماء فترشح وکذا الحمام لو فیہا نجاسات فعرق حیطانہا وکواتہا وتقاطر۔^(۱)

فتاوائے عالمگیریہ میں ہے:

دخان النجاسة اذا اصاب الثوب او البدن الصحيح الہ لا ینجسہ ہکذا فی "السراج الوہاج" و فی الفتاویٰ اذا احترقت العذرة فی بیت فعلا دخانہ وبخارہ الی الطابق وانعقد ثم ذاب وعرق الطابق فاصاب ماؤہ ثوبا لا یفسد استحسانا ما لم یظہر اثر النجاسة وبہ افتی الامام ابوبکر محمد بن الفضل کذا فی "الفتاویٰ الغیائیۃ" وکذا الاضطبل اذا كان حاراً وعلیٰ کوته طابق او بیت البالوعة اذا كان علیہ طابق فعرق الطابق وتقاطر وکذا الحمام اذا احرق فیہا النجاسة فعرق حیطانہا وکواہا وتقاطر کذا فی "فتاویٰ قاضیخان"۔^(۲)

نوشادر کہ غلیظ کا بخارجع ہو کر بنتا ہے علمائے اسے طاہر بتایا۔ رد المحتار میں ہے اما النوشادر المستجمع من دخان النجاسة فهو طاهر۔^(۳) ان تقریرات سے منصف مزاج و متبع فقہاء کے نزدیک بخوبی ثابت ہو گیا کہ حقہ کا پانی طاہر ہے۔ رہا یہ جاہلانہ شبہ کہ پاک ہے تو پتے کیوں نہیں۔ ریٹھ بھی تو پاک ہے پھر کیوں نہیں کھاتے؟ تھوک بھی پاک ہے پھر کیوں نہیں پتے؟ افیون و بھنگ بھی تو ناپاک نہیں پھر کیا ہو گے؟ جب پاک چیزیں حرام تک ہوتی ہیں تو طبعاً مکروہ و ناپسند ہونا کیا دشوار ہے۔ یہ تو ہمارے دلائل تھے، اب اسے ناپاک کہنے والے بھی تو بتائیں کہ کس آیت سے کہتے ہیں یا حدیث سے یا کتاب سے اور جب کہیں سے نہیں تو یہ شریعت پر افترا ہو گا یا نہیں؟ شریعت پر افترا سے مسلمانوں کو بچنا چاہیے۔ اللہ تعالیٰ ہدایت و توفیق بخشے آمین۔ رہا اس کا مظہر ہونا اس کا مدار مائے مطلق پر ہے کہ مائے مطلق سے وضو غسل جائز ہیں، مقید سے نہیں۔ کما هو مصرح فی المتنون۔ لہذا پہلے ہم مطلق کی تعریف بیان کریں جس سے بخوبی معلوم ہو سکتا ہے کہ یہ مطلق ہے یا مقید۔ مطلق کی جامع مانع تعریف جو جزئیات منصوبہ سے منتقض نہ ہو وہ ہے جو رسالہ النور والنورق میں سیدی وسندی و مستندی مجدد مائتہ حاضرہ اعلیٰ حضرت قبلہ نے فرمائی ہے کہ مطلق وہ پانی ہے کہ اپنی رقت طبعی پر باقی رہے اور اس کے ساتھ کوئی ایسی شے نہ ملائی گئی ہو جو اس سے مقدار میں زائد یا مساوی ہے۔ نہ ایسی شے کہ اس کے ساتھ مل کر چیز دیگر مقصد دیگر کے لیے ہو جائے جس سے پانی کا نام

① "رد المحتار"، کتاب الطہارۃ، باب الانجاس، مطلب فی العقو عن طین الشارع، ج ۱، ص ۵۸۳۔

② "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی النجاسة و احکامہا، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۴۷۔

③ "رد المحتار"، کتاب الطہارۃ، باب الانجاس، مطلب المعرقی الذی ینسقط من دردی العمر نجس حرام، بخلاف

النوشادر، ج ۱، ص ۵۸۴۔

بدل جائے۔ شربت یا لسی یا ٹینڈیا رو شنائی وغیرہ کہلائے اور اس کے تمام فروغ و مباحث کو دو شعر میں جمع فرمایا۔

مطلق آبے ست کہ بر رقت طبعی خود است نہ درو مزج دگر چیز مساوی یا بیش
نہ غلطے کہ بہ ترکیب شود چیز دگر کہ بود ز آب جدا در لقب و مقصد خویش

زیادتی اطمینان کے لیے قیود تعریف کے متعلق بعض عبارات نقل کرنا مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ان سے مدعا کے سمجھنے میں آسانی ہوگی، پہلی قید رقت طبعی کا باقی رہنا۔ شلبیہ علی التلیمی میں ہے:

الماء المطلق ما بقى على اصل خلقته من الرقة والسيلان فلو اختلط به طاهر اوجب غلظه صار مقيدا. (1)

فتاویٰ امام فقیر النفس قاضی خان میں ہے:

لو وقع الثلج في الماء وصار ثخيناً غليظاً لا يجوز به التوضوء لانه بمنزلة الجمد وان لم يصر ثخيناً جاز. (2)

نیز اسی خانیہ اور فتاویٰ عالمگیریہ میں ہے:

لو بل الخبز بالماء وبقي رقيقاً جاز به الوضوء. (3)

نیز اسی خانیہ میں ہے:

ماء صابون وحرض ان بقيت رفته ولطافته جاز التوضوء به. (4)

محقق علی الاطلاق امام ابن ہمام فتح القدیر میں فرماتے ہیں۔

في "الينابيع" "لو نقع الحمص والبقلاء وتغير لونه وطعمه وريحه يجوز التوضي به فان طبع

فان كان اذا برد وثخن لا يجوز الوضوء به اولم يشخن ورقة الماء باقية جاز. (5)

نیز اسی میں ہے:

1..... "حاشية الشلبي على تبين الحقائق"، كتاب الطهارة، ج ١، ص ٧٥.

2..... "الفتاوى الخانية"، كتاب الطهارة، فصل في مالا يجوز به التوضي، ج ١، ص ٩.

3..... "الفتاوى الخانية"، كتاب الطهارة، فصل في مالا يجوز به التوضي، ج ١، ص ٩.

4..... المرجع السابق.

5..... "فتح القدیر"، كتاب الطهارات، باب الماء الذي يجوز به الوضوء ومالا يجوز، ج ١، ص ٦٥.

لا بأس بماء السيل مختلطاً بالطين ان كانت رقة الماء غالبة فان كان الطين غالباً فلا (1)
بدائع امام ملک العلماء میں ہے:

لو تغير الماء بالطين او بالتراب يجوز التوضوء به (2)
مدیہ میں ہے:

يجوز الطهارة بماء خالطه شيء طاهر فغير احد اوصافه كماء المد والماء الذي اختلط به الزعفران بشرط ان يكون الغلبة للماء من حيث الاجزاء ولم يزل عنه اسم الماء وان يكون رقيقاً بعد فحكمه حكم الماء المطلق (3)

فتاویٰ امام غزنی ترمناشی میں ہے:

ماء الصابون لو رقيقاً يسيل على العضو يجوز الوضوء به وكذا لو اغلى بالاشنان وان نحن لا كما في "البزازية" (4)

باجملہ یہی چند عبارات حکم مسئلہ معلوم کرنے کے لیے کافی ہیں اور اس کی نظیریں کتب فقہ میں بکثرت مذکور ہیں کہ بعد زوال رقت و سیلان قابل وضو و غسل نہ رہا۔ قید دوم اس کے ساتھ کسی ایسی شے کا خلط نہ ہو کہ مقدار میں زائد یا مساوی ہے مثلاً عرق گاؤں زبان یا کیڑا گلاب بید مشک وغیرہ جن میں نہ خوشبو ہو، نہ ذائقہ محسوس ہوتا ہو اگر پانی میں ملیں تو جب تک پانی مقدار میں زائد ہے وضو جائز ہے ورنہ نہیں۔

بحر الرائق میں ہے:

ان كان مانعاً موافقاً للماء في الاوصاف الثلاثة كالماء الذي يؤخذ بالتقطير من لسان الثور وماء الورد الذي انقطعت رائحته اذا اختلط فالعبرة للاجزاء فان كان الماء المطلق اكثر جاز الوضوء بالكل وان كان مغلوباً لا يجوز ان استويا لم يذكر في ظاهر الرواية وفي البدائع قالوا حكمه حكم الماء المغلوب احتياطاً (5)

① "فتح القدیر"، کتاب الطہارات، باب الماء الذی یجوز بہ الوضوء وما لا یجوز، ج ۱، ص ۶۵.

② "بدائع الصنائع"، کتاب الطہارۃ، مطلب الماء المقید، ج ۱، ص ۹۵.

③ "منیۃ المصلی" فصل فی المیاء، ص ۶۳.

④ "فتاویٰ الامام الغزنی"، ص ۴.

⑤ "البحر الرائق"، کتاب الطہارۃ، ج ۱، ص ۱۲۸.

در مختار میں ہے:

لو (كان المخالط) مانعا فلو مباينا لا وصافه فتغير اكثرها او موافقا كلبن فباحدها او مماثلا كمستعمل فبالاجزاء فان المطلق اكثر من النصف جاز التطهير بالكل والا لا⁽¹⁾.
ہندیہ میں ہے:

وان كان لا يخالفه فيهما تعتبر في الاجزاء وان استويا في الاجزاء لم يذكر في ظاهر الرواية قالوا
حكمه حكم الماء المغلوب احتياطا هكذا في "البدائع"⁽²⁾.

قید سوم ایسی شے نہ ملے ہو کہ اس کے ساتھ مل کر شے دیگر مقصد دیگر کے لیے ہو جائے جس سے پانی کے بدلے کچھ اور نام ہو جائے خواہ کسی چیز کو ملا کر اس میں پکایا ہو جیسے بخنی، شورہا کہ اب پانی نہ رہا۔ مختصر قدوری و ہدایہ و قایہ وغیرہ عامہ کتب میں ہے: "لا يجوز بالمرق"⁽³⁾ بحر الرائق میں ہے: "لا يتوضأ بماء تغير بالطبخ بما لا يقصد التنظيف كماء المرق والبقلاء لانه ليس بماء مطلق"⁽⁴⁾ یا پکایا نہ ہو محض ملا دیا ہو جیسے شکر مصری شہد کا شربت ہدایہ وغیرہ میں ہے: "لا يجوز بالا شربه"⁽⁵⁾ اس پر عنایہ و کفایہ و نہایہ و قایہ میں فرمایا:

ان اراد بالا شربة الحلو المخلوط بالماء كالدبس والشهد المخلوط به كالت للماء الذي غلب عليه غيره⁽⁶⁾.

مجمع الانهر میں ہے:

قال صاحب الفرائد المراد من الاشربة الحلو المخلوط بالماء كالدبس والشهد⁽⁷⁾.
اگر ایسی چیز جس سے تطہیف یعنی میل کا ثناء مقصود ہے ملائی یا ملا کر طبع دیا تو جب تک اس پانی کی رقت و سیلان نہ جائے قابل وضو ہے۔ اس کے متعلق فتح القدیر و فتاویٰ خانہ و فتاویٰ امام شیخ الاسلام غزی تبرتاشی کے نصوص اوپر گزرے۔

① "الدر المختار"، كتاب الطهارة، باب المياه، ج ١، ص ٣٦١.

② "الفتاوى الهندية"، كتاب الطهارة، الباب الثالث في المياه، الفصل الثاني، ج ١، ص ٢١.

③ "الهداية"، كتاب الطهارات، باب الماء الذي يجوز به الوضوء، ومالا يجوز، ج ١، ص ٢٠.

④ "البحر الرائق"، كتاب الطهارة، ج ١، ص ١٢٦.

⑤ "الهداية"، كتاب الطهارة، باب الماء الذي يجوز به الوضوء، ومالا يجوز، ج ١، ص ٢٠.

⑥ "البنية"، كتاب الطهارة، باب الماء الذي يجوز به الوضوء، ومالا يجوز، ج ١، ص ٢١٢.

⑦ "مجمع الأنهر"، كتاب الطهارة، ج ١، ص ٤٥.

مکرم میں ہے:

اما لو كانت النظافة تقصد به كالسدر والاشنان والصابون يطبخ به فانه يتوضؤ به الا اذا خرج الماء عن طبعه من الرقة والسيلان .⁽¹⁾

ہندیہ میں ہے:

وان طبخ في الماء ما يقصد به المبالغة في النظافة كالاشنان والصابون جاز الوضوء به بالاجماع الا اذا صار ثخيناً فلا يجوز هكذا في "محيط السرخسي".⁽²⁾

یوہیں اگر پانی میں زعفران یا پڑیا اتنی ملائی کہ کپڑا رنگنے کے قابل ہو جائے اس سے وضو جائز نہیں اگرچہ رقت و سیلان باقی ہو کہ اب بھی یہ پانی نہ کھلائے گا۔ صغ و رنگ کہا جائے گا۔ رد المحتار میں ہے:

ومثله الزعفران اذا خالط الماء وصار بحيث يصيب به فليس بماء مطلق من غير نظر الى الثخانة.⁽³⁾ منیہ میں ہے:

لا تجوز بالماء المقيد كماء الزعفران.⁽⁴⁾ اہ قال فی الحلیۃ محمول علی ما اذا كان الزعفران غالباً.⁽⁵⁾

ہندیہ میں ہے:

وان غلبت الحمرة وصار متما سكا لا يجوز التوضي كذا في فتاوى قاضيخان.⁽⁶⁾ اور اگر رنگ کے قابل نہ ہو تو وضو جائز ہے۔

صغیری میں ہے:

القليل من الزعفران يغير الاوصاف الثلاثة مع كونه رقيقاً فيجوز الوضوء والغسل به.⁽⁷⁾

① "البحر الرائق"، كتاب الطهارة، ج ١، ص ١٢٦.

② "الفتاوى الهندية"، كتاب الطهارة، الباب الثالث في المياه، الفصل الثاني، ج ١، ص ٢١.

③ "رد المحتار"، كتاب الطهارة، باب المياه، مطلب في حديث ((لا تسوا العنب الكرم))، ج ١، ص ٣٦١.

④ "منية المصلي"، فصل في المياه، ص ٦٣.

⑤ "الحلية".

⑥ "الفتاوى الهندية"، كتاب الطهارة، الباب الثالث في المياه، الفصل الثاني، ج ١، ص ٢١.

⑦ "صغیری"، فصل في بيان احكام المياه، ص ٥٠.

ہندیہ میں ہے:

التوضی بماء الزعفران والزرذج والعصفر يجوز ان كان رقيقا والماء غالب .⁽¹⁾
یوہیں پانی میں پھٹکری مازو وغیرہ اتنے ڈالے کہ لکھنے کے قابل ہو جائے اس سے وضو جائز نہیں کہ اب وہ پانی نہیں
روشنائی ہے۔ تجنیس پھر بحر الرائق پھر ہندیہ وروا لکھتا رہا ہے:

وكذا اذا طرح فيه زاج او عفص وصار ينقش به لزوال اسم الماء عنه .⁽²⁾
اور اگر لکھنے کے قابل نہ ہو تو وضو جائز ہے۔ اگرچہ رنگ سیاہ ہو جائے کہ ابھی نام نہ بدلا۔ ہندیہ میں ہے:
اذا طرح الزاج او العفص في الماء جاز الوضوء به ان كان لا ينقش اذا كتب كذا في " البحر "
لا فلاحن " التجنیس " .⁽³⁾

فتاویٰ حانیہ میں ہے:

اذا طرح الزاج في الماء حتى اسود لكن لم تذهب رفته جاز به الوضوء .⁽⁴⁾
حلیہ میں ہے:

صرح في التجنیس بان من التفريع على اعتبار الغلبة بالاجزاء قول الجرجاني اذا طرح الزاج
او العفص في الماء جاز الوضوء به ان كان لا ينقش اذا كتب فان نقش لا يجوز والماء هو المغلوب .⁽⁵⁾
یوہیں پانی میں چنے یا باقلا یا اور غلہ بھگو یا یا کچھڑ گھی مٹی چونا مل گیا جب تک رقت باقی ہے وضو جائز ہے ورنہ نہیں ان
سب کے جزئیات عامہ کتب مذہب میں مذکور ہیں۔
بدائع امام ملک العلماء میں ہے:

تغير الماء المطلق بالطين او بالتراب او بالحص او بالنورة او بوقوع الاوراق او الثمار فيه او
بطول المكث يجوز التوضؤ به لانه لم يزل عنه اسم الماء وبقي معناه ايضاً .⁽⁶⁾

① "الفتاوى الهندية"، كتاب الطهارة، الباب الثالث في المياه، الفصل الثاني، ج ١، ص ٢١.

و "الفتاوى الحانية"، كتاب الطهارة، فصل في مالا يجوز به التوضي، ج ١، ص ٩.

② "رد المحتار"، كتاب الطهارة، باب المياه، مطلب في حديث ((لا تسموا العنب الكرم))، ج ١، ص ٣٦١.

③ "الفتاوى الهندية"، كتاب الطهارة، الباب الثالث في المياه، الفصل الثاني، ج ١، ص ٢١.

④ "الفتاوى الحانية"، كتاب الطهارة، فصل في مالا يجوز به التوضي، ج ١، ص ٩.

⑤ انظر: "التجنيس والمزيد"، كتاب الطهارات، ج ١، ص ٢١٩-٢٢٠.

⑥ "بدائع الصنائع"، كتاب الطهارة، مطلب الماء المقيد، ج ١، ص ٩٥.

تعریف مائے مطلق اور ان تمام جزئیات سے بخوبی روشن ہو گیا کہ مطلقاً تغیر اوصاف پانی کے مقید کرنے کو کافی نہیں تا وقتیکہ پانی کا نام نہ بدلے۔ جس پانی میں چنے بھیکے یا زعفران کی تھوڑی مقدار گھولی یا مازو وغیرہ اتنے ملائے کہ لکھنے کے قابل نہ ہو یا اسی قسم کے اور جزئیات جن میں جواز وضو کتب فقہ میں مصرح ہے کیا ان پانیوں کے اوصاف نہ بدلے؟ ضرور بدلے تو اگر مطلقاً تغیر اوصاف پانی کو مقید کر دیتا تو ان سے وضو جائز ہونے کی کوئی صورت نہ تھی اب اس کے بعض اور جزئیات نقل کرتے ہیں کہ اوصاف تینوں متغیر ہو گئے اور وضو جائز۔ کونیں میں رسی لگتی رہی جس سے اس کا رنگ، مزہ، بو تینوں وصف بدل جائیں اس سے وضو جائز ہے۔

فتاویٰ امام شیخ الاسلام غزی ترمذی میں ہے:

مسئل عن الوضوء والاغتسال بماء تغیر لونه وطعمه وربحه بحبله المعلق علیہ الاخراج الماء فهل يجوز ام لا اجاب يجوز عند جمهور اصحابنا اه^(۱) ملخصاً.

موسم خزاں میں بکثرت پتے پانی میں گرے کہ اس کے اوصاف ثلثہ کو متغیر کر دیا۔ اگرچہ رنگ اتنا غالب ہو گیا کہ ہاتھ میں لینے سے بھی محسوس ہوتا ہو اگر رقت باقی ہے صحیح مذہب میں وضو جائز ہے۔

سراج و ہاج و فتاویٰ عالمگیریہ و جوہرہ و نبیرہ و فتاویٰ امام غزی ترمذی میں ہے:

فان تغیرت اوصافه الثلاثة بوقوع اوراق الاشجار فيه وقت الخريف فانه يجوز به الوضوء عند عامة اصحابنا رحمهم الله تعالى .⁽²⁾

نیز فتاویٰ امام غزی میں بختی شریح قدوری سے ہے:

لو غیر الاوصاف الثلاثة بالاوراق ولم یسلب اسم الماء عنه ولا معناه عنه فانه يجوز التوضؤ به.⁽³⁾
عنایہ و حلیہ و بحر و نہر و مسکین و ردا لکھار میں ہے:

المنقول عن الاساتذة انه يجوز حتى لو ان اوراق الاشجار وقت الخريف تقع في الحياض

فیتغیر ماءها من حيث اللون والطعم والرائحة ثم انهم يتوضئون منها من غیر لکیر .⁽⁴⁾

① "فتاویٰ الامام غزی"، ص ۴.

② "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۲۱.

③ "فتاویٰ الامام غزی"، ص ۴، ۵.

④ "العنایۃ"، کتاب الطہارۃ، باب الماء الذی يجوز به الوضوء، ج ۱، ص ۶۳ (ہامش "فتح القدیر").

در مختار میں ہے:

وان غیر کل او صافہ فی الاصح ان بقیت رقتہ ای واسمہ .^(۱)

روا مختار میں زیر قول فی الاصح فرمایا

مقابلہ ما قبل انہ ان ظہر لون الاوراق فی الکف لا يتوضؤ به لکن يشرب والتقييد بالكف اشارة الى كثرة التغير لان الماء قد يری فی محله متغيرا لونه لکن لو رفع منه شخص فی کفه لا يراه متغيرا تامل .⁽²⁾

پانی میں کھجوریں ڈالی گئیں کہ پانی میں شیرینی آگئی مگر نیل کی حد کو نہ پہنچا تو بالاتفاق اس سے وضو جائز ہے۔

حلیہ و تبیین و ہندیہ میں ہے: "الماء الذي القی فیہ تمیرات فصار حلوا ولم یزل عنه اسم الماء وهو

رفیق یجوز به الوضوء بلا خلاف بین اصحابنا ."⁽³⁾

ان عبارات جلیلہ فقہائے کرام و ائمہ اعلام سے واضح ہو گیا کہ محض تغیر اوصاف مانع وضو نہیں تا وقتیکہ شے دیگر مقصد دیگر کے لیے ہو کر نام آب نہ بدل جائے۔ اب مسئلہ مباحوث عنہا میں اگر حقہ کو آب مستعمل یا ایسی چیز سے تازہ کیا کہ قابل وضو نہ تھی مثلاً گلاب یا عرق گاؤں یا عرق بادیاں تو یہ سب تو پہلے ہی سے ناقابل وضو و اغتسال تھے اس میں حقہ کا کیا قصور نہ اس سے ہم نے وضو جائز بتایا۔ کلام اس میں ہے کہ پہلے سے قابل وضو تھا اور حقہ کی وجہ سے اگرچہ متغیر ہو گیا وہی حکم سابق رکھتا ہے اب اگر تازہ کرنے کے بعد ایک ہی چلم پیا گیا۔ تو اکثر ایسا ہوتا ہے کہ اوصاف کا تغیر بالکل محسوس نہیں ہوتا اس جواز وضو میں کیا کلام ہو سکتا ہے اور جہاں تغیر ہوا، اگرچہ سب اوصاف کا مگر جب تک رقت باقی ہے بحکم نصوص ائمہ و علمائے مذہب کسی حنفی کو کلام نہ ہونا چاہیے کہ مائے مطلق کی تعریف اس پر صادق کہ رقت باقی اور کسی ایسی شے کا غلط بھی نہ ہوا جو مقدار میں زائد ہونہ شے دیگر مقصد دیگر کے لیے ہو کر نام آب متغیر ہوا کہ ہر شخص اس کو پانی ہی کہتا ہے معترض بھی تو یہی کہہ رہے ہیں کہ حقہ کا پانی پاک کر دیا۔
تنویر الابصار و در مختار میں ہے:

(يجوز بماء خالطه طاهر جامد) مطلقا (كفاكهة و ورق شجر) وان غیر کل او صافہ (فی

الاصح ان بقیت رقتہ) ای واسمہ .⁽⁴⁾

① "الدر المختار"، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، ج ۱، ص ۳۷۰.

② "رد المختار"، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، مطلب فی ان التوضی من الحوض... إلخ، ج ۱، ص ۳۷۰.

③ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الطہارۃ، الباب الثالث فی المیاء، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۲۲.

④ "تنویر الابصار" و "الدر المختار"، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، ج ۱، ص ۳۶۹.

غرمیں ہے:

يجوز وان غير اوصافه جامد كزعفران و ورق في الاصح .⁽¹⁾

نورالایضاح میں ہے:

لا يضر تغير اوصافه كلها بجامد كزعفران .⁽²⁾

رہا یہ کہ اس کا تلفظ حقہ کی طرف اضافت کر کے ہوتا ہے اس سے اس پانی کا مقید ہونا لازم نہیں جیسے گھڑے کا پانی، دیگ

کا پانی یہ اضافت اضافت تعریف ہے نہ تقيید جیسے ”ماء البشر ماء البحر ماء الزعفران“ تمیز میں ہے:

اضافته الى الزعفران ونحوه للتعريف كاضافته الى البشر .⁽³⁾

حاشیہ علی الزیلعی میں ہے:

اضافته الى الوادی والعین اضافة تعريف لا تقييد لانه تتعرف ماهيته بدون هذه الاضافة .⁽⁴⁾

اگر یہ خیال ہو کہ اس میں بدبو ہوتی ہے اس وجہ سے ناجائز ہو تو اولاً: مطلقاً یہ حکم کہ حقہ کے پانی میں بدبو ہوتی ہے غلط

ہے۔ ثانیاً: ہا آب مطلق و مقید پر ہے خوشبو بدبو کو کیا دخل زعفران اگر پانی میں اتنا ملا کہ رنگنے کے قابل ہو گیا اس سے وضو ناجائز ہے اگرچہ خوشبو رکھتا ہے۔ گلاب خوشبو رکھتا ہے مگر عامہ کتب مذہب میں ہے کہ گلاب سے وضو ناجائز۔

ہدایہ و خانیہ میں ہے: ”لا بماء الورد“ .⁽⁵⁾

مدیہ وغنیہ میں ہے:

لا يجوز الطهارة بالحكمة بماء الورد و سائر الازهار .⁽⁶⁾

پتے پانی میں گرے کہ اوصاف ثلثہ میں تغیر آگیا تو اس میں کیا بدبو نہ ہوگی اور نصوص مذہب سے یہ ثابت کہ اس پانی

سے وضو جائز۔ سی کوئیں میں نکلتی رہی اور پانی کے اوصاف ثلثہ رنگ، بو، مزہ سب بدل گئے اس کا جزئیہ سن چکے کہ امام شیخ

1..... ”غیر الاحکام“، کتاب الطہارۃ، فرض الغسل، ج ۱، ص ۲۱۔

2..... ”نور الإيضاح“، کتاب الطہارۃ، ص ۴۔

3..... ”تبیین الحقائق“، کتاب الطہارۃ، ج ۱، ص ۷۹۔

4..... ”حاشیہ الشلی علی تبیین الحقائق“، کتاب الطہارۃ، ج ۱، ص ۷۹۔

5..... ”الہدایۃ“، کتاب الطہارات، باب الماء الذی یجوز بہ الوضوء، ومالا یجوز، ج ۱، ص ۲۰۔

6..... ”منیۃ المصلی وغنیۃ المتملی“، فصل فی بیان احکام المیاء، ص ۸۹۔

الاسلام غزی ترمناشی فرماتے ہیں کہ وضو جائز، کوئی پانی میں پڑ گیا جس سے اس میں سخت بد بو آگئی اگر گاڑ حانہ ہو وضو جائز ہے۔
نماوائے زینیہ میں ہے:

مسئل عن الماء المتغير ريحه بالقطران يجوز الوضوء منه ام لا اجاب نعم يجوز. (1) مثال
متعدد کتابوں کی تصریحیں ذکر کی گئیں کہ صرف تغیر اوصاف مثلاً مانع جواز وضو نہیں کسی نے اس کو خوشبو یا بد بو سے مقید نہ کیا، لہذا حکم مطلق پر ہے واللہ الحمد تو جب ان براہین لائحہ سے ثابت ہوا کہ یہ پانی ظاہر و مطہر ہے تو مثلاً کسی نے مونہ ہاتھ دھولے تھے اور پاؤں باقی تھا کہ پانی ختم ہو گیا اور وہاں دوسرا پانی نہیں کہ وضو کی تکمیل کرے اور اس کے پاس حقہ میں اتنا پانی موجود ہے کہ پاؤں دھونے کو کفایت کرے یا اس کے پاس دوسرا پانی بالکل نہیں ہے اور حقہ کا پانی اعضائے وضو کو کافی ہے تو بوجہ دوسرے پانی نہ ہونے کے تیمم کا حکم ہرگز نہیں دیا جاسکتا، کہ
اللہ عزوجل ارشاد فرماتا ہے:

﴿ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا ﴾ (2)

پانی نہ پاؤ تو پاک مٹی پر تیمم کرو۔

اور اس کے پاس پانی تو موجود ہے اب معترضین ہی بتائیں کہ اگر وہ پانی پاتے ہوئے اس سے تکمیل وضو نہ کرے اور تیمم کر لے تو اس نے حکم الہی کا خلاف کیا یا نہیں اس کا تیمم باطل ہوا یا نہیں ضرور اس نے حکم الہی کا خلاف کیا اور ضرور اس کا تیمم باطل ہوا البتہ اگر وقت ختم ہونے میں عرصہ ہو اور اس پانی میں بد بو آگئی تھی، تو اتنا وقفہ لازم ہوگا کہ بو اڑ جائے کہ حالت نماز میں اعضا سے بو آنا مکروہ ہے اور اس حالت میں مسجد میں جانے کی اجازت نہ ہوگی کہ بد بو کے ساتھ مسجد میں جانا حرام ہے۔ کچے لہسن، پیاز کی نسبت حدیث میں ارشاد ہوا:

((من اكل من هذه الشجرة المنتنة فلا يقربن مسجدنا فان الملائكة تتأذى مما يتأذى منه

الانس.)) (3)

جو اس درخت بودار سے کھائے وہ ہماری مسجد کے قریب نہ آئے کہ ملائکہ اس چیز سے اذیت پاتے ہیں جس چیز سے

آدمی کو اذیت پہنچتی ہو۔ رواہ البخاری و مسلم عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

1 "الفتاویٰ الزینیہ"، کتاب الطہارۃ، ص 3 (ہامش "الفتاویٰ الغیائیہ")۔

2 ہ 5، النساء: 43۔

3 "صحیح مسلم"، کتاب المساجد و مواضع الصلاۃ، الحدیث: 1564، ص 282۔

نیز ارشاد ہوا:

((ولا یمر فیہ بلحم لی))^(۱)

مسجد میں کچا گوشت لے کر کوئی نہ گزرے۔

در مختار میں ہے: ”واکل نحو ثوم“^(۲) اس پر رد المحتار میں فرمایا: ”ای کبصل ونحوہ مما لہ رائحة

کریهة للحدیث الصحیح فی النہی عن قربان آکل الثوم والبصل“^(۳)

اسی وجہ سے مٹی کا تیل اور وہ ویسا لائیاں جو جلتے وقت بدبودیتی ہیں مسجد میں جلانا حرام ہے۔

رد المحتار میں ہے:

قال الامام العینی فی شرحہ علی ”صحیح البخاری“ قلت علة النہی اذی المملکة و اذی

المسلمین ولا یختص بمسجده علیہ الصلوۃ والسلام بل الكل سواء لروایة مساجدنا بالجمع خلافا لمن

شد و یلحق بما نص علیہ فی الحدیث کل ماله رائحة کریهة ما کولا او غیرہ والماخص الثوم ههنا بالذکر

وفی غیرہ ایضا بالبصل والکراث لکثرة اکلهم لها وكذلك الحق بعضهم بذالك من بقیہ بنخراوہ

جرح له رائحة وكذلك القصاب والسماک والمجلوم والابرص اولی باللاحاق ا۔^(۴)

وصلی اللہ تعالیٰ علی غیر خلفہ سیدنا محمد وآلہ وصحبہ وابنہ وحزبہ اجمعین والحمد للہ

رب العالمین واللہ سبحنہ وتعالیٰ اعلم وعلمہ جل مجدہ اتم واحکم۔

اعظمی رضوی
محمد امجد علی

ابو العلا امجد علی الاعظمی القادری

کتبہ

عفی عنہ بمحمدہ النبی الامی

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وصحبہ وسلم

① ”سنن ابن ماجہ“، أبواب المساجد و الجماعات، باب ما یکرہ فی المساجد، الحدیث: ۷۴۸، ج ۱، ص ۴۱۳۔

② ”الدر المختار“، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، ج ۲، ص ۵۲۵۔

③ ”رد المختار“، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، مطلب فی الغرس فی المسجد، ج ۲، ص ۵۲۵۔

④ ”رد المختار“، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، مطلب فی الغرس فی المسجد، ج ۲، ص ۵۲۵۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم .

آبِ قلیان کی طہارت و طہوریت اور اس بارے میں کہ بحال ضرورت جب اور پانی نہ مل سکے اس سے تکمیل لازم اور اس کے ہوتے تیمم باطل اور بلا ضرورت بحال بدو طہارت میں اس کا استعمال ممنوع اور جب تک بوند زائل ہو نماز مکروہ اور مسجد میں جانا حرام۔ مولانا مولوی امجد علی صاحب قادری اعظمی سلمہ کی یہ تحریر صحیح اور اس کا خلاف جہل صریح یا اعتنا و قبیح جس سے اجتناب ہر مسلمان پر فرض قطعی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ فقیر احمد رضا قادری عفی عنہ۔



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ . لک الحمد یا اللہ . والصلوة والسلام علیک یا رسول اللہ .

حقہ کے پانی کی طہارت و طہوریت ظاہر کتب فقہ سے اس کی پاکی تطہیر صاف و باہر حضرت مولانا مولوی امجد علی صاحب قادری اعظمی مدظلہ نے ایسی تحقیق ائین فرمائی ہے کہ مخالف جاہل ہے، تو امید قوی کہ قبول حق کرے، معاند ہے تو سکوت سے کام لے۔ رَبَّنَا اقْتَحِمْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ

واللہ تعالیٰ اعلم وصلى اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ المالك الناصر السيد محمد و سلم

عبیدہ العاصی

کتبہ

فقیر ربہ و اسیر ذنبہ ابوالمحامد سید محمد الاشرافی البجیلانی الکیچو چھوی عفی عنہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ . نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم .

آبِ حقہ کی طہارت و طہوریت میں اور بروقت ضرورت اس کا استعمال جائز ہونے میں جیسی توضیح کامل کتب فقہ سے جناب مولانا مولوی امجد علی صاحب اعظمی الرضوی مدظلہ احوال نے فرمائی ہے بلا شک و شبہ نہایت ہی درست و بجا ہے باوجود ایسی تحقیق ائین کے بھی اس سے انکار کرنا سراسر جہل و خطا ہے حضرت مولانا موصوف نے اس مسئلہ کے متعلق بفضلہ تعالیٰ کوئی

وقتہ فرو گذاشت نہیں فرمایا ہے اور ہر پہلو پر کامل غور فرما کر شرح وسط کے ساتھ اس کا فیصلہ فرما دیا ہے مسلمان کو لازم ہے کہ کسی ایسی بات پر جس کا اسے اس سے پہلے علم نہ ہوں کر ضد و انکار نہ کرے بلکہ نہایت نیک نیتی سے تحقیق سے کام لے مجھ کو مولانا کی اس تحریر اور پھر اس پر دیگر علمائے اکابرین دامت برکاتہم کی تصدیقات سے قطعاً اتفاق ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم وعلمہ اتم واحکم۔

خاکسار

ابوالا برار محمد اسرار الحق خفی سنی صدیقی چشتی نظامی قادری رہنمائی عفا اللہ عنہ

الحق ان الحق فی هذه الصورة مع العلامة المجيب الفاضل اللبيب الحضرة مولانا امجد علی صاحب
القادری الرضوی سلمه الله تعالیٰ والحق الحق ان يتبع

کتب

العبد المخلص بذیل النبی محمد احسان الحق نعیمی قاضی بلدہ ومفتی درگاہ معلیٰ بہرائچ شریف

جو کچھ حضرت مولانا حکیم حامی سنت ماحی بدعت عالم لوزعی فاضل یلمعی مولوی امجد علی صاحب قادری رضوی نے تحریر فرمایا ہے وہی صواب و صحیح و حق صریح ہے۔

فقط فقیر قادری حکیم عبدالاحد خادم مدرسۃ الحدیث و بیلی بھیت تلمیذ مولانا وصی احمد صاحب قبلہ محدث سورتی قدس سرہ اعلیٰ
بجاء النبی الامی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ واللہ تعالیٰ اعلم وعلمہ جل مجدہ اتم واحکم۔

ما اجاب به العالم النبیل و الفاضل الجلیل مولانا المولوی محمد امجد علی صاحب فہو حق
صریح ابو سراج عبد الحق رضوی تلمیذ مولانا المولوی محمد وصی احمد محدث سورتی غفر اللہ
العلیٰ۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم وبحمدہ وعونہ فکل ما حرره العالم العظیم والذی هو للقلوب حکیم
قوی حضرت مولانا وبالفضل اولانا جناب المولوی امجد علی حرسہ ربہ القوی و نصرہ علی کل
مخالف غبی . بجاء حبیبہ النبی العربی صلی اللہ علیہ وسلم فهذا تحریر الطہارۃ ماء القلبان بعد
استعمالہ فیہ لا شک فی طہارتہ و طہوریتہ کما هو فی الاصل وانا الحقیر سید محمد حسن السنوسی
المدنی الحنفی المجددی عفی عنہ.

مبسملاً و حامداً او محمداً (جل وعلا) و مصلياً و مسلماً محمداً (صلی اللہ علیہ وسلم)

حضرت مولانا امجد علی صاحب دامت برکاتہم نے مسائل طہارت میں ”بہار شریعت“ جیسی جامع کتاب تالیف فرما کر
مسلمانان ہند پر احسان عظیم فرمایا ہے جس کے شکر یہ سے عہدہ براہوناد شوار۔ دعا ہے کہ رب العزت جل مجدہ مولانا موصوف کو اجر
جزیل مرحمت فرمائے۔ آب قلبان کی طہارت و طہوریت کا ثبوت بدلائل ساطعہ اس فتویٰ میں دیا گیا کتاب مذکور میں صرف اس
قدر مسطور ہے کہ ”اس کے ہوتے ہوئے تیمم جائز نہیں“ نہ یہ کہ خواہ مخواہ اسی سے وضو کیا جائے در صورتیکہ اس سے بہتر پانی موجود
ہو۔ اس پر جرح کرنا صرف ان ہی اصحاب کا کام معلوم ہوتا ہے جن کا مقصود بغض فقہ انگیزی ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم و علمہ جل مجدہ
اکمل و اتم۔

فقیر محمد عبد العظیم الصدیقی قادری عفی عنہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نَحْمَدُهُ وَنُصَلِّي عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ ط

نماز کا بیان

ایمان و تصحیح عقائد مطابق مذہب اہل سنت و جماعت کے بعد نماز تمام فرائض میں نہایت اہم و اعظم ہے۔ قرآن مجید و احادیث نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام اس کی اہمیت سے مالا مال ہیں، جا بجا اس کی تاکید آئی اور اس کے تارکین^(۱) پر وعید فرمائی، چند آیتیں اور حدیثیں ذکر کی جاتی ہیں، کہ مسلمان اپنے رب عزوجل اور پیارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ارشادات سنیں اور اس کی توفیق سے ان پر عمل کریں۔

اللہ عزوجل فرماتا ہے:

﴿هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ ۝ الَّذِينَ يُؤْتُونَ بِالْعَقِيبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ۝﴾ (۲)

یہ کتاب پر ہیزگاروں کو ہدایت ہے، جو غیب پر ایمان لاتے اور نماز قائم رکھتے اور ہم نے جو دیا اس میں سے ہماری راہ میں خرچ کرتے ہیں۔

اور فرماتا ہے:

﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ ۝﴾ (۳)

نماز قائم کرو اور زکوٰۃ دو اور رکوع کرنے والوں کے ساتھ نماز پڑھو۔

یعنی مسلمانوں کے ساتھ کہ رکوع ہماری ہی شریعت میں ہے۔ یا باجماعت ادا کرو۔

اور فرماتا ہے:

﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَىٰ وَقُوا اللَّهَ قَنِينٍ ۝﴾ (۴)

تمام نمازوں خصوصاً بیچ والی نماز (عصر) کی محافظت رکھو اور اللہ کے حضور ادب سے کھڑے رہو۔

① تارک کی جمع، چھوڑنے والے۔

② ب ۱، البقرة: ۳۰۲۔

③ ب ۱، البقرة: ۴۳۔

④ ب ۲، البقرة: ۲۳۸۔

اور فرماتا ہے:

﴿وَأَتَاهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخِشْعَيْنِ﴾ (1)

نماز شاق ہے مگر خشوع کرنے والوں پر۔

نماز کا مطلق ترک تو سخت ہولناک چیز ہے اسے قضا کر کے پڑھنے والوں کو فرماتا ہے:

﴿قَوْلِيلٌ لِّلْمَصَلِّينَ﴾ (2) الَّذِي يَنْهَى عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ

خرابی ان نمازیوں کے لیے جو اپنی نماز سے بے خبر ہیں، وقت گزار کر پڑھنے اٹھتے ہیں۔

جہنم میں ایک وادی ہے، جس کی سختی سے جہنم بھی پناہ مانگتا ہے، اس کا نام ”ویل“ ہے، قصداً (3) نماز قضا کرنے والے

اس کے مستحق (4) ہیں۔

اور فرماتا ہے:

﴿فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِ مِنْ خَلْفٍ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهْوَاتِ فَسُوفَ يَلْقَوْنَ عَذَابًا﴾ (5)

ان کے بعد کچھ تاخلف پیدا ہوئے جنہوں نے نمازیں ضائع کر دیں اور نفسانی خواہشوں کا اتباع کیا، عنقریب انہیں

سخت عذاب طویل و شدید سے ملنا ہوگا۔

سخی جہنم میں ایک وادی ہے، جس کی گرمی اور گہرائی سب سے زیادہ ہے، اس میں ایک کوآں ہے، جس کا نام ”مہمب“

ہے، جب جہنم کی آگ بجھنے پر آتی ہے، اللہ عزوجل اس کو کئیں کو کھول دیتا ہے، جس سے وہ بدستور بھڑکنے لگتی ہے۔

قال اللہ تعالیٰ:

﴿كُلَّمَا خَبَتْ يُرْدِلُهَا مِنْ يُونِثَا﴾ (6)

جب بجھنے پر آئے گی ہم انہیں اور بھڑک زیادہ کریں گے۔

یہ کوآں بے نمازوں اور زانیوں اور شرابیوں اور سود خواروں اور ماں باپ کو ایذا دینے والوں کے لیے ہے۔ نماز کی

① پ ۱، البقرة: ۴۵.

② پ ۳۰، الماعون: ۵۰۴.

③ یعنی جان بوجھ کر۔ ④ یعنی حقدار۔

⑤ پ ۱۶، مریم: ۵۹.

⑥ پ ۱۵، بنی اسرائیل: ۹۷.

اہمیت کا اس سے بھی پتہ چلتا ہے کہ اللہ عزوجل نے سب احکام اپنے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو زمین پر بھیجے، جب نماز فرض کرنی منظور ہوئی حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کو اپنے پاس عرش عظیم پر بلا کر اسے فرض کیا اور شب اسرا^(۱) میں یہ تحفہ دیا۔

احادیث

حدیث ۱ صحیح بخاری و مسلم میں ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں: ”اسلام کی بنیاد پانچ چیزوں پر ہے۔ اس امر کی شہادت دینا کہ اللہ کے سوا کوئی سچا معبود نہیں اور محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کے خاص بندے اور رسول ہیں، اور نماز قائم کرنا اور زکوٰۃ دینا اور حج کرنا اور ماہ رمضان کا روزہ رکھنا۔“ (2)

حدیث ۲ امام احمد و ترمذی و ابن ماجہ روایت کرتے ہیں کہ حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں: میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سوال کیا، وہ عمل ارشاد ہو کہ مجھے جنت میں لے جائے اور جہنم سے بچائے؟ فرمایا: ”اللہ تعالیٰ کی عبادت کر اور اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ کر اور نماز قائم رکھ اور زکوٰۃ دے اور رمضان کا روزہ رکھ اور بیت اللہ کا حج کر۔“ اور اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ ”اسلام کا ستون نماز ہے۔“ (3)

حدیث ۳ صحیح مسلم میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ”پانچ نمازیں اور جمعہ سے جمعہ تک اور رمضان سے رمضان تک ان تمام گناہوں کو مٹا دیتے ہیں، جو ان کے درمیان ہوں جب کہ کبار سے بچا جائے۔“ (4)

حدیث ۴ صحیحین میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے ارشاد فرمایا: ”بتاؤ! تو کسی کے دروازہ پر نہر ہو وہ اس میں ہر روز پانچ بار غسل کرے کیا اس کے بدن پر میل رہ جائے گا؟ عرض کی نہ۔ فرمایا: ”یہی مثال پانچوں نمازوں کی ہے، کہ اللہ تعالیٰ ان کے سبب خطاؤں کو محو فرما دیتا ہے۔“ (5)

حدیث ۵ صحیحین میں ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، کہ ایک صاحب سے ایک گناہ صادر ہوا، حاضر ہو کر

① یعنی معراج کی رات۔

② ”صحیح مسلم“، کتاب الایمان، باب بیان أركان الإسلام... إلخ، الحدیث: ۲۱- (۱۶)، ص ۲۷.

③ ”جامع الترمذی“، أبواب الایمان، باب ما جاء في حرمة الصلاة، الحدیث: ۲۶۲۵، ج ۴، ص ۲۸۰.

④ ”صحیح مسلم“، کتاب الطہارة، باب الصلاة الخمس، الحدیث: ۱۶- (۲۳۳)، ص ۱۴۴.

⑤ ”صحیح مسلم“، کتاب المساجد، باب المشي إلى الصلاة... إلخ، الحدیث: ۶۶۷، ص ۳۳۶.

عرض کی، اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔^(۱)

﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفَا مِنْ أَيْتِلُ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُدْرِكُنَ الشَّيْءَاتِ ذَلِكَ ذِكْرُ الْمُنِ كَرِيمٍ﴾^(۲)

نماز قائم کردن کے دونوں کناروں اور رات کے کچھ حصہ میں بے شک نیکیاں گناہوں کو دور کرتی ہیں، یہ نصیحت ہے، نصیحت ماننے والوں کے لیے۔

انہوں نے عرض کی، یا رسول اللہ! کیا یہ خاص میرے لیے ہے؟ فرمایا: ”میری سب امت کے لیے۔“

حدیث ۶ صحیح بخاری و مسلم میں ہے کہ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں، میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سوال کیا اعمال میں اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے زیادہ محبوب کیا ہے؟ فرمایا: ”وقت کے اندر نماز۔“ میں نے عرض کی، پھر کیا؟ فرمایا: ”ماں باپ کے ساتھ نیکی کرنا۔“ میں نے عرض کی، پھر کیا؟ فرمایا: ”راہِ خدا میں جہاد۔“^(۳)

حدیث ۷ بیہقی نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی، کہ ایک صاحب نے عرض کی، یا رسول اللہ (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم)! اسلام میں سب سے زیادہ اللہ کے نزدیک محبوب کیا چیز ہے؟ فرمایا: ”وقت میں نماز پڑھنا اور جس نے نماز چھوڑی اس کا کوئی دین نہیں۔ نماز دین کا ستون ہے۔“^(۴)

حدیث ۸ ابو داؤد نے بطریق عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ روایت کی کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے فرمایا: ”جب تمہارے بچے سات برس کے ہوں، تو انھیں نماز کا حکم دو اور جب دس برس کے ہو جائیں، تو مار کر پڑھاؤ۔“^(۵)

حدیث ۹ امام احمد روایت کرتے ہیں کہ ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جاڑوں^(۶) میں باہر تشریف لے گئے، پت جھاڑ کا زمانہ تھا، دو ٹہنیاں پکڑ لیں، پتے گرنے لگے، فرمایا: ”اے ابو ذر! میں نے عرض کی، بیک یا رسول اللہ! فرمایا: ”مسلمان بندہ اللہ کے لیے نماز پڑھتا ہے، تو اس سے گناہ ایسے گرتے ہیں جیسے اس درخت سے یہ پتے۔“^(۷)

حدیث ۱۰ صحیح مسلم شریف میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے فرمایا: ”جو شخص

① ”صحیح البخاری“، کتاب مواقیب الصلاۃ، باب الصلاۃ کفارۃ، الحدیث: ۵۲۶، ج ۱، ص ۱۹۶.

② ب ۱۲، ہود: ۱۱۴.

③ ”صحیح البخاری“، کتاب مواقیب الصلاۃ، باب الصلاۃ کفارۃ، الحدیث: ۵۲۷، ج ۱، ص ۱۹۶.

④ ”شعب الایمان“، باب فی الصلوٰۃ، الحدیث: ۲۸۰۷، ج ۳، ص ۳۹.

⑤ ”سنن أبی داؤد“، کتاب الصلاۃ، باب من یؤمر الغلام بالصلاۃ، الحدیث: ۴۹۵، ج ۱، ص ۲۰۸.

⑥ مردیوں۔

⑦ ”المسند“ للإمام أحمد بن حنبل، مسند الأنصار، حدیث أبی ذر الغفاری، الحدیث: ۲۱۶۱۲، ج ۸، ص ۱۳۳.

اپنے گھر میں طہارت (وضو و غسل) کر کے فرض ادا کرنے کے لیے مسجد کو جاتا ہے، تو ایک قدم پر ایک گناہ محو ہوتا، دوسرے پر ایک درجہ بلند ہوتا ہے۔“ (1)

حدیث ۱۱ امام احمد زید بن خالد جعفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے فرمایا: ”جو دو رکعت نماز پڑھے اور ان میں سہوند کرے، تو جو کچھ پیشتر اس کے گناہ ہوئے ہیں، اللہ تعالیٰ معاف فرما دیتا ہے“ (2) یعنی صغائر۔

حدیث ۱۲ طبرانی ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے فرمایا: ”بندہ جب نماز کے لیے کھڑا ہوتا ہے، اس کے لیے جنتوں کے دروازے کھول دیے جاتے ہیں اور اس کے اور پروردگار کے درمیان حجاب ہٹا دیے جاتے ہیں، اور خورعین اس کا استقبال کرتی ہیں، جب تک نہ ٹاک سکنے، نہ کھکا رہے۔“ (3)

حدیث ۱۳ طبرانی الأوسط میں اور ضیاء نے انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے فرمایا: ”سب سے پہلے قیامت کے دن بندہ سے نماز کا حساب لیا جائے گا، اگر یہ درست ہوئی تو باقی اعمال بھی ٹھیک رہیں گے اور یہ بگڑی تو سبھی بگڑے۔“ (4) اور ایک روایت میں ہے کہ ”وہ خائب و خاسر ہوا۔“ (5)

حدیث ۱۴ امام احمد و ابو داؤد و نسائی و ابن ماجہ کی روایت تمیم داری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یوں ہے، اگر نماز پوری کی ہے، تو پوری لکھی جائے گی اور پوری نہیں کی (یعنی اس میں نقصان ہے) تو ملائکہ سے فرمائے گا: ”دیکھو! میرے بندہ کے نوافل ہوں تو ان سے فرض پورے کر دو پھر زکوٰۃ کا اسی طرح حساب ہوگا پھر بقیہ اعمال کا۔“ (6)

حدیث ۱۵ ابو داؤد و ابن ماجہ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے فرمایا: ”(جو مسلمان جہنم میں جائے گا و العیاذ باللہ تعالیٰ) اس کے پورے بدن کو آگ کھائے گی سوا اعضاء سجود کے، اللہ تعالیٰ نے ان کا کھانا آگ پر حرام کر دیا ہے۔“ (7)

1..... ”صحیح مسلم“، کتاب المساجد... إلخ، باب المشی إلى الصلاة، الحدیث: ۶۶۶، ص ۳۳۶.

2..... ”المستند“ للإمام أحمد بن حنبل، مسند الأنصار، حدیث زید بن خالد الجعفی، الحدیث: ۲۱۷۴۹، ج ۸، ص ۱۶۲.

3..... ”الترغیب و الترہیب“ للحنذلی، کتاب الصلاة، الترہیب من البصاق فی المسجد، الحدیث: ۱۲، ج ۱، ص ۱۲۶.

4..... ”المعجم الأوسط“ للطبرانی، باب الألف، الحدیث: ۱۸۵۹، ج ۱، ص ۵۰۴.

5..... ”المعجم الأوسط“ للطبرانی، باب العین، الحدیث: ۳۷۸۲، ج ۳، ص ۳۲.

6..... ”المستند“ للإمام أحمد بن حنبل، حدیث تمیم الداری، الحدیث: ۱۶۹۴۶، ج ۶، ص ۲۵.

7..... ”مسند ابن ماجہ“، أبواب الزہد، باب صفة النار، الحدیث: ۴۳۲۶، ج ۴، ص ۵۳۲.

حدیث ۱۶ طبرانی اوسط میں راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے فرمایا: ”اللہ تعالیٰ کے نزدیک بندہ کی یہ حالت سب سے زیادہ پسند ہے کہ اسے سجدہ کرتا دیکھے کہ اپنا مونہ خاک پر رگڑ رہا ہے۔“ (۱)

حدیث ۱۷ طبرانی اوسط میں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے فرمایا: ”کوئی صبح و شام نہیں مگر زمین کا ایک ٹکڑا دوسرے کو پکارتا ہے، آج تجھ پر کوئی نیک بندہ گزرا جس نے تجھ پر نماز پڑھی یا ذکر الہی کیا؟ اگر وہ ہاں کہے تو اس کے لیے اس سبب سے اپنے اوپر بزرگی تصور کرتا ہے۔“ (۲)

حدیث ۱۸ صحیح مسلم میں جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے فرمایا: ”جنت کی کنجی نماز ہے اور نماز کی کنجی طہارت۔“ (۳)

حدیث ۱۹ ابوداؤد نے ابوامامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے فرمایا: ”جو طہارت کر کے اپنے گھر سے فرض نماز کے لیے نکلا اس کا اجر ایسا ہے جیسا حج کرنے والے محرم کا اور جو چاشت کے لیے نکلا اس کا اجر عمرہ کرنے والے کی مثل ہے“ اور ایک نماز دوسری نماز تک کہ دونوں کے درمیان میں کوئی لغو بات نہ ہو عتین میں لکھی ہوئی ہے (۴) یعنی درجہ قبول کو پہنچتی ہے۔

حدیث ۲۰ و ۲۱ امام احمد و نسائی و ابن ماجہ نے ابویوب انصاری و عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے فرمایا: ”جس نے وضو کیا جیسا حکم ہے اور نماز پڑھی جیسی نماز کا حکم ہے، تو جو کچھ پہلے کیا ہے معاف ہو گیا۔“ (۵)

حدیث ۲۲ امام احمد ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے فرمایا: ”جو اللہ کے لیے ایک سجدہ کرتا ہے، اس کے لیے ایک نیکی لکھتا ہے اور ایک گناہ معاف کرتا ہے اور ایک درجہ بلند کرتا ہے۔“ (۶)

حدیث ۲۳ کنز العمال میں ہے کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے فرمایا: ”جو تہائی میں دو رکعت نماز پڑھے کہ

① ”المعجم الأوسط“ للطبرانی، باب المیم، الحدیث: ۶۰۷۵، ج ۴، ص ۳۰۸.

② ”المعجم الأوسط“ للطبرانی، باب الألف، الحدیث: ۵۶۲، ج ۱، ص ۱۷۱.

③ لم نجد هذا الحديث في صحيح مسلم.

④ ”المسند“ للإمام أحمد بن حنبل، مسند جابر بن عبد الله، الحدیث: ۱۴۶۶۸، ج ۵، ص ۱۰۳.

⑤ ”سنن أبي داود“، كتاب الصلاة، باب ما جاء في فضل المشي إلى الصلاة، الحدیث: ۵۵۸، ج ۱، ص ۲۳۱.

⑥ ”سنن النسائي“، كتاب الطهارة، باب من توضأ كما أمره الحدیث: ۱۴۴، ص ۳۹.

⑦ ”المسند“ للإمام أحمد بن حنبل، مسند الأنصار، حدیث أبي ذر الغفاري، الحدیث: ۲۱۵۰۸، ج ۸، ص ۱۰۴.

اللہ (عزوجل) اور فرشتوں کے سوا کوئی نہ دیکھے، اس کے لیے جہنم سے براءت لکھ دی جاتی ہے۔“ (1)

حدیث ۲۳ منیۃ المصلیٰ میں ہے، کہ ارشاد فرمایا: ”ہر شے کے لیے ایک علامت ہوتی ہے، ایمان کی علامت

نماز ہے۔“ (2)

حدیث ۲۵ منیۃ المصلیٰ میں ہے، فرمایا: ”نماز دین کا ستون ہے جس نے اسے قائم رکھا دین کو قائم رکھا اور جس

نے اسے چھوڑ دیا دین کو ڈھا دیا۔“ (3)

حدیث ۲۶ امام احمد و ابوداؤد و عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے فرمایا:

”پانچ نمازیں اللہ تعالیٰ نے بندوں پر فرض کیں، جس نے اچھی طرح وضو کیا اور وقت میں پڑھیں اور رکوع و خشوع کو پورا کیا تو

اس کے لیے اللہ تعالیٰ نے اپنے ذمہ کرم پر عہد کر لیا ہے کہ اسے بخش دے، اور جس نے نہ کیا اس کے لیے عہد نہیں، چاہے بخش

دے، چاہے عذاب کرے۔“ (4)

حدیث ۲۷ حاکم نے اپنی تاریخ میں ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم)

فرماتے ہیں، کہ اللہ عزوجل فرماتا ہے: ”اگر وقت میں نماز قائم رکھے تو میرے بندہ کا میرے ذمہ کرم پر عہد ہے، کہ اسے عذاب نہ

دوں اور بے حساب جنت میں داخل کروں۔“ (5)

حدیث ۲۸ ویلی ابو سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے فرمایا: ”اللہ تعالیٰ نے کوئی ایسی

چیز فرض نہ کی، جو توحید و نماز سے بہتر ہو۔ اگر اس سے بہتر کوئی چیز ہوتی تو وہ ضرور ملائکہ پر فرض کرتا، ان میں کوئی رکوع میں ہے،

کوئی سجدے میں۔“ (6)

حدیث ۲۹ ابوداؤد طیالسی ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے فرمایا: ”جو بندہ نماز

پڑھ کر اس جگہ جب تک بیٹھا رہتا ہے، فرشتے اس کے لیے استغفار کرتے رہتے ہیں، اس وقت تک کہ بے وضو ہو جائے یا اٹھ کھڑا

①..... ”کنز العمال“، کتاب الصلاة، الحديث: ۱۹۰۱۵، ج ۷، ص ۱۲۵.

②..... ”منیۃ المصلی“، ثبوت فرضیۃ الصلاة بالسنة، ص ۱۳.

③..... ”منیۃ المصلی“، ثبوت فرضیۃ الصلاة بالسنة، ص ۱۳.

④..... ”سنن أبي داود“، کتاب الصلاة، باب المحافظة علی الصلوات، الحديث: ۴۲۵، ج ۱، ص ۱۸۶.

⑤..... ”کنز العمال“، کتاب الصلاة، الحديث: ۱۹۰۳۲، ج ۷، ص ۱۲۷.

⑥..... ”الفردوس بمأثور الخطاب“، الحديث: ۶۱۱، ج ۱، ص ۱۶۵.

ہو۔ ملائکہ کا استغفار اس کے لیے یہ ہے، اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لَهٗ (۱) اَللّٰهُمَّ ارْحَمْهُ (۲) اَللّٰهُمَّ تُبْ عَلَیْهِ (۳)۔

اور متعدد حدیثوں میں آیا ہے، کہ جب تک نماز کے انتظار میں ہے اس وقت تک وہ نماز ہی میں ہے، یہ فضائل مطلق نماز کے ہیں اور خاص خاص نمازوں کے متعلق جو احادیث وارد ہوئیں، ان میں بعض یہ ہیں:

حدیث ۳۰ طبرانی ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) ارشاد فرماتے ہیں: ”جو صبح کی نماز پڑھتا ہے، وہ شام تک اللہ کے ذمہ میں ہے۔“ (۴) دوسری روایت میں ہے، ”تو اللہ کا ذمہ نہ توڑو، جو اللہ کا ذمہ توڑے گا اللہ تعالیٰ اسے اوندھا کر کے دوزخ میں ڈال دے گا۔“ (۵)

حدیث ۳۱ ابن ماجہ سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے فرمایا: ”جو صبح نماز کو گیا، ایمان کے جھنڈے کے ساتھ گیا اور جو صبح بازار کو گیا، ابلیس کے جھنڈے کے ساتھ گیا۔“ (۶)

حدیث ۳۲ ترمذی نے شعب الایمان میں عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے موقوفاً روایت کی، کہ ”جو نماز صبح کے لیے طالب ثواب ہو کر حاضر ہوا، گویا اس نے تمام رات قیام کیا (عبادت کی) اور جو نماز عشا کے لیے حاضر ہوا گویا اس نے نصف شب قیام کیا۔“ (۷)

حدیث ۳۳ خطیب نے انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے فرمایا: ”جس نے چالیس دن نماز فجر و عشا باجماعت پڑھی، اس کو اللہ تعالیٰ دو برائتیں عطا فرمائے گا، ایک نارسے دوسری نفاق سے۔“ (۸)

حدیث ۳۴ امام احمد ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: رات اور دن کے ملائکہ نماز فجر و عصر میں جمع ہوتے ہیں، جب وہ جاتے ہیں تو اللہ عزوجل ان سے فرماتا ہے: ”کہاں سے آئے؟ حالانکہ وہ جانتا

۱..... اے اللہ تو اس کو بخش دے۔

۲..... اے اللہ تو اس پر رحم کر۔

۳..... ”مسند ابی داؤد الطیالسی“، الجزء العاشر، أبو صالح عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه، الحديث: ۲۴۱۵، ص ۳۱۷۔

و ”سنن ابی داؤد“، کتاب الصلاة، باب ماجاء فی فضل المشی الی الصلاة... إلخ، الحديث: ۵۵۹، ج ۱، ص ۲۳۲۔
اے اللہ اس کی توبہ قبول کر۔

۴..... ”المعجم الكبير“ للطبرانی، الحديث: ۱۳۲۱۰، ج ۱۲، ص ۲۴۰۔

۵..... ”مجمع الزوائد“، کتاب الصلاة، باب فضل الصلاة و حقها للدم، الحديث: ۱۶۴۰، ص ۲۷۔

۶..... ”سنن ابن ماجہ“، أبواب التحاریر، باب الأسواق، ودخولها، الحديث: ۲۲۳۴، ج ۳، ص ۵۳۔

۷..... ”شعب الإيمان“، باب فی الصلاة فضل فی الجماعة... إلخ، الحديث: ۲۸۵۲، ج ۳، ص ۵۵۔

۸..... ”تاریخ بغداد“، رقم: ۶۲۳۱، ج ۱۱، ص ۳۷۴۔

ہے۔“ عرض کرتے ہیں: ”تیرے بندوں کے پاس سے، جب ہم ان کے پاس گئے تو وہ نماز پڑھ رہے تھے اور انھیں نماز پڑھتا چھوڑ کر تیرے پاس حاضر ہوئے۔“ (۱)

حدیث ۳۵ ابن ماجہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: ”جو مسجد جماعت میں چالیس راتیں نماز عشا پڑھے، کہ رکعت اولیٰ فوت نہ ہو، اللہ تعالیٰ اس کے لیے دوزخ سے آزادی لکھ دیتا ہے۔“ (۲)

حدیث ۳۶ حکمرانی نے عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: ”سب نمازوں میں زیادہ گراں منافقین پر نماز عشا و فجر ہے اور جوان میں فضیلت ہے، اگر جانتے تو ضرور حاضر ہوتے اگرچہ سرین کے بل گھسٹتے ہوئے۔“ (۳) یعنی جیسے بھی ممکن ہوتا۔

حدیث ۳۷ یزید نے ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: ”جو نماز عشا سے پہلے سوئے اللہ اس کی آنکھ کو نہ سلوائے۔“ (۴) نماز نہ پڑھنے پر جو وعیدیں آئیں ان میں سے بعض یہ ہیں:

حدیث ۳۸ صحیحین میں نوفل بن معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: ”جس کی نماز فوت ہوئی گویا اس کے اہل و مال جاتے رہے۔“ (۵)

حدیث ۳۹ ابونعیم ابوسعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے فرمایا: ”جس نے قصد نماز چھوڑی، جہنم کے دروازے پر اس کا نام لکھ دیا جاتا ہے۔“ (۶)

حدیث ۴۰ امام احمد ائم ایمن رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے فرمایا: ”قصد نماز ترک نہ کرو کہ جو قصد نماز ترک کر دیتا ہے، اللہ (عز و جل) و رسول (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) اس سے بری الذمہ ہیں۔“ (۷)

حدیث ۴۱ شیخین نے عثمان بن ابی العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں:

①۔۔۔ ”المسند“ للإمام أحمد بن حنبل، مسند أبي هريرة، الحديث: ۷۴۹۴، ج ۳، ص ۶۸.

②۔۔۔ ”سنن ابن ماجہ“، أبواب المساجد... إلخ، باب صلاة العشاء و الفجر في جماعة، الحديث: ۷۹۸، ج ۱، ص ۴۳۷، عن عمر ابن الخطاب رضي الله تعالى عنه.

③۔۔۔ ”المعجم الكبير“، الحديث: ۱۰۰۸۲، ج ۱۰، ص ۹۹.

④۔۔۔ ”کنز العمال“، كتاب الصلاة، الحديث: ۱۹۴۹۷، ج ۷، ص ۱۶۵، عن عائشة رضي الله تعالى عنها.

⑤۔۔۔ ”صحيح البخاري“، كتاب المناقب، باب علامات النبوة في الإسلام، الحديث: ۳۶۰۲، ج ۲، ص ۵۰۱.

⑥۔۔۔ ”کنز العمال“، كتاب الصلاة، الحديث: ۱۹۰۸۶، ج ۷، ص ۱۳۲.

⑦۔۔۔ ”المسند“ للإمام أحمد بن حنبل، حديث أم أيمن، الحديث: ۲۷۴۳۳، ج ۱۰، ص ۳۸۶.

”جس دین میں نماز نہیں، اس میں کوئی خیر نہیں۔“ (1)

حدیث ۳۲ بیہقی حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: ”جس نے نماز چھوڑ دی اس کا کوئی دین نہیں، نماز دین کا ستون ہے۔“ (2)

حدیث ۳۳ بخاری ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: ”اسلام میں اس کا کوئی حصہ نہیں، جس کے لیے نماز نہ ہو۔“ (3)

حدیث ۳۴ امام احمد و دارمی و بیہقی شعب الایمان میں راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے فرمایا: ”جس نے نماز پر محافظت (مداومت) کی، قیامت کے دن وہ نماز اس کے لیے نور و برہان و نجات ہوگی اور جس نے محافظت نہ کی اس کے لیے نہ نور ہے نہ برہان نہ نجات اور قیامت کے دن قارون و فرعون و ہامان و ابی بن خلف کے ساتھ ہوگا۔“ (4)

حدیث ۳۵ بخاری و مسلم و امام مالک نافع رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضرت امیر المومنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے صوبوں کے پاس فرمان بھیجا کہ ”تمہارے سب کاموں سے اہم میرے نزدیک نماز ہے“ جس نے اس کا حفظ کیا اور اس پر محافظت کی اس نے اپنا دین محفوظ رکھا اور جس نے اسے ضائع کیا وہ اوروں کو بدرجہ اولیٰ ضائع کرے گا۔“ (5)

حدیث ۳۶ ترمذی عبد اللہ بن شقیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ صحابہ کرام کسی عمل کے ترک کو کفر نہیں جانتے سوا نماز کے۔ (6) بہت سی ایسی حدیثیں آئیں جن کا ظاہر یہ ہے کہ قصداً نماز کا ترک کفر ہے اور بعض صحابہ کرام مثلاً حضرت امیر المومنین فاروق اعظم و عبد الرحمن بن عوف و عبد اللہ بن مسعود و عبد اللہ بن عباس و جابر بن عبد اللہ و معاذ بن جبل و ابو ہریرہ و ابوالدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا یہی مذہب تھا اور بعض ائمہ مثلاً امام احمد بن حنبل و اسحاق بن راہویہ و عبد اللہ بن مبارک و امام نخعی کا بھی یہی مذہب تھا، اگرچہ ہمارے امام اعظم و دیگر ائمہ نیز بہت سے صحابہ کرام اس کی تکفیر نہیں کرتے (7) پھر بھی یہ کیا تھوڑی بات ہے کہ ان جلیل القدر حضرات کے نزدیک ایسا شخص ”کافر“ ہے۔

① ”المستند“ للإمام أحمد بن حنبل، حدیث عثمان بن أبی العاص، الحدیث: ۱۷۹۳۴، ج ۶، ص ۲۷۱.

② ”شعب الایمان“، باب فی الصلوات، الحدیث: ۲۸۰۷، ج ۳، ص ۳۹.

③ ”کنز العمال“، کتاب الصلاۃ، الحدیث: ۱۹۰۹۴، ج ۷، ص ۱۳۳.

④ ”المستند“ للإمام أحمد بن حنبل، مستند عبد اللہ بن عمرو، الحدیث: ۶۵۸۷، ج ۲، ص ۵۷۴.

⑤ ”الموطأ“ للإمام مالک، کتاب وقوت الصلاۃ، الحدیث: ۶، ج ۱، ص ۳۵.

⑥ ”جامع الترمذی“، أبواب الایمان، باب ما جاء فی ترک الصلاۃ، الحدیث: ۲۶۳۱، ج ۴، ص ۲۸۲.

⑦ یعنی کافر نہیں کہتے۔

احکام فقہیہ

مسئلہ ۱ ہر مکلف یعنی عاقل بالغ پر نماز فرض عین ہے اس کی فرضیت کا منکر کافر ہے۔ اور جو قصد اچھوڑے اگرچہ ایک ہی وقت کی وہ فاسق ہے اور جو نماز نہ پڑھتا ہو قید کیا جائے یہاں تک کہ توبہ کرے اور نماز پڑھنے لگے بلکہ ائمہ ثلاثہ مالک و شافعی و احمد رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے نزدیک سلطان اسلام کو اس کے قتل کا حکم ہے۔^(۱) (در مختار)

مسئلہ ۲ بچہ کی جب سات برس کی عمر ہو، تو اسے نماز پڑھنا سکھایا جائے اور جب دس برس کا ہو جائے، تو مار کر پڑھوانا چاہیے۔^(۲) (ابوداؤد و ترمذی)

مسئلہ ۳ نماز خالص عبادت بدنی ہے، اس میں نیابت جاری نہیں ہو سکتی یعنی ایک کی طرف سے دوسرا نہیں پڑھ سکتا نہ یہ ہو سکتا ہے کہ زندگی میں نماز کے بدلے کچھ مال بطور فدیہ ادا کر دے البتہ اگر کسی پر کچھ نمازیں رہ گئی ہیں اور انتقال کر گیا اور وصیت کر گیا کہ اس کی نمازوں کا فدیہ ادا کیا جائے تو ادا کیا جائے^(۳) اور امید ہے کہ ان شاء اللہ تعالیٰ قبول ہو اور بے وصیت بھی وارث اس کی طرف سے دے کہ امید قبول و عفو ہے۔^(۴) (در مختار و رد المحتار و دیگر کتب)

مسئلہ ۴ فرضیت نماز کا سبب حقیقی امر الہی ہے اور سبب ظاہری وقت ہے کہ اول وقت سے آخر وقت تک جب ادا کرے ادا ہو جائے گی اور فرض ذمہ سے ساقط ہو جائے گا اور اگر ادا نہ کی یہاں تک کہ وقت کا ایک خفیف جز باقی ہے تو یہی جز اخیر سبب ہے، تو اگر کوئی مجنون یا بے ہوش ہوش میں آیا یا حیض و نفاس والی پاک ہوئی یا صبی^(۵) بالغ ہو یا کافر مسلمان ہوا اور وقت صرف اتنا ہے کہ اللہ اکبر کہہ لے تو ان سب پر اس وقت کی نماز فرض ہوگئی اور جنون و بے ہوشی پانچ وقت سے زائد کو مستغرق نہ ہوں تو اگرچہ تکبیر تحریرہ کا بھی وقت نہ ملے نماز فرض ہے، قضا پڑھے۔^(۶) (در مختار) حیض و نفاس والی میں تفصیل ہے، جو باب الحيض میں مذکور ہوئی۔^(۷)

① "الدر المختار" معہ "رد المختار"، کتاب الصلاة، ج ۲، ص ۶.

② "جامع الترمذی"، أبواب الصلاة، باب ما جاء من یومر الصبی بالصلاة، الحدیث: ۴۰۷، ج ۱، ص ۱۶۶.

③ نماز کا فدیہ ادا کرنے کا طریقہ "بہار شریعت" حصہ ۳ "قضا نماز کا بیان" میں اور امیر المومنین حضرت علامہ مولانا ابوالفضل محمد الیاس عطار قادری رضوی دامت برکاتہم العالیہ کی کتاب "نماز کے احکام" صفحہ ۳۳۵ تا ۳۴۷ پر ملاحظہ فرمائیں۔

④ "الدر المختار" و "رد المختار"، کتاب الصلاة، مطلب فیما یصیر الکافر بہ مسلماً من الأفعال، ج ۲، ص ۱۲.

⑤ "الدر المختار"، کتاب الصلاة، ج ۲، ص ۱۵، ۱۳.

⑥ اگر پوری مدت میں پاک ہوئی تو صرف اللہ اکبر کہنے کی گنجائش وقت میں ہونے سے نماز فرض ہو جائیگی اور اگر پوری مدت سے پہلے پاک =

مسئلہ ۵ نابالغ نے وقت میں نماز پڑھی تھی اور اب آخر وقت میں بالغ ہوا، تو اس پر فرض ہے کہ اب پھر پڑھے۔
یوہیں اگر معاف اللہ کوئی مرتد ہو گیا پھر آخر وقت میں اسلام لایا اس پر اس وقت کی نماز فرض ہے، اگر چہ اوّل وقت میں قبل ارتداد نماز پڑھ چکا ہو۔^(۱) (درمختار)

مسئلہ ۶ نابالغ عشا کی نماز پڑھ کر سویا تھا اس کو احتلام ہوا اور بیدار نہ ہوا یہاں تک کہ فجر طلوع ہونے کے بعد آنکھ کھلی تو عشا کا اعادہ کرے اور اگر طلوع فجر سے پیشتر آنکھ کھلی تو اس پر عشا کی نماز بالا جماع فرض ہے۔^(۲) (بحر الرائق)

مسئلہ ۷ کسی نے اوّل وقت میں نماز نہ پڑھی تھی اور آخر وقت میں کوئی ایسا عذر پیدا ہو گیا، جس سے نماز ساقط ہو جاتی ہے مثلاً آخر وقت میں حیض و نفاس ہو گیا یا جنون یا بے ہوشی طاری ہو گئی تو اس وقت کی نماز معاف ہو گئی، اس کی قضا بھی ان پر نہیں ہے، مگر جنون و بے ہوشی میں شرط ہے کہ علی الاتصال^(۳) پانچ نمازوں سے زائد کو گھیر لیں، ورنہ قضا لازم ہوگی۔^(۴) (عالمگیری، رد المحتار)

مسئلہ ۸ یہ گمان تھا کہ ابھی وقت نہیں ہوا نماز پڑھ لی بعد نماز معلوم ہوا کہ وقت ہو گیا تھا نماز نہ ہوئی۔^(۵) (درمختار)

نماز کے وقتوں کا بیان

قال اللہ تعالیٰ:

﴿إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا﴾^(۶)

= ہوئی یعنی حیض میں دس دن سے پہلے اور نفاس میں چالیس دن سے پہلے تو اتنا وقت درکار ہے کہ غسل کر کے کپڑے پہن کر اللہ اکبر کہہ سکے غسل کر سکے میں مقدمات غسل، پانی لانا، کپڑے اتارنا، پردہ کرنا بھی داخل ہیں۔ (رد المحتار) ۱۲۸۲۔

① "الدرالمختار"، کتاب الصلاة، ج ۲، ص ۱۵.

② "البحر الرائق"، کتاب الصلاة، باب قضاء الغوات، ج ۲، ص ۱۵۹.

③ لکھتار۔ "بہار شریعت" حصہ ۴، "نماز مریض کا بیان" میں ہے: اگر کسی وقت ہوش ہو جاتا ہے تو اس کا وقت مقرر ہے یا نہیں اگر وقت مقرر ہے اور اس سے پہلے پورے چھ وقت نہ گزرے تو قضا واجب اور وقت مقرر نہ ہو بلکہ دفعۃً ہوش ہو جاتا ہے پھر وہی حالت پیدا ہو جاتی ہے تو اس افتادہ کا اعتبار نہیں یعنی سب یہوشیاں متصل سمجھی جائیں گی۔ (عالمگیری، رد المحتار)

④ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاة، ج ۱، ص ۵۶.

و "رد المحتار"، کتاب الصلاة، مطلب فیما یصیر الکافر بہ مسلماً من الأفعال، ج ۲، ص ۱۴.

⑤ "رد المحتار"، کتاب الصلاة، ج ۲، ص ۳۶.

⑥ ب ۵، النساء: ۱۰۳.

بے شک نماز ایمان والوں پر فرض ہے، وقت باندھا ہوا۔

اور فرماتا ہے:

﴿قَسْبَلْنَ اللَّهُ حَيْنَ تَسْبُونَ وَحَيْنَ تَصْبِحُونَ ۝ وَلَهُ الْحُكْمُ فِي السُّبُوتِ وَالْأَنْمَاضِ وَعَشِيَّاتِ وَحَيْنَ

تَضَاهُونَ﴾ (1)

اللہ کی تسبیح کرو جس وقت تمہیں شام ہو (نماز مغرب و عشا) اور جس وقت صبح ہو (نماز فجر) اور اسی کی حمد ہے، آسمانوں اور زمین میں اور پچھلے پہر کو (نماز عصر) اور جب تمہیں دن ڈھلے (نماز ظہر)۔

احادیث

حدیث ۱ حاکم نے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: ”فجر دو ہیں ایک وہ جس میں کھانا حرام یعنی روزہ دار کے لیے اور نماز حلال دوسری وہ کہ اس میں نماز (فجر) حرام اور کھانا حلال۔“ (2)

حدیث ۲ نسائی ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”جس شخص نے فجر کی ایک رکعت قبل طلوع آفتاب پالی، تو اس نے نماز پالی (اس پر فرض ہو گئی) اور جسے ایک رکعت عصر کی قبل غروب آفتاب مل گئی اس نے نماز پالی یعنی اس کی نماز ہو گئی۔“ (3) یہاں دونوں جگہ رکعت سے تکبیر تحریمہ مراد لی جائے گی یعنی عصر کی نیت باندھ لی تکبیر تحریمہ کہہ لی اس وقت تک آفتاب نہ ڈوبا تھا پھر ڈوب گیا نماز ہو گئی اور کافر مسلمان ہو یا بچہ بالغ ہو اس وقت کہ آفتاب طلوع ہونے تک تکبیر تحریمہ کہہ لینے کا وقت باقی تھا، اس فجر کی نماز اس پر فرض ہو گئی، قضا پڑھے اور طلوع آفتاب کے بعد مسلمان یا بالغ ہو تو وہ نماز اس پر فرض نہ ہوئی۔

حدیث ۳ ترمذی رافع بن خدیج رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”فجر کی نماز اجالے میں پڑھو کہ اس میں بہت عظیم ثواب ہے۔“ (4)

حدیث ۴ ویلیبی کی روایت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے کہ ”اس سے تمہاری مغفرت ہو جائے گی۔“ (5) اور ویلیبی کی

① م ۲۱، الروم: ۱۷-۱۸.

② ”المستدرک“ للحاکم، کتاب الصلاة، قال الفجر فجران، الحدیث: ۷۱۳، ج ۱، ص ۴۳۳.

③ ”سنن النسائی“، کتاب المواقیت، باب من أدرك رکعتین من العصر، الحدیث: ۵۱۴، ص ۹۲.

④ ”جامع الترمذی“، أبواب الصلاة، باب ما جاء فی الإسفار بالفجر، الحدیث: ۱۵۴، ج ۱، ص ۲۰۴.

⑤ ”کنز العمال“، کتاب الصلاة، الحدیث: ۱۹۲۷۹، ج ۷، ص ۱۴۸.

دوسری روایت انھیں سے ہے کہ ”جو فجر کو روشن کر کے پڑھے گا اللہ تعالیٰ اس کی قبر اور قلب کو منور کرے گا اور اس کی نماز قبول فرمائے گا۔“ (1)

حدیث ۵ طبرانی اوسط میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: ”میری امت ہمیشہ فطرت یعنی دین حق پر رہے گی، جب تک فجر کو اجالے میں پڑھے گی۔“ (2)

حدیث ۶ امام احمد و ترمذی ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: ”نماز کے لیے اول و آخر ہے، اول وقت ظہر کا اس وقت ہے کہ آفتاب ڈھل جائے اور آخر اس وقت کہ عصر کا وقت آجائے اور آخر وقت عصر کا اس وقت کہ آفتاب کا قرص زرد ہو جائے، اور اول وقت مغرب کا اس وقت کہ آفتاب ڈوب جائے اور اس کا آخر وقت جب شفق ڈوب جائے اور اول وقت عشا جب شفق ڈوب جائے اور آخر وقت جب آدھی رات ہو جائے۔“ (3) (یعنی وقت مباح بلا کراہت)۔

حدیث ۷ بخاری و مسلم ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”ظہر کو ٹھنڈا کر کے پڑھو کہ سخت گرمی جہنم کے جوش سے ہے۔ دوزخ نے اپنے رب کے پاس شکایت کی کہ میرے بعض اجزا بعض کو کھائے لیتے ہیں اسے دو مرتبہ سانس کی اجازت ہوئی ایک جاڑے میں ایک گرمی میں۔“ (4)

حدیث ۸ صحیح بخاری شریف باب الاذان للمسافرین میں ہے، ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں، ہم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ ایک سفر میں تھے، مؤذن نے اذان کہنی چاہی، فرمایا: ”ٹھنڈا کر“، پھر قصد کیا، فرمایا: ”ٹھنڈا کر“، پھر ارادہ کیا، فرمایا: ”ٹھنڈا کر، یہاں تک کہ سایہ ٹیلوں کے برابر ہو گیا۔“ (5)

حدیث ۹ و ۱۰ امام احمد و ابو داؤد، ابو یوسف و عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”میری امت ہمیشہ فطرت پر رہے گی، جب تک مغرب میں اتنی تاخیر نہ کریں کہ ستارے گتھ جائیں۔“ (6)

حدیث ۱۱ ابو داؤد نے عبد العزیز بن رفیع رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”دن کی نماز

① ”الفردوس بما ثور الخطاب“، الحدیث: ۵۶۲۴، ج ۳، ص ۵۲۰.

② ”المعجم الأوسط“ للطبرانی، باب السین، الحدیث: ۳۶۱۸، ج ۲، ص ۳۹۰.

③ ”جامع الترمذی“، أبواب الصلاة، باب ما جاء في مواقيت الصلاة، الحدیث: ۱۵۱، ج ۱، ص ۲۰۲.

④ ”صحیح البخاری“، کتاب مواقيت الصلاة، باب الإبراد بالظہر في شدة الحر، الحدیث: ۵۳۷-۵۳۸، ج ۱، ص ۱۹۹.

⑤ ”صحیح البخاری“، کتاب الأذان، باب الأذان للمسافرین... إلخ، الحدیث: ۶۲۹، ج ۱، ص ۲۲۸.

⑥ ”سنن أبي داود“، کتاب الصلاة، باب في وقت المغرب، الحدیث: ۴۱۸، ج ۱، ص ۱۸۳.

(عصر) ابر کے دن میں جلدی پڑھو اور مغرب میں تاخیر کرو۔“ (1)

حدیث ۱۲ امام احمد ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”اگر یہ بات نہ ہوتی کہ میری امت پر مشقت ہو جائے گی، تو میں ان کو حکم فرمادیتا کہ ہر وضو کے ساتھ مسواک کریں اور عشا کی نماز تہائی یا آدھی رات تک مؤخر کر دیتا کہ رب تبارک و تعالیٰ آسمان پر خاص تحفی رحمت فرماتا ہے اور صبح تک فرماتا رہتا ہے: کہ ہے کوئی سائل کہ اسے دوں، ہے کوئی مغفرت چاہنے والا کہ اس کی مغفرت کروں، ہے کوئی دُعا کرنے والا کہ قبول کروں۔“ (2)

حدیث ۱۳ طہرانی اوسط میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”جب فجر طلوع کر آئے تو کوئی (نفل) نماز نہیں سوا اور رکعت فجر کے۔“ (3)

حدیث ۱۴ بخاری و مسلم میں ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”بعد صبح نماز نہیں تاؤفتیکہ آفتاب بلند نہ ہو جائے اور عصر کے بعد نماز نہیں یہاں تک کہ غروب ہو جائے۔“ (4)

حدیث ۱۵ صحیحین میں عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”آفتاب شیطان کے سینک کے ساتھ طلوع کرتا ہے، جب بلند ہو جاتا ہے، تو جدا ہو جاتا ہے پھر جب سر کی سیدھ پر آتا ہے، تو شیطان اس سے قریب ہو جاتا ہے، جب ڈھل جاتا ہے تو ہٹ جاتا ہے پھر جب غروب ہونا چاہتا ہے شیطان اس سے قریب ہو جاتا ہے، جب ڈوب جاتا ہے جد ہو جاتا ہے، تو ان تین وقتوں میں نماز نہ پڑھو۔“ (5)

مسائل فقہیہ

مسئلہ ۱ وقت فجر: طلوع صبح صادق سے آفتاب کی کرن چمکنے تک ہے۔ (6) (متون)

فائدہ: صبح صادق ایک روشنی ہے کہ پورب (7) کی جانب جہاں سے آج آفتاب طلوع ہونے والا ہے اس کے اوپر

①..... ”مراسیل أبي داود“ مع ”سنن أبي داود“، کتاب الصلوٰۃ، ص ۵۔

②..... ”المسند“ للإمام أحمد بن حنبل، مسند أبي هريرة، الحديث: ۹۵۹۷، ج ۳، ص ۴۲۷۔

③..... ”المعجم الأوسط“ للطبرانی، باب الألف، الحديث: ۸۱۶، ج ۱، ص ۲۳۸۔

④..... ”صحیح البخاری“، کتاب مواقیب الصلاۃ، باب لا تحری الصلاۃ قبل... الخ، الحديث: ۵۸۶، ج ۱، ص ۲۱۳۔

⑤..... لم نعد هذا الحديث في الصحيحين۔

”کنز العمال“، کتاب الصلاۃ الأوقات المکروهۃ، الحديث: ۱۹۵۸۵، ج ۷، ص ۱۷۱۔

⑥..... ”مختصر القلذوری“، کتاب الصلاۃ، ص ۱۵۳۔

⑦..... مشرق۔

آسمان کے کنارے میں دکھائی دیتی ہے اور بڑھتی جاتی ہے، یہاں تک کہ تمام آسمان پر پھیل جاتی اور زمین پر اجالا ہو جاتا ہے اور اس سے قبل بیچ آسمان میں ایک دراز سپیدی ظاہر ہوتی ہے، جس کے نیچے سارا آفتاب سیاہ ہوتا ہے، صبح صادق اس کے نیچے سے پھوٹ کر جنوباً شمالاً دونوں پہلوؤں پر پھیل کر اوپر بڑھتی ہے، یہ دراز سپیدی اس میں غائب ہو جاتی ہے، اس کو صبح کاذب کہتے ہیں، اس سے فجر کا وقت نہیں ہوتا یہ جو بعض نے لکھا کہ صبح کاذب کی سپیدی جا کر بعد کو تاریکی ہو جاتی ہے، محض غلط ہے، صبح وہ ہے جو ہم نے بیان کیا۔

مسئلہ ۲ - مختار یہ ہے کہ نماز فجر میں صبح صادق کی سپیدی چمک کر ذرا پھیلی شروع ہو اس کا اعتبار کیا جائے اور عشا اور سحری کھانے میں اس کے ابتدائے طلوع کا اعتبار ہو۔^(۱) (عالمگیری)

فائدہ: صبح صادق چمکنے سے طلوع آفتاب تک ان بلاد^(۲) میں کم از کم ایک گھنٹا اٹھارہ منٹ ہے اور زیادہ سے زیادہ ایک گھنٹا پینتیس (۳۵) منٹ نہ اس سے کم ہوگا نہ اس سے زیادہ، اکیس (۲۱) مارچ کو ایک گھنٹا اٹھارہ منٹ ہوتا ہے، پھر بڑھتا رہتا ہے، یہاں تک کہ ۲۲ جون کو پورا ایک گھنٹا ۳۵ منٹ ہو جاتا ہے پھر گھنٹا شروع ہوتا ہے، یہاں تک کہ (۲۲) ستمبر کو ایک گھنٹا ۱۸ منٹ ہو جاتا ہے، پھر بڑھتا ہے، یہاں تک کہ ۲۲ دسمبر کو ایک گھنٹا ۲۳ منٹ ہوتا ہے، پھر کم ہوتا رہتا ہے یہاں تک کہ ۲۱ مارچ کو وہی ایک گھنٹا اٹھارہ منٹ ہو جاتا ہے، جو شخص وقت صحیح نہ جانتا ہو اسے چاہیے کہ گرمیوں میں ایک گھنٹا ۴۰ منٹ باقی رہنے پر سحری چھوڑ دے خصوصاً جون جولائی میں اور جاڑوں میں ڈیڑھ گھنٹا رہنے پر خصوصاً دسمبر جنوری میں اور مارچ و ستمبر کے اواخر میں جب دن رات برابر ہوتا ہے، تو سحری ایک گھنٹا چوبیس منٹ پر چھوڑے اور سحری چھوڑنے کا جو وقت بیان کیا گیا اس کے آٹھ دس منٹ بعد اذان کہی جائے تاکہ سحری اور اذان دونوں طرف احتیاط رہے، بعض ناواقف آفتاب نکلنے سے دو پونے دو گھنٹے پہلے اذان کہہ دیتے ہیں پھر اسی وقت سنت بلکہ فرض بھی بعض دفعہ پڑھ لیتے ہیں، نہ یہ اذان ہونہ نماز، بعضوں نے رات کا ساتواں حصہ وقت فجر سمجھ رکھا ہے یہ ہرگز صحیح نہیں ماہ جون و جولائی میں جب کہ دن بڑا ہوتا ہے اور رات تقریباً دس گھنٹے کی ہوتی ہے، ان دنوں تو البتہ وقت صبح رات کا ساتواں حصہ یا اس سے چند منٹ پہلے ہو جاتا ہے، مگر دسمبر جنوری میں جب کہ رات چودہ گھنٹے کی ہوتی ہے، اس وقت فجر کا وقت نواں حصہ بلکہ اس سے بھی کم ہو جاتا ہے۔ ابتدائے وقت فجر کی شناخت دشوار ہے، خصوصاً جب کہ گرد و غبار ہو یا چاندنی رات ہو لہذا ہمیشہ طلوع آفتاب کا خیال رکھے کہ آج جس وقت طلوع ہوا دوسرے دن اسی حساب سے وقت متذکرہ بالا^(۳) کے اندر اندر اذان و نماز فجر ادا کی جائے۔ (از افادات رضویہ)

۵۔۔۔ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاة، الباب الأول فی المواقیت، الفصل الأول، ج ۱، ص ۵۱۔

۲۔۔۔ شہروں۔ ۳۔۔۔ متذکرہ بالا یعنی اوپر ذکر کئے گئے۔

وقت ظہر و جمعہ: آفتاب ڈھلنے سے اس وقت تک ہے، کہ ہر چیز کا سایہ علاوہ سایہ اصلی کے دو چند ہو جائے۔^(۱)

(متون)

فائدہ: ہر دن کا سایہ اصلی وہ سایہ ہے، کہ اس دن آفتاب کے خط نصف النہار پر پہنچنے کے وقت ہوتا ہے اور وہ موسم اور بلاد کے مختلف ہونے سے مختلف ہوتا ہے، دن جتنا گھٹتا ہے، سایہ بڑھتا جاتا ہے اور دن جتنا بڑھتا ہے، سایہ کم ہوتا جاتا ہے، یعنی جاڑوں^(۲) میں زیادہ ہوتا ہے اور گرمیوں میں کم اور ان شہروں میں کہ خط استوا کے قرب میں واقع ہیں، کم ہوتا ہے، بلکہ بعض جگہ بعض موسم میں بالکل ہوتا ہی نہیں جب آفتاب بالکل سمت راس^(۳) پر ہوتا ہے، چنانچہ موسم سرما ماہ دسمبر میں ہمارے ملک کے عرض البلد پر کہ ۲۸ درجہ کے قریب پر واقع ہے، ساڑھے آٹھ قدم سے زائد یعنی سوائے کے قریب سایہ اصلی ہو جاتا ہے اور مکہ معظمہ میں جو ۲۱ درجہ پر واقع ہے، ان دنوں میں سات قدم سے کچھ ہی زائد ہوتا ہے، اس سے زائد پھر نہیں ہوتا اسی طرح موسم گرما میں مکہ معظمہ میں ۲۷ مئی سے ۳۰ مئی تک دوپہر کے وقت بالکل سایہ نہیں ہوتا، اس کے بعد پھر وہ سایہ الٹا ظاہر ہوتا ہے، یعنی سایہ جو شمال کو پڑتا تھا، اب مکہ معظمہ میں جنوب کو ہوتا ہے اور ۲۲ جون تک پاؤ قدم تک بڑھ کر پھر گھٹتا ہے، یہاں تک کہ پندرہ جولائی سے اٹھارہ جولائی تک پھر معدوم ہو جاتا ہے، اس کے بعد پھر شمال کی طرف ظاہر ہوتا ہے اور ہمارے ملک میں نہ کبھی جنوب میں پڑتا ہے، نہ کبھی معدوم ہوتا بلکہ سب سے کم سایہ ۲۲ جون کو نصف قدم باقی رہتا ہے۔ (از افادات رضویہ)

فائدہ: آفتاب ڈھلنے کی پہچان یہ ہے کہ برابر زمین میں ہموار لکڑی اس طرح سیدھی نصب کریں کہ مشرق یا مغرب کو اصلاً جھکی نہ ہو آفتاب جتنا بلند ہوتا جائے گا، اس لکڑی کا سایہ کم ہوتا جائے گا، جب کم ہوتا موقوف ہو جائے، تو اس وقت خط نصف النہار پر پہنچا اور اس وقت کا سایہ سایہ اصلی ہے، اس کے بعد بڑھنا شروع ہوگا اور یہ دلیل ہے، کہ خط نصف النہار سے متجاوز ہوا اب ظہر کا وقت ہوا یہ ایک تخمینہ ہے اس لیے کہ سایہ کا کم و بیش ہونا خصوصاً موسم گرما میں جلد تمیز نہیں ہوتا، اس سے بہتر طریقہ خط نصف النہار کا ہے کہ ہموار زمین میں نہایت صحیح کمپاس سے سوئی کی سیدھ پر خط نصف النہار کھینچ دیں اور ان ملکوں میں اس خط کے جنوبی کنارے پر کوئی مخروطی شکل کی نہایت باریک نوک دار لکڑی خوب سیدھی نصب کریں کہ مشرق یا مغرب کو اصلاً نہ جھکی ہو، اور وہ خط نصف النہار اس کے قاعدے کے عین وسط میں ہو۔ جب اس کی نوک کا سایہ اس خط پر منطبق ہو ٹھیک دوپہر ہو گیا، جب بال برابر پورب کو جھکے دوپہر ڈھل گیا، ظہر کا وقت آ گیا۔

① "مختصر القدوری"، کتاب الصلاة، ص ۱۵۳.

② سردیوں۔

③ یعنی بالکل سر کے اوپر۔

وقت عصر: بعد ختم ہونے وقت ظہر کے یعنی سوا سایہ اصلی کے دو مثل سایہ ہونے سے، آفتاب ڈوبنے تک ہے۔^(۱)

(متون)

فائدہ: ان بلاد میں وقت عصر کم از کم ایک گھنٹا ۳۵ منٹ اور زیادہ سے زیادہ دو گھنٹے ۶ منٹ ہے، اس کی تفصیل یہ ہے، ۲۲ اکتوبر تحویل عقرب^(۲) سے آخر ماہ تک ایک گھنٹا ۳۶ منٹ پھر یکم نومبر سے ۱۸ فروری یعنی پونے چار مہینے تک تقریباً ایک گھنٹا ۳۵ منٹ سال میں یہ سب سے چھوٹا وقت عصر ہے، ان بلاد میں عصر کا وقت کبھی اس سے کم نہیں ہوتا، پھر ۱۹ فروری تحویل حوت سے ختم ماہ تک ایک گھنٹا ۳۶ منٹ، پھر مارچ کے ہفتہ اول میں ایک گھنٹا ۳۷ منٹ، ہفتہ دوم میں ایک گھنٹا ۳۸ منٹ، ہفتہ سوم میں ایک گھنٹا ۳۹ منٹ، پھر اپریل کے ہفتہ اول میں ایک گھنٹا ۴۰ منٹ، پھر ۲۱ مارچ تحویل حمل سے آخر ماہ تک ایک گھنٹا ۴۱ منٹ، پھر اپریل کے ہفتہ اول میں ایک گھنٹا ۴۲ منٹ، دوسرے ہفتہ میں ایک گھنٹا ۴۵ منٹ، تیسرے ہفتہ میں ایک گھنٹا ۴۸ منٹ، پھر ۲۰ و ۲۱ اپریل تحویل ثور سے آخر ماہ تک ایک گھنٹا ۵۰ منٹ، پھر مئی کے ہفتہ اول میں ایک گھنٹا ۵۳ منٹ، ہفتہ دوم میں ایک گھنٹا ۵۵ منٹ، ہفتہ سوم میں ایک گھنٹا ۵۸ منٹ، پھر ۲۲ و ۲۳ مئی تحویل جوزا سے آخر ماہ تک دو گھنٹے ایک منٹ، پھر جون کے پہلے ہفتہ میں دو گھنٹے ۳ منٹ، ہفتہ دوم میں دو گھنٹے ۴ منٹ، ہفتہ سوم میں دو گھنٹے ۵ منٹ، پھر ۲۲ جون تحویل سرطان سے آخر ماہ تک دو گھنٹے ۶ منٹ، پھر ہفتہ اول جولائی میں دو گھنٹے ۵ منٹ، دوسرے ہفتہ میں دو گھنٹے ۴ منٹ، تیسرے ہفتہ میں دو گھنٹے ۳ منٹ، پھر ۲۳ جولائی تحویل اسد کو دو گھنٹے ایک منٹ اس کے بعد سے آخر ماہ تک دو گھنٹے، پھر اگست کے پہلے ہفتہ میں ایک گھنٹا ۵۸ منٹ، دوسرے ہفتہ میں ایک گھنٹا ۵۵ منٹ، تیسرے ہفتہ میں ایک گھنٹا ۵۱ منٹ، پھر ۲۳ و ۲۴ اگست تحویل سنبلہ کو ایک گھنٹا ۵۰ منٹ، پھر اس کے بعد سے آخر ماہ تک ایک گھنٹا ۴۸ منٹ، پھر ہفتہ اول ستمبر میں ایک گھنٹا ۴۶ منٹ، دوسرے ہفتہ میں ایک گھنٹا ۴۴ منٹ، تیسرے ہفتہ میں ایک گھنٹا ۴۲ منٹ، پھر ۲۳، ۲۴ ستمبر تحویل میزان میں ایک گھنٹا ۴۱ منٹ، پھر اس کے بعد آخر ماہ تک ایک گھنٹا ۴۰ منٹ، پھر ہفتہ اول اکتوبر میں ایک گھنٹا ۳۹ منٹ، ہفتہ دوم میں ایک گھنٹا ۳۸ منٹ، ہفتہ سوم میں ۲۳ اکتوبر تک ایک گھنٹا ۳۷ منٹ، غروب آفتاب سے پیشتر وقت عصر شروع ہوتا ہے۔ (ازاافاتِ رضویہ)

وقت مغرب: غروب آفتاب سے غروب شفق تک ہے۔^(۳) (متون)

① "مختصر القلوری"، کتاب الصلاة، ص ۱۵۴.

② ایک برج کا نام ہے۔ بارہ برج جو سات سیارہ ستاروں کی منزلیں ہیں۔ برج یہ ہیں:

(۱) حمل (۲) ثور (۳) جوزا (۴) سرطان (۵) اسد (۶) سنبلہ (۷) میزان (۸) عقرب (۹) قوس (۱۰) جدی

(۱۱) دلو (۱۲) حوت۔ ("معالم التنزیل"، ج ۳، ص ۳۱۸، ملخصاً)

③ "مختصر القلوری"، کتاب الصلاة، ص ۱۵۴.

مسئلہ ۳ شفق ہمارے مذہب میں اس سپیدی کا نام ہے، جو جانب مغرب میں سُرخنی ڈوبنے کے بعد جنوباً شمالاً صبح صادق کی طرح پھیلی ہوئی رہتی ہے۔^(۱) (ہدایہ، شرح وقایہ، عالمگیری، افتاویٰ رضویہ) اور یہ وقت ان شہروں میں کم سے کم ایک گھنٹا اٹھارہ منٹ اور زیادہ سے زیادہ ایک گھنٹا ۳۵ منٹ ہوتا ہے۔^(۲) (فتاویٰ رضویہ) فقیر نے بھی بکثرت اس کا تجربہ کیا۔

فائدہ: ہر روز کے صبح اور مغرب دونوں کے وقت برابر ہوتے ہیں۔

وقت عشا و وتر: غروب سپیدی مذکور سے طلوع فجر تک ہے، اس جنوباً شمالاً پھیلی ہوئی سپیدی کے بعد جو سپیدی شرقاً غرباً طویل باقی رہتی ہے، اس کا کچھ اعتبار نہیں، وہ جانب شرق میں صبح کا ذب کی مثل ہے۔^(۳)

مسئلہ ۴ اگرچہ عشا و وتر کا وقت ایک ہے، مگر باہم ان میں ترتیب فرض ہے، کہ عشا سے پہلے وتر کی نماز پڑھ لی تو ہوگی ہی نہیں، البتہ بھول کر اگر وتر پہلے پڑھ لیے یا بعد کو معلوم ہوا کہ عشا کی نماز بے وضو پڑھی تھی اور وتر وضو کے ساتھ تو وتر ہو گئے۔^(۴) (درمختار، عالمگیری)

مسئلہ ۵ جن شہروں میں عشا کا وقت ہی نہ آئے کہ شفق ڈوبتے ہی یا ڈوبنے سے پہلے فجر طلوع کر آئے (جیسے بلغار و لندن کہ ان جگہوں میں ہر سال چالیس راتیں ایسی ہوتی ہیں کہ عشا کا وقت آتا ہی نہیں اور بعض دنوں میں سیکنڈوں اور منٹوں کے لیے ہوتا ہے) تو وہاں والوں کو چاہیے کہ ”ان دنوں کی عشا و وتر کی قضا پڑھیں۔“^(۵) (درمختار، ردالمحتار)

اوقات مستحب: فجر میں تاخیر مستحب ہے، یعنی اسفار میں (جب خوب اُجالا ہو یعنی زمین روشن ہو جائے) شروع کرے مگر ایسا وقت ہونا مستحب ہے، کہ چالیس سے ساٹھ آیت تک ترتیل کے ساتھ پڑھ سکے پھر سلام پھیرنے کے بعد اتنا وقت باقی رہے، کہ اگر نماز میں فساد ظاہر ہو تو طہارت کر کے ترتیل کیساتھ چالیس سے ساٹھ آیت تک دوبارہ پڑھ سکے اور اتنی تاخیر مکروہ ہے کہ طلوع آفتاب کا شک ہو جائے۔^(۶) (درمختار، ردالمحتار، عالمگیری)

① ”الہدایہ“، کتاب الصلاة، باب المواقیف، ج ۱، ص ۴۰.

② الفتاویٰ الرضویۃ، کتاب الصلاة، باب الأوقات، ج ۵، ص ۱۵۳.

③ الفتاویٰ الرضویۃ، کتاب الصلاة، باب الأوقات، ج ۵، ص ۱۵۳.

④ ”الفتاویٰ الہندیۃ“، کتاب الصلاة، الباب الأول فی المواقیف، الفصل الأول، ج ۱، ص ۵۱.

و ”الدرالمختار“، کتاب الصلاة، ج ۲، ص ۲۳.

⑤ ”الدرالمختار“ و ”ردالمختار“، کتاب الصلاة، مطلب فی فافد وقت العشاء کأهل بلغار، ج ۲، ص ۲۴.

⑥ ”الدرالمختار“ و ”ردالمختار“، کتاب الصلاة، مطلب فی طلوع الشمس من مغربها، ج ۲، ص ۳۰.

و ”الفتاویٰ الہندیۃ“، کتاب الصلاة، الباب الأول فی المواقیف، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۵۱.

مسئلہ ۶ - حاجیوں کے لیے مزدلفہ میں نہایت اول وقت فجر پڑھنا مستحب ہے۔^(۱) (عالمگیری)

مسئلہ ۷ - عورتوں کے لیے ہمیشہ فجر کی نماز غلّس (یعنی اول وقت) میں مستحب ہے اور باقی نمازوں میں بہتر یہ ہے کہ مردوں کی جماعت کا انتظار کریں، جب جماعت ہو چکے تو پڑھیں۔^(۲) (درمختار)

مسئلہ ۸ - جاڑوں کی ظہر میں جلدی مستحب ہے، گرمی کے دنوں میں تاخیر مستحب ہے، خواہ تہا پڑھے یا جماعت کے ساتھ، ہاں گرمیوں میں ظہر کی جماعت اول وقت میں ہوتی ہو تو مستحب وقت کے لیے جماعت کا ترک جائز نہیں، موسم ربیع جاڑوں کے حکم میں ہے اور خریف گرمیوں کے حکم میں۔^(۳) (درمختار، رد المحتار، عالمگیری)

مسئلہ ۹ - جمعہ کا وقت مستحب وہی ہے، جو ظہر کے لیے ہے۔^(۴) (بحر)

مسئلہ ۱۰ - عصر کی نماز میں ہمیشہ تاخیر مستحب ہے، مگر نہ اتنی تاخیر کہ خود قرص آفتاب میں زردی آجائے، کہ اس پر بے تکلف بے غبار و بخار نگاہ قائم ہونے لگے، دھوپ کی زردی کا اعتبار نہیں۔^(۵) (عالمگیری، درمختار و غیرہما)

مسئلہ ۱۱ - بہتر یہ ہے کہ ظہر مثل اول میں پڑھیں^(۶) اور عصر مثل ثانی کے بعد۔^(۷) (غنیہ)

مسئلہ ۱۲ - تجربہ سے ثابت ہوا کہ قرص آفتاب میں یہ زردی اس وقت آجاتی ہے، جب غروب میں بیس منٹ باقی رہتے ہیں، تو اسی قدر وقت کراہت ہے یوہیں بعد طلوع بیس منٹ کے بعد جواز نماز کا وقت ہو جاتا ہے۔^(۸) (فتاویٰ رضویہ)

مسئلہ ۱۳ - تاخیر سے مراد یہ ہے کہ وقت مستحب کے دو حصے کیے جائیں، پچھلے حصہ میں ادا کریں۔^(۹) (بحر الرائق)

مسئلہ ۱۴ - عصر کی نماز وقت مستحب میں شروع کی تھی، مگر اتنا طول دیا کہ وقت مکروہ آگیا تو اس میں کراہت نہیں۔

(۱۰) (بحر و عالمگیری و درمختار)

① "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاة، الباب الأول فی المواقیت، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۵۲.

② "الدر المختار"، کتاب الصلاة، ج ۲، ص ۳۰.

③ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاة، الباب الأول فی المواقیت، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۵۲.

و "الدر المختار" و "رد المختار"، کتاب الصلاة، ج ۲، ص ۳۵.

④ "البحر الرائق"، کتاب الصلاة، ج ۱، ص ۴۲۹.

⑤ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاة، الباب الأول فی المواقیت، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۵۲.

⑥ اگر کوئی ظہر مثل ثانی میں پڑھے تو بھی حرج نہیں کیونکہ ظہر میں کوئی بھی وقت مکروہ نہیں ہے جیسا کہ اعلیٰ حضرت رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں کہ ظہر میں کوئی وقت مکروہ نہیں۔ (انظر حد المختار، کتاب الصلاة، باب الاوقات، مطلب فی طلوع الشمس... الخ، ج ۲، ص ۵۲)۔ علمہ

⑦ "غنیۃ المتعلی شرح منیۃ المصلی"، الشرط الخامس، ص ۲۲۷.

⑧ "الفتاویٰ الرضویہ"، کتاب الصلاة، باب الاوقات، ج ۵، ص ۱۳۸. ملخصاً.

⑨ "البحر الرائق"

⑩ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاة، الباب الأول فی المواقیت، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۵۲.

مسئلہ ۱۵ روز ابر (۱) کے سوا مغرب میں ہمیشہ تعجیل (۲) مستحب ہے اور دو رکعت سے زائد کی تاخیر مکروہ تشریحی اور اگر بغیر عذر سفر و مرض وغیرہ اتنی تاخیر کی کہ ستارے گٹھ گٹھ گئے، تو مکروہ تحریمی۔ (۳) (درمختار، عالمگیری، فتاویٰ رضویہ)

مسئلہ ۱۶ عشا میں تہائی رات تک تاخیر مستحب ہے اور آدھی رات تک تاخیر مباح یعنی جب کہ آدھی رات ہونے سے پہلے فرض پڑھ چکے اور اتنی تاخیر کہ رات ڈھل گئی مکروہ ہے، کہ باعثِ تقلیل جماعت ہے۔ (۴) (بحر، درمختار)

مسئلہ ۱۷ نماز عشا سے پہلے سوٹا اور بعد نماز عشا دنیا کی باتیں کرنا، قصے کہانی کہنا سننا مکروہ ہے، ضروری باتیں اور تلاوت قرآن مجید اور ذکر اور دینی مسائل اور صالحین کے قصے اور مہمان سے بات چیت کرنے میں حرج نہیں، یوں طلوع فجر سے طلوع آفتاب تک ذکر الہی کے سوا ہر بات مکروہ ہے۔ (۵) (درمختار، رد المحتار)

مسئلہ ۱۸ جو شخص جاگنے پر اعتماد رکھتا ہو اس کو آخر رات میں وتر پڑھنا مستحب ہے، ورنہ سونے سے قبل پڑھ لے، پھر اگر بچھلے کو آنکھ کھلی تو تہجد پڑھے وتر کا اعادہ جائز نہیں۔ (۶) (درمختار و رد المحتار)

مسئلہ ۱۹ ابر کے دن عصر و عشا میں تعجیل مستحب ہے اور باقی نمازوں میں تاخیر۔ (۷) (متون)

مسئلہ ۲۰ سفر وغیرہ کسی عذر کی وجہ سے دو نمازوں کا ایک وقت میں جمع کرنا حرام ہے، خواہ یوں ہو کہ دوسری کو پہلی ہی کے وقت میں پڑھے یا یوں کہ پہلی کو اس قدر مؤخر کرے کہ اس کا وقت جا تا رہے اور دوسری کے وقت میں پڑھے مگر اس دوسری صورت میں پہلی نماز ذمہ سے ساقط ہوگئی کہ بصورت قضا پڑھ لی اگرچہ نماز کے قضا کرنے کا گناہ کبیرہ سر پر ہوا اور پہلی صورت میں تو دوسری نماز ہوگی ہی نہیں اور فرض ذمہ پر باقی ہے۔ ہاں اگر عذر سفر و مرض وغیرہ سے صورت جمع کرے کہ پہلی کو اس کے آخر وقت میں اور دوسری کو اس کے اول وقت میں پڑھے کہ حقیقتاً دونوں اپنے اپنے وقت میں واقع ہوں تو کوئی حرج نہیں۔ (۸) (عالمگیری مع زیادة التفصیل)

① روز ابر یعنی جس دن بادل چھائے ہوں۔ ② جلدی پڑھنا۔

③ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاة، الباب الأول فی المواقیب، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۵۲.

و "الدر المختار"، کتاب الصلاة، ج ۲، ص ۳۳.

④ "الدر المختار"، کتاب الصلاة، ج ۲، ص ۳۲، و "البحر الرائق"، کتاب الصلاة، ج ۱، ص ۴۳۰.

⑤ "الدر المختار"، کتاب الصلاة، ج ۲، ص ۵۵.

و "رد المحتار"، کتاب الصلاة، مطلب فی طلوع الشمس من مغربہا، ج ۲، ص ۳۳.

⑥ "الدر المختار" و "رد المحتار"، کتاب الصلاة، مطلب فی طلوع الشمس من مغربہا، ج ۲، ص ۳۴.

⑦ "الہدایہ"، کتاب الصلاة، باب الأول فی المواقیب، فصل و يستحب الإسفار بالبحر، ج ۱، ص ۴۱.

⑧ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاة، الباب الأول فی المواقیب، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۵۲.

مسئلہ ۲۱ عرفہ و مزدلفہ اس حکم سے مستثنیٰ ہیں، کہ عرفہ میں ظہر و عصر وقت ظہر میں پڑھی جائیں اور مزدلفہ میں مغرب و عشا وقت عشا میں۔^(۱) (عالمگیری)

اوقات مکروہہ: طلوع و غروب و نصف النہار ان تینوں وقتوں میں کوئی نماز جائز نہیں نہ فرض نہ واجب نہ نفل نہ ادا نہ قضا، یوں ہی سجدہ تلاوت و سجدہ سہو بھی ناجائز ہے، البتہ اس روز اگر عصر کی نماز نہیں پڑھی تو اگر چہ آفتاب ڈوبتا ہو پڑھ لے، مگر اتنی تاخیر کرنا حرام ہے۔ حدیث میں اس کو منافق کی نماز فرمایا، طلوع سے مراد آفتاب کا کنارہ ظاہر ہونے سے اس وقت تک ہے کہ اس پر نگاہ خیرہ ہونے لگے جس کی مقدار کنارہ چمکنے سے ۲۰ منٹ تک ہے اور اس وقت سے کہ آفتاب پر نگاہ ٹھہرنے لگے ڈوبنے تک غروب ہے، یہ وقت بھی ۲۰ منٹ ہے، نصف النہار سے مراد نصف النہار شرعی سے نصف النہار حقیقی یعنی آفتاب ڈھلنے تک ہے جس کو ضوۃ کبریٰ کہتے ہیں یعنی طلوع فجر سے غروب آفتاب تک آج جو وقت ہے، اس کے برابر برابر دو حصے کریں، پہلے حصہ کے ختم پر ابتدائے نصف النہار شرعی ہے اور اس وقت سے آفتاب ڈھلنے تک وقت استواء و ممانعت ہر نماز ہے۔^(۲) (عالمگیری، درمختار، ردالمحتار، فتاویٰ رضویہ)

مسئلہ ۲۲ عوام اگر صبح کی نماز آفتاب نکلنے کے وقت پڑھیں تو منع نہ کیا جائے۔^(۳) (درمختار)

مسئلہ ۲۳ جنازہ اگر اوقات ممنوعہ میں لایا گیا، تو اسی وقت پڑھیں کوئی کراہت نہیں کراہت، اس صورت میں ہے کہ پیشتر سے طیار موجود ہے اور تاخیر کی یہاں تک کہ وقت کراہت آگیا۔^(۴) (عالمگیری، ردالمحتار)

مسئلہ ۲۴ ان اوقات میں آیت سجدہ پڑھی تو بہتر یہ ہے کہ سجدہ میں تاخیر کرے، یہاں تک کہ وقت کراہت جاتا رہے اور اگر وقت مکروہ ہی میں کر لیا تو بھی جائز ہے اور اگر وقت غیر مکروہ میں پڑھی تھی تو وقت مکروہ میں سجدہ کرنا مکروہ تحریمی ہے۔^(۵) (عالمگیری)

مسئلہ ۲۵ ان اوقات میں قضا نماز ناجائز ہے اور اگر قضا شروع کر لی تو واجب ہے کہ توڑ دے اور وقت غیر

① "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الصلاۃ، الباب الأول فی المواقی، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۵۲.

② المرجع السابق، الفصل الثالث، و "الدر المختار" و "ردالمختار"، کتاب الصلاۃ، ج ۲، ص ۳۷.

و "الفتاویٰ الرضویۃ"، کتاب الصلاۃ، باب الأوقات، ج ۵، ص ۱۲۲.

③ "الدر المختار"، کتاب الصلاۃ، ج ۲، ص ۳۸.

مگر بعد نماز کہہ دیا جائے کہ نماز نہ ہوئی، آفتاب بلند ہونے کے بعد پھر پڑھیں۔ ۱۲ منہ

④ "ردالمختار"، کتاب الصلاۃ، مطلب: بشرط العلم بدخول الوقت، ج ۲، ص ۴۳.

⑤ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الصلاۃ، الباب الأول فی المواقی، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۵۲.

مکروہ میں پڑھے اور اگر توڑی نہیں اور پڑھ لی تو فرض ساقط ہو جائے گا اور گناہ گار ہوگا۔^(۱) (عالمگیری، درمختار)

مسئلہ ۲۶ کسی نے خاص ان اوقات میں نماز پڑھنے کی نذر مانی یا مطلقاً نماز پڑھنے کی منت مانی، دونوں صورتوں

میں ان اوقات میں اس نذر کا پورا کرنا جائز نہیں، بلکہ وقت کامل میں اپنی منت پوری کرے۔^(۲) (درمختار، عالمگیری)

مسئلہ ۲۷ ان وقتوں میں نفل نماز شروع کی تو وہ نماز واجب ہوگئی، مگر اس وقت پڑھنا جائز نہیں، لہذا واجب ہے کہ

توڑ دے اور وقت کامل میں قضا کرے اور اگر پوری کر لی تو گنہگار ہوا اور اب قضا واجب نہیں۔^(۳) (غنیہ، درمختار)

مسئلہ ۲۸ جو نماز وقت مباح یا مکروہ میں شروع کر کے فاسد کر دی تھی، اس کو بھی ان اوقات میں پڑھنا

ناجائز ہے۔^(۴) (درمختار)

مسئلہ ۲۹ ان اوقات میں تلاوت قرآن مجید بہتر نہیں، بہتر یہ ہے کہ ذکر و درود شریف میں مشغول رہے۔^(۵) (درمختار)

مسئلہ ۳۰ بارہ (۱۲) وقتوں میں نوافل پڑھنا منع ہے اور ان کے بعض یعنی ۶ و ۱۲ میں فرائض و واجبات و نماز جنازہ و

سجدۂ تلاوت کی بھی ممانعت ہے۔

(۱) طلوع فجر سے طلوع آفتاب تک کہ اس درمیان میں سوا دو رکعت سنت فجر کے کوئی نفل نماز جائز نہیں۔^(۶)

مسئلہ ۳۱ اگر کوئی شخص طلوع فجر سے پیشتر^(۷) نماز نفل پڑھ رہا تھا، ایک رکعت پڑھ چکا تھا کہ فجر طلوع کر آئی تو

دوسری بھی پڑھ کر پوری کر لے اور یہ دونوں رکعتیں سنت فجر کے قائم مقام نہیں ہو سکتیں، اور اگر چار رکعت کی نیت کی تھی اور ایک

رکعت کے بعد طلوع فجر ہوا اور چاروں رکعتیں پوری کر لیں تو پچھلی دو رکعتیں سنت فجر کے قائم مقام ہو جائیں گی۔^(۸) (عالمگیری)

مسئلہ ۳۲ نماز فجر کے بعد سے طلوع آفتاب تک اگرچہ وقت وسیع باقی ہوا اگرچہ سنت فجر فرض سے پہلے نہ پڑھی تھی

اور اب پڑھنا چاہتا ہو، جائز نہیں۔^(۹) (عالمگیری، رد المحتار)

① المرجع السابق، و "الدر المختار"، کتاب الصلاة، ج ۲، ص ۴۳.

② المرجع السابق.

③ "الدر المختار"، کتاب الصلاة، ج ۲، ص ۴۳.

④ المرجع السابق، ص ۴۵.

⑤ "الدر المختار"، کتاب الصلاة، ج ۲، ص ۴۴.

⑥ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الصلاة، الباب الأول فی المواقیت، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۵۶.

⑦ پہلے۔

⑧ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الصلاة، الباب الأول فی المواقیت، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۵۶.

⑨ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الصلاة، الباب الأول فی المواقیت، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۵۳.

مسئلہ ۳۳ فرض سے پیشتر سنت فجر شروع کر کے فاسد کر دی تھی اور اب فرض کے بعد اس کی قضا پڑھنا چاہتا ہے، یہ بھی جائز نہیں۔^(۱) (عالمگیری)

(۲) اپنے مذہب کی جماعت کے لیے اقامت ہوئی تو اقامت سے ختم جماعت تک نفل و سنت پڑھنا مکروہ تحریمی ہے، البتہ اگر نماز فجر قائم ہو چکی اور جانتا ہے کہ سنت پڑھے گا جب بھی جماعت مل جائے گی اگرچہ قعدہ میں شرکت ہوگی، تو حکم ہے کہ جماعت سے الگ اور دور سنت فجر پڑھ کر شریک جماعت ہو اور جو جانتا ہے کہ سنت میں مشغول ہوگا تو جماعت جاتی رہے گی اور سنت کے خیال سے جماعت ترک کی یہ ناجائز و گناہ ہے اور باقی نمازوں میں اگرچہ جماعت ملنا معلوم ہو سنتیں پڑھنا جائز نہیں۔^(۲) (عالمگیری، درمختار)

(۳) نماز عصر سے آفتاب زرد ہونے تک نفل منع ہے، نفل نماز شروع کر کے توڑ دی تھی اس کی قضا بھی اس وقت میں منع ہے اور پڑھ لی تو نا کافی ہے، قضا اس کے ذمہ سے ساقط نہ ہوئی۔^(۳) (عالمگیری، درمختار)

(۴) غروب آفتاب سے فرض مغرب تک۔^(۴) (عالمگیری، درمختار) مگر امام ابن الہمام نے دو رکعت خفیف کا استثناء فرمایا۔^(۵)

(۵) جس وقت امام اپنی جگہ سے خطبہ مجتہد کے لیے کھڑا ہوا اس وقت سے فرض مجتہد ختم ہونے تک نماز نفل مکروہ ہے، یہاں تک کہ مجتہد کی سنتیں بھی۔^(۶) (درمختار)

(۶) عین خطبہ کے وقت اگرچہ پہلا ہو یا دوسرا اور مجتہد کا ہو یا خطبہ عیدین یا کسوف و استقوا حج و نکاح کا ہو ہر نماز حتیٰ کہ قضا بھی ناجائز ہے، مگر صاحب ترتیب کے لیے خطبہ مجتہد کے وقت قضا کی اجازت ہے۔^(۷) (درمختار)

مسئلہ ۳۴ مجتہد کی سنتیں شروع کی تھیں کہ امام خطبہ کے لیے اپنی جگہ سے اٹھا چاروں رکعتیں پوری کر لے۔^(۸) (عالمگیری)

① "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الصلاۃ، الباب الأول فی الموافیت، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۵۳.

② المرجع السابق، و "الدر المختار"، کتاب الصلاۃ، ج ۲، ص ۴۸.

③ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الصلاۃ، الباب الأول فی الموافیت، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۵۳.

④ المرجع السابق، و "الدر المختار"، کتاب الصلاۃ، ج ۲، ص ۴۶.

⑤ "فتح القدیر"، کتاب الصلاۃ، باب النوافل، ج ۱، ص ۳۸۹.

⑥ "الدر المختار"، کتاب الصلاۃ، ج ۲، ص ۴۷.

⑦ "الدر المختار"، کتاب الصلاۃ، ج ۲، ص ۴۸.

⑧ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الصلاۃ، الباب الأول فی الموافیت، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۵۳.

- (۷) نماز عیدین سے پیشتر نفل مکروہ ہے، خواہ گھر میں پڑھے یا عید گاہ و مسجد میں۔^(۱) (عالمگیری، درمختار)
- (۸) نماز عیدین کے بعد نفل مکروہ ہے، جب کہ عید گاہ یا مسجد میں پڑھے، گھر میں پڑھنا مکروہ نہیں۔^(۲) (عالمگیری، درمختار)
- (۹) عرفات میں جو ظہر و عصر ملا کر پڑھتے ہیں، ان کے درمیان میں اور بعد میں بھی نفل و سنت مکروہ ہے۔^(۳)
- (۱۰) مزدلفہ میں جو مغرب و عشاء جمع کیے جاتے ہیں، فقط ان کے درمیان میں نفل و سنت پڑھنا مکروہ ہے، بعد میں مکروہ نہیں۔^(۴) (عالمگیری، درمختار)
- (۱۱) فرض کا وقت تنگ ہو تو ہر نماز یہاں تک کہ سنت فجر و ظہر مکروہ ہے۔^(۵)
- (۱۲) جس بات سے دل بے اور دفع کر سکتا ہو اسے بے دفع کیے ہر نماز مکروہ ہے مثلاً پاخانے یا پیشاب یا ریاح کا غلبہ ہو مگر جب وقت جاتا ہو تو پڑھ لے پھر پھیرے۔^(۶) (عالمگیری وغیرہ) یوہیں کھانا سامنے آگیا اور اس کی خواہش ہو غرض کوئی ایسا امر درپیش ہو جس سے دل بے خشوع میں فرق آئے ان وقتوں میں بھی نماز پڑھنا مکروہ ہے۔^(۷) (درمختار وغیرہ)
- مسئلہ ۳۵** فجر اور ظہر کے پورے وقت اول سے آخر تک بلا کراہت ہیں۔^(۸) (بحر الرائق) یعنی یہ نمازیں اپنے وقت کے جس حصے میں پڑھی جائیں اصلاً مکروہ نہیں۔

اذان کا بیان

قال اللہ تعالیٰ:

﴿وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا لِّمَنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعِيسَىٰ صَلَاحًا وَقَالَ إِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾^(۹)

اس سے اچھی کس کی بات، جو اللہ کی طرف بلائے اور نیک کام کرے اور یہ کہے کہ میں مسلمانوں میں ہوں۔

- ۱..... المرجع السابق، و "الدر المختار"، کتاب الصلاة، ج ۲، ص ۵۰.
- ۲..... المرجع السابق.
- ۳..... "الدر المختار"، کتاب الصلاة، ج ۲، ص ۵۰.
- ۴..... المرجع السابق، و "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاة، الباب الأول فی المواقیت، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۵۳.
- ۵..... "الدر المختار"، کتاب الصلاة، ج ۲، ص ۵۰.
- ۶..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاة، الباب الأول فی المواقیت، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۵۳.
- ۷..... المرجع السابق، و "الدر المختار"، کتاب الصلاة، ج ۲، ص ۵۱.
- ۸..... "البحر الرائق"، کتاب الصلاة، ج ۱، ص ۴۳۲.
- ۹..... ب ۲۴، حتم السجدة: ۳۳.

امیر المؤمنین فاروق اعظم اور عبداللہ بن زید بن عبد ربہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو اذان خواب میں تعلیم ہوئی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ”یہ خواب حق ہے“ اور عبداللہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا: ”جاؤ بلال کو تلقین کرو، وہ اذان کہیں کہ وہ تم سے زیادہ بلند آواز ہیں۔“ (۱) اس حدیث کو ابو داؤد و ترمذی و ابن ماجہ و دارمی نے روایت کیا، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حکم فرمایا: کہ ”اذان کے وقت کانوں میں انگلیاں کرلو، کہ اس کے سبب آواز زیادہ بلند ہوگی۔“ (۲) اس حدیث کو ابن ماجہ نے عبدالرحمن بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔

اذان کہنے کی بہت بڑی بڑی فضیلتیں احادیث میں مذکور ہیں، بعض فضائل ذکر کیے جاتے ہیں:

حدیث ۱ — مسلم و احمد و ابن ماجہ و معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”مؤذنوں کی گردنیں قیامت کے دن سب سے زیادہ دراز ہوں گی۔“ (۳) علامہ عبدالرؤف مناوی تیسیر میں فرماتے ہیں، یہ حدیث متواتر ہے اور حدیث کے معنی یہ بیان فرماتے ہیں کہ مؤذن رحمت الہی کے بہت امیدوار ہوں گے کہ جس کو جس چیز کی امید ہوتی ہے، اس کی طرف گردن دراز کرتا ہے یا اس کے یہ معنی ہیں کہ ان کو ثواب بہت ہے اور بعضوں نے کہا یہ کنایہ ہے، اس سے کہ شرمندہ نہ ہوں گے اس لیے کہ جو شرمندہ ہوتا ہے، اس کی گردن جھک جاتی ہے۔ (۴)

حدیث ۲ — امام احمد ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: ”مؤذن کی جہاں تک آواز پہنچتی ہے، اس کے لیے مغفرت کر دی جاتی ہے اور ہر تر و خشک جس نے اس کی آواز سنی اس کی تصدیق کرتا ہے۔“ (۵) اور ایک روایت میں ہے کہ ”ہر تر و خشک جس نے آواز سنی اس کے لیے گواہی دے گا۔“ (۶) دوسری روایت میں ہے: ”ہر ڈھیلا اور پتھر اس کے لیے گواہی دے گا۔“ (۷)

حدیث ۳ — بخاری و مسلم و مالک و ابو داؤد ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”جب اذان کہی جاتی ہے، شیطان گوز مارتا ہوا بھاگتا ہے، یہاں تک کہ اذان کی آواز اسے نہ پہنچے، جب اذان پوری ہو جاتی ہے، چلا

- ① ”مسند ابی داؤد“، کتاب الصلاۃ، باب کیف الأذان، الحدیث: ۴۹۹، ج ۱، ص ۲۱۰.
- ② ”مسند ابن ماجہ“، أبواب الأذان، باب السنة في الأذان، الحدیث: ۷۱۰، ج ۱، ص ۳۹۵.
- ③ ”صحیح مسلم“، کتاب الصلاۃ، باب فضل الأذان... إلخ، الحدیث: ۳۸۷، ص ۲۰۴.
- ④ ”التیسیر“ شرح ”الحامع الصغیر“، حرف المیم، تحت الحدیث: ۹۱۳۶، ج ۶، ص ۳۱۳.
- ⑤ ”المسند“ للإمام أحمد بن حنبل، مسند ابی ہریرۃ، الحدیث: ۷۶۱۵، ج ۳، ص ۸۹.
- ⑥ ”المسند“ للإمام أحمد بن حنبل، مسند ابی ہریرۃ، الحدیث: ۹۵۴۶، ج ۳، ص ۴۲۰.
- ⑦ ”کنز العمال“، کتاب الصلاۃ، الحدیث: ۲۰۸۷۸، ج ۷، ص ۲۷۷، الحدیث: ۲۰۹۱۳، ص ۲۸۰.

آتا ہے، پھر جب اقامت کہی جاتی ہے، بھاگ جاتا ہے، جب پوری ہو جاتی ہے، آ جاتا ہے اور خطرہ ڈالتا ہے، کہتا ہے فلاں بات یاد کر فلاں بات یاد کرو جو پہلے یاد نہ تھی یہاں تک کہ آدمی کو یہ نہیں معلوم ہوتا کہ کتنی پڑھی۔“ (1)

حدیث ۳ صحیح مسلم میں جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: ”شیطان جب اذان سنتا ہے، اتنی دور بھاگتا ہے، جیسے روح اور روحانہ سے چھتیس میل کے فاصلہ پر ہے۔“ (2)

حدیث ۵ طبرانی ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”اذان دینے والا کہ طالب ثواب ہے، اس شہید کی مثل ہے کہ خون میں آلودہ ہے اور جب مرے گا، قبر میں اس کے بدن میں کیڑے نہیں پڑیں گے۔“ (3)

حدیث ۶ امام بخاری اپنی تاریخ میں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: جب مؤذن اذان کہتا ہے، رب عزوجل اپنا دست قدرت اس کے سر پر رکھتا ہے اور پوچھتا ہے، یہاں تک کہ اذان سے فارغ ہو اور اس کی مغفرت کر دی جاتی ہے، جہاں تک آواز پہنچے جب وہ فارغ ہوتا ہے، رب عزوجل فرماتا ہے: ”میرے بندہ نے سچ کہا اور تو نے حق گواہی دی، لہذا تجھے بشارت ہو۔“ (4)

حدیث ۷ طبرانی صغیر میں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”جس ہستی میں اذان کہی جائے، اللہ تعالیٰ اپنے عذاب سے اس دن اسے امن دیتا ہے۔“ (5)

حدیث ۸ طبرانی معقل بن یسار رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”جس قوم میں صبح کو اذان ہوئی ان کے لیے اللہ کے عذاب سے شام تک امان ہے اور جن میں شام کو اذان ہوئی ان کے لیے اللہ کے عذاب سے صبح تک امان ہے۔“ (6)

حدیث ۹ ابویعلیٰ مشد میں ابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”میں جنت میں گیا، اس میں موتی کے گنبد دیکھے، اس کی خاک مشک کی ہے، فرمایا: ”اے جبریل ایہ کس کے لیے ہے؟ عرض کی، حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم)

1..... ”صحیح البخاری“، کتاب الأذان، باب فضل الناذین، الحدیث: ۶۰۸، ج ۱، ص ۲۲۲.

2..... ”صحیح مسلم“، کتاب الصلاة، باب فضل الأذان... إلخ، الحدیث: ۳۸۸، ص ۲۰۴.

3..... ”المعجم الكبير“ للطبرانی، الحدیث: ۱۳۵۵۴، ج ۱۲، ص ۳۲۲.

4..... لم نجد الحدیث فی تاریخ البخاری.

”الجامع الصغير“ للسيوطي، حرف الهمزة، الحدیث: ۳۶۶، ص ۲۸.

5..... ”المعجم الصغير“ للطبرانی، باب الصاد، ج ۱، ص ۱۷۹.

6..... ”المعجم الكبير“، الحدیث: ۴۹۸، ج ۲۰، ص ۲۱۵.

کی اُمت کے مؤذنین اور اماموں کے لیے۔“ (1)

حدیث ۱۰ امام احمد ابو سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”اگر لوگوں کو معلوم ہوتا کہ

اذان کہنے میں کتنا ثواب ہے، تو اس پر باہم تلواریں چلتی۔“ (2)

حدیث ۱۱ ترمذی و ابن ماجہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”جس نے سات

برس ثواب کے لیے اذان کہی، اللہ تعالیٰ اس کے لیے نار سے برأت لکھ دے گا۔“ (3)

حدیث ۱۲ ابن ماجہ و حاکم ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”جس نے بارہ برس

اذان کہی اس کے لیے جنت واجب ہوگئی اور ہر روز اس کی اذان کے بدلے ساٹھ نیکیاں اور اقامت کے بدلے تیس نیکیاں لکھی جائیں گی۔“ (4)

حدیث ۱۳ بیہقی کی روایت ثوبان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یوں ہے کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”جس نے سال بھر

اذان پر محافظت کی اس کے لیے جنت واجب ہوگئی۔“ (5)

حدیث ۱۴ بیہقی نے ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”جس نے پانچ

نمازوں کی اذان ایمان کی بنا پر ثواب کے لیے کہی اس کے جو گناہ پہلے ہوئے ہیں معاف ہو جائیں گے اور جو اپنے ساتھیوں کی پانچ نمازوں میں اقامت کرے ایمان کی بنا پر ثواب کے لیے اس کے جو گناہ پیشتر ہوئے معاف کر دیئے جائیں گے۔“ (6)

حدیث ۱۵ ابن عساکر انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”جو سال بھر اذان کہے اور

اس پر اجرت طلب نہ کرے، قیامت کے دن بلایا جائے گا اور جنت میں دروازہ پر کھڑا کیا جائے گا اور اس سے کہا جائے گا جس کے لیے تو چاہے شفاعت کر۔“ (7)

حدیث ۱۶ خطیب و ابن عساکر انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”مؤذنین کا حشر

① ”الجامع الصغير“، حرف الدال، الحديث: ۴۱۷۹، ص ۲۵۵.

② ”المستند“ للإمام أحمد بن حنبل، مسند أبي سعيد الخدري، الحديث: ۱۱۲۴۱، ج ۴، ص ۵۹.

③ ”سنن ابن ماجه“، أبواب الأذان... إلخ، باب فضل الأذان... إلخ، الحديث: ۷۲۷، ج ۱، ص ۴۰۲.

④ ”سنن ابن ماجه“، أبواب الأذان... إلخ، باب فضل الأذان... إلخ، الحديث: ۷۲۸، ج ۱، ص ۴۰۲.

⑤ ”شعب الإيمان“، باب في الصلاة، فضل الأذان... إلخ، الحديث: ۳۰۵۸، ج ۳، ص ۱۱۹.

⑥ ”السنن الكبرى“ للبيهقي، كتاب الصلاة، باب الترغيب في الأذان، الحديث: ۲۰۳۹، ج ۱، ص ۶۳۶.

⑦ ”الجامع الصغير“، حرف الميم، الحديث: ۸۳۷۹، ص ۵۱۱.

یوں ہوگا کہ جنت کی اونٹنیوں پر سوار ہوں گے، ان کے آگے بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہوں گے سب کے سب بلند آواز سے اذان کہتے ہوئے آئیں گے، لوگ ان کی طرف نظر کریں گے، پوچھیں گے یہ کون لوگ ہیں؟ کہا جائے گا، یہ امت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مؤذن ہیں، لوگ خوف میں ہیں اور ان کو خوف نہیں لوگ غم میں ہیں، ان کو غم نہیں۔“ (۱)

حدیث ۱۷ ابو الشیخ انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”جب اذان کہی جاتی ہے، آسمان کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں اور دُعا قبول ہوتی ہے، جب اقامت کا وقت ہوتا ہے، دُعا رو نہیں کی جاتی۔“ (۲) ابو داؤد و ترمذی کی روایت انھیں سے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: ”اذان و اقامت کے درمیان دُعا رو نہیں کی جاتی۔“ (۳)

حدیث ۱۸ دارمی و ابو داؤد نے سہل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: دُعا میں رو نہیں ہوتیں یا بہت کم رو ہوتی ہیں، اذان کے وقت اور جہاد کی حدت کے وقت۔“ (۴)

حدیث ۱۹ ابو الشیخ نے روایت کی کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”اے ابن عباس! اذان کو نماز سے تعلق ہے، تو تم میں کوئی شخص اذان نہ کہے مگر حالت طہارت میں۔“ (۵)

حدیث ۲۰ ترمذی ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”لَا يُؤْذَنُ إِلَّا مُتَوَضِّئًا“ (۶) ”کوئی شخص اذان نہ دے مگر با وضو۔“

حدیث ۲۱ بخاری و ابو داؤد و ترمذی و نسائی و ابن ماجہ و احمد جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”جو اذان سن کر یہ دُعا پڑھے۔“

”اَللّٰهُمَّ رَبِّ هَذِهِ الدَّعْوَةُ الثَّامِيَّةُ وَالصَّلَاةُ الْقَائِمَةُ ابْنَ مُحَمَّدٍ الْوَسِيْلَةُ وَالْفَضِيْلَةُ وَابْنَةُ مَقَامَا مُحَمَّدٍ ابْنِ الْاَذَى وَعَدْتُهُ“ اس کے لیے میری شفاعت واجب ہوگئی۔“ (۷)

① ”تاریخ بغداد“، باب المیم، ذکر من اسمه موسیٰ، رقم: ۶۹۹۵، ج ۱۳، ص ۳۹.

② ”کنز العمال“، کتاب الأذان، کتاب الصلاة، الحديث: ۲۰۹۱۰، ج ۷، ص ۲۷۹.

③ ”سنن أبي داود“، کتاب الصلاة، باب ما جاء في الدعاء بين الأذان والإقامة، الحديث: ۵۲۱، ج ۱، ص ۲۲۰.

④ ”سنن أبي داود“، کتاب الجهاد، باب الدعاء عند اللقاء، الحديث: ۲۵۴۰، ج ۳، ص ۲۹.

⑤ ”کنز العمال“، کتاب الصلاة، الحديث: ۲۰۹۷۲، ج ۷، ص ۲۸۴.

⑥ ”جامع الترمذی“، أبواب الصلاة، باب ما جاء في كراهية الأذان بغير وضوء، الحديث: ۲۰۰، ج ۱، ص ۲۴۳.

⑦ ”صحيح البخاري“، کتاب التفسير، ۱۱- باب، الحديث: ۴۷۱۹، ج ۳، ص ۲۶۲.

حدیث ۲۲ امام احمد و مسلم و ابوداؤد و ترمذی و نسائی کی روایت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے کہ ”موذن کا جواب دے پھر مجھ پر درود پڑھے پھر وسیلہ کا سوال کرے۔“ (۱)

حدیث ۲۳ طبرانی کی روایت میں ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ”وَاجْعَلْنَا فِي شَفَاعَتِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ“ بھی ہے۔ (۲)

حدیث ۲۴ طبرانی کبیر میں کعب بن عجرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے فرمایا: ”جب تُو اذان سنے تو اللہ کے داعی کا جواب دے۔“ (۳)

حدیث ۲۵ ابن ماجہ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”جب موذن کو اذان کہتے سنو تو جو وہ کہتا ہے تم بھی کہو۔“ (۴)

حدیث ۲۶ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”مومن کو بدبختی و ناامردی کے لیے کافی ہے کہ موذن کو تکبیر کہتے سنے اور اجابت نہ کرے۔“ (۵)

حدیث ۲۷ کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”ظلم ہے، پورا ظلم اور کفر ہے اور نفاق ہے، یہ کہ اللہ کے منادی کو اذان کہتے سنے اور حاضر نہ ہو۔“ (۶) یہ دونوں حدیثیں طبرانی نے معاذ بن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیں اذان کے جواب کا نہایت عظیم ثواب ہے۔

حدیث ۲۸ ابوالشیخ کی روایت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے: ”اس کی مغفرت ہو جائے گی۔“ (۷)

حدیث ۲۹ ابن عساکر نے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اے گروہ زنان! جب تم بلال کو اذان و اقامت کہتے سنو، تو جس طرح وہ کہتا ہے، تم بھی کہو کہ اللہ تعالیٰ تمہارے لیے ہر کلمہ کے بدلے ایک لاکھ نیکی لکھے گا اور ہزار درجے بلند فرمائے گا اور ہزار گناہ محو کرے گا، عورتوں نے عرض کی یہ تو عورتوں کے لیے ہے، مردوں کے لیے کیا ہے؟ فرمایا: مردوں کے لیے دُونا۔“ (۸)

۱..... ”صحیح مسلم“، کتاب الصلاة، باب استحباب القول... إلخ، الحدیث: ۳۸۴، ص ۲۰۳. عن عبد اللہ بن عمرو.

۲..... ”المعجم الکبیر“ للطبرانی، الحدیث: ۱۲۵۵۴، ج ۱۲، ص ۶۶-۶۷.

۳..... ”المعجم الکبیر“ للطبرانی، الحدیث: ۳۰۴، ج ۱۹، ص ۱۳۸.

۴..... ”سنن ابن ماجہ“، أبواب الأذان... إلخ، باب ما يقال، إذا أذن المؤذن، الحدیث: ۷۱۸، ج ۱، ص ۳۹۷.

۵..... ”المعجم الکبیر“ للطبرانی، الحدیث: ۳۹۶، ج ۲۰، ص ۱۸۳.

۶..... ”المعجم الکبیر“ للطبرانی، الحدیث: ۳۹۴، ج ۲۰، ص ۱۸۳.

۷..... ”کنز العمال“، کتاب الصلاة، الحدیث: ۲۱۰۰۴، ج ۷، ص ۲۸۷.

۸..... ”کنز العمال“، کتاب الصلاة، الحدیث: ۲۱۰۰۵، ج ۷، ص ۲۸۷.

حدیث ۳۰ طبرانی کی روایت میں مومنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ہے کہ: ”عورتوں کے لیے ہر کلمہ کے مقابل دس لاکھ درجے بلند کیے جائیں گے۔“ فاروقی اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی، یہ عورتوں کے لیے ہے، مردوں کے لیے کیا ہے؟ فرمایا: ”مردوں کے لیے دونا۔“ (۱)

حدیث ۳۱ حاکم و ابویہم ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے فرمایا: ”مؤذن کو نماز پڑھنے والے پر دسویں حصہ زیادہ ہے، مگر وہ جو اس کی مثل کہے اور اگر اقامت کہے تو ایک سو چالیس نیکی ہے، مگر وہ جو اس کی مثل کہے۔“ (۲)

حدیث ۳۲ صحیح مسلم میں امیر المومنین حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”جب مؤذن اذان دے، تو جو شخص اس کی مثل کہے اور جب وہ ”حَسْبُ عَلَيَّ الصَّلَاةُ حَسْبُ عَلَيَّ الْفَلَاحُ“ کہے، تو یہ ”لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ“ کہے جنت میں داخل ہوگا۔“ (۳)

حدیث ۳۳ ابو داؤد و ترمذی و ابن ماجہ نے روایت کی، زیاد بن حارث صدائی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں: ”نماز فجر میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اذان کہنے کا مجھے حکم دیا، میں نے اذان کہی، بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اقامت کہنی چاہی، فرمایا: ”صدائی نے اذان کہی اور جو اذان دے وہی اقامت کہے۔“ (۴)

مسائل فقہیہ: اذان عرف شرع میں ایک خاص قسم کا اعلان ہے، جس کے لیے الفاظ مقرر ہیں، الفاظ اذان یہ ہیں:

اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ
اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ
أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ
أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ

① ”المعجم الكبير“ للطبرانی، الحديث: ۲۸، ج ۴، ص ۱۶.

② ”کنز العمال“، کتاب الصلاة، الحديث: ۲۱۰۰۸، ج ۷، ص ۲۸۷.

③ ”صحيح مسلم“، کتاب الصلاة، باب استحباب القول مثل قول المؤذن لمن سمعه، الحديث: ۳۸۵، ص ۲۰۳.

④ ... ”جامع الترمذی“، کتاب الصلاة، باب ما جاء أن من أذن فهو يقيم، الحديث: ۱۹۹، ج ۱، ص ۲۴۳.

حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ

حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ

حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ

حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ

اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ (1)

مسئلہ ۱ فرض پنج گانہ کہ انھیں میں مجتہد بھی ہے، جب جماعت مستحبہ کے ساتھ مسجد میں وقت پر ادا کیے جائیں تو ان کے لیے اذان سنت مؤکدہ ہے اور اس کا حکم مثل واجب ہے کہ اگر اذان نہ کی تو وہاں کے سب لوگ گنہگار ہوں گے، یہاں تک کہ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اگر کسی شہر کے سب لوگ اذان ترک کر دیں، تو میں ان سے قتال کروں گا اور اگر ایک شخص چھوڑ دے تو اسے ماروں گا اور قید کروں گا۔ (2) (خانہ و ہندیہ در مختار و رد المحتار)

مسئلہ ۲ مسجد میں بلا اذان و اقامت جماعت پڑھنا مکروہ ہے۔ (3) (عالمگیری)

مسئلہ ۳ قضا نماز مسجد میں پڑھے تو اذان نہ کہے، اگر کوئی شخص شہر میں گھر میں نماز پڑھے اور اذان نہ کہے تو کراہت نہیں، کہ وہاں کی مسجد کی اذان اس کے لیے کافی ہے۔ اور کہہ لینا مستحب ہے۔ (4) (رد المحتار)

مسئلہ ۴ گاؤں میں مسجد ہے کہ اس میں اذان و اقامت ہوتی ہے، تو وہاں گھر میں نماز پڑھنے والے کا وہی حکم ہے، جو شہر میں ہے اور مسجد نہ ہو تو اذان و اقامت میں اس کا حکم مسافر کا سا ہے۔ (5) (عالمگیری)

مسئلہ ۵ اگر بیرون شہر و قریہ باغ یا کھیتی وغیرہ میں ہے اور وہ جگہ قریب ہے تو گاؤں یا شہر کی اذان کفایت کرتی ہے، پھر بھی اذان کہہ لینا بہتر ہے اور جو قریب نہ ہو تو کافی نہیں، قریب کی حد یہ ہے کہ یہاں کی اذان کی آواز وہاں تک پہنچتی ہو۔ (6) (عالمگیری)

① "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاۃ، الباب الثانی فی الأذان، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۵۵.

② "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاۃ، الباب الثانی فی الأذان، الفصل الأول، ج ۱، ص ۵۳.

و "الدر المختار"، کتاب الصلاۃ، باب الأذان، ج ۲، ص ۶۰، و "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاۃ، باب الأذان، ج ۱، ص ۳۴.

③ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاۃ، الباب الثانی فی الأذان، الفصل الأول، ج ۱، ص ۵۴.

④ "رد المحتار"، کتاب الصلاۃ، باب الأذان، ج ۲، ص ۶۲.

⑤ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاۃ، الباب الثانی فی الأذان، الفصل الأول، ج ۱، ص ۵۴.

⑥ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاۃ، الباب الثانی فی الأذان، الفصل الأول، ج ۱، ص ۵۴.

مسئلہ ۶ لوگوں نے مسجد میں جماعت کے ساتھ نماز پڑھی، بعد کو معلوم ہوا کہ وہ نماز صحیح نہ ہوئی تھی اور وقت باقی ہے، تو اسی مسجد میں جماعت سے پڑھیں اور اذان کا اعادہ نہیں اور فصل طویل نہ ہو، تو اقامت کی بھی حاجت نہیں اور زیادہ وقفہ ہوا تو اقامت کہے اور وقت جاتا رہا، تو غیر مسجد میں اذان و اقامت کے ساتھ پڑھیں۔^(۱) (ردالمحتار، عالمگیری مع افادات رضویہ)

مسئلہ ۷ جماعت بھر کی نماز قضا ہوگئی، تو اذان و اقامت سے پڑھیں اور اکیلا بھی قضا کے لیے اذان و اقامت کہہ سکتا ہے، جب کہ جنگل میں تنہا ہو، ورنہ قضا کا اظہار گناہ ہے، ولہذا مسجد میں قضا پڑھنا مکروہ ہے اور پڑھے تو اذان نہ کہے اور وتر کی قضا میں دعائے قنوت کے وقت رفع یدین نہ کرے، ہاں اگر کسی ایسے سبب سے قضا ہوگئی، جس میں وہاں کے تمام مسلمان جٹلا ہو گئے، تو اگرچہ مسجد میں پڑھیں اذان کہیں۔^(۲) (عالمگیری، درمختار، ردالمحتار مع تنقیح از افادات رضویہ)

مسئلہ ۸ اہل جماعت سے چند نمازیں قضا ہوئیں، تو پہلی کے لیے اذان و اقامت دونوں کہیں اور باقیوں میں اختیار ہے، خواہ دونوں کہیں یا صرف اقامت پر اکتفا کریں اور دونوں کہنا بہتر۔ یہ اس صورت میں ہے کہ ایک مجلس میں وہ سب پڑھیں اور اگر مختلف اوقات میں پڑھیں، تو ہر مجلس میں پہلی کے لیے اذان کہیں۔^(۳) (عالمگیری)

مسئلہ ۹ وقت ہونے کے بعد اذان کہی جائے، قبل از وقت کہی گئی یا وقت ہونے سے پہلے شروع ہوئی اور اثنائے اذان میں وقت آگیا، تو اعادہ کی جائے۔^(۴) (متون، درمختار)

مسئلہ ۱۰ اذان کا وقت مستحب وہی ہے، جو نماز کا ہے یعنی فجر میں روشنی پھیلنے کے بعد اور مغرب اور جاڑوں کی ظہر میں اوّل وقت اور گرمیوں کی ظہر اور ہر موسم کی عصر و عشا میں نصف وقت مستحب گزرنے کے بعد، مگر عصر میں اتنی تاخیر نہ ہو کہ نماز پڑھتے پڑھتے وقت مکروہ آجائے اور اگر اوّل وقت اذان ہوئی اور آخر وقت میں نماز ہوئی، تو بھی سنت اذان ادا ہوگئی۔^(۵) (درمختار و ردالمحتار)

مسئلہ ۱۱ فرائض کے سوا باقی نمازوں مثلاً وتر، جنازہ، عیدین، نذر، سنن، رواتب، تراویح، استسقا، چاشت، کسوف، خسوف، نوافل میں اذان نہیں۔^(۶) (عالمگیری)

① "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاۃ، الباب الثانی فی الأذان، الفصل الأول، ج ۱، ص ۵۵.

و "ردالمحتار"، کتاب الصلاۃ، باب الأذان، مطلب فی أذان الحقوق، ج ۲، ص ۷۲.

② "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاۃ، الباب الثانی فی الأذان، الفصل الأول، ج ۱، ص ۵۵.

و "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الصلاۃ، باب الأذان، مطلب فی أذان الحقوق، ج ۲، ص ۷۲.

③ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاۃ، الباب الثانی فی الأذان، الفصل الأول، ج ۱، ص ۵۵.

④ "الہدایہ"، کتاب الصلاۃ، باب الأذان، ج ۱، ص ۴۵.

⑤ "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الصلاۃ، باب الأذان، مطلب فی أذان الحقوق، ج ۲، ص ۶۲.

⑥ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاۃ، الباب الثانی فی الأذان، الفصل الأول، ج ۱، ص ۵۳.

- مسئلہ ۱۲** بچے اور مغموں کے کان میں اور مرگی والے اور غضب ناک اور بد مزاج آدمی یا جانور کے کان میں اور لڑائی کی حدت اور آتش زدگی^(۱) کے وقت اور بعد دفن میت^(۲) اور جن کی سرکشی کے وقت اور مسافر کے پیچھے اور جنگل میں جب راستہ بھول جائے اور کوئی بتانے والا نہ ہو اس وقت اذان مستحب ہے۔^(۳) (ردالمحتار) وہاں کے زمانے میں بھی مستحب ہے۔^(۴) (فتاویٰ رضویہ)
- مسئلہ ۱۳** عورتوں کو اذان و اقامت کہنا مکروہ تحریمی ہے، کہیں گی گناہ گار ہوں گی اور اعادہ کی جائے۔^(۵) (عالمگیری، ردالمحتار)
- مسئلہ ۱۴** عورتیں اپنی نماز ادا پڑھتی ہوں یا قضا، اس میں اذان و اقامت مکروہ ہے، اگرچہ جماعت سے پڑھیں۔^(۶) (درمختار) کہ ان کی جماعت خود مکروہ ہے۔^(۷) (متون)
- مسئلہ ۱۵** خنثی و فاسق اگرچہ عالم ہی ہو اور نشر والے اور پاگل اور نا سمجھ بچے اور جنب کی اذان مکروہ ہے،^(۸) ان سب کی اذان کا اعادہ کیا جائے۔^(۹) (درمختار)
- مسئلہ ۱۶** سمجھ والے بچے اور غلام اور اندھے اور ولد الزنا اور بے وضو کی اذان صحیح ہے۔^(۱۰) (درمختار) مگر بے وضو اذان کہنا مکروہ ہے۔^(۱۱) (مراقی الفلاح)
- مسئلہ ۱۷** جمعہ کے دن شہر میں ظہر کی نماز کے لیے اذان ناجائز ہے۔ اگرچہ ظہر پڑھنے والے معذور ہوں، جن پر جمعہ فرض نہ ہو۔^(۱۲) (درمختار، ردالمحتار)
- مسئلہ ۱۸** اذان کہنے کا اہل وہ ہے، جو اوقات نماز پہچانتا ہو اور وقت نہ پہچانتا ہو، تو اس ثواب کا مستحق نہیں، جو

- ۱..... آگ لگنے۔
- ۲..... اور ابن حجر شافعی المذہب ہیں فقہ میں ان کا قول اور وہ بھی اپنی رائے اور وہ بھی خلاف دلیل حجت نہیں۔ ۱۲۷
- ۳..... "ردالمحتار"، کتاب الصلاة، باب الأذان، مطلب في المواضع التي يندب... إلخ، ج ۲، ص ۶۲.
- ۴..... "الفتاویٰ الرضویة"، ج ۵، ص ۳۷۰.
- ۵..... "الفتاویٰ الہندیة"، کتاب الصلاة، الباب الثانی فی الأذان، الفصل الأول، ج ۱، ص ۵۴.
- ۶..... و "ردالمحتار"، کتاب الصلاة، باب الأذان، ج ۲، ص ۶۰.
- ۷..... "الدر المختار"، کتاب الصلاة، باب الأذان، ج ۲، ص ۷۲.
- ۸..... "شرح الوقایة"، کتاب الصلاة، فصل فی الجماعة، ج ۱، ص ۱۷۶.
- ۹..... نشر والے، پاگل اور نا سمجھ بچے کی اذان باطل ہے، جیسا کہ امام اہلسنن اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن "جد المختار"، ج ۲، ص ۸۸ پر البحر الرائق کے حوالے سے فرماتے ہیں: نشر والے، پاگل اور نا سمجھ بچے کی اذان باطل ہے کیونکہ صحبت اذان کے لیے عقل اور اسلام شرط ہے۔ "البحر الرائق"، کتاب الصلاة، باب الأذان، ج ۱، ص ۴۶۰. البتہ بقیہ مذکور افراد کی اذان مکروہ ہے۔... علمہ
- ۱۰..... "الدر المختار"، کتاب الصلاة، باب الأذان، ج ۲، ص ۷۵. ۱۰..... المرجع السابق، ص ۷۳.
- ۱۱..... "مراقی الفلاح"، کتاب الصلوۃ، باب الأذان، ص ۴۶.
- ۱۲..... "الدر المختار" و "ردالمحتار"، کتاب الصلاة، باب الأذان، مطلب في أذان الجوق، ج ۲، ص ۷۳.

مؤذن کے لیے ہے۔^(۱) (عالمگیری، غنیہ)

مسئلہ ۱۹ مستحب یہ ہے کہ مؤذن مرد، عاقل، صالح، پرہیزگار، عالم بالسنۃ ذی وجاہت، لوگوں کے احوال کا نگراں اور جو جماعت سے رہ جانے والے ہوں، ان کو زجر کرنے والا ہو، اذان پر مداومت^(۲) کرتا ہو اور ثواب کے لیے اذان کہتا ہو یعنی اذان پر اجرت نہ لیتا ہو، اگر مؤذن نابینا ہو، اور وقت بتانے والا کوئی ایسا ہے کہ صحیح بتا دے، تو اس کا اور آنکھ والے کا، اذان کہنا یکساں ہے۔^(۳) (عالمگیری)

مسئلہ ۲۰ اگر مؤذن ہی امام بھی ہو، تو بہتر ہے۔^(۴) (درمختار)

مسئلہ ۲۱ ایک شخص کو ایک وقت میں دو مسجدوں میں اذان کہنا مکروہ ہے۔^(۵) (درمختار)

مسئلہ ۲۲ اذان و امامت کی ولایت بانی مسجد کو ہے، وہ نہ ہو، تو اس کی اولاد، اس کے کنبہ والوں کو اور اگر اہل محلہ نے کسی ایسے کو مؤذن یا امام کیا، جو بانی کے مؤذن و امام سے بہتر ہے، تو وہی بہتر ہے۔^(۶) (درمختار، رد المحتار)

مسئلہ ۲۳ اگر اثنائے اذان^(۷) میں مؤذن مر گیا یا اسکی زبان بند ہو گئی یا رک گیا اور کوئی بتانے والا نہیں یا اس کا وضو ٹوٹ گیا اور وضو کرنے چلا گیا یا بے ہوش ہو گیا، تو ان سب صورتوں میں سرے سے اذان کہی جائے، وہی کہے، خواہ دوسرا۔^(۸) (درمختار، غنیہ)

مسئلہ ۲۴ اذان کے بعد معاذ اللہ مُرْتَد ہو گیا، تو اعادہ کی حاجت نہیں اور بہتر اعادہ ہے اور اگر اذان کہتے میں مُرْتَد ہو گیا، تو بہتر ہے کہ دوسرا شخص سرے سے کہے اور اگر اسی کو پورا کر لے تو بھی جائز ہے۔^(۹) (عالمگیری) یعنی یہ دوسرا شخص باقی کو پورا کر لے، نہ یہ کہ وہ بعد اُردا اس کی تکمیل کرے، کہ کافر کی اذان صحیح نہیں اور اذان متخیر نہیں، تو فسادِ بعض، فسادِ کل ہے، جیسے

① "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الصلاۃ، الباب الثانی فی الأذان، الفصل الأول، ج ۱، ص ۵۳.

و "غنیۃ المتعلی"، سنن الصلاۃ، ص ۳۷۷.

② تنقیحی۔

③ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الصلاۃ، الباب الثانی فی الأذان، الفصل الأول، ج ۱، ص ۵۳.

④ "الدر المختار"، کتاب الصلاۃ، باب الأذان، ج ۲، ص ۸۸.

⑤ "الدر المختار"، کتاب الصلاۃ، باب الأذان، ج ۲، ص ۸۸.

⑥ "الدر المختار" و "رد المختار"، کتاب الصلاۃ، باب الأذان، مطلب فی تکرار الجماعة فی المسجد، ج ۲، ص ۸۸.

⑦ یعنی اذان کے دوران۔

⑧ "الدر المختار"، کتاب الصلاۃ، باب الأذان، ج ۲، ص ۷۵ و "غنیۃ المتعلی"، سنن الصلاۃ، ص ۳۷۵.

⑨ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الصلاۃ، الباب الثانی فی الأذان، الفصل الأول، ج ۱، ص ۵۴.

نماز کی پچھلی رکعت میں فساد ہو، تو سب قاسد ہے۔ (اقاداتِ رضویہ)

مسئلہ ۲۵۔ بیٹھ کر اذان کہنا مکروہ ہے، اگر کبھی اعادہ کرے، مگر مسافر اگر سواری پر اذان کہہ لے، تو مکروہ نہیں اور

اقامت مسافر بھی اتر کر کہے، اگر نہ اتر اور سواری ہی پر کہہ لی، تو ہو جائے گی۔^(۱) (عالمگیری، رد المحتار)

مسئلہ ۲۶۔ اذان قبلہ رو کہے اور اس کے خلاف کرنا مکروہ ہے، اس کا اعادہ کیا جائے، مگر مسافر جب سواری پر اذان

کہے اور اس کا مونہہ قبلہ کی طرف نہ ہو، تو حرج نہیں۔^(۲) (در مختار، عالمگیری، رد المحتار)

مسئلہ ۲۷۔ اذان کہنے کی حالت میں بلا عذر رکھنا مکروہ ہے اور اگر گلا پڑ گیا یا آواز صاف کرنے کے لیے کھارا، تو

حرج نہیں۔^(۳) (غنیہ)

مسئلہ ۲۸۔ مؤذن کو حالت اذان میں چلنا مکروہ ہے اور اگر کوئی چلتا جائے اور اسی حالت میں اذان کہتا جائے تو

اعادہ کریں۔^(۴) (غنیہ، رد المحتار)

مسئلہ ۲۹۔ اثنائے اذان میں بات چیت کرنا منع ہے، اگر کلام کیا، تو پھر سے اذان کہے۔^(۵) (صغیری)

مسئلہ ۳۰۔ کلمات اذان میں لحن حرام ہے، مثلاً اللہ یا اکبر کے ہمزے کو مد کے ساتھ اللہ یا اکبر پڑھنا، یو ہیں اکبر

میں بے کے بعد الف پڑھنا حرام ہے۔^(۶) (در مختار، عالمگیری وغیرہما)

مسئلہ ۳۱۔ یو ہیں کلمات اذان کو قواعد موسیقی پر گانا بھی لحن و نا جائز ہے۔^(۷) (رد المحتار)

مسئلہ ۳۲۔ سنت یہ ہے کہ اذان بلند جگہ کہی جائے کہ پردوں والوں کو خوب سنائی دے اور بلند آواز سے کہے۔^(۸) (بحر)

مسئلہ ۳۳۔ طاقت سے زیادہ آواز بلند کرنا، مکروہ ہے۔^(۹) (عالمگیری)

۱۔ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاۃ، الباب الثانی فی الأذان، الفصل الأول، ج ۱، ص ۵۴۔

۲۔ المرجع السابق، و "رد المحتار"، کتاب الصلاۃ، باب الأذان، مطلب فی أول من بنی من المنائر للأذان ج ۲، ص ۶۹۔

۳۔ "غنیۃ المتملی"، سنن الصلاۃ، ص ۳۷۶۔

۴۔ المرجع السابق، و "رد المحتار"، کتاب الصلاۃ، باب الأذان، مطلب فی المؤذن، ... إلخ، ج ۲، ص ۷۵۔

۵۔ "صغیری شرح منیۃ المصلی"، سنن الصلاۃ، فصل فی السنن، ص ۱۹۶۔

۶۔ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاۃ، الفصل الثانی فی الأذان، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۵۶۔

۷۔ "أندر المختار"، کتاب الصلاۃ، باب الأذان، ج ۲، ص ۶۳، وغیرہما۔

۸۔ "رد المحتار"، کتاب الصلاۃ، باب الأذان، مطلب فی الکلام علی حدیث ((الأذان حزم))، ج ۲، ص ۶۵۔

۹۔ "البحر الرائق"، کتاب الصلوۃ، باب الأذان، ج ۱، ص ۴۴۳، ۴۴۴۔

۱۰۔ "الفتاویٰ الہندیہ"، الباب الثانی فی الأذان، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۵۵۔

مسئلہ ۳۴ اذان منہ نہ ^(۱) پر کہی جائے یا خارج مسجد اور مسجد میں اذان نہ کہے۔ ^(۲) (خلاصہ، عالمگیری) مسجد میں اذان کہنا مکروہ ہے۔ ^(۳) (غایۃ البیان، فتح القدیر، نظم زندہ بستی، طحاوی علی المراقی) یہ حکم ہر اذان کے لیے ہے، فقہ کی کسی کتاب میں کوئی اذان اس سے مستثنیٰ نہیں۔ اذان ثانی مجتہد بھی اسی میں داخل ہے۔ امام اتقانی و امام ابن الہمام نے یہ مسئلہ خاص باب مجتہد میں لکھا، ہاں اس میں ایک بات البتہ یہ زائد ہے کہ خطیب کے محاذی ہو، یعنی سامنے باقی مسجد کے اندر منبر سے ہاتھ دو ہاتھ کے فاصلہ پر، جیسا کہ ہندوستان میں اکثر جگہ رواج پڑ گیا ہے، اس کی کوئی سند کسی کتاب میں نہیں، حدیث و فقہ دونوں کے خلاف ہے۔

مسئلہ ۳۵ اذان کے کلمات ٹھہر ٹھہر کر کہے، اللہ اکبر اللہ اکبر دونوں مل کر ایک کلمہ ہیں، دونوں کے بعد سکتے کرے ^(۴) درمیان میں نہیں اور سکتے کی مقدار یہ ہے کہ جواب دینے والا، جواب دے لے اور سکتے کا ترک مکروہ ہے اور ایسی اذان کا اعادہ مستحب ہے۔ ^(۵) (در مختار، رد المحتار، عالمگیری)

مسئلہ ۳۶ اگر کلمات اذان یا اقامت میں کسی جگہ تقدیم و تاخیر ہوگئی، تو اتنے کو صحیح کر لے۔ سرے سے اعادہ کی حاجت نہیں اور اگر صحیح نہ کیے اور نماز پڑھ لی، تو نماز کے اعادہ کی حاجت نہیں۔ ^(۶) (عالمگیری)

مسئلہ ۳۷ حَتَّىٰ عَلَى الصَّلَاةِ داہنی طرف منہ کر کے کہے اور حَتَّىٰ عَلَى الْفَلَاحِ بائیں جانب اگرچہ اذان کے لیے نہ ہو بلکہ مثلاً بچے کے کان میں یا اور کسی لیے کہی یہ پھیرنا نقطہ منہ کا ہے، سارے بدن سے نہ پھرے۔ ^(۷) (متون، در مختار)

مسئلہ ۳۸ اگر منارہ پر اذان کہے تو داہنی طرف کے طاق سے سر نکال کر حَتَّىٰ عَلَى الصَّلَاةِ کہے اور بائیں جانب کے طاق سے حَتَّىٰ عَلَى الْفَلَاحِ۔ ^(۸) (شرح وقایہ) یعنی جب بغیر اس کے آواز پہنچنا پورے طور پر نہ ہو۔ ^(۹) (رد المحتار)

① مینارا۔

② "الفتاویٰ الہندیۃ"، الباب الثانی فی الأذان، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۵۵۔

③ "حاشیۃ الطحاوی" علی "مراقی الفلاح"، کتاب الصلاۃ، باب الأذان، ص ۱۹۷۔

④ یعنی چپ ہو جائے۔

⑤ "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الصلاۃ، باب الأذان، مطلب فی الکلام علی حدیث ((الأذان جزم))

ج ۲، ص ۶۶، و "الفتاویٰ الہندیۃ"، الباب الثانی فی الأذان، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۵۶۔

⑥ "الفتاویٰ الہندیۃ"، الباب الثانی فی الأذان، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۵۶۔

⑦ "الدرالمختار"، کتاب الصلاۃ، ج ۲، ص ۶۶، و "شرح الوقایہ"، کتاب الصلاۃ، باب الأذان، ص ۱۵۳۔

⑧ "شرح الوقایہ"، کتاب الصلاۃ، باب الأذان، ج ۱، ص ۱۵۳۔

⑨ "ردالمحتار"، کتاب الصلاۃ، مطلب فی أوّل من بنی المنائر... إلخ، ج ۲، ص ۶۷۔

یہ وہیں ہوگا کہ منارہ بند ہے اور دونوں طرف طاق کھلے ہیں اور کھلے منارہ پر ایسا نہ کرے، بلکہ وہیں صرف مونہ پھیرنا ہو اور قدم ایک جگہ قائم۔

صبح کی اذان میں فلاح کے بعد الصلوٰۃ خیر من النوم کہنا مستحب ہے۔^(۱) (عامہ کتب)

اذان کہتے وقت کانوں کے سوراخ میں انگلیاں ڈالے رہنا مستحب ہے اور اگر دونوں ہاتھ کانوں پر رکھ لیے تو بھی اچھا ہے۔^(۲) (درمختار، ردالمحتار) اور اول احسن ہے کہ ارشاد حدیث کے مطابق ہے اور بلندی آواز میں زیادہ معین۔ کان جب بند ہوتے ہیں آدمی سمجھتا ہے کہ ابھی آواز پوری نہ ہوئی، زیادہ بلند کرتا ہے۔ (رضا)

اقامت مثل اذان ہے یعنی احکام مذکورہ اس کے لیے بھی ہیں صرف بعض باتوں میں فرق ہے، اس میں بعد فلاح کے قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ دوبار کہیں، اس میں بھی آواز بلند ہو، مگر نہ اذان کی مثل، بلکہ اتنی کہ حاضرین تک آواز پہنچ جائے، اس کے کلمات جلد جلد کہیں، درمیان میں سکتے نہ کریں، نہ کانوں پر ہاتھ رکھنا ہے، نہ کانوں میں انگلیاں رکھنا اور صبح کی اقامت میں الصلوٰۃ خیر من النوم نہیں اقامت بلند جگہ یا مسجد سے باہر ہونا سنت نہیں، اگر امام نے اقامت کہی، تو قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ کے وقت آگے بڑھ کر مصلیٰ پر چلا جائے۔^(۳) (درمختار، ردالمحتار، عالمگیری، غنیہ وغیرہا)

اقامت میں بھی خِیْ عَلَی الصَّلَاةِ خِیْ عَلَی الْفَلَاحِ کے وقت دہنے بائیں مونہ پھیرے۔^(۴) (درمختار)

اقامت کی سنت، اذان کی یہ نسبت زیادہ مؤکد ہے۔^(۵) (درمختار)

جس نے اذان کہی، اگر موجود نہیں، تو جو چاہے اقامت کہہ لے اور بہتر امام ہے اور مؤذن موجود ہے، تو اس کی اجازت سے دوسرا کہہ سکتا ہے کہ یہ اسی کا حق ہے اور اگر بے اجازت کہی اور مؤذن کو ناگوار ہو، تو مکروہ ہے۔^(۶) (عالمگیری)

جنب و محدث کی اقامت مکروہ ہے، مگر اعادہ نہ کی جائے گی۔ بخلاف اذان کہ جنب اذان کہے تو

① "مختصر القدوری"، کتاب الصلاة، باب الأذان، ص ۱۵۸.

نماز سونے سے بہتر ہے ۱۲ منہ

② "الدرالمختار" و "ردالمختار"، کتاب الصلاة، باب الأذان مطلب فی أول من بنی المنائر... إلخ، ج ۲، ص ۶۷.

③ "الدرالمختار" و "ردالمختار"، کتاب الصلاة، باب الأذان، مطلب فی أول من بنی المنائر للأذان، ج ۲، ص ۶۷.

و "الفتاویٰ الہندیہ"، الباب الثانی فی الأذان، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۵۶، و "غنیۃ المحتملی"، من الصلاة، ص ۳۷۶.

④ "الدرالمختار"، کتاب الصلاة، باب الأذان، ج ۲، ص ۶۶.

⑤ "الدرالمختار"، کتاب الصلاة، باب الأذان، ج ۲، ص ۶۷.

⑥ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاة، الباب الثانی فی الأذان، الفصل الأول، ج ۱، ص ۵۴.

دوبارہ کہی جائے، اس لیے کہ اذان کی تکرار شروع ہے اور اقامت دوبار نہیں۔^(۱) (در مختار)

مسئلہ ۳۶ اقامت کے وقت کوئی شخص آیا تو اسے کھڑے ہو کر انتظار کرنا مکروہ ہے، بلکہ بیٹھ جائے جب حسیٰ علی الفلاح پر پہنچے اس وقت کھڑا ہو۔ یوہیں جو لوگ مسجد میں موجود ہیں، وہ بھی بیٹھے رہیں، اس وقت انھیں، جب مکبر حسیٰ علی الفلاح پر پہنچے، یہی حکم امام کے لیے ہے۔^(۲) (عالمگیری) آج کل اکثر جگہ رواج پڑ گیا ہے کہ وقت اقامت سب لوگ کھڑے رہتے ہیں بلکہ اکثر جگہ تو یہاں تک ہے کہ جب تک امام مصلے پر کھڑا نہ ہو، اس وقت تک تکبیر نہیں کہی جاتی، یہ خلاف سنت ہے۔

مسئلہ ۳۷ مسافر نے اذان و اقامت دونوں نہ کہی یا اقامت نہ کہی، تو مکروہ ہے اور اگر صرف اقامت پر اکتفا کیا، تو کراہت نہیں، مگر اولیٰ یہ ہے کہ اذان بھی کہے، اگرچہ تنہا ہو یا اس کے سب ہمراہی وہیں موجود ہوں۔^(۳) (در مختار، رد المحتار)

مسئلہ ۳۸ بیرون شہر کسی میدان میں جماعت قائم کی اور اقامت نہ کہی، تو مکروہ ہے اور اذان نہ کہی، تو حرج نہیں، مگر خلاف اولیٰ ہے۔^(۴) (خانہ)

مسئلہ ۳۹ مسجد محلہ یعنی جس کے لیے امام و جماعت معین ہو کہ وہی جماعت اولیٰ قائم کرتا ہو، اس میں جب جماعت اولیٰ بطریق مسنون ہو چکی، تو دوبارہ اذان کہنا مکروہ ہے اور بغیر اذان اگر دوسری جماعت قائم کی جائے، تو امام محراب میں نہ کھڑا ہو، بلکہ دہنے یا بائیں ہٹ کر کھڑا ہو کہ امتیاز رہے۔ اس امام جماعت ثانیہ کو محراب میں کھڑا ہونا مکروہ ہے اور مسجد محلہ نہ ہو جیسے سڑک، بازار، اسٹیشن، سرائے کی مسجدیں جن میں چند شخص آتے ہیں اور پڑھ کر چلے جاتے ہیں، پھر کچھ اور آئے اور پڑھی، علیٰ ہذا تو اس مسجد میں تکرار اذان مکروہ نہیں، بلکہ افضل یہی ہے کہ ہر گروہ کہ نیا آئے، جدید اذان و اقامت کے ساتھ جماعت کرے، ایسی مسجد میں ہر امام محراب میں کھڑا ہو۔^(۵) (در مختار، عالمگیری، فتاویٰ قاضی خان، بزاز یہ) محراب سے مراد وسط مسجد ہے، یہ طاق معروف ہو یا نہ ہو، جیسے مسجد الحرام شریف جس میں یہ محراب اصلاً نہیں یا ہر مسجد صغیٰ یعنی محن مسجد اس کا وسط محراب ہے، اگرچہ وہاں عمارت اصلاً نہیں ہوتی محراب حقیقی یہی ہے اور وہ شکل طاق محراب صوری کہ زمانہ رسالت و زمانہ خلفائے

① "الدر المختار"، کتاب الصلاة، باب الأذان، ج ۲، ص ۷۵.

② "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الصلاة، الباب الثانی فی الأذان، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۵۷.

③ "الدر المختار" و "رد المحتار"، کتاب الصلاة، باب الأذان، مطلب فی أول من بنی المنائر للأذان، ج ۲، ص ۶۷، ۷۸.

④ الفتاویٰ الحنفیۃ، کتاب الصلاة، باب الأذان، ج ۱، ص ۳۸.

⑤ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الصلاة، الباب الثانی فی الأذان، الفصل الأول، ج ۱، ص ۵۴.

و "الدر المختار"، کتاب الصلاة، باب الأذان، ج ۲، ص ۷۸.

راشدین میں نہ تھی، ولید بادشاہ مروانی کے زمانہ میں حادث ہوئی۔^(۱) (فتاویٰ رضویہ) بعض لوگوں کے خیال میں ہے کہ دوسری جماعت کا امام پہلے کے مصلیٰ پر نہ کھڑا ہو، لہذا مصلے ہٹا کر وہیں کھڑے ہوتے ہیں، جو امام اول کے قیام کی جگہ ہے، یہ جہالت ہے، اس جگہ سے دہنے بائیں ہٹنا چاہیے، مصلیٰ اگر چہ وہی ہو۔ (رضا)

مسئلہ ۵۰ مسجد محلہ میں بعض اہل محلہ نے اپنی جماعت پڑھ لی، ان کے بعد امام اور باقی لوگ آئے، تو جماعت اولیٰ انہیں کی ہے، پہلوں کے لیے کراہت۔ یوہیں اگر غیر محلہ والے پڑھ گئے، ان کے بعد محلہ کے لوگ آئے، تو جماعت اولیٰ یہی ہے اور امام اپنی جگہ پر کھڑا ہوگا۔^(۲) (عالمگیری)

مسئلہ ۵۱ اگر اذان آہستہ ہوئی، تو پھر اذان کہی جائے اور پہلی جماعت، جماعت اولیٰ نہیں۔^(۳) (قاضی خان)

مسئلہ ۵۲ اثنائے اقامت میں بھی مؤذن کو کلام کرنا ناجائز ہے، جس طرح اذان میں۔^(۴) (عالمگیری)

مسئلہ ۵۳ اثنائے اذان و اقامت میں اس کو کسی نے سلام کیا تو جواب نہ دے بعد ختم بھی جواب دینا واجب نہیں۔^(۵) (عالمگیری)

مسئلہ ۵۴ جب اذان سنے، تو جواب دینے کا حکم ہے، یعنی مؤذن جو کلمہ کہے، اس کے بعد سننے والا بھی وہی کلمہ کہے، مگر حئی عَلَى الصَّلَاةِ حَى عَلَى الْفَلَاحِ کے جواب میں لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ کہے اور بہتر یہ ہے کہ دونوں کہے، بلکہ اتفاق اور ملا لے مَا شَاءَ اللَّهُ كَانَ وَمَا لَمْ يَشَأْ لَمْ يَكُنْ۔^(۶) (درمختار، ردالمحتار، عالمگیری)

مسئلہ ۵۵ الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ کے جواب میں صَدَقْتَ وَبَرَزْتَ وَبِالْحَقِّ نَطَقْتَ کہے۔^(۷) (درمختار، ردالمحتار)

① "الفتاویٰ الرضویة"، ج ۷، ص ۳۴۵.

② "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الصلاۃ، الباب الثانی فی الأذان، الفصل الأول، ج ۱، ص ۵۴.

③ الفتاویٰ الخانیۃ، کتاب الصلاۃ، باب الأذان، ج ۱، ص ۳۸.

④ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الصلاۃ، الباب الثانی فی الأذان، الفصل الأول، ج ۱، ص ۵۵.

⑤ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الصلاۃ، الباب الثانی فی الأذان، الفصل الأول، ج ۱، ص ۵۵.

⑥ "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الصلاۃ، باب الأذان، مطلب فی کراہۃ تکرار الجماعة فی المسجد، ج ۲، ص ۸۱.

و "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الصلاۃ، الباب الثانی فی الأذان، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۵۷.

جوانلہ (عزوجل) نے چاہا ہوا اور جو نہیں چاہا نہیں ہوا۔ ۱۲

⑦ "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الصلاۃ، باب الأذان، مطلب فی کراہۃ تکرار الجماعة فی المسجد، ج ۲، ص ۸۳.

تو سچا اور نیکو کار ہے اور تو نے حق کہا۔ ۱۲

مسئلہ ۵۶ جنب بھی اذان کا جواب دے۔ حیض و نفاس والی عورت اور خطبہ سننے والے اور نماز جنازہ پڑھنے والے اور جو جماع میں مشغول یا قضاے حاجت میں ہو، ان پر جواب نہیں۔^(۱) (درمختار)

مسئلہ ۵۷ جب اذان ہو، تو اتنی دیر کے لیے سلام کلام اور جواب سلام، تمام اشغال موقوف کر دے یہاں تک کہ قرآن مجید کی تلاوت میں اذان کی آواز آئے، تو تلاوت موقوف کر دے اور اذان کو غور سے سنے اور جواب دے۔ یوہیں اقامت میں۔^(۲) (درمختار، عالمگیری)

جو اذان کے وقت باتوں میں مشغول رہے، اس پر معاذ اللہ خاتمہ براہونے کا خوف ہے۔^(۳) (فتاویٰ رضویہ)

مسئلہ ۵۸ راستہ چل رہا تھا کہ اذان کی آواز آئی تو اتنی دیر کھڑا ہو جائے سنے اور جواب دے۔^(۴) (عالمگیری، برازیہ)

مسئلہ ۵۹ اقامت کا جواب مستحب ہے، اس کا جواب بھی اسی طرح ہے۔ فرق اتنا ہے کہ قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ کے جواب میں أَقَامَهَا اللَّهُ وَ أَذَامَهَا مَا دَامَتِ السَّمُوتُ وَالْأَرْضُ کہے۔^(۵) (عالمگیری) یا أَقَامَهَا اللَّهُ وَأَذَامَهَا وَجَعَلْنَا مِنْ صَلَاحِي أَهْلِهَا أَحْيَاءَ وَأَمْوَاتًا۔^(۶) (رضا)

مسئلہ ۶۰ اگر چند اذانیں سنے، تو اس پر پہلی ہی کا جواب ہے اور بہتر یہ کہ سب کا جواب دے۔^(۷) (درمختار، ردالمحتار)

مسئلہ ۶۱ اگر بوقت اذان جواب نہ دیا، تو اگر زیادہ دیر نہ ہوئی ہو، اب دے لے۔^(۸) (درمختار)

مسئلہ ۶۲ خطبہ کی اذان کا جواب زبان سے دینا، مقتدیوں کو جائز نہیں۔^(۹) (درمختار)

۱..... الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الأذان، ج ۲، ص ۸۱.

۲..... المرجع السابق، ص ۸۶ و "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الصلاة، الباب الثانی فی الأذان، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۵۷.

۳..... جامع الرموز، ص ۱۲۴.

۴..... "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الصلاة، الباب الثانی فی الأذان، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۵۷.

۵..... "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الصلاة، الباب الثانی فی الأذان، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۵۷.

اللہ اس کو قائم رکھے اور ہمیشہ رکھے جب تک آسمان اور زمین ہیں۔ ۱۲

۶..... ہم کو زندگی میں اور مرنے کے بعد اس کے نیک اہل سے بنائے۔ ۱۳

۷..... "الدر المختار" و "رد المختار"، کتاب الصلاة، باب الأذان، مطلب فی کراهۃ تکرار الجماعة فی المسجد، ج ۲، ص ۸۲.

۸..... "الدر المختار"، کتاب الصلاة، باب الأذان، ج ۲، ص ۸۳.

۹..... "الدر المختار"، کتاب الصلاة، باب الأذان، ج ۲، ص ۸۷.

مجدد اعظم اعلیٰ حضرت امام احمد رضا علیہ رحمۃ الرحمن "فتاویٰ رضویہ" میں فرماتے ہیں: "مقتدیوں کو خطبہ کی اذان کا جواب ہرگز نہیں دینا چاہیے یہی احوط ہے۔ ہاں اگر یہ جواب اذان یا (دو خطبوں کے درمیان) دُعا، اگر دل سے کریں، زبان سے تلفظ اصلاً نہ ہو تو حرج کوئی نہیں۔ اور امام یعنی خطیب اگر زبان سے بھی جواب اذان دے یا دُعا کرے، بلاشبہ جائز ہے۔"

(۱) "الفتاویٰ الرضویۃ"، ج ۸، ص ۳۰۰-۳۰۱

مسئلہ ۶۳ جب اذان ختم ہو جائے، تو مؤذن اور سامعین درود شریف پڑھیں اس کے بعد یہ دُعا اَللّٰهُمَّ رَبِّ هَذِهِ الدَّعْوَةِ النَّاعِمَةِ وَالصَّلَاةِ الْقَائِمَةِ اَيُّ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ الْوَسِيْلَةَ وَالْفَضِيْلَةَ وَالْكَرَامَةَ الرَّفِيعَةَ وَابْعَثْهُ مَقَامًا مَّحْمُوْدًا فِي الدُّنْيَا وَعَدَنَّهُ وَاجْعَلْنَا فِي شَفَاعَتِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ اِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْمِيعَادَ - ^(۱) (ردالمحتار، غنیہ)

مسئلہ ۶۴ جب مؤذن اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللّٰهِ کہے، تو سُننے والا درود شریف پڑھے اور مستحب ہے کہ آنکھوں کو بوسہ دے کر آنکھوں سے لگا لے اور کہے قُرْءَةً غَنِيًّا بِكَ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ اَللّٰهُمَّ مَتِّعْنِي بِالسَّمْعِ وَالْبَصَرِ - ^(۲) (ردالمحتار)

مسئلہ ۶۵ اذان نماز کے علاوہ اور اذانوں کا بھی جواب دیا جائے گا، جیسے بچہ پیدا ہوتے وقت کی اذان - ^(۳) (ردالمحتار)

مسئلہ ۶۶ اگر اذان غلط کہی گئی، مثلاً الحن کے ساتھ تو اس کا جواب نہیں بلکہ ایسی اذان سُننے بھی نہیں - ^(۴) (ردالمحتار)

مسئلہ ۶۷ متاخرین نے تحویب مستحسن رکھی ہے، یعنی اذان کے بعد نماز کے لیے دوبارہ اعلان کرنا اور اس کے لیے شرع نے کوئی خاص الفاظ مقرر نہیں کیے بلکہ جو وہاں کا عرف ہو مثلاً الصَّلَاةُ الصَّلَاةُ يَا قَائِمْتُ قَائِمْتُ يَا الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ - ^(۵) (درمختار وغیرہ)

مسئلہ ۶۸ مغرب کی اذان کے بعد تحویب نہیں ہوتی - ^(۶) (عنایہ) اور دوبارہ کہہ لیں تو حرج نہیں - ^(۷) (درمختار)

مسئلہ ۶۹ اذان و اقامت کے درمیان وقفہ کرنا سنت ہے۔ اذان کہتے ہی اقامت کہہ دینا مکروہ ہے، مگر مغرب میں وقفہ، تین چھوٹی آیتوں یا ایک بڑی کے برابر ہو، باقی نمازوں میں اذان و اقامت کے درمیان اتنی دیر تک ٹھہرے کہ جو لوگ

① "ردالمحتار"، کتاب الصلاة، باب الأذان، مطلب في كراهة تكرار الجماعة في المسجد، ج ۲، ص ۸۴.
و "غنية المتعملي"، سنن الصلاة، ص ۳۸۰.

اے اللہ اس دعائے تام اور نماز پر پانہونے والی کے مالک تو ہمارے سردار محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو وسیلہ اور فضیلت اور بلند درجہ عطا کر اور ان کو مقام محمود میں کھڑا کر جس کا تو نے وعدہ کیا ہے (اور میں قیامت کے دن ان کی شفاعت نصیب فرما) بیشک تو وعدہ کے خلاف نہیں کرتا۔ ۱۲

② "ردالمحتار"، کتاب الصلاة، باب الأذان، مطلب في كراهة تكرار الجماعة في المسجد، ج ۲، ص ۸۴.
یا رسول اللہ میری آنکھوں کی ٹھنڈک حضور سے ہے اے اللہ شہدائی اور یمانی کے ساتھ مجھے متنع کر۔ ۱۲

③ "ردالمحتار"، کتاب الصلاة، باب الأذان، مطلب في كراهة تكرار الجماعة في المسجد، ج ۲، ص ۸۲.

④ "ردالمحتار"، کتاب الصلاة، باب الأذان، مطلب في كراهة تكرار الجماعة في المسجد، ج ۲، ص ۸۲.

⑤ "الدرالمختار"، کتاب الصلاة، باب الأذان، ج ۲، ص ۶۹، وغیرہ

⑥ "العیانہ"، کتاب الصلاة، باب الأذان، ج ۱، ص ۳۱۴ (ہامش "فتح القدیر").

⑦ "الدرالمختار"، کتاب الصلاة، باب الأذان، ج ۲، ص ۷۰.

پابند جماعت ہیں آجائیں، مگر اتنا انتظار نہ کیا جائے کہ وقت کراہت آجائے۔^(۱) (درمختار، عالمگیری)

مسئلہ ۷۰: جن نمازوں سے پیشتر سنت یا نفل ہے، ان میں اولیٰ یہ ہے کہ مؤذن بعد اذان، سنن و نوافل پڑھے،

ورنہ بیٹھا رہے۔^(۲) (عالمگیری)

مسئلہ ۷۱: رئیس محلہ کا اس کی ریاست کے سبب انتظار مکروہ ہے، ہاں اگر وہ شریعہ ہے اور وقت میں گنجائش ہے، تو

انتظار کر سکتے ہیں۔^(۳) (درمختار)

مسئلہ ۷۲: متقدمین نے اذان پر اجرت لینے کو حرام بتایا، مگر متاخرین نے جب لوگوں میں سستی دیکھی، تو اجازت

دی اور اب اسی پر فتویٰ ہے، مگر اذان کہنے پر احادیث میں جو ثواب ارشاد ہوئے، وہ انھیں کے لیے ہیں جو اجرت نہیں لیتے۔

خالصاً اللہ عزوجل اس خدمت کو انجام دیتے ہیں، ہاں اگر لوگ بطور خود مؤذن کو صاحب حاجت سمجھ کر دے دیں، تو یہ بالاتفاق جائز

بلکہ بہتر ہے اور یہ اجرت نہیں۔^(۴) (غنیہ) جب کہ المعہود کا المشروط کی حد تک نہ پہنچ جائے۔ (رضا)

نماز کی شرطوں کا بیان

تنبیہ: اس باب میں جہاں یہ حکم دیا گیا کہ نماز صحیح ہے یا ہو جائے گی یا جائز ہے، اس سے مراد فرض ادا ہونا ہے، یہ مطلب نہیں کہ بلا کراہت و ممانعت و گناہ صحیح و جائز ہوگی، اکثر جگہیں ایسی ہیں کہ مکروہ تحریمی و ترک واجب ہوگا اور کہا جائے گا کہ نماز ہوگئی کہ یہاں اس سے بحث نہیں، اس کو باب مکروہات میں ان شاء اللہ تعالیٰ بیان کیا جائے گا۔ یہاں شروط کا بیان ہے کہ بے^(۵) اُن کے ہوگی ہی نہیں۔ صحت نماز کی چھ شرطیں ہیں:

(۱) طہارت۔

(۲) ستر عورت۔

(۳) استقبال قبلہ۔

(۴) وقت۔

① المرجع السابق، و "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاۃ، الباب الثانی فی الأذان، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۵۷.

② "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاۃ، الباب الثانی فی الأذان، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۵۷.

③ "الدر المختار"، کتاب الصلاۃ، باب الأذان، ج ۲، ص ۸۸.

④ "غنیۃ المحتملی"، سنن الصلاۃ، ص ۳۸۱.

⑤ بغیر۔

(۵) نیت۔

(۶) تحریم۔^(۱) (متون)**طہارت:** یعنی مصلیٰ^(۲) کے بدن کا حدث اکبر و اصغر اور نجاست حقیقیہ قدر مانع سے پاک ہونا، نیز اس کے کپڑےاور اس جگہ کا جس پر نماز پڑھے، نجاست حقیقیہ قدر مانع سے پاک ہونا۔^(۳) (متون)حدث اکبر یعنی موجبات غسل^(۴) اور حدث اصغر یعنی نواقض وضو^(۵) اور ان سے پاک ہونے کا طریقہ، غسل و وضو کے

بیان میں گزرا اور نجاست حقیقیہ سے پاک کرنے کا بیان باب الانجاس میں مذکور ہوا، یہ باتیں وہاں سے معلوم کی جائیں۔ شرط

نماز اس قدر نجاست سے پاک ہونا ہے کہ بغیر پاک کیے نماز ہوگی ہی نہیں، مثلاً نجاست غلیظہ درہم سے زائد اور خفیفہ کپڑے یا

بدن کے اس حصہ کی چوتھائی سے زیادہ جس میں لگی ہو، اس کا نام قدر مانع ہے اور اگر اس سے کم ہے تو اس کا زائل کرنا سنت ہے یہ

امور بھی باب الانجاس میں ذکر کیے گئے۔

مسئلہ ۱ کسی شخص نے اپنے کو بے وضو گمان کیا اور اسی حالت میں نماز پڑھ لی، بعد کو ظاہر ہوا کہ بے وضو نہ تھا،نماز نہ ہوئی۔^(۶) (درمختار)**مسئلہ ۲** مصلیٰ اگر ایسی چیز کو اٹھائے ہو کہ اس کی حرکت سے وہ بھی حرکت کرے، اگر اس میں نجاست قدر مانع ہو تو

نماز جائز نہیں، مثلاً چاندنی کا ایک سراوڑھ کر نماز پڑھی اور دوسرے سرے میں نجاست ہے، اگر رکوع و سجود و قیام و قعود میں اس کی

حرکت سے اس جائے نجاست تک حرکت پہنچتی ہے، نماز نہ ہوگی، ورنہ ہو جائے گی۔ یوہیں اگر گود میں اتنا چھوٹا بچہ لے کر نماز

پڑھی کہ خود اس کی گود میں اپنی سکت سے نہ رک سکے بلکہ اس کے روکنے سے تھا ہوا ہو اور اس کا بدن یا کپڑا بقدر مانع نماز نا پاک

ہے، تو نماز نہ ہوگی کہ یہی اسے اٹھائے ہوئے ہے اور اگر وہ اپنی سکت سے رکھا ہوا ہے، اس کے روکنے کا محتاج نہیں، تو نماز ہو

جائے گی کہ اب یہ اسے اٹھائے ہوئے نہیں، پھر بھی بے ضرورت کراہت سے خالی نہیں، اگرچہ اس کے بدن اور کپڑوں پر

نجاست بھی نہ ہو۔^(۷) (درمختار، عالمگیری، رضا)

۱..... "الدروالمختار"، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة، ج ۲، ص ۸۹.

۲..... نمازی۔

۳..... "شرح الوقایہ"، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة، ج ۱، ص ۱۵۶.

۴..... یعنی وہ چیزیں جن سے غسل واجب ہوتا ہے۔ ۵..... یعنی وضو توڑنے والی چیزیں۔

۶..... "الدروالمختار"، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة، ج ۲، ص ۱۴۷.

۷..... المرجع السابق، ص ۹۱، و "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلوة، الباب الثالث فی شروط الصلوة، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۶۰.

مسئلہ ۳ - اگر نجاست قدر مانع سے کم ہے، جب بھی مکروہ ہے، پھر نجاست غلیظہ بقدر درہم ہے تو مکروہ تحریمی اور اس سے کم تو خلاف سنت۔^(۱) (درمختار، عالمگیری)

مسئلہ ۴ - چھت، خیمہ، سائبان اگر نجس ہوں اور مصلیٰ کے سر سے کھڑے ہونے میں لگیں، جب بھی نماز نہ ہوگی۔^(۲) (ردالمحتار) یعنی اگر ان کی نجس جگہ بقدر مانع اس کے سر کو بقدر ادائے رکن لگے۔ (رضا)

مسئلہ ۵ - اگر اس کا کپڑا یا بدن، اٹھائے نماز میں بقدر مانع ناپاک ہو گیا، اور تین تسبیح کا وقفہ ہوا، نماز نہ ہوئی اور اگر نماز شروع کرتے وقت کپڑا ناپاک تھا یا کسی ناپاک چیز کو لیے ہوئے تھا اور اسی حالت میں شروع کر لی اور اللہ اکبر کہنے کے بعد جُدا کیا، تو نماز منعقد ہی نہ ہوئی۔^(۳) (ردالمحتار)

مسئلہ ۶ - مصلیٰ کا بدن، جنب یا حیض و نفاس والی عورت کے بدن سے ملا رہا، یا انھوں نے اس کی گود میں سر رکھا، تو نماز ہو جائے گی۔^(۴) (درمختار)

مسئلہ ۷ - مصلیٰ کے بدن پر نجس کیو تر بیٹھا، نماز ہو جائے گی۔^(۵) (بحر)

مسئلہ ۸ - جس جگہ نماز پڑھے، اس کے طاہر^(۶) ہونے سے مراد موضع سجود و قدم کا پاک ہونا^(۷) ہے، جس چیز پر نماز پڑھتا ہو، اس کے سب حصہ کا پاک ہونا، شرط صحت نماز نہیں۔^(۸) (درمختار)

مسئلہ ۹ - مصلیٰ کے ایک پاؤں کے نیچے قدر درہم سے زیادہ نجاست ہو، نماز نہ ہوگی۔^(۹) یوہیں اگر دونوں پاؤں کے نیچے تھوڑی تھوڑی نجاست ہے کہ جمع کرنے سے ایک درم ہو جائے گی اور اگر ایک قدم کی جگہ پاک تھی اور دوسرا قدم جہاں رکھے گا، ناپاک ہے، اس نے اس پاؤں کو اٹھا کر نماز پڑھی ہوگی، ہاں بے ضرورت ایک پاؤں پر کھڑے ہو کر نماز پڑھنا مکروہ ہے۔ (درمختار)

مسئلہ ۱۰ - پیشانی پاک جگہ ہے اور ناک نجس جگہ، تو نماز ہو جائے گی کہ ناک درہم سے کم جگہ پر لگتی ہے اور بلا

① "الفتاویٰ الہندیۃ"، المرجع السابق، ص ۵۸، و "الدرالمختار"، کتاب الطہارۃ، باب الا نجاس، ج ۱، ص ۵۷۱.

② "ردالمحتار"، کتاب الصلاۃ، باب شروط الصلاۃ، ج ۲، ص ۹۱.

③ "ردالمحتار"،

④ "الدرالمختار"، کتاب الصلاۃ، باب شروط الصلاۃ، ج ۲، ص ۹۱، موضحاً.

⑤ "البحر الرائق"، کتاب الصلاۃ، باب شروط الصلاۃ، ج ۱، ص ۴۶۴.

⑥ پاک۔ یعنی سجدہ اور پاؤں رکھنے کی جگہ کا پاک ہونا۔

⑦ "الدرالمختار"، کتاب الصلاۃ، باب شروط الصلاۃ، ج ۲، ص ۹۲.

⑧ "الدرالمختار"، کتاب الصلاۃ، باب شروط الصلاۃ، ج ۲، ص ۹۲.

ضرورت یہ بھی مکروہ۔^(۱) (ردالمحتار)

مسئلہ ۱۱ سجدہ میں ہاتھ یا گھٹنا، نجس جگہ ہونے سے صحیح مذہب میں نماز نہ ہوگی۔^(۲) (ردالمحتار) اور اگر ہاتھ نجس جگہ ہو اور ہاتھ پر سجدہ کیا، تو بالا جماع نماز نہ ہوگی۔^(۳) (درمختار)

مسئلہ ۱۲ آستین کے نیچے نجاست ہے اور اسی آستین پر سجدہ کیا، نماز نہ ہوگی۔^(۴) (ردالمحتار) اگرچہ نجاست ہاتھ کے نیچے نہ ہو بلکہ چوڑی آستین کے خالی حصے کے نیچے ہو، یعنی آستین فاصلہ نہ سمجھی جائے گی، اگرچہ دبیز^(۵) ہو کہ اس کے بدن کی تابع ہے، بخلاف اور دبیز کپڑے کے کہ نجس جگہ بچھا کر پڑھی اور اس کی رنگت یا لمحو محسوس نہ ہو، تو نماز ہو جائے گی کہ یہ کپڑا نجاست و مصلیٰ میں فاصلہ ہو جائے گا کہ بدن مصلیٰ کا تابع نہیں، یوہیں اگر چوڑی آستین کا خالی حصہ سجدہ کرنے میں نجاست کی جگہ پڑے اور وہاں نہ ہاتھ ہو، نہ پیشانی، تو نماز ہو جائے گی اگرچہ آستین باریک ہو کہ اب اس نجاست کو بدن مصلیٰ سے کوئی تعلق نہیں۔ (رضا)

مسئلہ ۱۳ اگر سجدہ کرنے میں دامن وغیرہ نجس زمین پر پڑتے ہوں، تو مضرب نہیں۔^(۶) (ردالمحتار)

مسئلہ ۱۴ اگر نجس جگہ پر اتنا باریک کپڑا بچھا کر نماز پڑھی، جو ستر کے کام میں نہیں آسکتا، یعنی اس کے نیچے کی چیز جھلکتی ہو، نماز نہ ہوگی اور اگر شیشہ پر نماز پڑھی اور اس کے نیچے نجاست ہے، اگرچہ نمایاں ہو، نماز ہوگی۔^(۷) (ردالمحتار)

دوسری شرط ستر عورت: یعنی بدن کا وہ حصہ جس کا چھپانا فرض ہے، اس کو چھپانا۔

اللہ عز و جل فرماتا ہے:

﴿خُذُوا زِينَتَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ﴾^(۸)

ہر نماز کے وقت کپڑے پہنو۔

① "ردالمحتار"، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، ج ۲، ص ۹۲.

② المرجع السابق.

③ "الدرالمختار"، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، ج ۲، ص ۹۲.

④ "ردالمختار"، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، ج ۲، ص ۹۲.

⑤ یعنی موٹی۔

⑥ "ردالمختار"، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، مطلب فی ستر العورة، ج ۲، ص ۹۲.

⑦ "ردالمختار"، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، مطلب فی ستر العورة، ج ۲، ص ۹۲.

و باب ما یفسد الصلاة، وما یکرہ فیہا، مطلب فی التشبیہ باهل الکتاب، ص ۴۶۷.

⑧ پ ۸، الاعراف: ۳۱.

اور فرماتا ہے:

﴿وَلَا يُبْدِيْنَ زِيْنَتَهُنَّ إِلَّا مَا تَحْتَ مِثْلَ﴾^(۱)

عورتیں زینت یعنی سواضع زینت کو ظاہر نہ کریں، مگر وہ کہ ظاہر ہیں۔

(کہ ان کے کھلے رہنے پر روجہ جائز عادت جاری ہے)۔

حدیث ۱ حدیث میں ہے جس کو ابن عدی نے کامل میں ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا کہ فرماتے ہیں

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”جب نماز پڑھو، تہبند باندھ لو اور چادر اوڑھ لو اور یہودیوں کی مشابہت نہ کرو۔“^(۲) اور

حدیث ۲ ابو داؤد و ترمذی و حاکم و ابن خزیمہ ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی، کہ فرماتے ہیں

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”بالغ عورت کی نماز بغیر دوپٹے کے اللہ تعالیٰ قبول نہیں فرماتا۔“^(۳)

حدیث ۳ ابو داؤد نے روایت کی کہ ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے عرض کی، کیا بغیر ازار پہنے، گرتے اور

دوپٹے میں عورت نماز پڑھ سکتی ہے؟ ارشاد فرمایا: ”جب گرتا پورا ہو کہ پشت قدم کو چھپالے۔“^(۴) اور

حدیث ۴ دارقطنی بروایت عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جندہ راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”ناف کے نیچے

سے گھٹنے تک عورت ہے۔“^(۵) اور

حدیث ۵ ترمذی نے عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”عورت،

عورت ہے یعنی چھپانے کی چیز ہے، جب نکلتی ہے، شیطان اس کی طرف جھانکتا ہے۔“^(۶)

مسئلہ ۱۵ ستر عورت ہر حال میں واجب ہے، خواہ نماز میں ہو یا نہیں، تنہا ہو یا کسی کے سامنے، بلا کسی غرض صحیح

کے تنہائی میں بھی کھولنا جائز نہیں اور لوگوں کے سامنے یا نماز میں تو ستر بالا جماع فرض ہے۔ یہاں تک کہ اگر اندھیرے مکان

میں نماز پڑھی، اگرچہ وہاں کوئی نہ ہو اور اس کے پاس اتنا پاک کپڑا موجود ہے کہ ستر کا کام دے اور ننگے پڑھی، بالا جماع نہ

ہوگی۔ مگر عورت کے لیے خلوت میں جب کہ نماز میں نہ ہو، تو سارا بدن چھپانا واجب نہیں، بلکہ صرف ناف سے گھٹنے تک اور

① ہ ۱۸، النور: ۳۱۔

② ”الکامل فی ضعفاء الرجال“، رقم الترجمة، نصر بن حماد ۱۹۷۴، ج ۸، ص ۲۸۷۔

③ ”سنن أبي داود“، کتاب الصلاة، باب المرأة تصلي بغير خمار، الحديث: ۶۴۱، ج ۱، ص ۲۵۸۔

④ ”سنن أبي داود“، کتاب الصلاة، باب في كم تصلي المرأة، الحديث: ۶۴۰، ج ۱، ص ۲۵۸۔

⑤ ”سنن الدارقطني“، کتاب الصلاة، باب الأمر بتعليم الصلوات، الحديث: ۸۷۶، ج ۱، ص ۳۱۶۔

⑥ ”جامع الترمذي“، أبواب الرضا، ۱۸۔ باب، الحديث: ۱۱۷۶، ج ۲، ص ۳۹۲۔

محرم کے سامنے پیٹ اور پیٹھ کا چھپانا بھی واجب ہے اور غیر محرم کے سامنے اور نماز کے لیے اگرچہ تنہا اندھیری کوٹھڑی میں ہو، تمام بدن سوا پانچ عضو کے جن کا بیان آئے گا چھپانا فرض ہے، بلکہ جوان عورت کو غیر مردوں کے سامنے مونہ کھولنا بھی منع ہے۔^(۱) (درمختار، ردالمحتار)

مسئلہ ۱۶ اتنا باریک کپڑا، جس سے بدن چمکتا ہو، ستر کے لیے کافی نہیں، اس سے نماز پڑھی، تو نہ ہوئی۔^(۲) (عالمگیری) یوہیں اگر چادر میں سے عورت کے بالوں کی سیاہی چمکے، نماز نہ ہوگی۔ (رضا) بعض لوگ باریک ساڑیاں اور تہبند باندھ کر نماز پڑھتے ہیں کہ ران چمکتی ہے، ان کی نمازیں نہیں ہوتیں اور ایسا کپڑا پہننا، جس سے ستر عورت نہ ہو سکے، علاوہ نماز کے بھی حرام ہے۔

مسئلہ ۱۷ دیز کپڑا، جس سے بدن کا رنگ نہ چمکتا ہو، مگر بدن سے بالکل ایسا چمکا ہوا ہے کہ دیکھنے سے عضو کی ہیأت معلوم ہوتی ہے، ایسے کپڑے سے نماز ہو جائے گی، مگر اس عضو کی طرف دوسروں کو نگاہ کرنا جائز نہیں۔^(۳) (ردالمحتار) اور ایسا کپڑا لوگوں کے سامنے پہننا بھی منع ہے اور عورتوں کے لیے بدرجہ اولیٰ ممانعت۔ بعض عورتیں جو بہت چست پا جائے پہنتی ہیں، اس مسئلہ سے سبق لیں۔

مسئلہ ۱۸ نماز میں ستر کے لیے پاک کپڑا ہونا ضرور ہے، یعنی اتنا نجس نہ ہو، جس سے نماز نہ ہو سکے، تو اگر پاک کپڑے پر قدرت ہے اور ناپاک پہن کر نماز پڑھی، نماز نہ ہوئی۔^(۴) (عالمگیری)

مسئلہ ۱۹ اس کے علم میں کپڑا ناپاک ہے اور اس میں نماز پڑھی، پھر معلوم ہوا کہ پاک تھا، نماز نہ ہوئی۔^(۵) (درمختار)

مسئلہ ۲۰ غیر نماز میں نجس کپڑا پہنا تو حرج نہیں، اگرچہ پاک کپڑا موجود ہو اور جو دوسرا نہیں، تو اسی کو پہننا واجب ہے۔^(۶) (درمختار، ردالمحتار) یہ اس وقت ہے کہ اس کی نجاست خشک ہو، چھوٹ کر بدن کو نہ لگے، ورنہ پاک کپڑا ہوتے ہوئے ایسا کپڑا پہننا مطلقاً منع ہے کہ بلا وجہ بدن ناپاک کرنا ہے۔ (رضا)

① "الدرالمختار" و "ردالمختار"، کتاب الصلاة، مطلب في ستر العورة، ج ۲، ص ۹۳، ۹۷.

② "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الصلاة، الباب الثالث في شروط الصلاة، الفصل الأول، ج ۱، ص ۵۸.

③ "ردالمختار"، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، مطلب في النظر إلى وجه الأمر، ج ۲، ص ۱۰۳.

④ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الصلاة، الباب الثالث في شروط الصلاة، الفصل الأول، ج ۱، ص ۵۸.

⑤ "الدرالمختار" و "ردالمختار"، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، ج ۲، ص ۱۴۷.

⑥ "الدرالمختار" و "ردالمختار"، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، مطلب في النظر إلى وجه الأمر، ج ۲، ص ۹۳، ۱۰۷.

مسئلہ ۲۱ مرد کے لیے ناف کے نیچے سے گھٹنوں کے نیچے تک عورت ہے، یعنی اس کا چھپانا فرض ہے۔ ناف اس میں داخل نہیں اور گھٹنے داخل ہیں۔^(۱) (درمختار، ردالمحتار) اس زمانہ میں بہترے ایسے ہیں کہ تہبند یا پاجامہ اس طرح پہنتے ہیں، کہ پیڑو^(۲) کا کچھ حصہ کھلا رہتا ہے، اگر گرتے وغیرہ سے اس طرح چھپا ہو کہ جلد کی رنگت نہ چمکے تو خیر، ورنہ حرام ہے اور نماز میں چوتھائی کی مقدار کھلا رہا تو نماز نہ ہوگی اور بعض بے باک ایسے ہیں کہ لوگوں کے سامنے گھٹنے، بلکہ ران تک کھولے رہتے ہیں، یہ بھی حرام ہے اور اس کی عادت ہے تو فاسق ہیں۔

مسئلہ ۲۲ آزاد عورتوں اور خنثی مشکل^(۳) کے لیے سارا بدن عورت ہے، سوا مونہ کی ٹکلی اور ہتھیلیوں اور پاؤں کے ٹکوں کے، سر کے لٹکتے ہوئے بال اور گردن اور کلاںیاں بھی عورت ہیں، ان کا چھپانا بھی فرض ہے۔^(۴) (درمختار)

مسئلہ ۲۳ اتنا باریک دوپٹا، جس سے بال کی سیاہی چمکے، عورت نے اوڑھ کر نماز پڑھی، نہ ہوگی، جب تک اس پر کوئی ایسی چیز نہ اوڑھے، جس سے بال وغیرہ کا رنگ چھپ جائے۔^(۵) (عالمگیری)

مسئلہ ۲۴ باندی کے لیے سارا پیٹ اور پیٹھ اور دونوں پہلو اور ناف سے گھٹنوں کے نیچے تک عورت ہے، خنثی مشکل رقیق^(۶) ہو، تو اس کا بھی یہی حکم ہے۔^(۷) (درمختار)

مسئلہ ۲۵ باندی سر کھولے نماز پڑھ رہی تھی، اٹھائے نماز میں مالک نے اسے آزاد کر دیا، اگر فوراً عمل قلیل یعنی ایک ہاتھ سے اس نے سر چھپا لیا، نماز ہوگئی، ورنہ نہیں، خواہ اسے اپنے آزاد ہونے کا علم ہوا یا نہیں، ہاں اگر اس کے پاس کوئی ایسی چیز ہی نہ تھی، جس سے سر چھپائے، تو ہوگئی۔^(۸) (درمختار، عالمگیری)

مسئلہ ۲۶ جن اعضا کا ستر فرض ہے، ان میں کوئی عضو چوتھائی سے کم کھل گیا، نماز ہوگئی اور اگر چوتھائی عضو کھل گیا

① ... "الدرالمختار" و "ردالمختار"، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، مطلب فی ستر العورة، ج ۲، ص ۹۳.

② ناف کے نیچے۔

③ جس میں مرد و عورت دونوں کی علامتیں پائی جائیں اور یہ ثابت نہ ہو کہ مرد ہے یا عورت۔ (بہار شریعت حصہ ۷، نکاح کا بیان)

④ "الدرالمختار"، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، ج ۲، ص ۹۵.

⑤ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاة، الباب الثالث فی شروط الصلاة، الفصل الأول، ج ۱، ص ۵۸، موضحاً.

⑥ یعنی غلام۔

⑦ "الدرالمختار"، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، ج ۲، ص ۹۴.

⑧ "الدرالمختار"، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، ج ۲، ص ۹۴.

و "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاة، الباب الثالث فی شروط الصلاة، الفصل الأول، ج ۱، ص ۵۹.

اور فوراً چھپالیا، جب بھی ہوگئی اور اگر بقدر ایک رکن یعنی تین مرتبہ سبحان اللہ کہنے کے کھلا رہا یا بالقصد کھولا، اگرچہ فوراً چھپالیا، نماز جاتی رہی۔^(۱) (عالمگیری، ردالمحتار)

مسئلہ ۲۷ اگر نماز شروع کرتے وقت عضو کی چوتھائی کھلی ہے، یعنی اسی حالت پر اللہ اکبر کہہ لیا، تو نماز منعقد ہی نہ ہوئی۔^(۲) (ردالمحتار)

مسئلہ ۲۸ اگر چند اعضا میں کچھ کچھ کھلا رہا کہ ہر ایک اس عضو کی چوتھائی سے کم ہے، مگر مجموعہ ان کا ان کھلے ہوئے اعضا میں جو سب سے چھوٹا ہے، اس کی چوتھائی کی برابر ہے، نماز نہ ہوئی، مثلاً عورت کے کان کا نواں حصہ اور پنڈلی کا نواں حصہ کھلا رہا تو مجموعہ دونوں کا کان کی چوتھائی کی قدر ضرور ہے، نماز جاتی رہی۔^(۳) (عالمگیری، ردالمحتار)

مسئلہ ۲۹ عورت غلیظہ یعنی قبل و دہر اور ان کے آس پاس کی جگہ اور عورت خفیہ کہ ان کے ماسوا اور اعضائے عورت ہیں، اس حکم میں سب برابر ہیں، غلظت و خفت باعتبار حرمت نظر کے ہے کہ غلیظہ کی طرف دیکھنا زیادہ حرام ہے کہ اگر کسی کو گھٹنا کھولے ہوئے دیکھے، تو نرمی کیساتھ منع کرے، اگر باز نہ آئے، تو اس سے جھگڑا نہ کرے اور اگر ران کھولے ہوئے ہے، تو سختی سے منع کرے اور باز نہ آیا، تو مارے نہیں اور اگر عورت غلیظہ کھولے ہوئے ہے، تو جو مارنے پر قادر ہو، مثلاً باپ یا حاکم، وہ مارے۔^(۴) (ردالمحتار)

مسئلہ ۳۰ ستر کے لیے یہ ضرور نہیں کہ اپنی نگاہ بھی ان اعضا پر نہ پڑے، تو اگر کسی نے صرف لنبا کرنا پہنا اور اس کا گریبان کھلا ہوا ہے کہ اگر گریبان سے نظر کرے، تو اعضا دکھائی دیتے ہیں نماز ہو جائے گی، اگرچہ بالقصد ادھر نظر کرنا، مکروہ تحریمی ہے۔^(۵) (درمختار، عالمگیری)

مسئلہ ۳۱ اوروں سے ستر فرض ہونے کے یہ معنی ہیں کہ ادھر ادھر سے نہ دیکھ سکیں، تو معاذ اللہ اگر کسی شریر نے نیچے جھک کر اعضا کو دیکھ لیا، تو نماز نہ گئی۔^(۶) (عالمگیری)

۱..... "ردالمحتار"، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، مطلب في النظر إلى وجه الأمر، ج ۲، ص ۱۰۰.

و "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاة، الباب الثالث في شروط الصلاة، الفصل الأول، ج ۱، ص ۵۸.

۲..... "ردالمحتار"، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة مطلب في النظر إلى وجه الأمر، ج ۲، ص ۱۰۰.

۳..... المرجع السابق، ص ۱۰۲.

۴..... المرجع السابق، ص ۱۰۱.

۵..... "الدرالمختار"، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، ج ۲، ص ۱۰۲.

و "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاة، الباب الثالث في شروط الصلاة، الفصل الأول، ج ۱، ص ۵۸.

۶..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاة، الباب الثالث في شروط الصلاة، الفصل الأول، ج ۱، ص ۵۸.

مسئلہ ۳۲

مرد میں اعضائے عورت نو ہیں۔ آٹھ علامہ ابراہیم حلبی و علامہ شامی و علامہ طحاوی وغیرہم نے گنے۔

(۱) ذکر مع اپنے سب اجزاء، حشفہ و قصبہ و قلفہ کے، (۲) انٹینین یہ دونوں مل کر ایک عضو ہیں، ان میں فقط ایک کی چوتھائی کھلنا مفید نماز نہیں، (۳) دبر یعنی پاخانہ کا مقام، (۴، ۵) ہر ایک سرین جدا عورت ہے، (۶، ۷) ہر ران جدا عورت ہے۔ چڑھنے سے گھٹنے تک ران ہے۔ گھٹنا بھی اس میں داخل ہے، الگ عضو نہیں، تو اگر پورا گھٹنا بلکہ دونوں کھل جائیں نماز ہو جائے گی کہ دونوں مل کر بھی ایک ران کی چوتھائی کو نہیں پہنچتے، (۸) ناف کے نیچے سے، عضو تناسل کی جڑ تک اور اس کے سیدھ میں پشت اور دونوں کروٹوں کی جانب، سب مل کر ایک عورت ہے۔^(۱)

اعلیٰ حضرت مجدد مائتہ حاضرہ نے یہ تحقیق فرمائی کہ (۹) دبر و انٹینین کے درمیان کی جگہ بھی، ایک مستقل عورت ہے اور ان اعضا کا شمار اور ان کے تمام احکام کو چار شعروں میں جمع فرمایا۔

از تہ ناف تا تہ زانو

ستر عورت بمرد نہ عضو است

یا کشودی دمے نماز مجو

ھر چہ ربعش بقدر رکن کشود

دوسرین ھر فخذ بہ زانوئے او

ذکر و انٹینین و حلقہ پس

باقی زیر ناف از ھر سو (۲)

ظاہرا فصل انٹینین و دبر

مسئلہ ۳۳

آزاد عورتوں کے لیے، بائستنا پانچ عضو کے، جن کا بیان گزرا، سارا بدن عورت ہے اور وہ ہمیں اعضا پر

مشمول کہ ان میں جس کی چوتھائی کھل جائے، نماز کا وہی حکم ہے، جو اوپر بیان ہوا۔ (۱) سر یعنی پیشانی کے اوپر سے شروع گردن تک اور ایک کان سے دوسرے کان تک، یعنی عادۃً جتنی جگہ پر بال جمتے ہیں۔ (۲) بال جو لٹکتے ہوں۔ (۳، ۴) دونوں کان۔ (۵) گردن اس میں گلا بھی داخل ہے۔ (۶، ۷) دونوں شانے۔ (۸، ۹) دونوں بازو ان میں کہنیاں بھی داخل ہیں۔ (۱۰، ۱۱) دونوں کلائیائیں یعنی کہنی کے بعد سے گٹوں کے نیچے تک۔ (۱۲) سینہ یعنی گلے کے جوڑ سے دونوں پستان کی حد زیریں تک۔ (۱۳، ۱۴) دونوں ہاتھوں کی پشت۔ (۱۵، ۱۶) دونوں پستانیں، جب کہ اچھی طرح اٹھ چکی ہوں، اگر بالکل نہ اٹھی ہوں یا خفیف ابھری ہوں کہ سینہ سے جدا عضو کی ہیأت نہ پیدا ہوئی ہو، تو سینہ کی تابع ہیں، جدا عضو نہیں اور پہلی صورت میں بھی، ان کے

① ”رد المحتار“، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة مطلب في النظر إلى وجه الأمر، ج ۲، ص ۱۰۶۔

② ”الفتاویٰ الرضویة“، ج ۶، ص ۲۹۔

درمیان کی جگہ سینہ ہی میں داخل ہے، جدا عضو نہیں۔ (۱۷) پیٹ یعنی سینہ کی حد مذکور سے ناف کے کنارہ زیریں تک، یعنی ناف کا بھی پیٹ میں شمار ہے۔ (۱۸) پیٹھ یعنی پیچھے کی جانب سینہ کے مقابل سے کمر تک۔ (۱۹) دونوں شانوں کے بیچ میں جو جگہ ہے، بغل کے نیچے سینہ کی حد زیریں تک، دونوں کروٹوں میں جو جگہ ہے، اس کا اگلا حصہ سینہ میں اور پچھلا شانوں یا پیٹھ میں شامل ہے اور اس کے بعد سے دونوں کروٹوں میں کمر تک جو جگہ ہے، اس کا اگلا حصہ پیٹ میں اور پچھلا پیٹھ میں داخل ہے۔ (۲۰، ۲۱) دونوں سرین۔ (۲۲) فرج۔ (۲۳) دبر۔ (۲۴، ۲۵) دونوں رانیں، گھٹنے بھی انھیں میں شامل ہیں۔ (۲۶) ناف کے نیچے پیڑو اور اس کے متصل جو جگہ ہے اور ان کے مقابل پشت کی جانب سب مل کر ایک عورت ہے۔ (۲۷، ۲۸) دونوں پنڈلیاں ٹخنوں سمیت۔ (۲۹، ۳۰) دونوں تلوے اور بعض علماء نے پشت دست اور تلووں کو عورت میں داخل نہیں کیا۔^(۱)

مسئلہ ۳۳ عورت کا چہرہ اگر چہ عورت نہیں، مگر بوجہ فتنہ غیر محرم کے سامنے مونہ کھولنا منع ہے۔^(۲) یوہیں اس کی طرف نظر کرنا، غیر محرم کے لیے جائز نہیں اور چھونا تو اور زیادہ منع ہے۔^(۳) (درمختار)

مسئلہ ۳۵ اگر کسی مرد کے پاس ستر کے لیے جائز کپڑا نہ ہو اور ریشمی کپڑا ہے تو فرض ہے کہ اسی سے ستر کرے اور اسی میں نماز پڑھے، البتہ اور کپڑا ہوتے ہوئے، مرد کو ریشمی کپڑا پہننا حرام ہے اور اس میں نماز مکروہ تحریمی۔^(۴) (درمختار، ردالمحتار)

مسئلہ ۳۶ کوئی شخص برہنہ اگر اپنا سارا جسم مع سر کے، کسی ایک کپڑے میں چھپا کر نماز پڑھے، نماز نہ ہوگی اور اگر سر اس سے باہر نکال لے، ہو جائے گی۔^(۵) (ردالمحتار)

مسئلہ ۳۷ کسی کے پاس بالکل کپڑا نہیں، تو بیٹھ کر نماز پڑھے۔ دن ہو یا رات، گھر میں ہو یا میدان میں، خواہ ویسے بیٹھے جیسے نماز میں بیٹھتے ہیں، یعنی مرد مردوں کی طرح اور عورت عورتوں کی طرح یا پاؤں پھیلا کر اور عورت غلیظہ پر ہاتھ رکھ کر اور یہ بہتر ہے اور رکوع و سجود کی جگہ اشارہ کرے اور یہ اشارہ رکوع و سجود سے اس کے لیے افضل ہے اور یہ بیٹھ کر پڑھنا، کھڑے ہو کر پڑھنے سے افضل، خواہ قیام میں رکوع و سجود کے لیے اشارہ کرے یا رکوع و سجود کرے۔^(۶) (درمختار، ردالمحتار)

① "الفتاویٰ الرضویۃ"، ج ۶، ص ۳۹-۴۰.

② "ان مسائل کی تحقیق اور ان کے متعلق جزئیات کتاب النظر والاباحۃ میں ان شاء اللہ تعالیٰ مذکور ہو گئے۔ ۱۴ منہ

③ "الدرالمختار"، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، ج ۲، ص ۹۷.

④ "الدرالمختار" و "ردالمختار"، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، مطلب فی النظر الی وجہ الأمر، ج ۲، ص ۱۰۳.

⑤ "ردالمختار"، کتاب الصلاة، مطلب فی النظر الی وجہ الأمر، ج ۲، ص ۱۰۴.

⑥ "الدرالمختار" و "ردالمختار"، کتاب الصلاة، مطلب فی النظر الی وجہ الأمر، ج ۲، ص ۱۰۵.

مسئلہ ۳۸ ایسا شخص برہنہ نماز پڑھ رہا تھا، کسی نے عاریتہ اس کو کپڑا دے دیا یا مباح کر دیا ^(۱) نماز جاتی رہی۔ کپڑا پہن کر سرے سے پڑھے۔ ^(۲) (رد المحتار، رد المحتار)

مسئلہ ۳۹ اگر کپڑا دینے کا کسی نے وعدہ کیا، تو آخر وقت تک انتظار کرے، جب دیکھے کہ نماز جاتی رہے گی، تو برہنہ ہی پڑھ لے۔ ^(۳) (رد المحتار)

مسئلہ ۴۰ اگر دوسرے کے پاس کپڑا ہے اور غالب گمان ہے کہ مانگنے سے دے دے گا، تو مانگنا واجب ہے۔ ^(۴) (رد المحتار)

مسئلہ ۴۱ اگر کپڑا مول ^(۵) ملتا ہے اور اس کے پاس دام حاجت اصلیہ سے زائد ہیں، تو اگر اتنے دام مانگتا ہو، جو اندازہ کرنے والوں کے اندازہ سے باہر نہ ہوں، تو خریدنا واجب۔ ^(۶) (رد المحتار) یوں اگر ادھار دینے پر راضی ہو، جب بھی خریدنا واجب ہونا چاہیے۔

مسئلہ ۴۲ اگر اس کے پاس کپڑا ایسا ہے کہ پورا نجس ہے، تو نماز میں اسے نہ پہنے اور اگر ایک چوتھائی پاک ہے، تو واجب ہے کہ اسے پہن کر پڑھے، برہنہ جائز نہیں، یہ سب اس وقت ہے کہ ایسی چیز نہیں کہ کپڑا پاک کر سکے یا اس کی نجاست قدر مانع سے کم کر سکے، ورنہ واجب ہوگا کہ پاک کرے یا تقلیل نجاست کرے۔ ^(۷) (رد مختار)

مسئلہ ۴۳ چند شخص برہنہ ہیں، تو تنہا تنہا، دُور دُور، نمازیں پڑھیں اور اگر جماعت کی، تو امام بیچ میں کھڑا ہو۔ ^(۸) (عالمگیری)

مسئلہ ۴۴ اگر برہنہ شخص کو چٹائی یا بچھونا مل جائے، تو اسی سے ستر کرے، ننگانہ پڑھے۔ یوں گھاس یا پتوں سے ستر کر سکتا ہے تو یہی کرے۔ ^(۹) (عالمگیری)

مسئلہ ۴۵ اگر پورے ستر کے لیے کپڑا نہیں اور اتنا ہے کہ بعض اعضا کا ستر ہو جائے گا تو اس سے ستر واجب ہے اور

..... یعنی کسی کے پاس کپڑا تھا اس نے کہا تم اسے استعمال کر سکتے ہو۔

..... ۱ "الدر المختار" و "رد المختار"، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، مطلب فی النظر إلی وجه الأمر، ج ۲، ص ۱۰۶.

..... ۲ "الدر المختار"، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، مطلب فی النظر إلی وجه الأمر، ج ۲، ص ۱۰۶.

..... ۳ المرجع السابق. ۴ یعنی قیمت سے۔

..... ۵ "الدر المختار"، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، مطلب فی النظر إلی وجه الأمر، ج ۲، ص ۱۰۷.

..... ۶ "الدر المختار"، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، ج ۲، ص ۱۰۷.

..... ۷ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الصلاة، الباب الثالث، فی شروط الصلاة، الفصل الأول، ج ۱، ص ۵۹.

..... ۸ المرجع السابق.

اس کپڑے سے عورت غلیظہ یعنی قبل و دبر کو چھپائے اور اتنا ہو کہ ایک ہی کو چھپا سکتا ہے، تو ایک ہی کو چھپائے۔^(۱) (در مختار)

جس نے ایسی مجبوری میں برہنہ نماز پڑھی، تو بعد نماز کپڑا ملنے پر اعادہ نہیں، نماز ہو گئی۔^(۲) (در مختار)

اگر ستر کا کپڑا یا اس کے پاک کرنے کی چیز نہ ملنا، بندوں کی جانب سے ہو، تو نماز پڑھے، پھر اعادہ

کرے۔^(۳) (در مختار)

تیسری شرط استقبال قبلہ: یعنی نماز میں قبلہ یعنی کعبہ کی طرف موڑ کرنا۔

اللہ عزوجل فرماتا ہے:

﴿سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَّاهُمْ عَن قِبْلَتِهِمُ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ

يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝﴾^(۴)

بے وقوف لوگ کہیں گے کہ جس قبلہ پر مسلمان لوگ تھے، انھیں کس چیز نے اس سے پھیر دیا، تم فرما دو اللہ ہی کے لیے

مشرق و مغرب ہے، جسے چاہتا ہے، سیدھے راستہ کی طرف ہدایت فرماتا ہے۔

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سولہ یا سترہ مہینہ تک بیت المقدس کی طرف نماز پڑھی اور حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کو پسند

یہ تھا کہ کعبہ قبلہ ہو اس پر یہ آیت کریمہ نازل ہوئی کما هو مروی فی صحیح البخاری وغیرہ من الصحاح اور فرماتا ہے:

﴿وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَن يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَى عَقْبَيْهِ ۚ وَإِن كَانَتْ لَكُمُ الْيُودَا عَلَى الَّذِينَ نَدَى اللَّهُ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّكُمْ إِنَّا كُنَّا سَمِيعِينَ ۝﴾

قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ ۚ فَلَوْلِيَّيْنِكَ قِبْلَةٌ لَّتَرْضَاهَا قَوْلِي وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ۚ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ ۚ وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِن رَّبِّهِمْ ۚ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ

عَمَّا يَعْمَلُونَ ۝﴾^(۵)

جس قبلہ پر تم پہلے تھے، ہم نے پھر وہی اس لیے مقرر کیا کہ رسول کے اتباع کرنے والے ان سے متمیز ہو جائیں، جو

ایڑیوں کے بل لوٹ جاتے ہیں اور بے شک یہ شاق ہے، مگر ان پر جن کو اللہ نے ہدایت کی اور اللہ تمہارا ایمان ضائع نہ کرے گا،

① "الدر المختار"، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، ج ۲، ص ۱۰۸.

② "الدر المختار"، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، ج ۲، ص ۱۱۰.

③ المرجع السابق، ص ۱۱۰.

④ ب ۲، البقرة: ۱۴۲.

⑤ ب ۲، البقرة: ۱۴۳-۱۴۴.

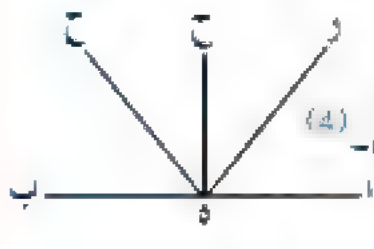
بیشک اللہ لوگوں پر بڑا مہربان رحم والا ہے۔ اے محبوب! آسمان کی طرف تمہارا بار بار مونہ اٹھانا ہم دیکھتے ہیں، تو ضرور ہم تمہیں اسی قبلہ کی طرف پھیر دیں گے، جسے تم پسند کرتے ہو، تو اپنا مونہ (نماز میں) مسجد حرام کی طرف پھیرو اور اے مسلمانوں! تم جہاں کہیں ہو، اسی کی طرف (نماز میں) مونہ کرو اور بے شک جنہیں کتاب دی گئی، وہ ضرور جانتے ہیں کہ وہی حق ہے، ان کے رب کی طرف سے اور اللہ ان کے کوٹکوں سے غافل نہیں۔

مسئلہ ۴۸ نماز اللہ ہی کے لیے پڑھی جائے اور اسی کے لیے سجدہ ہو نہ کہ کعبہ کو، اگر کسی نے معاذ اللہ کعبہ کے لیے سجدہ کیا، حرام و گناہ کبیرہ کیا اور اگر عبادت کعبہ کی نیت کی، جب تو کھلا کافر ہے کہ غیر خدا کی عبادت کفر ہے۔^(۱) (در مختار و افادات رضویہ)

مسئلہ ۴۹ استقبال قبلہ عام ہے کہ بعینہ کعبہ معظمہ کی طرف مونہ ہو، جیسے مکہ مکرمہ والوں کے لیے یا اس جہت کو مونہ ہو جیسے اوروں کے لیے۔^(۲) (در مختار) یعنی تحقیق یہ ہے کہ جو عین کعبہ کی سمت خاص تحقیق کر سکتا ہے، اگرچہ کعبہ آڑ میں ہو، جیسے مکہ معظمہ کے مکانوں میں جب کہ مثلاً چھت پر چڑھ کر کعبہ کو دیکھ سکتے ہیں، تو عین کعبہ کی طرف مونہ کرنا فرض ہے، جہت کافی نہیں اور جسے یہ تحقیق ناممکن ہو، اگرچہ خاص مکہ معظمہ میں ہو، اس کے لیے جہت کعبہ کو مونہ کرنا کافی ہے۔ (افادات رضویہ)

مسئلہ ۵۰ کعبہ معظمہ کے اندر نماز پڑھی، تو جس رخ چاہے پڑھے، کعبہ کی چھت پر بھی نماز ہو جائے گی، مگر اس کی چھت پر چڑھنا ممنوع ہے۔^(۳) (غنیہ وغیرہا)

مسئلہ ۵۱ اگر صرف حطیم کی طرف مونہ کیا کہ کعبہ معظمہ محاذات میں نہ آیا، نماز نہ ہوئی۔^(۴)



(غنیہ)

مسئلہ ۵۲ جہت کعبہ کو مونہ ہونے کے یہ معنی ہیں کہ مونہ کی سطح کا کوئی جز کعبہ کی سمت میں واقع ہو، تو اگر قبلہ سے کچھ انحراف ہے، مگر مونہ کا کوئی جز کعبہ کے مواجہہ میں ہے، نماز ہو جائے گی، اس کی مقدار ۴۵ درجہ رکھی گئی ہے، تو اگر ۴۵ درجہ سے زائد انحراف ہے، استقبال نہ پایا گیا، نماز نہ ہوئی، مثلاً ا، ب، ایک خط ہے اس پر ۵، ج عمود ہے اور فرض کرو کہ کعبہ معظمہ عین نقطہ ح کے محاذی ہے، دونوں قاعے ا، ۵، ح اور ج، ۵، ح کی تصنیف کرتے ہوئے خطوط ۵، د، ۵، ح خطوط کھینچے، تو یہ زاویہ ۴۵، ۴۵ درجے کے ہوئے کہ قائمہ ۹۰ درجے ہے، اب جو شخص مقام ۵ پر کھڑا ہے، اگر نقطہ ح کی طرف مونہ کرے، تو

② المرجع السابق.

① "الدر المختار"، کتاب الصلاة، بحث النية، ج ۲، ص ۱۲۴.

③ "غنیة المتملی"، فصل مسائل شتی، ص ۶۱۶، وغیرہا.

④ "غنیة المتملی"، فروع فی شرح الطحاوی، ص ۲۲۵.

اگر عین کعبہ کو مونہہ ہے اور اگر دہنے بائیں دیاع کی طرف جھکے تو جب تک روح یاح ح کے اندر ہے، جہت کعبہ میں ہے اور جب دے سے بڑھ کر ایاع سے گزر کر ب کی طرف کچھ بھی قریب ہوگا، تو اب جہت سے نکل گیا، نماز نہ ہوگی۔^(۱) (ردالمحتار وافادات رضویہ)

مسئلہ ۵۳ قبلہ بنائے کعبہ کا نام نہیں، بلکہ وہ فضا ہے، اس بنا کی محاذات میں ساتویں زمین سے عرش تک قبلہ ہی ہے، تو اگر وہ عمارت وہاں سے اٹھا کر دوسری جگہ رکھ دی جائے اور اب اس عمارت کی طرف مونہہ کر کے نماز پڑھی نہ ہوگی یا کعبہ معظمہ کسی ولی کی زیارت کو گیا اور اس فضا کی طرف نماز پڑھی ہوگی، یوہیں اگر بلند پہاڑ پر یا کوئیں کے اندر نماز پڑھی اور قبلہ کی طرف مونہہ کیا، نماز ہوگی کہ فضا کی طرف توجہ پائی گئی، گو عمارت کی طرف نہ ہو۔^(۲) (ردالمحتار)

مسئلہ ۵۴ جو شخص استقبال قبلہ سے عاجز ہو، مثلاً مریض ہے کہ اس میں اتنی قوت نہیں کہ ادھر رخ بدلے اور وہاں کوئی ایسا نہیں جو متوجہ کر دے یا اس کے پاس اپنا یا امانت کا مال ہے جس کے چوری ہو جانے کا صحیح اندیشہ ہو یا کشتی کے تختہ پر بہتا جا رہا ہے اور صحیح اندیشہ ہے کہ استقبال کرے تو ڈوب جائے گا یا شریر جانور پر سوار ہے کہ اترنے نہیں دیتا یا اتر تو جائے گا مگر بے مددگار سوار نہ ہونے دے گا یا یہ بوڑھا ہے کہ پھر خود سوار نہ ہو سکے گا اور ایسا کوئی نہیں جو سوار کر دے، تو ان سب صورتوں میں جس رخ نماز پڑھ سکے، پڑھ لے اور اعادہ بھی نہیں، ہاں سواری کے روکنے پر قادر ہو تو روک کر پڑھے اور ممکن ہو تو قبلہ کو مونہہ کرے، ورنہ جیسے بھی ہو سکے اور اگر روکنے میں قافلہ نگاہ سے مخفی ہو جائے گا تو سواری ٹھہرانا بھی ضروری نہیں، یوہیں روانی میں پڑھے۔^(۳) (ردالمحتار)

مسئلہ ۵۵ چلتی کشتی میں نماز پڑھے، تو بوقت تحریمہ قبلہ کو مونہہ کرے اور جیسے جیسے وہ گھومتی جائے یہ بھی قبلہ کو مونہہ پھیرتا رہے، اگر چہ نفل نماز ہو۔^(۴) (غنیہ)

مسئلہ ۵۶ مصلیٰ کے پاس مال ہے اور اندیشہ صحیح ہے کہ استقبال کرے گا تو چوری ہو جائے گی، ایسی حالت میں کوئی ایسا شخص مل گیا جو حفاظت کرے، اگر چہ باجرت مثل استقبال فرض ہے۔^(۵) (ردالمحتار) یعنی جب کہ وہ اجرت حاجتِ اصلیہ سے زائد اس کے پاس ہو یا محافظ آئندہ لینے پر راضی ہو اور اگر وہ نقد مانگتا ہے اور اس کے پاس نہیں یا ہے مگر حاجتِ اصلیہ سے زائد نہیں یا ہے مگر وہ اجرت مثل سے بہت زیادہ مانگتا ہے، تو اجیر کرنا ضروری نہیں، یوہیں پڑھے۔ (افادات رضویہ)

مسئلہ ۵۷ کوئی شخص قید میں ہے اور وہ لوگ اسے استقبال سے مانع ہیں تو جیسے بھی ہو سکے، نماز پڑھ لے، پھر

① "الدر المختار"، کتاب الصلاة، ج ۲، ص ۱۳۵.

② "ردالمحتار"، کتاب الصلاة، مطلب: کرامات الأولیاء ثابتہ، ج ۲، ص ۱۴۱.

③ "ردالمحتار"، کتاب الصلاة، مطلب: کرامات الأولیاء ثابتہ، ج ۲، ص ۱۴۲.

④ "غنیۃ المتملی"، فروع فی شرح الطحطاوی، ص ۲۲۵.

⑤ "ردالمحتار"، کتاب الصلاة، مطلب: کرامات الأولیاء ثابتہ، ج ۲، ص ۱۴۲.

جب موقع ملے وقت میں یا بعد، تو اس نماز کا اعادہ کرے۔^(۱) (رد المحتار)

مسئلہ ۵۸ اگر کسی شخص کو کسی جگہ قبلہ کی شناخت نہ ہو، نہ کوئی ایسا مسلمان ہے جو بتا دے، نہ وہاں مسجدیں محرابیں ہیں، نہ چاند، سورج، ستارے نکلے ہوں یا ہوں مگر اس کو اتنا علم نہیں کہ ان سے معلوم کر سکے، تو ایسے کے لیے حکم ہے کہ تحری کرے (سوچے جدھر قبلہ ہونا دل پر جیسے ادھر ہی مونہہ کرے)، اس کے حق میں وہی قبلہ ہے۔^(۲) (علمہ کتب)

مسئلہ ۵۹ تحری کر کے نماز پڑھی، بعد کو معلوم ہوا کہ قبلہ کی طرف نماز نہیں پڑھی، ہوگئی، اعادہ کی حاجت نہیں۔^(۳) (تنویر الابصار وغیرہ)

مسئلہ ۶۰ ایسا شخص اگر بے تحری کسی طرف مونہہ کر کے نماز پڑھے، نماز نہ ہوئی، اگرچہ واقع میں قبلہ ہی کی طرف مونہہ کیا ہو، ہاں اگر قبلہ کی طرف مونہہ ہونا، بعد نماز یقین کے ساتھ معلوم ہوا، ہوگئی اور اگر بعد نماز اس کا جہت قبلہ ہونا گمان ہو، یقین نہ ہو یا شائے نماز میں اسی کا قبلہ ہونا معلوم ہوا، اگرچہ یقین کے ساتھ تو نماز نہ ہوئی۔^(۴) (در مختار، رد المحتار)

مسئلہ ۶۱ اگر سوچا اور دل میں کسی طرف قبلہ ہونا ثابت ہوا، مگر اس کے خلاف دوسری طرف اس نے مونہہ کیا، نماز نہ ہوئی، اگرچہ واقع میں وہی قبلہ تھا، جدھر مونہہ کیا، اگرچہ بعد کو یقین کیساتھ اسی کا قبلہ ہونا معلوم ہو۔^(۵) (در مختار)

مسئلہ ۶۲ اگر کوئی جاننے والا موجود ہے، اس سے دریافت نہیں کیا، خود غور کر کے کسی طرف کو پڑھ لی، تو اگر قبلہ ہی کی طرف مونہہ تھا، ہوگئی، ورنہ نہیں۔^(۶) (رد المحتار)

مسئلہ ۶۳ جاننے والے سے پوچھا اس نے نہیں بتایا، اس نے تحری کر کے نماز پڑھ لی، اب بعد نماز اس نے بتایا نماز ہوگئی، اعادہ کی حاجت نہیں۔^(۷) (غنیہ)

مسئلہ ۶۴ اگر مسجدیں اور محرابیں وہاں ہیں، مگر ان کا اعتبار نہ کیا، بلکہ اپنی رائے سے ایک طرف کو متوجہ ہو لیا، یا تارے وغیرہ موجود ہیں اور اس کو علم ہے کہ ان کے ذریعہ سے معلوم کر لے اور نہ کیا بلکہ سوچ کر پڑھ لی، دونوں صورت میں نہ

① "رد المحتار"، کتاب الصلاة، مطلب: کرامات الأولیاء ثابۃ، ج ۲، ص ۱۴۳.

② "الدر المختار" و "رد المحتار"، کتاب الصلاة، مطلب: مسائل التحری فی القبلة، ج ۲، ص ۱۴۳.

③ "تنویر الابصار"، کتاب الصلاة، ج ۲، ص ۱۴۳، وغیرہ.

④ "الدر المختار" و "رد المحتار"، کتاب الصلاة، مطلب: مسائل التحری فی القبلة، ج ۲، ص ۱۴۷.

⑤ "الدر المختار"، کتاب الصلاة، ج ۲، ص ۱۴۷.

⑥ "رد المحتار"، کتاب الصلاة، مطلب: مسائل التحری... إلخ، ج ۲، ص ۱۴۳.

⑦ "منية المعصلي"، مسائل تحری القبلة... إلخ، ص ۱۹۲.

ہوئی، اگر خلاف جہت کی طرف پڑھی۔^(۱) (ردالمحتار)

مسئلہ ۶۵ ایک شخص تحری کر کے (سوچ کر) ایک طرف پڑھ رہا ہے، تو دوسرے کو اس کا اتباع جائز نہیں، بلکہ اسے بھی تحری کا حکم ہے، اگر اس کا اتباع کیا، تحری نہ کی، اس کی نماز نہ ہوئی۔^(۲) (ردالمحتار)

مسئلہ ۶۶ اگر تحری کر کے نماز پڑھ رہا تھا اور اٹھائے نماز میں اگرچہ سجدہ سہو میں رائے بدل گئی یا غلطی معلوم ہوئی تو فرض ہے کہ فوراً گھوم جائے اور پہلے جو پڑھ چکا ہے، اس میں خرابی نہ آئے گی۔ اسی طرح اگر چاروں رکعتیں چار جہات میں پڑھیں، جائز ہے اور اگر فوراً نہ پھرایہاں تک کہ ایک رکن یعنی تین بار سبحان اللہ کہنے کا وقفہ ہوا، نماز نہ ہوئی۔^(۳) (درمختار، ردالمحتار)

مسئلہ ۶۷ ناپینا غیر قبلہ کی طرف نماز پڑھ رہا تھا، کوئی بیٹا آیا، اس نے اسے سیدھا کر کے اس کی اقتدا کی، تو اگر وہاں کوئی شخص ایسا تھا، جس سے قبلہ کا حال ناپینا دریافت کر سکتا تھا، مگر نہ پوچھا، دونوں کی نمازیں نہ ہونیں اور اگر کوئی ایسا نہ تھا، تو ناپینا کی ہوگئی اور مقتدی کی نہ ہوئی۔^(۴) (خانیہ، ہندیہ، غنیہ، ردالمحتار)

مسئلہ ۶۸ تحری کر کے غیر قبلہ کو نماز پڑھ رہا تھا، بعد کو اسے اپنی رائے کی غلطی معلوم ہوئی اور قبلہ کی طرف پھر گیا، تو جس دوسرے شخص کو اس کی پہلی حالت معلوم ہو، اگر یہ بھی اسی قسم کا ہے کہ اس نے بھی پہلے وہی تحری کی تھی اور اب اس کو بھی غلطی معلوم ہوئی، تو اس کی اقتدا کر سکتا ہے، ورنہ نہیں۔^(۵) (ردالمحتار)

مسئلہ ۶۹ اگر امام تحری کر کے ٹھیک جہت میں پہلے ہی سے پڑھ رہا ہے، تو اگرچہ مقتدی تحری کرنے والوں میں نہ ہو، اس کی اقتدا کر سکتا ہے۔^(۶) (درمختار)

مسئلہ ۷۰ اگر امام و مقتدی ایک ہی جہت کو تحری کر کے نماز پڑھ رہے تھے اور امام نے نماز پوری کر لی اور سلام پھیر دیا اب مسبوق^(۷) و لاحق^(۸) کی رائے بدل گئی، تو مسبوق گھوم جائے اور لاحق سرے سے پڑھے۔^(۹) (درمختار)

① "ردالمحتار"، کتاب الصلاة، مطلب: مسائل التحری فی القبلة، ج ۲، ص ۱۴۳.

② المرجع السابق.

③ "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الصلاة، مطلب: مسائل التحری فی القبلة، ج ۲، ص ۱۴۳.

④ "ردالمحتار"، کتاب الصلاة، مطلب: مسائل التحری فی القبلة، ج ۲، ص ۱۴۴.

⑤ "ردالمحتار"، کتاب الصلاة، مطلب: مسائل التحری فی القبلة، ج ۲، ص ۱۴۴.

⑥ "الدرالمختار"، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، ج ۲، ص ۱۴۴.

⑦ وہ کہ امام کی بعض رکعتیں پڑھنے کے بعد شامل ہوا اور آخر تک شامل رہا۔

⑧ وہ کہ امام کے ساتھ پہلی رکعت میں شریک ہوا، مگر اقتدا کے بعد اس کی کل رکعتیں یا بعض فوت ہو گئیں، خواہ عذر سے یا بلا عذر۔

⑨ "الدرالمختار"، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، ج ۲، ص ۱۴۴.

مسئلہ ۷۱ اگر پہلے ایک طرف کورائے ہوئی اور نماز شروع کی، پھر دوسری طرف کورائے چلی، پلٹ گیا پھر تیسری یا چوتھی بار وہی رائے ہوئی، جو پہلے مرتبہ تھی تو اسی طرف پھر جائے، سرے سے پڑھنے کی حاجت نہیں۔^(۱) (درمختار)

مسئلہ ۷۲ تحرری کر کے ایک رکعت پڑھی، دوسری میں رائے بدل گئی، اب یاد آیا کہ پہلی رکعت کا ایک سجدہ رہ گیا تھا، تو سرے سے نماز پڑھے۔^(۲) (درمختار)

مسئلہ ۷۳ اندھیری رات ہے، چند شخصوں نے جماعت سے تحرری کر کے مختلف جہتوں میں نماز پڑھی، مگر اٹھائے نماز میں یہ معلوم نہ ہوا کہ اس کی جہت امام کی جہت کے خلاف ہے، نہ مقتدی امام سے آگے ہے، نماز ہو گئی اور اگر بعد نماز معلوم ہوا کہ امام کے خلاف اسکی جہت تھی، کچھ حرج نہیں اور اگر امام کے آگے ہونا معلوم ہوا نماز میں یا بعد کو، تو نماز نہ ہوئی۔^(۳) (درمختار، رد المحتار)

مسئلہ ۷۴ مصلیٰ نے قبلہ سے بلا عذر قصد اسینہ پھیر دیا، اگرچہ فوراً ہی قبلہ کی طرف ہو گیا، نماز فاسد ہو گئی اور اگر بلا قصد پھر گیا اور بعد تین تسبیح کے وقفہ نہ ہوا، تو ہو گئی۔^(۴) (منیہ، بحر)

مسئلہ ۷۵ اگر صرف مونہ قبلہ سے پھیرا، تو اس پر واجب ہے کہ فوراً قبلہ کی طرف کر لے اور نماز نہ جائے گی، مگر بلا عذر مکروہ ہے۔^(۵) (منیہ، بحر)

چوتھی شرط وقت ہے: اس کے مسائل اور مستقل باب میں بیان ہوئے۔

پانچویں شرط نیت ہے:

اللہ عزوجل فرماتا ہے:

﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾^(۶)

انھیں تو یہی حکم ہوا کہ اللہ ہی کی عبادت کریں، اسی کے لیے دین کو خالص رکھتے ہوئے۔

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

① "الدر المختار"، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، ج ۲، ص ۱۴۶.

② "الدر المختار"، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، ج ۲، ص ۱۴۶.

③ "الدر المختار" و "رد المختار"، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، مطلب: اذا ذكر في مسألة ثلاثة لقوال... إلخ، ج ۲، ص ۱۴۷.

④ "منية المصلي"، مسائل التحري القبلة... إلخ، ص ۱۹۳.

و "البحر الرائق"، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، ج ۱، ص ۴۹۷.

⑤ المرجع السابق.

⑥ ب، ۳، البينة: ۵.

((إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ وَلِكُلِّ امْرِئٍ مَا نَوَى))^(۱)

”اعمال کا مدار نیت پر ہے اور ہر شخص کے لیے وہ ہے، جو اس نے نیت کی۔“

اس حدیث کو بخاری و مسلم اور دیگر محدثین نے امیر المومنین عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔

نیت دل کے کچے ارادہ کو کہتے ہیں، محض جانتا نیت نہیں، تاوقت یہ کہ ارادہ نہ ہو۔^(۲) (تنویر الابصار)

نیت میں زبان کا اعتبار نہیں، یعنی اگر دل میں مثلاً ظہر کا قصد کیا اور زبان سے لفظ عصر نکلا، ظہر کی نماز

ہوگی۔^(۳) (در مختار، رد المحتار)

نیت کا ادنیٰ درجہ یہ ہے کہ اگر اس وقت کوئی پوچھے، کون سی نماز پڑھتا ہے؟ تو فوراً بلا تاویل بتا دے، اگر

حالت ایسی ہے کہ سوچ کر بتائے گا، تو نماز نہ ہوگی۔^(۴) (در مختار)

زبان سے کہہ لینا مستحب ہے اور اس میں کچھ عربی کی تخصیص نہیں، فارسی وغیرہ میں بھی ہو سکتی ہے اور

تلفظ میں ماضی کا صیغہ ہو، مثلاً نَوَيْتُ یا نیت کی میں نے۔^(۵) (در مختار)

احوط یہ ہے کہ اللہ اکبر کہتے وقت نیت حاضر ہو۔^(۶) (منیہ)

تکبیر سے پہلے نیت کی اور شروع نماز اور نیت کے درمیان کوئی امر اجنبی، مثلاً کھانا، پینا، کلام وغیرہ وہ

امور جو نماز سے غیر متعلق ہیں، فاصل نہ ہوں نماز ہو جائے گی، اگرچہ تحریمہ کے وقت نیت حاضر نہ ہو۔^(۷) (در مختار)

وضو سے پیشتر نیت کی، تو وضو کرنا فاصل اجنبی نہیں، نماز ہو جائے گی۔ یوہیں وضو کے بعد نیت کی اس کے

بعد نماز کے لیے چلنا پایا گیا، نماز ہو جائے گی اور یہ چلنا فاصل اجنبی نہیں۔^(۸) (غنیہ)

① ”صحیح البخاری“، کتاب بدء الوحي، باب كيف كان بدء الوحي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم... إلخ،

الحديث: ۱۱ ج ۱، ص ۵.

② ”تنویر الابصار“، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، ج ۲، ص ۱۱۱.

③ ”الدر المختار“ و ”رد المحتار“، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، بحث النية، ج ۲، ص ۱۱۲.

④ ”الدر المختار“، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، ج ۲، ص ۱۱۳.

⑤ ”الدر المختار“، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، ج ۲، ص ۱۱۳.

⑥ ”منية المصلي“، امتحان ان ينوي بقبله ويتكلم باللسان، ص ۲۳۲.

⑦ ”الدر المختار“، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، ج ۲، ص ۱۱۴.

⑧ ”غنية المتعملي“، الشرط السادس النية، ص ۲۵۵.

مسئلہ ۸۳ اگر شروع کے بعد نیت پائی گئی، اس کا اعتبار نہیں، یہاں تک کہ اگر تکبیر تحریمہ میں اللہ کہنے کے بعد اکبر سے پہلے نیت کی، نماز نہ ہوگی۔^(۱) (درمختار، ردالمحتار)

مسئلہ ۸۴ اصح یہ ہے کہ نفل و سنت و تراویح میں مطلق نماز کی نیت کافی ہے، مگر احتیاط یہ ہے کہ تراویح میں تراویح یا سنت وقت یا قیام اللیل کی نیت کرے اور باقی سنتوں میں سنت یا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی متابعت^(۲) کی نیت کرے، اس لیے کہ بعض مشائخ ان میں مطلق نیت کو نا کافی قرار دیتے ہیں۔^(۳) (منیہ)

مسئلہ ۸۵ نفل نماز کے لیے مطلق نماز کی نیت کافی ہے، اگرچہ نفل نیت میں نہ ہو۔^(۴) (درمختار)

مسئلہ ۸۶ فرض نماز میں نیت فرض بھی ضرور ہے، مطلق نماز یا نفل وغیرہ کی نیت کافی نہیں، اگر فرضیت جانتا ہی نہ ہو، مثلاً پانچوں وقت نماز پڑھتا ہے، مگر ان کی فرضیت علم میں نہیں، نماز نہ ہوگی اور اس پر ان تمام نمازوں کی قضا فرض ہے، مگر جب امام کے پیچھے ہو اور یہ نیت کرے کہ امام جو نماز پڑھتا ہے، وہی میں بھی پڑھتا ہوں، تو یہ نماز ہو جائے گی اور اگر جانتا ہو مگر فرض کو غیر فرض سے تمیز نہ کیا تو دو صورتیں ہیں، اگر سب میں فرض ہی کی نیت کرتا ہے، تو نماز ہو جائے گی، مگر جن فرضوں سے بیشتر سنتیں ہیں، اگر سنتیں پڑھ چکا ہے، تو امامت نہیں کر سکتا کہ سنتیں بہ نیت فرض پڑھنے سے اس کا فرض ساقط ہو چکا، مثلاً ظہر کے بیشتر چار رکعت سنتیں بہ نیت فرض پڑھیں، تو اب فرض نماز میں امامت نہیں کر سکتا کہ یہ فرض پڑھ چکا، دوسری صورت یہ کہ نیت فرض کسی میں نہ کی، تو نماز فرض ادا نہ ہوئی۔^(۵) (درمختار، ردالمحتار)

مسئلہ ۸۷ فرض میں یہ بھی ضرور ہے کہ اس خاص نماز مثلاً ظہر یا عصر کی نیت کرے یا مثلاً آج کے ظہر یا فرض وقت کی نیت وقت میں کرے، مگر مجتہد میں فرض وقت کی نیت کافی نہیں، خصوصیت مجتہد کی نیت ضروری ہے۔^(۶) (تنویر الابصار)

مسئلہ ۸۸ اگر وقت نماز ختم ہو چکا اور اس نے فرض وقت کی نیت کی، تو فرض نہ ہوئے خواہ وقت کا جاتا رہتا اسکے علم میں ہو یا نہیں۔^(۷) (ردالمحتار)

① "الدر المختار" و "ردالمحتار"، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، مطلب في حضور القلب والخشوع، ج ۲، ص ۱۱۶.

② یعنی پیروی۔

③ "منية المصلي"، الشرط السادس النية، ص ۲۲۵.

④ "الدر المختار"، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، مطلب في حضور القلب والخشوع، ج ۲، ص ۱۱۶.

⑤ "الدر المختار" و "ردالمحتار"، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، مطلب في حضور القلب والخشوع، ج ۲، ص ۱۱۶.

⑥ "تنویر الابصار"، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، ج ۲، ص ۱۱۶، ۱۲۳.

⑦ "ردالمحتار"، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، مطلب في حضور القلب والخشوع، ج ۲، ص ۱۲۳.

مسئلہ ۸۹ نماز فرض میں یہ نیت کہ آج کے فرض پڑھتا ہوں کافی نہیں، جبکہ کسی نماز کو معین نہ کیا، مثلاً آج کی ظہر یا آج کی عشا۔^(۱) (ردالمحتار)

مسئلہ ۹۰ اولیٰ یہ ہے کہ یہ نیت کرے آج کی فلاں نماز کہ اگرچہ وقت خارج ہو گیا ہو، نماز ہو جائے گی، خصوصاً اس کے لیے جسے وقت خارج ہونے میں شک ہو۔^(۲) (درمختار، عالمگیری)

مسئلہ ۹۱ اگر کسی نے اس دن کو دوسرا دن گمان کر لیا، مثلاً وہ دن پیر کا ہے اور اس نے اسے منگل سمجھ کر منگل کی ظہر کی نیت کی، بعد کو معلوم ہوا کہ پیر تھا، نماز ہو جائے گی۔^(۳) (غنیہ) یعنی جبکہ آج کا دن نیت میں ہو کہ اس تعیین کے بعد پیر یا منگل کی تخصیص بے کار ہے اور اس میں غلطی مضر نہیں، ہاں اگر صرف دن کے نام ہی سے نیت کی اور آج کے دن کا قصد نہ کیا، مثلاً منگل کی ظہر پڑھتا ہوں، تو نماز نہ ہوگی اگرچہ وہ دن منگل ہی کا ہو کہ منگل بہت ہیں۔ (افادات رضویہ)

مسئلہ ۹۲ نیت میں تعداد رکعات کی ضرورت نہیں البتہ افضل ہے، تو اگر تعداد رکعات میں خطا واقع ہوئی مثلاً تین رکعتیں ظہر یا چار رکعتیں مغرب کی نیت کی، تو نماز ہو جائے گی۔^(۴) (درمختار، ردالمحتار)

مسئلہ ۹۳ فرض قضا ہو گئے ہوں، تو ان میں تعیین یوم اور تعیین نماز ضروری ہے، مثلاً فلاں دن کی فلاں نماز مطلقاً ظہر وغیرہ یا مطلقاً نماز قضا نیت میں ہونا کافی نہیں۔^(۵) (درمختار)

مسئلہ ۹۴ اگر اس کے ذمہ ایک ہی نماز قضا ہو، تو دن معین کرنے کی حاجت نہیں، مثلاً میرے ذمہ جو فلاں نماز ہے، کافی ہے۔^(۶) (ردالمحتار)

مسئلہ ۹۵ اگر کسی کے ذمہ بہت سی نمازیں ہیں اور دن تاریخ بھی یاد نہ ہو، تو اس کے لیے آسان طریقہ نیت کا یہ ہے کہ سب میں پہلی یا سب میں چھٹی فلاں نماز جو میرے ذمہ ہے۔^(۷) (درمختار)

① "ردالمحتار"، کتاب الصلاة، مطلب فی حضور القلب والخشوع، ج ۲، ص ۱۲۳.

② "الدرالمختار"، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، ج ۲، ص ۱۲۳.

و "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الصلاة، الباب الثالث فی شروط الصلاة، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۶۶.

③ "غنیۃ المتعلی"، الشرط السادس النیۃ، ص ۲۵۳.

④ "الدرالمختار" و "ردالمختار"، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، مطلب فی حضور القلب والخشوع، ج ۲، ص ۱۲۰.

⑤ "الدرالمختار"، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، ج ۲، ص ۱۱۹.

⑥ "ردالمختار"، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، مطلب فی حضور القلب والخشوع، ج ۲، ص ۱۱۹.

⑦ "الدرالمختار"، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، ج ۲، ص ۱۱۹.

مسئلہ ۹۲ کسی کے ذمہ اتوار کی نماز تھی، مگر اس کو گمان ہوا کہ ہفتہ کی ہے اور اس کی نیت سے نماز پڑھی، بعد کو معلوم ہوا کہ اتوار کی تھی، ادا نہ ہوئی۔^(۱) (غنیہ)

مسئلہ ۹۷ قضا یا ادا کی نیت کی کچھ حاجت نہیں، اگر قضا بہ نیت ادا پڑھی یا ادا بہ نیت قضا، تو نماز ہوگئی، یعنی مثلاً وقت ظہر باقی ہے اور اس نے گمان کیا کہ جاتارہا اور اس دن کی نماز ظہر بہ نیت قضا پڑھی یا وقت جاتارہا اور اس نے گمان کیا کہ باقی ہے اور بہ نیت ادا پڑھی ہوگئی اور اگر یوں نہ کیا، بلکہ وقت باقی ہے اور اس نے ظہر کی قضا پڑھی، مگر اس دن کے ظہر کی نیت نہ کی تو نہ ہوئی، یو ہیں اس کے ذمہ کسی دن کی نماز ظہر تھی اور بہ نیت ادا پڑھی نہ ہوئی۔^(۲) (درمختار، رد المحتار)

مسئلہ ۹۸ مقتدی کو اقتدا کی نیت بھی ضروری ہے اور امام کو نیت امامت مقتدی کی نماز صحیح ہونے کے لیے ضروری نہیں، یہاں تک کہ اگر امام نے یہ قصد کر لیا کہ میں فلاں کا امام نہیں ہوں اور اس نے اس کی اقتدا کی نماز ہوگئی، مگر امام نے امامت کی نیت نہ کی تو ثواب جماعت نہ پائے گا اور ثواب جماعت حاصل ہونے کے لیے مقتدی کی شرکت سے پیشتر نیت کر لینا ضروری نہیں، بلکہ وقت شرکت بھی نیت کر سکتا ہے۔^(۳) (عالمگیری، درمختار)

مسئلہ ۹۹ ایک صورت میں امام کو نیت امامت بالاتفاق ضروری ہے کہ مقتدی عورت ہو اور وہ کسی مرد کے محاذی کھڑی ہو جائے اور وہ نماز، نماز جنازہ نہ ہو تو اس صورت میں اگر امام نے امامت زناں^(۴) کی نیت نہ کی، تو اس عورت کی نماز نہ ہوئی۔^(۵) (درمختار) اور امام کی یہ نیت شروع نماز کے وقت درکار ہے، بعد کو اگر نیت کر بھی لے، صحت اقتدائے زن کے لیے کافی نہیں۔^(۶) (رد المحتار)

مسئلہ ۱۰۰ جنازہ میں تو مطلقاً خواہ مرد کے محاذی ہو یا نہ ہو، امامت زناں کی نیت بالاجماع ضروری نہیں اور اصح یہ ہے کہ مجتہد و عیدین میں بھی حاجت نہیں، باقی نمازوں میں اگر محاذی مرد کے نہ ہوئی، تو عورت کی نماز ہو جائے گی، اگرچہ امام نے

① "غنیۃ المتملی"، الشرط السادس النیۃ، ص ۲۵۴.

② "الدرالمختار" و "ردالمختار"، کتاب الصلاۃ، باب شروط الصلاۃ، مطلب: یصح القضاء بنية الأداء و عكسه، ج ۲، ص ۱۲۵.

③ "الدرالمختار"، کتاب الصلاۃ، باب شروط الصلاۃ، ج ۲، ص ۱۲۱.

و "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الصلاۃ، الباب الثالث فی شروط الصلاۃ، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۶۶.

④ یعنی عورتوں کی امامت۔

⑤ "الدرالمختار"، کتاب الصلاۃ، باب شروط الصلاۃ، ج ۲، ص ۱۲۸.

⑥ "ردالمختار"، کتاب الصلاۃ، باب شروط الصلاۃ، مطلب: مضیٰ علیہ سنوات... إلخ، ج ۲، ص ۱۲۹.

امامت زناں کی نیت نہ کی ہو۔^(۱) (در مختار)

مسئلہ ۱۰۱۔ مقتدی نے اگر صرف نماز امام یا فرض امام کی نیت کی اور اقتدا کا قصد نہ کیا، نماز نہ ہوئی۔^(۲) (عالمگیری)

مسئلہ ۱۰۲۔ مقتدی نے یہ نیت اقتدا یہ نیت کی کہ جو نماز امام کی وہی نماز میری، تو جائز ہے۔^(۳) (عالمگیری)

مسئلہ ۱۰۳۔ مقتدی نے یہ نیت کی کہ وہ نماز شروع کرتا ہوں جو اس امام کی نماز ہے، اگر امام نماز شروع کر چکا ہے،

جب تو ظاہر کہ اس نیت سے اقتدا صحیح ہے اور اگر امام نے اب تک نماز شروع نہ کی تو دو صورتیں ہیں، اگر مقتدی کے علم میں ہو کہ

امام نے ابھی نماز شروع نہ کی، تو بعد شروع وہی پہلی نیت کافی ہے اور اگر اس کے گمان میں ہے کہ شروع کر لی اور واقع میں شروع

نہ کی ہو تو وہ نیت کافی نہیں۔^(۴) (عالمگیری)

مسئلہ ۱۰۴۔ مقتدی نے نیت اقتدا کی، مگر فرضوں میں تعیین فرض نہ کی، تو فرض ادا نہ ہوا۔^(۵) (غنیہ) یعنی جب تک

یہ نیت نہ ہو کہ نماز امام میں اس کا مقتدی ہوتا ہوں۔

مسئلہ ۱۰۵۔ بجنہ میں یہ نیت اقتدا نماز امام کی نیت کی ظہر یا بجنہ کی نیت نہ کی، نماز ہو گئی، خواہ امام نے بجنہ پڑھا ہو یا

ظہر اور اگر یہ نیت اقتدا ظہر کی نیت کی اور امام کی نماز بجنہ تھی تو نہ بجنہ ہوا، نہ ظہر۔^(۶) (عالمگیری)

مسئلہ ۱۰۶۔ مقتدی نے امام کو قعدہ میں پایا اور یہ معلوم نہ ہو کہ قعدہ اولیٰ ہے یا اخیرہ اور اس نیت سے اقتدا کی کہ اگر

یہ قعدہ اولیٰ ہے تو میں نے اقتدا کی ورنہ نہیں، تو اگر چہ قعدہ اولیٰ ہو اقتدا صحیح نہ ہوئی اور اگر بایں نیت اقتدا کی کہ قعدہ اولیٰ ہے، تو

میں نے فرض میں اقتدا کی، ورنہ نفل میں تو اس اقتدا سے فرض ادا نہ ہوگا، اگر چہ قعدہ اولیٰ ہو۔^(۷) (عالمگیری)

مسئلہ ۱۰۷۔ یو ہیں اگر امام کو نماز میں پایا اور یہ نہیں معلوم کہ عشا پڑھتا یا تراویح اور یوں اقتدا کی کہ اگر فرض ہے تو

اقتدا کی، تراویح ہے تو نہیں، تو عشا ہو، خواہ تراویح اقتدا صحیح نہ ہوئی۔^(۸) (عالمگیری)

۱..... "الدر المختار"، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، ج ۲، ص ۱۲۹.

۲..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاة، الباب الثالث فی شروط الصلاة، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۶۶.

۳..... المرجع السابق، ص ۶۷.

۴..... المرجع السابق، ص ۶۶.

۵..... غنیۃ المتملی، الشرط السادس النیۃ، ص ۲۵۹.

۶..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاة، الباب الثالث فی شروط الصلاة، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۶۶.

۷..... المرجع السابق، ص ۶۷.

۸..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاة، الباب الثالث فی شروط الصلاة، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۶۷.

اس کو یہ چاہیے کہ فرض کی نیت کرے کہ اگر فرض کی جماعت تھی تو فرض، ورنہ نفل ہو جائیں گے۔^(۱) (درمختار)

مسئلہ ۱۰۸ امام جس وقت جائے امامت پر گیا، اس وقت مقتدی نے نیت اقتدا کر لی، اگرچہ بوقت تکبیر نیت حاضر نہ ہو، اقتدا صحیح ہے، بشرطیکہ اس درمیان میں کوئی عمل منافی نماز نہ پایا گیا ہو۔^(۲) (غنیہ)

مسئلہ ۱۰۹ نیت اقتدا میں یہ علم ضرور نہیں کہ امام کون ہے؟ زید ہے یا عمرو اور اگر یہ نیت کی کہ اس امام کے پیچھے اور اس کے علم میں وہ زید ہے، بعد کو معلوم ہوا کہ عمرو ہے اقتدا صحیح ہے اور اگر اس شخص کی نیت نہ کی، بلکہ یہ کہ زید کی اقتدا کرتا ہوں، بعد کو معلوم ہوا کہ عمرو ہے، تو صحیح نہیں۔^(۳) (عالمگیری، غنیہ)

مسئلہ ۱۱۰ جماعت کثیر ہو تو مقتدی کو چاہیے کہ نیت اقتدا میں امام کی تعیین نہ کرے، یوہیں جنازہ میں یہ نیت نہ کرے کہ فلاں میت کی نماز۔^(۴) (عالمگیری)

مسئلہ ۱۱۱ نماز جنازہ کی یہ نیت ہے، نماز اللہ کے لیے اور دعا اس میت کے لیے۔^(۵) (درمختار)

مسئلہ ۱۱۲ مقتدی کو شبہ ہو کہ میت مرد ہے یا عورت، تو یہ کہہ لے کہ امام کے ساتھ نماز پڑھتا ہوں جس پر امام نماز پڑھتا ہے۔^(۶) (درمختار)

مسئلہ ۱۱۳ اگر مرد کی نیت کی، بعد کو عورت ہونا معلوم ہوا یا بالعکس، جائز نہ ہوئی، بشرطیکہ جنازہ حاضرہ کی طرف اشارہ نہ ہو، یوہیں اگر زید کی نیت کی بعد کو اس کا عمرو ہونا معلوم ہوا صحیح نہیں اور اگر یوں نیت کی کہ اس جنازہ کی اور اس کے علم میں وہ زید ہے بعد کو معلوم ہوا کہ عمرو ہے، تو ہوگئی۔^(۷) (درمختار، ردالمحتار) یوہیں اگر اس کے علم میں وہ مرد ہے، بعد کو عورت ہونا معلوم ہوا یا بالعکس، تو نماز ہو جائے گی، جب کہ اس میت پر نماز نیت میں ہے۔^(۸) (ردالمحتار)

مسئلہ ۱۱۴ چند جنازے ایک ساتھ پڑھے، تو ان کی تعداد معلوم ہونا ضروری نہیں اور اگر اس نے تعداد معین کر لی اور

۱..... "الدرالمختار"، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، ج ۲، ص ۱۵۳.

۲..... "غنیة المتملي"، الشرط السادس النية، ص ۲۵۲.

۳..... المرجع السابق، و "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الصلاة، الباب الثالث فی شروط الصلاة، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۶۷.

۴..... "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الصلاة، الباب الثالث فی شروط الصلاة، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۶۷.

۵..... "تنویر الأبصار"، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، ج ۲، ص ۱۲۶.

۶..... "تنویر الأبصار" و "الدرالمختار"، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، ج ۲، ص ۱۲۷.

۷..... "الدرالمختار" و "الدرالمختار"، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، مطلب: مضیٰ علیہ سنوات... إلخ، ج ۲، ص ۱۲۷.

۸..... "الدرالمختار"، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، مطلب: مضیٰ علیہ سنوات... إلخ، ج ۲، ص ۱۲۷.

اس سے زائد تھے، تو کسی جنازے کی نہ ہوئی۔^(۱) (درمختار) یعنی جب کہ نیت میں اشارہ نہ ہو، صرف اتنا ہو کہ دس (۱۰) میتوں کی نماز اور وہ تھے گیارہ (۱۱) تو کسی پر نہ ہوئی اور اگر نیت میں اشارہ تھا، مثلاً ان دس (۱۰) میتوں پر نماز اور وہ ہوں میں (۲۰) تو سب کی ہوگئی، یہ احکام امام نماز جنازہ کے ہیں اور مقتدی کے بھی، اگر اس نے یہ نیت نہ کی ہو کہ جن پر امام پڑھتا ہے، ان کے جنازہ کی نماز کہ اس صورت میں اگر اس نے ان کو دس (۱۰) سمجھا اور وہ ہیں زیادہ تو اس کی نماز بھی سب پر ہو جائے گی۔^(۲) (ردالمحتار)

مسئلہ ۱۱۵ نماز واجب میں واجب کی نیت کرے اور اسے معین بھی کرے، مثلاً نماز عید الفطر، عید اضحیٰ، نذر، نماز بعد طواف یا نفل، جس کو قصد آفاصد کیا ہو کہ اس کی قضا بھی واجب ہو جاتی ہے، یو ہیں سجدہ تلاوت میں نیت تعیین ضرور ہے، مگر جب کہ نماز میں فوراً کیا جائے اور سجدہ شکر اگرچہ نفل ہے مگر اس میں بھی نیت تعیین درکار ہے یعنی یہ نیت کہ شکر کا سجدہ کرتا ہوں اور سجدہ سہو کو درمختار میں لکھا کہ اس میں نیت تعیین ضروری نہیں، مگر ”نہر الفائق“ میں ضروری سمجھی اور یہی ظاہر تر ہے۔^(۳) (ردالمحتار) اور نذریں متعدد ہوں تو ان میں بھی ہر ایک کی الگ تعیین درکار ہے اور وتر میں فقط وتر کی نیت کافی ہے، اگرچہ اس کے ساتھ نیت وجوب نہ ہو، ہاں نیت واجب اولیٰ ہے، البتہ اگر نیت عدم وجوب ہے تو کافی نہیں۔^(۴) (درمختار، ردالمحتار)

مسئلہ ۱۱۶ یہ نیت کہ مونہ میرا قبلہ کی طرف ہے شرط نہیں۔ ہاں یہ ضرور ہے کہ قبلہ سے اعراض کی نیت نہ ہو۔^(۵) (درمختار، ردالمحتار)

مسئلہ ۱۱۷ نماز بہ نیت فرض شروع کی پھر درمیان نماز میں یہ گمان کیا کہ نفل ہے اور بہ نیت نفل نماز پوری کی تو فرض ادا ہوئے اور اگر بہ نیت نفل شروع کی اور درمیان میں فرض کا گمان کیا اور اسی گمان کے ساتھ پوری کی، تو نفل ہوئی۔^(۶) (عالمگیری)

مسئلہ ۱۱۸ ایک نماز شروع کرنے کے بعد دوسری کی نیت کی، تو اگر تکبیر جدید کے ساتھ ہے، تو پہلی جاتی رہی اور دوسری شروع ہوگئی، ورنہ وہی پہلی ہے، خواہ دونوں فرض ہوں یا پہلی فرض دوسری نفل یا پہلی نفل دوسری فرض۔^(۷) (عالمگیری، غنیہ)

① ”الدرالمختار“، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، ج ۲، ص ۱۲۲.

② ”ردالمختار“، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، مطلب: مضیٰ علیہ سنوات وهو یصلی... إلخ، ج ۲، ص ۱۲۷.

③ ”ردالمختار“، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، مطلب فی حضور القلب و الخشوع، ج ۲، ص ۱۱۹.

④ ”الدرالمختار“ و ”ردالمختار“، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، مطلب فی حضور القلب و الخشوع، ج ۲، ص ۱۲۰.

⑤ ”الدرالمختار“ و ”ردالمختار“، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، مطلب: مضیٰ علیہ سنوات... إلخ، ج ۲، ص ۱۲۹.

⑥ ”الفتاویٰ الہندیہ“، کتاب الصلاة، الباب الثالث فی شروط الصلاة، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۶۶.

⑦ المرجع السابق، و ”غنیہ المتملی“، الشرط السادس النیۃ، ص ۲۴۹.

یہ اس وقت میں ہے کہ دوبارہ نیت زبان سے نہ کرے، ورنہ پہلی بہر حال جاتی رہی۔^(۱) (ہندیہ)

مسئلہ ۱۱۹۔ ظہر کی ایک رکعت کے بعد پھر بہ نیت اسی ظہر کے تکبیر کہی، تو یہ وہی نماز ہے اور پہلی رکعت بھی شمار ہوگی،

لہذا اگر قعدہ اخیرہ کیا، تو ہوگئی ورنہ نہیں، ہاں اگر زبان سے بھی نیت کا لفظ کہا تو پہلی نماز جاتی رہی اور وہ رکعت شمار میں نہیں۔^(۲) (عالمگیری، غنیہ)

مسئلہ ۱۲۰۔ اگر دل میں نماز توڑنے کی نیت کی، مگر زبان سے کچھ نہ کہا، تو وہ بدستور نماز میں ہے۔^(۳) (درمختار) جب تک کوئی فعل قاطع نماز نہ کرے۔

مسئلہ ۱۲۱۔ دو نمازوں کی ایک ساتھ نیت کی اس میں چند صورتیں ہیں۔ (۱) ان میں ایک فرض عین ہے، دوسری جنازہ، تو فرض کی نیت ہوئی، (۲) اور دونوں فرض عین ہیں، تو ایک اگر وقتی ہے اور دوسری کا وقت نہیں آیا، تو وقتی ہوئی، (۳) اور ایک وقتی ہے، دوسری قضا اور وقت میں وسعت نہیں جب بھی وقتی ہوئی، (۴) اور وقت میں وسعت ہے تو کوئی نہ ہوئی اور (۵) دونوں قضا ہوں، تو صاحب ترتیب کے لیے پہلی ہوئی اور (۶) صاحب ترتیب نہیں، تو دونوں باطل اور ایک (۷) فرض، دوسری نفل، تو فرض ہوئے، (۸) اور دونوں نفل ہیں تو دونوں ہوئیں، (۹) اور ایک نفل، دوسری نماز جنازہ، تو نفل کی نیت رہی۔^(۴) (درمختار، ردالمحتار)

مسئلہ ۱۲۲۔ نماز خالصاً اللہ شروع کی، پھر معاذ اللہ ریا کی آمیزش ہوگئی، تو شروع کا اعتبار کیا جائے گا۔^(۵) (درمختار، عالمگیری)

مسئلہ ۱۲۳۔ پورا ریا یہ ہے کہ لوگوں کے سامنے ہے، اس وجہ سے پڑھ لی ورنہ پڑھتا ہی نہیں اور اگر یہ صورت ہے کہ تنہائی میں پڑھتا تو بگرا چھی نہ پڑھتا اور لوگوں کے سامنے خوبی کے ساتھ پڑھتا ہے، تو اس کو اصل نماز کا ثواب ملے گا اور اس خوبی کا ثواب نہیں۔^(۶) (درمختار، عالمگیری) اور ریا کا استحقاق عذاب بہر حال ہے۔

① "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاۃ، الباب الثالث فی شروط الصلاۃ، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۶۶۔

② المرجع السابق، و "غنیۃ المتعلی"، الشرط السادس النیۃ، ص ۲۵۰۔

③ "الدرالمختار"،

④ "غنیۃ المتعلی"، الشرط السادس النیۃ، ص ۲۵۰۔

و "الدرالمختار" و "ردالمختار"، کتاب الصلاۃ، باب شروط الصلاۃ، مطلب: فروع فی النیۃ، ج ۲، ص ۱۵۳۔

⑤ "الدرالمختار"، کتاب الصلاۃ، باب شروط الصلاۃ، ج ۲، ص ۱۵۱۔

و "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاۃ، الباب الثالث فی شروط الصلاۃ، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۶۷۔

⑥ المرجع السابق۔

مسئلہ ۱۲۳ نماز خلوص کے ساتھ پڑھ رہا تھا، لوگوں کو دیکھ کر یہ خیال ہوا کہ ریا کی مداخلت ہو جائے گی یا شروع کرنا چاہتا تھا کہ ریا کی مداخلت کا اندیشہ ہوا تو، اس کی وجہ سے ترک نہ کرے، نماز پڑھے اور استغفار کر لے۔^(۱) (درمختار، ردالمحتار)

چھٹی شرط تکبیر تحریمہ ہے:

اللہ عزوجل فرماتا ہے:

﴿وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى﴾^(۲)

اپنے رب کا نام لے کر نماز پڑھی۔

اور احادیث اس بارے میں بہت ہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللہ اکبر سے نماز شروع فرماتے۔

مسئلہ ۱۲۵ نماز جنازہ میں تکبیر تحریمہ رکن ہے۔ باقی نمازوں میں شرط۔^(۳) (درمختار)

مسئلہ ۱۲۶ غیر نماز جنازہ میں اگر کوئی نجاست لیے ہوئے تحریمہ باندھے اور اللہ اکبر ختم کرنے سے پیشتر^(۴)

پھینک دے، نماز منعقد ہو جائے گی۔ یوہیں بروقت ابتدائے تحریمہ ستر کھلا ہوا تھا یا قبلہ سے منحرف^(۵) تھا، یا آفتاب خط نصف النہار پر تھا اور تکبیر سے فارغ ہونے سے پہلے عمل لکیل کے ساتھ ستر چھپا لیا، یا قبلہ کو منہ کر لیا یا نصف النہار سے آفتاب ڈھل گیا، نماز منعقد ہو جائے گی۔ یوہیں معاذ اللہ بے وضو شخص دریا میں گر پڑا اور اعضائے وضو پر پانی بہنے سے پیشتر تکبیر تحریمہ شروع کی، مگر ختم سے پہلے اعضا ڈھل گئے، نماز منعقد ہو گئی۔^(۶) (ردالمحتار)

مسئلہ ۱۲۷ فرض کی تحریمہ پر نفل نماز کی بنا کر سکتا ہے، مثلاً عشا کی چاروں رکعتیں پوری کر کے بے سلام پھیرے

سنتوں کے لیے کھڑا ہو گیا، لیکن قصد ایسا کرنا مکروہ و منع ہے اور قصد نہ ہو تو حرج نہیں، مثلاً ظہر کی چار رکعت پڑھ کر قعدہ اخیرہ کر چکا تھا، اب خیال ہوا کہ دو ہی پڑھیں اٹھ کھڑا ہوا اور پانچویں رکعت کا سجدہ بھی کر لیا، اب معلوم ہوا کہ چار ہو چکی تھیں، تو یہ رکعت نفل ہوئی، اب ایک اور پڑھ لے کہ دو رکعتیں ہو جائیں، تو یہ بنا قصد نہ ہوئی، لہذا اس میں کوئی کراہت نہیں۔^(۷) (درمختار، ردالمحتار)

① "الدرالمختار" و "ردالمختار"، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، مطلب: فروع فی التبة، ج ۲، ص ۱۵۱.

② پ ۳۰، الاعلیٰ: ۱۵.

③ "الدرالمختار"، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، ج ۲، ص ۱۵۸.

④ پہلے۔ ⑤ ... یعنی پھرا ہوا۔

⑥ "ردالمختار"، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، بحث القیام، ج ۲، ص ۱۶۲.

⑦ "الدرالمختار" و "ردالمختار"، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، مطلب: قد يطلق الفرض... إلخ، ج ۲، ص ۱۵۹.

ایک نفل پر دوسری نفل کی بنا کر سکتا ہے اور ایک فرض کی دوسرے فرض یا نفل پر بنا نہیں ہو سکتی۔^(۱) (در مختار)

نماز پڑھنے کا طریقہ

حدیث ۱ بخاری و مسلم ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ ایک شخص مسجد میں حاضر ہوئے اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسجد کی ایک جانب میں تشریف فرما تھے۔ انہوں نے نماز پڑھی، پھر خدمت اقدس میں حاضر ہو کر سلام عرض کیا، فرمایا: وعلیک السلام، جاؤ نماز پڑھو کہ تمہاری نماز نہ ہوئی، وہ گئے اور نماز پڑھی پھر حاضر ہو کر سلام عرض کیا، فرمایا: وعلیک السلام، جاؤ نماز پڑھو کہ تمہاری نماز نہ ہوئی، تیسری بار یا اس کے بعد عرض کی، یا رسول اللہ (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) مجھے تعلیم فرمائیے، ارشاد فرمایا: ”جب نماز کو کھڑے ہونا چاہو، تو کامل وضو کرو، پھر قبلہ کی طرف منہ کر کے اللہ اکبر کہو پھر قرآن پڑھو جتنا میسر آئے پھر رکوع کرو یہاں تک کہ رکوع میں تمہیں اطمینان ہو، پھر اٹھو یہاں تک کہ سیدھے کھڑے ہو جاؤ پھر سجدہ کرو یہاں تک کہ سجدہ میں اطمینان ہو جائے، پھر اٹھو یہاں تک کہ بیٹھنے میں اطمینان ہو پھر سجدہ کرو یہاں تک کہ سجدہ میں اطمینان ہو جائے پھر اٹھو اور سیدھے کھڑے ہو جاؤ، پھر اسی طرح پوری نماز میں کرو۔“^(۲)

حدیث ۲ صحیح مسلم شریف میں ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللہ اکبر سے نماز شروع کرتے اور ﴿الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ﴾ سے قراءت اور جب رکوع کرتے سر کو نہ اٹھائے ہوتے نہ جھکائے بلکہ متوسط حالت میں رکھتے اور جب رکوع سے سر اٹھاتے، تو سجدہ کو نہ جاتے تا وقتیکہ سیدھے کھڑے نہ ہو لیں اور سجدہ سے اٹھ کر سجدہ نہ کرتے تا وقتیکہ سیدھے نہ بیٹھ لیں اور ہر دو رکعت پر التحیات پڑھتے اور بایاں پاؤں بچھاتے اور دہنا کھڑا رکھتے اور شیطان کی طرح بیٹھنے سے منع فرماتے اور درندوں کی طرح کلایاں بچھانے سے منع فرماتے (یعنی سجدے میں مردوں کو) اور سلام کے ساتھ نماز ختم کرتے۔^(۳)

حدیث ۳ صحیح بخاری شریف میں ہبل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، کہ لوگوں کو حکم کیا جاتا کہ نماز میں مرد اپنا ہاتھ بائیں کلائی پر رکھے۔^(۴)

حدیث ۴ امام احمد ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے ہم کو نماز پڑھائی اور پچھلی

①..... "الدر المختار"، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، ج ۲، ص ۱۵۹.

②..... "صحیح مسلم"، کتاب الصلاة، باب وجوب قراءة الفاتحة... إلخ، الحدیث: ۴۵- (۳۹۷)، ۴۶- (۳۹۸)، ص ۲۱۰.

③..... "صحیح مسلم"، کتاب الصلاة، باب ما یجمع صفة الصلاة... إلخ، الحدیث: ۴۹۸، ص ۲۵۵.

④..... "صحیح البخاری"، کتاب الأذان، باب وضع الیمنى علی اليسرى فی الصلاة، الحدیث: ۷۴۰، ج ۱، ص ۲۶۲.

صف میں ایک شخص تھا، جس نے نماز میں کچھ کمی کی، جب سلام پھیرا تو اسے پکارا، اے فلاں! ”تو اللہ سے نہیں ڈرتا، کیا تو نہیں دیکھتا کہ کیسے نماز پڑھتا ہے؟ تم یہ گمان کرتے ہو گے کہ جو تم کرتے ہو، اس میں سے کچھ مجھ پر پوشیدہ رہ جاتا ہوگا۔ خدا کی قسم!“ میں پیچھے سے ویسا ہی دیکھتا ہوں جیسا سامنے سے۔“ (۱)

حدیث ۶ و ۵ → ابو داؤد نے روایت کی کہ ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بیان کیا گیا کہ سرہ بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دو مقام پر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا سکتہ فرمایا یاد کیا، ایک اس وقت جب تکبیر تحریر کہتے۔ دوسرا جب ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الْفَاسِقِينَ﴾ پڑھ کر فارغ ہوتے، ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس کی تصدیق کی۔ (۲) ترمذی وابن ماجہ و دارمی نے بھی اس کے مثل روایت کی۔ اس حدیث سے آمین کا آہستہ کہنا ثابت ہوتا ہے۔

مسئلہ ۷ → امام بخاری ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں کہ: ”جب امام ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الْفَاسِقِينَ﴾ کہے، تو آمین کہو کہ جس کا قول ملائکہ کے قول کے موافق ہو، اس کے اگلے گناہ بخش دیے جائیں گے۔“ (۳)

مسئلہ ۸ → صحیح مسلم میں ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ ارشاد فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”جب تم نماز پڑھو تو صفیں سیدھی کر لو، پھر تم میں سے جو کوئی امامت کرے، وہ جب تکبیر کہے تم بھی تکبیر کہو اور جب ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الْفَاسِقِينَ﴾ کہے، تو تم آمین کہو، اللہ تمہاری دعا قبول فرمائے گا اور جب وہ اللہ اکبر کہے اور رکوع میں آجائے، تم بھی تکبیر کہو اور رکوع کرو کہ امام تم سے پہلے رکوع کرے گا اور تم سے پہلے اٹھے گا، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: تو یہ اس کا بدلہ ہو گیا اور جب وہ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ کہے تم اَللّٰهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ کہو، اللہ تمہاری سُنَّہ گاہ۔“ (۴)

حدیث ۱۰ و ۹ → ابو ہریرہ و قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اسی صحیح مسلم میں ہے، جب امام قراءت کرے تو تم چپ رہو۔ (۵)

اس حدیث اور اس کے پہلے جو حدیث ہے دونوں سے ثابت ہوتا ہے کہ آمین آہستہ کہی جائے کہ اگر زور سے کہنا ہوتا تو امام کے

①..... "المسند" للإمام أحمد بن حنبل، مسند أبي هريرة، الحديث: ۹۸۰۳، ج ۳، ص ۴۶۰۔
اس حدیث شریف سے نہایت واضح طور پر ثابت ہوتا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دیکھنے کے لیے کسی چیز کا سامنے ہونا درکار نہیں کہ کوئی شے اور اک کے لیے حجاب نہیں۔ ۱۲ منہ

②..... "سنن أبي داود"، كتاب الصلاة، باب المسكنة عند الافتتاح، الحديث: ۷۷۹، ج ۱، ص ۳۰۱۔

③..... "صحيح البخاري"، كتاب الأذان، باب جهر المأموم بالنامين، الحديث: ۷۸۲، ج ۱، ص ۲۷۵۔

④..... "صحيح مسلم"، كتاب الصلاة، باب التشهد في الصلاة، الحديث: ۴۰۴، ص ۲۱۴۔

⑤..... "صحيح مسلم"، كتاب الصلاة، باب التشهد في الصلاة، الحديث: ۶۳- (۴۰۴)، ص ۲۱۵۔

آمین کہنے کا پتہ اور موقع بتانے کی کیا حاجت ہوتی کہ جب وہ **وَلَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ** کہے، تو آمین کہو اور اس سے بہت صریح ترمذی کی روایت شعبہ سے ہے، وہ علقمہ سے وہ ابی وائل سے روایت کرتے ہیں، فَقَالَ آمِينَ وَخَفَضَ بِهَا صَوْتَهُ آمِينَ کہی اور اس میں آواز پست کی، ^(۱) نیز ابو ہریرہ وقادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی روایت سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ امام کے پیچھے مقتدی قراءت نہ کریں، بلکہ چپ رہیں اور یہی قرآن عظیم کا بھی ارشاد ہے کہ

﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ ^(۲)

جب قرآن پڑھا جائے تو سنو اور چپ رہو، اس امید پر کہ رحم کیے جاؤ۔

حدیث ۱۱ ابو داؤد و نسائی وابن ماجہ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ:

”امام تو اس لیے بنایا گیا ہے کہ اس کی اقتدا کی جائے، جب تکبیر کہے تم بھی تکبیر کہو اور جب وہ قراءت کرے تم چپ رہو۔“ ^(۳)

حدیث ۱۲ ابو داؤد و ترمذی علقمہ سے راوی، کہ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: ”کیا تمہیں وہ نماز نہ

پڑھاؤں، جو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز تھی؟ پھر نماز پڑھی اور ہاتھ نہ اٹھائے، مگر پہلی بار ^(۴) یعنی تکبیر تحریرہ کے وقت اور ایک روایت میں یوں ہے کہ پہلی مرتبہ ہاتھ اٹھاتے پھر نہیں۔ ^(۵) ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن ہے۔

حدیث ۱۳ دارقطنی وابن عدی کی روایت انھیں سے ہے کہ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں، میں نے

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور ابو بکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے ساتھ نماز پڑھی، تو ان حضرات نے ہاتھ نہ اٹھائے، مگر نماز شروع کرتے وقت۔ ^(۶)

حدیث ۱۴ مسلم و احمد جابر بن سمرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”یہ کیا بات ہے؟

کہ تمہیں ہاتھ اٹھاتے دیکھتا ہوں، جیسے چنچل گھوڑے کی ڈن میں، نماز میں سکون کے ساتھ رہو۔“ ^(۷)

① ”جامع الترمذی“، أبواب الصلاة، باب ما جاء في التأمين، الحديث: ۲۴۸، ج ۱، ص ۲۸۵.

② پ ۹، الاعراف: ۲۰۴.

③ ”سنن ابن ماجہ“، أبواب إقامة الصلوات... إلخ، باب إذا قرأ الإمام فأنصتوا، الحديث: ۸۴۶، ج ۱، ص ۴۶۱.

④ ”سنن أبي داود“، كتاب الصلاة، باب من لم يذكر الرفع عند الركوع، الحديث: ۱۷۴۸، ج ۱، ص ۲۹۲.

”جامع الترمذی“، أبواب الصلاة، باب ما جاء ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يرفع الا في أول مرة، الحديث: ۲۵۷، ج ۱، ص ۲۹۲.

⑤ ”سنن أبي داود“، كتاب الصلاة، باب من لم يذكر الرفع عند الركوع، الحديث: ۷۵۲، ج ۱، ص ۲۹۲.

⑥ ”سنن الدارقطني“، كتاب الصلاة، باب ذكر التكبير ورفع اليدين، الحديث: ۱۱۲۰، ج ۱، ص ۳۹۹.

⑦ ”صحيح مسلم“، كتاب الصلاة، باب الأمر بالسكون في الصلاة... إلخ، الحديث: ۴۳۰، ص ۲۲۹.

۱۵

ابوداؤد و امام احمد نے علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی، کہ ”سنت سے ہے کہ نماز میں ہاتھ پر ہاتھ ناف کے نیچے رکھے جائیں۔“ (۱)

ان امور کے متعلق اور بکثرت احادیث و آثار موجود ہیں، حیر کا چند حدیثیں ذکر کیں کہ یہ مقصود نہیں کہ انفصال نماز احادیث سے ثابت کیے جائیں کہ ہم نہ اس کے اہل نہ اس کی ضرورت کہ آئمہ کرام نے یہ مرحلے طے فرمادیے، ہمیں تو ان کے ارشادات بس ہیں کہ وہ ارکان شریعت ہیں، وہ وہی فرماتے ہیں جو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ارشاد سے ماخوذ ہے۔

نماز پڑھنے کا طریقہ یہ ہے کہ با وضو قبلہ رو دونوں پاؤں کے بیچوں میں چار انگلی کا فاصلہ کر کے کھڑا ہوا اور دونوں ہاتھ کان تک لے جائے کہ انگوٹھے کان کی نو سے ٹھو جائیں اور انگلیاں نہ ملی ہوئی رکھے نہ خوب کھولے ہوئے بلکہ اپنی حالت پر ہوں اور ہتھیلیاں قبلہ کو ہوں، نیت کر کے اللہ اکبر کہتا ہوا ہاتھ نیچے لائے اور ناف کے نیچے باندھ لے، یوں کہ دہنی ہتھیلی کی گدی بائیں کلائی کے سرے پر ہو اور بیچ کی تین انگلیاں بائیں کلائی کی پشت پر اور انگوٹھا اور چھنگلیا (۲) کلائی کے اگل بغل اور شا پڑھے۔

سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ (۳)

پھر تعوذ یعنی

أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ

پڑھے، پھر تسمیہ یعنی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ کہے پھر الحمد پڑھے اور ختم پر آمین آہستہ کہے، اس کے بعد کوئی سورت یا تین آیتیں پڑھے یا ایک آیت کہ تین کے برابر ہو، اب اللہ اکبر کہتا ہوا رکوع میں جائے اور گھٹنوں کو ہاتھ سے پکڑے، اس طرح کہ ہتھیلیاں گھٹنے پر ہوں اور انگلیاں خوب پھیلی ہوں، نہ یوں کہ سب انگلیاں ایک طرف ہوں اور نہ یوں کہ چار انگلیاں ایک طرف، ایک طرف فقط انگوٹھا اور پیٹھ پیچھی ہو اور سر پیٹھ کے برابر ہو اور نچا نچا نہ ہو اور کم سے کم تین بار

سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ کہے پھر

سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ کہتا ہوا سیدھا کھڑا ہو جائے اور منفرد ہو تو اس کے بعد

اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ کہے، پھر اللہ اکبر کہتا ہوا سجدہ میں جائے، یوں کہ پہلے گھٹنے زمین پر رکھے پھر ہاتھ پھر

①..... ”من أبي داود“، كتاب الصلاة، باب وضع اليمنى على اليسرى في الصلاة، الحديث: ۷۵۶، ج ۱، ص ۲۹۳.

②..... چھوٹی انگلی۔

③..... پاک ہے تو اے اللہ اور میں تیری حمد کرتا ہوں تیرا نام برکت والا ہے اور تیری عظمت بلند ہے اور تیرے سوا کوئی معبود نہیں۔ ۱۲

دونوں ہاتھوں کے بیچ میں سر رکھے، نہ یوں کہ صرف پیشانی ٹھو جائے اور ناک کی نوک لگ جائے، بلکہ پیشانی اور ناک کی ہڈی جمائے اور بازوؤں کو کروٹوں اور پیٹ کو رانوں اور رانوں کو پنڈلیوں سے جُدا رکھے اور دونوں پاؤں کی سب انگلیوں کے پیٹ قبلہ روئے ہوں اور تھیلیاں بھی ہوں اور انگلیاں قبلہ کو ہوں اور کم از کم تین بار سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى کہے، پھر سر اٹھائے، پھر ہاتھ اور داہنا قدم کھڑا کر کے اس کی انگلیاں قبلہ رخ کرے اور بایاں قدم بچھا کر اس پر خوب سیدھا بیٹھ جائے اور تھیلیاں بچھا کر رانوں پر گھٹنوں کے پاس رکھے کہ دونوں ہاتھ کی انگلیاں قبلہ کو ہوں، پھر اللہ اکبر کہتا ہوا سجدے کو جائے اور اسی طرح سجدہ کرے، پھر سر اٹھائے، پھر ہاتھ کو گھٹنے پر رکھ کر بیٹوں کے بل کھڑا ہو جائے، اب صرف بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ پڑھ کر قراءت شروع کر دے، پھر اسی طرح رکوع اور سجدے کر کے داہنا قدم کھڑا کر کے بایاں قدم بچھا کر بیٹھ جائے اور اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ وَالصَّلٰوٰتُ وَالطَّيِّبٰتُ السَّلَامُ عَلَیْكَ اَیُّهَا النَّبِیُّ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَکَاتُہُ السَّلَامُ عَلَیْنَا وَعَلٰی عِبَادِ اللّٰهِ الصَّالِحِیْنَ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُہُ وَرَسُوْلُہُ۔⁽¹⁾

پڑھے اور اس میں کوئی حرف کم و بیش نہ کرے اور اس کو تشہد کہتے ہیں اور جب کلمہ لا کے قریب پہنچے، دہنے ہاتھ کی بیچ کی انگلی اور انگوٹھے کا حلقہ بنائے اور چھنگلیاں اور اس کے پاس والی کو تھیلی سے ملا دے اور لفظ لا پر کلمہ کی انگلی اٹھائے مگر اس کو جنبش نہ دے اور کلمہ لا پر گرا دے اور سب انگلیاں فوراً سیدھی کر لے، اگر دو سے زیادہ رکعتیں پڑھنی ہیں تو اٹھ کھڑا ہو اور اسی طرح پڑھے مگر فرضوں کی ان رکعتوں میں الحمد کے ساتھ سورت ملانا ضرور نہیں، اب پچھلا قعدہ جس کے بعد نماز ختم کرے گا، اس میں تشہد کے بعد درود شریف

اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلٰی اٰلِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلٰی سَيِّدِنَا اِبْرٰهِيْمَ وَعَلٰی اٰلِ سَيِّدِنَا اِبْرٰهِيْمَ اِنَّكَ حَمِيْدٌ مُّجِيْدٌ اَللّٰهُمَّ بَارِكْ عَلٰی سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلٰی اٰلِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلٰی سَيِّدِنَا اِبْرٰهِيْمَ وَعَلٰی اٰلِ سَيِّدِنَا اِبْرٰهِيْمَ اِنَّكَ حَمِيْدٌ مُّجِيْدٌ۔ پڑھے⁽²⁾ پھر

اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ وَلِوَالِدَيَّ وَلِمَنْ تَوَالَدَ وَلِجَمِيعِ الْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنٰتِ وَالْمُسْلِمِيْنَ وَالْمُسْلِمٰتِ

1..... تمام تحیتیں اور نمازیں اور پاکیزگیاں اللہ (عزوجل) کے لیے ہیں سلام حضور پر، اے نبی اللہ (عزوجل) کی رحمت اور برکتیں، ہم پر اور اللہ (عزوجل) کے نیک بندوں پر سلام، میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ (عزوجل) کے سوا کوئی معبود نہیں اور گواہی دیتا ہوں محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کے بندہ اور رسول ہیں۔ ۱۲۔

2..... اے اللہ (عزوجل) درود بھیج ہمارے سردار محمد (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) پر اور ان کی آل پر، جس طرح تو نے درود بھیجی سیدنا ابراہیم (علیہ الصلوٰۃ والسلام) پر اور ان کی آل پر، بیشک تو سراہا ہوا بزرگ ہے، اے اللہ (عزوجل) برکت نازل کر ہمارے سردار محمد (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) پر اور ان کی آل پر، جس طرح تو نے برکت نازل کی سیدنا ابراہیم (علیہ الصلوٰۃ والسلام) پر اور ان کی آل پر، بیشک تو سراہا ہوا بزرگ ہے۔ ۱۲۔

الْأَحْيَاءِ مِنْهُمْ وَالْأَمْوَاتِ إِنَّكَ مُجِيبُ الدُّعَوَاتِ بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ (1)

یا اور کوئی دعائے ماثور پڑھے۔ مثلاً

اللَّهُمَّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي ظُلْمًا كَثِيرًا وَ إِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ فَاعْفِرْ لِي مَغْفِرَةً مِنْ عِنْدِكَ

وَارْحَمْنِي إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ (2)

یا یہ دعا پڑھے۔

اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنَ الْخَيْرِ كُلِّهِ مَا عَلِمْتُ مِنْهُ وَمَا لَمْ أَعْلَمْ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الشَّرِّ كُلِّهِ مَا عَلِمْتُ

مِنْهُ وَمَا لَمْ أَعْلَمْ (3)

یا یہ پڑھے۔

اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَ أَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ الدُّجَالِ وَ أَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ

الْمَحْيَا وَ فِتْنَةِ الْمَمَاتِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْمَائِمْ وَمِنَ الْمَغْرَمِ وَ أَعُوذُ بِكَ مِنْ غَلَبَةِ الدَّيْنِ وَ قَهْرِ

الرِّجَالِ (4)

یا یہ پڑھے۔

اللَّهُمَّ رَبَّنَا إِنَّا فِي الدُّنْيَا خَسَنَةٌ وَفِي الْآخِرَةِ خَسَنَةٌ وَفَنَّا عَذَابِ النَّارِ (5)

اور اس کو بغیر اللہ کے نہ پڑھے، پھر دہنے شانے کی طرف منہ کر کے السَّلام عَلَيْكُمْ وَ رَحْمَةُ اللَّهِ کہے، پھر

بائیں طرف، یہ طریقہ کہ مذکور ہوا، امام یا تنہا مرد کے پڑھنے کا ہے، مقتدی کے لیے اس میں کی بعض بات جائز نہیں، مثلاً امام کے

① اے اللہ (عزوجل) تو بخش دے مجھ کو اور میرے والدین کو اور اس کو جو پیدا ہوا اور تمام مومنین و مومنات اور مسلمین و مسلمات کو، بیشک تو

دعاؤں کا قبول کرنے والا ہے اپنی رحمت سے، اے سب مہربانوں سے زیادہ مہربان۔ ۱۲

② اے اللہ (عزوجل) میں نے اپنی جان پر بہت ظلم کیا ہے اور بیشک تیرے سوا گناہوں کا بخشنے والا کوئی نہیں ہے، تو اپنی طرف سے میری

مغفرت فرما اور مجھ پر رحم کر، بیشک تو ہی بخشنے والا مہربان ہے۔ ۱۲

③ اے اللہ (عزوجل) میں تجھ سے ہر قسم کے خیر کا سوال کرتا ہوں جس کو میں جانتا ہوں اور جس کو نہیں جانتا اور ہر قسم کے شر سے تیری پناہ مانگتا

ہوں جس کو میں نے جانا اور جس کو نہیں جانا۔ ۱۲

④ اے اللہ (عزوجل) تیری پناہ مانگتا ہوں عذاب قبر سے اور تیری پناہ مانگتا ہوں مسیح و دجال کے فتنہ سے اور تیری پناہ مانگتا ہوں زندگی اور موت

کے فتنہ سے اے اللہ تیری پناہ مانگتا ہوں گناہ اور نادان سے اور تیری پناہ مانگتا ہوں دین کے غلبہ اور غروں کے قہر سے۔ ۱۲

⑤ اے اللہ (عزوجل) اے ہمارے پروردگار، تو ہم کو دنیا میں نیکی دے اور آخرت میں نیکی دے اور ہم کو جہنم کے عذاب سے بچا۔ ۱۲

پیچھے فاتحہ یا اور کوئی سورت پڑھنا۔ عورت بھی بعض امور میں مستثنیٰ ہے، مثلاً ہاتھ باندھنے اور سجدہ کی حالت اور قعدہ کی صورت میں فرق ہے۔^(۱) جس کو ہم بیان کریں گے، ان مذکورات میں بعض چیزیں فرض ہیں کہ اس کے بغیر نماز ہوگی ہی نہیں، بعض واجب کہ اس کا ترک^(۲) قصداً^(۳) گناہ اور نماز واجب الاعادة^(۴) اور سہواً ہو تو سجدہ سہواً واجب۔ بعض سنت مؤکدہ کہ اس کے ترک کی عادت گناہ اور بعض مستحب کہ کریں تو ثواب، نہ کریں تو گناہ نہیں۔

فرائض نماز

سات چیزیں نماز میں فرض ہیں:

(۱) تکبیر تحریمہ

(۲) قیام

(۳) قراءت

(۴) رکوع

(۵) سجدہ

(۶) قعدہ اخیرہ

(۷) خروج بصنعه^(۵)

(۱) تکبیر تحریمہ:

حقیقہ یہ شرائط نماز سے ہے مگر چونکہ افعال نماز سے اس کو بہت زیادہ اتصال ہے، اس وجہ سے فرائض نماز میں اس کا

شمار ہوا۔

مسئلہ ۱ نماز کے شرائط یعنی طہارت واستقبال وستر عورت ووقت۔ تکبیر تحریمہ کے لیے شرائط ہیں یعنی قبل ختم تکبیر ان شرائط کا پایا جانا ضروری ہے، اگر اللہ اکبر کہہ چکا اور کوئی شرط مفقود ہے، نماز نہ ہوگی۔^(۶) (درمختار، ردالمحتار)

①..... "غنیۃ المتعلی"، صفة الصلاة، ص ۲۹۸-۳۳۶، وغیرہا۔

②..... چھوڑنا۔ ③..... یعنی جان بوجھ کر۔

④..... یعنی نماز کا پھر سے پڑھنا واجب۔

⑤..... "الدر المختار"، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، ج ۲، ص ۱۵۸-۱۷۰۔

⑥..... "الدر المختار" و "ردالمحتار"، کتاب الصلاة، بحث شروط التحریمة، ج ۲، ص ۱۷۵۔

مسئلہ ۲۔ جن نمازوں میں قیام فرض ہے، ان میں تکبیر تحریمہ کے لیے قیام فرض ہے، تو اگر بیٹھ کر اللہ اکبر کہا پھر کھڑا ہو گیا، نماز شروع ہی نہ ہوئی۔^(۱) (درمختار، عالمگیری)

مسئلہ ۳۔ امام کو رکوع میں پایا اور تکبیر تحریمہ کہتا ہوا رکوع میں گیا یعنی تکبیر اس وقت ختم کی کہ ہاتھ بڑھائے تو گھٹنے تک پہنچ جائے، نماز نہ ہوئی۔^(۲) (عالمگیری، ردالمحتار)

مسئلہ ۴۔ نفل کے لیے تکبیر تحریمہ رکوع میں کہی، نماز نہ ہوئی اور بیٹھ کر کہتا، تو ہو جاتی۔^(۳) (ردالمحتار)

مسئلہ ۵۔ مقتدی نے لفظ اللہ امام کے ساتھ کہا مگر اکبر کو امام سے پہلے ختم کر چکا، نماز نہ ہوئی۔^(۴) (درمختار)

مسئلہ ۶۔ امام کو رکوع میں پایا اور اللہ اکبر کھڑے ہو کر کہا مگر اس تکبیر سے تکبیر رکوع کی نیت کی، نماز شروع ہو گئی اور یہ نیت لغو ہے۔^(۵) (درمختار)

مسئلہ ۷۔ امام سے پہلے تکبیر تحریمہ کہی، اگر اقتدا کی نیت ہے، نماز میں نہ آیا اور نہ شروع ہو گئی، مگر امام کی نماز میں شرکت نہ ہوئی، بلکہ اپنی الگ۔^(۶) (عالمگیری)

مسئلہ ۸۔ امام کی تکبیر کا حال معلوم نہیں کہ کب کہی تو اگر غالب گمان ہے کہ امام سے پہلے کہی نہ ہوئی اور اگر غالب گمان ہے کہ امام سے پہلے نہیں کہی تو ہو گئی اور اگر کسی طرف غالب گمان نہ ہو، تو احتیاط یہ ہے کہ قطع کرے اور پھر سے تحریمہ باندھے۔^(۷) (درمختار، ردالمحتار)

مسئلہ ۹۔ جو شخص تکبیر کے تلفظ پر قہر نہ ہو مثلاً گونگا ہو یا کسی اور وجہ سے زبان بند ہو، اس پر تلفظ واجب نہیں، دل میں ارادہ کافی ہے۔^(۸) (درمختار)

① "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع فی صفة الصلاۃ، الفصل الأول، ج ۱، ص ۶۸.

② "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع فی صفة الصلاۃ، الفصل الأول، ج ۱، ص ۶۹.

و "ردالمحتار"، کتاب الصلاۃ، بحث شروط التحریمة، ج ۲، ص ۱۷۶.

بعض لوگ جلدی میں اسی طرح کر گزرتے ہیں ان کی وہ نماز نہ ہوئی اس کو پھر پڑھیں۔ ۱۲ منہ حفظ

③ "ردالمحتار"، کتاب الصلاۃ، بحث شروط التحریمة، ج ۲، ص ۲۱۹.

④ "الدرالمختار"، کتاب الصلاۃ، باب صفة الصلاۃ، فصل، ج ۲، ص ۲۱۸.

⑤ "الدرالمختار"، کتاب الصلاۃ، باب صفة الصلاۃ، فصل، ج ۲، ص ۲۱۹.

⑥ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع فی صفة الصلاۃ، الفصل الأول، ج ۱، ص ۶۹.

⑦ "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الصلاۃ، باب صفة الصلاۃ، فصل، ج ۲، ص ۲۱۹.

⑧ "الدرالمختار"، کتاب الصلاۃ، باب صفة الصلاۃ، فصل، ج ۲، ص ۲۲۰.

مسئلہ ۱۰ اگر بطور تعجب اللہ اکبر کہا یا مؤذن کے جواب میں کہا اور اسی تکبیر سے نماز شروع کر دی، نماز نہ ہوئی۔^(۱)
(درمختار)

مسئلہ ۱۱ اللہ اکبر کی جگہ کوئی اور لفظ جو خالص تعظیم الہی کے الفاظ ہوں۔ مثلاً
اللَّهُ أَجَلُّ يَا اللَّهُ أَعْظَمُ يَا اللَّهُ كَبِيرٌ يَا اللَّهُ الْأَكْبَرُ يَا اللَّهُ الْكَبِيرُ يَا الرَّحْمَنُ أَكْبَرُ يَا اللَّهُ إِلَهٌ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَا مُبْحَنَ اللَّهِ يَا الْحَمْدُ لِلَّهِ يَا لَا إِلَهَ غَيْرُهُ يَا تَبَارَكَ اللَّهُ وَغَيْرُهَا^(۲) الفاظ تعظیسی کہے، تو ان سے بھی ابتدا ہو جائے گی مگر یہ تبدیل مکروہ تحریمی ہے۔
اور اگر دُعا یا طلب حاجت کے لفظ ہوں۔ مثلاً

اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي، اللَّهُمَّ ارْحَمْنِي، اللَّهُمَّ ارْزُقْنِي وغیرہ الفاظ دُعا کہے تو نماز منعقد نہ ہوئی۔ یوہیں اگر صرف اکبر یا اجل کہا اس کے ساتھ لفظ اللہ نہ ملا یا جب بھی نہ ہوئی۔
یوہیں اگر اَسْتَغْفِرُ اللَّهَ یا اَعُوذُ بِاللَّهِ یا اِنَّا لِلَّهِ یا لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ یا مَا شَاءَ اللَّهُ كَانَ یا بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ کہا، تو منعقد نہ ہوئی اور اگر صرف اللہ کہا یا یا اللہ یا اللَّهُمَّ کہا ہو جائے گی۔^(۳)
(درمختار، رد المحتار، عالمگیری)

مسئلہ ۱۲ لفظ اللہ کو اللہ یا اکبر کو اکبر یا اکبار کہا، نماز نہ ہوگی بلکہ اگر ان کے معانی فاسدہ سمجھ کر قصداً کہے، تو کافر ہے۔^(۴) (درمختار)

مسئلہ ۱۳ پہلی رکعت کا رکوع مل گیا، تو تکبیر اولیٰ کی فضیلت پا گیا۔^(۵) (عالمگیری)
(۲) قیام:

قیام کمی کی جانب اس کی حد یہ ہے کہ ہاتھ پھیلائے تو گھٹنوں تک نہ پہنچیں اور پورا قیام یہ ہے کہ سیدھا کھڑا ہو۔^(۶)
(درمختار، رد المحتار)

۱..... "الدر المختار"، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل، ج ۲، ص ۲۱۹.

۲..... یعنی اور اس کے علاوہ۔

۳..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاة، الباب الرابع فی صفة الصلاة، الفصل الأول، ج ۱، ص ۶۸.

۴..... "الدر المختار"، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل، ج ۲، ص ۲۱۸.

۵..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاة، الباب الرابع فی صفة الصلاة، الفصل الأول، ج ۱، ص ۶۹.

۶..... "الدر المختار" و "رد المحتار"، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، بحث القیام، ج ۲، ص ۱۶۳.

مسئلہ ۱۳ قیام اتنی دیر تک ہے جتنی دیر قراءت ہے، یعنی بقدر قراءت فرض، قیام فرض اور بقدر واجب، واجب اور بقدر سنت، سنت۔^(۱) (در مختار) یہ حکم پہلی رکعت کے سوا اور رکعتوں کا ہے، رکعت اولیٰ میں قیام فرض میں مقدار تکبیر تحریر یہ بھی شامل ہوگی اور قیام مسنون میں مقدار ثناء و تعوذ و تسبیح بھی۔ (رضا)

مسئلہ ۱۵ قیام و قراءت کا واجب و سنت ہونا بایں معنی ہے کہ اس کے ترک پر ترک واجب و سنت کا حکم دیا جائے گا ورنہ بجالانے میں جتنی دیر تک قیام کیا اور جو کچھ قراءت کی سب فرض ہی ہے، فرض کا ثواب ملے گا۔^(۲) (در مختار، رد المحتار)

مسئلہ ۱۶ فرض و وتر و عیدین و سنت فجر میں قیام فرض ہے کہ بلا عذر صحیح بیٹھ کر یہ نمازیں پڑھے گا، نہ ہوں گی۔^(۳) (در مختار، رد المحتار)

مسئلہ ۱۷ ایک پاؤں پر کھڑا ہونا یعنی دوسرے کو زمین سے اٹھا لینا مکروہ تحریمی ہے۔ اور اگر عذر کی وجہ سے ایسا کیا تو حرج نہیں۔^(۴) (عالمگیری)

مسئلہ ۱۸ اگر قیام پر قادر ہے مگر سجدہ نہیں کر سکتا تو اسے بہتر یہ ہے کہ بیٹھ کر اشارے سے پڑھے اور کھڑے ہو کر بھی پڑھ سکتا ہے۔^(۵) (در مختار)

مسئلہ ۱۹ جو شخص سجدہ کر تو سکتا ہے مگر سجدہ کرنے سے زخم بہتا ہے، جب بھی اسے بیٹھ کر اشارے سے پڑھنا مستحب ہے اور کھڑے ہو کر اشارے سے پڑھنا بھی جائز ہے۔^(۶) (در مختار)

مسئلہ ۲۰ جس شخص کو کھڑے ہونے سے قطرہ آتا ہے یا زخم بہتا ہے اور بیٹھنے سے نہیں تو اسے فرض ہے کہ بیٹھ کر پڑھے، اگر اور طور پر اس کی روک نہ کر سکے۔ یوں کھڑے ہونے سے چوتھائی ستر گھل جائے گا یا قراءت بالکل نہ کر سکے گا تو بیٹھ کر پڑھے اور اگر کھڑے ہو کر کچھ بھی پڑھ سکتا ہے تو فرض ہے کہ جتنی پر قادر ہو کھڑے ہو کر پڑھے، باقی بیٹھ کر۔^(۷) (در مختار، رد المحتار)

مسئلہ ۲۱ اگر اتنا کمزور ہے کہ مسجد میں جماعت کے لیے جانے کے بعد کھڑے ہو کر نہ پڑھ سکے گا اور گھر میں پڑھے تو

① "الدرالمختار"، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، ج ۲، ۱۶۳.

② "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، بحث الفیام، ج ۲، ص ۱۶۳.

③ "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، بحث الفیام، ج ۲، ص ۱۶۳.

④ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الصلاة، الباب الرابع فی صفة الصلاة، الفصل الاول، ج ۱، ص ۶۹.

⑤ "الدرالمختار"، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، ج ۲، ص ۱۶۴.

⑥ "الدرالمختار"، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، ج ۲، ص ۱۶۴.

⑦ "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الصلاة و مبحث فی الرکن الاصلی... إلخ، ج ۲، ص ۱۶۴.

کھڑا ہو کر پڑھ سکتا ہے تو گھر میں پڑھے، جماعت میسر ہو تو جماعت سے، ورنہ تنہا۔^(۱) (درمختار، رد المحتار)

مسئلہ ۲۲ کھڑے ہونے سے محض کچھ تکلیف ہونا عذر نہیں، بلکہ قیام اس وقت ساقط ہوگا کہ کھڑا نہ ہو سکے یا سجدہ نہ کر سکے یا کھڑے ہونے یا سجدہ کرنے میں زخم بہتا ہے یا کھڑے ہونے میں قطرہ آتا ہے یا چوتھائی ستر کھلتا ہے یا قراءت سے مجبور محض ہو جاتا ہے۔ یوہیں کھڑا ہو تو سکتا ہے مگر اس سے مرض میں زیادتی ہوتی ہے یا دیر میں اچھا ہو گا یا ناقابل برداشت تکلیف ہوگی، تو بیٹھ کر پڑھے۔^(۲) (غنیہ)

مسئلہ ۲۳ اگر عصا یا خادم یا دیوار پر ٹیک لگا کر کھڑا ہو سکتا ہے، تو فرض ہے کہ کھڑا ہو کر پڑھے۔^(۳) (غنیہ)

مسئلہ ۲۴ اگر کچھ دیر بھی کھڑا ہو سکتا ہے، اگر چہ اتنا ہی کہ کھڑا ہو کر اللہ اکبر کہہ لے، تو فرض ہے کہ کھڑا ہو کر اتنا کہہ لے پھر بیٹھ جائے۔^(۴) (غنیہ)

تنبیہ ضروری: آج کل عموماً یہ بات دیکھی جاتی ہے کہ جہاں ذرا بخار آیا یا خفیف سی تکلیف ہوئی بیٹھ کر نماز شروع کر دی، حالانکہ وہی لوگ اسی حالت میں دس دس پندرہ پندرہ منٹ بلکہ زیادہ کھڑے ہو کر ادھر ادھر کی باتیں کر لیا کرتے ہیں، ان کو چاہیے کہ ان مسائل سے متنبہ ہوں اور جتنی نمازیں باوجود قدرت قیام بیٹھ کر پڑھی ہوں ان کا اعادہ فرض ہے۔ یوہیں اگر ویسے کھڑا نہ ہو سکتا تھا مگر عصا یا دیوار یا آدمی کے سہارے کھڑا ہونا ممکن تھا تو وہ نمازیں بھی نہ ہوئیں، ان کا پھیرنا فرض۔ اللہ تعالیٰ توفیق عطا فرمائے۔

مسئلہ ۲۵ کشتی پر سوار ہے اور وہ چل رہی ہے، تو بیٹھ کر اس پر نماز پڑھ سکتا ہے۔^(۵) (غنیہ) یعنی جب کہ چکر آنے کا گمان غالب ہو اور کنارے پر اتر نہ سکتا ہو۔

(۳) قراءت:

قراءت اس کا نام ہے کہ تمام حروف مخارج سے ادا کیے جائیں، کہ ہر حرف غیر سے صحیح طور پر ممتاز ہو جائے اور آہستہ پڑھنے میں بھی اتنا ہونا ضرور ہے کہ خود سنے، اگر حروف کی تصحیح تو کی مگر اس قدر آہستہ کہ خود نہ سنا اور کوئی مانع مثلاً شور و غل یا

۱..... "الدر المختار" و "رد المختار"، کتاب الصلاة و مبحث في الركن الاصلی... إلخ، ج ۲، ص ۱۶۵.

۲..... "غنیة المتملی"، فرائض الصلاة، الثاني، ص ۲۶۱ - ۲۶۲.

۳..... المرجع السابق، ص ۲۶۱.

۴..... المرجع السابق، ص ۲۶۲.

۵..... المرجع السابق، ص ۲۶۴.

ثقل سماعت (۱) بھی نہیں، تو نماز نہ ہوگی (۲)۔ (عالمگیری)

مسئلہ ۲۶ یوہیں جس جگہ کچھ پڑھنا یا کہنا مقرر کیا گیا ہے، اس سے یہی مقصد ہے کہ کم سے کم اتنا ہو کہ خود سن سکے،

مثلاً طلاق دینے، آزاد کرنے، جانور ذبح کرنے میں۔ (۳) (عالمگیری)

مسئلہ ۲۷ مطلقاً ایک آیت پڑھنا فرض کی دو رکعتوں میں اور وتر و نوافل کی ہر رکعت میں امام و منفرد پر فرض ہے۔ اور

مقتدی کو کسی نماز میں قراءت جائز نہیں، نہ فاتحہ، نہ آیت، نہ آہستہ کی نماز میں، نہ جہر کی میں۔ امام کی قراءت مقتدی کے لیے بھی کافی ہے۔ (۴) (عامہ کتب)

مسئلہ ۲۸ فرض کی کسی رکعت میں قراءت نہ کی یا فقط ایک میں کی، نماز فاسد ہوگئی۔ (۵) (عالمگیری)

مسئلہ ۲۹ چھوٹی آیت جس میں دو یا دو سے زائد کلمات ہوں پڑھ لینے سے فرض ادا ہو جائے گا اور اگر ایک ہی حرف

کی آیت ہو جیسے ص، ی، ق، کہ بعض قراءتوں میں ان کو آیت مانا ہے، تو اس کے پڑھنے سے فرض ادا نہ ہوگا، اگرچہ اس کی تکرار کرے (۶)۔ (عالمگیری، رد المحتار) رہی ایک کلمہ کی آیت **مُذْخَا مَذْنِ** اس میں اختلاف ہے اور بچے میں احتیاط۔ (۷)

مسئلہ ۳۰ سورتوں کے شروع میں **بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ** ایک پوری آیت ہے، مگر صرف اس کے پڑھنے سے

فرض ادا نہ ہوگا۔ (۸) (رد مختار)

مسئلہ ۳۱ قراءت شاذہ سے فرض ادا نہ ہوگا، یوہیں بجائے قراءت آیت کی بچے کی، نماز نہ ہوگی۔ (۹) (رد مختار)

۱ یعنی اونچا سننے کا مرض۔

۲ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاة، الباب الرابع فی صفة الصلاة، الفصل الاول، ج ۱، ص ۶۹۔

۳ المرجع السابق۔

۴ "مراقی الفلاح شرح نور الایضاح"، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، واركانها، ص ۵۱۔

۵ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاة، الباب الرابع فی صفة الصلاة، الفصل الاول، ج ۱، ص ۶۹۔

۶ المرجع السابق، و "رد المحتار"، کتاب الصلاة، فصل فی القراءۃ، مطلب: تحقیق مهم فیما لوتذکر فی رکوعہ انہ

لم یقرأ... إلخ، ج ۲، ص ۳۱۳۔

۷ امام اسماعیلی نے شرح جامع صغیر و شرح مختصر امام طحاوی اور امام علاء الدین نے تحفۃ الفقہاء اور امام ملک العلمانی نے بدائع میں اس سے جواز

پر جزم فرمایا اور خلاف کا اصلاح نام نہ لیا اور یہی اظہر من حیث الدلیل ہے اور ظہیر یہ و سراج و ہاج و فتح القدیر و شرح المسجع لابن ملک و

رد مختار میں عدم جواز کو اصح کہا محقق صاحب فتح و دیگر شراح ہدایہ نے جو اسکی دلیل ذکر کی محقق صاحب نے اس پر اعتراض کیا بہر حال احتیاط

اولیٰ ہے خصوصاً جبکہ مرخصین نے اسے تصریحاً اصح بتایا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ ۱۲۔

۸ "الدر المختار"، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل، ج ۲، ص ۲۳۶۔

۹ "الدر المختار"، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل، ج ۲، ص ۲۲۶۔

(۴) رکوع:

اتنا جھکنا کہ ہاتھ بڑھائے تو گھٹنے کو پہنچ جائیں، یہ رکوع کا ادنیٰ درجہ ہے۔^(۱) (درمختار وغیرہ) اور پورا یہ کہ پیٹھ سیدھی بچھاوے۔

مسئلہ ۳۲: گوزہ پشت^(۲) کہ اس کا کلب صدر رکوع کو پہنچ گیا ہو، رکوع کے لیے سر سے اشارہ کرے۔^(۳) (عالمگیری)

(۵) سجود:

حدیث میں ہے: ”سب سے زیادہ قرب بندہ کو خدا سے اس حالت میں ہے کہ سجدہ میں ہو، لہذا دو عاز زیادہ کرو۔“^(۴)

اس حدیث کو مسلم نے ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ پیشانی کا زمین پر جتنا سجدہ کی حقیقت ہے اور پاؤں کی ایک انگلی کا پیٹ لگنا شرط۔^(۵) تو اگر کسی نے اس طرح سجدہ کیا کہ دونوں پاؤں زمین سے اٹھے رہے، نماز نہ ہوئی بلکہ اگر صرف انگلی کی نوک زمین سے لگی، جب بھی نہ ہوئی اس مسئلہ سے بہت لوگ غافل ہیں۔^(۶) (درمختار، فتاویٰ رضویہ)

مسئلہ ۳۳: اگر کسی عذر کے سبب پیشانی زمین پر نہیں لگا سکتا، تو صرف ناک سے سجدہ کرے پھر بھی فقط ناک کی نوک لگنا کافی نہیں، بلکہ ناک کی ہڈی زمین پر لگنا ضرور ہے۔^(۷) (عالمگیری، ردالمحتار)

مسئلہ ۳۴: رخسارہ یا ٹھوڑی زمین پر لگانے سے سجدہ نہ ہوگا خواہ عذر کے سبب ہو یا بلا عذر، اگر عذر ہو تو اشارہ کا حکم ہے۔^(۸) (عالمگیری)

مسئلہ ۳۵: ہر رکعت میں دو بار سجدہ فرض ہے۔

① ”الدر المختار“، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، ج ۲، ص ۱۶۵.

② کبرا۔

③ ”الفتاویٰ الہندیہ“، کتاب الصلاة، الباب الرابع فی صفة الصلاة، الفصل الأول، ج ۱، ص ۷۰.

④ ”صحیح مسلم“، کتاب الصلاة، باب ما یقال فی الركوع والسجود، الحدیث: ۴۸۲، ص ۲۵۰.

⑤ مجدد اعظم اعلیٰ حضرت امام احمد رضا علیہ رحمۃ الرحمن ”فتاویٰ رضویہ“ میں فرماتے ہیں: ”حالت سجدہ میں قدم کی دس انگلیوں میں سے ایک کے باطن پر اعتماد مذہب معتد اور مفتی بد میں فرض ہے اور دونوں پاؤں کی تمام یا اکثر انگلیوں پر اعتماد بعید نہیں کہ واجب ہو، اس بنا پر جو ”حلیہ“ میں ہے اور قبلہ کی طرف متوجہ کرنا بغیر کسی انحراف کے سنت ہے۔“ (ت)

(”الفتاویٰ الرضویہ“، ج ۷، ص ۳۷۶.)

⑥ ”الدر المختار“، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، ج ۲، ص ۱۶۷، ۲۴۹، ۲۵۱.

و ”الفتاویٰ الرضویہ“، ج ۷، ص ۳۶۳-۳۷۶.

⑦ ”الفتاویٰ الہندیہ“، کتاب الصلاة، الباب الرابع فی صفة الصلاة، الفصل الأول، ج ۱، ص ۷۰.

⑧ ”الفتاویٰ الہندیہ“، کتاب الصلاة، الباب الرابع فی صفة الصلاة، الفصل الأول، ج ۱، ص ۷۰.

مسئلہ ۳۶ کسی نرم چیز مثلاً گھاس، روئی، قالین وغیرہ پر سجدہ کیا تو اگر پیشانی جم گئی یعنی اتنی دبی کہ اب دبانے سے نہ دبے تو جائز ہے، ورنہ نہیں۔^(۱) (عالمگیری) بعض جگہ جاڑوں میں مسجد میں پیال^(۲) بچھاتے ہیں، ان لوگوں کو سجدہ کرنے میں اس کا لحاظ بہت ضروری ہے کہ اگر پیشانی خوب نہ دبی، تو نماز ہی نہ ہوئی اور ناک ہڈی تک نہ دبی تو مکروہ تحریمی واجب الاعادہ ہوئی، کمافی دار^(۳) گدے پر سجدہ میں پیشانی خوب نہیں دیتی لہذا نماز نہ ہوگی، ریل کے بعض درجوں میں بعض گاڑیوں میں اسی قسم کے گدے ہوتے ہیں اس گدے سے اتر کر نماز پڑھنی چاہیے۔

مسئلہ ۳۷ دو پہیا گاڑی یکہ وغیرہ پر سجدہ کیا تو اگر اس کا بچھا^(۴) یا بچم^(۵) نیل اور گھوڑے پر ہے، سجدہ نہ ہوا اور زمین پر رکھا ہے، تو ہو گیا۔^(۶) (عالمگیری) پہلی کا کھٹولا^(۷) اگر بانوں سے بنا ہوا ہو تو اتنا سخت بنا ہو کہ سر ٹھہر جائے دبانے سے اب نہ دبے، ورنہ نہ ہوگی۔

مسئلہ ۳۸ جوار، باجرہ وغیرہ چھوٹے دانوں پر جن پر پیشانی نہ جے، سجدہ نہ ہوگا البتہ اگر پوری وغیرہ میں خوب کس کر بھر دیئے گئے کہ پیشانی جننے سے مانع نہ ہوں، تو ہو جائے گا۔^(۸) (عالمگیری)

مسئلہ ۳۹ اگر کسی عذر مثلاً اثر دہام^(۹) کی وجہ سے اپنی ران پر سجدہ کیا جائز ہے۔ اور بلا عذر باطل اور گھٹنے پر عذر و بلا عذر کسی حالت میں نہیں ہو سکتا۔^(۱۰) (در مختار، عالمگیری)

مسئلہ ۴۰ اثر دہام کی وجہ سے دوسرے کی پیٹھ پر سجدہ کیا اور وہ اس نماز میں اس کا شریک ہے، تو جائز ہے ورنہ ناجائز، خواہ وہ نماز ہی میں نہ ہو یا نماز میں تو ہے مگر اس کا شریک نہ ہو، یعنی دونوں اپنی اپنی پڑھتے ہوں۔^(۱۱) (عالمگیری وغیرہ)

① "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع فی صفة الصلاۃ، الفصل الاول، ج ۱، ص ۷۰۔

② یعنی چاول کا بھس۔

③ یعنی اسپرنگ والے۔

④ یعنی وہ لکڑی جو گاڑی یا ہل کے بیلوں کے کندھے پر رکھی جاتی ہے۔

⑤ یعنی گھوڑا گاڑی کا ہانس جس میں گھوڑا جوتا جاتا ہے۔

⑥ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع فی صفة الصلاۃ، الفصل الاول، ج ۱، ص ۷۰۔

⑦ یعنی بیلوں کی چھوٹی گاڑی کی چھوٹی سی چارپائی۔

⑧ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع فی صفة الصلاۃ، الفصل الاول، ج ۱، ص ۷۰۔

⑨ یعنی بھیر۔ مجمع۔

⑩ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع فی صفة الصلاۃ، الفصل الاول، ج ۱، ص ۷۰۔

⑪ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع فی صفة الصلاۃ، الفصل الاول، ج ۱، ص ۷۰، وغیرہ۔

مسئلہ ۳۱ ہتھیلی یا آستین یا عمامہ کے بیچ یا کسی اور کپڑے پر جسے پہنے ہوئے ہے سجدہ کیا اور نیچے کی جگہ ناپاک ہے تو سجدہ نہ ہوا، ہاں ان سب صورتوں میں جب کہ پھر پاک جگہ پر سجدہ کر لیا، تو ہو گیا۔^(۱) (مدیہ، درمختار)

مسئلہ ۳۲ عمامہ کے بیچ پر سجدہ کیا اگر ماتھا خوب جم گیا، سجدہ ہو گیا اور ماتھا نہ جما بلکہ فقط چھو گیا کہ دبائے سے دبے گا یا سر کا کوئی حصہ لگا، تو نہ ہوا۔^(۲) (درمختار)

مسئلہ ۳۳ ایسی جگہ سجدہ کیا کہ قدم کی بہ نسبت بارہ اونگھ سے زیادہ اونچی ہے، سجدہ نہ ہوا، ورنہ ہو گیا۔^(۳) (درمختار)

مسئلہ ۳۴ کسی چھوٹے پتھر پر سجدہ کیا، اگر زیادہ حصہ پیشانی کا لگ گیا ہو گیا، ورنہ نہیں۔^(۴) (عالمگیری)

(۶) قعدۂ اخیرہ:

نماز کی رکعتیں پوری کرنے کے بعد اتنی دیر تک بیٹھنا کہ پوری التحیات یعنی رسولہ تک پڑھ لی جائے، فرض ہے۔^(۵)

مسئلہ ۳۵ چار رکعت پڑھنے کے بعد بیٹھا پھر یہ گمان کر کے کہ تین ہی ہوئیں کھڑا ہو گیا، پھر یاد کر کے کہ چار ہو چکیں بیٹھ گیا پھر سلام پھیر دیا، اگر دونوں بار کا بیٹھنا مجموعۃً بقدر تشہد ہو گیا فرض ادا ہو گیا، ورنہ نہیں۔^(۶) (درمختار)

مسئلہ ۳۶ پورا قعدۂ اخیرہ سوتے میں گزر گیا بعد بیداری بقدر تشہد بیٹھنا فرض ہے، ورنہ نماز نہ ہوگی، یو ہیں قیام، قراءت، رکوع، سجود میں اوّل سے آخر تک سوتا ہی رہا، تو بعد بیداری ان کا اعادہ فرض ہے، ورنہ نماز نہ ہوگی اور سجدہ سہو بھی کرے، لوگ اس میں غافل ہیں خصوصاً تراویح میں، خصوصاً گرمیوں میں۔^(۷) (مدیہ، ردالمحتار)

مسئلہ ۳۷ پوری رکعت سوتے میں پڑھ لی، تو نماز فاسد ہوگئی۔^(۸) (درمختار)

مسئلہ ۳۸ چار رکعت والے فرض میں چوتھی رکعت کے بعد قعدہ نہ کیا، تو جب تک پانچویں کا سجدہ نہ کیا ہو بیٹھ جائے

۱..... "منیۃ المصلی"، مسائل الفریضۃ الخامسة ای السجود، ص ۲۶۳.

و "الدرالمختار"، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل، ج ۲، ص ۲۵۳.

۲..... "الدرالمختار"، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل، ج ۲، ص ۲۵۲.

۳..... المرجع السابق، ص ۲۵۷.

۴..... "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الصلاة، الباب الرابع فی صفة الصلاة، الفصل الأول، ج ۱، ص ۷۰.

۵..... المرجع السابق.

۶..... "الدرالمختار"، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، ج ۲، ص ۱۷۰.

۷..... "منیۃ المصلی"، الفریضۃ السادسة و تحقیق التراویح، ص ۲۶۷.

و "الدرالمختار"، کتاب الصلاة، بحث شروط التحریمة، ج ۲، ص ۱۸۰.

۸..... "الدرالمختار"، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، ج ۲، ص ۱۸۱.

اور پانچویں کا سجدہ کر لیا یا فجر میں دوسری پر نہیں بیٹھا اور تیسری کا سجدہ کر لیا یا مغرب میں تیسری پر نہ بیٹھا اور چوتھی کا سجدہ کر لیا، تو ان سب صورتوں میں فرض باطل ہو گئے۔ مغرب کے سوا اور نمازوں میں ایک رکعت اور ملائے۔^(۱) (غنیہ)

مسئلہ ۴۹ بقدر تشہد بیٹھنے کے بعد یاد آیا کہ سجدہ تلاوت یا نماز کا کوئی سجدہ کرنا ہے اور کر لیا تو فرض ہے کہ سجدہ کے بعد پھر بقدر تشہد بیٹھے، وہ پہلا قعدہ جاتا رہا قعدہ نہ کرے گا، تو نماز نہ ہوگی۔^(۲) (مدیہ)

مسئلہ ۵۰ سجدہ سہو کرنے سے پہلا قعدہ باطل نہ ہوا، مگر تشہد واجب ہے یعنی اگر سجدہ سہو کر کے سلام پھیر دیا تو فرض ادا ہو گیا، مگر گناہ گار ہوا۔ اعادہ^(۳) واجب ہے۔^(۴) (رد المحتار)

(۷) خروج بصنعہ:

یعنی قعدہ اخیرہ کے بعد سلام و کلام وغیرہ کوئی ایسا فعل جو منافی نماز ہو بقصد کرنا، مگر سلام کے علاوہ کوئی دوسرا منافی قصد پایا گیا، تو نماز واجب الاعادہ ہوئی اور بلا قصد کوئی منافی پایا گیا تو نماز باطل۔ مثلاً بقدر تشہد بیٹھنے کے بعد تنعم والا پانی پر قادر ہوا، یا موزہ پر مسح کیے ہوئے تھا اور مدت پوری ہو گئی یا عمل قلیل کے ساتھ موزہ اتار دیا، یا بالکل بے پڑھا تھا اور کوئی آیت بے کسی کے پڑھائے محض سننے سے یاد ہو گئی یا ننگا تھا اب پاک کپڑا بقدر ستر کسی نے لا کر دے دیا جس سے نماز ہو سکے یعنی بقدر مانع اس میں نجاست نہ ہو، یا ہو تو اس کے پاس کوئی چیز ایسی ہے جس سے پاک کر سکے یا یہ بھی نہیں، مگر اس کپڑے کی چوتھائی یا زیادہ پاک ہے یا اشارہ سے پڑھ رہا ہے اب رکوع و سجود پر قادر ہو گیا یا صاحب ترتیب کو یاد آیا کہ اس سے پہلے کی نماز نہیں پڑھی ہے اگر وہ صاحب ترتیب امام ہے تو مقتدی کی بھی گئی یا امام کو حدث ہوا اور اُمّی کو خلیفہ کیا اور تشہد کے بعد خلیفہ کیا تو نماز ہو گئی یا نماز فجر میں آفتاب طلوع کر آیا یا نماز جمعہ میں عصر کا وقت آ گیا یا عیدین میں نصف النہار شرعی ہو گیا یا پٹی پر مسح کیے ہوئے تھا اور زخم اچھا ہو کر وہ گر گئی یا صاحب عذر تھا اب عذر جاتا رہا یعنی اس وقت سے وہ حدث موقوف ہوا یہاں تک کہ اس کے بعد کا دوسرا وقت پورا خالی رہا یا نجس کپڑے میں نماز پڑھ رہا تھا اور اسے کوئی چیز مل گئی جس سے طہارت ہو سکتی ہے یا قضا پڑھ رہا تھا اور وقت مکروہ آ گیا یا باندی سر کھولے نماز پڑھ رہی تھی اور آزاد ہو گئی اور فوراً سر نہ ڈھا نکا، ان سب صورتوں میں نماز باطل ہوگی۔^(۵) (عامہ کتب)

①..... "غنیۃ المصنّعی"، السادس القعدة الاخيرة، ص ۲۹۰.

②..... "منیۃ المصنّعی"، القریضة السادسة وهي القعدة الاخيرة، ص ۲۶۷.

③..... یعنی لوٹانا۔ دہراتا۔

④..... "رد المحتار"، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، مطلب: کل شفع من النفل صلاة، ج ۲، ص ۱۹۳.

⑤.....

مقتدی اُٹھی تھا اور امام قاری اور نماز میں اسے کوئی آیت یاد ہوگئی، تو نماز باطل نہ ہوگی۔^(۱) (درمختار)

قیام و رکوع و سجود و قعدہ اخیرہ میں ترتیب فرض ہے، اگر قیام سے پہلے رکوع کر لیا پھر قیام کیا تو وہ رکوع جاتا رہا، اگر بعد قیام پھر رکوع کرے گا نماز ہو جائیگی ورنہ نہیں۔ یوہیں رکوع سے پہلے، سجدہ کرنے کے بعد اگر رکوع پھر سجدہ کر لیا ہو جائے گی، ورنہ نہیں۔^(۲) (ردالمحتار)

جو چیزیں فرض ہیں ان میں امام کی متابعت مقتدی پر فرض ہے یعنی ان میں کا کوئی فعل امام سے پیشتر ادا کر چکا اور امام کے ساتھ یا امام کے ادا کرنے کے بعد ادا نہ کیا، تو نماز نہ ہوگی مثلاً امام سے پہلے رکوع یا سجدہ کر لیا اور امام رکوع یا سجدہ میں ابھی آیا بھی نہ تھا کہ اس نے سر اٹھا لیا تو اگر امام کے ساتھ یا بعد کو ادا کر لیا ہوگئی، ورنہ نہیں۔^(۳) (درمختار، ردالمحتار)

مقتدی کے لیے یہ بھی فرض ہے، کہ امام کی نماز کو اپنے خیال میں صحیح تصور کرتا ہو اور اگر اپنے نزدیک امام کی نماز باطل سمجھتا ہے، تو اس کی نہ ہوگی۔ اگرچہ امام کی نماز صحیح ہو۔^(۴) (درمختار)

واجبات نماز

(۱) تکبیر تحریمہ میں لفظ اللہ اکبر ہونا۔

(۸۵۲) الحمد پڑھنا یعنی اسکی ساتوں آیتیں کہ ہر ایک آیت مستقل واجب ہے، ان میں ایک آیت بلکہ ایک لفظ کا

ترک بھی ترک واجب ہے۔

(۹) سورت ملانا یعنی ایک چھوٹی سورت جیسے **إِنَّا أَنْعَمْنَا عَلَىكَ الْكَوْثَرُ** یا تین چھوٹی آیتیں جیسے **لَمْ نَنْسَخْ**

عَبَسَ وَبَسَّ **لَمْ أَذْبَرْ وَاسْتَكْبَر** یا ایک یا دو آیتیں تین چھوٹی کے برابر پڑھنا۔

(۱۰) نماز فرض میں دو پہلی رکعتوں میں قراءت واجب ہے۔

(۱۲) الحمد اور اس کے ساتھ سورت ملانا فرض کی دو پہلی رکعتوں میں اور نفل و وتر کی ہر رکعت میں واجب ہے۔

(۱۳) الحمد کا سورت سے پہلے ہونا۔

(۱۵) ہر رکعت میں سورت سے پہلے ایک ہی بار الحمد پڑھنا۔

① "الدرالمختار"، کتاب الصلاة، المسائل الاثنا عشرية، ج ۲، ص ۴۳۵۔

② "ردالمحتار"، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، بحث الخروج بصنعه، ج ۲، ص ۱۷۲۔

③ "الدرالمختار" و "ردالمختار"، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، بحث الخروج بصنعه، ج ۲، ص ۱۷۳۔

④ "الدرالمختار"، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، ج ۲، ص ۱۷۳۔

(۱۶) الحمد و سورت کے درمیان کسی اجنبی کا فاصلہ نہ ہونا، آمین تابع الحمد ہے اور بسم اللہ تابع سورت یہ اجنبی نہیں۔

(۱۷) قراءت کے بعد متصل رکوع کرنا۔

(۱۸) ایک سجدہ کے بعد دوسرا سجدہ ہونا کہ دونوں کے درمیان کوئی رکن فاصلہ نہ ہو۔

(۱۹) تعدیل ارکان یعنی رکوع و سجود و قومہ و جلسہ میں کم از کم ایک بار سبحان اللہ کہنے کی قدر ٹھہرنا یو ہیں

(۲۰) قومہ یعنی رکوع سے سیدھا کھڑا ہونا۔

(۲۱) جلسہ یعنی دو سجدوں کے درمیان سیدھا بیٹھنا۔

(۲۲) قعدۂ اولیٰ اگرچہ نماز نفل ہو اور

(۲۳) فرض و وتر و سنن رواتب^(۱) میں قعدۂ اولیٰ میں تشهد پر کچھ نہ بڑھانا۔

(۲۴ و ۲۵) دونوں قعدوں میں پورا تشهد پڑھنا، یو ہیں جتنے قعدے کرنے پڑیں سب میں پورا تشهد واجب ہے ایک

لفظ بھی اگر چھوڑے گا، ترک واجب ہوگا اور

(۲۶ و ۲۷) لفظ السّلام دوبار اور لفظ عَلَیْکُمْ واجب نہیں اور

(۲۸) وتر میں دعائے قنوت پڑھنا اور

(۲۹) تکبیر قنوت اور

(۳۰ و ۳۱) عیدین کی چھوڑیں تکبیریں اور

(۳۲) عیدین میں دوسری رکعت کی تکبیر رکوع اور

(۳۳) اس تکبیر کے لیے لفظ اللہ اکبر ہونا اور

(۳۴) ہر جہری نماز میں امام کو جہر^(۲) سے قراءت کرنا اور

(۳۵) غیر جہری^(۳) میں آہستہ۔

(۳۶) ہر واجب و فرض کا اس کی جگہ پر ہونا۔

① سنن رواتب یعنی سنت مؤکدہ۔

② یعنی بلند آواز۔

③ مثلاً ظہر و عصر۔

(۴۱) رکوع کا ہر رکعت میں ایک ہی بار ہونا۔

(۴۲) اور سجود کا دو ہی بار ہونا۔

(۴۳) دوسری سے پہلے قعدہ نہ کرنا اور

(۴۴) چار رکعت والی میں تیسری پر قعدہ نہ ہونا۔

(۴۵) آیت سجدہ پڑھی ہو تو سجدہ تلاوت کرنا۔

(۴۶) سہو ہوا ہو تو سجدہ سہو کرنا۔

(۴۷) دو فرض یا دو واجب یا واجب فرض کے درمیان تین تسبیح کی قدر^(۱) وقفہ نہ ہونا۔

(۴۸) امام جب قراءت کرے بلند آواز سے ہو خواہ آہستہ، اس وقت مقتدی کا چپ رہنا۔

(۴۹) یو اقراءت کے تمام واجبات میں امام کی متابعت کرنا۔^(۲)

کسی قعدہ میں تشہد کا کوئی حصہ بھول جائے تو سجدہ سہو واجب ہے۔^(۳) (در مختار)

آیت سجدہ پڑھی اور سجدہ میں سہو آتین آیت یا زیادہ کی تاخیر ہوئی تو سجدہ سہو کرے۔^(۴) (غنیہ)

سورت پہلے پڑھی اس کے بعد الحمد یا الحمد و سورت کے درمیان دیر تک یعنی تین بار سبحان اللہ کہنے کی قدر

چپکار ہا، سجدہ سہو واجب ہے۔^(۵) (در مختار)

الحمد کا ایک لفظ بھی رہ گیا تو سجدہ سہو کرے۔^(۶) (در مختار)

جو چیزیں فرض و واجب ہیں مقتدی پر واجب ہے کہ امام کے ساتھ انھیں ادا کرے، بشرطیکہ کسی

واجب کا تعارض نہ پڑے اور تعارض ہو تو اسے فوت نہ کرے بلکہ اس کو ادا کر کے متابعت کرے، مثلاً امام تشہد پڑھ کر کھڑا

ہو گیا اور مقتدی نے ابھی پورا نہیں پڑھا تو مقتدی کو واجب ہے کہ پورا کر کے کھڑا ہو اور سنت میں متابعت سنت ہے، بشرطیکہ

تعارض نہ ہو اور تعارض ہو تو اس کو ترک کرے اور امام کی متابعت کرے، مثلاً رکوع یا سجدہ میں اس نے تین بار تسبیح نہ کی تھی کہ

۱..... یعنی تین بار "سبحان اللہ" کہنے کی مقدار۔

۲..... "الدر المختار" و "ردالمحتار"، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، مطلب: واجبات صلاة، ج ۲، ص ۱۸۴-۲۰۳، وغیرہما۔

۳..... "الدر المختار"، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، ج ۲، ص ۱۹۶۔

۴..... "غنیة المتعملي"، واجبات الصلاة، ص ۲۹۶۔

۵..... "الدر المختار"، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، ج ۲، ص ۱۸۷۔

۶..... "ردالمحتار"، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، مطلب: کل صلاة أدیت... إلخ، ج ۲، ص ۱۸۴۔

امام نے سر اٹھالیا تو یہ بھی اٹھالے۔^(۱) (ردالمحتار)

مسئلہ ۶۰ ایک سجدہ کسی رکعت کا بھول گیا تو جب یاد آئے کر لے، اگرچہ سلام کے بعد بشرطیکہ کوئی فعل منافی نہ صادر ہوا ہو اور سجدہ سہو کرے۔^(۲) (درمختار)

مسئلہ ۶۱ ایک رکعت میں تین سجدے کیے یا دو رکوع یا قعدہ اولیٰ بھول گیا تو سجدہ سہو کرے۔^(۳) (درمختار)

مسئلہ ۶۲ الفاظ تشہید^(۴) سے ان کے معانی کا قصد اور انشاء ضروری ہے، گویا اللہ عزوجل کے لیے تحیت کرتا ہے اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور اپنے اوپر اور اولیاء اللہ پر سلام بھیجتا ہے نہ یہ کہ واقعہ معراج کی حکایت مد نظر ہو۔^(۵) (عالمگیری، درمختار)

مسئلہ ۶۳ فرض دو تروسن رواتب کے قعدہ اولیٰ میں اگر تشہید کے بعد اتنا کہہ لیا اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ، یا اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی سَيِّدِنَا تو اگر سہواً سجدہ سہو کرے، عمدہ ہو تو اعادہ واجب ہے۔^(۶) (درمختار، ردالمحتار)

مسئلہ ۶۴ مقتدی قعدہ اولیٰ میں امام سے پہلے تشہید پڑھ چکا تو سکوت کرے، دُرود و دعا کچھ نہ پڑھے اور مسبوق کو چاہیے کہ قعدہ اخیرہ میں ٹھہر ٹھہر کر پڑھے کہ امام کے سلام کے وقت فارغ ہو اور سلام سے پیشتر فارغ ہو گیا تو کلمہ شہادت کی تکرار کرے۔^(۷) (درمختار)

سنن نماز

(۱) تحریم کے لیے ہاتھ اٹھانا اور

(۲) ہاتھوں کی انگلیاں اپنے حال پر چھوڑنا۔ یعنی نہ بالکل ملائے نہ بہ تکلف کشادہ رکھے بلکہ اپنے حال پر چھوڑ دے۔

(۳) ہتھیلیوں اور انگلیوں کے پیٹ کا قبلہ رُو ہونا

- ① "ردالمحتار"، کتاب الصلاۃ، باب صفة الصلاۃ، مطلب: مهم فی تحقیق متابعة الامام، ج ۲، ص ۲۰۲.
- ② "الدرالمختار"، کتاب الصلاۃ، باب صفة الصلاۃ، ج ۲، ص ۱۹۲.
- ③ "الدرالمختار"، کتاب الصلاۃ، باب صفة الصلاۃ، ج ۲، ص ۲۰۱.
- ④ جب کلمات تشہید انشاء تحیت و سلام ہوئے، نہ محض حکایت واقعہ شب معراج تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ندا کرنا جسے وہابیہ بدعت و شرک کہتے ہیں ایسا جائز ثابت ہوا کہ نماز میں واجب ہے ۱۲۰۰
- ⑤ "الدرالمختار"، کتاب الصلاۃ، باب صفة الصلاۃ، فصل: ج ۲، ص ۲۶۹.
- و "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع فی صفة الصلاۃ، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۷۲.
- ⑥ "الدرالمختار"، کتاب الصلاۃ، باب صفة الصلاۃ، فصل: ج ۲، ص ۲۶۹.
- ⑦ "الدرالمختار"، کتاب الصلاۃ، باب صفة الصلاۃ، ج ۲، ص ۲۷۰.

(۳) بوقت تکبیر سر نہ جھکانا

(۵) تکبیر سے پہلے ہاتھ اٹھانا یوں ہیں

(۶) تکبیر قنوت و

(۷) تکبیرات عیدین میں کانوں تک ہاتھ لے جانے کے بعد تکبیر کہے اور ان کے علاوہ کسی جگہ نماز میں ہاتھ اٹھانا

سنت نہیں۔^(۱)

مسئلہ ۶۵ اگر تکبیر کہہ لی اور ہاتھ نہ اٹھایا تو اب نہ اٹھائے اور اللہ اکبر پورا کہنے سے پیشتر یاد آ گیا تو اٹھائے اور اگر موضع مسنون تک ممکن نہ ہو، تو جہاں تک ہو سکے اٹھائے۔^(۲) (عالمگیری)

مسئلہ ۶۶ عورت کے لیے سنت یہ ہے کہ موٹھ صوں تک ہاتھ اٹھائے۔^(۳) (رد المحتار)

مسئلہ ۶۷ کوئی شخص ایک ہی ہاتھ اٹھا سکتا ہے تو ایک ہی اٹھائے اور اگر ہاتھ موضع مسنون سے زیادہ کرے جب ہی اٹھتا ہے تو اٹھائے۔^(۴) (عالمگیری)

(۹) امام کا بلند آواز سے اللہ اکبر اور

(۱۰) سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ اور

(۱۱) سلام کہنا جس قدر بلند آواز کی حاجت ہو اور بلا حاجت بہت زیادہ بلند آواز کرنا مکروہ ہے۔^(۵)

مسئلہ ۶۸ امام کو تکبیر تحریمہ اور تکبیرات انتقال سب میں جہر مسنون ہے۔^(۶) (رد المحتار)

مسئلہ ۶۹ اگر امام کی تکبیر کی آواز تمام مقتدیوں کو نہیں پہنچتی، تو بہتر ہے کہ کوئی مقتدی بھی بلند آواز سے تکبیر کہے کہ نماز شروع ہونے اور انتقالات کا حال سب کو معلوم ہو جائے اور بلا ضرورت مکروہ و بدعت ہے۔^(۷) (رد المحتار)

۱..... "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، مطلب في قولهم الإساءة دون الكراهة، ج ۲، ص ۲۰۸. و "الفتاوى الهندية"، کتاب الصلاة، الباب الرابع في صفة الصلاة، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۷۲. و "غنية المتعملي"، صفة الصلاة، ص ۳۰۰.

۲..... "الفتاوى الهندية"، کتاب الصلاة، الباب الرابع في صفة الصلاة، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۷۲.

۳..... "الدرالمختار"، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل، ج ۱، ص ۲۲۲.

۴..... "الفتاوى الهندية"، کتاب الصلاة، الباب الرابع في صفة الصلاة، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۷۳.

۵..... "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، مطلب في قولهم الإساءة دون الكراهة، ج ۲، ص ۲۰۸.

۶..... المرجع السابق.

۷..... "ردالمحتار"، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، مطلب في التبليغ خلف الامام، ج ۲، ص ۲۰۹.

مسئلہ ۷۰ تکبیر تحریر سے اگر تحریر مقصود نہ ہو بلکہ محض اعلان مقصود ہو، تو نماز ہی نہ ہوگی۔ یوں ہونا چاہیے کہ نفس تکبیر سے تحریر مقصود ہو اور جہر سے اعلان، یوں آواز پہنچانے والے کو قصد کرنا چاہیے اگر اس نے فقط آواز پہنچانے کا قصد کیا تو نہ اس کی نماز ہو، نہ اس کی جو اس کی آواز پر تحریر باندھے اور علاوہ تکبیر تحریر کے اور تکبیرات یا سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ یا رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ میں اگر محض اعلان کا قصد ہو تو نماز فاسد نہ ہوگی، البتہ مکروہ ہوگی کہ ترک سنت ہے۔^(۱) (رد المحتار)

مسئلہ ۷۱ مکتب کو چاہیے کہ اس جگہ سے تکبیر کہے جہاں سے لوگوں کو اس کی حاجت ہے، پہلی یا دوسری صف میں جہاں تک امام کی آواز بلا تکلف پہنچتی ہے، یہاں سے تکبیر کہنے کا کیا فائدہ نیز یہ بہت ضروری ہے کہ امام کی آواز کے ساتھ تکبیر کہے امام کے کہہ لینے کے بعد تکبیر کہنے سے لوگوں کو دھوکا لگے گا، نیز یہ کہ اگر مکتب نے تکبیر میں مد کیا تو امام کے تکبیر کہہ لینے کے بعد اس کی تکبیر ختم ہونے کا انتظار نہ کریں، بلکہ تشہد وغیرہ پڑھنا شروع کر دیں یہاں تک کہ اگر امام تکبیر کہنے کے بعد اس کے انتظار میں تین بار سبحان اللہ کہنے کے برابر خاموش رہا، اس کے بعد تشہد شروع کیا ترک واجب ہوا، نماز واجب الاعادة ہے۔

مسئلہ ۷۲ مقتدی و منفرد کو جہر کی حاجت نہیں، صرف اتنا ضروری ہے کہ خود سنیں۔^(۲) (در مختار، بحر)

(۱۲) بعد تکبیر فوراً ہاتھ باندھ لینا یوں کہ مرد ناف کے نیچے دہنے ہاتھ کی ہتھیلی بائیں کلائی کے جوڑ پر رکھے، چھٹکایا اور انگوٹھا کلائی کے اگل بغل رکھے اور باقی انگلیوں کو بائیں کلائی کی پشت پر بچھائے اور عورت و خنثی بائیں ہتھیلی سینہ پر چھاتی کے نیچے رکھ کر اس کی پشت پر دہنی ہتھیلی رکھے۔^(۳) (غنیہ وغیرہ) بعض لوگ تکبیر کے بعد ہاتھ سیدھے لٹکا لیتے ہیں پھر باندھتے ہیں یہ نہ چاہیے بلکہ ناف کے نیچے لاکر باندھ لے۔

مسئلہ ۷۳ بیٹھے یا لیٹے نماز پڑھے، جب بھی یوں ہیں ہاتھ باندھے۔^(۴) (رد المحتار)

مسئلہ ۷۴ جس قیام میں ذکر مسنون ہو اس میں ہاتھ باندھنا سنت ہے تو ثنا اور دُعائے قنوت پڑھتے وقت اور جنازہ میں تکبیر تحریر کے بعد چوتھی تکبیر تک ہاتھ باندھے اور رکوع سے کھڑے ہونے اور تکبیرات عیدین میں ہاتھ نہ باندھے۔^(۵) (رد المحتار)

(۱۳) ثنا و

(۱۴) تعوذ و

① "رد المحتار"، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، مطلب فی التبلیغ خلف الامام، ج ۲، ص ۲۰۹.

② "الدر المختار"، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، ج ۲، ص ۲۰۹.

③ "غنیة المتملی"، صفة الصلاة، ص ۳۰۰ وغیرہا.

④ "رد المحتار"، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل، مطلب فی بیان المتواتر بالشاذ، ج ۲، ص ۲۲۹.

⑤ "رد المحتار"، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل، مطلب فی بیان المتواتر بالشاذ، ج ۲، ص ۲۳۰.

(۱۵) تسمیہ و

(۱۶) آمین کہنا اور

(۱۷) ان سب کا آہستہ ہونا

(۱۸) پہلے ثنا پڑھے

(۱۹) پھر تعوذ (۱)

(۲۰) پھر تسمیہ (۲)

(۲۱) اور ہر ایک کے بعد دوسرے کو فوراً پڑھے، وقفہ نہ کرے، (۲۲) تحریمہ کے بعد فوراً ثنا پڑھے اور ثانی میں وَجَلَّ

ثَنَّاوُکَ غیر جنازہ میں نہ پڑھے اور دیگر اذکار جو احادیث میں وارد ہیں، وہ سب نفل کے لیے ہیں۔

مسئلہ ۷۵ امام نے بالجہر قراءت شروع کر دی تو مقتدی ثنائہ پڑھے اگرچہ بوجہ دُور ہونے یا بہرے ہونے کے امام کی آواز نہ سنتا ہو جیسے مجتہد و عیدین میں چھپلی صف کے مقتدی کہ بوجہ دُور ہونے کے قراءت نہیں سنتے۔ (۳) (عالمگیری، غنیہ) امام آہستہ پڑھتا ہو تو پڑھ لے۔ (۴) (ردالمحتار)

مسئلہ ۷۶ امام کو رکوع یا پہلے سجدہ میں پایا، تو اگر غالب گمان ہے کہ ثنا پڑھ کر پالے گا تو پڑھے اور قعدہ یا دوسرے سجدہ میں پایا تو بہتر یہ ہے کہ بغیر ثنا پڑھے شامل ہو جائے۔ (۵) (درمختار، ردالمحتار)

مسئلہ ۷۷ نماز میں اعوذ و بسم اللہ قراءت کے تابع ہیں اور مقتدی پر قراءت نہیں، لہذا تعوذ و تسمیہ بھی ان کے لیے مسنون نہیں، ہاں جس مقتدی کی کوئی رکعت جاتی رہی ہو تو جب وہ اپنی باقی رکعت پڑھے، اس وقت ان دونوں کو پڑھے۔ (۶) (درمختار)

مسئلہ ۷۸ تعوذ صرف پہلی رکعت میں ہے اور تسمیہ ہر رکعت کے اوّل میں مسنون ہے فاتحہ کے بعد اگر اوّل

① یعنی اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ.

② یعنی بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ.

③ "الفناوی الہندیۃ"، کتاب الصلاۃ، الباب الخامس فی الإمامۃ، الفصل السابع ج ۱، ص ۹۰.

و "غنیۃ المتملی"، صفا الصلاۃ، ص ۴، ۳۰.

④ "ردالمحتار"، کتاب الصلاۃ، باب صفا الصلاۃ، مطلب فی بیان المتواتر بالشاذ، ج ۲، ص ۲۳۲.

⑤ "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الصلاۃ، باب صفا الصلاۃ، مطلب فی بیان المتواتر بالشاذ، ج ۲، ص ۲۳۲.

⑥ "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الصلاۃ، باب صفا الصلاۃ، مطلب فی بیان المتواتر بالشاذ، ج ۲، ص ۲۳۴.

سورت شروع کی تو سورت پڑھتے وقت بسم اللہ پڑھنا مستحسن ہے، قراءت خواہ سری ہو یا جہری، مگر بسم اللہ بہر حال آہستہ پڑھی جائے۔^(۱) (درمختار، ردالمحتار)

مسئلہ ۷۹ اگر ثناء و تعوذ و تسمیہ پڑھنا بھول گیا اور قراءت شروع کر دی تو اعادہ نہ کرے کہ ان کا مکمل ہی فوت ہو گیا، یوہیں اگر ثناء پڑھنا بھول گیا اور تعوذ شروع کر دیا تو ثناء کا اعادہ نہیں۔^(۲) (ردالمحتار)

مسئلہ ۸۰ مسبوق شروع میں شانہ پڑھ سکا تو جب اپنی باقی رکعت پڑھنا شروع کرے، اس وقت پڑھ لے۔^(۳) (غنیہ)

مسئلہ ۸۱ فرائض میں نیت کے بعد تکبیر سے پہلے یا بعد اِنْسِی وَجْہُتُ... الخ نہ پڑھے اور پڑھے تو اس کے آخر میں وَاَنَا اَوَّلُ الْمُسْلِمِیْنَ کی جگہ وَاَنَا مِنَ الْمُسْلِمِیْنَ کہے۔^(۴) (غنیہ وغیرہ)

مسئلہ ۸۲ (۲۳) عیدین میں تکبیر تحریمہ ہی کے بعد ثناء کہہ لے اور ثناء پڑھتے وقت ہاتھ باندھ لے اور اعوذ باللہ چوتھی تکبیر کے بعد کہے۔^(۵) (درمختار وغیرہ)

مسئلہ ۸۳ آمین کو تین طرح پڑھ سکتے ہیں، مد کہ الف کو کھینچ کر پڑھیں اور قصر کہ الف کو دراز نہ کریں اور امالہ کہ مد کی صورت میں الف کو یا کی طرح مائل کریں۔^(۶) (درمختار)

مسئلہ ۸۴ اگر مد کے ساتھ میم کو تشدید پڑھی^(۷) یا یا کو گرا دیا^(۸) تو بھی نماز ہو جائے گی، مگر خلاف سنت ہے اور اگر مد کے ساتھ میم کو تشدید پڑھی اور یا کو حذف کر دیا^(۹) یا قصر کے ساتھ تشدید^(۱۰) یا حذف یا ہو^(۱۱) تو ان صورتوں میں نماز قاسد ہو جائے گی۔^(۱۲) (درمختار، ردالمحتار)

مسئلہ ۸۵ امام کی آواز اس کو نہ پہنچی مگر اس کے برابر والے دوسرے مقتدی نے آمین کہی اور اس نے آمین کی آواز

۱..... "الدر المختار" و "ردالمختار"، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، مطلب فی بیان المتواتر بالشاذ، ج ۲، ص ۲۳۲.

۲..... "ردالمختار"، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، مطلب فی بیان المتواتر بالشاذ، ج ۲، ص ۲۳۳.

۳..... "غنیة المتعملي"، صفة الصلاة، ص ۳۰۴.

۴..... "غنیة المتعملي"، صفة الصلاة، ص ۳۰۳، وغیرہا.

۵..... "الدر المختار"، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، ج ۲، ص ۲۳۴، وغیرہ.

۶..... "الدر المختار"، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، ج ۲، ص ۲۳۷.

۷..... آمین۔

۸..... آمین۔

۹..... آمین۔

۱۰..... آمین۔

۱۱..... "الدر المختار" و "ردالمختار"، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، مطلب: قراءة البسملہ... الخ، ج ۲، ص ۲۳۷.

سن لی، اگرچہ اس نے آہستہ کہی ہے تو یہ بھی آمین کہے، غرض یہ کہ امام کا **وَلَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ** کہنا معلوم ہو تو آمین کہنا سنت ہو جائے گا، امام کی آواز سننے یا کسی مقتدی کے آمین کہنے سے معلوم ہوا ہو۔^(۱) (در مختار)

مسئلہ ۸۶ سڑی نماز میں امام نے آمین کہی اور یہ اس کے قریب تھا کہ امام کی آواز سن لی، تو یہ بھی کہے۔^(۲)

(در مختار) اور

(۲۳) رکوع میں تین بار **سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ** کہنا اور

(۲۵) گھٹنوں کو ہاتھ سے پکڑنا اور

(۲۶) انگلیاں خوب کھلی رکھنا، یہ حکم مردوں کے لیے ہے اور

(۲۷) عورتوں کے لیے سنت گھٹنوں پر ہاتھ رکھنا اور

(۲۸) انگلیاں کشادہ نہ کرنا ہے آج کل اکثر مرد رکوع میں محض ہاتھ رکھ دیتے اور انگلیاں ملا کر رکھتے ہیں یہ خلاف

سنت ہے۔

(۲۹) حالت رکوع میں ٹانگیں سیدھی ہونا، اکثر لوگ کمان کی طرح ٹیڑھی کر لیتے ہیں یہ مکروہ ہے۔

(۳۰) رکوع کے لیے اللہ اکبر کہنا۔

مسئلہ ۸۷ اگر ”ظ“ ادا نہ کر سکے تو **سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ** کی جگہ **سُبْحَانَ رَبِّيَ الْكَرِيمِ** کہے۔^(۳) (در مختار)

مسئلہ ۸۸ بہتر یہ ہے کہ اللہ اکبر کہتا ہوا رکوع کو جائے یعنی جب رکوع کے لیے جھکنا شروع کرے، تو اللہ اکبر

شروع کرے اور ختم رکوع پر تکبیر ختم کرے۔^(۴) (عالمگیری) اس مسافت کے پورا کرنے کے لیے اللہ کے لام کو بڑھائے اکبر کی ب و غیرہ کسی حرف کو نہ بڑھائے۔

مسئلہ ۸۹ (۳۱) ہر تکبیر میں اللہ اکبر کی ”ر“ کو جزم پڑھے۔^(۵) (عالمگیری)

مسئلہ ۹۰ آخر سورت میں اگر اللہ عزوجل کی شاہدیت توفیق ہو تو افضل یہ کہ قراءت کو تکبیر سے وصل کرے جیسے **وَكَيْتُكَ تَكْبِيرًا**

اللَّهُ أَكْبَرُ وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ اللَّهُ أَكْبَرُ (ث) کو کسرہ پڑھے اور اگر آخر میں کوئی لفظ ایسا ہے جس کا اسم جلالت کے

① ”الدر المختار“، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، ج ۲، ص ۲۳۹.

② ”الدر المختار“، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، ج ۲، ص ۲۳۹.

③ ”رد المحتار“، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، مطلب: قراءة البسطة... إلخ، ج ۲، ص ۲۴۲.

④ ”الفتاویٰ الهندیہ“، کتاب الصلاة، الباب الرابع فی صفة الصلاة، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۷۴.

⑤ المرجع السابق.

ساتھ ملانا پسند ہو تو فصل بہتر ہے یعنی ختم قراءت پر ٹھہرے پھر اللہ اکبر کہے، جیسے **إِنَّ شَأْنَكُمْ هُوَ الْأَبْتَرُ** میں وقف و فصل کرے پھر رکوع کے لیے اللہ اکبر کہے اور اگر دونوں نہ ہوں، تو فصل و وصل دونوں یکساں ہیں۔^(۱) (ردالمحتار، فتاویٰ رضویہ)

مسئلہ ۹۱ کسی آنے والے کی وجہ سے رکوع یا قراءت میں طول دینا مکروہ تحریمی ہے، جب کہ اسے پہچانتا ہو یعنی اس کی خاطر ملحوظ ہو اور نہ پہچانتا ہو تو طویل کرنا افضل ہے کہ نیکی پر اعانت ہے، مگر اس قدر طول نہ دے کہ مقتدی گھبرا جائیں۔^(۲) (ردالمحتار)

مسئلہ ۹۲ مقتدی نے ابھی تین بار تسبیح نہ کہی تھی کہ امام نے رکوع یا سجدہ سے سر اٹھالیا تو مقتدی پر امام کی متابعت واجب ہے۔ اور اگر مقتدی نے امام سے پہلے سر اٹھالیا تو مقتدی پر لوٹنا واجب ہے، نہ لوٹے گا تو کراہت تحریم کا مرتکب ہوگا، گناہ گار ہوگا۔^(۳) (درمختار، ردالمحتار)

مسئلہ ۹۳ (۳۲) رکوع میں پیٹھ خوب پیچھی رکھے یہاں تک کہ اگر پانی کا پیالہ اس کی پیٹھ پر رکھ دیا جائے، تو ٹھہر جائے۔^(۴) (فتح القدیر)

مسئلہ ۹۴ رکوع میں نہ سر جھکائے نہ اونچا ہو بلکہ پیٹھ کے برابر ہو۔^(۵) (ہدایہ) حدیث میں ہے: ”اس شخص کی نماز ناکافی ہے (یعنی کامل نہیں) جو رکوع و سجود میں پیٹھ سیدھی نہیں کرتا۔“^(۶) یہ حدیث ابو داؤد و ترمذی و نسائی و ابن ماجہ و دارمی نے ابو مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی اور ترمذی نے کہا، یہ حدیث حسن صحیح ہے اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”رکوع و سجود کو پورا کرو کہ خدا کی قسم میں تمہیں اپنے پیچھے سے دیکھتا ہوں۔“^(۷) اس حدیث کو بخاری و مسلم نے انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔

مسئلہ ۹۵ (۳۳) عورت رکوع میں تھوڑا جھکے یعنی صرف اس قدر کہ ہاتھ گھٹنوں تک پہنچ جائیں، پیٹھ سیدھی نہ کرے اور گھٹنوں پر زور نہ دے، بلکہ محض ہاتھ رکھ دے اور ہاتھوں کی انگلیاں ملی ہوئی رکھے اور پاؤں جھکے ہوئے رکھے مردوں کی

① ”ردالمحتار“، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، مطلب: قراءة البسلة... إلخ، ج ۲، ص ۲۴۰.

و ”الفتاویٰ الرضویة“، ج ۶، ص ۳۳۵.

② ”ردالمحتار“، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، مطلب: في إطالة الركوع للمحائى، ج ۲، ص ۲۴۲.

③ ”الدر المختار“ و ”ردالمحتار“، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، مطلب: في إطالة الركوع للمحائى، ج ۲، ص ۲۴۳.

④ ”فتح القدیر“، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، ج ۱، ص ۲۵۹.

⑤ ”الهدایة“، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، ج ۱، ص ۵۰.

⑥ ”سنن أبی داؤد“، کتاب الصلاة، باب صلاة من لا یقیم صلبه فی الركوع و السجود، الحدیث: ۸۵۵، ج ۱، ص ۳۲۵.

⑦ ”صحیح البخاری“، کتاب الأذان، باب الخشوع فی الصلاة، الحدیث: ۷۴۲، ج ۱، ص ۲۶۳.

طرح خوب سیدھے نہ کر دے۔^(۱) (عالمگیری)

مسئلہ ۹۶ تین بار تسبیح ادنیٰ^(۲) ورجہ ہے کہ اس سے کم میں سنت ادا نہ ہوگی اور تین بار سے زیادہ کہے تو افضل ہے مگر ختم طاق عدد^(۳) پر ہو، ہاں اگر یہ امام ہے اور مقتدی گھبراتے ہوں تو زیادہ نہ کرے۔^(۴) (فتح القدیر) حلیہ میں عبد اللہ بن مبارک رضی اللہ تعالیٰ عنہ وغیرہ سے ہے کہ ”امام کے لیے تسبیحات پانچ بار کہنا مستحب ہے۔“^(۵) حدیث میں ہے کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”جب کوئی رکوع کرے اور تین بار سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ کہے تو اس کا رکوع تمام ہو گیا اور یہ ادنیٰ درجہ ہے اور جب سجدہ کرے اور تین بار سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى کہے تو سجدہ پورا ہو گیا اور یہ ادنیٰ درجہ ہے۔“^(۶) اس کو ابو داؤد اور ترمذی وابن ماجہ نے عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔

مسئلہ ۹۷ (۳۳) رکوع سے جب اٹھے، تو ہاتھ نہ باندھے لٹکا ہوا چھوڑ دے۔^(۷) (عالمگیری)

مسئلہ ۹۸ (۳۵) سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ کی ہ کو ساکن پڑھے، اس پر حرکت ظاہر نہ کرے، نہ وال کو بڑھائے۔^(۸) (عالمگیری)

(۳۶) رکوع سے اٹھنے میں امام کے لیے سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ کہنا اور

(۳۷) مقتدی کے لیے اَللّٰهُمَّ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْد کہنا اور

(۳۸) مفرد کو دونوں کہنا سنت ہے۔

مسئلہ ۹۹ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْد سے بھی سنت ادا ہو جاتی ہے مگر دوا ہونا بہتر ہے اور اَللّٰهُمَّ ہونا اس سے بہتر اور سب میں بہتر یہ ہے کہ دونوں ہوں۔^(۹) (در مختار) حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں: ”جب امام سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ

① ”الفتاویٰ الہندیہ“، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع فی صفة الصلاۃ، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۲۴۔

② یعنی کم از کم۔

③ مثلاً پانچ، سات، نو۔

④ ”فتح القدیر“، کتاب الصلاۃ، باب صفة الصلاۃ، ج ۱، ص ۲۵۹۔

⑤ ”حلیہ“،

⑥ ”جامع الترمذی“، ابواب الصلاۃ، باب ما جاء فی التسمیح فی الركوع و السجود، الحدیث: ۲۶۱، ج ۱، ص ۲۹۶۔

⑦ ”الفتاویٰ الہندیہ“، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع فی صفة الصلاۃ، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۷۳۔

⑧ المرجع السابق، ص ۷۵۔

⑨ ”الدر المختار“، کتاب الصلاۃ، باب صفة الصلاۃ، ج ۲، ص ۲۴۶۔ یعنی اَللّٰهُمَّ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْد۔ ۱۲۔

حَمْدَهُ کہے، تَوَاللّٰهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ کہو کہ جس کا قول فرشتوں کے قول کے موافق ہوا، اس کے اگلے گناہ کی مغفرت ہو جائے گی۔^(۱) اس حدیث کو بخاری و مسلم نے ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔

مسئلہ ۱۰۰ مفرد سَمِعَ اللّٰهُ لَعْنُ حَمْدِهِ کہتا ہوا رکوع سے اٹھے اور سیدھا کھڑا ہو کر اَللّٰهُمَّ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ کہے۔^(۲) (در مختار)

(۳۹) سجدہ کے لیے اور

(۴۰) سجدہ سے اٹھنے کے لیے اللہ اکبر کہنا اور

(۴۱) سجدہ میں کم از کم تین بار سُبْحَانَ رَبِّيَ الْاَعْلٰی کہنا اور

(۴۲) سجدہ میں ہاتھ کا زمین پر رکھنا

مسئلہ ۱۰۱ (۴۳) سجدہ میں جائے تو زمین پر پہلے گھٹنے رکھے پھر

(۴۴) ہاتھ پھر

(۴۵) ناک پھر

(۴۶) پیشانی اور جب سجدہ سے اٹھے تو اس کا عکس کرے یعنی

(۴۷) پہلے پیشانی اٹھائے پھر

(۴۸) ناک پھر

(۴۹) ہاتھ پھر

(۵۰) گھٹنے۔^(۳) (عالمگیری)

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب سجدہ کو جاتے، تو پہلے گھٹنے رکھتے پھر ہاتھ اور جب اٹھتے تو پہلے ہاتھ اٹھاتے پھر گھٹنے۔^(۴) اصحاب سنن اربعہ اور دارمی نے اس حدیث کو وائل ابن حجر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔

مسئلہ ۱۰۲ (۵۱) مرد کے لیے سجدہ میں سنت یہ ہے کہ بازو کروٹوں سے جدا ہوں، (۵۲) اور پیٹ رانوں سے

① "صحیح البخاری"، کتاب الاذان، باب فضل اللّٰهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ، الحدیث: ۷۹۶، ج ۱، ص ۲۷۹.

② "الدر المختار"، کتاب الصلاۃ، باب صفة الصلاۃ، ج ۲، ص ۲۴۷.

③ "انفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع فی صفة الصلاۃ، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۷۵.

④ "سنن ابی داود"، کتاب الصلاۃ، باب کیف یضع رکبته قبل یدیه، الحدیث: ۸۳۸، ج ۱، ص ۳۲۰.

(۵۳) اور کلائیوں زمین پر نہ بچھائے، مگر جب صف میں ہو تو بازو کروٹوں سے جدا نہ ہوں گے۔^(۱) (ہدایہ، عالمگیری، درمختار)

(۵۴) حدیث میں ہے جس کو بخاری و مسلم نے انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”سجدہ میں اعتدال کرے اور ٹٹے کی طرح کلائیوں نہ بچھائے۔“^(۲) اور صحیح مسلم میں براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: ”جب تو سجدہ کرے، تو ہتھیلی کو زمین پر رکھ دے اور کہیاں اٹھالے۔“^(۳) ابو داؤد نے ام المؤمنین میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی کہ جب حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) سجدہ کرتے تو دونوں ہاتھ کروٹوں سے دُور رکھتے، یہاں تک کہ ہاتھوں کے نیچے سے اگر بکری کا بچہ گزرنا چاہتا، تو گزر جاتا۔“^(۴) اور مسلم کی روایت بھی اسی کے مثل ہے، دوسری روایت بخاری و مسلم کی عبد اللہ بن مالک ابن بکلیہ سے یوں ہے کہ ہاتھوں کو کشادہ رکھتے، یہاں تک کہ بغل مبارک کی سپیدی ظاہر ہوتی۔^(۵)

مسئلہ ۱۰۳ (۵۵) عورت سمٹ کر سجدہ کرے، یعنی بازو کروٹوں سے ملا دے، (۵۶) اور پیٹ ران سے، (۵۷) اور ران پنڈلیوں سے، (۵۸) اور پنڈلیاں زمین سے۔^(۶) (عالمگیری وغیرہ)

مسئلہ ۱۰۴ (۵۹) دونوں گھٹنے ایک ساتھ زمین پر رکھے اور اگر کسی عذر سے ایک ساتھ نہ رکھ سکتا ہو، تو پہلے داہنا رکھے پھر بائیں۔^(۷) (رد المحتار)

مسئلہ ۱۰۵ اگر کوئی کپڑا بچھا کر اس پر سجدہ کرے تو حرج نہیں اور جو کپڑا پہنے ہوئے ہے اس کا کونا بچھا کر سجدہ کیا یا ہاتھوں پر سجدہ کیا، تو اگر عذر نہیں ہے تو مکروہ ہے اور اگر وہاں کنکریاں ہیں یا زمین سخت گرم یا سخت سرد ہے تو مکروہ نہیں اور وہاں دھول ہو اور غمامہ کو گرد سے بچانے کے لیے پہنے ہوئے کپڑے پر سجدہ کیا تو حرج نہیں اور چہرے کو خاک سے بچانے کے لیے کیا، تو مکروہ ہے۔^(۸) (درمختار)

①..... ”الہدایہ“، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، ج ۱، ص ۵۱.

و ”الدر المختار“، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل، ج ۲، ص ۲۵۷.

②..... ”صحیح مسلم“، کتاب الصلاة، باب الاعتدال فی السجود... إلخ، الحدیث: ۴۹۳، ص ۲۵۴.

③..... ”صحیح مسلم“، کتاب الصلاة، باب الاعتدال فی السجود... إلخ، الحدیث: ۴۹۴، ص ۲۵۴.

④..... ”سنن ابی داؤد“، کتاب الصلاة، باب صفة السجود، الحدیث: ۸۹۸، ج ۱، ص ۳۴۰.

⑤..... ”صحیح مسلم“، کتاب الصلاة، باب الاعتدال فی السجود... إلخ، الحدیث: ۴۹۵، ص ۲۵۵.

⑥..... ”الفتاویٰ الہندیہ“، کتاب الصلاة، الباب الرابع فی صفة الصلاة، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۷۵، وغیرہ.

⑦..... ”رد المحتار“، کتاب الصلاة، مطلب فی إطالة الركوع للحالی، ج ۲، ص ۲۴۷.

⑧..... ”الدر المختار“، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل، ج ۲، ص ۲۵۵.

مسئلہ ۱۰۶ اچکن ^(۱) وغیرہ بچھا کر نماز پڑھے، تو اس کا اوپر کا حصہ پاؤں کے نیچے رکھے اور دامن پر سجدہ کرے۔ ^(۲) (درمختار)

مسئلہ ۱۰۷ سجدہ میں ایک پاؤں اٹھا ہوا رکھنا مکروہ و ممنوع ہے۔ ^(۳) (درمختار) (۶۰) دونوں سجدوں کے درمیان مثل تشہد کے بیٹھنا یعنی بائیں قدم بچھانا اور داہنا کھڑا رکھنا، (۶۱) اور ہاتھوں کا رانوں پر رکھنا، (۶۲) سجدوں میں انگلیاں قبلہ رو ہونا، (۶۳) ہاتھوں کی انگلیاں ملی ہوئی ہونا۔

مسئلہ ۱۰۸ (۶۴) سجدہ میں دونوں پاؤں کی دسوں انگلیوں کے پیٹ زمین پر لگنا سنت ہے اور ہر پاؤں کی تین تین انگلیوں کے پیٹ زمین پر لگنا واجب اور دسوں کا قبلہ رو ہونا سنت۔ ^(۴) (فتاویٰ رضویہ)

مسئلہ ۱۰۹ (۶۵) جب دونوں سجدے کر لے تو رکعت کے لیے پنجوں کے بل، (۶۶) گھٹنوں پر ہاتھ رکھ کر اٹھے، یہ سنت ہے، ہاں کمزوری وغیرہ عذر کے سبب اگر زمین پر ہاتھ رکھ کر اٹھا جب بھی حرج نہیں۔ ^(۵) (درمختار، رد المحتار) اب دوسری رکعت میں شاذ و تعویذ نہ پڑھے۔ (۶۷) دوسری رکعت کے سجدوں سے فارغ ہونے کے بعد بائیں پاؤں بچھا کر، (۶۸) دونوں سرین اس پر رکھ کر بیٹھنا، (۶۹) اور داہنا قدم کھڑا رکھنا، (۷۰) اور داہنے پاؤں کی انگلیاں قبلہ رخ کرنا یہ مرد کے لیے ہے، (۷۱) اور عورت دونوں پاؤں داہنی جانب نکال دے، (۷۲) اور بائیں سرین پر بیٹھے، (۷۳) اور داہنا ہاتھ داہنی ران پر رکھنا، (۷۴) اور بائیں بائیں پر، (۷۵) اور انگلیوں کو اپنی حالت پر چھوڑنا کہ نہ کھلی ہوئی ہوں، نہ ملی ہوئی، (۷۶) اور انگلیوں کے کنارے گھٹنوں کے پاس ہونا، گھٹنے پکڑنا نہ چاہیے، (۷۷) شہادت پر اشارہ کرنا، یوں کہ چھنگلیاں اور اس کے پاس والی کو بند کر لے، انگوٹھے اور بیچ کی انگلی کا حلقہ باندھے اور لا پر کلہ کی انگلی اٹھائے اور اِلا پر رکھ دے اور سب انگلیاں سیدھی کر لے۔ حدیث میں ہے جس کو ابو داؤد و نسائی نے عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب دُعا کرتے (تشہد میں کلمہ شہادت پر پہنچتے) تو انگلی سے اشارہ کرتے اور حرکت نہ دیتے۔ ^(۶) نیز ترمذی و نسائی و بیہقی ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ ایک شخص

① یعنی ایک لمبا لباس جو کپڑوں کے اوپر پہنا جاتا ہے۔

② "الدرالمختار"، کتاب الصلاة، فصل، ج ۲، ص ۲۵۵.

③ "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الصلاة، مطلب فی إطالة الركوع للحائض، ج ۲، ص ۲۵۸.

④ انظر: "الفتاویٰ الرضویة"، ج ۷، ص ۳۷۶.

⑤ "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الصلاة، مطلب فی إطالة الركوع للحائض، ج ۲، ص ۲۶۲.

⑥ "سنن ابی داؤد"، کتاب الصلاة، باب الإشارة فی التشہد، الحدیث: ۹۸۹، ج ۱، ص ۳۷۱.

کو دو انگلیوں سے اشارہ کرتے دیکھا، فرمایا: ”توحید کر۔ توحید کر“^(۱) (ایک انگلی سے اشارہ کر)۔

مسئلہ ۱۱۰ (۷۸) قعدہ اولیٰ کے بعد تیسری رکعت کے لیے اُٹھے تو زمین پر ہاتھ رکھ کر نہ اُٹھے، بلکہ گھٹنوں پر زور

دے کر، ہاں اگر عذر ہے تو حرج نہیں۔^(۲) (غنیہ)

مسئلہ ۱۱۱ نماز فرض کی تیسری اور چوتھی رکعت میں افضل سورۃ فاتحہ پڑھنا ہے اور سبحان اللہ کہنا بھی جائز ہے اور بقدر

تین تسبیح کے چپکا کھڑا رہا، تو بھی نماز ہو جائے گی، مگر سکوت نہ چاہیے۔^(۳) (درمختار)

مسئلہ ۱۱۲ دوسرے قعدہ میں بھی اسی طرح بیٹھے جیسے پہلے میں بیٹھا تھا اور تشہد بھی پڑھے۔^(۴) (درمختار) بعد

(۷۹) تشہد دوسرے قعدہ میں دُرود شریف پڑھنا اور افضل وہ دُرود ہے، جو پہلے مذکور ہوا۔

مسئلہ ۱۱۳ دُرود شریف میں حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور حضور سیدنا ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اسمائے طیبہ کے

ساتھ لفظ سیدنا کہنا بہتر ہے۔^(۵) (درمختار، ردالمحتار)

دُرود شریف کے فضائل و مسائل

دُرود شریف پڑھنے کے فضائل میں احادیث بکثرت وارد ہیں، تہم کا بعض ذکر کی جاتی ہیں۔

حدیث ۱ صحیح مسلم میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”جو مجھ پر ایک بار دُرود

بھیجے، اللہ تعالیٰ اس پر دس بار دُرود نازل فرمائے گا۔“^(۶)

حدیث ۲ نسائی کی روایت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یوں ہے کہ فرماتے ہیں: ”جو مجھ پر ایک بار دُرود بھیجے، اللہ عزوجل

اس پر دس دُرودیں نازل فرمائے گا اور اس کی دس خطائیں محو فرمائے گا اور دس درجے بلند فرمائے گا۔“^(۷)

حدیث ۳ امام احمد عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، فرماتے ہیں: ”جو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر ایک بار دُرود

① ”جامع الترمذی“، کتاب الدعوات، ۱۰۴۔ باب، الحديث: ۳۵۶۸، ج ۵، ص ۳۲۶.

② ”غنیۃ المتملی“، صفة الصلاة، ص ۳۳۱.

③ ”الدر المختار“، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، ج ۲، ص ۲۷۰.

④ المرجع السابق، ص ۲۷۲.

⑤ ”ردالمحتار“، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، مطلب فی جواز الترحم علی النبی ابتداء، ج ۲، ص ۲۷۴.

⑥ ”صحیح مسلم“، کتاب الصلاة، باب الصلاة علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعد التشہد، الحديث: ۴۰۸، ص ۲۱۶.

⑦ ”سنن النسائی“، کتاب السہو، باب الفضل فی الصلاة علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم، الحديث: ۱۲۹۴، ص ۲۲۲.

بھیجے، اللہ عزوجل اور فرشتے اس پر ستر بار دُرود بھیجتے ہیں۔“ (۱)

حدیث ۳ — در مختار میں بروایت اصحابی انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جو مجھ پر

ایک بار دُرود بھیجے اور وہ قبول ہو جائے، تو اللہ تعالیٰ اس کے اُسی (۸۰) برس کے گناہ کو فرما دے گا۔“ (۲)

حدیث ۵ — ترمذی عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”قیامت کے دن مجھ

سے سب میں زیادہ قریب وہ ہوگا، جس نے سب سے زیادہ مجھ پر دُرود بھیجا ہے۔“ (۳)

حدیث ۶ — نسائی و دارمی انھیں سے راوی، کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ: ”اللہ کے کچھ فارغ

فرشتے ہیں، جو زمین میں سیر کرتے رہتے ہیں۔ میری اُمت کا سلام مجھ تک پہنچاتے ہیں۔“ (۴)

حدیث ۷ — ترمذی میں انھیں سے ہے کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”اس کی ناک خاک میں ملے جس کے

سامنے میرا ذکر ہو اور مجھ پر دُرود نہ بھیجے اور اس کی ناک خاک میں ملے جس کو رمضان کا مہینہ آیا اور اس کی مغفرت سے پہلے چلا

گیا اور اس کی ناک خاک میں ملے جس نے ماں باپ دونوں یا ایک کو ان کے بڑھاپے میں پایا اور انہوں نے اس کو جنت میں

داخل نہ کیا۔“ (۵) (یعنی ان کی خدمت و اطاعت نہ کی کہ جنت کا مستحق ہو جاتا)۔

حدیث ۸ — ترمذی نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: ”پورا بخیل

وہ ہے، جس کے سامنے میرا ذکر ہو اور مجھ پر دُرود نہ بھیجے۔“ (۶)

حدیث ۹ — نسائی و دارمی نے روایت کی کہ ابو طلحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ ایک دن حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) تشریف

لائے اور بٹاشت چہرہ اقدس میں نمایاں تھی، فرمایا: ”میرے پاس جبریل آئے اور کہا: ”آپ کا رب فرماتا ہے: کیا آپ راضی

نہیں کہ آپ کی اُمت میں جو کوئی آپ پر دُرود بھیجے، میں اس پر دس بار دُرود بھیجوں گا اور آپ کی اُمت میں جو کوئی آپ پر سلام

بھیجے، میں اس پر دس بار سلام بھیجوں گا۔“ (۷)

① ”المسند“ للإمام أحمد بن حنبل، مسند عبد الله بن عمرو، الحديث: ۶۷۶۶، ج ۲، ص ۶۱۴.

② ”الدوال المختار“ كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل، ج ۲، ص ۲۸۴.

③ ”جامع الترمذی“، أبواب الوتر، باب ما جاء في فضل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم، الحديث: ۴۸۴، ج ۲، ص ۲۷.

④ ”سنن النسائي“، كتاب السهو، باب التسليم على النبي صلى الله عليه وسلم، الحديث: ۱۲۷۹، ص ۲۱۹.

⑤ ”جامع الترمذی“، كتاب الدعوات، باب رغم أنف رجل، الحديث: ۳۵۵۶، ج ۵، ص ۳۲۰، عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه.

⑥ ”جامع الترمذی“، كتاب الدعوات، باب رغم أنف رجل، الحديث: ۳۵۵۷، ج ۵، ص ۳۲۱.

⑦ ”سنن النسائي“، كتاب السهو، باب الفضل في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم، الحديث: ۱۲۹۶، ص ۲۱۷۱.

حدیث ۱۰ ترمذی شریف میں ہے، ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں، میں نے عرض کی، یا رسول اللہ (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم): میں بکثرت دُعا مانگتا ہوں، تو اس میں سے حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) پر دُرود کے لیے کتنا وقت مقرر کروں؟ فرمایا: ”جو تم چاہو۔“ عرض کی، چوتھائی؟ فرمایا: ”جو تم چاہو اور اگر زیادہ کرو تو تمہارے لیے بہتری ہے۔“ میں نے عرض کی، نصف؟ فرمایا: ”جو تم چاہو اور زیادہ کرو تو تمہارے لیے بھلائی ہے۔“ میں نے عرض کی، دو تہائی؟ فرمایا: ”جو تم چاہو اور اگر زیادہ کرو تو تمہارے لیے بہتری ہے۔“ میں نے عرض کی، تو کُل دُرود ہی کے لیے مقرر کروں؟ فرمایا: ”ایسا ہے تو اللہ تمہارے کاموں کی کفایت فرمائے گا اور تمہارے گناہ بخش دے گا۔“ (۱)

حدیث ۱۱ امام احمد روایت سے روای، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: ”جو دُرود پڑھے اور یہ کہے اَللّٰهُمَّ اَنْزِلْهُ الْمَقْعَدَ الْمُقَرَّبَ عِنْدَكَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ (۲) اس کے لیے میری شفاعت واجب ہوگئی۔“ (۳)

حدیث ۱۲ ترمذی نے روایت کی کہ امیر المومنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: ”دُعا آسمان اور زمین کے درمیان معلق ہے، چڑھ نہیں سکتی، جب تک نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر دُرود نہ بھیجے۔“ (۴)

مسئلہ ۱۱۲ عمر میں ایک بار دُرود شریف پڑھنا فرض ہے اور ہر جلسہ ذکر میں دُرود شریف پڑھنا واجب، خواہ خود نام اقدس لے یا دوسرے سے سُنے اور اگر ایک مجلس میں سو بار ذکر آئے تو ہر بار دُرود شریف پڑھنا چاہیے، اگر نام اقدس لیا یا سُننا اور دُرود شریف اس وقت نہ پڑھا تو کسی دوسرے وقت میں اس کے بدلے کا پڑھ لے۔ (۵) (در مختار وغیرہ)

مسئلہ ۱۱۳ گاہک کو سودا دکھاتے وقت تاجر کا اس غرض سے دُرود شریف پڑھنا یا سبحان اللہ کہنا کہ اس چیز کی عمدگی خریدار پر ظاہر کرے، ناجائز ہے۔ یوہیں کسی بڑے کو دیکھ کر دُرود شریف پڑھنا اس نیت سے کہ لوگوں کو اس کے آنے کی خبر ہو جائے، اس کی تعظیم کو انھیں اور جگہ چھوڑ دیں، ناجائز ہے۔ (۶) (در مختار، رد المحتار)

مسئلہ ۱۱۶ جہاں تک بھی ممکن ہو دُرود شریف پڑھنا مستحب ہے اور خصوصیت کے ساتھ ان جگہوں میں (۱) روز جمعہ، (۲) شب جمعہ، (۳، ۴) صبح و شام، (۵) مسجد میں جاتے، (۶) مسجد سے نکلنے وقت، (۷) بوقت زیارت روضہ اطہر،

① ”جامع الترمذی“، أبواب صفة القيامة، ۲۳۔ باب، الحديث: ۲۴۶۵، ج ۴، ص ۲۰۷.

② ”المسند“ للإمام أحمد بن حنبل، حديث رو يفع بن ثابت الأنصاري، الحديث: ۱۶۹۸۸، ج ۶، ص ۴۶.

③ اے اللہ (عز و جل)! تو اپنے محبوب کو قیامت کے دن ایسی جگہ میں اتار، جو تیرے نزدیک مقرب ہے۔ ۱۲

④ ”جامع الترمذی“، أبواب الوتر، باب ماجاء في فضل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم، الحديث: ۴۸۶، ج ۲، ص ۲۸.

⑤ ”الدر المختار“، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل، ج ۲، ص ۲۷۶۔ ۲۸۱، وغیرہ.

⑥ ”الدر المختار“ و ”رد المختار“، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، مطلب: هل نفع الصلاة، عائد للمصلي... إلخ، ج ۲، ص ۲۸۱.

(۸) صفا و مروہ پر، (۹) خطبہ میں، (۱۰) جواب اذان کے بعد، (۱۱) بوقت اقامت، (۱۲) دُعا کے اول آخر بیچ میں، (۱۳) دُعاے قنوت کے بعد، (۱۴) حج میں لبیک سے فارغ ہونے کے بعد، (۱۵) اجتماع و فراق کے وقت، (۱۶) وضو کرتے وقت، (۱۷) جب کوئی چیز بھول جائے اس وقت، (۱۸) وعظ کہنے اور (۱۹) پڑھنے اور (۲۰) پڑھانے کے وقت، خصوصاً حدیث شریف پڑھنے کے اول آخر، (۲۱) سوال و (۲۲) فتویٰ لکھتے وقت، (۲۳) تصنیف کے وقت، (۲۴) نکاح، (۲۵) اور منگنی، (۲۶) اور جب کوئی بڑا کام کرنا ہو۔ نام اقدس لکھے تو دُرود ضرور لکھے کہ بعض علما کے نزدیک اس وقت دُرود شریف لکھنا واجب ہے۔^(۱) (درمختار، ردالمحتار)

مسئلہ ۱۱۷ اکثر لوگ آج کل دُرود شریف کے بدلے صلعم، عَم، لکھتے ہیں، یہ ناجائز و سخت حرام ہے۔ یوہیں رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی جگہ^۲، رحمتہ اللہ تعالیٰ کی جگہ^۳، لکھتے ہیں یہ بھی نہ چاہیے، جن کے نام محمد، احمد، علی حسن، حسین وغیرہ ہوتے ہیں ان ناموں پر^۴ بناتے ہیں یہ بھی ممنوع ہے کہ اس جگہ تو یہ شخص مراد ہے، اس پر دُرود کا اشارہ کیا معنی۔^(۲) (طحاوی وغیرہ)

مسئلہ ۱۱۸ قعدۂ اخیرہ کے علاوہ فرض نماز میں دُرود شریف پڑھنا نہیں، (۸۰) اور نوافل کے قعدۂ اولیٰ میں بھی مسنون ہے۔^(۳) (درمختار) (۸۱) دُرود کے بعد دُعا پڑھنا۔

مسئلہ ۱۱۹ (۸۲) دُعا عربی زبان میں پڑھے، غیر عربی میں مکروہ ہے۔^(۴) (درمختار)

مسئلہ ۱۲۰ اپنے اور اپنے والدین و اساتذہ کے لیے جب کہ مسلمان ہوں اور تمام مومنین و مومنات کے لیے دُعا مانگے، خاص اپنے ہی لیے نہ مانگے۔^(۵) (درمختار، ردالمحتار، عالمگیری)

مسئلہ ۱۲۱ ماں باپ اور اساتذہ کے لیے مغفرت کی دُعا حرام ہے، جب کہ کافر ہوں اور مر گئے ہوں تو دُعاے مغفرت کو فقہاء نے کفر تک لکھا ہے، ہاں اگر زندہ ہوں تو ان کے لیے ہدایت و توفیق کی دُعا کرے۔^(۶) (درمختار، ردالمحتار)

۱..... "الدرالمختار" و "ردالمختار"، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، مطلب: نص العلماء على استحباب الصلاة... إلخ، ج ۲، ص ۲۸۱.

۲..... "حاشية الطحاوي" على "الدرالمختار"، عطية الكتاب، ج ۱، ص ۶.

و "الفتاوى الرضوية"، ج ۲۲، ص ۳۸۷، وغیرہما.

۳..... "الدرالمختار"، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل، ج ۲، ص ۲۸۲.

۴..... "الدرالمختار"، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل، ج ۲، ص ۲۸۵.

۵..... "الدرالمختار" و "ردالمختار"، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، مطلب في الدعاء بغير العربية، ۲۸۶.

۶..... "الدرالمختار" و "ردالمختار"، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، مطلب في الدعاء المحرم، ج ۲، ص ۲۸۸.

محالات عادیہ و محالات شرعیہ کی دُعا حرام ہے۔^(۱) (در مختار)

مسئلہ ۱۲۲ وہ دُعا میں کہ قرآن و حدیث میں ہیں ان کے ساتھ دُعا کرے، مگر ادعیہ قرآنیہ بہ نیت قرآن اس موقع پر پڑھنا جائز نہیں، بلکہ قیام کے علاوہ نماز میں کسی جگہ قرآن پڑھنے کی اجازت نہیں۔^(۲) (رد المحتار)

مسئلہ ۱۲۳ نماز میں ایسی دُعا میں جائز نہیں جن میں ایسے الفاظ ہوں جو آدمی ایک دوسرے سے کہا کرتا ہے، مثلاً اَللّٰهُمَّ رَوِّجْنِيْ۔^(۳) (عالمگیری)

مسئلہ ۱۲۵ مناسب یہ ہے کہ نماز میں جو دُعا یاد ہو وہ پڑھے اور غیر نماز میں بہتر یہ ہے کہ جو دُعا کرے وہ حفظ سے نہ ہو، بلکہ وہ جو قلب میں حاضر ہو۔^(۴) (رد المحتار)

مسئلہ ۱۲۶ مستحب ہے کہ آخر نماز میں بعد اذکار نمازیہ دُعا پڑھے۔

وَبِ اجْعَلْنِيْ مُّقِيْمَ الصَّلٰوةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِيْ رَبَّنَا وَتَقَبَلْ دُعَاۗءِيْ رَبَّنَا اغْفِرْ لِيْ وَلِوَالِدَيِّ وَلِلْمُؤْمِنِيْنَ يَوْمَ يَقُوْمُ الْحِسَابُ۔^(۵) (عالمگیری)

(۸۳) مقتدی کے تمام انتقالات امام کے ساتھ ساتھ ہونا

(۸۴، ۸۵) اَلسَّلَامُ عَلَیْكُمْ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ دُعا بارگاہ

(۸۶) پہلے داہنی طرف پھر

(۸۷) بائیں طرف۔

مسئلہ ۱۲۷ داہنی طرف سلام میں مونہ اتنا پھیرے کہ داہنا رخسار دکھائی دے اور بائیں میں بایاں۔^(۶) (عالمگیری)

① "الدرالمختار"، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، ج ۲، ص ۲۸۸.

② "ردالمحتار"، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، مطلب في حلف الوعيد... إلخ، ج ۲، ص ۲۸۹.

③ "الفتاوى الهندية"، کتاب الصلاة، الباب الرابع في صفة الصلاة، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۷۶.

④ "ردالمحتار"، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، مطلب في حلف الوعيد... إلخ، ج ۲، ص ۲۹۰.

⑤ "الفتاوى الهندية"، کتاب الصلاة، الباب الرابع في صفة الصلاة، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۷۶.

اے میرے پروردگار! تو مجھ کو اور میری ذریت کو نماز قائم کرنے والا بنا اور اے رب! تو میری دُعا قبول فرما، اے رب! تو میری اور میرے والدین اور ایمان والوں کی قیامت کے دن مغفرت فرما۔ ۱۳

⑥ "الفتاوى الهندية"، کتاب الصلاة، الباب الرابع في صفة الصلاة، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۷۶.

عَلَيْكُمْ السَّلَام کہنا مکروہ ہے۔ یوں آخر میں وَ بَرَكَاتُهُ ملانا بھی نہ چاہیے۔^(۱) (درمختار)

(۱۲۸) سُنَّت یہ ہے کہ امام دونوں سلام بلند آواز سے کہے۔ (۸۹) مگر دوسرا بہ نسبت پہلے کے کم

آواز سے ہو۔^(۲) (درمختار)

(۱۲۹) اگر پہلے بائیں طرف سلام پھیر دیا تو جب تک کلام نہ کیا ہو، دوسرا دہنی طرف پھیر لے پھر بائیں طرف،

سلام کے اعادہ کی حاجت نہیں اور اگر پہلے میں کسی طرف مونہ نہ پھیرا تو دوسرے میں بائیں طرف مونہ کرے اور اگر بائیں طرف سلام پھیرنا بھول گیا، تو جب تک قبلہ کو پیٹھ نہ ہو یا کلام نہ کیا ہو، کہہ لے۔^(۳) (درمختار، عالمگیری، ردالمحتار)

(۱۳۰) امام نے جب سلام پھیرا تو وہ مقتدی بھی سلام پھیر دے جس کی کوئی رکعت نہ گئی ہو، البتہ اگر اس نے

تشہد پورا نہ کیا تھا کہ امام نے سلام پھیر دیا تو امام کا ساتھ نہ دے، بلکہ واجب ہے کہ تشہد پورا کر کے سلام پھیرے۔^(۴) (درمختار)

(۱۳۱) امام کے سلام پھیر دینے سے مقتدی نماز سے باہر نہ ہو واجب تک یہ خود بھی سلام نہ پھیرے، یہاں تک

کہ اگر اس نے امام کے سلام کے بعد اور اپنے سلام سے پیشتر قہقہہ لگایا، وضو جاتا رہے گا۔^(۵) (درمختار)

(۱۳۲) مقتدی کو امام سے پہلے سلام پھیرنا جائز نہیں، مگر ضرورت مثلاً خوفِ حدث^(۶) ہو یا یہ اندیشہ ہو کہ

آفتاب طلوع کر آئے گا یا جمعہ یا عیدین میں وقت ختم ہو جائے گا۔^(۷) (ردالمحتار)

(۱۳۳) پہلی بار لفظ سلام کہتے ہی امام نماز سے باہر ہو گیا، اگرچہ علیکم نہ کہا ہو اس وقت اگر کوئی شریکِ جماعت

ہو تو اقتدا صحیح نہ ہوئی، ہاں اگر سلام کے بعد سجدہ سہو کیا تو اقتدا صحیح ہوگی۔^(۸) (ردالمحتار)

(۱۳۴) امام داہنے سلام میں خطاب سے ان مقتدیوں کی نیت کرے جو دہنی طرف ہیں اور بائیں سے بائیں

طرف والوں کی، مگر عورت کی نیت نہ کرے، اگرچہ شریکِ جماعت ہو نیز دونوں سلاموں میں کرانا کا تین اور ان ملائکہ کی نیت

① "الدرالمختار"، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل، ج ۲، ص ۲۹۳.

② "الدرالمختار"، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل، ج ۲، ص ۲۹۴.

③ "الدرالمختار" و "ردالمختار"، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، مطلب في علف الوعيد... إلخ، ج ۲، ص ۲۹۱.

و "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاة، الباب الرابع في صفة الصلاة، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۷۷.

④ "الدرالمختار"، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل، ج ۲، ص ۲۴۴.

⑤ "الدرالمختار"، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل، ج ۲، ص ۲۹۲.

⑥ یعنی وضو کے ٹوٹ جانے کا خوف۔

⑦ "ردالمختار"، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، مطلب في علف الوعيد... إلخ، ج ۲، ص ۲۹۳.

⑧ "ردالمختار"، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، مطلب في علف الوعيد... إلخ، ج ۲، ص ۲۹۲.

کرے، جن کو اللہ عزوجل نے حفاظت کے لیے مقرر کیا اور نیت میں کوئی عدد معین نہ کرے۔^(۱) (در مختار)

مسئلہ ۱۳۶ مقتدی بھی ہر طرف کے سلام میں اس طرف والے مقتدیوں اور اُن ملائکہ کی نیت کرے، نیز جس طرف امام ہو اس طرف کے سلام میں امام کی بھی نیت کرے اور امام اس کے محاذی ہو تو دونوں سلاموں میں امام کی بھی نیت کرے اور منفرد صرف اُن فرشتوں ہی کی نیت کرے۔^(۲) (در مختار)

مسئلہ ۱۳۷ (۹۰) سلام کے بعد سنت یہ ہے کہ امام دہنے بائیں کو انحراف کرے اور دایہنی طرف افضل ہے اور مقتدیوں کی طرف بھی منہ کر کے بیٹھ سکتا ہے، جب کہ کوئی مقتدی اس کے سامنے نماز میں نہ ہو، اگرچہ کسی پچھلی صف میں وہ نماز پڑھتا ہو۔^(۳) (حلیہ، ذخیرہ)

مسئلہ ۱۳۸ منفرد بغیر انحراف اگر وہیں دُعا مانگے، تو جائز ہے۔^(۴) (عالمگیری)

مسئلہ ۱۳۹ ظہر و مغرب و عشا کے بعد مختصر دُعاؤں پر اکتفا کر کے سنت پڑھے، زیادہ طویل دُعاؤں میں مشغول نہ ہو۔^(۵) (عالمگیری)

مسئلہ ۱۴۰ فجر و عصر کے بعد اختیار ہے جس قدر اذکار و اوراد و اوجیہ پڑھنا چاہے پڑھے، مگر مقتدی اگر امام کے ساتھ مشغول بہ دُعا ہوں اور ختم کے منتظر ہوں تو امام اس قدر طویل دُعا نہ کرے کہ گھبرا جائیں۔^(۶) (فتاویٰ رضویہ)

مسئلہ ۱۴۱ سنتیں وہیں نہ پڑھے بلکہ دہنے بائیں آگے پیچھے ہٹ کر پڑھے یا گھر جا کر پڑھے۔^(۷) (عالمگیری، در مختار)

مسئلہ ۱۴۲ جن فرضوں کے بعد سنتیں ہیں ان میں بعد فرض کلام نہ کرنا چاہیے، اگرچہ سنتیں ہو جائیں گی مگر ثواب کم ہوگا اور سنتوں میں تاخیر بھی مکروہ ہے، یوہیں بڑے بڑے وظائف و اوراد کی بھی اجازت نہیں۔^(۸) (غنیہ، رد المحتار)

① "الدر المختار" و "رد المحتار"، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، مطلب في وقت إدراك فضيلة... إلخ، ج ۲، ص ۲۹۴.

② "تنوير الأبصار" و "الدر المختار"، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل، ج ۲، ص ۲۹۹.

③ "الفتاوى الرضوية" (الحديثة)، باب صفة الصلاة، ج ۶، ص ۱۹۰، ۲۰۴.

④ "الفتاوى الهندية"، کتاب الصلاة، الباب الرابع في صفة الصلاة، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۷۷.

⑤ المرجع السابق.

⑥ "الفتاوى الرضوية".

⑦ "الفتاوى الهندية"، کتاب الصلاة، الباب الرابع في صفة الصلاة، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۷۷.

و "الدر المختار"، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل، ج ۲، ص ۳۰۲.

⑧ "رد المحتار"، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، مطلب: هل يفارق المملوكان؟، ج ۲، ص ۳۰۰.

و "غنية المتعالي"، صفة الصلاة، ص ۳۴۳.

افضل یہ ہے کہ نماز فجر کے بعد بلندی آفتاب تک وہیں بیٹھا رہے۔^(۱) (عائگیری)

نماز کے مستحبات

(۱) حالت قیام میں موضع سجده^(۲) کی طرف نظر کرنا۔

(۲) رکوع میں پشت قدم کی طرف۔

(۳) سجده میں ناک کی طرف۔

(۴) قعدہ میں گود کی طرف۔

(۵) پہلے سلام میں داہنے شانہ کی طرف۔

(۶) دوسرے میں بائیں کی طرف۔

(۷) جمائی آئے تو مونہہ بند کیے رہنا اور نہ زکے تو ہونٹ دانت کے نیچے دبائے اور اس سے بھی نہ زکے تو قیام

میں داہنے ہاتھ کی پشت سے مونہہ ڈھانک لے اور غیر قیام میں بائیں کی پشت سے یا دونوں میں آستین سے اور بلا ضرورت ہاتھ یا کپڑے سے مونہہ ڈھانکنا، مکروہ ہے۔ جمائی روکنے کا مجرب طریقہ یہ ہے کہ دل میں خیال کرے کہ انبیاء علیہم السلام کو جمائی نہیں آتی تھی۔

(۸) مرد کے لیے تکبیر تحریرہ کے وقت ہاتھ کپڑے سے باہر نکالنا۔

(۹) عورت کے لیے کپڑے کے اندر بہتر ہے۔

(۱۰) جہاں تک ممکن ہو کھانسی دفعہ کرنا۔

(۱۱) جب مکبر حتیٰ عَلَى الْفَلَاحِ کہے تو امام و مقتدی سب کا کھڑا ہو جانا۔

(۱۲) جب مکبر قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ کہہ لے تو نماز شروع کر سکتا ہے، مگر بہتر یہ ہے کہ اقامت پوری ہونے پر

شروع کرے۔^(۳)

(۱۳) دونوں پنجوں کے درمیان، قیام میں چار انگلی کا فاصلہ ہونا۔

(۱۴) مقتدی کو امام کے ساتھ شروع کرنا۔

(۱۵) سجده زمین پر بلا حائل ہونا۔

۱..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع فی صفة الصلاۃ، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۷۷.

۲..... سجده کی جگہ۔ ۳..... "الدر المختار" و "رد المحتار"، کتاب الصلاۃ، باب صفة الصلاۃ، ج ۲، ص ۲۱۵-۲۱۶.

نماز کے بعد کے ذکر و دعا

نماز کے بعد جو اذکار طویلہ احادیث میں وارد ہیں، وہ ظہر و مغرب و عشا میں سنتوں کے بعد پڑھے جائیں، قبل سنت مختصر دعا پر قناعت چاہیے، ورنہ سنتوں کا ثواب کم ہو جائے گا۔^(۱) (رد المحتار)

تنبیہ: احادیث میں کسی دعا کی نسبت جو تعداد وارد ہے اس سے کم زیادہ نہ کرے کہ جو فضائل ان اذکار کے لیے ہیں وہ اسی عدد کے ساتھ مخصوص ہیں ان میں کم زیادہ کرنے کی مثال یہ ہے کہ کوئی قفل^(۲) کسی خاص قسم کی کنجی سے کھلتا ہے اب اگر کنجی میں دندانے کم یا زائد کر دیں تو اس سے نہ کھلے گا، البتہ اگر شمار میں شک واقع ہو تو زیادہ کر سکتا ہے اور یہ زیادت نہیں بلکہ اتمام ہے۔^(۳) (رد المحتار) ہر نماز کے بعد تین بار استغفار کرے اور آیت الکرسی، تینوں قفل ایک ایک بار پڑھے اور سُبْحَانَ اللَّهِ ۳۳ بار، الْحَمْدُ لِلَّهِ ۳۳ بار، اللَّهُ أَكْبَرُ ۳۳ بار اور لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ایک بار، اس کے گناہ بخش دیے جائیں گے، اگرچہ سمندر کے جھاگ کے برابر ہوں اور عصر و فجر کے بعد بغیر پاؤں بدلے، بغیر کلام کیے۔

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ بِيَدِهِ الْخَيْرُ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ۔^(۴)

دس دس بار پڑھے بعد ہر نماز، پیشانی یعنی سر کے اگلے حصہ پر ہاتھ رکھ کر پڑھے۔

بِسْمِ اللَّهِ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ اللَّهُمَّ أَذْهِبْ عَنِّي الْهَمَّ وَالْحُزْنَ۔^(۵)
اور ہاتھ کھینچ کر ماتھے تک لائے۔

حدیث ۱ ابو داؤد انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں: ”نماز فجر کے بعد طلوع آفتاب تک اور عصر کے بعد غروب تک ذکر کرنا، اس سے بہتر ہے کہ چار چار غلام بنی اسماعیل سے آزاد کیے جائیں۔“^(۶)

① ”رد المحتار“، کتاب الصلاۃ، باب صفة الصلاۃ، مطلب: هل يفارق المملکان؟، ج ۲، ص ۳۰۰۔

② تلا۔

③ ”رد المحتار“، کتاب الصلاۃ، باب صفة الصلاۃ، مطلب فيما لو زاد على العدد... إلخ، ج ۲، ص ۳۰۲۔

④ اللہ (عزوجل) کے سوا کوئی معبود نہیں، وہ تنہا ہے، اس کا کوئی شریک نہیں، اس کے لیے ملک و حمد ہے، اسی کے ہاتھ میں خیر ہے، وہ زندہ کرتا ہے اور موت دیتا ہے اور وہ ہر شے پر قادر ہے۔ ۱۲

⑤ اللہ (عزوجل) کے نام کی برکت سے کہ اس کے سوا کوئی معبود نہیں، وہ رحمن و رحیم ہے، اے اللہ! تو مجھ سے غم و رنج کو دور کر دے۔ ۱۲

⑥ ”سنن أبي داود“، کتاب العلم، باب في القصص، الحديث: ۳۶۶۷، ج ۳، ص ۴۵۲۔

حدیث ۲ ترمذی انہیں سے راوی، ارشاد ہوا کہ ”نہر کی نماز جماعت سے پڑھ کر آفتاب نکلنے تک ذکر کرے، پھر بعد بلندی آفتاب دو رکعت نماز پڑھے، تو ایسا ہے جیسے حج و عمرہ کیا پورا پورا۔“ (1)

حدیث ۳ بخاری و مسلم و غیر ہما مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر نماز فرض کے بعد یہ دعا پڑھتے۔

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ اللَّهُمَّ لَا مَانِعَ لِمَا أَعْطَيْتَ وَلَا مُعْطِيَ لِمَا مَنَعْتَ وَلَا رَاُدَّ لِمَا قَضَيْتَ وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَنَّةِ مِنْكَ الْجَدُّ. (2)

حدیث ۴ صحیح مسلم میں عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی، کہ ”حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) سلام پھیر کر، بلند آواز سے یہ دعا پڑھتے۔“

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ ۖ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَلَا نَعْبُدُ إِلَّا إِيَّاهُ لَهُ النُّعْمَةُ وَلَهُ الْفَضْلُ وَلَهُ الشَّاءُ الْحَسَنُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ. (3)

حدیث ۵ صحیح بخاری و مسلم میں مروی، کہ فقرائے مہاجرین حاضر خدمت اقدس ہوئے اور عرض کی ”مال داروں نے بڑے بڑے درجے اور لازوال نعمت حاصل کی،“ ارشاد فرمایا: کیا سب؟ لوگوں نے عرض کی، ”جیسے ہم نماز پڑھتے ہیں وہ بھی پڑھتے ہیں اور جیسے ہم روزے رکھتے ہیں وہ بھی رکھتے ہیں اور وہ صدقہ کرتے ہیں ہم نہیں کر سکتے اور غلام آزاد کرتے ہیں ہم نہیں

① ”جامع الترمذی“، أبواب السفر، باب ما ذكر مما يستحب من الخلو من المسجد... إلخ، الحديث: ۵۸۶، ج ۲، ص ۱۰۰.

② ”صحیح البخاری“، كتاب الأذان، باب الذكر بعد الصلوة، الحديث: ۸۴۴، ج ۱، ص ۲۹۴. دون قوله (وَلَا رَاُدَّ لِمَا قَضَيْتَ).

اللہ (عزوجل) کے سوا کوئی معبود نہیں، وہ تنہا ہے، اس کا کوئی شریک نہیں اور وہ ہر شے پر قادر ہے، اے اللہ (عزوجل)! جسے تو عطا کرے، اسے کوئی روکنے والا نہیں اور جسے تو روک دے اسے کوئی دینے والا نہیں اور تیری قضا کا کوئی پھیرنے والا نہیں اور تیرے عذاب سے مالدار کو اس کا مال نفع نہیں دیتا۔ ۱۲

③ ”صحیح مسلم“، كتاب المساجد... إلخ، باب استحباب الذكر... إلخ، الحديث: ۵۹۴، ص ۲۹۹.

و ”مشكاة المصابيح“، كتاب الصلاة، باب الذكر بعد الصلاة، الحديث: ۹۶۳، ج ۱، ص ۲۸۷.

(اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں، وہ تنہا ہے، اس کا کوئی شریک نہیں، اسی کے لیے ملک ہے اور اسی کے لیے حمد ہے اور وہ ہر شے پر قادر ہے) گناہ سے باز رہنے اور نیکی کی طاقت اللہ ہی سے ہے، اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں، ہم اسی کی عبادت کرتے ہیں، اسی کے لیے نعمت و فضل ہے اور اسی کے لیے اچھی تعریف ہے، اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں، ہم اسی کے لیے دین کو خالص کرتے ہیں اگرچہ کافر زمانہ میں۔ ۱۲

کر سکتے، ارشاد فرمایا: کیا تمہیں ایسی بات نہ سکھا دوں؟ جس سے ان لوگوں کو پالو جو تم سے آگے بڑھ گئے اور بعد والوں پر سبقت لے جاؤ اور تم سے کوئی افضل نہ ہو، مگر وہ جو تمہاری طرح کرے، لوگوں نے عرض کی، ہاں یا رسول اللہ (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم)! ارشاد فرمایا کہ: ”ہر نماز کے بعد تینتیس تینتیس بار سُبْحَانَ اللّٰہِ، اَللّٰہُ اَكْبَرُ، اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ، کہہ لیا کرو، ابوصالح کہتے ہیں کہ پھر فقراء مہاجرین حاضر ہوئے اور عرض کی، ہم نے جو کیا اس کو ہمارے بھائی مال داروں نے سنا، تو انہوں نے بھی ویسا ہی کیا، ارشاد فرمایا: ”یہ اللہ کا فضل ہے، جسے چاہتا ہے دیتا ہے۔“ (۱) ابوصالح کا کلام صرف مسلم میں ہے۔

حدیث ۶ صحیح مسلم میں کعب بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، کہ ارشاد فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”کچھ اذکار نماز کے بعد کے ہیں، جن کا کہنے والا نامراد نہیں رہتا۔ ہر فرض نماز کے بعد سُبْحَانَ اللّٰہِ ۳۳ بار، اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ ۳۳ بار، اَللّٰہُ اَكْبَرُ ۳۳ بار۔“ (۲)

حدیث ۷ صحیح مسلم میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”جو ہر نماز کے بعد ۳۳ بار سُبْحَانَ اللّٰہِ، ۳۳ بار اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ، ۳۳ بار اَللّٰہُ اَكْبَرُ کہے کہ یہ کل ننانوے ہوئے اور یہ کلمہ کہہ کر سو پورے کر لے، لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ وَحْدَهُ لَا شَرِیْکَ لَہٗ لَہٗ الْمُلْکُ وَلَہٗ الْحَمْدُ وَہُوَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ، تو اس کی تمام خطائیں بخش دی جائیں گی، اگر چہ دریا کے جھاگ کی مثل ہوں۔“ (۳)

حدیث ۸ بیہقی شعب الایمان میں راوی، کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: ”میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اسی منبر پر فرماتے سنا، جو ہر نماز کے بعد آیہ الکرسی پڑھ لے، اسے جنت میں داخل ہونے سے کوئی چیز مانع نہیں سوا موت کے یعنی مرتے ہی جنت میں چلا جائے اور لیتے وقت جو اسے پڑھے، اللہ تعالیٰ اس کے اور اس کے پردی کے گھر کو اور اس پاس کے گھر والوں کو شیطان اور چور سے امن دے گا۔“ (۴)

حدیث ۹ امام احمد عبد الرحمن بن غنم سے اور ترمذی ابو یوسف رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”مغرب اور صبح کے بعد بغیر جگہ بدلے اور پاؤں موڑے، دس بار جو یہ پڑھ لے۔“

لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ وَحْدَهُ لَا شَرِیْکَ لَہٗ لَہٗ الْمُلْکُ وَلَہٗ الْحَمْدُ بِیْدِہٖ الْخَیْرُ یُحْیِیْ وَیُمِیْتُ وَہُوَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ۔

- ①..... ”صحیح مسلم“، کتاب المساجد... إلخ، باب استحباب الذکر... إلخ، الحدیث: ۵۹۵، ص ۳۰۰.
- ②..... ”صحیح مسلم“، کتاب المساجد... إلخ، باب استحباب الذکر... إلخ، الحدیث: ۵۹۶، ص ۳۰۱.
- ③..... ”صحیح مسلم“، کتاب المساجد... إلخ، باب استحباب الذکر... إلخ، الحدیث: ۵۹۷، ص ۳۰۱.
- ④..... ”شعب الایمان“، باب فی تعظیم القرآن، فصل فی فضائل السور والآیات، الحدیث: ۲۳۹۵، ج ۲، ص ۴۵۸.

اس کے لیے ہر ایک کے بدلے دس نیکیاں لکھی جائیں اور دس گناہ محو کیے جائیں گے اور دس درجے بلند کیے جائیں گے اور یہ دُعا اس کے لیے ہر برائی اور شیطان رجیم سے حفظ ہے اور کسی گناہ کو حلال نہیں کہ اسے پہنچے، سوا شرک کے اور وہ سب سے عمل میں اچھا ہے، مگر وہ جو اس سے افضل کہے، تو یہ بڑھ جائے گا۔“ (1) دوسری روایت میں فجر و عصر آیا ہے۔ (2)

اور حنفیہ کے مذہب سے زیادہ مناسب یہی ہے۔

جلد ۱۰ امام احمد و ابو داؤد و نسائی روایت کرتے ہیں کہ معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے میرا ہاتھ پکڑ کر ارشاد فرمایا: ”اے معاذ! میں تجھے محبوب رکھتا ہوں۔“ میں نے عرض کی، یا رسول اللہ! میں بھی حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کو محبوب رکھتا ہوں، فرمایا: ”تو ہر نماز کے بعد اسے کہہ لینا، چھوڑنا نہیں۔“

رَبِّ اعْنِي عَلَيَّ ذِكْرَكَ وَ شُكْرَكَ وَ حُسْنَ عِبَادَتِكَ. (3)

جلد ۱۱ ترمذی امیر المؤمنین عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے نجد کی جانب ایک لشکر بھیجا وہ جلد واپس ہوا اور غنیمت بہت لایا، ایک صاحب نے کہا، اس لشکر سے بڑھ کر ہم نے کوئی لشکر نہیں دیکھا جو جلد واپس ہوا ہو اور غنیمت زیادہ لایا ہو، اس پر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ ”کیا وہ قوم نہ بتا دوں، جو غنیمت اور واپسی میں ان سے بڑھ کر ہیں، جو لوگ نماز صبح میں حاضر ہوئے، پھر بیٹھے اللہ کا ذکر کرتے رہے یہاں تک کہ آفتاب طلوع کر آئے، وہ جلد واپس ہونے والے اور زیادہ غنیمت والے ہیں۔“ (4)

قرآن مجید پڑھنے کا بیان

اللہ عزوجل فرماتا ہے:

﴿فَاذْكُرُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ﴾ (5)

قرآن سے جو سیر آئے پڑھو۔

1..... "المسند" للإمام أحمد بن حنبل، حديث عبد الرحمن بن غنم الأشعري، الحديث: ۱۸۰۱۲، ج ۶، ص ۲۸۹.

2..... "الترغيب و الترہيب"، الترغيب في أذکار... إلخ، ج ۱، ص ۱۸۰.

3..... "سنن النسائي"، كتاب السهو، باب نوع آخر من الدعاء، الحديث: ۱۳۰۰، ص ۲۲۳.

اے پروردگار! تو اپنے ذکر و شکر اور حسن عبادت پر میری مدد فرما۔ ۱۲

4..... "جامع الترمذی"، کتاب الدعوات، ۱۰۸-باب، الحديث: ۳۵۷۲، ج ۵، ص ۳۲۸.

5..... ب ۲۹، المزمع: ۲۰.

اور فرماتا ہے:

﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ (۱)

جب قرآن پڑھا جائے تو اسے سنا اور چپ رہو، اس امید پر کہ رحم کیے جاؤ۔

حدیث ۳۲۱ امام بخاری و مسلم نے عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

ارشاد فرماتے ہیں: ”جس نے سورۃ فاتحہ نہ پڑھی، اس کی نماز نہیں۔“ (۲) یعنی نماز کامل نہیں، چنانچہ دوسری روایت صحیح مسلم

شریف میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے ((فَهِیَ خِدَاجٌ)) (۳) وہ نماز ناقص ہے، یہ حکم اس کے لیے ہے جو امام ہو یا تنہا پڑھتا

ہو اور مقتدی کو خود پڑھنا نہیں، بلکہ امام کی قراءت اس کی قراءت ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جو امام کے پیچھے

ہو تو امام کی قراءت، اس کی قراءت ہے۔“ (۴) اس حدیث کو امام محمد اور ترمذی و حاکم نے جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا اور

اسی کے مثل امام احمد نے اپنی سند میں روایت کی امام طبری نے فرمایا: کہ یہ حدیث بخاری و مسلم کی شرط پر صحیح ہے۔

حدیث ۲۵۳ امام ابو جعفر شرح معانی الآثار میں روایت کرتے ہیں، کہ حضرت عبداللہ بن عمرو بن ابی شیبہ بن ثابت و جابر

بن عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے سوال ہوا ان سب حضرات نے فرمایا: ”امام کے پیچھے کسی نماز میں قراءت نہ کر۔“ (۵)

حدیث ۷ امام محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے موطا میں روایت کی، کہ عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے امام کے پیچھے

قراءت کے بارے میں سوال ہوا، فرمایا: ”خاموش رہ کہ نماز میں شغل ہے اور امام کی قراءت تجھے کافی ہے۔“ (۶)

حدیث ۸ سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: ”میں دوست رکھتا ہوں کہ جو امام کے پیچھے قراءت کرے،

اس کے مونہ میں انگارا ہو۔“ (۷)

حدیث ۹ امیر المومنین عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: ”جو امام کے پیچھے قراءت کرتا ہے، کاش اس کے

مونہ میں پتھر ہو۔“ (۸)

① پ ۹، الاعراف: ۲۰۴.

② ”صحیح البخاری“، کتاب الأذان، باب وجوب القراءة... إلخ، الحدیث: ۷۵۶، ج ۱، ص ۲۶۷.

③ ”صحیح مسلم“، کتاب الصلاة، باب وجوب القراءة الفاتحة... إلخ، الحدیث: ۳۹۵، ص ۲۰۸.

④ ”المسند“ للإمام أحمد بن حنبل، مسند جابر بن عبد اللہ، الحدیث: ۱۴۶۴۹، ج ۵، ص ۱۰۰.

⑤ ”شرح معانی الآثار“، کتاب الصلاة، باب القراءة خلف الإمام، الحدیث: ۱۲۷۸، ج ۱، ص ۲۸۴.

⑥ ”الموطا“، باب القراءة في الصلاة خلف الإمام، الحدیث: ۱۱۹، ص ۶۲.

⑦ ”المصنف“ لابن أبي شيبة، کتاب الصلاة، باب من كره القراءة خلف الإمام، الحدیث: ۷، ج ۱، ص ۴۱۲.

⑧ ”المصنف“ لعبد الرزاق، باب القراءة خلف الإمام، الحدیث: ۲۸۰۹، ج ۲، ص ۹۰.

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول ہے، کہ فرمایا: ”جس نے امام کے پیچھے قراءت کی، اس نے فطرت

سے خطا کی۔“ (۱)

احکام فقہیہ

یہ تو پہلے معلوم ہو چکا ہے کہ قراءت میں اتنی آواز درکار ہے کہ اگر کوئی مانع مثلاً ثقل سماعت شور و غل نہ ہو تو خود سُن سکے، اگر اتنی آواز بھی نہ ہو، تو نماز نہ ہوگی۔ اسی طرح جن معاملات میں نطق کو دخل ہے سب میں اتنی آواز ضروری ہے، مثلاً جانور ذبح کرتے وقت بسم اللہ کہنا، طلاق، عتاق، استنثاء، آیت سجدہ پڑھنے پر سجدہ تلاوت واجب ہونا۔

مسئلہ ۱ فجر و مغرب و عشا کی دو پہلی میں اور بچہ و عیدین و تراویح اور وتر رمضان کی سب میں امام پر جہر واجب ہے اور مغرب کی تیسری اور عشا کی تیسری چوتھی یا ظہر و عصر کی تمام رکعتوں میں آہستہ پڑھنا واجب ہے۔ (۲) (در مختار وغیرہ)

مسئلہ ۲ جہر کے یہ معنی ہیں کہ دوسرے لوگ یعنی وہ کہ صنفِ اوّل میں ہیں سُن سکیں، یہ ادنیٰ درجہ ہے اور اعلیٰ کے لیے کوئی حد مقرر نہیں اور آہستہ یہ کہ خود سُن سکے۔ (۳) (عامہ کتب)

مسئلہ ۳ اس طرح پڑھنا کہ فقط دو ایک آدمی جو اس کے قریب ہیں سُن سکیں، جہر نہیں بلکہ آہستہ ہے۔ (۴) (در مختار)

مسئلہ ۴ حاجت سے زیادہ اس قدر بلند آواز سے پڑھنا کہ اپنے یا دوسرے کے لیے باعثِ تکلیف ہو، مکروہ ہے۔ (۵) (رد المحتار)

مسئلہ ۵ آہستہ پڑھ رہا تھا کہ دوسرا شخص شامل ہو گیا تو جو باقی ہے اُسے جہر سے پڑھے اور جو پڑھ چکا ہے اس کا اعادہ نہیں۔ (۶) (رد المحتار)

مسئلہ ۶ ایک بڑی آیت جیسے آیت الکرسی یا آیت مدینہ اگر ایک رکعت میں اس میں کا بعض پڑھا اور دوسری میں

① ”المصنف“ لابن ابی شیبہ، کتاب الصلاة، باب من کره انقراء خلف الإمام، الحديث: ۶، ج ۱، ص ۴۱۲.

② ”الدر المختار“، کتاب الصلاة، فصل في القراءة، ج ۲، ص ۳۰۵، وغیرہ.

③ ”الدر المختار“ و ”رد المحتار“، کتاب الصلاة، مطلب في الكلام على الجهر و الخافه، ج ۲، ص ۳۰۸.

④ ”الدر المختار“، کتاب الصلاة، فصل في القراءة، ج ۲، ص ۳۰۸.

⑤ ”رد المحتار“، کتاب الصلاة، فصل في القراءة، ج ۲، ص ۳۰۴.

⑥ ”رد المحتار“، کتاب الصلاة، فصل في القراءة، ج ۲، ص ۳۰۴.

بعض، تو جائز ہے، جب کہ ہر رکعت میں جتنا پڑھا، بقدر تین آیت کے ہو۔^(۱) (عالمگیری)

مسئلہ ۷۔ دن کے نوافل میں آہستہ پڑھنا واجب ہے اور رات کے نوافل میں اختیار ہے اگر تہا پڑھے اور جماعت سے رات کے نفل پڑھے، تو جہر واجب ہے۔^(۲) (درمختار)

مسئلہ ۸۔ جہری نمازوں میں منفرد کو اختیار ہے اور افضل جہر ہے جب کہ ادا پڑھے اور جب قضا ہے تو آہستہ پڑھنا واجب ہے۔^(۳) (درمختار)

مسئلہ ۹۔ جہری کی قضا اگرچہ دن میں ہو امام پر جہر واجب ہے اور سزائی کی قضا میں آہستہ پڑھنا واجب ہے، اگرچہ رات میں ادا کرے۔^(۴) (عالمگیری، درمختار)

مسئلہ ۱۰۔ چار رکعتی فرض کی پہلی دونوں رکعتوں میں سورت بھول گیا تو پچھلی رکعتوں میں پڑھنا واجب ہے اور ایک میں بھول گیا ہے، تو تیسری یا چوتھی میں پڑھے اور مغرب کی پہلی دونوں میں بھول گیا تو تیسری میں پڑھے اور ایک رکعت کی قراءت سورت جاتی رہی اور ان سب صورتوں میں فاتحہ کے ساتھ پڑھے، جہری نماز ہو تو فاتحہ و سورت جہر پڑھے، ورنہ آہستہ اور سب صورتوں میں سجدہ سہو کرے اور قصد اچھوڑی تو اعادہ کرے۔^(۵) (درمختار، ردالمحتار)

مسئلہ ۱۱۔ سورت ملانا بھول گیا، رکوع میں یا د آیا تو کھڑا ہو جائے اور سورت ملائے پھر رکوع کرے اور اخیر میں سجدہ سہو کرے اگر دو بارہ رکوع نہ کرے گا، تو نماز نہ ہوگی۔^(۶) (درمختار)

مسئلہ ۱۲۔ فرض کی پہلی رکعتوں میں فاتحہ بھول گیا تو پچھلی رکعتوں میں اس کی قضا نہیں اور رکوع سے پیشتر یا د آیا تو فاتحہ پڑھ کر پھر سورت پڑھے، یوہیں اگر رکوع میں یا د آیا تو قیام کی طرف عود کرے اور فاتحہ و سورت پڑھے پھر رکوع کرے، اگر دوبارہ رکوع نہ کرے گا، نماز نہ ہوگی۔^(۷) (درمختار، ردالمحتار)

مسئلہ ۱۳۔ ایک آیت کا حفظ کرنا ہر مسلمان مکلف پر فرض عین ہے اور پورے قرآن مجید کا حفظ کرنا فرض کفایہ اور سورۃ

۱۔ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع فی صفة الصلاۃ، الفصل الاول، ج ۱، ص ۶۹.

۲۔ "الدرالمختار"، کتاب الصلاۃ، فصل فی القراءۃ، ج ۲، ص ۳۰۶.

۳۔ المرجع السابق.

۴۔ المرجع السابق، ص ۳۰۷ و "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع فی صفة الصلاۃ، الفصل الثاني، ج ۱، ص ۷۲.

۵۔ "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الصلاۃ، فصل فی القراءۃ، و مطلب فی الکلام علی الجہر و المخافتۃ، ج ۲، ص ۳۱۰.

۶۔ نماز میں سورۃ فاتحہ کے بعد سورت ملانا بھول گئے اور رکوع کر لیا تو واجب ہے کہ رکوع سے واپس لوٹ آئے اگر وہ جان بوجھ کر نہ لوٹا تو نماز واجب الاعادہ ہوگی اور سجدہ سہو سے بھی اس کی خلافی نہ ہوگی اور رکوع سے لوٹنے کے بعد دوبارہ رکوع کرنا لازم ہوگا اگر نہ کیا تو پھر بھی نماز نہ ہوگی۔ جیسا کہ اعلیٰ حضرت رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں "اگر سجدہ جانے سے پہلے رکوع میں خواہ قوم بعد رکوع میں یا د آئیں تو واجب ہے کہ قراءت پوری کرے اور رکوع کا پھر اعادہ کرے اگر قراءت پوری نہ کی تو اب پھر قصد ترک واجب ہوگا اور نماز کا اعادہ کرنا پڑے گا اور اگر قراءت بعد رکوع پوری کر لی اور رکوع دوبارہ نہ کیا تو نماز ہی جاتی رہی کہ فرض ترک ہوا۔" (فتاویٰ رضویہ، صفحہ 330، جلد 6، رضا فاؤنڈیشن لاہور)

۷۔ "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الصلاۃ، فصل فی القراءۃ، مطلب: تحقیق مہم فیما لو تذکر... إلخ، ج ۲، ص ۳۱۱.

۸۔ المرجع السابق.

فاتحہ اور ایک دوسری چھوٹی سورت یا اس کے مثل، مثلاً تین چھوٹی آیتیں یا ایک بڑی آیت کا حفظ، واجب عین ہے۔⁽¹⁾ (درمختار)
 بقدر ضرورت مسائل فقہ کا جاننا فرض عین ہے اور حاجت سے زائد سیکھنا حفظ جمع قرآن سے افضل ہے۔⁽²⁾ (ردالمحتار)

سفر میں اگر امن و قرار ہو تو سنت یہ ہے کہ فجر و ظہر میں سورہ بروج یا اس کی مثل سورتیں پڑھے اور عصر و عشا میں اس سے چھوٹی اور مغرب میں قصار مفصل کی چھوٹی سورتیں اور جلدی ہو تو ہر نماز میں جو چاہے پڑھے۔⁽³⁾ (عالمگیری)

اضطراری حالت میں مثلاً وقت جاتے رہنے یا دشمن یا چور کا خوف ہو تو بقدر حال پڑھے، خواہ سفر میں ہو یا حضر⁽⁴⁾ میں، یہاں تک کہ اگر واجبات کی مراعات نہیں کر سکتا تو اس کی بھی اجازت ہے، مثلاً فجر کا وقت اتنا تنگ ہے کہ صرف ایک ایک آیت پڑھ سکتا ہے، تو یہی کرے۔⁽⁵⁾ (درمختار، ردالمحتار) مگر بعد بلندی آفتاب اس نماز کا اعادہ کرے۔

سنت فجر میں جماعت جانے کا خوف ہو تو صرف واجبات پر اقتصار کرے، ثنا و تعوذ کو ترک کرے اور رکوع سجود میں ایک ایک بار تسبیح پراکتفا کرے۔⁽⁶⁾ (ردالمحتار)

حضر میں جب کہ وقت تنگ نہ ہو تو سنت یہ ہے کہ فجر و ظہر میں طوال مفصل پڑھے اور عصر و عشا میں اوساط مفصل اور مغرب میں قصار مفصل اور ان سب صورتوں میں امام و منفرد دونوں کا ایک ہی حکم ہے۔⁽⁷⁾ (درمختار وغیرہ)

فائدہ: حجرات سے آخر تک قرآن مجید کی سورتوں کو مفصل کہتے ہیں، اس کے یہ تین حصے ہیں، سورہ حجرات سے بروج تک طوال مفصل اور بروج سے لم یکن تک اوساط مفصل اور لم یکن سے آخر تک قصار مفصل۔

عصر کی نماز وقت مکروہ میں ادا کرے، جب بھی صواب یہ ہے کہ قراءت مسنونہ کو پورا کرے، جب کہ وقت میں تنگی نہ ہو۔⁽⁸⁾ (عالمگیری)

① "الدر المختار"، کتاب الصلاة، فصل في القراءة، ج ۲، ص ۳۱۵.

② "رد المختار"، کتاب الصلاة، فصل في القراءة، مطلب: السنة تكون سنة عين... إلخ، ج ۲، ص ۳۱۵.

③ "الفتاویٰ الهندیہ"، کتاب الصلاة، الباب الرابع في صفة الصلاة، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۷۷.

④ یعنی حالت اقامت۔

⑤ "الدر المختار" و "رد المختار"، فصل في القراءة، کتاب الصلاة، مطلب: السنة تكون سنة عين... إلخ، ج ۲، ص ۳۱۷.

⑥ "رد المختار"، کتاب الصلاة، فصل في القراءة، مطلب: السنة تكون سنة عين و سنة كفاية، ج ۲، ص ۳۱۷.

⑦ "الدر المختار"، کتاب الصلاة، فصل في القراءة، ج ۲، ص ۳۱۷، وغیرہ.

⑧ "الفتاویٰ الهندیہ"، کتاب الصلاة، الباب الرابع في صفة الصلاة، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۷۷.

مسئلہ ۲۰ وتر میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پہلی رکعت میں **سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ اِلَّا عَلٰی** دوسری میں **قُلْ يٰ اَيُّهَا الْكَافِرُونَ** تیسری میں **قُلْ هُوَ اللّٰهُ اَحَدٌ** پڑھی ہے، لہذا کبھی تہم کا نہیں پڑھے۔^(۱) (عالمگیری) اور کبھی پہلی رکعت میں سورہ اعلیٰ کی جگہ **اِنَّ الْوَلَدَ**۔

مسئلہ ۲۱ قراءت مسنونہ پر زیادت نہ کرے، جب کہ مقتدیوں پر گراں ہو اور شاق نہ ہو تو زیادت قلیلہ میں حرج نہیں۔^(۲) (عالمگیری، رد المحتار)

مسئلہ ۲۲ فرضوں میں ٹھہر ٹھہر کر قراءت کرے اور تراویح میں متوسط انداز پر اور رات کے نوافل میں جلد پڑھنے کی اجازت ہے، مگر ایسا پڑھے کہ سمجھ میں آ سکے یعنی کم سے کم مد کا جو درجہ قاریوں نے رکھا ہے اس کو ادا کرے، ورنہ حرام ہے اس لیے کہ ترتیل سے قرآن پڑھنے کا حکم ہے۔^(۳) (در مختار، رد المحتار) آج کل کے اکثر حفاظ اس طرح پڑھتے ہیں کہ مد کا ادا ہونا تو بڑی بات ہے **يَعْلَمُونَ تَعْلَمُونَ** کے سوا کسی لفظ کا پتہ بھی نہیں چلتا نہ صحیح حروف ہوتی، بلکہ جلدی میں لفظ کے لفظ کھا جاتے ہیں اور اس پر قافروں ہوتا ہے کہ فلاں اس قدر جلد پڑھتا ہے، حالانکہ اس طرح قرآن مجید پڑھنا حرام و سخت حرام ہے۔

مسئلہ ۲۳ ساتوں قراءتیں جائز ہیں، مگر اولیٰ یہ ہے کہ عوام جس سے نا آشنا ہوں وہ نہ پڑھے کہ اس میں ان کے دین کا تحفظ ہے، جیسے ہمارے یہاں قراءت امام عاصم بروایت حفص رائج ہے، لہذا یہی پڑھے۔^(۴) (در مختار، رد المحتار)

مسئلہ ۲۴ فجر کی پہلی رکعت کو بہ نسبت دوسری کے دراز کرنا مسنون ہے اور اس کی مقدار یہ رکھی گئی ہے کہ پہلی میں دو تہائی، دوسری میں ایک تہائی۔^(۵) (عالمگیری)

مسئلہ ۲۵ اگر فجر کی پہلی رکعت میں طول فاش کیا، مثلاً پہلی میں چالیس (۴۰) آیتیں، دوسری میں تین تو بھی مضائقہ نہیں، مگر بہتر نہیں۔^(۶) (رد المحتار)

مسئلہ ۲۶ بہتر یہ ہے کہ اور نمازوں میں بھی پہلی رکعت کی قراءت دوسری سے قدرے زیادہ ہو، یہی حکم

① "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع فی صفة الصلاۃ، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۷۸.

② المرجع السابق.

③ "رد المحتار" و "در المختار"، کتاب الصلاۃ، باب صفة الصلاۃ، فصل فی القراءۃ، مطلب: السنۃ تكون سنۃ... إلخ،

ج ۲، ص ۳۲۰.

④ المرجع السابق.

⑤ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع فی صفة الصلاۃ، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۷۸.

⑥ "رد المحتار"، کتاب الصلاۃ، باب صفة الصلاۃ، فصل فی القراءۃ و مطلب: السنۃ تكون سنۃ عين... إلخ، ج ۲، ص ۳۲۲.

مُتَّحِدِ عیدین کا بھی ہے۔^(۱) (عالمگیری)

مسئلہ ۲۷ سنن و نوافل میں دونوں رکعتوں میں برابر کی سورتیں پڑھے۔^(۲) (منیہ)

مسئلہ ۲۸ دوسری رکعت کی قراءت پہلی سے طویل کرنا مکروہ ہے جبکہ تین^(۳) فرق معلوم ہوتا ہو اور اس کی مقدار یہ

ہے کہ اگر دونوں سورتوں کی آیتیں برابر ہوں تو تین آیت کی زیادتی سے کراہت ہے اور چھوٹی بڑی ہوں تو آیتوں کی تعداد کا اعتبار نہیں بلکہ حروف و کلمات کا اعتبار ہے، اگر کلمات و حروف میں بہت تفاوت ہو کراہت ہے اگرچہ آیتیں گنتی میں برابر ہوں، مثلاً پہلی میں اَلَمْ نَشْرَحْ پڑھی اور دوسری میں لَمْ يَكُنْ تو کراہت ہے، اگرچہ دونوں میں آٹھ آٹھ آیتیں ہیں۔^(۴) (ردالمحتار)

مسئلہ ۲۹ مُتَّحِدِ عیدین کی پہلی رکعت میں سَبِّحْ اسْمَ دوسری میں هَلْ أَتَتْ پڑھنا سنت ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت ہے، یہ اس قاعدہ سے مستثنیٰ ہے۔^(۵) (ردالمحتار)

مسئلہ ۳۰ سورتوں کا معین کر لینا کہ اس نماز میں ہمیشہ وہی سورت پڑھا کرے، مکروہ ہے، مگر جو سورتیں احادیث میں وارد ہیں ان کو کبھی کبھی پڑھ لینا مستحب ہے، مگر مداومت نہ کرے کہ کوئی واجب نہ گمان کر لے۔^(۶) (ردالمحتار)

مسئلہ ۳۱ فرض نماز میں آیت ترغیب (جس میں ثواب کا بیان ہے) و ترہیب (جس میں عذاب کا ذکر ہے) پڑھے تو مقتدی و امام اس کے ملنے اور اس سے بچنے کی دُعا نہ کریں، نوافل باجماعت کا بھی یہی حکم ہے، ہاں نفل تنہا پڑھتا ہو تو دُعا کر سکتا ہے۔^(۷) (ردالمحتار)

مسئلہ ۳۲ دونوں رکعتوں میں ایک ہی سورت کی تکرار مکروہ تنزیہی ہے، جب کہ کوئی مجبوری نہ ہو اور مجبوری ہو تو بالکل کراہت نہیں، مثلاً پہلی رکعت میں پوری قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ النَّاسِ پڑھی، تو اب دوسری میں بھی یہی پڑھے یا دوسری میں بلا قصد وہی پہلی سورت شروع کر دی یا دوسری سورت یا نہیں آتی، تو وہی پہلی پڑھے۔^(۸) (ردالمحتار)

۱..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع فی صفة الصلاۃ، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۷۸.

۲..... "منیۃ المعصی"، مقدار القراءۃ فی الصلاۃ، ص ۳۰۰.

۳..... یعنی واضح۔ صاف۔

۴..... "ردالمحتار" و "ردالمختار"، کتاب الصلاۃ، باب صفة الصلاۃ، فصل فی القراءۃ، و مطلب: السنۃ تكون سنة عين... إلخ،

ج ۲، ص ۳۲۲.

۵..... المرجع السابق، ص ۳۲۴.

۶..... المرجع السابق، ص ۳۲۵.

۷..... المرجع السابق، ص ۳۲۷.

۸..... "ردالمختار"، کتاب الصلاۃ، باب صفة الصلاۃ، فصل فی القراءۃ، و مطلب: السنۃ تكون سنة عين... إلخ، ج ۲، ص ۳۲۹.

مسئلہ ۳۳ نوافل کی دونوں رکعتوں میں ایک ہی سورت کو مکرر پڑھنا یا ایک رکعت میں اسی سورت کو بار بار پڑھنا، بلا کراہت جائز ہے۔^(۱) (غنیہ)

مسئلہ ۳۴ ایک رکعت میں پورا قرآن مجید ختم کر لیا تو دوسری میں فاتحہ کے بعد **الْحَمْدُ** سے شروع کرے۔^(۲) (عالمگیری)

مسئلہ ۳۵ فرائض کی پہلی رکعت میں چند آیتیں پڑھیں اور دوسری میں دوسری جگہ سے چند آیتیں پڑھیں، اگرچہ اسی سورت کی ہوں تو اگر درمیان میں دو یا زیادہ آیتیں رہ گئیں تو حرج نہیں، مگر بلا ضرورت ایسا نہ کرے اور اگر ایک ہی رکعت میں چند آیتیں پڑھیں پھر کچھ چھوڑ کر دوسری جگہ سے پڑھا، تو مکروہ ہے اور بھول کر ایسا ہوا تو لوٹے اور چھوٹی ہوئی آیتیں پڑھے۔^(۳) (ردالمحتار)

مسئلہ ۳۶ پہلی رکعت میں کسی سورت کا آخر پڑھا اور دوسری میں کوئی چھوٹی سورت، مثلاً پہلی میں **اقْصِبْتُمْ** اور دوسری میں **قُلْ هُوَ اللَّهُ**، تو حرج نہیں۔^(۴) (عالمگیری)

مسئلہ ۳۷ فرض کی ایک رکعت میں دو سورت نہ پڑھے اور منفرد پڑھ لے تو حرج بھی نہیں، بشرطیکہ ان دونوں سورتوں میں فاصلہ نہ ہو اور اگر بیچ میں ایک یا چند سورتیں چھوڑ دیں، تو مکروہ ہے۔^(۵) (ردالمحتار)

مسئلہ ۳۸ پہلی رکعت میں کوئی سورت پڑھی اور دوسری میں ایک چھوٹی سورت درمیان سے چھوڑ کر پڑھی تو مکروہ ہے اور اگر وہ درمیان کی سورت بڑی ہے کہ اس کو پڑھے تو دوسری کی قراءت پہلی سے طویل ہو جائے گی تو حرج نہیں، جیسے **وَالثَّيْنِ** کے بعد **إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ** پڑھنے میں حرج نہیں اور **إِذَا جَاءَ** کے بعد **قُلْ هُوَ اللَّهُ** پڑھنا نہ چاہیے۔^(۶) (درمختار وغیرہ)

مسئلہ ۳۹ قرآن مجید اٹا پڑھنا کہ دوسری رکعت میں پہلی والی سے اوپر کی سورت پڑھے، یہ مکروہ تحریمی ہے، مثلاً پہلی میں **قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ** پڑھی اور دوسری میں **الْمُتَرَكِّفُ**۔^(۷) (درمختار) اس کے لیے سخت وعید آئی، عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: ”جو قرآن الٹ کر پڑھتا ہے، کیا خوف نہیں کرتا کہ اللہ اس کا دل الٹ دے۔“^(۸)

①..... ”غنیۃ المتملی“، فیما یکرہ من القرآن فی الصلاۃ وما لا یکرہ... إلخ، ص ۴۹۴، موضحاً.

②..... ”الفتاویٰ الہندیۃ“، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع فی صفة الصلاۃ، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۷۹.

③..... ”ردالمحتار“، کتاب الصلاۃ، باب صفة الصلاۃ، فصل فی القراءۃ، مطلب: الاستماع للقرآن فرض کفایۃ، ج ۲، ص ۳۲۹.

④..... ”الفتاویٰ الہندیۃ“، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع فی صفة الصلاۃ، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۷۸.

⑤..... ”ردالمحتار“، کتاب الصلاۃ، باب صفة الصلاۃ، فصل فی القراءۃ، مطلب: الاستماع للقرآن فرض کفایۃ، ج ۲، ص ۳۳۰.

⑥..... ”الدرالمختار“، کتاب الصلاۃ، فصل فی القراءۃ، ج ۲، ص ۳۳۰، وغیرہ.

⑦..... ”الدرالمختار“، کتاب الصلاۃ، فصل فی القراءۃ، ج ۲، ص ۳۳۰.

⑧..... ”الفتاویٰ الرضویۃ“، ج ۶، ص ۲۳۹.

اور بھول کر ہو تو نہ گناہ، نہ جعدہ سہو۔

بچوں کی آسانی کے لیے پارہ عم خلاف ترتیب قرآن مجید پڑھنا جائز ہے۔^(۱) (رد المحتار)

مسئلہ ۳۰

بھول کر دوسری رکعت میں اوپر کی سورت شروع کر دی یا ایک چھوٹی سورت کا فاصلہ ہو گیا، پھر یاد آیا تو جو

مسئلہ ۳۱

شروع کر چکا ہے اسی کو پورا کرے اگرچہ ابھی ایک ہی حرف پڑھا ہو، مثلاً پہلی میں **قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ** پڑھی اور دوسری میں **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** شروع کر دی، اب یاد آنے پر اسی کو ختم کرے، چھوڑ کر **إِذَا جَاءَ** پڑھنے کی اجازت نہیں۔^(۲) (در مختار وغیرہ)

مسئلہ ۳۲

بہ نسبت ایک بڑی آیت کے تین چھوٹی آیتوں کا پڑھنا افضل ہے اور جزو سورت اور پوری سورت میں افضل وہ ہے جس میں زیادہ آیتیں ہوں۔^(۳) (در مختار)

مسئلہ ۳۳

رکوع کے لیے تکبیر کہی، مگر ابھی رکوع میں نہ گیا تھا یعنی گھٹنوں تک ہاتھ پہنچنے کے قابل نہ ٹھکا تھا کہ اور زیادہ پڑھنے کا ارادہ ہوا تو پڑھ سکتا ہے، کچھ حرج نہیں۔^(۴) (عالمگیری)

مسائل قراءت بیرون نماز

مسئلہ ۳۴

قرآن مجید دیکھ کر پڑھنا، زبانی پڑھنے سے افضل ہے کہ یہ پڑھنا بھی ہے اور دیکھنا اور ہاتھ سے اس کا چھونا بھی اور سب عبادت ہیں۔^(۵)

مسئلہ ۳۵

مستحب یہ ہے کہ با وضو قبلہ رواجھے کپڑے پہن کر تلاوت کرے اور شروع تلاوت میں اعموذ پڑھنا مستحب ہے^(۶) اور ابتدائے سورت میں بسم اللہ سنت، ورنہ مستحب اور اگر جو آیت پڑھنا چاہتا ہے تو اس کی ابتدا میں ضمیر مولیٰ تعالیٰ کی طرف راجع ہے، جیسے **هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ** تو اس سورت میں اعموذ کے بعد بسم اللہ پڑھنے کا استحباب

① "رد المحتار"، کتاب الصلاة، فصل في القراءة، مطلب: الاستماع للقرآن فرض كفاية، ج ۲، ص ۳۳۰.

② "الدر المختار"، کتاب الصلاة، فصل في القراءة، ج ۲، ص ۳۳۰، وغیرہ. ③ المرجع السابق، ص ۳۳۱.

④ "الفتاویٰ الهندیہ"، کتاب الصلاة، الباب الرابع في صفة الصلاة، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۷۹.

⑤ "غنیة المتملی"، القراءة خارج الصلاة، ص ۴۹۵.

⑥ فقہ ملت حضرت علامہ مفتی جلال الدین احمد امجدی علیہ رحمۃ اللہ القوی "فتاویٰ فیض الرسول"، جلد ۱، صفحہ ۳۵۱ پر فرماتے ہیں: کہ "تلاوت کے شروع میں اعموذ باللہ پڑھنا مستحب ہے واجب نہیں۔ اور بے شک بہار شریعت میں واجب چھپا ہے جس پر غنیہ کا حوالہ ہے، حالانکہ غنیہ مطبوعہ رحمیہ ص ۳۶۳ میں ہے التعموذ يستحب مرة واحدة ما لم يفصل بعمل دنیوی. (یعنی ایک مرتبہ تعوذ پڑھنا مستحب ہے جب تک اس تلاوت میں کوئی دنیاوی کام حائل نہ ہو)۔ تو معلوم ہوا کہ بہار شریعت میں بہت سے مسائل جو ناشرین کی غفلتوں کی وجہ سے غلط چھپ گئے ہیں، ان میں سے ایک یہ بھی ہے۔" اسی وجہ سے ہم نے "مستحب" کر دیا ہے۔

مؤكد ہے، درمیان میں کوئی دنیوی کام کرے تو اعوذ باللہ بسم اللہ پھر پڑھ لے اور دینی کام کیا مثلاً سلام یا اذان کا جواب دیا یا سبحان اللہ اور کلمہ طیبہ وغیرہ اذکار پڑھے، اَعُوْذُ بِاللّٰهِ پھر پڑھنا اس کے ذمے نہیں۔^(۱) (غنیہ وغیرہا)

مسئلہ ۳۶ سورہ براءت سے اگر تلاوت شروع کی تو اَعُوْذُ بِاللّٰهِ بِسْمِ اللّٰهِ کہہ لے اور جو اس کے پہلے سے تلاوت شروع کی اور سورت براءت آگئی تو تسمیہ پڑھنے کی حاجت نہیں۔^(۲) (غنیہ) اور اس کی ابتدا میں نیا تعوذ جو آج کل کے حافظوں نے نکالا ہے، بے اصل ہے اور یہ جو مشہور ہے کہ سورہ تو بہ ابتدا بھی پڑھے، جب بھی بسم اللہ نہ پڑھے، یہ محض غلط ہے۔

مسئلہ ۳۷ گرمیوں میں صبح کو قرآن مجید ختم کرنا بہتر ہے اور جاڑوں میں اول شب کو کہ حدیث میں ہے: ”جس نے شروع دن میں قرآن ختم کیا، شام تک فرشتے اس کے لیے استغفار کرتے ہیں اور جس نے ابتدائے شب میں ختم کیا، صبح تک استغفار کرتے ہیں۔“ اس حدیث کو داری نے سعد بن وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا، تو گرمیوں میں چونکہ دن بڑا ہوتا ہے تو صبح کے ختم کرنے میں استغفار ملائکہ زیادہ ہوگی اور جاڑوں کی راتیں بڑی ہوتی ہیں تو شروع رات میں ختم کرنے سے استغفار زیادہ ہوگی۔^(۳) (غنیہ)

مسئلہ ۳۸ تین دن سے کم میں قرآن کا ختم خلافِ اولیٰ ہے۔ کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جس نے تین رات سے کم میں قرآن پڑھا، اس نے سمجھا نہیں۔“^(۴) اس حدیث کو ابوداؤد و ترمذی و نسائی نے عبد اللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔

مسئلہ ۳۹ جب ختم ہو تو تین بار قُلْ هُوَ اللّٰهُ اَحَدٌ پڑھنا بہتر ہے، اگرچہ تراویح میں ہو، البتہ اگر فرض نماز میں ختم کرے، تو ایک بار سے زیادہ نہ پڑھے۔^(۵) (غنیہ وغیرہا)

مسئلہ ۴۰ لیٹ کر قرآن پڑھنے میں حرج نہیں، جب کہ پاؤں سمٹے ہوں اور مونہ کھلا ہو، یوہیں چلنے اور کام کرنے کی حالت میں بھی تلاوت جائز ہے، جبکہ دل نہ بٹے، ورنہ مکروہ ہے۔^(۶) (غنیہ)

مسئلہ ۴۱ غسل خانہ اور مواضع نجاست^(۷) میں قرآن مجید پڑھنا ناجائز ہے۔^(۸) (غنیہ)

①..... ”غنیۃ المتملی“، القراءۃ عمارج الصلاة، ص ۴۹۵، وغیرہا۔

②..... المرجع السابق، ص ۴۹۶۔

④..... ”سنن أبی داؤد“، کتاب شہر رمضان، باب تحزیب القرآن، الحدیث: ۱۳۹۴، ج ۲، ص ۷۹۔

⑤..... ”غنیۃ المتملی“، القراءۃ عمارج الصلاة، ص ۴۹۶، وغیرہا۔

⑥..... المرجع السابق، ص ۴۹۶۔

⑧..... ”غنیۃ المتملی“، القراءۃ عمارج الصلاة، ص ۴۹۶۔

مسئلہ ۵۲ جب بلند آواز سے قرآن پڑھا جائے تو تمام حاضرین پر سنتا فرض ہے، جب کہ وہ مجمع بغرض سننے کے حاضر ہو ورنہ ایک کا سننا کافی ہے، اگرچہ اور اپنے کام میں ہوں۔^(۱) (غنیہ، فتاویٰ رضویہ)

مسئلہ ۵۳ مجمع میں سب لوگ بلند آواز سے پڑھیں یہ حرام ہے، اکثر تیمجوں میں سب بلند آواز سے پڑھتے ہیں یہ حرام ہے، اگر چند شخص پڑھنے والے ہوں تو حکم ہے کہ آہستہ پڑھیں۔^(۲) (درمختار وغیرہ)

مسئلہ ۵۴ بازاروں میں اور جہاں لوگ کام میں مشغول ہوں بلند آواز سے پڑھنا ناجائز ہے، لوگ اگر نہ سنیں گے تو گناہ پڑھنے والے پر ہے اگر کام میں مشغول ہونے سے پہلے اس نے پڑھنا شروع کر دیا ہو اور اگر وہ جگہ کام کرنے کے لیے مقرر نہ ہو تو اگر پہلے پڑھنا اس نے شروع کیا اور لوگ نہیں سنتے تو لوگوں پر گناہ اور اگر کام شروع کرنے کے بعد اس نے پڑھنا شروع کیا، تو اس پر گناہ۔^(۳) (غنیہ)

مسئلہ ۵۵ جہاں کوئی شخص علم دین پڑھا رہا ہے یا طالب علم علم دین کی تکرار کرتے یا مطالعہ دیکھتے ہوں، وہاں بھی بلند آواز سے پڑھنا منع ہے۔^(۴) (غنیہ)

مسئلہ ۵۶ قرآن مجید سنتا، تلاوت کرنے اور نفل پڑھنے سے افضل ہے۔^(۵) (غنیہ)

مسئلہ ۵۷ تلاوت کرنے میں کوئی شخص معظم دینی، بادشاہ اسلام یا عالم دین یا پیر یا استاد یا باپ آجائے، تو تلاوت کرنے والا اس کی تعظیم کو کھڑا ہو سکتا ہے۔^(۶) (غنیہ)

مسئلہ ۵۸ عورت کو عورت سے قرآن مجید پڑھنا غیر محرم نابینا سے پڑھنے سے بہتر ہے، کہ اگرچہ وہ اسے دیکھتا نہیں مگر آواز تو سنتا ہے اور عورت کی آواز بھی عورت ہے یعنی غیر محرم کو بلا ضرورت سننے کی اجازت نہیں۔^(۷) (غنیہ)

مسئلہ ۵۹ قرآن پڑھ کر بھلا دینا گناہ ہے، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: ”میری امت کے ثواب مجھ پر پیش کیے گئے، یہاں تک کہ تنکا جو مسجد سے آدمی نکال دیتا ہے اور میری امت کے گناہ مجھ پر پیش ہوئے، تو اس سے بڑھ

①..... ”غنیۃ المتملی“، انقراء خارج الصلاة، ص ۴۹۷، و ”الفتاویٰ الرضویة“، ج ۲۳، ص ۳۵۲.

②..... ”الدر المختار“

③..... ”غنیۃ المتملی“، انقراء خارج الصلاة، ص ۴۹۷.

④..... المرجع السابق.

⑤..... المرجع السابق.

⑥..... المرجع السابق.

⑦..... المرجع السابق.

کر کوئی گناہ نہیں دیکھا کہ آدمی کو سورت یا آیت دی گئی اور اس نے بھلا دیا۔“ (1) اس حدیث کو ابو داؤد و ترمذی نے روایت کیا، دوسری روایت میں ہے، ”جو قرآن پڑھ کر بھول جائے قیامت کے دن کوڑھی ہو کر آئے گا۔“ (2) اس حدیث کو ابو داؤد و دارمی و نسائی نے روایت کیا اور قرآن مجید میں ہے کہ: ”اندھا ہو کر اٹھے گا۔“ (3)

مسئلہ ۶۰ جو شخص غلط پڑھتا ہو تو سننے والے پر واجب ہے کہ بتا دے، بشرطیکہ بتانے کی وجہ سے کینہ و حسد پیدا نہ ہو۔ (4) (غنیہ) اسی طرح اگر کسی کا مضمحف شریف اپنے پاس عاریت ہے، اگر اس میں کتابت کی غلطی دیکھے، بتا دینا واجب ہے۔

مسئلہ ۶۱ قرآن مجید نہایت باریک قلم سے لکھ کر چھوٹا کر دینا جیسا آج کل تعویذی قرآن چھپے ہیں مکروہ ہے، کہ اس میں تحقیر کی صورت ہے۔ (5) (غنیہ) بلکہ حائل (6) بھی نہ چاہیے۔

مسئلہ ۶۲ قرآن مجید بلند آواز سے پڑھنا افضل ہے جب کہ کسی نمازی یا مریض یا سوتے کو ایذا نہ پہنچے۔ (7) (غنیہ)

مسئلہ ۶۳ دیواروں اور محرابوں پر قرآن مجید لکھنا اچھا نہیں اور مضمحف شریف کو مطلقاً (8) کرنے میں حرج نہیں۔ (9) (غنیہ) بلکہ بہ نیت تعظیم مستحب ہے۔

1..... ”جامع الترمذی“، أبواب فضائل القرآن، ۱۹۔ باب، الحديث: ۲۹۲۵، ج ۴، ص ۴۲۰۔

2..... ”سنن أبي داود“، كتاب الوتر، باب التشديد فيمن حفظ القرآن ثم نسيه، الحديث: ۱۴۷۴، ج ۲، ص ۱۰۷۔

3..... قرآن مجید میں ہے: ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي...﴾ الآية، ب ۱۶، طہ: ۱۲۴۔

”جو میرے ذکر یعنی قرآن سے منہ پھیرے گا سو اس کے لئے عکس عیش ہے اور ہم اسے قیامت کے دن اندھا اٹھائیں گے، کہے گا، اے میرے رب! تو نے مجھے اندھا کیوں اٹھایا میں تو تھا انکھیاں، اللہ تعالیٰ فرمائے گا، یو ہیں آئی تھیں تیرے پاس ہماری آیتیں سوٹو نے انھیں بھلا دیا اور ایسے ہی آج تو بھلا دیا جائے گا کہ کوئی تیری خبر نہ لے گا۔“

مجدد اعظم اعلیٰ حضرت امام احمد رضا علیہ رحمۃ الرحمن ”فتاویٰ رضویہ“ میں فرماتے ہیں: ”وہ قرآن مجید بھول جائے اور ان وعیدوں کا مستحق ہو، جو اس باب میں وارد ہوئیں، پھر آپ نے مذکورہ آیہ وتر جملہ لکھا۔“ (”الفتاویٰ الرضویہ“، ج ۲۳، ص ۶۴۶)۔

4..... ”غنیة المتعملي“، القراءة خارج الصلاة، ص ۴۹۸۔

5..... المرجع السابق۔

6..... یعنی چھوٹے سائز کا قرآن جسے گلے میں لٹکاتے ہیں۔

7..... ”غنیة المتعملي“، القراءة خارج الصلاة، ص ۴۹۷۔

8..... یعنی سونے سے آراستہ۔

9..... ”غنیة المتعملي“، القراءة خارج الصلاة، ص ۴۹۸۔

قراءت میں غلطی ہو جانے کا بیان

اس باب میں قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ اگر ایسی غلطی ہوئی جس سے معنی بگڑ گئے، نماز فاسد ہوگئی، ورنہ نہیں۔

مسئلہ ۱۔ اعرابی غلطیاں اگر ایسی ہوں جن سے معنی نہ بگڑتے ہوں تو مفید نہیں، مثلاً لَا تَرْفَعُوا أَصْوَابَكُمْ، نَعْبُدُ اور اگر اتنا تغیر ہو کہ اس کا اعتقاد اور قصد پڑھنا کفر ہو، تو احوط یہ ہے کہ اعادہ کرے، مثلاً ﴿وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ﴾^(۱) میں میم کو زبر اور بے کو پیش پڑھ دیا اور ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾^(۲) میں جلال کورفع اور العلماء کو زبر پڑھا اور ﴿فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذِرِينَ﴾^(۳) میں ذال کو زبر پڑھا، ﴿إِنِّي أَنْتَعِبُ﴾^(۴) میں کاف کو زبر پڑھا، ﴿الْمُصَوِّرُ﴾^(۵) کے واؤ کو زبر پڑھا۔^(۶) (ردالمحتار، عالمگیری)

مسئلہ ۲۔ تشدید کو تخفیف پڑھا جیسے ﴿إِنِّي أَنْتَعِبُ وَإِنِّي أَنْتَعِبُ﴾^(۷) میں ی پر تشدید نہ پڑھی، ﴿الْحَصْدُ لِلَّهِ الْعَالِمِينَ﴾^(۸) میں ب پر تشدید نہ پڑھی، ﴿وَقُتِلُوا تَقْتِيلًا﴾^(۹) میں ت پر تشدید نہ پڑھی، نماز ہوگئی۔^(۱۰) (عالمگیری، ردالمحتار)

مسئلہ ۳۔ مخفف کو مشدد پڑھا جیسے ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ﴾^(۱۱) میں ذال کو تشدید کے ساتھ پڑھایا اوجام ترک کیا جیسے ﴿إِخْدِيئِ الصِّرَاطَ﴾^(۱۲) میں لام ظاہر کیا، نماز ہو جائے گی۔^(۱۳) (عالمگیری، ردالمحتار)

① پ ۱۶، طہ: ۱۲۱۔

② پ ۲۲، فاطر: ۲۸۔

③ پ ۱۹، النحل: ۵۸۔

④ پ ۱، الفاتحة: ۴۔

⑤ پ ۲۸، الحشر: ۲۴۔

⑥ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاة، الباب الرابع فی صفة الصلاة، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۸۱۔

و "ردالمحتار"، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة، وما یکرہ فیہا، مطلب: مسائل زلة القارئ، ج ۲، ص ۴۷۳۔

⑦ پ ۱، الفاتحة: ۴۔

⑧ پ ۱، الفاتحة: ۱۔

⑨ پ ۲۲، الاحزاب: ۶۱۔

⑩ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاة، الباب الرابع فی صفة الصلاة، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۸۱۔

و "ردالمحتار"، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة، وما یکرہ فیہا مطلب: مسائل زلة القارئ، ج ۲، ص ۴۷۴۔

⑪ پ ۲۴، الزمر: ۳۲۔

⑫ پ ۱، الفاتحة: ۵۔

⑬ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاة، الباب الرابع فی صفة الصلاة، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۸۱۔

و "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة... إلخ، مطلب: مسائل زلة القارئ، ج ۲، ص ۴۷۵۔

مسئلہ ۳ حرف زیادہ کرنے سے اگر معنی نہ بگڑے نماز فاسد نہ ہوگی، جیسے ﴿وَأَنذَرُكَ الْيَوْمَ﴾ (۱) میں د کے بعد ی زیادہ کی، ﴿هُمُ الَّذِينَ﴾ (۲) میں میم کو جزم کر کے الف ظاہر کیا اور اگر معنی فاسد ہو جائیں، جیسے ﴿زُرَّائِي﴾ (۳) کو زُرَّائِب، ﴿مَثَانِي﴾ (۴) کو مَثَانین پڑھا، تو نماز فاسد ہو جائیگی۔ (۵) (عالمگیری)

مسئلہ ۵ کسی حرف کو دوسرے کلمہ کے ساتھ وصل کر دینے سے نماز فاسد نہیں ہوتی، جیسے ﴿إِيَّاكَ تَعْبُدُ﴾ یو ہیں کلمہ کے بعض حرف کو قطع کرنا بھی مفسد نہیں، یو ہیں وقف وابتدا کا بے موقع ہونا بھی مفسد نہیں، اگرچہ وقف لازم ہو مثلاً ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ (۶) پر وقف کیا، پھر پڑھا ﴿أُولَٰئِكَ هُمُ خَيْرُ الْغَائِبِينَ﴾ (۷) یا ﴿أَصْحَابُ الثَّامِرِ﴾ (۸) پر وقف نہ کیا اور ﴿الَّذِينَ يَخِشُونَ الْعَرْشَ﴾ (۹) پڑھ دیا اور ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ (۱۰) پر وقف کر کے ﴿الْهُوَ﴾ پڑھا ان سب صورتوں میں نماز ہو جائے گی مگر ایسا کرنا بہت قبیح ہے۔ (۱۱) (عالمگیری وغیرہ)

مسئلہ ۶ کوئی کلمہ زیادہ کر دیا، تو وہ کلمہ قرآن میں ہے یا نہیں اور بہر صورت معنی کا فساد ہوتا ہے یا نہیں، اگر معنی فاسد ہو جائیں گے، نماز جاتی رہے گی، جیسے ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَكَفَرُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّالِقُونَ﴾ اور ﴿لَمَّا نَسُوا لَّهُمْ لِيَزِدُوا إِثْمًا وَجَمَلًا﴾ اور اگر معنی متغیر نہ ہوں، تو فاسد نہ ہوگی اگرچہ قرآن میں اس کا مثل نہ ہو، جیسے ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا﴾ اور ﴿فِيهَا فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَنَفَّاحٌ وَرِمَاقٌ﴾ (۱۲) (عالمگیری وغیرہ)

مسئلہ ۷ کسی کلمہ کو چھوڑ گیا اور معنی فاسد نہ ہوئے جیسے ﴿جَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةً مِّثْلُهَا﴾ (۱۳) میں دوسرے سَيِّئَةٍ

① پ ۲۱، لقمن: ۱۲۔

② پ ۲۸، المنفقون: ۷۔

③ پ ۳۰، الغاشية: ۱۶۔

④ پ ۲۳، الزمر: ۲۳۔

⑤ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاة، الباب الرابع فی صفة الصلاة، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۷۹۔

⑥ پ ۳۰، البروج: ۱۱۔

⑦ پ ۳۰، البینة: ۷۔

⑧ پ ۲۸، الحشر: ۲۰۔

⑨ پ ۲۴، المؤمن: ۷۔

⑩ پ ۳، آل عمران: ۱۸۔

⑪ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاة، الباب الرابع فی صفة الصلاة، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۷۹، ۸۲، وغیرہ۔

⑫ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاة، الباب الرابع فی صفة الصلاة، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۸۰، وغیرہ۔

⑬ پ ۲۵، الشوریة: ۴۰۔

کونہ پڑھا تو نماز فاسد نہ ہوئی اور اگر اس کی وجہ سے معنی فاسد ہوں، جیسے ﴿فَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ﴾⁽¹⁾ میں لائنہ پڑھا، تو نماز فاسد ہوگئی۔⁽²⁾ (رد المحتار)

مسئلہ ۸ کوئی حرف کم کر دیا اور معنی فاسد ہوں جیسے خَلَقْنَا بِلَاخ کے اور جَعَلْنَا بغیر ج کے، تو نماز فاسد ہو جائے گی اور اگر معنی فاسد نہ ہوں مثلاً بروجہ ترخیم شرائط کے ساتھ حذف کیا جیسے يَا مَالِكُ میں يَا مَالِ پڑھا تو فاسد نہ ہوگی، یوہیں تَقْلُ جَدُّ مَرِيْنَا میں تعالٰیٰ پڑھا، ہو جائے گی۔⁽³⁾ (عالمگیری، رد المحتار)

مسئلہ ۹ ایک لفظ کے بدلے میں دوسرا لفظ پڑھا، اگر معنی فاسد نہ ہوں نماز ہو جائے گی جیسے عَلَيْنَا کی جگہ حَكِيمٌ، اور اگر معنی فاسد ہوں نماز نہ ہوگی جیسے ﴿وَعَدَا عَلَيْنَا اِنْ كُنَّا فَعَلَيْنَا﴾⁽⁴⁾ میں فَعَلَيْنَا کی جگہ غُفِلْنَا پڑھا، اگر نسب میں غلطی کی اور منسوب الیہ قرآن میں نہیں ہے، نماز فاسد ہوگی جیسے مَرْيَمُ ابْنَةُ غَيْلَانَ پڑھا اور قرآن میں ہے تو فاسد نہ ہوگی جیسے مَرْيَمُ ابْنَةُ لَقْمَانَ۔⁽⁵⁾ (عالمگیری)

مسئلہ ۱۰ حروف کی تقدیم و تاخیر میں بھی اگر معنی فاسد ہوں، نماز فاسد ہے ورنہ نہیں، جیسے ﴿قَسُورًا﴾⁽⁶⁾ کو قُوسُورًا پڑھا، عَصْفِ کی جگہ عَفْصِ پڑھا، فاسد ہوگی اور انْفَجَرَتْ کو انْفَجَرَتْ پڑھا تو نہیں، یہی حکم کلمہ کی تقدیم و تاخیر کا ہے، جیسے ﴿لَكُمْ فِيهَا زَوَاجٌ وَشَهِيَّةٌ﴾⁽⁷⁾ میں شَهِيَّةٌ کو زَوَاجٌ پر مقدم کیا، فاسد نہ ہوئی اور اِنَّ الْاَبْرَارَ لَفِيْ جَحِيْمٍ وَاِنَّ الْفُجَّارَ لَفِيْ نَعِيْمٍ پڑھا، فاسد ہوگی۔⁽⁸⁾ (عالمگیری)

مسئلہ ۱۱ ایک آیت کو دوسری کی جگہ پڑھا، اگر پورا وقف کر چکا ہے تو نماز فاسد نہ ہوگی جیسے ﴿وَالْعَصْرِ اِنَّ الْاِنْسَانَ﴾⁽⁹⁾ پر وقف کر کے ﴿اِنَّ الْاَبْرَارَ لَفِيْ نَعِيْمٍ﴾⁽¹⁰⁾ پڑھا، یا ﴿اِنَّ الْاَبْرَارَ لَفِيْ نَعِيْمٍ﴾⁽¹¹⁾ پر

① پ ۳۰، الانشقاق: ۲۰۔

② ”رد المحتار“، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة، وما یکرہ فیہا، مطلب: مسائل زلة القاری، ج ۲، ص ۴۷۶۔

③ ”رد المحتار“، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة، وما یکرہ فیہا، مطلب: مسائل زلة القاری، ج ۲، ص ۴۷۶۔

④ پ ۱۷، الانبیاء: ۱۰۴۔

⑤ ”الفتاویٰ الہندیہ“، کتاب الصلاة، الباب الرابع فی صفة الصلاة، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۸۰۔

⑥ پ ۲۹، المدثر: ۵۱۔

⑦ پ ۱۲، ہود: ۱۰۶۔

⑧ ”الفتاویٰ الہندیہ“، کتاب الصلاة، الباب الرابع فی صفة الصلاة، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۸۰۔

⑨ پ ۳۰، العصر: ۱-۲۔

⑩ پ ۳۰، المطففين: ۲۲۔

⑪ پ ۳۰، البینة: ۷۔

وقف کیا، پھر پڑھا ﴿أُولَٰئِكَ هُم شَرُّ الْبَرِيَّةِ﴾ (1) نماز ہو گئی اور اگر وقف نہ کیا تو معنی متغیر ہونے کی صورت میں نماز فاسد ہو جائے گی، جیسے یہی مثال ورنہ نہیں جیسے ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ﴾ (2) کی جگہ فَلَهُمْ جَزَاؤُنَ الْحُسْنٰی پڑھا، نماز ہو گئی۔ (3) (عالمگیری)

مسئلہ ۱۲ کسی کلمہ کو مکرر پڑھا، تو معنی فاسد ہونے میں نماز فاسد ہوگی جیسے رَبِّ رَبِّ الْخَلِیْقِیْنَ مُلِکِ یَوْمِ الدِّیْنِ جب کہ بقصد اضافت پڑھا ہو یعنی رب کا رب، مالک کا مالک اور اگر بقصد تصحیح مخارج مکرر کیا یا بغیر قصد زبان سے مکرر ہو گیا یا کچھ بھی قصد نہ کیا تو ان سب صورتوں میں نماز فاسد نہ ہوگی۔ (4) (رد المحتار)

مسئلہ ۱۳ ایک حرف کی جگہ دوسرا حرف پڑھنا اگر اس وجہ سے ہے کہ اس کی زبان سے وہ حرف ادا نہیں ہوتا تو مجبور ہے، اس پر کوشش کرنا ضروری ہے، اگر لا پرواہی سے ہے جیسے آج کل کے اکثر حفاظ و علما کہ ادا کرنے پر قادر ہیں مگر بے خیالی میں تبدیل حرف کر دیتے ہیں، تو اگر معنی فاسد ہوں نماز نہ ہوگی، اس قسم کی جتنی نمازیں پڑھی ہوں ان کی قضا لازم اس کی تفصیل باب الاملاۃ میں مذکور ہوگی۔

مسئلہ ۱۴ ط، ث، ص، ذ، ظ، ا، ع، ح، ض، ظ، د، ان حرفوں میں صحیح طور پر ایسا نہ رکھیں، ورنہ معنی فاسد ہونے کی صورت میں نماز نہ ہوگی اور بعض تو س، ش، ز، ج، ق، ک میں بھی فرق نہیں کرتے۔

مسئلہ ۱۵ مد، غنہ، اظہار، اخفاء، امالہ بے موقع پڑھا، یا جہاں پڑھنا ہے نہ پڑھا، تو نماز ہو جائے گی۔ (5) (عالمگیری وغیرہ)

مسئلہ ۱۶ لحن کے ساتھ قرآن پڑھنا حرام ہے اور سُنتا بھی حرام، مگر مد ولین (6) میں لحن ہوا، تو نماز فاسد نہ ہوگی۔ (7) (عالمگیری) اگر قاش نہ ہو کہ تان کی حد تک پہنچ جائے۔

مسئلہ ۱۷ اللہ عزوجل کے لیے مؤنث کے صیغے یا ضمیر ذکر کرنے سے نماز جاتی رہتی ہے۔ (8)

① پ ۳۰، البینۃ: ۶۔ ② پ ۶۶، الکہف: ۱۰۷۔

③ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع فی صفۃ الصلاۃ، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۸۰۔

④ "رد المحتار"، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلوۃ، وما ینکر فیہا، مطلب: إذا قرأ قوله... إلخ، ج ۲، ص ۴۷۸۔

⑤ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع فی صفۃ الصلاۃ، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۸۱۔

⑥ واو، ی، الف ساکن اور ما قبل کی حرکت موافق ہو تو اس کو مد ولین کہتے ہیں۔ یعنی واو کے پہلے پیش اوری کے پہلے زیر الف کے پہلے زیر۔ ۱۲

⑦ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع فی صفۃ الصلاۃ، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۸۲۔

⑧ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع فی صفۃ الصلاۃ، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۸۲۔

امامت کا بیان

حدیث ۱ ابو داؤد ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ”تم میں کے اچھے لوگ اذان کہیں اور ”قرا“ امامت کریں۔“ (۱) (کہ اس زمانہ میں جو زیادہ قرآن پڑھا ہوتا وہی علم میں زیادہ ہوتا)۔

حدیث ۲ صحیح مسلم کی روایت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے، کہ امامت کا زیادہ مستحق اقرء ہے (۲) یعنی قرآن زیادہ پڑھا ہوا۔

حدیث ۳ ابوالشیخ کی روایت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے، کہ فرمایا: ”امام و مؤذن کو ان سب کی برابر ثواب ہے، جنہوں نے ان کے ساتھ نماز پڑھی ہے۔“ (۳)

حدیث ۴ ابو داؤد و ترمذی روایت کرتے ہیں کہ ابو عطیہ عقیلی کہتے ہیں کہ: ”مالک بن حویرث رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہمارے یہاں آیا کرتے تھے، ایک دن نماز کا وقت آگیا، ہم نے کہا: آگے بڑھیے، نماز پڑھائیے، فرمایا: اپنے میں سے کسی کو آگے کرو کہ نماز پڑھائے اور بتا دوں گا کہ میں کیوں نہیں پڑھاتا؟ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ فرماتے ہیں: ”جو کسی قوم کی ملاقات کو جائے، تو اُن کی امامت نہ کرے اور یہ چاہیے کہ انہیں میں کا کوئی امامت کرے۔“ (۴)

حدیث ۵ ترمذی ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے فرمایا: کہ ”تین شخصوں کی نماز کانوں سے متجاوز نہیں ہوتی، بھاگا ہوا غلام یہاں تک کہ واپس آئے اور جو عورت اس حالت میں رات گزارے کہ اس کا شوہر اس پر ناراض ہے اور کسی گروہ کا امام کہ وہ لوگ اس کی امامت سے کراہیت کرتے ہوں۔“ (۵) (یعنی کسی شرعی قباحت کی وجہ سے)۔

حدیث ۶ ابن ماجہ کی روایت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے یوں ہے، کہ ”تین شخصوں کی نماز سر سے ایک بالشت بھی اوپر نہیں جاتی، ایک وہ شخص کہ قوم کی امامت کرے اور وہ لوگ اس کو بُرا جانتے ہوں اور وہ عورت جس نے اس حالت میں رات گزاری کہ اس کا شوہر اس پر ناراض ہے اور وہ مسلمان بھائی باہم جو ایک دوسرے کو کسی دنیاوی وجہ سے چھوڑے ہوں۔“ (۶)

۱..... ”سنن أبی داؤد“، کتاب الصلاۃ، باب من أحق بالإمامۃ، الحدیث: ۵۹۰، ج ۱، ص ۲۴۲۔

۲..... ”صحیح مسلم“، کتاب المساجد... إلخ، باب من أحق بالإمامۃ الحدیث: ۶۷۲، ص ۳۳۷۔

۳..... ”کنز العمال“، کتاب الصلاۃ، الحدیث: ۲۰۳۷۰، ج ۷، ص ۲۳۹۔

۴..... ”سنن أبی داؤد“، کتاب الصلاۃ، باب امامۃ الزائر، الحدیث: ۵۹۶، ج ۱، ص ۲۴۴۔

۵..... ”جامع الترمذی“، أبواب الصلاۃ، باب ماجاء فیمن زار قوما فلا یصل بہم، الحدیث: ۳۵۶، ج ۱، ص ۳۷۲۔

۶..... ”جامع الترمذی“، أبواب الصلاۃ، باب ماجاء فیمن أم قوما وہم لہ کارہون، الحدیث: ۳۶۰، ج ۱، ص ۳۷۵۔

۷..... ”سنن ابن ماجہ“، أبواب إقامة الصلاۃ... إلخ، باب من أم قوما وہم لہ کارہون، الحدیث: ۹۷۱، ج ۱، ص ۵۱۶۔

حدیث ۷ ابو داؤد و ابن ماجہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”تین شخصوں کی نماز قبول نہیں ہوتی، جو شخص قوم کے آگے ہو یعنی امام ہو اور وہ لوگ اس سے کراہیت کرتے ہوں اور وہ شخص کہ نماز کو پیچھے دے کر آئے یعنی نماز فوت ہونے کے بعد پڑھے اور وہ شخص جس نے آزاد کو غلام بنایا۔“ (۱)

حدیث ۸ امام احمد و ابن ماجہ سلامہ بنت الحر رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”قیامت کی علامات سے ہے کہ باہم اہل مسجد امامت ایک دوسرے پر ڈالیں گے، کسی کو امام نہیں پائیں گے کہ ان کو نماز پڑھاوے۔“ (۲) (یعنی کسی میں امامت کی صلاحیت نہ ہوگی)۔

حدیث ۹ بخاری کے علاوہ صحاح ستہ میں عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”کسی کے گھریا اسکی سلطنت میں امامت نہ کی جائے، نہ اس کی مسند پر بیٹھا جائے، مگر اس کی اجازت سے۔“ (۳)

حدیث ۱۰ بخاری و مسلم و غیرہما ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”جب کوئی اوروں کو نماز پڑھائے تو تخفیف کرے کہ ان میں بیمار اور کمزور اور بوڑھا ہوتا ہے اور جب اپنی پڑھے تو جس قدر چاہے طول دے۔“ (۴)

حدیث ۱۱ امام بخاری ابو قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: کہ ”میں نماز میں داخل ہوتا ہوں اور طویل کرنے کا ارادہ رکھتا ہوں کہ بچے کے رونے کی آواز سنتا ہوں، لہذا نماز میں اختصار کر دیتا ہوں کہ جانتا ہوں، اس کے رونے سے اس کی ماں کو غم لاحق ہوتا ہے۔“ (۵)

حدیث ۱۲ صحیح مسلم میں ہے انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں: کہ ”ایک دن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز پڑھائی جب پڑھ چکے، ہماری طرف متوجہ ہو کر فرمایا: اے لوگو! میں تمہارا امام ہوں، رکوع و سجود و قیام اور نماز سے پھرنے میں مجھ پر سبقت نہ کرو کہ میں تم کو آگے اور پیچھے سے دیکھتا ہوں۔“ (۶)

حدیث ۱۳ امام مالک کی روایت انہیں سے اس طرح ہے، کہ فرمایا: کہ ”جو امام سے پہلے اپنا سر اٹھاتا اور جھکاتا

① ”سنن ابن ماجہ“، أبواب إقامة... إلخ، باب من أم... إلخ، الحديث: ۹۷۰، ج ۱، ص ۵۱۵، عن عبد الله بن عمرو.

② ”سنن أبي داود“، كتاب الصلاة، باب في كراهية التدافع عن الإمامة، الحديث: ۵۸۱، ج ۱، ص ۲۳۹.

③ ”صحيح مسلم“، كتاب المساجد و مواضع الصلاة، باب من أحق بالإمامة، الحديث: ۲۹۱- (۶۷۳)، ص ۳۳۸.

④ ”صحيح البخاري“، كتاب الأذان، باب إذا صلى لنفسه... إلخ، الحديث: ۷۰۳، ج ۱، ص ۲۵۲ وغيره.

⑤ ”صحيح البخاري“، كتاب الأذان، باب من أحق الصلاة... إلخ، الحديث: ۷۰۷، ج ۱، ص ۲۵۳.

⑥ ”صحيح مسلم“، كتاب الصلاة، باب تحريم سبق الإمام بر كوع... إلخ، الحديث: ۴۲۶، ص ۲۲۸.

ہے، اس کی پیشانی کے بال شیطان کے ہاتھ میں ہیں۔“ (1)

حدیث ۱۳ بخاری و مسلم وغیرہما ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: ”کیا جو شخص امام سے پہلے سر اٹھاتا ہے، اس سے نہیں ڈرتا کہ اللہ تعالیٰ اس کا سر گدھے کا سر کر دے؟“ (2) بعض محدثین سے منقول ہے کہ امام نووی رحمہ اللہ تعالیٰ حدیث لینے کے لیے ایک بڑے مشہور شخص کے پاس دمشق میں گئے اور ان کے پاس بہت کچھ پڑھا، مگر وہ پردہ ڈال کر پڑھاتے، مدتوں تک ان کے پاس بہت کچھ پڑھا، مگر ان کا مونہ نہ دیکھا، جب زمانہ دراز گزرا اور انہوں نے دیکھا کہ ان کو حدیث کی بہت خواہش ہے تو ایک روز پردہ ہٹا دیا، دیکھتے کیا ہیں کہ اُن کا مونہ گدھے کا سا ہے، انہوں نے کہا، ”صاحب زادے! امام پر سبقت کرنے سے ڈرو کہ یہ حدیث جب مجھ کو پہنچی میں نے اسے مستبعد (3) جانا اور میں نے امام پر قصداً سبقت کی، تو میرا مونہ ایسا ہو گیا جو تم دیکھ رہے ہو۔“ (4)

حدیث ۱۵ ابو داؤد و توبان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: کہ ”تین باتیں کسی کو حلال نہیں، جو کسی قوم کی امامت کرے تو ایسا نہ کرے کہ خاص اپنے لیے دعا کرے، انہیں چھوڑ دے، ایسا کیا تو ان کی خیانت کی اور کسی کے گھر کے اندر بغیر اجازت نظر نہ کرے اور ایسا کیا تو ان کی خیانت کی اور پاخانہ پیشاب روک کر نماز نہ پڑھے، بلکہ ہلکا ہو لے یعنی فارغ ہو لے۔“ (5)

احکام فقہیہ

امامت کبریٰ کا بیان حصہ عقائد میں مذکور ہوا۔ اس باب میں امامت صغریٰ یعنی امامت نماز کے مسائل بیان کیے جائیں گے، امامت کے یہ معنی ہیں کہ دوسرے کی نماز کا اس کی نماز کے ساتھ وابستہ ہونا۔

(شرائط امامت)

مسئلہ ۱ مرد غیر معذور کے امام کے لیے چھ شرطیں ہیں:

- 1..... ”الموطا“ لإمام مائلث، کتاب الصلاة، باب ما یفعل من رفع رأسه قبل الإمام، الحدیث: ۲۱۲، ج ۱، ص ۱۰۲، عن أبي هريرة رضي الله عنه.
- 2..... ”صحیح مسلم“، کتاب الصلاة، باب تحریم سبق الإمام برکوع... إلخ، الحدیث: ۴۲۷، ص ۲۲۸.
- 3..... یعنی بعض راویوں کی عدم صحت کے باعث دور از قیاس۔
- 4..... ”مرقاۃ المفاتیح“، کتاب الصلاة، تحت الحدیث: ۱۱۴۱، ج ۳، ص ۲۲۱. لکن لم يذكر النووي.
- 5..... ”سنن أبي داود“، کتاب الطهارة، باب یصلی الرجال وهو حاقن، الحدیث: ۹۰، ج ۱، ص ۶۶.

(۱) اسلام۔

(۲) بلوغ۔

(۳) عاقل ہونا۔

(۴) مرد ہونا۔

(۵) قراءت۔

(۶) معذور نہ ہونا۔^(۱)

مسئلہ ۲ عورتوں کے امام کے لیے مرد ہونا شرط نہیں، عورت بھی امام ہو سکتی ہے، اگرچہ مکروہ ہے۔^(۲) (علمہ کتب)

مسئلہ ۳ نابالغوں کے امام کے لیے بالغ ہونا شرط نہیں، بلکہ نابالغ بھی نابالغوں کی امامت کر سکتا ہے، اگر سمجھ وال ہو۔^(۳) (ردالمحتار)

مسئلہ ۴ معذور اپنے مثل یا اپنے سے زائد عذر والے کی امامت کر سکتا ہے، کم عذر والے کی امامت نہیں کر سکتا اور اگر امام و مقتدی دونوں کو دو قسم کے عذر ہوں، مثلاً ایک کو ریح کا مرض ہے، دوسرے کو قطرہ آنے کا، تو ایک دوسرے کی امامت نہیں کر سکتا۔^(۴) (عالمگیری، ردالمحتار)

مسئلہ ۵ ظاہر معذور کی اقتدا نہیں کر سکتا جبکہ حالت وضو میں حدث پایا گیا، یا بعد وضو وقت کے اندر طاری ہوا، اگرچہ نماز کے بعد اور اگر نہ وضو کے وقت حدث تھا، نہ ختم وقت تک اس نے عود کیا تو یہ نماز جو اس نے انقطاع پر پڑھی، اس میں تندرست اس کی اقتدا کر سکتا ہے۔^(۵) (درمختار)

مسئلہ ۶ معذور اپنے مثل معذور کی اقتدا کر سکتا ہے اور ایک عذر والا دو عذر والے کی اقتدا نہیں کر سکتا، نہ ایک عذر والا دوسرے عذر والے کی اور دو عذر والا ایک عذر والے کی اقتدا کر سکتا ہے، جب کہ وہ ایک عذر اسی کے دو میں سے ہو۔^(۶) (درمختار وغیرہ)

① "نور الإيضاح" كتاب الصلاة، باب الإمامة، ص ۷۳.

② "الدر المختار" و "رد المحتار"، كتاب الصلاة، باب الإمامة، مطلب: شروط الإمامة الكبرى، ج ۲، ص ۳۳۷، ۳۶۵.

③ "رد المحتار"، كتاب الصلاة، باب الإمامة، مطلب: شروط الإمامة الكبرى، ج ۲، ص ۳۳۷.

④ "رد المحتار"، كتاب الصلاة، باب الإمامة، مطلب: الواجب كفاية... إلخ، ج ۲، ص ۳۸۹.

و "الفتاوى الهندية"، كتاب الصلاة، لباب الخامس في الإمامة، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۸۴.

⑤ "الدر المختار"، كتاب الصلاة، باب الإمامة، ج ۲، ص ۳۸۹.

⑥ "الدر المختار"، كتاب الصلاة، باب الإمامة، ج ۲، ص ۳۸۹، وغيره.

مسئلہ ۷۔ معذور نے اپنے مثل دوسرے معذور اور صحیح کی امامت کی، صحیح کی نہ ہوگی اوروں کی ہو جائے گی۔^(۱)

(در مختار)

مسئلہ ۸۔ وہ بد مذہب جس کی بد مذہبی حد کفر کو پہنچ گئی ہو، جیسے رافضی اگرچہ صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خلافت یا صحبت سے انکار کرتا ہو، یا شیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی شان اقدس میں تمزاکہتا ہو۔ قدری، جہمی، مشہد اور وہ جو قرآن کو مخلوق بتاتا ہے اور وہ جو شفاعت یا دیدار الہی یا عذاب قبر یا کرمانا کا تہین کا انکار کرتا ہے، ان کے پیچھے نماز نہیں ہو سکتی۔^(۲) (عالمگیری، غنیہ) اس سے سخت تر حکم وہابیہ زمانہ کا ہے کہ اللہ عز و جل و نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی توہین کرتے یا توہین کرنے والوں کو اپنا پیشوایا کم از کم مسلمان ہی جانتے ہیں۔

مسئلہ ۹۔ جس بد مذہب کی بد مذہبی حد کفر کو نہ پہنچی ہو، جیسے تفضیلیہ اس کے پیچھے نماز، مکروہ تحریمی ہے۔^(۳) (عالمگیری)

(شرائط اقتدا)

اقتدا کی تیرہ (۱۳) شرطیں ہیں:

(۱) نیت اقتدا۔

(۲) اور اس نیت اقتدا کا تحریم کے ساتھ ہونا یا تحریم پر مقدم ہونا، بشرطیکہ صورت تقدم میں کوئی اجنبی نیت و تحریم میں فاصل نہ ہو۔

(۳) امام و مقتدی دونوں کا ایک مکان میں ہونا۔

(۴) دونوں کی نماز ایک ہو یا امام کی نماز، نماز مقتدی کو متضمن ہو۔

(۵) امام کی نماز مذہب مقتدی پر صحیح ہونا۔ اور

(۶) امام و مقتدی دونوں کا اسے صحیح سمجھنا۔

(۷) عورت کا محاذی^(۴) نہ ہونا ان شروط کے ساتھ جو مذکور ہوں گی۔

①..... "الدر المختار" کتاب الصلاة، باب الإمامة، ج ۲، ص ۳۸۹.

②..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاة، الباب الخامس، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۸۴.

و "غنیۃ المتعلی"، الأولیٰ بالإمامة، ص ۵۱۴.

③..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاة، الباب الخامس، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۸۴.

④..... یعنی برابر۔

(۸) مقتدی کا امام سے مقدم^(۱) نہ ہونا۔

(۹) امام کے انتقالات کا علم ہونا۔

(۱۰) امام کا مقیم یا مسافر ہونا معلوم^(۲) ہو۔

(۱۱) ارکان کی ادا میں شریک ہونا۔

(۱۲) ارکان کی ادا میں مقتدی امام کے مثل ہو یا کم۔

(۱۳) یو ہیں شرائط میں مقتدی کا امام سے زائد نہ ہونا۔^(۳)

مسئلہ ۱۰ سوار نے پیدل کی یا پیدل نے سوار کی اقتدا کی یا مقتدی و امام دونوں دو سوار یوں پر ہیں، ان تینوں صورتوں میں اقتدا نہ ہوئی کہ دونوں کے مکان مختلف ہیں۔ اور اگر دونوں ایک سواری پر سوار ہوں، تو پیچھے والا اگلے کی اقتدا کر سکتا ہے کہ مکان ایک ہے۔^(۴) (ردالمحتار)

مسئلہ ۱۱ امام و مقتدی کے درمیان اتنا چوڑا راستہ ہو جس میں نیل گاڑی جاسکے، تو اقتدا نہیں ہو سکتی۔ یو ہیں اگر بیچ میں نہر ہو جس میں کشتی یا بجزا^(۵) چل سکے تو اقتدا صحیح نہیں، اگرچہ وہ نہر بیچ مسجد میں ہو اور اگر بہت تنگ نہر ہو جس میں بجزا بھی نہ تیر سکے، تو اقتدا صحیح ہے۔^(۶) (درمختار)

مسئلہ ۱۲ بیچ میں حوض دہ در دہ ہے تو اقتدا نہیں ہو سکتی، مگر جب کہ حوض کے گرد صفیں برابر متصل ہوں اور اگر چھوٹا حوض ہے، تو اقتدا صحیح ہے۔^(۷) (ردالمحتار)

مسئلہ ۱۳ بیچ میں چوڑا راستہ ہے، مگر اس راستہ میں صف قائم ہو گئی، مثلاً کم سے کم تین شخص کھڑے ہو گئے تو ان کے پیچھے دوسرے لوگ امام کی اقتدا کر سکتے ہیں، بشرطیکہ ہر دو صف اور صف اول و امام کے درمیان نیل گاڑی نہ جاسکے یعنی اگر راستہ زیادہ چوڑا ہو کہ ایک سے زیادہ صفیں اس میں ہو سکتی ہیں تو اتنی ہو لیں کہ دو صفوں کے درمیان نیل گاڑی نہ جاسکے، یو ہیں اگر راستہ تنگ

۱۔ یعنی آگے۔

۲۔ یہ حیثیت صحت اقتدا کی شرط نہیں بلکہ حکم صحت اقتدا کے لیے شرط ہے ولہذا بعد نماز اگر حال معلوم ہو جائے نماز صحیح ہو گئی۔ ۱۲ منہ

۳۔ "ردالمحتار"، کتاب الصلاة، مطلب: شروط الإمامة الکبریٰ، ج ۲، ص ۳۳۸-۳۳۹۔

۴۔ "ردالمحتار"، کتاب الصلاة، باب الإمامة، مطلب: الواجب کفایة هل یسقط... إلخ، ج ۲، ص ۲۹۵۔

۵۔ یعنی ایک قسم کی کول اور خوبصورت کشتی۔

۶۔ "الدرالمختار"، کتاب الصلاة، باب الإمامة، ج ۲، ص ۴۰۰۔

۷۔ "ردالمحتار"، کتاب الصلاة، باب الإمامة، مطلب: الکافی للحاکم... إلخ، ج ۲، ص ۴۰۰۔

ہو یعنی مثلاً ہمارے ملکوں میں پورب چھتم⁽¹⁾ ہو تو بھی ہر دو صفوں میں اور امام و مقتدی میں وہی شرط ہے۔⁽²⁾ (درمختار، ردالمحتار)

مسئلہ ۱۳ نہر پر پل ہے اور اس پر صفیں متصل ہوں تو امام اگرچہ نہر کے اس طرف ہے، اس طرف والا اس کی اقتدا کر سکتا ہے۔

مسئلہ ۱۵ میدان میں جماعت قائم ہوئی، اگر امام و مقتدی کے درمیان اتنی جگہ خالی ہے کہ اس میں دو صفیں قائم ہو سکتی ہیں تو اقتدا صحیح نہیں، بڑی مسجد مثلاً مسجد قدس کا بھی یہی حکم۔⁽³⁾ (درمختار)

مسئلہ ۱۶ بڑا مکان میدان کے حکم میں ہے اور اس مکان کو بڑا کہیں گے، جو چالیس ہاتھ ہو۔⁽⁴⁾ (ردالمحتار)

مسئلہ ۱۷ مسجد عید گاہ میں کتنا ہی فاصلہ امام و مقتدی میں ہو مانع اقتدا نہیں، اگرچہ بیچ میں دو یا زیادہ صفوں کی گنجائش ہو۔⁽⁵⁾ (عالمگیری)

مسئلہ ۱۸ میدان میں جماعت قائم ہوئی، پہلی دو صفوں نے ابھی اللہ اکبر نہ کہا تھا کہ تیسری صف نے امام کے بعد تحریمہ باندھ لیا، اقتدا صحیح ہوگئی۔⁽⁶⁾ (ردالمحتار)

مسئلہ ۱۹ میدان میں جماعت ہوئی اور صفوں کے درمیان بقدر حوض وہ درزہ کے خالی چھوڑا کہ اس میں کوئی کھڑا نہ ہوا، تو اگر اس خالی جگہ کے آس پاس یعنی دہنے بائیں صفیں متصل ہیں تو اس جگہ کے بعد والے کی اقتدا صحیح ہے، ورنہ نہیں اور وہ درزہ سے کم جگہ خالی پٹی ہے تو پیچھے والے کی اقتدا صحیح ہے۔⁽⁷⁾ (ردالمحتار)

مسئلہ ۲۰ دو کشتیاں باہم بندھی ہوں ایک پر امام ہے، دوسری پر مقتدی تو اقتدا صحیح ہے اور جدا ہوں تو نہیں۔ اور اگر کشتی کنارے پر رکی ہوئی ہے اور امام کشتی پر ہے اور مقتدی خشکی میں تو اگر درمیان میں راستہ ہو یا بڑی نہر کے برابر فاصلہ ہو تو اقتدا صحیح نہیں، ورنہ ہے۔⁽⁸⁾ (درمختار، ردالمحتار) یعنی جب امام اترنے پر قادر نہ ہو، اس لیے کہ جو شخص کشتی سے اتر کر خشکی میں

① مشرق و مغرب۔

② "الدرالمختار" و "ردالمختار" کتاب الصلاة، باب الإمامة، مطلب: الكافي للحاكم ... إلخ، ج ۲، ص ۴۰۱.

③ "الدرالمختار"، کتاب الصلاة، باب الإمامة، ج ۲، ص ۴۰۰.

④ "ردالمختار" کتاب الصلاة، باب الإمامة، مطلب: الكافي للحاكم ... إلخ، ج ۲، ص ۴۰۱.

⑤ "الفتاویٰ الهندیة"، کتاب الصلاة، الباب الخامس فی الإمامة، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۸۷.

⑥ "ردالمختار"، کتاب الصلاة، باب الإمامة، مطلب: الكافي للحاكم ... إلخ، ج ۲، ص ۴۰۱.

⑦ "ردالمختار"، کتاب الصلاة، باب الإمامة، مطلب: الكافي للحاكم ... إلخ، ج ۲، ص ۴۰۲.

⑧ "الدرالمختار" و "ردالمختار"، کتاب الصلاة، باب صلاة المريض، مطلب: في الصلاة في السفينة، ج ۲، ص ۶۹۱.

پڑھ سکتا ہے اس کی کشتی پر نماز ہوگی ہی نہیں، ہاں اگر کشتی زمین پر بیٹھ گئی تو اس پر بہر حال نماز صحیح ہے کہ اب وہ تخت کے حکم میں ہے۔

مسئلہ ۲۱ جو مسجد بہت بڑی نہ ہو، اس میں امام اگرچہ محراب میں ہو، مقتدی منجائے مسجد میں اس کی اقتدا کر سکتا ہے۔^(۱) (عالمگیری)

مسئلہ ۲۲ امام و مقتدی کے درمیان کوئی چیز حائل ہو تو اگر امام کے انتقالات مشتبہ نہ ہوں، مثلاً اس کی یا مکتبہ کی آواز سنتا ہو یا اس کے یا اس کے مقتدیوں کے انتقالات دیکھتا ہے تو حرج نہیں، اگرچہ اس کے لیے امام تک پہنچنے کا راستہ نہ ہو، مثلاً دروازہ میں جالیاں ہیں کہ امام کو دیکھ رہا ہے، مگر کھلا نہیں ہے کہ جانا چاہے تو جاسکے۔^(۲) (ردالمحتار)

مسئلہ ۲۳ امام و مقتدی کے درمیان ممبر حائل ہو نا مانع اقتدا نہیں، جب کہ امام کا حال مشتبہ نہ ہو۔^(۳) (ردالمحتار)

مسئلہ ۲۴ جس مکان کی چھت مسجد سے بالکل متصل ہو کہ بیچ میں راستہ نہ ہو تو اس چھت پر سے اقتدا ہو سکتی ہے اور اگر راستہ کا فاصلہ ہو، تو نہیں۔^(۴) (ردالمحتار)

مسئلہ ۲۵ مسجد کے متصل کوئی دالان ہے، اس میں مقتدی اقتدا کر سکتا ہے جبکہ امام کا حال مخفی نہ ہو۔^(۵) (ردالمحتار)

مسئلہ ۲۶ مسجد سے باہر چبوترہ ہے اور امام مسجد میں ہے، مقتدی اس چبوترے پر اقتدا کر سکتا ہے جب کہ صفیں متصل ہوں۔^(۶) (عالمگیری)

مسئلہ ۲۷ وقت نماز میں تو یہی معلوم تھا کہ امام کی نماز صحیح ہے بعد کو معلوم ہوا کہ صحیح نہ تھی، مثلاً مسح موزہ کی مدت گزر چکی تھی یا بھول کر بے وضو نماز پڑھائی، تو مقتدی کی نماز بھی نہ ہوئی۔^(۷) (ردالمحتار)

مسئلہ ۲۸ امام کی نماز خود اس کے گمان میں صحیح ہے اور مقتدی کے گمان میں صحیح نہ ہو تو جب بھی اقتدا صحیح نہ ہوئی، مثلاً شافعی المذہب امام کے بدن سے خون نکل کر بہ گیا جس سے حنفیہ کے نزدیک وضو ٹوٹتا ہے اور بغیر وضو کی امامت کی، حنفی اس کی

① "الفناوی الہندیۃ"، کتاب الصلاۃ، الباب الخامس فی الإمامۃ، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۸۸.

② "المرآۃ المختارۃ"، کتاب الصلاۃ، باب الإمامۃ، ج ۲، ص ۴۰۲.

③ "ردالمحتار"، کتاب الصلاۃ، باب الإمامۃ، مطلب: الکافی للحاکم... إلخ، ج ۲، ص ۴۰۴.

④ المرجع السابق، ص ۴۰۴.

⑤ المرجع السابق.

⑥ "الفناوی الہندیۃ"، کتاب الصلاۃ، الباب الخامس فی الإمامۃ، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۸۸.

⑦ "ردالمحتار"، کتاب الصلاۃ، باب الإمامۃ، مطلب: شروط الإمامۃ الکبریٰ، ج ۲، ص ۳۳۹.

اقتدا نہیں کر سکتا۔ اگر کرے گا نماز باطل ہوگی اور اگر امام کی نماز خود اس کے طور پر صحیح نہ ہو مگر مقتدی کے طور پر صحیح ہو تو اس کی اقتدا صحیح ہے، جب کہ امام کو اپنی نماز کا فساد معلوم نہ ہو مثلاً شافعی امام نے عورت یا عضو تناسل چھونے کے بعد بغیر وضو کیے بھول کر امامت کی، حنفی اس کی اقتدا کر سکتا ہے، اگرچہ اس کو معلوم ہو کہ اس سے ایسا واقعہ ہوا تھا اور اس نے وضو نہ کیا۔^(۱) (ردالمحتار)

مسئلہ ۲۹ شافعی یا دوسرے مقلد کی اقتدا اس وقت کر سکتے ہیں، جب وہ مسائل طہارت و نماز میں ہمارے فرائض مذہب کی رعایت کرتا ہو یا معلوم ہو کہ اس نماز میں رعایت کی ہے یعنی اس کی طہارت ایسی نہ ہو کہ حنفیہ کے طور پر غیر طاہر کہا جائے، نہ نماز اس قسم کی ہو کہ ہم اُسے فاسد کہیں پھر بھی حنفی کو حنفی کی اقتدا افضل ہے اور اگر معلوم نہ ہو کہ ہمارے مذہب کی رعایت کرتا ہے، نہ یہ کہ اس نماز میں رعایت کی ہے تو جائز ہے، مگر مکروہ اور اگر معلوم ہو کہ اس نماز میں رعایت نہیں کی ہے، تو باطل محض ہے۔^(۲) (عالمگیری، ہندیہ، ردالمحتار)

مسئلہ ۳۰ عورت کا مرد کے برابر کھڑا ہونا، اس وقت مرد کے لیے مانع اقتدا ہے جب کہ کوئی چیز ایک ہاتھ اونچی حائل نہ ہو، نہ مرد کے قدم برابر بلندی پر عورت کھڑی ہو۔^(۳) (درمختار، عالمگیری)

مسئلہ ۳۱ ایک عورت مرد کے برابر کھڑی ہو تو تین مردوں کی نماز جاتی رہے گی، دودھنے بائیں اور ایک پیچھے والے کی۔ اور دو عورتیں ہوں تو چار مرد کی نماز فاسد ہو جائے گی، دودھنے بائیں دو پیچھے اور تین عورتیں ہوں تو دودھنے بائیں اور پیچھے کی ہر صف سے تین تین شخص کی اور اگر عورتوں کی پوری صف ہو تو پیچھے جتنی صفیں ہیں، ان سب کی نماز نہ ہوگی۔^(۴) (ردالمحتار)

مسئلہ ۳۲ مسجد میں بالا خانہ ہے، اس پر عورتوں نے امام مسجد کی اقتدا کی اور بالا خانہ کے نیچے مردوں نے اسی کی اقتدا کی اگرچہ مرد عورتوں سے پیچھے ہوں نماز فاسد نہ ہوگی اور عورتوں کی صف نیچے ہو اور مرد بالا خانہ پر، تو ان میں جتنے مرد عورتوں کی صف سے پیچھے ہوں گے، ان کی نماز فاسد ہو جائے گی۔^(۵) (عالمگیری، ردالمحتار)

① "ردالمحتار"، کتاب الصلاة، باب الإمامة، مطلب: شروط الإمامة الكبرى، ج ۲، ص ۳۳۹.

② "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاة، الباب الخامس فی الإمامة، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۸۴.

و "ردالمحتار"، کتاب الصلاة، باب الإمامة، مطلب: فی الاقتداء بشافعی... إلخ، ج ۲، ص ۳۶۱.

③ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاة، الباب الخامس فی الإمامة، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۸۹.

و "الدرالمختار"، کتاب الصلاة، باب الإمامة، ج ۲، ص ۳۹۸.

④ "ردالمحتار"، کتاب الصلاة، باب الإمامة، مطلب: فی الکلام علی الصف الأول، ج ۲، ص ۳۸۰.

⑤ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاة، الباب الخامس فی الإمامة، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۸۷.

و "ردالمحتار"، کتاب الصلاة، باب الإمامة، مطلب: الکافی للحاکم... إلخ، ج ۲، ص ۳۹۹.

مسئلہ ۳۳ ایک ہی صف میں ایک طرف مرد کھڑے ہوئے، دوسری طرف عورتیں تو صرف ایک مرد کی نماز نہیں ہوگی جو درمیان میں ہے، باقیوں کی ہو جائے گی۔^(۱) (عالمگیری)

مسئلہ ۳۴ اس وجہ سے کہ مقتدی کے پاؤں امام سے بڑے ہیں، اس کی انگلیاں اس کی انگلیوں سے آگے ہیں، مگر ایڑیاں برابر ہوں، تو نماز ہو جائے گی۔^(۲) (ردالمحتار)

(امامت کا زیادہ حقدار کون ہے)

مسئلہ ۳۵ سب سے زیادہ مستحق امامت وہ شخص ہے جو نماز و طہارت کے احکام کو سب سے زیادہ جانتا ہو، اگرچہ باقی علوم میں پوری دستگاہ^(۳) نہ رکھتا ہو، بشرطیکہ اتنا قرآن یاد ہو کہ بطور مستنون پڑھے اور صحیح پڑھتا ہو یعنی حروف مخارج سے ادا کرتا ہو اور مذہب کی کچھ خرابی نہ رکھتا ہو اور فواحش^(۴) سے بچتا ہو، اس کے بعد وہ شخص جو تجوید (قراءت) کا زیادہ علم رکھتا ہو اور اس کے موافق ادا کرتا ہو۔ اگر کئی شخص ان باتوں میں برابر ہوں، تو وہ کہ زیادہ ورع رکھتا ہو یعنی حرام تو حرام شہادت سے بھی بچتا ہو، اس میں بھی برابر ہوں، تو زیادہ عمر والا یعنی جس کو زیادہ زمانہ اسلام میں گزرا، اس میں بھی برابر ہوں، تو جس کے اخلاق زیادہ اچھے ہوں، اس میں بھی برابر ہوں، تو زیادہ وجاہت والا یعنی تہجد گزار کہ تہجد کی کثرت سے آدمی کا چہرہ زیادہ خوبصورت ہو جاتا ہے، پھر زیادہ خوبصورت، پھر زیادہ حسب والا پھر وہ کہ باعتبار نسب کے زیادہ شریف ہو، پھر زیادہ مالدار، پھر زیادہ عزت والا، پھر وہ جس کے کپڑے زیادہ سترے ہوں، غرض چند شخص برابر کے ہوں، تو ان میں جو شرعی ترجیح رکھتا ہو زیادہ حق دار ہے اور اگر ترجیح نہ ہو تو قرعہ ڈالا جائے، جس کے نام کا قرعہ نکلے وہ امامت کرے یا ان میں سے جماعت جس کو منتخب کرے وہ امام ہو اور جماعت میں اختلاف ہو تو جس طرف زیادہ لوگ ہوں وہ امام ہو اور اگر جماعت نے غیر اولیٰ کو امام بنایا، تو مبرا کیا، مگر گنہگار نہ ہوئے۔^(۵) (درمختار وغیرہ)

مسئلہ ۳۶ امام معین ہی امامت کا حق دار ہے، اگرچہ حاضرین میں کوئی اس سے زیادہ علم اور زیادہ تجوید والا ہو۔^(۶) (درمختار) یعنی جب کہ وہ امام جامع شرائط امام ہو، ورنہ وہ امامت کا اہل ہی نہیں، بہتر ہونا درکنار۔

① "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الصلاۃ، الباب الخامس فی الإمامۃ، الفصل الرابع، ج ۱، ص ۸۷۔

② "رد المحتار"، کتاب الصلاۃ، باب الإمامۃ، مطلب: اذا صلی الشافعی قبل الحنفی... إلخ، ج ۲، ص ۳۶۸۔

③ یعنی مہارت۔ ④ یعنی بے حیائیوں اور ایسے کاموں سے بچتا ہو، جو مردّت کے خلاف ہیں۔

⑤ "الدرالمختار"، کتاب الصلاۃ، باب الإمامۃ، ج ۲، ص ۳۵۰ - ۳۵۴، وغیرہ۔

⑥ "الدرالمختار"، کتاب الصلاۃ، باب الإمامۃ، ج ۲، ص ۳۵۴۔

مسئلہ ۳۷ کسی کے مکان میں جماعت قائم ہوئی اور صاحب خانہ میں اگر شرائط امامت پائے جائیں تو وہی امامت کے لیے اولیٰ ہے، اگرچہ اور کوئی اس سے علم وغیرہ میں بہتر ہو، ہاں افضل یہ ہے کہ صاحب خانہ ان میں سے بوجہ فضیلت علم کسی کو مقدم کرے کہ اس میں اس کا اعزاز ہے اور اگر وہ مہمان خود ہی آگے بڑھ گیا، تو بھی نماز ہو جائے گی۔^(۱) (عالمگیری، رد المحتار)

مسئلہ ۳۸ کرایہ کا مکان ہے، اس میں مالک مکان اور کرایہ دار اور مہمان تینوں موجود ہیں تو کرایہ دار احق^(۲) ہے، وہی اجازت دے گا اور اسی سے اجازت لی جائے گی، یہی حکم اس کا ہے کہ مکان میں بطور عاریت^(۳) رہتا ہو کہ یہی احق ہے۔^(۴) (عالمگیری)

مسئلہ ۳۹ سلطان و امیر و قاضی کسی کے گھر مجتمع ہوئے تو احق سلطان ہے، پھر امیر، پھر قاضی، پھر صاحب خانہ۔^(۵) (رد المحتار)

مسئلہ ۴۰ کسی شخص کی امامت سے لوگ کسی وجہ شرعی سے ناراض ہوں، تو اس کا امام بننا مکروہ تحریمی ہے اور اگر ناراضی کسی وجہ شرعی سے نہ ہو تو کراہت نہیں، بلکہ اگر وہی حق ہو، تو اسی کو امام ہونا چاہیے۔^(۶) (در مختار)

مسئلہ ۴۱ کوئی شخص صالح امامت ہے اور اپنے محلہ کی امامت نہیں کرتا اور وہ ماہ رمضان میں دوسرے محلہ والوں کی امامت کرتا ہے، اسے چاہیے کہ عشا کا وقت آنے سے پہلے چلا جائے، وقت ہو جانے کے بعد جانا مکروہ ہے۔^(۷) (عالمگیری)

مسئلہ ۴۲ امام کو چاہیے کہ جماعت کی رعایت کرے اور قدر مسنون سے زیادہ طویل قراءت نہ کرے کہ یہ مکروہ ہے۔^(۸) (عالمگیری)

مسئلہ ۴۳ بد مذہب کہ جس کی بد مذہبی حد کفر کو نہ پہنچی ہو اور فاسق معلن جیسے شرابی، جواری، زنا کار، سود خوار،

① "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الصلاۃ، الباب الخامس فی الإمامۃ، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۸۳.

② یعنی زیادہ حقدار۔

③ یعنی دوسرے شخص کو اپنی کسی چیز کی منفعت کا بغیر عوض مالک کر دینا عاریت ہے۔

④ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الصلاۃ، الباب الخامس فی الإمامۃ، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۸۳.

⑤ "رد المحتار"، کتاب الصلاۃ، باب الإمامۃ، مطلب فی تکرار الجماعۃ فی المسجد، ج ۲، ص ۳۵۴.

⑥ "الدر المختار"، کتاب الصلاۃ، باب الإمامۃ، ج ۲، ص ۳۵۴.

⑦ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الصلاۃ، الباب الخامس فی الإمامۃ، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۸۶.

⑧ المرجع السابق، ص ۸۷.

چغل خور، وغیرہم جو کبیرہ گناہ بالا اعلان کرتے ہیں، ان کو امام بنانا گناہ اور ان کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی واجب الاعدادہ۔^(۱)
(درمختار، ردالمحتار وغیرہما)

مسئلہ ۳۴ غلام، دیہاتی^(۲)، اندھے، ولد الزنا، امروہ، کوڑھی، فالج کی بیماری والے، برص والے کی جس کا برص ظاہر ہو، سفیہ (یعنی بے وقوف کہ تصرفات مثلاً بیع و شرا^(۳) میں دھوکے کھاتا ہو) کی امامت مکروہ تشریحی ہے اور کراہت اس وقت ہے کہ اس جماعت میں اور کوئی ان سے بہتر نہ ہو اور اگر یہی مستحق امامت ہیں تو کراہت نہیں اور اندھے کی امامت میں تو بہت خفیف کراہت ہے۔^(۴) (درمختار، غنیہ)

مسئلہ ۳۵ جس کو کم سو جھتا ہے، وہ بھی اندھے کے حکم میں ہے۔^(۵) (درمختار)

مسئلہ ۳۶ فاسق کی اقتدانہ کی جائے مگر صرف جُختہ میں کہ اس میں مجبوری ہے، باقی نمازوں میں دوسری مسجد کو چلا جائے اور جُختہ اگر شہر میں چند جگہ ہوتا ہو تو اس میں بھی اقتدانہ کی جائے، دوسری مسجد میں جا کر پڑھیں۔^(۶) (غنیہ، ردالمحتار، فتح القدیر)

مسئلہ ۳۷ عورت، خنثی، نابالغ لڑکے کی اقتدا مرد بالغ کسی نماز میں نہیں کر سکتا، یہاں تک کہ نماز جنازہ و تراویح و نوافل میں اور مرد بالغ ان سب کا امام ہو سکتا ہے، مگر عورت بھی اس کی مقتدی ہو تو امامت عورت کی نیت کرے سوا جُختہ و عیدین کے کہ ان میں اگرچہ امام نے امامت عورت کی نیت نہ کی، اقتدا کر سکتی ہے اور عورت و خنثی عورت کے امام ہو سکتے ہیں، مگر عورت کو مطلقاً امام ہونا مکروہ تحریمی ہے، فرائض ہوں یا نوافل پھر بھی اگر عورت عورتوں کی امامت کرے، تو امام آگے نہ ہو بلکہ بیچ میں کھڑی ہو اور آگے ہوگی جب بھی نماز فاسد نہ ہوگی اور خنثی کے لیے یہ شرط ہے کہ صف سے آگے ہو ورنہ نماز ہوگی ہی نہیں، خنثی خنثی کا بھی امام نہیں ہو سکتا۔^(۷) (ردالمحتار وغیرہ)

مسئلہ ۳۸ نماز جنازہ صرف عورتوں نے پڑھی کہ عورت ہی امام اور عورتیں ہی مقتدی، تو اس جماعت میں کراہت

① "الدرالمختار" و "ردالمختار"، کتاب الصلاة، باب الإمامة، مطلب: البدعة خمسة اقسام، ج ۲، ص ۳۵۶-۳۶۰، وغیرہما.

② دیہاتی، اس سے مراد دیہات کا رہنے والا نہیں بلکہ جاہل مراد ہے چاہے وہ شہری ہی کیوں نہ ہو۔

③ یعنی خرید و فروخت۔

④ "الدرالمختار"، کتاب الصلاة، باب الإمامة، ج ۲، ص ۳۵۵-۳۶۰.

و "غنیة المحتلی شرح منیة المصلی"، ص ۵۱۴.

⑤ "الدرالمختار"، کتاب الصلاة، باب الإمامة، ج ۲، ص ۳۵۵.

⑥ "ردالمختار"، کتاب الصلاة، باب الإمامة، مطلب فی تکرار الجماعة فی المسجد، ج ۲، ص ۳۵۵.

⑦ "ردالمختار"، کتاب الصلاة، باب الإمامة، مطلب فی الکلام علی الصف الأول، ج ۲، ص ۳۸۷.

نہیں۔^(۱) (عالمگیری، درمختار) بلکہ اگر عورت نماز جنازہ میں مردوں کی امامت کرے گی، جب بھی نماز جنازہ ادا ہو جائے گی اگرچہ مردوں کی نماز نہ ہوگی۔

مسئلہ ۴۹ بمحذور غیر حالت افتادہ میں امام نہیں ہو سکتا اور جب ہوش میں ہو اور معلوم بھی ہو تو ہو سکتا ہے۔ یو ہیں جس کو نشہ ہے اس کی امامت صحیح نہیں اور معتوہ (مدہوش) اپنے مثل کے لیے امام ہو سکتا ہے اوروں کے لیے نہیں۔^(۲) (درمختار، ردالمحتار، عالمگیری)

مسئلہ ۵۰ جس کو کچھ قرآن یاد ہو اگرچہ ایک ہی آیت ہو، وہ انہی کی (یعنی اس کی جس کو کوئی آیت یاد نہیں) اقتدا نہیں کر سکتا اور انہی انہی کے پیچھے پڑھ سکتا ہے جس کو کچھ آیتیں یاد ہیں مگر حروف صحیح ادا نہیں کرتا جس کی وجہ سے معنی فاسد ہو جاتے ہیں، وہ بھی انہی کے مثل ہے۔^(۳) (درمختار، ردالمحتار)

مسئلہ ۵۱ انہی گوئے کی اقتدا نہیں کر سکتا، گوئگا انہی کی کر سکتا ہے اور اگر انہی صحیح طور پر تحریر بھی باندھ نہیں سکتا تو گوئے کی اقتدا کر سکتا ہے۔^(۴) (درمختار، ردالمحتار)

مسئلہ ۵۲ انہی نے انہی اور قاری کی (یعنی اس کی کہ بقدر فرض قرآن صحیح پڑھ سکتا ہو) امامت کی، تو کسی کی نماز نہ ہوگی۔ اگرچہ قاری درمیان نماز میں شریک ہو، یو ہیں اگر قاری نے انہی کو خلیفہ بنایا ہو، اگرچہ تشہد میں۔^(۵) (ردالمحتار وغیرہ)

مسئلہ ۵۳ انہی پر واجب ہے کہ رات دن کوشش کرے یہاں تک کہ بقدر فرض قرآن مجید یاد کر لے، ورنہ عند اللہ تعالیٰ معذور نہیں۔^(۶) (عالمگیری)

مسئلہ ۵۴ جس سے حروف صحیح ادا نہیں ہوتے اس پر واجب ہے کہ صحیح حروف میں رات دن پوری کوشش کرے اور اگر صحیح خواں کی اقتدا کر سکتا ہو تو جہاں تک ممکن ہو اس کی اقتدا کرے یا وہ آیتیں پڑھے جس کے حروف صحیح ادا کر سکتا ہو اور یہ دونوں صورتیں ناممکن ہوں تو زمانہ کوشش میں اس کی اپنی نماز ہو جائے گی اور اپنے مثل دوسرے کی امامت بھی کر سکتا ہے یعنی اس کی کہ وہ

۱..... "الدرالمختار"، کتاب الصلاة، باب الإمامة، ص ۳۶۵.

و "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الصلاة، الباب الخامس، فی الإمامة، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۸۵.

۲..... "الدرالمختار" و "ردالمختار"، کتاب الصلاة، باب الإمامة، مطلب: الواجب کفایۃ، ج ۲، ص ۳۸۹.

۳..... المرجع السابق، ص ۳۹۱.

۴..... المرجع السابق.

۵..... "ردالمختار"، کتاب الصلاة، باب الإمامة، مطلب: المواضع التي تفسد... إلخ، ج ۲، ص ۴۱۲، وغیرہ.

۶..... "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الصلاة، الباب الخامس، فی الإمامة، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۸۶.

بھی اسی حرف کو صحیح نہ پڑھتا ہو جس کو یہ اور اگر اس سے جو حرف ادا نہیں ہوتا، دوسرا اس کو ادا کر لیتا ہے مگر کوئی دوسرا حرف اس سے ادا نہیں ہوتا، تو ایک دوسرے کی امامت نہیں کر سکتا اور اگر کوشش بھی نہیں کرتا تو اس کی خود بھی نہیں ہوتی دوسرے کی اس کے پیچھے کیا ہوگی۔ آج کل عام لوگ اس میں مبتلا ہیں کہ غلط پڑھتے ہیں اور کوشش نہیں کرتے ان کی نمازیں خود باطل ہیں امامت درکنار۔ ہکلا جس سے حرف مکرر ادا ہوتے ہیں، اس کا بھی یہی حکم ہے یعنی اگر صاف پڑھنے والے کے پیچھے پڑھ سکتا ہے تو اس کے پیچھے پڑھنا لازم ہے ورنہ اس کی اپنی ہو جائے گی اور اپنے مثل یا اپنے سے کمتر^(۱) کی امامت بھی کر سکتا ہے۔^(۲) (درمختار، رد المحتار)

مسئلہ ۵۵ قاری نماز پڑھ رہا تھا، اُنی آیا اور شریک نہ ہوا، اپنی الگ پڑھی، تو اس کی نماز نہ ہوئی۔^(۳) (عالمگیری)

مسئلہ ۵۶ قاری کوئی دوسری نماز پڑھ رہا ہے تو اُنی کو جائز ہے کہ اپنی پڑھ لے اور انتظار نہ کرے۔^(۴) (عالمگیری)

مسئلہ ۵۷ اُنی مسجد میں نماز پڑھ رہا ہے اور قاری مسجد کے دروازہ پر ہے یا مسجد کے پڑوس میں، تو اُنی کی نماز

ہو جائے گی۔^(۵) (عالمگیری)

مسئلہ ۵۸ جس کا ستر گھلا ہوا ہے وہ ستر چھپانے والے کا امام نہیں ہو سکتا، ستر گھلے ہوؤں کا امام ہو سکتا ہے اور اگر

بعض مقتدی اس قسم کے ہیں بعض ویسے تو ستر چھپانے والوں کی نماز نہ ہوگی گھلے ہوؤں کی ہو جائے گی اور جن کے پاس ستر کے لائق کپڑے نہ ہوں اُن کے لیے افضل یہ ہے کہ تنہا تنہا بیٹھ کر اشارے سے دُور دُور پڑھیں، جماعت سے پڑھنا مکروہ ہے اور اگر جماعت سے پڑھیں تو امام بیچ میں ہوا گئے نہ ہو۔^(۶) (درمختار، عالمگیری) ستر گھلے ہوئے سے مراد یہ ہے کہ جس کے پاس کپڑا ہی نہیں کہ بٹھپائے۔ ہوتے ہوئے نہ بٹھپایا تو نہ اس کی ہونہ اس کے پیچھے کسی اور کی، جیسا کہ شروط الصلاۃ میں بیان ہوا۔

مسئلہ ۵۹ جو رکوع وسجود سے عاجز ہے یعنی وہ کہ کھڑے یا بیٹھے رکوع وسجود کی جگہ اشارہ کرتا ہو، اس کے پیچھے اس

کی نماز نہ ہوگی جو رکوع وسجود پر قادر ہے اور اگر بیٹھ کر رکوع وسجود کر سکتا ہو تو اس کے پیچھے کھڑے ہو کر پڑھنے والے کی ہو جائے گی۔^(۷) (درمختار، رد المحتار وغیرہا)

۱..... یعنی جو اس سے زیادہ ہکلاتا ہو۔ ۱۲

۲..... "الدرالمختار" و "ردالمختار"، کتاب الصلاۃ، باب الإمامۃ، مطلب فی الالغ، ج ۲، ص ۳۹۵۔

۳..... "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الصلاۃ، الباب الخامس فی الإمامۃ، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۸۵۔

۴..... المرجع السابق، ص ۸۶۔

۵..... المرجع السابق، ص ۸۵۔

۶..... المرجع السابق، ص ۸۵، و "الدرالمختار"، کتاب الصلاۃ، باب شروط الصلاۃ، بحث النیۃ، ج ۲، ص ۱۰۳، ۳۹۶۔

۷..... "الدرالمختار" و "ردالمختار"، کتاب الصلاۃ، باب الإمامۃ، مطلب: الواجب کفایۃ... إلخ، ج ۲، ص ۳۹۱۔

مسئلہ ۶۰ فرض نماز نفل پڑھنے والے کے پیچھے اور ایک فرض والے کی دوسرے فرض پڑھنے والے کے پیچھے نہیں ہو سکتی خواہ دونوں کے فرض دو نام کے ہوں، مثلاً ایک ظہر پڑھتا ہو دوسرا عصر یا صفت میں جُدا ہوں، مثلاً ایک آج کی ظہر پڑھتا ہو، دوسرا کل کی اور اگر دونوں کی ایک ہی دن کے ایک ہی وقت کی قضا ہو گئی ہے تو ایک دوسرے کے پیچھے پڑھ سکتا ہے، یوں اگر امام نے عصر کی نماز غروب سے پہلے شروع کی دو رکعتیں پڑھیں کہ آفتاب غروب ہو گیا، اب دوسرا شخص جس کی اسی دن کی نماز عصر جاتی رہی پچھلی رکعتوں میں اس کی اقتدا کر سکتا ہے، البتہ اگر یہ مقتدی مسافر تھا تو اس کی اقتدا نہیں کر سکتا، مگر غروب سے پہلے نیت اقامت کر لی ہو تو کر سکتا ہے۔^(۱) (درمختار، رد المحتار، عالمگیری)

مسئلہ ۶۱ دو شخصوں نے باہم یوں نماز پڑھی کہ ہر ایک نے امامت کی نیت کی نماز ہو گئی اور اگر ہر ایک نے اقتدا کی نیت کی، تو دونوں کی نہ ہوئی۔^(۲) (عالمگیری)

مسئلہ ۶۲ جس نے کسی نماز کی منت مانی، اس نماز کو نہ فرض پڑھنے والے کے پیچھے پڑھ سکتا ہے، نہ نفل والے کے، نہ اس کے پیچھے کہ منت کی نماز پڑھتا ہے، ہاں اگر ایک کی نذر ماننے کے بعد دوسرے نے یوں نذر کی کہ اس نماز کی منت ماننا ہوں، جو فلاں نے مانی ہے تو ایک دوسرے کے پیچھے پڑھ سکتا ہے۔^(۳) (درمختار، عالمگیری)

مسئلہ ۶۳ ایک شخص نے نفل نماز پڑھنے کی قسم کھائی، منت والا منت کی نماز اس کے پیچھے بھی نہیں پڑھ سکتا اور یہ قسم کھانے والا فرض اور نفل اور نذر اور دوسرے قسم کھانے والے کے پیچھے پڑھ سکتا ہے۔^(۴) (درمختار، عالمگیری)

مسئلہ ۶۴ دو شخص نفل ایک ساتھ پڑھ رہے تھے اور فاسد کر دی، تو ایک دوسرے کے پیچھے پڑھ سکتا ہے اور تنہا تنہا پڑھ رہے تھے اور فاسد کر دیں، تو اقتدا نہیں ہو سکتی۔^(۵) (درمختار)

مسئلہ ۶۵ لاحق نہ مسبوق کی اقتدا کر سکتا ہے نہ لاحق کی، یوں مسبوق نہ لاحق کی نہ مسبوق کی، نہ ان دونوں کی کوئی دوسرا شخص اقتدا کر سکتا ہے۔^(۶) (درمختار، رد المحتار)

① "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاۃ، الباب الخامس فی الإمامۃ، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۸۶.

و "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الصلاۃ، باب الإمامۃ، مطلب: الواجب کفایۃ... إلخ، ج ۲، ص ۳۹۱.

② "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاۃ، الباب الخامس، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۸۶.

③ "الدرالمختار"، کتاب الصلاۃ، باب الإمامۃ، ج ۲، ص ۳۹۲.

④ "الدرالمختار"، کتاب الصلاۃ، باب الإمامۃ، ج ۲، ص ۳۹۲.

⑤ "الدرالمختار" و "ردالمختار"، کتاب الصلاۃ، باب الإمامۃ، مطلب: الواجب کفایۃ هل یسقط... إلخ، ج ۲، ص ۳۹۳.

⑥ المرجع السابق، ص ۳۹۴.

مسئلہ ۶۶ جن نمازوں میں قصر ہے وقت گزر جانے کے بعد ان میں مسافر مقیم کی اقتدا نہیں کر سکتا، خواہ مقیم نے وقت ختم ہونے پر شروع کی ہو یا وقت میں شروع کی اور نماز پوری ہونے سے پہلے وقت ختم ہو گیا، البتہ اگر مسافر نے مقیم کے پیچھے تحریرہ باندھ لیا اور بعد تحریرہ وقت ختم ہو گیا، تو اقتدا صحیح ہے۔^(۱) (در مختار)

مسئلہ ۶۷ محل اقامت یعنی شہر یا گاؤں میں جو شخص چار رکعت والی نماز پڑھائے اور دو پر سلام پھیر دے، تو ضرور ہے کہ مقتدی کو اس کا مقیم یا مسافر ہونا معلوم ہو خواہ مقتدی خود مقیم ہو یا مسافر، اگر امام نے نہ نماز سے پہلے اپنا مسافر ہونا بتایا نہ بعد کو اور چلا گیا نہ اس کا حال اور طرح معلوم ہو تو مقتدی اپنی پھر پڑھیں، ہاں اگر جنگل میں یا منزل پر دو پڑھ کر چلا گیا تو ان کی نماز ہو جائے گی، یہی سمجھا جائے گا کہ مسافر تھا۔^(۲) (خانیہ، بحر)

مسئلہ ۶۸ جہاں بوجہ شرط مفقود ہونے کے اقتدا صحیح نہ ہو، تو وہ نماز سرے سے شروع ہی نہ ہوگی اور اگر بوجہ مختلف نماز ہونے کے اقتدا صحیح نہ ہو تو اس کے نفل ہو جائیں گے، مگر اس نفل کے توڑ دینے سے قضا واجب نہ ہوگی۔^(۳) (در مختار)

مسئلہ ۶۹ جس نے وضو کیا ہے تیمم والے کی اور پاؤں دھونے والا موزہ پر مسح کرنے والے کی اور اعضائے وضو کا دھونے والا پٹی پر مسح کرنے والے کی، اقتدا کر سکتا ہے۔^(۴) (عالمگیری)

مسئلہ ۷۰ کھڑا ہو کر نماز پڑھنے والا بیٹھنے والے اور کوزہ پشت کی اقتدا کر سکتا ہے، اگرچہ اس کا قلب حد رکوع کو پہنچا ہو، جس کے پاؤں میں ایسا لنگ ہے کہ پورا پاؤں زمین پر نہیں جتا اوروں کی امامت کر سکتا ہے، مگر دوسرا شخص اولیٰ ہے۔^(۵) (عالمگیری)

مسئلہ ۷۱ نفل پڑھنے والا فرض پڑھنے والے کی اقتدا کر سکتا ہے، اگرچہ مفترض پچھلی رکعتوں میں قراءت نہ کرے۔^(۶) (عالمگیری)

مسئلہ ۷۲ متفل^(۷) نے مفترض^(۸) کی اقتدا کی پھر نماز فاسد کر دی، پھر اسی نماز میں اس فوت شدہ کی قضا کی

① "الدر المختار"، کتاب الصلاة، باب الإمامة، ج ۲، ص ۳۹۴.

② "البحر الرائق"، کتاب الصلاة، باب المسافر، ج ۲، ص ۲۳۸.

③ "الدر المختار"، کتاب الصلاة، باب الإمامة، ج ۲، ص ۳۹۷.

④ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاة، الباب الخامس فی الإمامة، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۸۴.

⑤ المرجع السابق، ص ۸۵.

⑥ المرجع السابق.

⑦ یعنی نفل پڑھنے والے.

⑧ یعنی فرض پڑھنے والے.

نیت سے اقتدا کی صحیح ہے۔^(۱) (عالمگیری)

مسئلہ ۷۳ اشارے سے پڑھنے والا اپنے مثل کی اقتدا کر سکتا ہے، مگر جب کہ امام لیٹ کر اشارہ سے پڑھتا ہو اور

مقتدی کھڑے یا بیٹھے تو نہیں۔^(۲) (درمختار)

مسئلہ ۷۴ جن نے امامت کی، اقتدا صحیح ہے اگر انسانی صورت میں ظاہر ہوا۔^(۳) (درمختار، رد المحتار)

مسئلہ ۷۵ امام نے اگر بلا طہارت نماز پڑھائی یا کوئی اور شرط یا رکن نہ پایا گیا جس سے اس کی امامت صحیح نہ ہو،

تو اس پر لازم ہے کہ اس امر کی مقتدیوں کو خبر کر دے جہاں تک بھی ممکن ہو، خواہ خود کہے یا کہلا بھیجے، یا خط کے ذریعہ سے اور مقتدی اپنی اپنی نماز کا اعادہ کریں۔^(۴) (درمختار)

مسئلہ ۷۶ امام نے اپنا کافر ہونا بتایا تو پیشتر کے بارے میں اس کا قول نہیں مانا جائے گا اور جو نمازیں اس کے پیچھے

پڑھیں ان کا اعادہ نہیں، ہاں اب وہ بے شک مرتد ہو گیا۔^(۵) (درمختار) مگر جب کہ یہ کہے کہ اب تک کافر تھا اور اب مسلمان ہوا۔

مسئلہ ۷۷ پانی نہ ملنے کے سبب امام نے تیمم کیا تھا اور مقتدی نے وضو اور اثنائے نماز میں مقتدی نے پانی دیکھا،

امام کی نماز صحیح ہوگئی اور مقتدی کی باطل۔^(۶) (درمختار) جب کہ اس کے گمان میں ہو کہ امام نے بھی پانی پر اطلاع پائی، بہت کتابوں میں یہ حکم مطلق ہے۔ اور ظاہر تر یہ تقیید واللہ اعلم بالصواب۔

جماعت کا بیان

حدیث ۱ بخاری و مسلم و مالک و ترمذی و نسائی ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے

ہیں: ”نماز جماعت، تنہا پڑھنے سے ستائیس درجہ بڑھ کر ہے۔“^(۷)

حدیث ۲ مسلم و ابو داؤد و نسائی و ابن ماجہ نے روایت کی، کہ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں: ”ہم نے

① ”الفتاویٰ الہندیہ“، کتاب الصلاۃ، الباب الخامس فی الإمامۃ، الفصل الثالث، ج ۱، ص ۸۵.

② ”الدرالمختار“، کتاب الصلاۃ، باب الإمامۃ، ج ۲، ص ۴۰۸.

③ ”الدرالمختار“ و ”ردالمحتار“، کتاب الصلاۃ، باب الإمامۃ، مطلب فی تکرار الجماعة فی المسجد، ج ۲، ص ۳۴۵.

④ ”الدرالمختار“، کتاب الصلاۃ، باب الإمامۃ، ج ۲، ص ۴۱۰.

⑤ المرجع السابق، ص ۴۱۱.

⑥ ”الدرالمختار“، کتاب الصلاۃ، باب الإمامۃ، ج ۲، ص ۴۳۴.

⑦ ”صحیح البخاری“، کتاب الأذان، باب فضل صلاۃ الجماعة، الحدیث: ۶۴۵، ج ۱، ص ۲۳۲.

اپنے کو اس حالت میں دیکھا کہ نماز سے پیچھے نہیں رہتا، مگر کھلا منافق یا بیمار اور بیمار کی یہ حالت ہوتی کہ دو شخصوں کے درمیان میں چلا کر نماز کو لاتے اور فرماتے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہم کو سنن الہدیٰ کی تعلیم فرمائی اور جس مسجد میں اذان ہوتی ہے، اس میں نماز پڑھنا سنن الہدیٰ سے ہے،⁽¹⁾ اور ایک روایت میں یوں ہے، کہ ”جسے یہ اچھا معلوم ہو کہ کل خدا سے مسلمان ہونے کی حالت میں ملے، تو پانچوں نمازوں پر محافظت کرے، جب ان کی اذان کہی جائے کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے نبی کے لیے سنن الہدیٰ مشروع فرمائی اور یہ سنن الہدیٰ سے ہے اور اگر تم نے اپنے گھروں میں پڑھ لی جیسے یہ پیچھے رہ جانے والا اپنے گھر میں پڑھ لیا کرتا ہے، تو تم نے اپنے نبی کی سنت چھوڑ دی اور اگر اپنے نبی کی سنت چھوڑ دے، تو گمراہ ہو جاؤ گے۔“⁽²⁾ اور ابو داؤد کی روایت میں ہے، ”کافر ہو جاؤ گے“⁽³⁾ اور جو شخص اچھی طرح طہارت کرے پھر مسجد کو جائے تو جو قدم چلتا ہے، ہر قدم کے بدلے اللہ تعالیٰ نیکی لکھتا ہے اور درجہ بلند کرتا ہے اور گناہ مٹا دیتا ہے۔⁽⁴⁾

حدیث ۳ نسائی وابن خزیمہ اپنی صحیح میں عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”جس نے کامل وضو کیا، پھر نماز فرض کے لیے چلا اور امام کے ساتھ پڑھی، اس کے گناہ بخش دیئے جائیں گے۔“⁽⁵⁾

حدیث ۴ طبرانی ابوامامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: ”اگر یہ نماز جماعت سے پیچھے رہ جانے والا جانتا کہ اس جانے والے کے لیے کیا ہے؟ تو گھسٹتا ہوا حاضر ہوتا۔“⁽⁶⁾

حدیث ۵ و ۶ ترمذی انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”جو اللہ کے لیے چالیس دن باجماعت پڑھے اور تکبیرہ اولیٰ پائے، اس کے لیے دو آزادیاں لکھ دی جائیں گی، ایک نار سے، دوسری نفاق سے۔“⁽⁷⁾ ابن ماجہ کی روایت حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: ”جو شخص چالیس راتیں مسجد میں جماعت کے ساتھ پڑھے کہ عشا کی تکبیرہ اولیٰ فوت نہ ہو، اللہ تعالیٰ اس کے لیے دوزخ سے آزادی لکھ دے گا۔“⁽⁸⁾

①..... ”صحیح مسلم“، کتاب المساجد، باب صلاة الجماعة من سنن الہدی، الحدیث: ۶۵۴، ص ۳۲۸.

②..... ”صحیح مسلم“، کتاب المساجد، باب صلاة الجماعة من سنن الہدی، الحدیث: ۲۵۷-۶۵۴، ص ۳۲۸.

③..... ”سنن ابی داؤد“، کتاب الصلاة، باب التشدید یدفعی فترك الجماعة، الحدیث: ۵۵۰، ج ۱، ص ۲۲۹.

④..... ”صحیح مسلم“، کتاب المساجد، باب صلاة الجماعة من سنن الہدی، الحدیث: ۲۵۷-۶۵۴، ص ۳۲۸.

⑤..... ”صحیح ابن خزیمہ“، کتاب الصلاة، باب فضل المشی إلى الجماعة فتوضیاً... إلخ، الحدیث: ۱۴۸۹، ج ۲، ص ۳۷۳.

⑥..... ”المعجم الکبیر“، الحدیث: ۷۸۸۶، ج ۸، ص ۲۲۴.

⑦..... ”جامع الترمذی“، أبواب الصلاة، باب ماجاء فی فضل التکبیرة الأولى، الحدیث: ۲۴۱، ج ۱، ص ۲۷۴.

⑧..... ”سنن ابن ماجہ“، أبواب المساجد... إلخ، باب صلاة العشاء و الفجر فی جماعة، الحدیث: ۷۹۸، ج ۱، ص ۴۳۷.

۷

ترمذی ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”رات میرے رب کی طرف سے ایک آنے والا آیا اور ایک روایت میں ہے، میں نے اپنے رب کو نہایت جمال کے ساتھ تجلی فرمائے ہوئے دیکھا، اس نے فرمایا: اے محمد! میں نے عرض کی لَبَّيْكَ وَسَعْدَيْكَ، اس نے فرمایا: تمہیں معلوم ہے ملاءِ اعلیٰ (یعنی ملائکہ مقررین) کس امر میں بحث کرتے ہیں؟“ میں نے عرض کی، ”نہیں جانتا، اس نے اپنا دستِ قدرت میرے شانوں کے درمیان رکھا، یہاں تک کہ اس کی ٹھنڈک میں نے اپنے سینہ میں پائی، تو جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہے میں نے جان لیا“ اور ایک روایت میں ہے، ”جو کچھ مشرق و مغرب کے درمیان ہے جان لیا“، فرمایا: ”اے محمد! جانتے ہو ملاءِ اعلیٰ کس چیز میں بحث کرتے ہیں؟“ میں نے عرض کی، ”ہاں، درجات و کفارات اور جماعتوں کی طرف چلنے اور سخت سردی میں پورا وضو کرنے اور نماز کے بعد دوسری نماز کے انتظار میں اور جس نے ان پر محافظت کی خیر کے ساتھ زندہ رہے گا اور خیر کے ساتھ مرے گا اور اپنے گناہوں سے ایسا پاک ہو گیا، جیسے اس دن کہ اپنی ماں کے پیٹ سے پیدا ہوا تھا“ اس نے فرمایا: ”اے محمد!“ میں نے عرض کی، لَبَّيْكَ وَسَعْدَيْكَ، فرمایا: ”جب نماز پڑھو، تو یہ کہہ لو۔“

اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُكَ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَ تَرْکَ الْمُنْكَرَاتِ وَ حُبَّ الْمَسَاكِیْنِ وَ اِذَا اَرَدْتُ بِعِبَادِكَ فِتْنَةً فَلَا تُفِضْنِیْ اِلَیْكَ غَیْرَ مَفْتُوْنٍ ط (۱)

فرمایا: ”اور درجات یہ ہیں۔ سلام عام کرنا اور کھانا کھلانا اور رات میں نماز پڑھنا، جب لوگ سوتے ہوں۔“ (۲)

۸ و ۹ امام احمد و ترمذی نے معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یوں روایت کی ہے، کہ ایک دن صبح کی نماز کو تشریف لانے میں دیر ہوئی، یہاں تک قریب تھا کہ ہم آفتاب دیکھنے لگیں کہ جلدی کرتے ہوئے تشریف لائے، اقامت ہوئی اور مختصر نماز پڑھی، سلام پھیر کر بلند آواز سے فرمایا: ”سب اپنی اپنی جگہ پر رہو، میں تمہیں خبر دوں گا کہ کس چیز نے صبح کی نماز میں آنے سے روکا؟“ میں رات میں اٹھا، وضو کیا اور جو مقدار تھا نماز پڑھی، پھر میں نماز میں اٹھا (اس کے بعد اسی کے مثل واقعات بیان فرمائے اور اس روایت میں یہ ہے) اس کے دستِ قدرت رکھنے سے ان کی خنکی (۳) میں نے اپنے سینہ میں پائی تو مجھ پر ہر چیز روشن ہو گئی اور میں نے پہچان لی“ اور اس روایت میں یہ بھی ہے کہ اللہ عزوجل نے فرمایا: ”کفارات کیا ہیں؟ میں نے عرض کی،

① اے اللہ (عزوجل)! میں تجھ سے سوال کرتا ہوں کہ اچھے کام کروں اور بُری باتوں سے باز رہوں اور مساکین سے محبت رکھوں اور جب تو اپنے بندوں پر فتنہ کرنا چاہے، تو مجھے اس سے قبل اُٹھالے۔ ۱۳

② ”جامع الترمذی“، أبواب تفسیر القرآن، باب ومن سورۃ ص، الحدیث: ۳۲۴۵، ۳۲۴۶، ص ۱۵۹-۱۶۰۔

③ یعنی ٹھنڈک۔

جماعت کی طرف چلنا اور مسجدوں میں نمازوں کے بعد بیٹھنا اور تختیوں کے وقت کامل وضو کرنا، اس کے آخر میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ”یہ حق ہے اسے پڑھو اور سیکھو۔“ (۱) ترمذی نے کہا: یہ حدیث صحیح ہے اور میں نے محمد بن اسماعیل یعنی بخاری سے اس حدیث کے متعلق سوال کیا تو جواب دیا کہ یہ حدیث صحیح ہے اور اسی کے مثل داری و ترمذی نے عبد الرحمن بن عائش رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی۔

حدیث ۱۰ ابو داؤد و نسائی و حاکم ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”جو اچھی طرح وضو کر کے مسجد کو جائے اور لوگوں کو اس حالت میں پائے کہ نماز پڑھ چکے، تو اللہ تعالیٰ اسے بھی جماعت سے پڑھنے والوں کی مثل ثواب دے گا اور ان کے ثواب سے کچھ کم نہ ہوگا۔“ (۲) حاکم نے کہا یہ حدیث مسلم کی شرط پر صحیح ہے۔

حدیث ۱۱ امام احمد و ابو داؤد و نسائی و حاکم اور ابن خزیمہ و ابن حبان اپنی صحیح میں ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ ایک دن صبح کی نماز پڑھ کر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”آیا فلاں حاضر ہے؟“ لوگوں نے عرض کی، نہیں، فرمایا: ”فلاں حاضر ہے؟“ لوگوں نے عرض کی، نہیں، فرمایا: ”یہ دونوں نمازیں منافقین پر بہت گراں ہیں، اگر جانتے کہ ان میں کیا (ثواب) ہے تو گھٹنوں کے بل گھسٹتے آتے اور بے شک پہلی صف فرشتوں کی صف کے مثل ہے اور اگر تم جانتے کہ اس کی فضیلت کیا ہے تو اس کی طرف سبقت کرتے مرد کی ایک مرد کے ساتھ نماز بہ نسبت تہا کے زیادہ پاکیزہ ہے اور دو کے ساتھ بہ نسبت ایک کے زیادہ اچھی اور جتنے زیادہ ہوں، اللہ عزوجل کے نزدیک زیادہ محبوب ہیں۔“ (۳) یحییٰ بن معین اور ذہبی کہتے ہیں یہ حدیث صحیح ہے۔

حدیث ۱۲ صحیح مسلم میں حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”جس نے باجماعت عشا کی نماز پڑھی، گویا آدھی رات قیام کیا اور جس نے فجر کی نماز باجماعت سے پڑھی، گویا پوری رات قیام کیا۔“ (۴) اسی کے مثل ابو داؤد و ترمذی و ابن خزیمہ نے روایت کی۔

حدیث ۱۳ بخاری و مسلم ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”منافقین پر سب سے

①..... "المسند" للإمام أحمد بن حنبل، حدیث معاذ بن جبل، الحدیث: ۲۲۱۷۰، ج ۸، ص ۲۵۸.

و "مشكاة المصابيح"، كتاب الصلاة، الحدیث: ۷۴۸، ج ۱، ص ۲۳۵.

②..... "سنن أبي داود"، كتاب الصلاة، باب فيمن خرج يريد الصلاة... إلخ، الحدیث: ۵۶۴، ج ۱، ص ۲۳۴.

③..... "سنن أبي داود"، كتاب الصلاة، باب في فضل صلاة الجماعة، الحدیث: ۵۵۴، ج ۱، ص ۲۳۰.

و "الترغيب و الترہيب"، كتاب الصلاة، الترغيب في كثرة الجماعة، الحدیث: ۱، ج ۱، ص ۱۶۱.

④..... "صحيح مسلم"، كتاب المساجد... إلخ، باب فضل صلاة العشاء... إلخ، الحدیث: ۶۵۶، ص ۳۲۹.

زیادہ گراں نماز عشا و فجر ہے اور جانتے کہ اس میں کیا ہے؟ تو گھسٹتے ہوئے آتے اور بیشک میں نے قصد کیا کہ نماز قائم کرنے کا حکم دوں پھر کسی کو امر فرماؤں کہ لوگوں کو نماز پڑھائے اور میں اپنے ہمراہ کچھ لوگوں کو جن کے پاس لکڑیوں کے گٹھے ہوں ان کے پاس لے کر جاؤں، جو نماز میں حاضر نہیں ہوتے اور ان کے گھر ان پر آگ سے جلا دوں۔“ (۱) امام احمد نے انہیں سے روایت کی، کہ فرماتے ہیں: ”اگر گھروں میں عورتیں اور بچے نہ ہوتے، تو نماز عشا قائم کرتا اور جوانوں کو حکم دیتا کہ جو کچھ گھروں میں ہے، آگ سے جلا دیں۔“ (۲)

حدیث ۱۴ امام مالک نے ابو بکر بن سلیمان رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی، کہ ”امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے صبح کی نماز میں سلیمان بن ابی حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو نہیں دیکھا، بازار تشریف لے گئے، راستہ میں سلیمان کا گھر تھا ان کی ماں شفا کے پاس تشریف لے گئے اور فرمایا: کہ صبح کی نماز میں، میں نے سلیمان کو نہیں پایا، انہوں نے کہا! رات میں نماز پڑھتے رہے پھر نیند آگئی، فرمایا: کہ صبح کی نماز جماعت سے پڑھوں، یہ میرے نزدیک اس سے بہتر ہے کہ رات میں قیام کروں۔“ (۳)

حدیث ۱۵ ابو داؤد و ابن ماجہ و ابن حبان ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”جس نے اذان سنی اور آنے سے کوئی عذر مانع نہیں، اس کی وہ نماز مقبول نہیں“، لوگوں نے عرض کی، عذر کیا ہے؟ فرمایا: ”خوف یا مرض۔“ (۴) اور ایک روایت ابن حبان و حاکم کی انہیں سے ہے، ”جو اذان سنے اور بلا عذر حاضر نہ ہو، اس کی نماز ہی نہیں۔“ (۵) حاکم نے کہا یہ حدیث صحیح ہے۔

حدیث ۱۶ احمد و ابو داؤد و نسائی و ابن خزیمہ و ابن حبان و حاکم ابو الدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”کسی گاؤں یا پادیہ میں تین شخص ہوں اور نماز نہ قائم کی گئی مگر ان پر شیطان مسلط ہو گیا تو جماعت کو لازم جانو، کہ بھیڑ یا اسی بکری کو کھاتا ہے، جو ریوڑ سے دور ہو۔“ (۶)

حدیث ۲۰ تا ۲۱ ابو داؤد و نسائی نے روایت کی، کہ عبد اللہ بن ام مکتوم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی، یا رسول اللہ (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) مدینہ میں موذی جانور بکثرت ہیں اور میں ناپیدا ہوں، تو کیا مجھے رخصت ہے کہ گھر پڑھ لوں؟ فرمایا:

①..... ”صحیح مسلم“، کتاب المساجد... إلخ، باب فضل صلاة الجماعة... إلخ، الحديث: ۲۵۲- (۶۵۱)، ص ۳۲۷.

②..... ”المسند“ للإمام أحمد بن حنبل، الحديث: ۸۸۰۴، ج ۱۳، ص ۲۹۶.

③..... ”الموطأ“ للإمام مالك، کتاب صلاة الجماعة باب ما جاء في العتمة والصبح، الحديث: ۳۰۰، ج ۱، ص ۱۳۴.

④..... ”سنن أبي داود“، کتاب الصلاة، باب التشديد في ترك الجماعة، الحديث: ۵۵۱، ج ۱، ص ۲۲۹.

⑤..... ”الإحسان بترتيب صحيح ابن حبان“، کتاب الصلاة، باب فرض الجماعة... إلخ، الحديث: ۲۰۶۱، ج ۳، ص ۲۵۳.

⑥..... ”سنن النسائي“، کتاب الإمامة، التشديد في ترك الجماعة، الحديث: ۸۴۴، ص ۱۴۷.

”حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ، حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ سُبْحَتُ هُوَ“، عرض کی، ہاں، فرمایا: ”تو حاضر ہو۔“ (۱) اسی کے مثل مسلم نے ابو ہریرہ سے اور طبرانی نے کبیر میں ابوامامہ سے اور احمد و ابویعلیٰ اور طبرانی نے اوسط میں اور ابن حبان نے جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت کی۔

حدیث ۲۱ ابو داؤد و ترمذی ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ ایک صاحب مسجد میں حاضر ہوئے اس وقت کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز پڑھ چکے تھے، فرمایا: ”ہے کوئی کہ اس پر صدقہ کرے (یعنی اس کے ساتھ نماز پڑھ لے کہ اسے جماعت کا ثواب مل جائے) ایک صاحب (یعنی ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ) نے ان کے ساتھ نماز پڑھی۔“ (۲)

حدیث ۲۲ ابن ماجہ ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ فرماتے ہیں: دو اور دو سے زیادہ جماعت ہے۔ (۳)

حدیث ۲۳ بخاری و مسلم ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: ”اگر لوگ جانتے کہ اذان اور صفِ اول میں کیا ہے؟ پھر بغیر قرعہ ڈالے نہ پاتے، تو اس پر قرعہ اندازی کرتے۔“ (۴)

حدیث ۲۴ امام احمد و طبرانی ابوامامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: کہ اللہ (عزوجل) اور اس کے فرشتے صفِ اول پر درود بھیجتے ہیں، ”لوگوں نے عرض کی اور دوسری صف پر، فرمایا: ”اللہ (عزوجل) اور اس کے فرشتے صفِ اول پر درود بھیجتے ہیں“، ”لوگوں نے عرض کی اور دوسری پر، فرمایا: ”اور دوسری پر اور فرمایا صفوں کو برابر کرو اور مونڈھوں کو مقابل کرو اور اپنے بھائیوں کے ہاتھوں میں نرم ہو جاؤ اور کشادگیوں کو بند کرو کہ شیطان بھینٹ کے بچے کی طرح تمہارے درمیان داخل ہو جاتا ہے۔“ (۵)

حدیث ۲۵ بخاری کے علاوہ دیگر صحاح ستہ میں مروی، نعمان بن بشیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کہتے ہیں: کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہماری صفیں تیر کی طرح سیدھی کرتے یہاں تک کہ خیال فرمایا کہ اب ہم سمجھ لیے، پھر ایک دن تشریف لائے اور کھڑے ہوئے اور قریب تھا کہ کبیر کہیں کہ ایک شخص کا سینہ صف سے ٹکرا دیکھا، فرمایا: ”اے اللہ (عزوجل) کے بندو! صفیں برابر

①۔ ”سنن النسائي“، کتاب الإمامة، باب المحافظة على الصلوات، الحديث: ۸۴۸، ص ۱۴۸۔

یاد رہے کہ انکل نہ رکھتا ہونہ کوئی لے جانے والا ہو خصوصاً درندوں کا خوف ہو تو اسے ضرور رخصت ہے مگر حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے انھیں افضل پر عمل کرنے کی ہدایت فرمائی کہ اور لوگ سبق لیں جو بلا عذر گھر میں پڑھ لیتے ہیں۔ ۱۲۷

②۔ ”جامع الترمذی“، أبواب الصلاة، باب ما جاء في الجماعة... إلخ، الحديث: ۲۲۰، ج ۱، ص ۲۵۹۔

و ”سنن أبي داود“، کتاب الصلاة، باب في الجمع في المسجد مرتين، الحديث: ۵۷۴، ج ۱، ص ۲۳۷۔

③۔ ”سنن ابن ماجه“، کتاب إقامة الصلوات... إلخ، باب الاثنان جماعة، الحديث: ۹۷۲، ج ۱، ص ۵۱۷۔

④۔ ”صحيح البخاري“، کتاب الأذان، باب الاستهام في الأذان، الحديث: ۶۱۵، ج ۱، ص ۲۲۴۔

⑤۔ ”المسند“ للإمام أحمد بن حنبل، حديث أبي امامة الباهلي، الحديث: ۲۲۳۲۶، ج ۸، ص ۲۹۵۔

کرو یا تمہارے اندر اللہ تعالیٰ اختلاف ڈال دے گا۔“ (۱) بخاری نے بھی اس حدیث کے جزا خیر کو روایت کیا۔

حدیث ۲۶ بخاری و مسلم و ابن ماجہ وغیرہم انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، فرماتے ہیں: ”صفیں برابر کرو کہ صفیں برابر کرنا، تمام نماز سے ہے۔“ (2)

حدیث ۲۷ امام احمد و ابو داؤد و نسائی و ابن خزیمہ و حاکم ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: ”جو صف کو ملائے گا، اللہ تعالیٰ اسے ملائے گا اور جو صف کو قطع کرے گا، اللہ تعالیٰ اسے قطع کر دے گا۔“ (3) حاکم نے کہا بشرط مسلم یہ حدیث صحیح ہے۔

حدیث ۲۸ مسلم و ابو داؤد و نسائی و ابن ماجہ جابر بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: ”کیوں نہیں اس طرح صف باندھتے ہو جیسے ملائکہ اپنے رب کے حضور باندھتے ہیں“، عرض کی، یا رسول اللہ (عزوجل) صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کس طرح ملائکہ اپنے رب کے حضور صف باندھتے ہیں؟ فرمایا: ”اگلی صفیں پوری کرتے ہیں اور صف میں مل کر کھڑے ہوتے ہیں۔“ (4)

حدیث ۲۹ امام احمد و ابن ماجہ و ابن خزیمہ و ابن حبان و حاکم ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی، حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: ”اللہ (عزوجل) اور اس کے فرشتے ان لوگوں پر درود بھیجتے ہیں جو صفیں ملاتے ہیں۔“ (5) حاکم نے کہا، یہ حدیث بشرط مسلم صحیح ہے۔

حدیث ۳۰ ابن ماجہ ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی، کہ فرماتے ہیں: ”جو کشادگی کو بند کرے اللہ تعالیٰ اس کا درجہ بلند فرمائے گا۔“ (6) اور طبرانی کی روایت میں اتنا اور بھی ہے کہ ”اس کے لیے جنت میں اللہ تعالیٰ اس کے بدلے ایک گھربنائے گا۔“ (7)

حدیث ۳۱ سنن ابو داؤد و نسائی و صحیح ابن خزیمہ میں براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے، کہ

① ”صحیح مسلم“، کتاب الصلاة، باب تسوية الصفوف... إلخ، الحديث: ۱۲۸، (۴۳۶)، ص ۲۳۱.

② ”صحیح مسلم“، کتاب الصلاة، باب تسوية الصفوف... إلخ، الحديث: ۴۳۳، ص ۲۳۰.

③ ”سنن النسائي“، کتاب الإمامة، باب من وصل صفاء الحديث: ۸۱۶، ص ۱۴۳.

④ ”صحیح مسلم“، کتاب الصلاة، باب الأمر بالسكون في الصلاة... إلخ، الحديث: ۴۳۰، ص ۲۲۹.

⑤ ”المستدرک“ للحاکم، کتاب الإمامة... إلخ، باب من وصل صفاء وصله الله، الحديث: ۸۰۶، ج ۱، ص ۴۷۰.

⑥ ”سنن ابن ماجه“، کتاب إقامة الصلاة... إلخ، باب إقامة الصفوف، الحديث: ۹۹۵، ج ۱، ص ۵۲۷.

⑦ ”المعجم الأوسط“ للطبرانی، باب الميم، الحديث: ۵۷۹۷، ج ۴، ص ۲۲۵.

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صف کے ایک کنارے سے دوسرے کنارے تک جاتے اور ہمارے مونڈھے یا سینے پر ہاتھ پھیرتے اور فرماتے: ”مختلف کھڑے نہ ہو کہ تمہارے دل مختلف ہو جائیں گے۔“ (1)

حدیث ۳۴۳۲ طبرانی ابن عمر سے اور ابو داؤد و براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے راوی، کہ فرماتے ہیں: ”اس قدم سے بڑھ کر کسی قدم کا ثواب نہیں، جو اس لیے چلا کہ صف میں کشادگی کو بند کرے۔“ (2) اور بزار باسناد حسن ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ ”جو صف کی کشادگی بند کرے، اس کی مغفرت ہو جائے گی۔“ (3)

حدیث ۳۵ ابو داؤد و ابن ماجہ باسناد حسن ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی، کہ فرماتے ہیں: ”اللہ (عزوجل) اور اس کے فرشتے صف کے دہنے والوں پر درود بھیجتے ہیں۔“ (4)

حدیث ۳۶ طبرانی کبیر میں ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: ”جو مسجد کی بائیں جانب کو اس لیے آباد کرے کہ ادھر لوگ کم ہیں، اسے دونا ثواب ہے۔“ (5)

حدیث ۳۷ مسلم و ابو داؤد و ترمذی و نسائی ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”مردوں کی سب صفوں میں بہتر پہلی صف ہے اور سب میں کم تر چھٹی اور عورتوں کی سب صفوں میں بہتر چھٹی ہے اور کم تر پہلی۔“ (6)

حدیث ۳۸ و ۳۹ ابو داؤد و ابن خزیمہ و ابن حبان ام المؤمنین صدیقہ سے اور مسلم و ابو داؤد و نسائی و ابن ماجہ ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”ہمیشہ صفِ اول سے لوگ پیچھے ہوتے رہیں گے، یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ انہیں اپنی رحمت سے موخر کر کے، نار میں ڈال دے گا۔“ (7)

حدیث ۴۰ ابو داؤد و انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، فرماتے ہیں: ”صفِ مقدم کو پورا کرو پھر اس کو جو اس کے بعد ہو، اگر کچھ کمی ہو تو چھٹی میں ہو۔“ (8)

① ”صحیح ابن خزیمہ“، باب ذکر صلوات الرب و ملائکتہ... إلخ، الحدیث: ۱۵۵۶، ج ۳، ص ۲۶.

② ”المعجم الأوسط“ للطبرانی، باب المیم، الحدیث: ۵۲۴۰، ج ۴، ص ۶۹.

③ ”مسند البزار“، مسند أبي حنيفة، الحدیث: ۴۲۳۲، ج ۱۰، ص ۱۵۹.

④ ”سنن أبي داود“، كتاب الصلاة، باب من يستحب أن يلي الإمام في الصف... إلخ، الحدیث: ۶۷۶، ج ۱، ص ۲۶۸.

⑤ ”المعجم الكبير“ للطبرانی، الحدیث: ۱۱۴۵۹، ج ۱۱، ص ۱۵۲.

⑥ ”صحیح مسلم“، كتاب الصلاة، باب تسوية الصفوف... إلخ، الحدیث: ۴۴۰، ص ۲۳۲.

⑦ ”سنن أبي داود“، كتاب الصلاة، باب صف النساء، الحدیث: ۶۷۹، ج ۱، ص ۲۶۹.

⑧ ”سنن أبي داود“، كتاب الصلاة، باب تسوية الصفوف، الحدیث: ۶۷۱، ج ۱، ص ۲۶۷.

حدیث ۳۱ ابو داؤد عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”عورت کا دالان میں نماز پڑھنا، محن میں پڑھنے سے بہتر ہے اور کوٹھری میں دالان سے بہتر ہے۔“ (۱)

حدیث ۳۲ ترمذی ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”ہر آنکھ زنا کرنے والی ہے (یعنی جو اجنبی کی طرف نظر کرے) اور بے شک عورت عطر لگا کر مجلس میں جائے، تو ایسی اور ایسی ہے، یعنی زانیہ ہے۔“ (۲) ابو داؤد و نسائی میں بھی اسی کے مثل ہے۔

حدیث ۳۳ صحیح مسلم میں عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: ”تم میں سے عقل مند لوگ میرے قریب ہوں پھر وہ جو ان کے قریب ہوں (اسے تین بار فرمایا) اور بازاروں کی چیخ پکار سے بچو۔“ (۳)

(جماعت کے مسائل)

احکام فقہیہ: عاقل، بالغ، حر، قادر پر جماعت واجب ہے، بلا عذر ایک بار بھی چھوڑنے والا گنہگار اور مستحق سزا ہے اور کئی بار ترک کرے، تو فاسق مردود الشہادۃ اور اس کو سخت سزا دی جائے گی، اگر پروسیوں نے سکوت کیا تو وہ بھی گنہگار ہوئے۔ (۴) (در مختار، رد المحتار، غنیہ)

مسئلہ ۱ مجتہد و عیدین میں جماعت شرط ہے اور تراویح میں سنت کفایہ کہ محلہ کے سب لوگوں نے ترک کی تو سب نے بُرا کیا اور کچھ لوگوں نے قائم کر لی تو باقیوں کے سر سے جماعت ساقط ہوگئی اور رمضان کے وتر میں مستحب ہے، نوافل اور علاوہ رمضان کے وتر میں اگر تداوی کے طور پر ہو تو مکروہ ہے۔ تداوی کے یہ معنی ہیں کہ تین سے زیادہ مقتدی ہوں۔ سورج گہن میں جماعت سنت ہے اور چاند گہن میں تداوی کے ساتھ مکروہ۔ (۵) (در مختار، رد المحتار، عالمگیری)

① ”سنن أبي داود“، كتاب الصلاة، باب التشديد في ذلك، الحديث: ۵۷۰، ج ۱، ص ۲۳۵.

② ”جامع الترمذي“، كتاب الأدب، باب ما جاء في كراهية خروج المرأة معطرة، الحديث: ۲۷۹۵، ج ۴، ص ۳۶۱.

③ ”صحیح مسلم“، كتاب الصلاة، باب تسوية الصفوف... إلخ، الحديث: ۱۲۳- (۴۳۲)، ص ۲۳۰.

④ ”الدر المختار“ و ”رد المختار“، كتاب الصلاة، باب الإمامة، مطلب: شروط الإمامة الكبرى، ج ۲، ص ۳۴۰.

و ”غنية المتعملي“، فصل في الإمامة وفيها مباحث، ص ۵۰۸.

⑤ ”الدر المختار“ و ”رد المختار“، كتاب الصلاة، باب الإمامة، مطلب: شروط الإمامة الكبرى، ج ۲، ص ۳۴۱.

و ”الفتاوى الهندية“، كتاب الصلاة، الباب الثامن عشر في الصلاة الكسوف، ج ۱، ص ۱۵۲.

مسئلہ ۲ جماعت میں مشغول ہونا کہ اس کی کوئی رکعت فوت نہ ہو، وضو میں تین تین بار اعضاء دھونے سے بہتر ہے اور تین تین بار اعضاء دھونا تکبیرہ اولیٰ پانے سے بہتر یعنی اگر وضو میں تین تین بار اعضاء دھوتا ہے تو رکعت جاتی رہے گی، تو افضل یہ ہے کہ تین تین بار نہ دھوئے اور رکعت نہ جانے دے اور اگر جانتا ہے کہ رکعت تو مل جائے گی، مگر تکبیرہ اولیٰ نہ ملے گی تو تین تین بار دھوئے۔^(۱) (صغیری)

مسئلہ ۳ مسجد محلہ میں جس کے لیے امام مقرر ہو، امام محلہ نے اذان و اقامت کے ساتھ بطریق مسنون جماعت پڑھ لی ہو تو اذان و اقامت کے ساتھ ہیأت اولیٰ پر دوبارہ جماعت قائم کرنا مکروہ ہے اور اگر بے اذان جماعت ثانیہ ہوئی، تو حرج نہیں جب کہ محراب سے ہٹ کر ہو اور اگر پہلی جماعت بغیر اذان ہوئی یا آہستہ اذان ہوئی یا غیروں نے جماعت قائم کی تو پھر جماعت قائم کی جائے اور یہ جماعت جماعت ثانیہ نہ ہوگی۔ ہیأت بدلنے کے لیے امام کا محراب سے دہنے یا بائیں ہٹ کر کھڑا ہونا کافی ہے، شارع عام کی مسجد جس میں لوگ جوق جوق آتے اور پڑھ کر چلے جاتے ہیں یعنی اس کے نمازی مقرر نہ ہوں، اس میں اگر چہ اذان و اقامت کے ساتھ جماعت ثانیہ قائم کی جائے کوئی حرج نہیں، بلکہ یہی افضل ہے کہ جو گروہ آئے نئی اذان و اقامت سے جماعت کرے، یوہیں اشیشن و سرائے کی مسجدیں۔^(۲) (درمختار، رد المحتار وغیرہما)

مسئلہ ۴ جس کی جماعت جاتی رہی اس پر یہ واجب نہیں کہ دوسری مسجد میں جماعت تلاش کر کے پڑھے، ہاں مستحب ہے، البتہ جس کی مسجد حرم شریف کی جماعت فوت ہوئی، اس پر مستحب بھی نہیں کہ دوسری جگہ تلاش کرے۔^(۳) (درمختار)

مسئلہ ۵ (۱) مریض جسے مسجد تک جانے میں مشقت ہو۔

(۲) اپناج۔

(۳) جس کا پاؤں کٹ گیا ہو۔

(۴) جس پر قانع گرا ہو۔

(۵) اتنا بوڑھا کہ مسجد تک جانے سے عاجز ہے۔

(۶) اندھا اگر چہ اندھے کے لیے کوئی ایسا ہو جو ہاتھ پکڑ کر مسجد تک پہنچا دے۔

(۷) سخت بارش اور

① "صغیری"، فصل فی مسائل شتی، ص ۳۰۶۔

② "الدر المختار" و "رد المحتار"، کتاب الصلاة، باب الإمامة، مطلب فی تکرار الجماعة فی المسجد، ج ۲، ص ۳۴۲-۳۴۴، وغیرہما۔

③ "الدر المختار"، کتاب الصلاة، باب الإمامة، ج ۲، ص ۳۴۷-۳۴۹۔

(۸) شدید کچھڑ کا حائل ہونا۔

(۹) سخت سردی۔

(۱۰) سخت تاریکی۔

(۱۱) آمدھی۔

(۱۲) مال یا کھانے کے تلف^(۱) ہونے کا اندیشہ۔

(۱۳) قرض خواہ کا خوف ہے اور یہ تنگ دست ہے۔

(۱۴) ظالم کا خوف۔

(۱۵) پاخانہ۔

(۱۶) پیشاب۔

(۱۷) ریح کی حاجت شدید ہے۔

(۱۸) کھانا حاضر ہے اور نفس کو اس کی خواہش ہو۔

(۱۹) قافلہ چلے جانے کا اندیشہ ہے۔

(۲۰) مریض کی تیمارداری کہ جماعت کے لیے جانے سے اس کو تکلیف ہوگی اور گھبرائے گا، یہ سب ترک جماعت

کے لیے عذر ہیں۔^(۲) (درمختار)

مسئلہ ۶ عورتوں کو کسی نماز میں جماعت کی حاضری جائز نہیں، دن کی نماز ہو یا رات کی، ٹخنہ ہو یا عیدین، خواہ وہ

جوان ہوں یا بڑھیاں، یوہیں وعظ کی مجالس میں بھی جانا ناجائز ہے۔^(۳) (درمختار)

مسئلہ ۷ جس گھر میں عورتیں ہی عورتیں ہوں، اس میں مرد کو ان کی امامت ناجائز ہے، ہاں اگر ان عورتوں میں اس

کی نسبی محارم ہوں یا بی بی یا وہاں کوئی مرد بھی ہو، تو ناجائز نہیں۔^(۴) (درمختار)

مسئلہ ۸ اکیلا مقتدی مرد اگر چہ لڑکا ہو امام کی برابر وہنی جانب کھڑا ہو، بائیں طرف یا پیچھے کھڑا ہونا مکروہ ہے، دو

۱..... یعنی ضائع۔

۲..... "الدر المختار" کتاب الصلاة، باب الإمامة، ج ۲، ص ۳۴۷ - ۳۴۹۔

۳..... المرجع السابق، ص ۳۶۷۔

۴..... المرجع السابق، ص ۳۶۸۔

مقتدی ہوں تو پیچھے کھڑے ہوں، برابر کھڑا ہونا مکروہ تحریمی ہے، دو سے زائد کا امام کی برابر کھڑا ہونا مکروہ تحریمی۔^(۱) (در مختار)

مسئلہ ۹ دو مقتدی ہیں ایک مرد اور ایک لڑکا تو دونوں پیچھے کھڑے ہوں، اگر اکیلی عورت مقتدی ہے تو پیچھے کھڑی

ہو، زیادہ عورتیں ہوں جب بھی یہی حکم ہے، دو مقتدی ہوں ایک مرد ایک عورت تو مرد برابر کھڑا ہو اور عورت پیچھے، دو مرد ہوں

ایک عورت تو مرد امام کے پیچھے کھڑے ہوں اور عورت ان کے پیچھے۔^(۲) (عالمگیری، بحر)

مسئلہ ۱۰ ایک شخص امام کی برابر کھڑا ہو اور پیچھے صف ہے، تو مکروہ ہے۔^(۳) (در مختار)

مسئلہ ۱۱ امام کی برابر کھڑے ہونے کے یہ معنی ہیں کہ مقتدی کا قدم امام سے آگے نہ ہو یعنی اس کے پاؤں کا گھٹا اس

کے گٹے سے آگے نہ ہو، سر کے آگے پیچھے ہونے کا کچھ اعتبار نہیں، تو اگر امام کی برابر کھڑا ہو اور چونکہ مقتدی امام سے دراز قدم ہے

لہذا سجدے میں مقتدی کا سر امام سے آگے ہوتا ہے، مگر پاؤں کا گھٹا گٹے سے آگے نہ ہو تو حرج نہیں۔ یو ہیں اگر مقتدی کے پاؤں

بڑے ہوں کہ انگلیاں امام سے آگے ہیں جب بھی حرج نہیں، جب کہ گھٹا آگے نہ ہو۔^(۴) (در مختار)

مسئلہ ۱۲ اشارے سے نماز پڑھتا ہو تو قدم کی محاذات معتبر نہیں، بلکہ شرط یہ ہے کہ اس کا سر امام کے سر سے آگے نہ ہو

اگرچہ مقتدی کا قدم امام سے آگے ہو، خواہ امام رکوع و سجود سے پڑھتا ہو یا اشارے سے، بیٹھ کر یا لیٹ کر قبلہ کی طرف پاؤں پھیلا

کر اور اگر امام کروٹ پر لیٹ کر اشارے سے پڑھتا ہو تو سر کی محاذات نہیں لی جائے گی، بلکہ شرط یہ ہے کہ مقتدی امام کے پیچھے

لیٹا ہو۔^(۵) (رد المحتار)

مسئلہ ۱۳ مقتدی اگر ایک قدم پر کھڑا ہے تو محاذات میں اسی قدم کا اعتبار ہے اور دونوں پاؤں پر کھڑا ہو اگر ایک

برابر ہے اور ایک پیچھے، تو صحیح ہے اور ایک برابر ہے اور ایک آگے، تو نماز صحیح نہ ہونا چاہیے۔^(۶) (رد المحتار)

مسئلہ ۱۴ ایک شخص امام کی برابر کھڑا تھا پھر ایک اور آیا تو امام آگے بڑھ جائے اور وہ آنے والا اس مقتدی کی برابر

کھڑا ہو جائے یا وہ مقتدی پیچھے ہٹ آئے خود یا آنے والے نے اس کو کھینچا، خواہ تکبیر کے بعد یا پہلے یہ سب صورتیں جائز ہیں، جو

① "الدرالمختار"، کتاب الصلاة، باب الإمامة، ج ۲، ص ۳۷۰.

② "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاة، الباب الخامس فی الإمامة، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۸۸.

و "البحر الرائق"، کتاب الصلوۃ، باب الإمامة، ج ۱، ص ۶۱۸.

③ "الدرالمختار"، کتاب الصلاة، باب الإمامة، ج ۲، ص ۳۷۰.

④ "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الصلاة، باب الإمامة، مطلب: إذا صلی الشافعی... إلخ، ج ۲، ص ۳۶۸.

⑤ "ردالمحتار"، کتاب الصلاة، مطلب: إذا صلی الشافعی... إلخ، ج ۲، ص ۳۶۹.

⑥ "ردالمحتار"، کتاب الصلاة، مطلب: إذا صلی الشافعی... إلخ، ج ۲، ص ۳۷۰.

ہو سکے کرے اور سب ممکن ہیں تو اختیار ہے، مگر مقتدی جبکہ ایک ہو تو اس کا پیچھے ہٹنا افضل ہے اور دو ہوں تو امام کا آگے بڑھنا، اگر مقتدی کے کہنے سے امام آگے بڑھایا مقتدی پیچھے ہٹا اس نیت سے کہ یہ کہتا ہے اس کی مانوں، تو نماز فاسد ہو جائے گی اور حکم شرع بجالانے کے لیے ہو، کچھ حرج نہیں۔^(۱) (درمختار وغیرہ)

مسئلہ ۱۵ مرد اور بچے اور خنثی^(۲) اور عورتیں جمع ہوں تو صفوں کی ترتیب یہ ہے کہ پہلے مردوں کی صف ہو پھر بچوں کی پھر خنثی کی پھر عورتوں کی اور بچہ تھا ہو تو مردوں کی صف میں داخل ہو جائے۔^(۳) (درمختار)

مسئلہ ۱۶ صفیں مل کر کھڑی ہوں کہ بیچ میں کشادگی نہ رہ جائے اور سب کے مونڈھے برابر ہوں۔^(۴) (درمختار)

مسئلہ ۱۷ امام کو چاہیے کہ وسط میں کھڑا ہو، اگر دہنی یا بائیں جانب کھڑا ہو، تو خلاف سنت کیا۔^(۵) (عالمگیری)

مسئلہ ۱۸ مردوں کی پہلی صف کہ امام سے قریب ہے، دوسری سے افضل ہے اور دوسری تیسری سے وعلیٰ ہذا القیاس۔^(۶) (عالمگیری) مقتدی کے لیے افضل جگہ یہ ہے کہ امام سے قریب ہو اور دونوں طرف برابر ہوں، تو دہنی طرف افضل ہے۔^(۷) (عالمگیری)

مسئلہ ۱۹ صف مقدم کا افضل ہونا، غیر جنازہ میں ہے اور جنازہ میں آخر صف افضل ہے۔^(۸) (درمختار)

مسئلہ ۲۰ امام کو ستونوں کے درمیان کھڑا ہونا مکروہ ہے۔^(۹) (ردالمحتار)

مسئلہ ۲۱ پہلی صف میں جگہ ہو اور کچھلی صف بھر گئی ہو تو اس کو چیر کر جائے اور اس خالی جگہ میں کھڑا ہو، اس کے لیے حدیث میں فرمایا: کہ ”جو صف میں کشادگی دیکھ کر اسے بند کر دے، اس کی مغفرت ہو جائے گی۔“^(۱۰) (عالمگیری) اور یہ

۱..... ”ردالمحتار“، کتاب الصلاة، باب الإمامة، مطلب: هل الاساءة... إلخ، ج ۲، ص ۳۷۰، وغیرہ۔

۲..... تجزاء۔

۳..... ”الدر المختار“، کتاب الصلاة، باب الإمامة، ج ۲، ص ۳۷۷۔

۴..... المرجع السابق، ص ۳۷۱۔

۵..... ”الفتاویٰ الہندیہ“، کتاب الصلاة، الباب الخامس فی الإمامة، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۸۹۔

۶..... المرجع السابق۔

۷..... المرجع السابق۔

۸..... ”الدر المختار“، کتاب الصلاة، باب الإمامة، ج ۲، ص ۳۷۲-۳۸۴۔

۹..... ”ردالمحتار“، کتاب الصلاة، باب الإمامة، مطلب: هل اساءة دون الکراهة او افحش منها؟، ج ۲، ص ۳۷۱۔

۱۰..... ”الفتاویٰ الہندیہ“، کتاب الصلاة، الباب الخامس فی الإمامة، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۸۹۔

و ”مجمع الزوائد“، کتاب الصلاة، باب صلاۃ الصفوف ص ۲۵۰۳، الحدیث: ج ۲، ص ۲۵۱۔

وہاں ہے، جہاں فتنہ و فساد کا احتمال نہ ہو۔

مسئلہ ۲۲ محکم مسجد میں جگہ ہوتے ہوئے بالا خانہ پر اقتدا کرنا مکروہ ہے، یوہیں صف میں جگہ ہوتے ہوئے صف کے پیچھے کھڑا ہونا ممنوع ہے۔^(۱) (در مختار)

مسئلہ ۲۳ عورت اگر مرد کے محاذی ہو تو مرد کی نماز جاتی رہے گی۔ اس کے لیے چند شرطیں ہیں:

(۱) عورت مشتبہ ہو یعنی اس قابل ہو کہ اس سے جماع ہو سکے، اگرچہ نابالغ ہو اور مشتبہات میں سن کا اعتبار نہیں تو برس کی ہو یا اس سے کچھ کم کی، جب کہ اس کا جھ اس قابل ہو اور اگر اس قابل نہیں، تو نماز فاسد نہ ہوگی اگرچہ نماز پڑھنا جانتی ہو۔ بڑھیا بھی اس مسئلہ میں مشتبہ ہے وہ عورت اگر اس کی زوجہ ہو یا محارم میں ہو، جب بھی نماز فاسد ہو جائے گی، (۲) کوئی چیز انگلی برابر موٹی اور ایک ہاتھ اونچی حائل نہ ہو، نہ دونوں کے درمیان اتنی جگہ خالی ہو کہ ایک مرد کھڑا ہو سکے، نہ عورت اتنی بلندی پر ہو کہ مرد کا کوئی عضو اس کے کسی عضو سے محاذی نہ ہو، (۳) رکوع سجود والی نماز میں یہ محاذات واقع ہو، اگر نماز جنازہ میں محاذات ہوئی تو نماز فاسد نہ ہوگی، (۴) وہ نماز دونوں میں تحریمہ مشترک ہو یعنی عورت نے اس کی اقتدا کی ہو یا دونوں نے کسی امام کی، اگرچہ شروع سے شرکت نہ ہو تو اگر دونوں اپنی اپنی پڑھتے ہوں تو فاسد نہ ہوگی، مکروہ ہوگی، (۵) ادا میں مشترک ہو کہ اس میں مرد اس کا امام ہو یا ان دونوں کا کوئی دوسرا امام ہو جس کے پیچھے ادا کر رہے ہیں، حقیقہ یا حکماً مثلاً دونوں لاحق ہوں کہ بعد فراغ امام اگرچہ امام کے پیچھے نہیں مگر حکماً امام کے پیچھے ہی ہیں اور مسبوق امام کے پیچھے، نہ حقیقہ ہے نہ حکماً بلکہ وہ منفرد ہے، (۶) دونوں ایک ہی جہت کو متوجہ ہوں اگر جہت بدل جائے، جیسے تاریک شب میں کہ پتہ نہ چلتا ہو ایک طرف امام کا منہ ہے اور دوسری طرف مقتدی کا یا کعبہ معظمہ میں پڑھی اور جہت بدلی ہو تو نماز ہو جائے گی، (۷) عورت عاقلہ ہو، مجنونہ کی محاذات میں نماز فاسد نہ ہوگی، (۸) امام نے امامت زناں^(۲) کی نیت کر لی ہو، اگرچہ شروع کرتے وقت عورتیں شریک نہ ہوں اور اگر امامت زناں کی نیت نہ ہو تو عورت ہی کی فاسد ہوگی مرد کی نہیں، (۹) اتنی دیر تک محاذات رہے کہ ایک کامل رکن ادا ہو جائے یعنی بقدر تین تسبیح کے، (۱۰) دونوں نماز پڑھنا جانتے ہوں، (۱۱) مرد عاقل بالغ ہو۔^(۳) (در مختار، رد المحتار، عالمگیری وغیرہا)

① "الدر المختار"، کتاب الصلاة، باب الإمامة، ج ۲، ص ۳۷۴.

② یعنی عورتوں کی امامت۔

③ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاة، الباب الخامس فی الإمامة، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۸۹.

و "الدر المختار" و "رد المحتار"، کتاب الصلاة، باب الإمامة، مطلب فی الکلام علی الصف الأول، ج ۲،

ص ۳۷۸ - ۳۸۶.

مسئلہ ۲۴ مرد کے شروع کرنے کے بعد عورت آ کر برابر کھڑی ہوگئی اور اس نے امامت عورت کی نیت بھی کر لی ہے، مگر شریک ہوتے ہی پیچھے ہٹنے کو اشارہ کیا مگر نہ ہٹی تو عورت کی نماز جاتی رہے گی مرد کی نہیں، یوں اگر مقتدی کے برابر کھڑی ہوئی اور اشارہ کر دیا اور نہ ہٹی تو عورت ہی کی نماز فاسد ہوگی۔^(۱) (ردالمحتار)

مسئلہ ۲۵ نضیٰ مشکل کی محاذات مفسد نماز نہیں۔^(۲) (عالمگیری)

مسئلہ ۲۶ امر و خوبصورت مشقتی کا مرد کے برابر کھڑا ہونا مفسد نماز نہیں۔^(۳) (درمختار)

مسئلہ ۲۷ مقتدی کی چار قسمیں ہیں:

(۱) مدرک۔

(۲) لاحق۔

(۳) مسبوق۔

(۴) لاحق مسبوق۔

مدرک اسے کہتے ہیں جس نے اول رکعت سے تشہد تک امام کے ساتھ پڑھی، اگرچہ پہلی رکعت میں امام کے ساتھ رکوع ہی میں شریک ہوا ہو۔

لاحق وہ کہ امام کے ساتھ پہلی رکعت میں اقتدا کی مگر بعد اقتدا اس کی کل رکعتیں یا بعض فوت ہو گئیں، خواہ عذر سے فوت ہوں، جیسے غفلت یا بھیڑ کی وجہ سے رکوع سجود کرنے نہ پایا، یا نماز میں اسے حدث ہو گیا یا مقیم نے مسافر کے پیچھے اقتدا کی یا نماز خوف میں پہلے گروہ کو جو رکعت امام کے ساتھ نہ پڑھی، خواہ بلا عذر فوت ہوں، جیسے امام سے پہلے رکوع سجود کر لیا پھر اس کا اعادہ بھی نہ کیا تو امام کی دوسری رکعت، اس کی پہلی رکعت ہوگی اور تیسری دوسری اور چوتھی تیسری اور آخر میں ایک رکعت پڑھنی ہوگی۔

مسبوق وہ ہے کہ امام کی بعض رکعتیں پڑھنے کے بعد شامل ہوا اور آخر تک شامل رہا۔

لاحق مسبوق وہ ہے جس کی کچھ رکعتیں شروع کی نہ ملیں، پھر شامل ہونے کے بعد لاحق ہو گیا۔^(۴)

① "ردالمحتار"، کتاب الصلاة، باب الإمامة، مطلب في الكلام على النصف الأول، ج ۲، ص ۳۸۶.

② "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاة، الباب الخامس في الإمامة، الفصل الخامس، ج ۱، ص ۹۰.

③ "الدرالمختار"، کتاب الصلاة، باب الإمامة، ج ۲، ص ۳۸۶.

④ "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الصلاة، باب الإمامة، مطلب في احکام المسبوق... إلخ، ج ۲، ص ۴۱۴.

مسئلہ ۲۸ - لاحقِ مدرک کے حکم میں ہے کہ جب اپنی فوت شدہ پڑھے گا، تو اس میں نہ قراءت کرے گا، نہ سہو سے سجدہ سہو کرے گا اور اگر مسافر تھا تو نماز میں بیتِ اقامت سے اس کا فرض متغیر نہ ہوگا کہ دو سے چار ہو جائے اور اپنی فوت شدہ کو پہلے پڑھے گا، یہ نہ ہوگا کہ امام کے ساتھ پڑھے، پھر جب امام فارغ ہو جائے تو اپنی پڑھے، مثلاً اس کو حدث ہوا اور وضو کر کے آیا، تو امام کو قعدہ اخیرہ میں پایا تو یہ قعدہ میں شریک نہ ہوگا، بلکہ جہاں سے باقی ہے، وہاں سے پڑھنا شروع کرے، اس کے بعد اگر امام کو پالے تو ساتھ ہو جائے اور اگر ایسا نہ کیا بلکہ ساتھ ہو لیا، پھر امام کے سلام پھیرنے کے بعد فوت شدہ پڑھی، تو ہوگئی، مگر گنہگار ہوا۔^(۱) (درمختار، ردالمحتار)

مسئلہ ۲۹ - تیسری رکعت میں سو گیا اور چوتھی میں جاگا، تو اسے حکم ہے کہ پہلے تیسری بلا قراءت پڑھے، پھر اگر امام کو چوتھی میں پائے تو ساتھ ہو لے، ورنہ اسے بھی بلا قراءت تنہا پڑھے اور ایسا نہ کیا بلکہ چوتھی امام کے ساتھ پڑھ لی، پھر بعد میں تیسری پڑھی، تو ہوگئی اور گنہگار ہوا۔^(۲) (ردالمحتار)

مسئلہ ۳۰ - مسبوق کے احکام ان امور میں لاحق کے خلاف ہیں کہ پہلے امام کے ساتھ ہو لے پھر امام کے سلام پھیرنے کے بعد اپنی فوت شدہ پڑھے اور اپنی فوت شدہ میں قراءت کرے گا اور اس میں سہو ہو تو سجدہ سہو کرے گا اور نیت اقامت سے فرض متغیر ہوگا۔^(۳) (ردالمحتار)

مسئلہ ۳۱ - مسبوق اپنی فوت شدہ کی ادا میں منفرد ہے کہ پہلے ثنائہ پڑھی تھی، اس وجہ سے کہ امام بلند آواز سے قراءت کر رہا تھا یا امام رکوع میں تھا اور یہ ثنائہ پڑھتا تو اسے رکوع نہ ملتا، یا امام قعدہ میں تھا، غرض کسی وجہ سے پہلے نہ پڑھی تھی تو اب پڑھے اور قراءت سے پہلے تعوذ پڑھے۔^(۴) (عالمگیری، درمختار)

مسئلہ ۳۲ - مسبوق نے اپنی فوت شدہ پڑھ کر امام کی متابعت کی، تو نماز فاسد ہوگئی۔^(۵) (درمختار)

مسئلہ ۳۳ - مسبوق نے امام کو قعدہ میں پایا، تو تکبیر تحریمہ سیدھے کھڑے ہونے کی حالت میں کرے، پھر دوسری تکبیر کہتا ہوا قعدہ میں جائے۔^(۶) (عالمگیری) رکوع و سجود میں پائے، جب بھی یو ہیں کرے، اگر پہلی تکبیر کہتا ہوا جھکا

۱..... "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الصلاة، باب الإمامة، مطلب فيما لو أتى بالرکوع... إلخ، ج ۲، ص ۴۱۶.

۲..... "ردالمحتار"، کتاب الصلاة، باب الإمامة، مطلب فيما لو أتى بالرکوع... إلخ، ج ۲، ص ۴۱۶.

۳..... "ردالمحتار"، کتاب الصلاة، باب الإمامة، مطلب فيما لو أتى بالرکوع... إلخ، ج ۲، ص ۴۱۶.

۴..... "الدرالمختار"، کتاب الصلاة، باب الإمامة، ص ۴۱۷.

و "الفتاویٰ الهندیة"، کتاب الصلاة، الباب الخامس فی الإمامة، الفصل السابع، ج ۱، ص ۹۱.

۵..... "الدرالمختار"، کتاب الصلاة، باب الإمامة، ج ۲، ص ۴۱۷.

۶..... "الفتاویٰ الهندیة"، کتاب الصلاة، الباب الخامس فی الإمامة، الفصل السابع، ج ۱، ص ۹۱.

اور حد رکوع تک پہنچ گیا، تو سب صورتوں میں نماز نہ ہوگی۔

مسئلہ ۳۴ مسبوق نے جب امام کے فارغ ہونے کے بعد اپنی شروع کی توحق قراءت میں یہ رکعت اول قرار دی جائے گی اور حق تشہد میں پہلی نہیں بلکہ دوسری تیسری چوتھی جو شمار میں آئے مثلاً تین یا چار رکعت والی نماز میں ایک اسے ملی توحق تشہد میں یہ جواب پڑھتا ہے، دوسری ہے، لہذا ایک رکعت فاتحہ و سورت کے ساتھ پڑھ کر قعدہ کرے اور اگر واجب یعنی فاتحہ یا سورت ملانا ترک کیا تو اگر عمدہ ہے اعادہ واجب ہے اور سہواً ہو تو سجدہ سہو، پھر اس کے بعد والی میں بھی فاتحہ کے ساتھ سورت ملائے اور اس میں نہ بیٹھے، پھر اس کے بعد والی میں فاتحہ پڑھ کر رکوع کر دے اور تشہد وغیرہ پڑھ کر ختم کر دے، دو ملی ہیں دو جاتی رہیں تو ان دونوں میں قراءت کرے، ایک میں بھی فرض قراءت ترک کیا، نماز نہ ہوئی۔^(۱) (در مختار وغیرہ)

مسئلہ ۳۵ چار باتوں میں مسبوق مقتدی کے حکم میں ہے۔

(۱) اس کی اقتدا نہیں کی جاسکتی، مگر امام اسے اپنا خلیفہ بنا سکتا ہے مگر خلیفہ ہونے کے بعد سلام نہ پھیرے گا، اس کے لیے دوسرے کو خلیفہ بنائے گا۔

(۲) بالاجماع تکبیرات تشریق کہے گا۔

(۳) اگر نئے سرے سے نماز پڑھنے اور اس نماز کے قطع کرنے کی نیت سے تکبیر کہے، تو نماز قطع ہو جائے گی، بخلاف منفرد کے کہ اس کی نماز قطع نہ ہوگی۔

(۴) اپنی فوت شدہ پڑھنے کے لیے کھڑا ہو گیا اور امام کو سجدہ سہو کرنا ہے، اگرچہ اس کی اقتدا کے پہلے ترک واجب ہوا ہو تو اسے حکم ہے کہ لوٹ آئے، اگر اپنی رکعت کا سجدہ نہ کر چکا ہو اور نہ لوٹا تو آخر میں یہ دو سجدہ سہو کرے۔^(۲) (در مختار)

مسئلہ ۳۶ مسبوق کو چاہیے کہ امام کے سلام پھیرتے ہی فوراً کھڑا نہ ہو جائے، بلکہ اتنی دیر صبر کرے کہ معلوم ہو جائے کہ امام کو سجدہ سہو نہیں کرنا ہے، مگر جب کہ وقت میں تنگی ہو۔^(۳) (در مختار)

مسئلہ ۳۷ امام کے سلام پھیرنے سے پہلے مسبوق کھڑا ہو گیا تو اگر امام کے بقدر تشہد بیٹھنے سے پہلے کھڑا ہو گیا تو جو کچھ اس سے پہلے ادا کر چکا اس کا شمار نہیں، مثلاً امام کے بقدر تشہد بیٹھنے سے پہلے یہ قراءت سے فارغ ہو گیا تو یہ قراءت کافی نہیں اور نماز نہ ہوئی اور بعد میں بھی بقدر ضرورت پڑھ لیا تو ہو جائے گی اور اگر امام کے بقدر تشہد بیٹھنے کے بعد اور سلام سے پہلے کھڑا ہو گیا تو

① "الدر المختار"، کتاب الصلاة، باب الإمامة، ج ۲، ص ۴۱۸، وغیرہ۔

② المرجع السابق.

③ المرجع السابق، ص ۴۱۹.

جوارکان ادا کر چکا ان کا اعتبار ہوگا، مگر بغیر ضرورت سلام سے پہلے کھڑا ہونا مکروہ تحریمی ہے، پھر اگر امام کے سلام سے پہلے فوت شدہ ادا کر لی اور سلام میں امام کا شریک ہو گیا تو بھی صحیح ہو جائے گی اور قعدہ اور تشہد میں متابعت کرے گا تو فاسد ہو جائے گی۔^(۱) (درمختار)

مسئلہ ۳۸ امام کے سلام سے پہلے مسبوق کسی عذر کی وجہ سے کھڑا ہو گیا، مثلاً سلام کے انتظار میں خوف حدث ہو، یا فجر و مجتہد و عیدین کے وقت ختم ہو جانے کا اندیشہ ہے یا وہ مسبوق معذور ہے اور وقت نماز ختم ہونے کا گمان ہے یا موزہ پر مسح کیا ہے اور مسح کی مدت پوری ہو جائے گی، تو ان سب صورتوں میں کراہت نہیں۔^(۲) (درمختار)

مسئلہ ۳۹ اگر امام سے نماز کا کوئی سجدہ رہ گیا اور مسبوق کے کھڑے ہونے کے بعد یاد آیا، تو اس میں مسبوق کو امام کی متابعت فرض ہے، اگر نہ لوٹا تو اس کی نماز ہی نہ ہوئی اور اگر اس صورت میں رکعت پوری کر کے مسبوق نے سجدہ بھی کر لیا ہے تو مطلقاً نماز نہ ہوگی، اگرچہ امام کی متابعت کرے اگر امام کو سجدہ سہو یا تلاوت کرنا ہے اور اس نے اپنی رکعت کا سجدہ کر لیا تو اگر متابعت کرے گا، فاسد ہو جائے گی ورنہ نہیں۔^(۳) (درمختار)

مسئلہ ۴۰ مسبوق نے امام کے ساتھ قصد سلام پھیرا، یہ خیال کر کے کہ مجھے بھی امام کے ساتھ سلام پھیرنا چاہیے، نماز فاسد ہوگئی اور بھول کر سلام پھیرا، تو اگر امام کے ذرا بعد سلام پھیرا تو سجدہ سہو لازم ہے اور اگر بالکل ساتھ ساتھ پھیرا تو نہیں۔^(۴) (درمختار، رد المحتار)

مسئلہ ۴۱ بھول کر امام کے ساتھ سلام پھیر دیا پھر گمان کر کے کہ نماز فاسد ہوگئی، نئے سرے سے پڑھنے کی نیت سے اللہ اکبر کہا، تو اب فاسد ہوگئی۔^(۵) (عالمگیری)

مسئلہ ۴۲ امام قعدہ اخیرہ کے بعد بھول کر پانچویں رکعت کے لیے اٹھا، اگر مسبوق امام کی قصد متابعت کرے، نماز جاتی رہے گی اور اگر امام نے قعدہ اخیرہ نہ کیا تھا، تو جب تک پانچویں رکعت کا سجدہ نہ کر لے گا، فاسد نہ ہوگی۔^(۶) (درمختار)

مسئلہ ۴۳ امام نے سجدہ سہو کیا مسبوق نے اس کی متابعت کی جیسا کہ اسے حکم ہے، پھر معلوم ہوا کہ امام پر سجدہ سہو نہ تھا، مسبوق کی نماز فاسد ہوگئی۔^(۷) (درمختار)

۱..... "الدر المختار"، کتاب الصلاة، باب الإمامة، ج ۲، ص ۴۲۰.

۲..... المرجع السابق.

۳..... "رد المختار"، کتاب الصلاة، باب الإمامة، مطلب فيما لو أتى بالركوع... إلخ، ج ۲، ص ۴۲۱.

۴..... "الدر المختار" و "رد المختار"، کتاب الصلاة، باب الإمامة، مطلب فيما لو أتى بالركوع... إلخ، ج ۲، ص ۴۲۲.

۵..... "الفتاوى الهندية"، کتاب الصلاة، الباب الخامس في الإمامة، الفصل السابع، ج ۱، ص ۹۱.

۶..... "الدر المختار"، کتاب الصلاة، باب الإمامة، ج ۲، ص ۴۲۲.

۷..... المرجع السابق.

مسئلہ ۳۳ دو مسبوقوں نے ایک ہی رکعت میں امام کی اقتدا کی، پھر جب اپنی پڑھنے لگے تو ایک کو اپنی رکعتیں یاد نہ رہیں، دوسرے کو دیکھ دیکھ کر جتنی اس نے پڑھی، اس نے بھی پڑھی، اگر اس کی اقتدا کی نیت نہ کی ہوگی۔^(۱) (درمختار)

مسئلہ ۳۵ لاحق مسبوق کا حکم یہ ہے کہ جن رکعتوں میں لاحق ہے ان کو امام کی ترتیب سے پڑھے اور ان میں لاحق کے احکام جاری ہوں گے، ان کے بعد امام کے فارغ ہونے کے بعد جن میں مسبوق ہے، وہ پڑھے اور ان میں مسبوق کے احکام جاری ہوں گے، مثلاً چار رکعت والی نماز کی دوسری رکعت میں ملا پھر دو رکعتوں میں سوتا رہ گیا، تو پہلے یہ رکعتیں جن میں سوتا رہا بغیر قراءت ادا کرے، صرف اتنی دیر خاموش کھڑا رہے جتنی دیر میں سورۃ فاتحہ پڑھی جاتی ہے پھر امام کے ساتھ جو کچھ مل جائے، اس میں متابعت کرے، پھر وہ فوت شدہ مع قراءت پڑھے۔^(۲) (درمختار)

مسئلہ ۳۶ دو رکعتوں میں سوتا رہا اور ایک میں شک ہے کہ امام کے ساتھ پڑھی ہے یا نہیں، تو اس کو آخر نماز میں پڑھے۔^(۳) (عالمگیری)

مسئلہ ۳۷ قعدہ اولیٰ میں امام تشہد پڑھ کر کھڑا ہو گیا اور بعض مقتدی تشہد پڑھنا بھول گئے، وہ بھی امام کے ساتھ کھڑے ہو گئے، تو جس نے تشہد نہیں پڑھا تھا وہ بیٹھ جائے اور تشہد پڑھ کر امام کی متابعت کرے، اگرچہ رکعت فوت ہو جائے۔^(۴) (عالمگیری) رکوع یا سجدہ سے امام کے پہلے مقتدی نے سراوٹھالیا، تو اسے لوٹنا واجب ہے اور یہ دو رکوع، دو سجدے نہیں ہوں گے۔^(۵) (عالمگیری)

مسئلہ ۳۸ امام نے طویل سجدہ کیا، مقتدی نے سراوٹھایا اور یہ خیال کیا کہ امام دوسرے سجدہ میں ہے اس نے بھی اس کے ساتھ سجدہ کیا، تو اگر سجدہ اولیٰ کی نیت کی یا کچھ نیت نہ کی یا ثانیہ اور متابعت کی نیت کی تو اولیٰ ہوا اور اگر صرف ثانیہ کی نیت کی تو ثانیہ ہوا پھر اگر وہ اسی سجدے میں تھا کہ امام نے بھی سجدہ کیا اور مشارکت ہوگئی تو جائز ہے اور امام کے دوسرا سجدہ کرنے سے پہلے اگر اس نے سراوٹھالیا تو جائز نہ ہوا اور اس پر اس سجدہ کا اعادہ ضروری ہے، اگر اعادہ نہ کرے گا نماز فاسد ہو جائے گی۔^(۶) (عالمگیری)

① "الدرالمختار"، کتاب الصلاة، باب الإمامة، ج ۲، ص ۴۱۹.

② المرجع السابق، ص ۴۱۶.

③ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاة، الباب الخامس فی الإمامة، الفصل السابع، ج ۱، ص ۹۳.

④ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاة، الباب الخامس فی الإمامة، الفصل السادس، ج ۲، ص ۹۰.

⑤ المرجع السابق.

⑥ المرجع السابق.

مسئلہ ۴۹ مقتدی نے سجدہ میں طول کیا یہاں تک کہ امام پہلے سجدہ سے سر اٹھا کر دوسرے میں گیا، اب مقتدی نے سر اٹھایا اور یہ گمان کیا کہ امام ابھی پہلے ہی سجدے میں ہے اور سجدہ کیا تو یہ دوسرا سجدہ ہوگا، اگرچہ صرف پہلے ہی سجدہ کی نیت کی ہو۔^(۱) (عالمگیری)

مسئلہ ۵۰ پانچ چیزیں وہ ہیں کہ امام چھوڑ دے تو مقتدی بھی نہ کرے اور امام کا ساتھ دے۔

(۱) تکبیرات عیدین۔

(۲) قعدہ اولیٰ۔

(۳) سجدہ تلاوت۔

(۴) سجدہ سہو۔

(۵) قنوت جب کہ رکوع فوت ہونے کا اندیشہ ہو، ورنہ قنوت پڑھ کر رکوع کرے۔^(۲) (عالمگیری، صغیری) مگر قعدہ اولیٰ نہ کیا اور ابھی سیدھا کھڑا نہ ہوا تو مقتدی ابھی اس کے ترک میں متابعت امام کی نہ کرے بلکہ اسے بتائے، تاکہ وہ واپس آئے، اگر واپس آگیا نہ تو ابھی کھڑا ہو گیا تو اب نہ بتائے کہ نماز جاتی رہے گی، بلکہ خود بھی قعدہ چھوڑ دے اور کھڑا ہو جائے۔

مسئلہ ۵۱ چار چیزیں وہ ہیں کہ امام کرے تو مقتدی اس کا ساتھ نہ دیں۔

(۱) نماز میں کوئی زائد سجدہ کیا۔

(۲) تکبیرات عیدین میں اقوال صحابہ پر زیادتی کی۔

(۳) جنازہ میں پانچ تکبیریں کہیں۔

(۴) پانچویں رکعت کے لیے بھول کر کھڑا ہو گیا، پھر اس صورت میں اگر قعدہ اخیرہ کر چکا ہے تو مقتدی اس کا انتظار کرے، اگر پانچویں کے سجدہ سے پہلے لوٹ آیا تو مقتدی بھی اس کا ساتھ دے، اس کے ساتھ سلام پھیرے اور اس کے ساتھ سجدہ سہو کرے اور اگر پانچویں کا سجدہ کر لیا تو مقتدی تنہا سلام پھیر لے۔ اور اگر قعدہ اخیرہ نہیں کیا تھا اور پانچویں رکعت کا سجدہ کر لیا تو سب کی نماز فاسد ہوگئی، اگرچہ مقتدی نے تشہد پڑھ کر سلام پھیر لیا ہو۔^(۳) (عالمگیری)

① "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاۃ، الباب الخامس فی الإمامۃ، الفصل السادس، ج ۲، ص ۹۰.

② المرجع السابق.

③ المرجع السابق.

نو چیزیں ہیں کہ امام اگر نہ کرے تو مقتدی اس کی پیروی نہ کرے، بلکہ بجالائے۔

(۱) تکبیر تحریرہ میں ہاتھ اٹھانا۔

(۲) ٹاپڑھنا، جبکہ امام فاتحہ میں ہوا اور آہستہ پڑھتا ہو۔

(۳) رکوع۔

(۴) سجود کی تکبیرات و

(۵) تسبیحات۔

(۶) تسمیع۔

(۷) تشہد پڑھنا۔

(۸) سلام پھیرنا۔

(۹) تکبیرات تشریق۔^(۱) (عالمگیری، صغیری)

مقتدی نے سب رکعتوں میں امام سے پہلے رکوع سجود کر لیا، تو ایک رکعت بعد کو بغیر قراءت پڑھے۔^(۲)

(عالمگیری)

امام سے پہلے سجدہ کیا مگر اس کے سر اٹھانے سے پہلے امام بھی سجدہ میں پہنچ گیا تو سجدہ ہو گیا، مگر مقتدی کو

ایسا کرنا حرام ہے۔^(۳) (عالمگیری)

امام اور مقتدیوں میں اختلاف ہوا، مقتدی کہتے ہیں تین پڑھیں امام کہتا ہے چار پڑھیں تو اگر امام کو

یقین ہو، اعادہ نہ کرے، ورنہ کرے اور اگر مقتدیوں میں باہم اختلاف ہو تو امام جس طرف ہے اس کا قول لیا جائے گا۔ ایک

شخص کو تین رکعتوں کا یقین ہے اور ایک کو چار کا اور باقی مقتدیوں اور امام کو شک ہے تو ان لوگوں پر کچھ نہیں اور جسے کمی کا یقین ہے

اعادہ کرے اور امام کو تین رکعتوں کا یقین ہے اور ایک شخص کو پوری ہونے کا یقین ہے تو امام دو قوم اعادہ کریں اور اس یقین کرنے

والے پر اعادہ نہیں، ایک شخص کو کمی کا یقین ہے اور امام و جماعت کو شک ہے تو اگر وقت باقی ہے اعادہ کریں، ورنہ ان کے ذمہ کچھ

نہیں۔ ہاں اگر دو عادل یقین کے ساتھ کہتے ہوں تو بہر حال اعادہ ہے۔^(۴) (عالمگیری)

① "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاۃ، الباب الخامس فی الإمامۃ، الفصل السادس، ج ۲، ص ۹۰.

② المرجع السابق. ③ المرجع السابق.

④ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاۃ، الباب الخامس فی الإمامۃ، الفصل السابع، ج ۱، ص ۹۳.

نماز میں بے وضو ہونے کا بیان

ابوداؤد اُم المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: ”جب کوئی نماز میں بے وضو ہو جائے، تو ناک پکڑ لے اور چلا جائے۔“ (1)

ابن ماجہ و دارقطنی کی روایت انھیں سے ہے، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ”جس کو تے آئے یا نکسیر ٹوٹے یا مٹی نکلے، تو چلا جائے اور وضو کر کے اسی پر بنا کرے، بشرطیکہ کلام نہ کیا ہو۔“ (2)

اور بہت سے صحابہ کرام مثلاً صدیق اکبر و فاروق اعظم و مولیٰ علی و عبد اللہ بن عمر و سلمان فارسی اور تابعین عظام مثلاً علقمہ و طاؤس و سالم بن عبد اللہ و سعید بن جبیر و شعبی و ابراہیم نخعی و عطاء و کھول و سعید بن المسیب رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کا یہی قول ہے۔

احکام فقہیہ: نماز میں جس کا وضو جاتا رہے اگرچہ قعدہ اخیرہ میں تشہد کے بعد سلام سے پہلے، تو وضو کر کے جہاں سے باقی ہے وہیں سے پڑھ سکتا ہے، اس کو بنا کہتے ہیں، مگر افضل یہ ہے کہ سرے سے پڑھے اسے استیناف کہتے ہیں، اس حکم میں عورت مرد دونوں کا ایک ہی حکم ہے۔ (3) (عامہ کتب)

مسئلہ ۱ جس رکن میں حدث واقع ہو، اُس کا اعادہ کرے۔ (4) (عالمگیری)

مسئلہ ۲ بنا کے لیے حیرہ (۱۳) شرطیں ہیں، اگر ان میں ایک شرط بھی معدوم (5) ہو، بنا جائز نہیں۔

(۱) حدث مُوجب وضو ہو۔

(۲) اُس کا وجود نادر نہ ہو۔

(۳) وہ حدث سماوی ہو یعنی نہ وہ بندہ کے اختیار سے ہو نہ اس کا سبب۔

(۴) وہ حدث اس کے بدن سے ہو۔

①..... ”سنن أبي داود“، كتاب الصلاة، باب استئذان المحدث للإمام، الحديث: ۱۱۱۴، ج ۱، ص ۴۱۲.

②..... ”سنن ابن ماجه“، كتاب إقامة الصلوات، باب ما جاء في البناء على الصلاة، الحديث: ۱۲۲۱، ج ۲، ص ۶۹.

③..... ”البحر الرائق“، كتاب الصلاة، باب الحدث في الصلاة، ج ۱، ص ۶۴۲ - ۶۵۳.

و ”الفتاوى الهندية“، كتاب الصلاة، الباب السادس في الحدث في الصلاة، ج ۱، ص ۹۳.

④..... ”الفتاوى الهندية“، كتاب الصلاة، الباب السادس في الحدث في الصلاة، ج ۱، ص ۹۳.

⑤..... یعنی نہ پانی گئی۔

- (۵) اس حدیث کے ساتھ کوئی رکن ادا نہ کیا ہو۔
 (۶) نہ بغیر عذر بقدر ادائے رکن ٹھہرا ہو۔
 (۷) نہ چلتے میں رکن ادا کیا ہو۔
 (۸) کوئی فعل منافی نماز جس کی اسے اجازت نہ تھی، نہ کیا ہو۔
 (۹) کوئی ایسا فعل کیا ہو جس کی اجازت تھی، تو بغیر ضرورت بقدر منافی زائد نہ کیا ہو۔
 (۱۰) اس حدیث سماوی کے بعد کوئی حدیث سابق ظاہر نہ ہوا ہو۔
 (۱۱) حدیث کے بعد صاحب ترمذی کو قضا نہ یاد آئی ہو۔
 (۱۲) مقتدی ہو تو امام کے فارغ ہونے سے پہلے، دوسری جگہ ادا نہ کی ہو۔
 (۱۳) امام تھا تو ایسے کو خلیفہ نہ بنایا ہو، جو لائق امامت نہیں۔^(۱) (در مختار، عالمگیری)

ان شرائط کی تفریحات

مسئلہ ۳۔ نماز میں موجب غسل پایا گیا، مثلاً تفکر وغیرہ سے انزال ہو گیا تو بنا نہیں ہو سکتی، سرے سے پڑھنا ضروری ہے۔^(۲) (عالمگیری وغیرہ)

مسئلہ ۴۔ اگر وہ حدیث نادر الوجود ہو، جیسے قہقہہ بے ہوشی و جنون، تو بنا نہیں کر سکتا۔^(۳) (عالمگیری)

مسئلہ ۵۔ اگر وہ حدیث سماوی نہ ہو، خواہ اس مصلیٰ کی طرف سے ہو کہ قصد اس نے اپنا وضو توڑ دیا (مثلاً بھر مونہ قے کر دی یا نکسیر توڑ دی یا پھڑیا دبا دی کہ اس سے مواد بہایا گھٹنے میں بھڑیا تھی اور سجدہ میں گھٹنوں پر زور دیا کہ یہی) خواہ دوسرے کی طرف سے ہو، مثلاً کسی نے اس کے سر پر پتھر مارا کہ خون نکل کر بہ گیا یا کسی نے اس کی پھڑیا دبا دی اور خون بہ گیا یا چھت سے اس پر کوئی پتھر گرا اور اس کے بدن سے خون بہا، وہ پتھر خود بخود گرایا کسی کے چلنے سے، تو ان سب صورتوں میں سرے سے پڑھے، بنا نہیں کر سکتا۔ یوں اگر درخت سے پھل گرا جس سے یہ زخمی ہو گیا اور خون بہایا پاؤں میں کاٹا بچھا یا سجدہ میں پیشانی میں بچھا اور خون بہایا بھڑنے کاٹا اور خون بہا، تو بنا نہیں ہو سکتی۔^(۴) (عالمگیری، رد المحتار)

①..... المرجع السابق، و "الدر المختار"، کتاب الصلاة، باب الاستحلاف، ج ۲، ص ۴۲۲.

②..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاة، الباب السادس فی الحدیث فی الصلاة، ج ۱، ص ۹۳، وغیرہ.

③..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاة، الباب السادس فی الحدیث فی الصلاة، ج ۱، ص ۹۳، ۹۴.

④..... المرجع السابق، و "رد المحتار"، کتاب الصلاة، باب الاستحلاف، ج ۲، ص ۴۲۴.

۶

بلا اختیار بھر مونہہ تے ہوئی تو بنا کر سکتا ہے اور قصد ا کی تو بنا نہیں کر سکتا، نماز میں سو گیا اور حدث واقع ہوا اور دیر کے بعد بیدار ہوا تو بنا کر سکتا ہے اور بیداری میں توقف کیا، نماز فاسد ہوگئی، چھینک یا کھانسی سے ہوا خارج ہوگئی یا قطرہ آگیا، تو بنا نہیں کر سکتا۔^(۱) (عالمگیری وغیرہ)

۷

کسی نے اس کے بدن پر نجاست ڈال دی یا کسی طرح اس کا بدن یا کپڑا ایک درم سے زیادہ نجس ہو گیا، تو اُسے پاک کرنے کے بعد بنا نہیں کر سکتا اور اگر اسی حدث کے سبب نجس ہوا تو بنا کر سکتا ہے اور اگر خارج و حدث دونوں سے ہے، تو بنا نہیں ہو سکتی۔^(۲) (عالمگیری)

۸

کپڑا نا پاک ہو گیا، دوسرا پاک کپڑا موجود ہے کہ فوراً بدل سکتا ہے، تو اگر فوراً بدل لیا ہوگئی اور دوسرا کپڑا نہیں کہ بدلے یا اسی حالت میں ایک رکن ادا کیا یا وقفہ کیا، نماز فاسد ہوگئی۔^(۳) (عالمگیری)

۹

رکوع یا سجدہ میں حدث ہوا اور بہ نیت ادائے رکن سر اٹھایا یعنی رکوع سے سَجَّعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ اور سجدہ سے اللہ اکبر کہتے ہوئے اٹھا، یا وضو کے لیے جانے یا واپسی میں قراءت کی، نماز فاسد ہوگئی بنا نہیں کر سکتا، سُبْحَانَ اللَّهِ یا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کہا، تو بنا میں حرج نہیں۔^(۴) (عالمگیری، رد المحتار)

۱۰

حدث سماوی کے بعد قصد احدث کیا، تو اب بنا نہیں ہو سکتی۔^(۵) (رد المحتار، عالمگیری)

۱۱

حدث ہوا اور بقدر وضو پانی موجود ہے، اسے چھوڑ کر درجہ گیا بنا نہیں کر سکتا یو ہیں بعد حدث کلام کیا یا کھایا یا پیا، تو بنا نہیں ہو سکتی۔^(۶) (عالمگیری، رد المحتار)

۱۲

وضو کے لیے کونیں سے پانی بھرنا پڑا تو بنا ہو سکتی ہے اور بغیر ضرورت ہو تو نہیں۔^(۷) (عالمگیری)

۱۳

وضو کرنے میں ستر کھل گیا یا بغیر ضرورت ستر کھولا، مثلاً عورت نے وضو کے لیے کلائی کھولی تو نماز فاسد نہ ہوگی اور بلا ضرورت ستر کھولا تو نماز فاسد ہوگئی، مثلاً عورت نے وضو کے لیے ایک ساتھ دونوں کلائی کھول دیں، تو نماز گنئی۔^(۸) (عالمگیری)

① "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الصلاۃ، الباب السادس فی الحدث فی الصلاۃ، ج ۱، ص ۹۳ - ۹۴، وغیرہ.

② المرجع السابق، ص ۹۵.

③ المرجع السابق.

④ المرجع السابق، ص ۹۴.

⑤ المرجع السابق، ص ۹۳، و "رد المحتار"، کتاب الصلاۃ، باب الاستخلاف، ج ۲، ص ۴۲۳.

⑥ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الصلاۃ، الباب السادس فی الحدث فی الصلاۃ، ج ۱، ص ۹۴.

⑦ المرجع السابق.

مسئلہ ۱۳ کو اس نزدیک ہے، مگر پانی بھرنا پڑے گا اور رکھا ہوا پانی دُور ہے، تو اگر پانی بھر کر وضو کیا تو سرے سے پڑھے۔^(۱) (عالمگیری)

مسئلہ ۱۵ نماز میں حدث ہوا اور اس کا گھر حوض کی بہ نسبت قریب ہے اور گھر میں پانی موجود ہے، مگر حوض پر وضو کے لیے گیا اور اگر حوض و مکان میں دو صف سے کم فاصلہ ہو تو نماز فاسد نہ ہوئی اور زیادہ فاصلہ ہو تو فاسد ہوگئی اور اگر گھر میں پانی ہونا یاد نہ رہا اور اس کی عادت بھی حوض سے وضو کی ہے، تو بنا کر سکتا ہے۔^(۲) (عالمگیری)

مسئلہ ۱۶ حدث کے بعد وضو کے لیے گھر گیا، دروازہ بند پایا اسے کھولا اور وضو کیا، اگر چور کا خوف ہو تو واپسی میں بند کر دے، ورنہ کھلا چھوڑ دے۔^(۳) (عالمگیری)

مسئلہ ۱۷ وضو کرنے میں سنن و مستحبات کے ساتھ وضو کرے، البتہ اگر تین تین بار کی جگہ چار چار بار دھویا تو سرے سے پڑھے۔^(۴) (عالمگیری)

مسئلہ ۱۸ حوض میں جو جگہ زیادہ نزدیک ہو وہاں وضو کرے، بلا عذر اسے چھوڑ کر دوسری جگہ دو صف سے زائد ہٹا نماز فاسد ہوگئی اور وہاں بھیڑ تھی، تو فاسد نہ ہوئی۔^(۵) (عالمگیری)

مسئلہ ۱۹ اگر وضو میں مسح بھول گیا تو جب تک نماز میں کھڑا نہ ہوا جا کر مسح کر آئے اور نماز میں کھڑے ہونے کے بعد یاد آیا تو سرے سے پڑھے۔ اور اگر وہاں کپڑا بھول آیا تھا اور جا کر اٹھالیا تو سرے سے پڑھے۔^(۶) (عالمگیری)

مسئلہ ۲۰ مسجد میں پانی ہے، اس سے وضو کر کے ایک ہاتھ سے برتن نماز کی جگہ اٹھالایا تو بنا کر سکتا ہے، دونوں ہاتھ سے اٹھایا، تو نہیں۔ یوہیں برتن سے لوٹے میں پانی لے کر ایک ہاتھ سے اٹھایا تو بنا کر سکتا ہے، دونوں ہاتھ سے اٹھایا، تو نہیں۔^(۷) (عالمگیری)

مسئلہ ۲۱ موزہ پر مسح کیا تھا، نماز میں حدث ہوا، وضو کے لیے گیا، اٹھائے وضو میں مسح کی مدت ختم ہوگئی یا تیمم

۱..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاة، الباب السادس فی الحدث فی الصلاة، ج ۱، ص ۹۴.

۲..... المرجع السابق، ص ۹۴-۹۵.

۳..... المرجع السابق، ص ۹۵.

۴..... المرجع السابق، ص ۹۴.

۵..... المرجع السابق، ص ۹۵.

۶..... المرجع السابق.

۷..... المرجع السابق.

سے نماز پڑھ رہا تھا اور حدث ہوا اور پانی پایا یا پٹی پر مسح کیا تھا، حدث کے بعد زخم اچھا ہو کر پٹی کھل گئی، تو ان سب صورتوں میں بنا نہیں کر سکتا۔⁽¹⁾ (عالمگیری وغیرہ)

مسئلہ ۲۲ بے وضو ہو جانے کا گمان کر کے مسجد سے نکل گیا، اب معلوم ہوا کہ وضو نہ کیا تھا تو سرے سے پڑھے اور مسجد سے باہر نہ ہوا تھا تو ماقبہ⁽²⁾ پڑھ لے۔⁽³⁾ (ہدایہ) عورت کو ایسا گمان ہوا، تو منسلے سے ہٹتے ہی نماز فاسد ہو گئی۔⁽⁴⁾ (عالمگیری)

مسئلہ ۲۳ اگر یہ گمان ہوا کہ بے وضو شروع ہی کی تھی یا موزے پر مسح کیا تھا اور گمان ہوا کہ مدت ختم ہو گئی یا صاحب ترتیب ظہر کی نماز میں تھا اور گمان ہوا کہ فجر کی نہیں پڑھی یا تیمم کیا تھا اور سراب⁽⁵⁾ پر نظر پڑی اور اسے پانی گمان کیا، یا کپڑے پر رنگ دیکھا اور اسے نجاست گمان کیا، ان سب صورتوں میں نماز چھوڑنے کے خیال سے ہٹا ہی تھا کہ معلوم ہوا گمان غلط ہے، تو نماز فاسد ہو گئی۔⁽⁶⁾ (عالمگیری)

مسئلہ ۲۴ رکوع یا سجدہ میں حدث ہوا، اگر ادا کے ارادہ سے سر اٹھایا، نماز باطل ہو گئی، اس پر بنا نہیں کر سکتا۔⁽⁷⁾ (درمختار)

خلیفہ کرنے کا بیان

مسئلہ ۱ نماز میں امام کو حدث ہوا تو ان شرائط کے ساتھ جو اوپر مذکور ہوئیں، دوسرے کو خلیفہ کر سکتا ہے (اس کو اختلاف کہتے ہیں) اگرچہ وہ نماز نماز جنازہ ہو۔⁽⁸⁾ (درمختار)

مسئلہ ۲ جس موقع پر بنا جائز ہے وہاں اختلاف صحیح ہے اور جہاں بنا صحیح نہیں اختلاف بھی صحیح نہیں۔⁽⁹⁾ (عالمگیری)

مسئلہ ۳ جو شخص اس محدث کا امام ہو سکتا ہے وہ خلیفہ بھی ہو سکتا ہے اور جو امام نہیں بن سکتا وہ خلیفہ بھی نہیں ہو سکتا۔⁽¹⁰⁾ (عالمگیری)

① "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الصلاۃ، الباب السادس فی الحدث فی الصلاۃ، ج ۱، ص ۹۵.

② یعنی جو بقیہ نماز رہ گئی ہو۔ ③ "الہدایۃ"، کتاب الصلاۃ، باب الحدث فی الصلاۃ، ج ۱، ص ۶۰.

④ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الصلاۃ، الباب السادس فی الحدث فی الصلاۃ، فصل فی الاستخلاف، ج ۱، ص ۹۷.

⑤ یعنی رتلی زمین کی وہ چمک جس پر چاند سورج کی چمک سے پانی کا دھوکہ ہوتا ہے۔

⑥ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الصلاۃ، الباب السادس فی الحدث فی الصلاۃ، فصل فی الاستخلاف، ج ۱، ص ۹۷.

⑦ "الدر المختار"، کتاب الصلاۃ، باب الاستخلاف، ج ۲، ص ۴۴۳.

⑧ المرجع السابق، ص ۴۲۵.

⑨ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الصلاۃ، الباب السادس فی الحدث فی الصلاۃ، فصل فی الاستخلاف، ج ۱، ص ۹۵.

⑩ المرجع السابق.

مسئلہ ۴ جب امام کو حدث ہو جائے تو ناک بند کر کے (کہ لوگ نکمیر ٹھکان کریں) پیٹھ ٹھکا کر پیچھے ہٹے اور اشارے سے کسی کو خلیفہ بنائے، خلیفہ بنانے میں بات نہ کرے۔^(۱) (عالمگیری، ردالمحتار)

مسئلہ ۵ میدان میں نماز ہو رہی ہے، تو جب تک صفوں سے باہر نہ گیا، خلیفہ بنا سکتا ہے اور مسجد میں ہے تو جب تک مسجد سے باہر نہ ہو، استخلاف ہو سکتا ہے۔^(۲) (عالمگیری)

مسئلہ ۶ مسجد کے باہر تک برابر صفیں ہیں، امام نے مسجد میں سے کسی کو خلیفہ نہ بنایا، بلکہ باہر والے کو خلیفہ بنایا یہ استخلاف صحیح نہ ہوا قوم اور امام سب کی نمازیں گئیں اور آگے بڑھ گیا، تو اس وقت تک خلیفہ بنا سکتا ہے کہ سترہ یا موضع سجود سے متجاوز نہ ہوا ہو۔^(۳) (ردالمحتار، عالمگیری)

مسئلہ ۷ مکان اور چھوٹی عید گاہ مسجد کے حکم میں ہیں، بڑی مسجد اور بڑا مکان اور بڑی عید گاہ میدان کے حکم میں ہیں۔^(۴) (ردالمحتار)

مسئلہ ۸ امام نے کسی کو خلیفہ نہ کیا بلکہ قوم نے بنادیا، یا خود ہی امام کی جگہ پر نیت امامت کر کے کھڑا ہو گیا تو یہ خلیفہ امام ہو گیا اور محض امام کی جگہ پر چلے جانے سے امام نہ ہوگا جب تک نیت امامت نہ کرے۔^(۵) (ردالمحتار)

مسئلہ ۹ مسجد و میدان میں خلیفہ بنانے کے لیے جو حد مقرر کی گئی ہے، اس سے ابھی متجاوز نہ ہوا نہ خود کوئی خلیفہ بنا، نہ جماعت نے کسی کو بنایا تو امام کی امامت قائم ہے، یہاں تک کہ اس وقت بھی اگر اس کی اقتدا کوئی شخص کر لے، تو ہو سکتی ہے۔^(۶) (ردالمحتار)

مسئلہ ۱۰ امام کو حدث ہوا پچھلی صف میں سے کسی کو خلیفہ کر کے مسجد سے باہر ہو گیا، اگر خلیفہ نے فوراً ہی امامت کی نیت کر لی تو جتنے مقتدی اس خلیفہ سے آگے ہیں، سب کی نمازیں فاسد ہو گئیں، اس صف میں جو داہنے بائیں ہیں یا اس صف سے پیچھے ان کی اور امام اول کی فاسد نہ ہوئی اور اگر خلیفہ نے یہ نیت کی کہ امام کی جگہ پہنچ کر امام ہو جاؤں گا اور امام کی جگہ پر پہنچنے سے

①..... "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الصلاۃ، الباب السادس فی الحدث فی الصلاۃ، فصل فی الاستخلاف، ج ۱، ص ۹۵.

و "ردالمحتار"، کتاب الصلاۃ، باب الاستخلاف، ج ۲، ص ۴۲۵.

②..... "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الصلاۃ، الباب السادس فی الحدث فی الصلاۃ، فصل فی الاستخلاف، ج ۱، ص ۹۵.

③..... المرجع السابق، و "الدر المختار"، کتاب الصلاۃ، باب الاستخلاف، ج ۲، ص ۴۲۵.

④..... "ردالمحتار"، کتاب الصلاۃ، باب الاستخلاف، ج ۲، ص ۴۲۶.

⑤..... المرجع السابق.

⑥..... المرجع السابق.

پہلے امام باہر ہو گیا تو سب کی نمازیں فاسد ہو گئیں۔^(۱) (عالمگیری، ردالمحتار)

مسئلہ ۱۱ امام کے لیے اولیٰ یہ ہے کہ مسبوق کو خلیفہ نہ بنائے، بلکہ کسی اور کو اور جو مسبوق ہی کو خلیفہ بنائے تو اسے چاہیے کہ قبول نہ کرے اور قبول کر لیا، تو ہو گیا۔^(۲) (عالمگیری)

مسئلہ ۱۲ مسبوق کو خلیفہ بنایا دیا تو جہاں سے امام نے ختم کیا ہے، مسبوق وہیں سے شروع کرے، رہا یہ کہ مسبوق کو کیا معلوم کہ کیا باقی ہے، لہذا امام اسے اشارے سے بتا دے، مثلاً ایک رکعت باقی ہے تو ایک انگلی سے اشارہ کرے دو ہوں، تو دو سے رکوع کرنا ہو تو گھٹنے پر ہاتھ رکھ دے، سجدہ کے لیے پیشانی پر، قراءت کے لیے مونہ پر، سجدہ تلاوت کے لیے پیشانی و زبان پر، سجدہ سہو کے لیے سینہ پر رکھے اور اگر اس مسبوق کو معلوم ہو، تو اشارے کی کچھ حاجت نہیں۔^(۳) (درمختار، عالمگیری)

مسئلہ ۱۳ چار رکعت والی نماز میں ایک شخص نے اقتدا کی پھر امام کو حدث ہوا اور اسے خلیفہ کیا اور اسے معلوم نہیں کہ امام نے کتنی پڑھی ہے اور کیا باقی ہے، تو یہ چار رکعت پڑھے اور ہر رکعت پر قعدہ کرے۔^(۴) (عالمگیری)

مسئلہ ۱۴ مسبوق کو خلیفہ کیا، تو امام کی نماز پوری کرنے کے بعد سلام پھیرنے کے لیے کسی مدرک کو مقدم کر دے، کہ وہ سلام پھیرے۔^(۵) (عالمگیری، وغیرہ)

مسئلہ ۱۵ چار یا تین رکعت والی میں اس مسبوق کو خلیفہ کیا، جس کو دو رکعتیں نہ ملی تھیں، تو اس خلیفہ پر دو قعدے فرض ہیں، ایک امام کا قعدہ اخیرہ اور ایک اس کا خود اور اگر امام نے اشارہ کر دیا کہ پہلی رکعتوں میں قراءت نہ کی تھی، چار رکعت والی نماز میں، چاروں میں اس پر قراءت فرض ہے۔^(۶) (عالمگیری، درمختار)

مسئلہ ۱۶ مسبوق نے امام کی نماز پوری کرنے کے بعد قہقہہ لگایا، یا قصد احدث کیا، یا کلام کیا، یا مسجد سے باہر ہو گیا، تو خود اس کی نماز جاتی رہی اور قوم کی ہو گئی۔ رہا امام اول، وہ اگر ارکان نماز سے فارغ ہو گیا ہے، تو اس کی

① "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاۃ، الباب السادس فی الحدث فی الصلاۃ، فصل فی الاستخلاف، ج ۱، ص ۹۶.

و "ردالمحتار"، کتاب الصلاۃ، باب الاستخلاف، ج ۲، ص ۴۲۷.

② "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاۃ، الباب السادس فی الحدث فی الصلاۃ، فصل فی الاستخلاف، ج ۱، ص ۹۶.

③ المرجع السابق، و "الدر المختار"، کتاب الصلاۃ، باب الاستخلاف، ج ۲، ص ۴۲۵.

④ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاۃ، الباب السادس فی الحدث فی الصلاۃ، فصل فی الاستخلاف، ج ۱، ص ۹۶.

⑤ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاۃ، الباب السادس فی الحدث فی الصلاۃ، فصل فی الاستخلاف، ج ۱، ص ۹۶، وغیرہ.

⑥ "الدر المختار"، کتاب الصلاۃ، باب الاستخلاف، المسائل الاثنا عشریۃ، ج ۲، ص ۴۴۱.

بھی ہوگئی، ورنہ گئی۔^(۱) (عالمگیری)

مسئلہ ۱۷ - لاحق کو خلیفہ بنایا تو اسے حکم ہے کہ جماعت کی طرف اشارہ کرے کہ اپنے حال پر سب لوگ رہیں، یہاں تک کہ جو اس کے ذمہ ہے، اسے پورا کر کے نماز امام کی تکمیل کرے اور اگر پہلے امام کی نماز پوری کر دی، تو جب سلام کا موقع آئے کسی کو سلام پھیرنے کے لیے خلیفہ بنائے اور خود اپنی پوری کرے۔^(۲) (عالمگیری)

مسئلہ ۱۸ - امام نے ایک کو خلیفہ بنایا اور اس خلیفہ نے دوسرے کو خلیفہ کر دیا، تو اگر امام کے مسجد سے باہر ہونے اور خلیفہ کے امام کی جگہ پر پہنچنے سے پہلے یہ ہوا تو جائز ہے، ورنہ نہیں۔^(۳) (عالمگیری)

مسئلہ ۱۹ - تنہا نماز پڑھ رہا تھا، حدث واقع ہوا اور ابھی مسجد سے باہر نہ ہوا کہ کسی نے اس کی اقتدا کی، تو یہ مقتدی خلیفہ ہو گیا۔^(۴) (عالمگیری)

مسئلہ ۲۰ - مسافروں نے مسافر کی اقتدا کی اور امام کو حدث ہوا، اس نے مقیم کو خلیفہ کیا، مسافروں پر چار رکعتیں پوری کرنا لازم نہیں۔ اور خلیفہ کو چاہیے کہ کسی مسافر کو مقدم کر دے کہ وہ سلام پھیرے اور اگر مقتدیوں میں اور بھی مقیم تھے تو وہ تنہا تنہا دو دور رکعت بلا قراءت پڑھیں، اب اگر اس خلیفہ کی اقتدا کریں گے، تو ان سب کی نماز باطل ہوگئی۔^(۵) (ردالمحتار)

مسئلہ ۲۱ - امام کو جنون ہو گیا یا بے ہوشی طاری ہوئی یا قہقہہ لگایا یا کوئی موجب غسل پایا گیا، مثلاً سو گیا اور احتلام ہوا، یا تنظر کرنے یا شہوت کے ساتھ نظر کرنے یا چھونے سے منی نکلی، تو ان سب صورتوں میں نماز فاسد ہوگئی، سرے سے پڑھے۔^(۶) (درمختار)

مسئلہ ۲۲ - اگر ہدایت سے پاخانہ پیشاب معلوم ہوا کہ نماز پوری نہیں کر سکتا، تو استخلاف جائز نہیں۔ یوں اگر پیٹ میں درد شدید ہوا کہ کھڑا نہیں رہ سکتا تو بیٹھ کر پڑھے، استخلاف جائز نہیں۔^(۷) (درمختار، ردالمحتار)

مسئلہ ۲۳ - اگر شرم یا رعب کی وجہ سے قراءت سے عاجز ہے، تو استخلاف جائز ہے اور بالکل نسیان ہو گیا تو

۱..... "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الصلاۃ، الباب السادس فی الحدیث فی الصلاۃ، فصل فی الاستخلاف، ج ۱، ص ۹۶.

۲..... المرجع السابق.

۳..... المرجع السابق.

۴..... المرجع السابق، ص ۹۶-۹۷.

۵..... "ردالمحتار"، کتاب الصلاۃ، باب الاستخلاف، المسائل الاثنا عشریۃ، ج ۲، ص ۴۴۱.

۶..... "الدرالمختار"، کتاب الصلاۃ، باب الاستخلاف، ج ۲، ص ۴۲۹.

۷..... "الدرالمختار" و "ردالمختار"، کتاب الصلاۃ، باب الاستخلاف، ج ۲، ص ۴۳۰.

نا جائز۔^(۱) (در مختار)

مسئلہ ۲۴ امام کو حدث ہوا اور کسی کو خلیفہ بنایا اور خلیفہ نے ابھی نماز پوری نہیں کی ہے کہ امام وضو سے فارغ ہو گیا تو اس پر واجب ہے کہ واپس آئے، یعنی اتنا قریب ہو جائے کہ اقتدا ہو سکے اور خلیفہ پوری کر چکا ہے، تو اسے اختیار ہے کہ وہیں پوری کرے یا موضع اقتدا میں آئے۔ یوہیں منفرد کو اختیار ہے اور مقتدی کو حدث ہوا تو واجب ہے کہ واپس آئے۔^(۲) (در مختار)

مسئلہ ۲۵ نماز میں امام کا انتقال ہو گیا، اگرچہ قعدہ اخیرہ میں تو مقتدیوں کی نماز باطل ہو گئی، سرے سے پڑھنا ضروری ہے۔^(۳) (رد المحتار)

نماز فاسد کرنے والی چیزوں کا بیان

حدیث ۱ صحیح مسلم میں معاویہ بن الحکم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: ”نماز میں آدمیوں کا کوئی کلام درست نہیں وہ تو نہیں مگر تسبیح و تکبیر و قراءت قرآن۔“^(۴)

حدیث ۲ صحیح بخاری و صحیح مسلم میں ہے عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نماز میں ہوتے اور ہم حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کو سلام کیا کرتے اور حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) جواب دیتے، جب نجاشی کے یہاں سے ہم واپس ہوئے، سلام عرض کیا، جواب نہ دیا، عرض کی، یا رسول اللہ (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) ہم سلام کرتے تھے اور حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) جواب دیتے تھے (اب کیا بات ہے کہ جواب نہ ملا؟) فرمایا: ”نماز میں مشغولی ہے۔“^(۵)

اور ابو داؤد کی روایت میں ہے فرمایا: کہ ”اللہ عزوجل اپنا حکم جو چاہتا ہے، ظاہر فرماتا ہے اور جو ظاہر فرمایا ہے، اس میں سے یہ ہے کہ نماز میں کلام نہ کرو، اس کے بعد سلام کا جواب دیا“ اور فرمایا: ”نماز قراءت قرآن اور ذکر خدا کے لیے ہے، تو جب تم نماز میں ہو تو تمہاری یہی شان ہونی چاہیے۔“^(۶)

۱..... ”الدر المختار“، کتاب الصلاة، باب الاستخلاف، ج ۲، ص ۴۲۹.

۲..... ”الدر المختار“، کتاب الصلاة، باب الاستخلاف، ج ۲، ص ۴۳۳.

۳..... ”رد المحتار“

۴..... ”صحیح مسلم“، کتاب المساجد... إلخ، باب تحريم الكلام في الصلاة... إلخ، الحديث: ۵۳۷، ص ۲۷۲.

۵..... ”صحیح البخاری“، کتاب مناقب الأنصار، باب هجرة الحبشة، الحديث: ۳۸۷۵، ج ۲، ص ۵۸۱.

۶..... ”سنن أبي داود“، کتاب الصلاة، باب رد السلام في الصلاة، الحديث: ۹۲۴، ج ۱، ص ۳۴۸.

۳۔ امام احمد و ابو داؤد و ترمذی و نسائی ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: ”دوسیاہ چیزیں، سانپ اور بچھو کو نماز میں قتل کرو۔“ (۱)

احکام فقہیہ

احکام فقہیہ: کلام مفسد نماز ہے، عدا ہو یا خطا یا سہواً، سوتے میں ہو، یا بیداری میں اپنی خوشی سے کلام کیا، یا کسی نے کلام کرنے پر مجبور کیا، یا اس کو یہ معلوم نہ تھا کہ کلام کرنے سے نماز جاتی رہتی ہے۔ خطا کے معنی یہ ہیں کہ قراءت وغیرہ اذکار نماز کہنا چاہتا تھا، غلطی سے زبان سے کوئی بات نکل گئی اور سہو کے یہ معنی ہیں کہ اسے اپنا نماز میں ہونا یاد نہ رہا۔ (۲) (در مختار)

مسئلہ ۱۔ کلام میں قلیل و کثیر کا فرق نہیں اور یہ بھی فرق نہیں کہ وہ کلام اصلاح نماز کے لیے ہو یا نہیں، مثلاً امام کو بیٹھنا تھا کھڑا ہو گیا، مقتدی نے بتانے کو کہا بیٹھ جا، یا ہوں کہا، نماز جاتی رہی۔ (۳) (در مختار، عالمگیری)

مسئلہ ۲۔ قصداً کلام سے اسی وقت نماز فاسد ہوگی جب بقدر تشہد نہ بیٹھ چکا ہو اور بیٹھ چکا ہے تو نماز پوری ہوگئی، البتہ مکروہ تحریمی ہوگی۔ (۴) (در مختار)

مسئلہ ۳۔ کلام وہی مفسد ہے، جس میں اتنی آواز ہو کہ کم از کم وہ خود سن سکے، اگر کوئی مانع نہ ہو اور اگر اتنی آواز بھی نہ ہو بلکہ صرف صحیح حروف ہو، تو نماز فاسد نہ ہوگی۔ (۵) (عالمگیری)

مسئلہ ۴۔ نماز پوری ہونے سے پہلے بھول کر سلام پھیر دیا تو حرج نہیں اور قصداً پھیرا، تو نماز جاتی رہی۔ (۶) (در مختار وغیرہ)

مسئلہ ۵۔ کسی شخص کو سلام کیا، عدا ہو یا سہواً، نماز فاسد ہوگئی، اگرچہ بھول کر السلام کہا تھا کہ یاد آیا سلام کرنا نہ چاہیے اور سکوت کیا۔ (۷) (عالمگیری)

① ”سنن أبي داود“، كتاب الصلاة، باب العمل في الصلاة، الحديث: ۹۲۱، ج ۱، ص ۴۴۸.

② ”الدر المختار“، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها، ج ۲، ص ۴۴۵-۴۴۷.

③ ”الفتاوى الهندية“، كتاب الصلاة، الباب السابع فيما يفسد الصلاة وما يكره فيها، الفصل الأول، ج ۱، ص ۹۸.

④ ”الدر المختار“، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها، ج ۲، ص ۴۴۶.

⑤ ”الفتاوى الهندية“، كتاب الصلاة، الباب السابع فيما يفسد الصلاة وما يكره فيها، الفصل الأول، ج ۱، ص ۹۸.

⑥ ”الدر المختار“، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة... إلخ، ج ۲، ص ۴۴۹، وغيره.

⑦ ”الفتاوى الهندية“، كتاب الصلاة، الباب السابع فيما يفسد الصلاة وما يكره فيها، الفصل الأول، ج ۱، ص ۹۸.

مسئلہ ۶ - مسبوق نے یہ خیال کر کے کہ امام کے ساتھ سلام پھیرنا چاہیے سلام پھیر دیا، نماز فاسد ہو گئی۔^(۱) (عالمگیری)

مسئلہ ۷ - عشا کی نماز میں یہ خیال کر کے کہ تراویح ہے، دو رکعت پر سلام پھیر دیا۔ یا ظہر کو بخٹہ تصور کر کے دو رکعت پر

سلام پھیرا، یا مقیم نے اپنے کو مسافر خیال کر کے دو رکعت پر سلام پھیرا، نماز فاسد ہو گئی، اس پر بنا بھی جائز نہیں۔^(۲) (عالمگیری)

مسئلہ ۸ - دوسری رکعت کو چوتھی سمجھ کر سلام پھیر دیا، پھر یا د آیا تو نماز پوری کر کے سجدہ سہو کر لے۔^(۳) (عالمگیری)

مسئلہ ۹ - زبان سے سلام کا جواب دینا بھی نماز کو فاسد کرتا ہے اور ہاتھ کے اشارے سے دیا تو مکروہ ہوئی، سلام کی

نیت سے مصافحہ کرنا بھی نماز کو فاسد کر دیتا ہے۔^(۴) (در مختار، عالمگیری)

مسئلہ ۱۰ - مصلیٰ سے کوئی چیز مانگی یا کوئی بات پوچھی، اس نے سر یا ہاتھ سے ہاں یا نہیں کا اشارہ کیا، نماز فاسد نہ

ہوئی البتہ مکروہ ہوئی۔^(۵) (عالمگیری)

مسئلہ ۱۱ - کسی کو چھینک آئی اس کے جواب میں نمازی نے یَرْحُمُكَ اللّٰہ کہا، نماز فاسد ہو گئی اور خود اسی کو

چھینک آئی اور اپنے کو مخاطب کر کے یَرْحُمُكَ اللّٰہ کہا، تو نماز فاسد نہ ہوئی اور کسی اور کو چھینک آئی اس مصلیٰ نے اَلْحَمْدُ لِلّٰہ

کہا، نماز نہ گئی اور جواب کی نیت سے کہا، تو جاتی رہی۔^(۶) (عالمگیری)

مسئلہ ۱۲ - نماز میں چھینک آئی کسی دوسرے نے یَرْحُمُكَ اللّٰہ کہا اور اس نے جواب میں کہا آمین، نماز فاسد

ہو گئی۔^(۷)

مسئلہ ۱۳ - نماز میں چھینک آئے، تو سکوت کرے اور الحمد للہ کہہ لیا تو بھی نماز میں حرج نہیں اور اگر اس وقت حمد نہ کی

تو فارغ ہو کر کہے۔^(۸) (عالمگیری)

مسئلہ ۱۴ - خوشی کی خبر سن کر جواب میں الحمد للہ کہا، نماز فاسد ہو گئی اور اگر جواب کی نیت سے نہ کہا بلکہ یہ ظاہر

کرنے کے لیے کہ نماز میں ہے، تو فاسد نہ ہوئی، یوہیں کوئی چیز تعجب خیز دیکھ کر قصد جواب سُبْحَانَ اللّٰہ یا لَا إِلَهَ إِلَّا اللّٰہ

① "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاۃ، الباب السابع فیما یفسد الصلاۃ وما یکرہ فیہا، الفصل الأول، ج ۱، ص ۹۸.

② المرجع السابق.

③ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاۃ، الباب السابع فیما یفسد الصلاۃ وما یکرہ فیہا، الفصل الأول، ج ۱، ص ۹۸.

④ المرجع السابق، و "الدر المختار"، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ وما یکرہ فیہا، ج ۲، ص ۴۵۰.

⑤ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاۃ، الباب السابع فیما یفسد الصلاۃ وما یکرہ فیہا، الفصل الأول، ج ۱، ص ۹۸.

⑥ المرجع السابق.

⑦ المرجع السابق.

⑧ المرجع السابق.

یا اللہ اکبر کہا، نماز فاسد ہوگئی، ورنہ نہیں۔^(۱) (عالمگیری)

مسئلہ ۱۵ کسی نے آنے کی اجازت چاہی اس نے یہ ظاہر کرنے کو کہ نماز میں ہے، زور سے الحمد للہ یا اللہ اکبر، یا سبحان اللہ پڑھا، نماز فاسد نہ ہوئی۔^(۲) (غنیہ)

مسئلہ ۱۶ بُری خبر سُن کر اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِہٖ رَاجِعُونَ کہا، یا الفاظ قرآن سے کسی کو جواب دیا، نماز فاسد ہوگئی، مثلاً کسی نے پوچھا، کیا خدا کے سوا دوسرا خدا ہے؟ اس نے جواب دیا لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ، یا پوچھا تیرے کیا کیا مال ہیں؟ اس نے جواب میں کہا ﴿وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ﴾^(۳) یا پوچھا کہاں سے آئے؟ کہا ﴿وَبِئْسَ مَعْطَلَةٌ وَقَصْرٌ مَّشِيدٌ﴾^(۴) یوہیں اگر کسی کو الفاظ قرآن سے مخاطب کیا، مثلاً اس کا نام یحییٰ ہے، اس سے کہا ﴿يٰٓيَحْيٰى خُذِ الْكِتٰبَ بِقُوَّةٍ﴾^(۵) موسیٰ نام ہے، اس سے کہا ﴿وَمَا تِلْكَ بِيَمِيْنِكَ يٰمُوسٰی﴾^(۶) نماز فاسد ہوگئی۔^(۷) (درمختار)

مسئلہ ۱۷ اللہ عزوجل کا نام مبارک سُن کر جل جلالہ کہا، یا نبی سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اسم مبارک سُن کر درود پڑھا، یا امام کی قراءت سُن کر صَدَقَ اللّٰہُ وَصَدَقَ رَسُوْلُہُ کہا، تو ان سب صورتوں میں نماز جاتی رہی، جب کہ بقصد جواب کہا ہو اور اگر جواب میں نہ کہا تو حرج نہیں۔ یوہیں اگر اذان کا جواب دیا، نماز فاسد ہو جائے گی۔^(۸) (درمختار، رد المحتار)

مسئلہ ۱۸ شیطان کا ذکر سُن کر اس پر لعنت بھیجی نماز جاتی رہی، دفع دوسرے کے لیے لَا خَوْفَ پڑھی، اگر امور دنیا کے لیے ہے، نماز فاسد ہو جائے گی اور امور آخرت کے لیے، تو نہیں۔^(۹) (درمختار)

مسئلہ ۱۹ چاند دیکھ کر رَبِّیْ وَرَبُّکَ اللّٰہُ کہا، یا بخار وغیرہ کی وجہ سے کچھ قرآن پڑھ کر دم کیا، نماز فاسد ہوگئی بیمار نے اٹھتے بیٹھتے تکلیف اور درود پر بسم اللہ کہی تو نماز فاسد نہ ہوئی۔^(۱۰) (عالمگیری)

مسئلہ ۲۰ کوئی عبارت بوزن شعر کہ قرآن مجید میں بترتیب پائی جاتی ہے، بہ نیت شعر پڑھی نماز فاسد ہوگئی، جیسے ﴿وَالْمُرْسَلَتِ عُرْفًا﴾^(۱۱) اور اگر نماز میں شعر موزوں کیا، مگر زبان سے کچھ نہ کہا، تو اگرچہ

①..... "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الصلاۃ، الباب السابع فیما یفسد الصلاۃ وما یکرہ فیہا، الفصل الاول، ج ۱، ص ۹۹.

②..... "غنیۃ المتعلی"، کتاب الصلاۃ، مفسدات الصلاۃ، ص ۴۴۹.

③..... پ ۱۴، النحل: ۸. ④..... پ ۱۷، الحج: ۴۵. ⑤..... پ ۱۶، مریم: ۱۲.

⑥..... پ ۱۶، طہ: ۱۷. ⑦..... "الدرالمختار"، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ... إلخ، ج ۲، ص ۴۵۸.

⑧..... "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ... إلخ، ج ۲، ص ۴۶۰.

⑨..... "الدرالمختار"، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ... إلخ، ج ۲، ص ۴۶۰.

⑩..... "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الصلاۃ، الباب السابع فی ما یفسد الصلاۃ... إلخ، الفصل الاول، ج ۱، ص ۹۹.

⑪..... پ ۲۹، المرسلت: ۱-۲.

نماز فاسد نہ ہوئی، مگر گنہگار ہوا۔^(۱) (عالمگیری)

مسئلہ ۲۱ نماز میں زبان پر نعم یا ارے یا ہاں جاری ہو گیا، اگر یہ لفظ کہنے کا عادی ہے، فاسد ہو گئی ورنہ نہیں۔^(۲)

(در مختار وغیرہ)

مسئلہ ۲۲ مصلیٰ نے اپنے امام کے سوا دوسرے کو لقمہ دیا نماز جاتی رہی، جس کو لقمہ دیا ہے وہ نماز میں ہو یا نہ ہو،

مقتدی ہو یا منفرد یا کسی اور کا امام۔^(۳) (در مختار وغیرہ)

مسئلہ ۲۳ اگر لقمہ دینے کی نیت سے نہیں پڑھا، بلکہ تلاوت کی نیت سے تو حرج نہیں۔^(۴) (در مختار)

مسئلہ ۲۴ اپنے مقتدی کے سوا دوسرے کا لقمہ لینا بھی مفسد نماز ہے، البتہ اگر اس کے بتاتے وقت اسے خود یاد آ گیا

اس کے بتانے سے نہیں، یعنی اگر وہ نہ بتاتا جب بھی اسے یاد آ جاتا، اس کے بتانے کو کچھ دخل نہیں تو اس کا پڑھنا مفسد نہیں۔^(۵)

(در مختار، رد المحتار)

مسئلہ ۲۵ اپنے امام کو لقمہ دینا اور امام کا لقمہ لینا مفسد نہیں، ہاں اگر مقتدی نے دوسرے سے سُن کر جو نماز میں اس کا

شریک نہیں ہے لقمہ دیا اور امام نے لے لیا، تو سب کی نماز گئی اور امام نے نہ لیا تو صرف اس مقتدی کی گئی۔^(۶) (در مختار)

مسئلہ ۲۶ لقمہ دینے والا قراءت کی نیت نہ کرے، بلکہ لقمہ دینے کی نیت سے وہ الفاظ کہے۔^(۷) (عالمگیری وغیرہ)

مسئلہ ۲۷ فوراً ہی لقمہ دینا مکروہ ہے، تھوڑا توقف چاہیے کہ شاید امام خود نکال لے، مگر جب کہ اس کی عادت اسے

معلوم ہو کہ رکعتا ہے، تو بعض ایسے حروف نکلتے ہیں جن سے نماز فاسد ہو جاتی ہے تو فوراً بتائے۔ یو ہیں امام کو مکروہ ہے کہ مقتدیوں

کو لقمہ دینے پر مجبور کرے، بلکہ کسی دوسری سورت کی طرف منتقل ہو جائے یا دوسری آیت شروع کر دے، بشرطیکہ اس کا وصل مفسد

نماز نہ ہو اور اگر بقدر حاجت پڑھ چکا ہے تو رکوع کر دے، مجبور کرنے کے یہ معنی ہیں کہ بار بار پڑھے یا ساکت کھڑا رہے۔^(۸)

① "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الصلاۃ، الباب السابع فیما یفسد الصلاۃ وما یکرہ فیہا، الفصل الأول، ج ۱، ص ۱۰۰.

② "الدر المختار"، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ وما یکرہ فیہا، ج ۲، ص ۴۶۲، وغیرہ.

③ "الدر المختار"، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ... إلخ، ج ۲، ص ۴۶۱، وغیرہ.

④ المرجع السابق.

⑤ المرجع السابق.

⑥ المرجع السابق.

⑦ "الدر المختار"، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ... إلخ، ج ۲، ص ۴۶۱.

⑧ "رد المحتار"، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ وما یکرہ فیہا، مطلب المواضع التي لا یجب... إلخ، ج ۲، ص ۴۶۲.

و "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الصلاۃ، الباب السابع فیما یفسد الصلاۃ وما یکرہ فیہا، الفصل الأول، ج ۱، ص ۹۹.

(عالمگیری، ردالمحتار) مکر وہ غلطی اگر ایسی ہے، جس میں فساد معنی تھا تو اصلاح نماز کے لیے اس کا اعادہ لازم تھا اور یاد نہیں آتا تو مقتدی کو آپ ہی مجبور کرے گا اور وہ بھی نہ بتا سکے، تو گئی۔

مسئلہ ۲۸ - لقمہ دینے والے کے لیے بالغ ہونا شرط نہیں، مراہق بھی لقمہ دے سکتا ہے۔ ^(۱) (عالمگیری) بشرطیکہ نماز جانتا ہو اور نماز میں ہو۔

مسئلہ ۲۹ - ایسی دعا جس کا سوال بندے سے نہیں کیا جاسکتا جائز ہے، مثلاً اَللّٰهُمَّ غَاثِبِی اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِی اور جس کا سوال بندوں سے کیا جاسکتا ہے، مفسد نماز ہے، مثلاً اَللّٰهُمَّ اَطْعِمْنِیْ یَا اَللّٰهُمَّ ذَوِجَنِّی۔ ^(۲) (عالمگیری)

مسئلہ ۳۰ - آہ، اوہ، اُف، تَف یہ الفاظ درد یا مصیبت کی وجہ سے نکلے یا آواز سے رویا اور حرف پیدا ہوئے، ان سب صورتوں میں نماز جاتی رہی اور اگر رونے میں صرف آنسو نکلے آواز و حروف نہیں نکلے، تو حرج نہیں۔ ^(۳) (عالمگیری، ردالمحتار)

مسئلہ ۳۱ - مریض کی زبان سے بے اختیار آہ، اوہ نکلی نماز فاسد نہ ہوئی، یوہیں چھینک کھانسی جماہی ڈکار میں جتنے حروف مجبوراً نکلتے ہیں، معاف ہیں۔ ^(۴) (درمختار)

مسئلہ ۳۲ - جنت و دوزخ کی یاد میں اگر یہ الفاظ کہے، تو نماز فاسد نہ ہوئی۔ ^(۵) (درمختار)

مسئلہ ۳۳ - امام کا پڑھنا پسند آیا اس پر رونے لگا اور ارے، نعم، ہاں، زبان سے نکلا کوئی حرج نہیں، کہ یہ خشوع کے باعث ہے اور اگر خوش گوئی کے سبب کہا، تو نماز جاتی رہی۔ ^(۶) (درمختار، ردالمحتار)

مسئلہ ۳۴ - پھونکنے میں اگر آواز پیدا نہ ہو تو وہ مثل سانس کے ہے مفسد نہیں، مگر قصداً کرنا مکروہ ہے اور اگر دو حرف پیدا ہوں، جیسے اف، تَف، تو مفسد ہے۔ ^(۷) (غنیہ)

مسئلہ ۳۵ - کھانکھانے میں جب دو حرف ظاہر ہوں، جیسے اَح مفسد نماز ہے، جب کہ نہ عذر ہو نہ کوئی صحیح غرض، اگر عذر سے ہو، مثلاً طبیعت کا تقاضا ہو یا کسی صحیح غرض کے لیے، مثلاً آواز صاف کرنے کے لیے یا امام سے غلطی ہو گئی ہے اس لیے

- ① "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاۃ، الباب السابع فیما یفسد الصلاۃ وما یکرہ فیہا، الفصل الاول، ج ۱، ص ۹۹.
- ② "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاۃ، الباب السابع فیما یفسد الصلاۃ وما یکرہ فیہا، الفصل الاول، ج ۱، ص ۱۰۰.
- ③ المرجع السابق، ص ۱۰۱، و "ردالمحتار"، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ وما یکرہ فیہا، مطلب: المواضع التي لا یحب فیہا رد السلام، ج ۲، ص ۴۵۵.
- ④ "الدر المختار"، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ وما یکرہ فیہا، ج ۲، ص ۴۵۶.
- ⑤ المرجع السابق.
- ⑥ المرجع السابق.
- ⑦ "غنیۃ المتعملی"، کتاب الصلاۃ، مفسدات الصلاۃ، ص ۴۵۱.

کھنکارتا ہے کہ درست کر لے یا اس لیے کھنکارتا ہے کہ دوسرے شخص کو اس کا نماز میں ہونا معلوم ہو، تو ان صورتوں میں نماز فاسد نہیں ہوتی۔⁽¹⁾ (درمختار وغیرہ)

مسئلہ ۳۶ نماز میں مصحف شریف سے دیکھ کر قرآن پڑھنا مطلقاً مفسد نماز ہے، یوہیں اگر محراب وغیرہ میں لکھا ہو اسے دیکھ کر پڑھنا بھی مفسد ہے، ہاں اگر یاد پر پڑھتا ہو مصحف یا محراب پر فقط نظر ہے، تو حرج نہیں۔⁽²⁾ (درمختار، ردالمحتار)

مسئلہ ۳۷ کسی کا غز پر قرآن مجید لکھا ہو ا دیکھا اور اسے سمجھا نماز میں نقصان نہ آیا، یوہیں اگر فقہ کی کتاب دیکھی اور کبھی نماز فاسد نہ ہوئی، خواہ سمجھنے کے لیے اسے دیکھا یا نہیں، ہاں اگر قصد ا دیکھا اور بقصد سمجھا تو مکروہ ہے اور بلا قصد ہوا تو مکروہ بھی نہیں۔⁽³⁾ (عالمگیری، درمختار) یہی حکم ہر تحریر کا ہے اور جب غیر دینی ہو تو کراہت زیادہ۔

مسئلہ ۳۸ صرف تورات یا انجیل کو نماز میں پڑھا تو نماز نہ ہوئی، قرآن پڑھنا جانتا ہو یا نہیں۔⁽⁴⁾ (عالمگیری) اور اگر بقدر حاجت قرآن پڑھ لیا اور کچھ آیات تورات و انجیل کی، جن میں ذکر الہی ہے پڑھیں، تو حرج نہیں مگر نہ چاہیے۔

مسئلہ ۳۹ عمل کثیر کہ نہ اعمال نماز سے ہونہ نماز کی اصلاح کے لیے کیا گیا ہو، نماز فاسد کر دیتا ہے، عمل قلیل مفسد نہیں، جس کام کے کرنے والے کو دُور سے دیکھ کر اس کے نماز میں نہ ہونے کا شک نہ رہے، بلکہ گمان غالب ہو کہ نماز میں نہیں تو وہ عمل کثیر ہے اور اگر دُور سے دیکھنے والے کو شبہ و شک ہو کہ نماز میں ہے یا نہیں، تو عمل قلیل ہے۔⁽⁵⁾ (درمختار وغیرہ)

مسئلہ ۴۰ کرتا یا پا جامہ پہنا یا تہبند باندھا، نماز جاتی رہی۔⁽⁶⁾ (غنیہ)

مسئلہ ۴۱ ناپاک جگہ پر بغیر حائل کے سجدہ کیا نماز فاسد ہوگئی، اگرچہ اس سجدہ کو پاک جگہ پر اعادہ کرے۔⁽⁷⁾ (درمختار) یوہیں ہاتھ یا گھٹنے سجدہ میں ناپاک جگہ پر رکھے، نماز فاسد ہوگئی۔⁽⁸⁾ (ردالمحتار)

مسئلہ ۴۲ ستر کھولے ہوئے یا بقدر مانع نجاست کے ساتھ پورا رکن ادا کرنا، یا تین تسبیح کا وقت گزر جانا، مفسد نماز

① "الدرالمختار"، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، ج ۲، ص ۴۵۵، وغیرہ.

② "الدرالمختار" و "ردالمختار"، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة... إلخ، ج ۲، ص ۴۶۳.

③ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاة، الباب السابع فیما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، الفصل الأول، ج ۱، ص ۱۰۱.

و "الدرالمختار"، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، ج ۲، ص ۴۷۹.

④ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاة، الباب السابع فیما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، الفصل الأول، ج ۱، ص ۱۰۱.

⑤ "الدرالمختار"، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، ج ۲، ص ۴۶۴، وغیرہ.

⑥ "غنیۃ المتملی"، کتاب الصلاة، مفسدات الصلاة، ص ۴۵۲.

⑦ "الدرالمختار"، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، ج ۲، ص ۴۶۶.

⑧ "ردالمختار"، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، و مطلب فی التشبه باهل الکتاب، ج ۲، ص ۴۶۶.

ہے۔ یوہیں بھیڑ کی وجہ سے اتنی دیر تک عورتوں کی صف میں پڑ گیا، یا امام سے آگے ہو گیا، نماز جاتی رہی۔⁽¹⁾ (درمختار وغیرہ) اور قصد استر کھولنا مطلقاً مفسد نماز ہے، اگرچہ معاً⁽²⁾ ڈھا تک لے، اس میں وقفہ کی بھی حاجت نہیں۔

مسئلہ ۳۳ دو کپڑے ملا کر سیسے ہوں ان میں استر⁽³⁾ ناپاک ہے اور ابرا⁽⁴⁾ پاک، تو ابرے کی طرف بھی نماز نہیں ہو سکتی، جب کہ نجاست بقدر مانع مواضع سجود میں ہو اور سلسلے نہ ہوں تو ابرے پر جائز ہے، جب کہ اعتبار باریک نہ ہو کہ استر چمکتا ہو۔⁽⁵⁾ (درمختار، ردالمحتار)

مسئلہ ۳۴ نجس زمین پر مٹی چونا خوب بچھا دیا، اب اس پر نماز پڑھ سکتے ہیں اور اگر معمولی طرح سے خاک چھڑک دی ہے کہ نجاست کی آفتابی ہے، تو ناجائز ہے جب کہ مواضع سجود پر نجاست ہو۔⁽⁶⁾ (منیہ)

مسئلہ ۳۵ نماز کے اندر کھانا پینا مطلقاً نماز کو فاسد کر دیتا ہے، قصد اُھویا بھول کر، تھوڑا اُھویا زیادہ، یہاں تک کہ اگر تل بغیر چبائے نگل لیا یا کوئی قطرہ اُس کے منہ میں گرا اور اس نے نگل لیا، نماز جاتی رہی۔⁽⁷⁾ (درمختار، ردالمحتار)

مسئلہ ۳۶ دانتوں کے اندر رکھانے کی کوئی چیز رہ گئی تھی اس کو نگل گیا، اگر چنے سے کم ہے نماز فاسد نہ ہوئی مکروہ ہوئی اور چنے برابر ہے تو فاسد ہو گئی۔ دانتوں سے خون نکلا، اگر تھوک غالب ہے تو ننگنے سے فاسد نہ ہوگی، ورنہ ہو جائے گی۔⁽⁸⁾ (درمختار، عالمگیری) غلبہ کی علامت یہ ہے کہ حلق میں خون کا مزہ محسوس ہو، نماز اور روزہ توڑنے میں مزے کا اعتبار ہے اور وضو توڑنے میں رنگ کا۔

①..... "الدرالمختار"، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، ج ۲، ص ۴۶۷. وغیرہ

②..... فوراً

③..... نیچے کی۔

④..... اوپر کی۔

⑤..... "الدرالمختار" و "ردالمختار"، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، و مطلب فی التشبه باهل الکتاب،

ج ۲، ص ۴۶۷.

⑥..... "منیة المصلی"، حکم ما اذا کان تحت قدمی المصلی نجس، ص ۱۷۰.

⑦..... "الدرالمختار" و "ردالمختار"، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة... إلخ، مطلب المواضع التي لا یحب... إلخ،

ج ۲، ص ۴۶۲.

⑧..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاة، الباب السابع فیما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، الفصل الأول، ج ۱، ص ۱۰۲.

و "الدرالمختار"، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة... إلخ، ج ۲، ص ۴۶۲.

"کافی" اور "فتح القدیر" کی تحقیق یہ ہے کہ اگر حلق میں اس کا مزہ محسوس ہو تو مطلقاً نماز فاسد ہو گئی اور یہی حکم روزہ کا ہے اور یہ قول باقوت معلوم ہوتا ہے اور احتیاط ضروری ہے۔ ۱۲ منہ

نماز سے پیشتر ^(۱) کوئی چیز میٹھی کھائی تھی اس کے اجزاء نگل لیے تھے، صرف لعاب دہن میں کچھ مٹھاس کا اثر رہ گیا، اُس کے نکلنے سے نماز فاسد نہ ہوگی۔ مونہ میں شکر وغیرہ ہو کہ گھل کر حلق میں پہنچتی ہے، نماز فاسد ہوگئی۔ گوند مونہ میں ہے اگر چھایا اور بعض اجزاء حلق سے اتر گئے، نماز جاتی رہی۔ ^(۲) (عالمگیری)

سینہ کو قبلہ سے پھیرنا مفسد نماز ہے، جب کہ کوئی عذر نہ ہو یعنی جب کہ اتنا پھیرے کہ سینہ خاص جہت کعبہ سے پینتالیس (۳۵) درجے ہٹ جائے اور اگر عذر سے ہو تو مفسد نہیں، مثلاً حدث کا گمان ہوا اور مونہ پھیرا ہی تھا کہ گمان کی غلطی ظاہر ہوئی تو مسجد سے اگر خارج نہ ہوا ہو، نماز قاسد نہ ہوگی۔^(۳) (در مختار وغیرہ)

قبلہ کی طرف ایک صف کی قدر چلا، پھر ایک رکن کی قدر ٹھہر گیا، پھر چلا پھر ٹھہرا، اگرچہ متعدد بار ہو جب تک مکان نہ بدلے، نماز فاسد نہ ہوگی، مثلاً مسجد سے باہر ہو جائے یا میدان میں نماز ہو رہی تھی اور یہ شخص صُلوٰۃ سے متجاوز ہو گیا کہ یہ دونوں صورتیں مکان بدلنے کی ہیں اور ان میں نماز فاسد ہو جائے گی۔ یوں اگر ایک دم دو صف کی قدر چلا، نماز فاسد ہوگئی۔⁽⁴⁾ (در مختار، رد المحتار، عالمگیری)

۵۰ صحرا میں اگر اس کے آگے صفیں نہ ہوں بلکہ یہ امام ہے اور موضع سجود سے متجاوز ہوا، تو اگر اتنا آگے بڑھا جتنا اس کے اور سب سے قریب والی صف کے درمیان فاصلہ تھا تو فاسد نہ ہوئی اور اس سے زیادہ ہٹا تو فاسد ہوگئی اور اگر منفرد ہے تو موضع سجود کا اعتبار ہے یعنی اتنا ہی فاصلہ آگے پیچھے دہنے بائیں کہ اس سے زیادہ ہٹنے میں نماز جاتی رہے گی۔ (۵) (عالمگیری)

۵۱ کسی کو چوپایہ نے ایک دم بقدر تین قدم کے کھینچ لیا یا ڈھکیل دیا، تو نماز فاسد ہوگئی۔ (۶) (در مختار)

۵۲ ایک نماز سے دوسری کی طرف تکبیر کہہ کر منتقل ہوا، پہلی نماز قاسد ہوگئی، مثلاً ظہر پڑھ رہا تھا عصر یا نفل کی نیت سے اللہ اکبر کہا ظہر کی نماز جاتی رہی پھر اگر صاحب ترتیب ہے اور وقت میں گنجائش ہے تو عصر کی بھی نہ ہوگی، بلکہ دونوں

- ① **١** - **بطل**.
- ② "الفتاوى الهندية"، كتاب الصلاة، الباب السابع فيما يفسد الصلاة وما يكره فيها، الفصل الأول، ج ١، ص ١٠٢.
- ③ "المراجع المختار"، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة... إلخ، ج ٢، ص ٤٦٨.
- و "الفتاوى الرضوية (الحديثة)"، كتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، ج ٦، ص ٧٥، وغيرهما.
- ④ "المراجع المختار" و "رد المحتار"، كتاب الصلاة، باب فيما يفسد الصلاة وما يكره فيها، مطلب في التشبه باهل الكتاب، ج ٢، ص ٤٦٨.
- ⑤ "رد المحتار"، كتاب الصلاة، باب فيما يفسد الصلاة وما يكره فيها، مطلب في التشبه باهل الكتاب، ج ٢، ص ٤٦٩.
- ⑥ "المراجع المختار"، كتاب الصلاة، باب فيما يفسد الصلاة وما يكره فيها، ج ٢، ص ٤٧٠.

صورتوں میں نفل ہے، ورنہ عصر کی نیت ہے تو عصر اور نفل کی نیت ہے تو نفل۔ یوں اگر تنہا نماز پڑھتا تھا اب اقتدا کی نیت سے اللہ اکبر کہا یا مقتدی تھا اور تنہا پڑھنے کی نیت سے اللہ اکبر کہا تو نماز فاسد ہوگئی۔ یوں اگر نماز جنازہ پڑھ رہا تھا اور دوسرا جنازہ لایا گیا دونوں کی نیت سے اللہ اکبر کہا یا دوسرے کی نیت سے تو دوسرے جنازہ کی نماز شروع ہوئی اور پہلے کی فاسد ہوگئی۔^(۱) (درمختار)

مسئلہ ۵۳ عورت نماز پڑھ رہی تھی، بچہ نے اس کی چھاتی چوسی اگر دودھ نکل آیا، نماز جاتی رہی۔^(۲) (درمختار)

مسئلہ ۵۴ عورت نماز میں تھی، مرد نے بوسہ لیا یا شہوت کے ساتھ اس کے بدن کو ہاتھ لگایا، نماز جاتی رہی اور مرد نماز میں تھا اور عورت نے ایسا کیا تو نماز فاسد نہ ہوئی، جب تک مرد کو شہوت نہ ہو۔^(۳) (درمختار، ردالمحتار)

مسئلہ ۵۵ واڑھی یا سر میں تیل لگایا یا کنگھا کیا یا سرمہ لگایا نماز جاتی رہی، ہاں اگر ہاتھ میں تیل لگا ہوا ہے اس کو سر یا بدن میں کسی جگہ پونچھ دیا تو نماز فاسد نہ ہوگی۔^(۴) (مدیہ، غنیہ)

مسئلہ ۵۶ کسی آدمی کو نماز پڑھتے میں طمانچہ یا کوڑا مارا نماز جاتی رہی اور جانور پر سوار نماز پڑھ رہا تھا دو ایک بار ہاتھ یا ایڑی سے ہانکنے میں نماز فاسد نہ ہوگی، تین بار پے در پے کرے گا تو جاتی رہے گی۔ ایک پاؤں سے ایڑ لگائی اگر پے در پے تین بار ہو نماز جاتی رہی ورنہ نہیں اور دونوں پاؤں سے لگائی تو فاسد ہوگئی، لیکن اگر آہستہ پاؤں ہلائے کہ دوسرے کو بغور دیکھنے سے پتہ چلے، تو فاسد نہ ہوئی۔^(۵) (مدیہ، غنیہ)

مسئلہ ۵۷ گھوڑے کو چابک سے راستہ بتایا اور مارا بھی، نماز فاسد ہوگئی، نماز پڑھتے میں گھوڑے پر سوار ہو گیا، نماز جاتی رہی اور سواری پر نماز پڑھ رہا تھا اتر آیا، فاسد نہ ہوئی۔^(۶) (مدیہ، قاضی خاں)

مسئلہ ۵۸ تین کلمے اس طرح لکھتا کہ حروف ظاہر ہوں، نماز کو فاسد کرتا ہے اور اگر حرف ظاہر نہ ہوں، مثلاً پانی پریا ہوا میں لکھا تو عبث ہے، نماز مکروہ تحریمی ہوئی۔^(۷) (غنیہ)

① "الدرالمختار"، کتاب الصلاة، باب فیما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، ج ۲، ص ۴۶۲.

② "الدرالمختار"، کتاب الصلاة، باب فیما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، ج ۲، ص ۴۷۰.

③ "الدرالمختار" و "ردالمختار"، کتاب الصلاة، باب فیما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، مطلب فی المشی فی الصلاة،

ج ۲، ص ۴۷۰.

④ "منیة المصلي"، بیان مفسدات الصلاة، ص ۴۱۴، و "غنیة المتعملي"، مفسدات الصلاة، ص ۴۴۲.

⑤ "منیة المصلي"، بیان مفسدات الصلاة، ص ۴۱۵، و "غنیة المتعملي"، مفسدات الصلاة، ص ۴۴۳.

⑥ "منیة المصلي"، المرجع السابق، و "الفتاوی الخانية"، کتاب الصلاة، فصل فیما یفسد الصلاة، ج ۱، ص ۶۴.

⑦ "غنیة المتعملي"، مفسدات الصلاة، ص ۴۴۴.

مسئلہ ۵۹ نماز پڑھنے والے کو اٹھالیا پھرو ہیں رکھ دیا، اگر قبلہ سے سینہ نہ پھرا، نماز فاسد نہ ہوئی اور اگر اس کو اٹھا کر سواری پر رکھ دیا، نماز جاتی رہی۔^(۱) (عالمگیری)

مسئلہ ۶۰ موت و جنون و بے ہوشی سے نماز جاتی رہتی ہے، اگر وقت میں افاقہ ہوا تو ادا کرے، ورنہ قضا بشرطیکہ ایک دن رات سے متجاوز نہ ہو۔^(۲) (درمختار، ردالمحتار)

مسئلہ ۶۱ قصد وضو توڑا یا کوئی موجب غسل پایا گیا یا کسی رکن کو ترک کیا، جبکہ اس نماز میں اس کو ادا نہ کر لیا ہو، یا بلا عذر شرط کو ترک کیا، یا مقتدی نے امام سے پہلے رکن ادا کر لیا اور امام کے ساتھ یا بعد میں پھر اس کو ادا نہ کیا، یہاں تک کہ امام کیساتھ سلام پھیر دیا، یا مسبوق نے فوت شدہ رکعت کا سجدہ کر کے امام کے سجدہ سہو میں متابعت کی، یا تعدد اخیرہ کے بعد سجدہ نماز یا سجدہ تلاوت یاد آیا اور اس کے ادا کرنے کے بعد پھر قعدہ نہ کیا، یا کسی رکن کو سوتے میں ادا کیا تھا اس کا اعادہ نہ کیا، ان سب صورتوں میں نماز فاسد ہوگئی۔^(۳) (درمختار وغیرہ)

مسئلہ ۶۲ سانپ بچھو مارنے سے نماز نہیں جاتی جب کہ نہ تین قدم چلنا پڑے نہ تین ضرب کی حاجت ہو، ورنہ جاتی رہے گی، مگر مارنے کی اجازت ہے اگرچہ نماز فاسد ہو جائے۔^(۴) (عالمگیری، غنیہ)

مسئلہ ۶۳ سانپ بچھو کو نماز میں مارنا اس وقت مباح ہے، کہ سامنے سے گزرے اور ایذا دینے کا خوف ہو اور اگر تکلیف پہنچانے کا اندیشہ نہ ہو تو مکروہ ہے۔^(۵) (عالمگیری)

مسئلہ ۶۴ پے در پے تین بال اکھیڑے یا تین جوئیں ماریں یا ایک ہی جوں کو تین بار میں مارا نماز جاتی رہی اور پے در پے نہ ہو، تو نماز فاسد نہ ہوگی مگر مکروہ ہے۔^(۶) (عالمگیری، غنیہ)

مسئلہ ۶۵ موزہ کشادہ ہے اسے اتارنے سے نماز فاسد نہ ہوگی اور موزہ پہننے سے نماز جاتی رہے گی۔^(۷) (عالمگیری)

① "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاۃ، الباب السابع فیما یفسد الصلاۃ، النوع الثانی، ج ۱، ص ۱۰۳.

② "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ وما یکرہ فیہا، مطلب فی المشی فی الصلاۃ، ج ۲، ص ۴۷۲.

③ "الدرالمختار"، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ وما یکرہ فیہا، ج ۲، ص ۴۷۲. وغیرہ

④ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاۃ، الباب السابع فیما یفسد الصلاۃ، النوع الثانی، ج ۱، ص ۱۰۳.

⑤ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاۃ، الباب السابع فیما یفسد الصلاۃ، النوع الثانی، ج ۱، ص ۱۰۳.

⑥ المرجع السابق، و "غنیۃ المحتملی"، مفسدات الصلاۃ، ص ۴۴۸.

⑦ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاۃ، الباب السابع فیما یفسد الصلاۃ، النوع الثانی، ج ۱، ص ۱۰۳.

گھوڑے کے منہ میں لگام دی یا اس پر کانٹھی کسی یا کانٹھی اتار دی نماز جاتی رہی۔^(۱) (عالمگیری)

ایک رکن میں تین بار کھجانے سے نماز جاتی رہتی ہے، یعنی یوں کہ کھجا کر ہٹالیا پھر کھجایا پھر ہٹالیا
و علیٰ ہذا اور اگر ایک بار ہاتھ رکھ کر چند مرتبہ حرکت دی تو ایک ہی مرتبہ کھجانا کہا جائے گا۔^(۲) (عالمگیری، غنیہ)

تکبیرات انتقال میں اللہ یا اکبر کے الف کو دراز کیا اللہ یا اکبر کہا یا بے کے بعد الف بڑھایا
اکبار کہا نماز فاسد ہو جائے گی اور تحریر میں ایسا ہوا تو نماز شروع ہی نہ ہوئی۔^(۳) (درمختار وغیرہ) قراءت یا اذکار نماز میں ایسی
غلطی جس سے معنی فاسد ہو جائیں، نماز فاسد کر دیتی ہے، اس کے متعلق مفصل بیان گزر چکا۔

نمازی کے آگے سے بلکہ موضع سجود^(۴) سے کسی کا گزرنے نماز کو فاسد نہیں کرتا، خواہ گزرنے والا مرد ہو یا
عورت، ٹکٹا ہو یا گدھا۔^(۵) (عامہ کتب)

مصلیٰ کے آگے سے گزرنے بہت سخت گناہ ہے۔

حدیث میں فرمایا: کہ ”اس میں جو کچھ گناہ ہے، اگر گزرنے والا جانتا تو چالیس تک کھڑے رہنے کو گزرنے سے بہتر
جانتا“، راوی کہتے ہیں: ”میں نہیں جانتا کہ چالیس دن کہے یا چالیس مہینے یا چالیس برس۔“^(۶) یہ حدیث صحاح ستہ میں ابی جہیم
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہوئی اور بزار کی روایت میں چالیس برس^(۷) کی تصریح ہے۔ اور

ابن ماجہ کی روایت ابی ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اگر کوئی جانتا کہ اپنے
بھائی کے سامنے نماز میں آڑے ہو کر گزرنے میں کیا ہے؟ تو سو برس کھڑا رہنا اس ایک قدم چلنے سے بہتر سمجھتا۔“^(۸)
امام مالک نے روایت کیا کہ کعب احبار فرماتے ہیں: ”نمازی کے سامنے گزرنے والا اگر جانتا کہ اس پر کیا گناہ ہے؟
تو زمین میں دھنس جانے کو گزرنے سے بہتر جانتا۔“^(۹)

۱..... ”الفتاویٰ الہندیہ“، کتاب الصلاۃ، الباب السابع فیما یفسد الصلاۃ، النوع الثانی، ج ۱، ص ۱۰۳۔

۲..... المرجع السابق، ص ۱۰۴، و ”غنیۃ المحتملی“، مفسدات الصلاۃ، ص ۴۴۸۔

۳..... ”الدر المختار“، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ ویکرہ فیہا، ج ۲، ص ۴۷۳، وغیرہ۔

۴..... موضع سجود سے کیا مراد ہے یہ آگے مذکور ہوگا۔ ۱۲۱

۵..... ”الدر المختار“ و ”ردالمحتار“، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ و ما یکرہ فیہا، ج ۲، ص ۴۸۰۔

۶..... ”صحیح مسلم“، کتاب الصلاۃ، باب منع المارین یدی المصلی، الحدیث: ۵۰۷، ص ۲۶۰۔

۷..... ”مسند البزار“، مسند زید بن خالد الجہنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ، الحدیث: ۳۷۸۲، ج ۹، ص ۲۳۹۔

۸..... ”سنن ابن ماجہ“، ابواب اقامۃ الصلوٰت و السنۃ فیہا، باب المرویین یدی المصلی، الحدیث: ۹۴۶، ج ۱، ص ۵۰۶۔

۹..... ”الموطا“، کتاب قصر الصلاۃ فی السفر، باب التشدید فی ان یمر احدین یدی المصلی، الحدیث: ۳۷۱، ج ۱، ص ۱۵۴۔

امام مالک سے روایت صحیح بخاری و صحیح مسلم میں ہے ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں، میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو مکہ میں دیکھا حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) اٹلج میں چڑے کے ایک سُرُخ قبہ کے اندر تشریف فرما ہیں اور بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے وضو کا پانی لیا اور لوگ جلدی جلدی اسے لے رہے ہیں جو اس میں سے کچھ پا جاتا اسے مونہ اور سینہ پر ملتا اور جو نہیں پا تا وہ کسی اور کے ہاتھ سے تری لے لیتا پھر بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک نیزہ نصب کر دیا اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سُرُخ وھاری وار جوڑا اپنے تشریف لائے اور نیزہ کی طرف مونہ کر کے دو رکعت نماز پڑھائی اور میں نے آدمیوں اور چوپاؤں کو نیزے کے اُس طرف سے گزرتے دیکھا۔^(۱)

مسئلہ ۴۱ میدان اور بڑی مسجد میں مصلیٰ کے قدم سے موضع سجود تک گزرتا ناجائز ہے۔ موضع سجود سے مراد یہ ہے کہ قیام کی حالت میں سجدہ کی جگہ کی طرف نظر کرے تو جتنی دور تک نگاہ پھیلے وہ موضع سجود ہے اس کے درمیان سے گزرتا ناجائز ہے، مکان اور چھوٹی مسجد میں قدم سے دیوار قبلہ تک کہیں سے گزرتا جائز نہیں اگر سترہ نہ ہو۔^(۲) (عالمگیری، درمختار)

مسئلہ ۴۲ کوئی شخص بلندی پر پڑھ رہا ہے اس کے نیچے سے گزرتا بھی جائز نہیں، جبکہ گزرنے والے کا کوئی عضو نمازی کے سامنے ہو، چھت یا تخت پر نماز پڑھنے والے کے آگے سے گزرنے کا بھی یہی حکم ہے اور اگر ان چیزوں کی اتنی بلندی ہو کہ کسی عضو کا سامنا نہ ہو، تو حرج نہیں۔^(۳) (درمختار وغیرہ)

مسئلہ ۴۳ مصلیٰ کے آگے سے گھوڑے وغیرہ پر سوار ہو کر گزرا، اگر گزرنے والے کا پاؤں وغیرہ نیچے کا بدن مصلیٰ کے سر کے سامنے ہو تو ممنوع ہے۔^(۴) (ردالمحتار)

مسئلہ ۴۴ مصلیٰ کے آگے سترہ ہو یعنی کوئی ایسی چیز جس سے آڑ ہو جائے، تو سترہ کے بعد سے گزرنے میں کوئی حرج نہیں۔^(۵) (عامہ کتب)

مسئلہ ۴۵ سترہ بقدر ایک ہاتھ کے اونچا اور انگلی برابر موٹا ہو اور زیادہ سے زیادہ تین ہاتھ اونچا^(۶) ہو۔^(۷) (درمختار ردالمحتار)

- ① "صحیح مسلم"، کتاب الصلاۃ، باب سترۃ المصلیٰ و التذیب الی الصلاۃ... إلخ، الحدیث: ۲۵۰- (۵۰۳)، ص ۲۵۷.
- ② "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الصلاۃ، الباب السابع فیما یفسد الصلاۃ وما یکرہ فیہا، الفصل الأول، ج ۱، ص ۱۰۴.
- و "الدرالمختار"، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ، وما یکرہ فیہا، ج ۲، ص ۴۷۹.
- ③ "الدرالمختار"، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ وما یکرہ فیہا، ج ۲، ص ۴۸۰.
- ④ "ردالمختار"، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ وما یکرہ فیہا، مطلب إذا قرأ قوله... إلخ، ج ۲، ص ۴۸۰.
- ⑤ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الصلاۃ، الباب السابع فیما یفسد الصلاۃ وما یکرہ فیہا، الفصل الأول، ج ۱، ص ۱۰۴.
- ⑥ یہ کتابت کی قلمی معلوم ہوتی ہے۔ ردالمحتار میں ہے: سنت یہ ہے کہ نمازی اور سترہ کے درمیان قاصدہ زیادہ سے زیادہ تین ہاتھ ہو۔
- ⑦ "الدرالمختار" و "ردالمختار"، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ وما یکرہ فیہا، ج ۲، ص ۴۸۴.

مسئلہ ۷۶ امام و منفرد جب صحرا میں یا کسی ایسی جگہ نماز پڑھیں، جہاں سے لوگوں کے گزرنے کا اندیشہ ہو تو مستحب ہے کہ سترہ گاڑیں اور سترہ نزدیک ہونا چاہیے، سترہ بالکل ناک کی سیدھ پر نہ ہو بلکہ داہنے یا بائیں بھوں کی سیدھ پر ہو اور دہنے کی سیدھ پر ہونا افضل ہے۔^(۱) (در مختار وغیرہ)

مسئلہ ۷۷ اگر نصب کرنا ناممکن ہو تو وہ چیز لنبی لنبی رکھ دے اور اگر کوئی ایسی چیز بھی نہیں کہ رکھ سکے تو خط کھینچ دے خواہ طول میں ہو یا محراب کی مثل۔^(۲) (در مختار، عالمگیری)

مسئلہ ۷۸ اگر سترہ کے لیے کوئی چیز نہیں ہے اور اس کے پاس کتاب یا کپڑا موجود ہے، تو اسی کو سامنے رکھ لے۔^(۳) (رد المحتار)

مسئلہ ۷۹ امام کا سترہ مقتدی کے لیے بھی سترہ ہے، اس کو جدید سترہ کی حاجت نہیں، تو اگر چھوٹی مسجد میں بھی مقتدی کے آگے سے گزر جائے، جب کہ امام کے آگے سے نہ ہو حرج نہیں۔^(۴) (رد المحتار وغیرہ)

مسئلہ ۸۰ درخت اور جانور اور آدمی وغیرہ کا بھی سترہ ہو سکتا ہے کہ ان کے بعد گزرنے میں کچھ حرج نہیں۔^(۵) (غنیہ) مگر آدمی کو اس حالت میں سترہ کیا جائے، جب کہ اس کی پیچھے مصلی کی طرف ہو کہ مصلی کی طرف منہ کرنا منع ہے۔

مسئلہ ۸۱ سوار اگر مصلی کے آگے سے گزرتا چاہتا ہے، تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ جانور کو مصلی کے آگے کر لے اور اس طرف سے گزر جائے۔^(۶) (عالمگیری)

مسئلہ ۸۲ دو شخص برابر برابر امام کے آگے سے گزر گئے، تو مصلی سے جو قریب ہے وہ گناہ گار ہو اور دوسرے کے

① "الدر المختار"، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، ج ۲، ص ۴۸۴۔ وغیرہ

② "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاة، الباب السابع فیما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، الفصل الأول، ج ۱، ص ۱۰۴۔

و "الدر المختار"، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، ج ۲، ص ۴۸۵۔

ان دونوں صورتوں سے یہ مقصود نہیں کہ گزرتا جائز ہو چاہے بلکہ اس لیے ہیں کہ نمازی کا خیال نہ بٹے۔ ۱۲

③ "رد المحتار"، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، مطلب إذا قرأ قوله... إلخ، ج ۲، ص ۴۸۵۔

اس سے بھی وہی مقصود ہے کہ نمازی کا دل نہ بٹے ورنہ کتاب یا کپڑا رکھنے سے اس کے آگے سے گزرتا، جائز نہ ہوگا، ہاں اگر پلندی اتنی ہو جائے جو سترہ کے لیے درکار ہے، تو گزرتا بھی جائز ہو جائیگا۔ ۱۲

④ "رد المحتار"، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، مطلب إذا قرأ قوله... إلخ، ج ۲، ص ۴۸۷، وغیرہ۔

⑤ "غنیۃ المتعلی"، فصل کراہیۃ الصلاة، ص ۳۶۷۔

⑥ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاة، الباب السابع فیما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، الفصل الأول، ج ۱، ص ۱۰۴۔

لیے یہی سترہ ہو گیا۔^(۱) (عالمگیری)

مسئلہ ۸۳ مصلیٰ کے آگے سے گزرنا چاہتا ہے تو اگر اس کے پاس کوئی چیز سترہ کے قابل ہو تو اسے اس کے سامنے رکھ کر گزر جائے پھر اسے اٹھالے، اگر دو شخص گزرنا چاہتے ہیں اور سترہ کو کوئی چیز نہیں تو ان میں ایک نمازی کے سامنے اس کی طرف پیٹھ کر کے کھڑا ہو جائے اور دوسرا اس کی آڑ پکڑ کر گزر جائے، پھر وہ دوسرا اس کی پیٹھ کے پیچھے نمازی کی طرف پشت کر کے کھڑا ہو جائے اور یہ گزر جائے، پھر وہ دوسرا جدھر سے اس وقت آیا اسی طرف ہٹ جائے۔^(۲) (عالمگیری، رد المحتار)

مسئلہ ۸۴ اگر اس کے پاس عصا ہے مگر نصب نہیں کر سکتا، تو اسے کھڑا کر کے مصلیٰ کے آگے سے گزرنا جائز ہے، جب کہ اس کو اپنے ہاتھ سے چھوڑ کر گرنے سے پہلے گزر جائے۔

مسئلہ ۸۵ اگلی صف میں جگہ تھی، اسے خالی چھوڑ کر پیچھے کھڑا ہوا تو آنے والا شخص اس کی گردن پھلانگتا ہوا جا سکتا ہے، کہ اس نے اپنی حرمت اپنے آپ کھوئی۔^(۳) (در مختار)

مسئلہ ۸۶ جب آنے والوں کا اندیشہ نہ ہونہ سامنے راستہ ہو تو سترہ نہ قائم کرنے میں بھی حرج نہیں، پھر بھی اولیٰ سترہ قائم کرنا ہے۔^(۴) (در مختار)

مسئلہ ۸۷ نمازی کے سامنے سترہ نہیں اور کوئی شخص گزرنا چاہتا ہے یا سترہ ہے مگر وہ شخص مصلیٰ اور سترہ کے درمیان سے گزرنا چاہتا ہے تو نمازی کو رخصت ہے کہ اسے گزرنے سے روکے، خواہ سبحان اللہ کہے یا ہجر کے ساتھ قراءت کرے یا ہاتھ، یا سر، یا آنکھ کے اشارے سے منع کرے اس سے زیادہ کی اجازت نہیں، مثلاً کپڑا پکڑ کر جھٹکنا یا مارنا، بلکہ اگر عمل کثیر ہو گیا، تو نماز ہی جاتی رہی۔^(۵) (در مختار، رد المحتار)

مسئلہ ۸۸ تشبیح و اشارہ دونوں کو بلا ضرورت جمع کرنا مکروہ ہے، عورت کے سامنے سے گزرے تو تصفیق سے منع کرے، یعنی دہنے ہاتھ کی انگلیاں بائیں کی پشت پر مارے اور اگر مرد نے تصفیق کی اور عورت نے تشبیح، تو بھی فاسد نہ ہوئی،

① "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الصلاة، الباب السابع فیما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، الفصل الاول، ج ۱، ص ۱۰۴.

② "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الصلاة، الباب السابع فیما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، الفصل الاول، ج ۱، ص ۱۰۴.

و "رد المحتار"، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، مطلب إذا قرأ قوله... إلخ، ج ۲، ص ۴۸۳.

③ "الدر المختار"، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، ج ۲، ص ۴۸۳.

④ المرجع السابق، ص ۴۸۷.

⑤ "الدر المختار" و "رد المحتار"، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، مطلب إذا قرأ قوله... إلخ، ج ۲، ص ۴۸۵.

مگر خلافِ سنت ہوا۔^(۱) (در مختار)

مسئلہ ۸۹ مسجد الحرام شریف میں نماز پڑھتا ہو تو اُس کے آگے طواف کرتے ہوئے لوگ گزر سکتے ہیں۔^(۲) (رد المحتار)

مکروہات کا بیان

حدیث ۱ بخاری و مسلم ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز میں کمر پر ہاتھ رکھنے سے منع فرمایا۔^(۳)

حدیث ۲ شرح سنہ میں ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: ”کمر پر نماز میں ہاتھ رکھنا، جہنمیوں کی راحت ہے۔“^(۴)

حدیث ۳ بخاری و مسلم و ابوداؤد و نسائی روایت کرتے ہیں، کہ ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں: ”میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے نماز کے اندر ادھر ادھر دیکھنے کے بارے میں سوال کیا؟ فرمایا: یہ اُچک لینا ہے کہ بندہ کی نماز میں سے شیطان اُچک لے جاتا ہے۔“^(۵)

حدیث ۴ امام احمد و ابوداؤد و نسائی و ابن خزیمہ و حاکم باقائدہ تصحیح ابودرر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”جو بندہ نماز میں ہے، اللہ عزوجل کی رحمت خاصہ اس کی طرف متوجہ رہتی ہے جب تک ادھر ادھر نہ دیکھے، جب اس نے اپنا مونہ پھیرا، اس کی رحمت بھی پھر جاتی ہے۔“^(۶)

حدیث ۵ امام احمد باسناد حسن و ابویعلیٰ روایت کرتے ہیں، کہ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں: ”مجھے میرے

①..... "الدر المختار"، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، ج ۲، ص ۴۸۶.

②..... "رد المحتار"، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، مطلب إذا قرأ قوله... إلخ، ج ۲، ص ۴۸۲.

③..... "صحیح مسلم"، کتاب المساجد... إلخ، باب کراهية الاختصار في الصلاة، الحديث: ۵۴۵، ص ۲۷۶.

و "صحیح البخاری"، کتاب العمل في الصلاة، باب الحصر في الصلاة، الحديث: ۱۲۱۹، ج ۱، ص ۴۱۱.

④..... "شرح السنہ"، کتاب الصلاة، باب کراهية الاختصار في الصلاة، الحديث: ۷۳۱، ج ۲، ص ۳۱۲.

یعنی یہ یہودیوں کا فعل ہے، کہ وہ جہنمی ہیں ورنہ جہنمیوں کے لیے جہنم میں کیا راحت۔ کذا فسرہ الانعمۃ ۱۲ منہ

⑤..... "صحیح البخاری"، کتاب الأذان، باب الإنصات في الصلاة، الحديث: ۷۵۱، ج ۱، ص ۲۶۵.

⑥..... "المستدرک" للحاکم، کتاب الإمامة... إلخ، باب لا يزال الله، مقبلاً على العبد ما لم يلتفت... إلخ، الحديث: ۸۹۶،

خلیل صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تین باتوں سے منع فرمایا، مرغ کی طرح ٹھونگ مارنے اور کتے کی طرح بیٹھنے اور ادھر ادھر لومڑی کی طرح دیکھنے سے۔“ (1)

حدیث ۶ بزار نے جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب آدمی نماز کو کھڑا ہوتا ہے اللہ عزوجل اپنی خاص رحمت کے ساتھ اس کی طرف متوجہ ہوتا ہے اور جب ادھر ادھر دیکھتا ہے فرماتا ہے: ”اے ابن آدم! کس کی طرف التفات کرتا ہے، کیا مجھ سے کوئی بہتر ہے، جس کی طرف التفات کرتا ہے، پھر جب دوبارہ التفات کرتا ہے ایسا ہی فرماتا ہے، پھر جب تیسری بار التفات کرتا ہے، اللہ عزوجل اپنی اس خاص رحمت کو اس سے پھیر لیتا ہے۔“ (2)

حدیث ۷ ترمذی باسناد حسن روایت کرتے ہیں کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا: ”اے لڑکے! نماز میں التفات سے بچ کہ نماز میں التفات ہلاکت ہے۔“ (3)

حدیث ۸ ۱۲۵ بخاری و ابوداؤد و نسائی و ابن ماجہ انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، فرماتے ہیں: ”کیا حال ہے؟ اُن لوگوں کا جو نماز میں آسمان کی طرف آنکھیں اٹھاتے ہیں، اس سے باز رہیں یا ان کی نگاہیں اُچک لی جائیں گی۔“ (4) اسی مضمون کے قریب قریب ابن عمر و ابو ہریرہ و ابوسعید خدری و جابر بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایتیں کتب احادیث میں موجود ہیں۔

حدیث ۱۳ امام احمد و ابوداؤد و ترمذی بافادہ تحسین و نسائی و ابن ماجہ و ابن حبان و ابن خزیمہ اپنی ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”جب کوئی تم میں نماز کو کھڑا ہو تو کنکری نہ چھوئے، کہ رحمت اس کے مواجہہ میں ہے۔“ (5)

حدیث ۱۴ صحاح ستہ میں معقیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: ”کنکری نہ چھو اور اگر تجھے ناچار کرنا ہی ہے تو ایک بار۔“ (6)

- 1..... ”مجمع الزوائد“، کتاب الصلاة، باب ما یہی عنه فی الصلاة... إلخ، الحديث: ۲۴۲۵، ج ۲، ص ۲۳۲.
- 2..... ”مجمع الزوائد“، کتاب الصلاة، باب ینہی عنه فی الصلاة... إلخ، الحديث: ۲۴۲۶، ج ۲، ص ۲۳۲.
- 3..... ”جامع الترمذی“، أبواب السفر، باب ما ذکر فی الالتفات فی الصلاة، الحديث: ۵۸۹، ج ۲، ص ۱۰۲.
- 4..... ”صحیح البخاری“، کتاب الأذان، باب رفع البصر إلى السماء فی الصلاة، الحديث: ۷۵۰، ج ۱، ص ۲۶۵.
- 5..... ”جامع الترمذی“، أبواب الصلاة... إلخ، باب ما جاء فی کراهیة مسح الحصى فی الصلاة، الحديث: ۳۷۹، ج ۱، ص ۳۹۰، عن أبي ذر رضي الله عنه.
- 6..... ”سنن أبي داود“، کتاب الصلاة، باب مسح الحصى فی الصلاة، الحديث: ۹۴۶، ج ۱، ص ۳۵۶.

حدیث ۱۵ صحیح ابن خزیمہ میں مروی ہے کہ جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں، میں نے حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) سے نماز میں کٹگری چھونے کا سوال کیا؟ فرمایا: ”ایک بار اور اگر تو اس سے بچے، تو یہ سواونٹنیوں سیاہ آنکھ والیوں سے بہتر ہے۔“ (1)

حدیث ۱۶ و ۱۷ مسلم ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”جب نماز میں کسی کو جمائی آئے تو جہاں تک ہو سکے روکے، کہ شیطان مونہ میں داخل ہو جاتا ہے۔“ (2)

اور صحیح بخاری کی روایت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے، کہ فرماتے ہیں: ”جب نماز میں کسی کو جمائی آئے تو جہاں تک ہو سکے روکے اور حانہ کہے، کہ یہ شیطان کی طرف سے ہے، شیطان اس سے ہستا ہے۔“ (3)

اور ترمذی وابن ماجہ کی روایت انہیں سے ہے، اس کے بعد فرمایا: کہ ”مونہ پر ہاتھ رکھ دے۔“ (4)

حدیث ۱۸ و ۱۹ امام احمد و ابو داؤد و ترمذی و نسائی و دارمی کعب بن عجرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”جب کوئی اچھی طرح وضو کر کے مسجد کے قصد سے نکلے، تو ایک ہاتھ کی انگلیاں دوسرے ہاتھ میں نہ ڈالے کہ وہ نماز میں ہے۔“ (5) اور اسی کے مثل ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی مروی ہے۔

حدیث ۲۰ صحیح بخاری میں شقیق سے مروی کہ حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک شخص کو دیکھا کہ رکوع و سجود پورا نہیں کرتا، جب اس نے نماز پڑھ لی، تو ٹپکایا اور کہا: ”تیری نماز نہ ہوئی۔“ راوی کہتے ہیں میرا گمان ہے کہ یہ بھی کہا کہ اگر تو مرا تو فطرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے غیر پر مرے گا۔ (6)

حدیث ۲۱ و ۲۲ بخاری تاریخ میں اور ابن خزیمہ وغیرہ خالد بن ولید و عمرو بن عاص و یزید بن ابی سفیان و شریل بن حسنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے راوی کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے ایک شخص کو نماز پڑھتے ملاحظہ فرمایا کہ رکوع تمام نہیں کرتا اور سجدہ میں ٹھونگ مارتا ہے، حکم فرمایا: کہ ”پورا رکوع کرے اور فرمایا: یہ اگر اسی حالت میں مرا تو ملت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے غیر

① ”صحیح ابن خزیمہ“، أبواب الافعال المباحة في الصلاة، باب الرخصة في مسح الحصى في الصلاة مرة واحدة،

الحديث: ۸۹۷، ج ۲، ص ۵۲.

② ”صحیح مسلم“، کتاب الزہد، باب تسمیت العاطس... إلخ، الحديث: ۵۹۔ (۲۹۹۵)، ص ۱۵۹۷.

③ ”صحیح البخاری“، کتاب بدء الخلق، باب صفة ابليس و جنوده، الحديث: ۳۲۸۹، ج ۲، ص ۴۰۲.

④ ”سنن ابن ماجہ“، کتاب إقامة الصلوات... إلخ، باب ما يكره في الصلاة، الحديث: ۹۶۸، ج ۱، ص ۵۱۵.

⑤ ”جامع الترمذی“، أبواب الصلاة، باب ما جاء في كراهية التشيلك... إلخ، الحديث: ۳۸۶، ج ۱، ص ۳۹۶.

⑥ ”صحیح البخاری“، کتاب الأدان، باب اذا لم يتم الركوع، الحديث: ۷۹۱، ۸۰۸، ص ۲۷۷، ۲۸۴.

پر مرے گا، پھر فرمایا: جو رکوع پورا نہیں کرتا اور سجدہ میں ٹھوگ مارتا ہے، اس کی مثال اس بھوکے کی ہے کہ ایک دو کھجوریں کھا لیتا ہے، جو کچھ کام نہیں دیتیں۔“ (1)

حدیث ۲۵ امام احمد ابو قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”سب میں بُرا وہ چور ہے، جو اپنی نماز سے چراتا ہے، صحابہ نے عرض کی، یا رسول اللہ (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نماز سے کیسے چراتا ہے؟ فرمایا: کہ ”رکوع و سجود پورا نہیں کرتا۔“ (2)

حدیث ۲۶ امام مالک و احمد نعمان بن مرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حدود نازل ہونے سے پہلے صحابہ کرام سے فرمایا: کہ ”شرابی اور زانی اور چور کے بارے میں تمہارا کیا خیال ہے؟ سب نے عرض کی، اللہ و رسول (عزوجل صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) خوب جانتے ہیں، فرمایا: یہ بہت بُری باتیں ہیں اور ان میں سزا ہے اور سب میں بُری چوری وہ ہے کہ اپنی نماز سے چرائے۔ عرض کی، یا رسول اللہ (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نماز سے کیسے چرائے گا؟ فرمایا: یوں کہ رکوع و سجود تمام نہ کرے۔“ (3) اسی کے مثل داری کی روایت میں بھی ہے۔

حدیث ۲۷ امام احمد نے طلق بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے فرمایا: اللہ عزوجل بندہ کی اس نماز کی طرف نظر نہیں فرماتا، جس میں رکوع و سجود کے درمیان پیٹھ سیدھی نہ کرے۔“ (4)

حدیث ۲۸ ابو داؤد و ترمذی بائنا حسن روایت کرتے ہیں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: ”ہم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں دروں میں کھڑے ہونے سے بچتے تھے۔“ (5) دوسری روایت میں ہے ہم دھکا دے کر ہٹائے جاتے۔“ (6)

حدیث ۲۹ ترمذی نے روایت کی، کہ ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کہتی ہیں: ”ہمارا ایک غلام ارج نامی جب سجدہ کرتا تو پھونکتا، فرمایا: اے ارج! اپنا مونہ خاک آلود کر۔“ (7)

حدیث ۳۰ ابن ماجہ نے امیر المؤمنین حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے

1. ”کنز العمال“، کتاب الصلاة، الحديث: ۲۲۴۲۶، ج ۸، ص ۸۳.

2. ”المسند“ للإمام أحمد بن حنبل، مسند الانصار، حديث أبي قتاده الانصاري، الحديث: ۲۲۷۰۵، ج ۸، ص ۳۸۶.

3. ”الموطأ“ للإمام مالك، كتاب قصد الصلاة في السفر، باب العمل في جامع الصلاة، الحديث: ۴۱۰، ج ۱، ص ۱۶۴.

4. ”المسند“ للإمام أحمد بن حنبل، حديث طلق بن علي، الحديث: ۱۶۲۸۳، ج ۵، ص ۴۹۲.

5. ”جامع الترمذي“، أبواب الصلاة، باب ما جاء في كراهية الصف بين السواري، الحديث: ۲۲۹، ج ۱، ص ۲۶۴.

6. ”مسند أبي داود“، كتاب الصلاة، باب الصفوف بين السواري، الحديث: ۶۷۳، ج ۱، ص ۲۶۷.

7. ”جامع الترمذي“، أبواب الصلاة، باب ما جاء في كراهية النفخ... إلخ، الحديث: ۳۸۱، ج ۱، ص ۳۹۲.

ہیں: ”جب تو نماز میں ہو تو انگلیاں نہ چٹکا۔“ (1) بلکہ ایک روایت میں ہے، جب مسجد میں انتظار نماز میں ہو اس وقت انگلیاں چٹکانے سے منع فرمایا۔ (2)

حدیث ۳۱ صحاح ستہ میں مروی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: کہ ”مجھے حکم ہوا ہے کہ سات اعضاء پر سجدہ کروں اور بال یا کپڑا نہ سمیٹوں۔“ (3)

حدیث ۳۲ صحیحین میں ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”مجھے حکم ہوا کہ سات ہڈیوں پر سجدہ کروں، مونہ اور دونوں ہاتھ اور دونوں گھٹنے اور دونوں پنچے اور یہ حکم ہوا کہ کپڑے اور بال نہ سمیٹوں۔“ (4)

حدیث ۳۳ ابوداؤد و نسائی و دارمی عبد الرحمن بن قسطل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ ”رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کتوے کی طرح ٹھونک مارنے اور درندے کی طرح پاؤں بچھانے سے منع فرمایا اور اس سے منع فرمایا کہ مسجد میں کوئی شخص جگہ مقرر کر لے، جیسے اونٹ جگہ مقرر کر لیتا ہے۔“ (5)

حدیث ۳۴ ترمذی نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی، کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اے علی! میں اپنے لیے جو پسند کرتا ہوں تمھارے لیے پسند کرتا ہوں اور اپنے لیے جو مکروہ جانتا ہوں تمھارے لیے مکروہ جانتا ہوں۔ دونوں سجدوں کے درمیان اتھکانہ کرنا۔“ (6) (یعنی اس طرح نہ بیٹھنا کہ سرین زمین پر ہوں اور گھٹنے کھڑے)۔

حدیث ۳۵ ابوداؤد اور حاکم نے مستدرک میں بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے اس سے منع فرمایا کہ ”مرد صرف پا جامہ پہن کر نماز پڑھے اور چادر نہ اوڑھے۔“ (7)

حدیث ۳۶ صحیحین میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: ”تم میں کوئی ایک کپڑا پہن کر اس طرح ہرگز نماز نہ پڑھے کہ مونڈھوں پر کچھ نہ ہو۔“ (8)

① ”سنن ابن ماجہ“، کتاب إقامة الصلوات... إلخ، باب ما یکرہ فی الصلوة، الحدیث: ۹۶۵، ج ۱، ص ۵۱۴.

② ”رد المحتار“، کتاب الصلوة، باب ما یفسد الصلوة وما یکرہ فیہا، مطلب إذا تردد الحکم... إلخ، ج ۲، ص ۴۹۳.

③ ”صحیح البخاری“، کتاب الأذان، باب لا یکف ثوبہ فی الصلوة، الحدیث: ۸۱۶، ج ۱، ص ۲۸۶.

④ ”صحیح البخاری“، کتاب الأذان، باب السجود علی الأنف، الحدیث: ۸۱۲، ج ۱، ص ۲۸۵.

⑤ ”سنن أبی داود“، کتاب الصلوة، باب صلاة من لا یقیم صلیہ فی الركوع و السجود، الحدیث: ۸۶۲، ج ۱، ص ۳۲۸.

⑥ ”جامع الترمذی“، أبواب الصلوة، باب ما جاء فی کراهیة الإقعاء بین السجدةین، الحدیث: ۲۸۲، ج ۱، ص ۳۰۹.

⑦ ”سنن أبی داود“، کتاب الصلوة، باب إذا کان الثوب ضیقاً یقلربہ، الحدیث: ۶۳۶، ج ۱، ص ۲۵۷.

⑧ ”صحیح البخاری“، کتاب الصلوة، باب إذا صلی فی الثوب الواحد، الحدیث: ۳۵۹، ج ۱، ص ۱۴۵.

حدیث ۳۷ صحیح بخاری میں انھیں سے مروی، فرماتے ہیں: ”جو ایک کپڑے میں نماز پڑھے، یعنی وہی چادر وہی تہبند ہو، تو ادھر کا کنارہ ادھر اور ادھر کا ادھر کر لے۔“ (۱)

حدیث ۳۸ عبدالرزاق نے مصنف میں روایت کی، کہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے نافع کو دو کپڑے پہننے کو دیے اور یہ اس وقت لڑکے تھے اس کے بعد مسجد میں گئے اور ان کو ایک کپڑے میں لپٹے ہوئے نماز پڑھتے دیکھا، اس پر فرمایا: ”کیا تمھارے پاس دو کپڑے نہیں کہ انھیں پہنتے؟ عرض کی، ہاں ہیں۔ تو فرمایا: بتاؤ اگر مکان سے باہر تمہیں بھیجوں تو دونوں پہنو گے؟ عرض کی، ہاں۔ فرمایا: تو کیا اللہ عزوجل کے دربار کے لیے زینت زیادہ مناسب ہے یا آدمیوں کے لیے؟ عرض کی، اللہ (عزوجل) کے لیے۔“ (۲)

حدیث ۳۹ امام احمد کی روایت ہے، کہ ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ ”ایک کپڑے میں نماز سنت ہے یعنی جائز ہے، کہ ہم حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے زمانہ میں ایسا کرتے اور ہم پر اس بارے میں عیب نہ لگایا جاتا، عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: ”یہ اس وقت ہے کہ کپڑوں میں کی ہو اور جو اللہ تعالیٰ نے وسعت دی ہو تو دو کپڑوں میں نماز زیادہ پاکیزہ ہے۔“ (۳)

حدیث ۴۰ ابوداؤد نے عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے فرمایا: ”جو شخص نماز میں تکبر سے تہبند لٹکائے، اسے اللہ (عزوجل) کی رحمت حل میں ہے، نہ حرم میں۔“ (۴)

حدیث ۴۱ ابوداؤد ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ ”ایک صاحب تہبند لٹکائے نماز پڑھ رہے تھے، ارشاد فرمایا: جاؤ وضو کرو، وہ گئے اور وضو کر کے واپس آئے۔“ کسی نے عرض کی، یا رسول اللہ (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم)! کیا ہوا کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے وضو کا حکم فرمایا؟ ارشاد فرمایا: ”وہ تہبند لٹکائے نماز پڑھ رہا تھا اور بے شک اللہ عزوجل اس شخص کی نماز نہیں قبول فرماتا، جو تہبند لٹکائے ہوئے ہو۔“ (۵) (یعنی اتنا نیچا کہ پاؤں کے گٹے چھپ جائیں)۔ شیخ محقق محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ لمعات میں فرماتے ہیں: کہ ”وضو کا حکم اس لیے دیا کہ انھیں معلوم ہو جائے کہ یہ معصیت ہے کہ سب لوگوں کو بتا دیا تھا

① ”صحیح البخاری“، کتاب الصلاة، باب إذا صلى في الثوب الواحد... إلخ، الحديث: ۳۶۰، ج ۱، ص ۱۴۵۔

② ”المصنف“ لعبد الرزاق، کتاب الصلاة، باب ما يكتفي الرجل من الثياب، الحديث: ۱۳۹۲، ج ۱، ص ۲۷۴۔

③ ”المسند“ للإمام أحمد بن حنبل، مسند الأنصار، حديث المشايخ، الحديث: ۲۱۳۳۴، ج ۸، ص ۶۰۔

④ ”سنن أبي داود“، کتاب الصلاة، باب الإسبال في الصلاة، الحديث: ۶۳۷، ج ۱، ص ۲۵۷۔

⑤ ”سنن أبي داود“، کتاب الصلاة، باب الإسبال في الصلاة، الحديث: ۶۳۸، ج ۱، ص ۲۵۷۔

کہ وضو گناہوں کا کفارہ ہے اور گناہ کے اسباب کا زائل کرنے والا۔“ (۱)

حدیث ۳۲ ابو داؤد ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے ارشاد فرمایا: ”جب کوئی نماز پڑھے تو دہنی طرف جوتیاں نہ رکھے اور بائیں طرف بھی نہیں کہ کسی اور کی دہنی جانب ہوں گی، مگر اس وقت کہ بائیں جانب کوئی نہ ہو، بلکہ جوتیاں دونوں پاؤں کے درمیان رکھے۔“ (۲)

احکام فقہیہ

احکام فقہیہ: (۱) کپڑے یا داڑھی یا بدن کے ساتھ کھیلنا، (۲) کپڑا سیٹنا، مثلاً سجدہ میں جاتے وقت آگے یا پیچھے سے اٹھالینا، اگرچہ گردے بچانے کے لیے کیا ہو اور اگر بلا وجہ ہو تو اور زیادہ مکروہ، (۳) کپڑا الٹکانا، مثلاً سر یا مونڈھے پر اس طرح ڈالنا کہ دونوں کنارے لٹکتے ہوں، یہ سب مکروہ تحریمی ہیں۔ (۳) (عامہ کتب)

مسئلہ ۱ اگر گرتے وغیرہ کی آستین میں ہاتھ نہ ڈالے، بلکہ پیٹھ کی طرف پھینک دی، جب بھی یہی حکم ہے۔ (۴) (مستقفاً من الدر)

مسئلہ ۲ رومال یا شال یا رضائی یا چادر کے کنارے دونوں مونڈھوں سے لٹکتے ہوں، یہ ممنوع و مکروہ تحریمی ہے اور ایک کنارہ دوسرے مونڈھے پر ڈال دیا اور دوسرا ٹک رہا ہے تو حرج نہیں اور اگر ایک ہی مونڈھے پر ڈالا اس طرح کہ ایک کنارہ پیٹھ پر ٹک رہا ہے دوسرا پیٹ پر، جیسے عموماً اس زمانہ میں مونڈھوں پر رومال رکھنے کا طریقہ ہے، تو یہ بھی مکروہ ہے۔ (۵) (در مختار، رد المحتار)

مسئلہ ۳ (۴) کوئی آستین آدھی کھائی سے زیادہ چڑھی ہوئی، یا (۵) دامن سیٹے نماز پڑھنا بھی مکروہ تحریمی ہے، خواہ بیشتر سے چڑھی ہو یا نماز میں چڑھائی۔ (۶) (در مختار)

① ”لمعات“

② ”من أبي داود“، كتاب الصلاة، باب المصلي إذا خلع نعليه... إلخ، الحديث: ۶۵۴، ج ۱، ص ۲۶۲.

③ ”الفتاوى الهندية“، كتاب الصلاة، الباب السابع فيما يفسد الصلاة... إلخ، الفصل الثاني، ج ۱، ص ۱۰۵ - ۱۰۶.

④ ”الدر المختار“، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها، ج ۲، ص ۴۸۸.

⑤ ”الدر المختار“ و ”رد المختار“، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة... إلخ، مطلب في الكراهة التحريمية و التنزيهية،

ج ۲، ص ۴۸۸.

⑥ المرجع السابق، ص ۴۹۰، و ”الفتاوى الرضوية“، كتاب الصلاة، ج ۷، ص ۲۸۵.

مسئلہ ۳ (۶) شدت کا پاخانہ پیشاب معلوم ہوتے وقت، یا (۷) غلبہ ریح کے وقت نماز پڑھنا، مکروہ تحریمی ہے۔ (۱) حدیث میں ہے، ”جب جماعت قائم کی جائے اور کسی کو بیت الخلا جانا ہو، تو پہلے بیت الخلا کو جائے۔“ (۲) اس حدیث کو ترمذی نے عبد اللہ بن ارقم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا اور ابو داؤد و نسائی و مالک نے بھی اس کے مثل روایت کی ہے۔

مسئلہ ۵ نماز شروع کرنے سے پیشتر اگر ان چیزوں کا غلبہ ہو تو وقت میں وسعت ہوتے ہوئے شروع ہی ممنوع و گناہ ہے، قضائے حاجت مقدم ہے، اگرچہ جماعت جاتی رہنے کا اندیشہ ہو اور اگر دیکھتا ہے کہ قضائے حاجت اور وضو کے بعد وقت جاتا رہے گا تو وقت کی رعایت مقدم ہے، نماز پڑھ لے اور اگر اٹھائے نماز (۳) میں یہ حالت پیدا ہو جائے اور وقت میں گنجائش ہو تو توڑ دینا واجب اور اگر اسی طرح پڑھ لی، تو گناہ گار ہوا۔ (۴) (ردالمحتار)

مسئلہ ۶ (۸) جوڑا باندھے ہوئے نماز پڑھنا مکروہ تحریمی اور نماز میں جوڑا باندھا، تو فاسد ہوگئی۔ (۵)

مسئلہ ۷ (۹) کنکریاں ہٹانا مکروہ تحریمی ہے، مگر جس وقت کہ پورے طور پر بروجہ سنت مجددہ ادا نہ ہوتا ہو، تو ایک بار کی اجازت ہے اور بچنا بہتر ہے اور اگر بغیر ہٹائے واجب ادا نہ ہوتا ہو تو ہٹانا واجب ہے، اگرچہ ایک بار سے زیادہ کی حاجت پڑے۔ (۶) (درمختار، ردالمحتار)

مسئلہ ۸ (۱۰) انگلیاں چٹکانا، (۱۱) انگلیوں کی قینچی باندھنا یعنی ایک ہاتھ کی انگلیاں دوسرے ہاتھ کی انگلیوں میں ڈالنا، مکروہ تحریمی ہے۔ (۷) (درمختار وغیرہ)

مسئلہ ۹ نماز کے لیے جاتے وقت اور نماز کے انتظار میں بھی یہ دونوں چیزیں مکروہ ہیں اور اگر نہ نماز میں ہے، نہ توابع نماز میں تو کراہت نہیں، جب کہ کسی حاجت کے لیے ہوں۔ (۸) (درمختار وغیرہ)

مسئلہ ۱۰ (۱۲) کمر پر ہاتھ رکھنا مکروہ تحریمی ہے، نماز کے علاوہ بھی کمر پر ہاتھ رکھنا نہ چاہیے۔ (۹) (درمختار)

۱..... "الدر المختار" و "ردالمحتار"، کتاب الصلاة، مطلب في الخشوع، ج ۲، ص ۴۹۲.

۲..... "جامع الترمذی"، أبواب الطهارة، باب ما جاء إذا أقیمت الصلاة... إلخ، الحديث: ۱۴۲، ج ۱، ص ۱۹۲.

۳..... یعنی نماز کے دوران۔

۴..... "الدر المختار"، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکره فیها، مطلب في الخشوع، ج ۲، ص ۴۹۲.

۵..... "الدر المختار" و "ردالمحتار"، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکره فیها، ج ۲، ص ۴۹۲.

۶..... "الدر المختار" و "ردالمحتار"، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة... إلخ، مطلب في الخشوع، ج ۲، ص ۴۹۳.

۷..... "الدر المختار"، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکره فیها، ج ۲، ص ۴۹۳، وغیرہ.

۸..... "الدر المختار"، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکره فیها، ج ۲، ص ۴۹۳، وغیرہ.

۹..... المرجع السابق، ص ۴۹۴.

مسئلہ ۱۱ (۱۳) ادھر ادھر مونہ پھیر کر دیکھنا مکروہ تحریمی ہے، کل چہرہ پھر گیا ہو یا بعض اور اگر مونہ نہ پھیرے، صرف نکلیوں سے ادھر ادھر بٹا حاجت دیکھے، تو کراہت تنزیہی ہے اور نادرا کسی غرض صحیح سے ہو تو اصلاً حرج نہیں، (۱۴) نگاہ آسمان کی طرف اٹھانا بھی مکروہ تحریمی ہے۔

مسئلہ ۱۲ (۱۵) تشہد یا سجدوں کے درمیان میں گنتے کی طرح بیٹھنا، یعنی گھٹنوں کو سینہ سے ملا کر دونوں ہاتھوں کو زمین پر رکھ کر سرینہ کے بل بیٹھنا، (۱۶) مرد کا سجدہ میں کلائیوں کو بچھانا، (۱۷) کسی شخص کے مونہ کے سامنے نماز پڑھنا، مکروہ تحریمی ہے۔ یوہیں دوسرے شخص کو مصلیٰ کی طرف مونہ کرنا بھی ناجائز و گناہ ہے، یعنی اگر مصلیٰ کی جانب سے ہو تو کراہت مصلیٰ پر ہے، ورنہ اس پر۔^(۱) (در مختار)

مسئلہ ۱۳ اگر مصلیٰ اور اس شخص کے درمیان جس کا مونہ مصلیٰ کی طرف ہے، فاصلہ ہو جب بھی کراہت ہے، مگر جب کہ کوئی شے درمیان میں حائل ہو کہ قیام میں بھی سامنا نہ ہوتا ہو تو حرج نہیں اور اگر قیام میں مواجہہ ہو قعود میں نہ ہو، مثلاً دونوں کے درمیان میں ایک شخص مصلیٰ کی طرف پیٹھ کر کے بیٹھ گیا کہ اس صورت میں قعود میں مواجہہ نہ ہوگا، مگر قیام میں ہوگا، تو اب بھی کراہت ہے۔^(۲) (رد المحتار)

مسئلہ ۱۴ (۱۸) کپڑے میں اس طرح لپٹ جانا کہ ہاتھ بھی باہر نہ ہو مکروہ تحریمی ہے، علاوہ نماز کے بھی بے ضرورت اس طرح کپڑے میں لپٹنا نہ چاہیے اور خطرہ کی جگہ سخت ممنوع ہے۔^(۳) (در مختار)

مسئلہ ۱۵ (۱۹) اعتجار یعنی پگڑی اس طرح باندھنا کہ شیخ سر پر نہ ہو،^(۴) مکروہ تحریمی ہے، نماز کے علاوہ بھی اس طرح عمامہ باندھنا مکروہ ہے۔ (۲۰) یوہیں ناک اور مونہ کو چھپانا، (۲۱) اور بے ضرورت کھنکار نکالنا، یہ سب مکروہ تحریمی ہیں۔^(۵) (در مختار، عالمگیری)

۱..... "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة... إلخ، مطلب إذا تردد الحکم... إلخ، ج ۲، ص ۴۹۵-۴۹۷.

۲..... "ردالمختار"، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، مطلب إذا تردد الحکم... إلخ، ج ۲، ص ۴۹۷.

۳..... "مراقی الفلاح شرح نور الإيضاح"، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة، فصل فی مکروہات الصلاة، ص ۷۹.

۴..... صدر الشریعہ، بدر الطریق، مفتی محمد امجد علی اعظمی علیہ رحمۃ اللہ القوی "فتاویٰ امجدیہ" میں فرماتے ہیں: لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ ٹوپی پہنے رہنے کی حالت میں اعتجار ہوتا ہے مگر تحقیق یہ ہے: کہ "اعتجار اس صورت میں ہے کہ عمامہ کے نیچے کوئی چیز سر کو چھپانے والی نہ ہو۔"

("فتاویٰ امجدیہ"، کتاب الصوم، ج ۱، ص ۳۹۹) .

۵..... "الدرالمختار"، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، ج ۲، ص ۵۱۱.

و "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاة، الباب السابع فیما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۱۰۶.

مسئلہ ۱۶

(۲۲) نماز میں بالقصد جمای لینا مکروہ تحریمی ہے اور خود آئے تو حرج نہیں، مگر روکنا مستحب ہے اور اگر روکے سے نہ رُکے تو ہونٹ کو دانتوں سے دبائے اور اس پر بھی نہ رُکے تو داہنا یا بائیں ہاتھ مونہ پر رکھ دے یا آستین سے مونہ چھپالے، قیام میں دہنے ہاتھ سے ڈھانکے اور دوسرے موقع پر بائیں سے۔^(۱) (مرآتی الفلاح)

فائدہ: انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام اس سے محفوظ ہیں، اس لیے کہ اس میں شیطانی مداخلت ہے۔

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: کہ ”جمای شیطان کی طرف سے ہے، جب تم میں کسی کو جمای آئے تو جہاں تک ممکن ہو روکے۔“^(۲) اس حدیث کو امام بخاری و مسلم نے صحیحین میں روایت کیا، بلکہ بعض روایتوں میں ہے، کہ ”شیطان مونہ میں گھس جاتا ہے۔“^(۳) بعض میں ہے، ”شیطان دیکھ کر ہنستا ہے۔“^(۴)

علماء فرماتے ہیں: کہ ”جو جمای میں مونہ کھول دیتا ہے، شیطان اس کے مونہ میں تھوک دیتا ہے اور وہ جو قاہ قاہ کی آواز آتی ہے، وہ شیطان کا قہقہہ ہے کہ اس کا مونہ بگڑا دیکھ کر ٹھٹھا لگاتا ہے اور وہ جو رطوبت نکلتی ہے، وہ شیطان کا تھوک ہے۔“ اس کے روکنے کی بہتر ترکیب یہ ہے کہ جب آتی معلوم ہو تو دل میں خیال کرے کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام اس سے محفوظ ہیں، فوراً رُک جائے گی۔^(۵) (ردالمحتار)

مسئلہ ۱۷

(۲۳) جس کپڑے پر جاندار کی تصویر ہو، اسے پہن کر نماز پڑھنا، مکروہ تحریمی ہے۔ نماز کے علاوہ بھی ایسا کپڑا پہننا، ناجائز ہے۔ (۲۴) یوہیں مصطفیٰ^(۶) کے سر پر یعنی چھت میں ہو یا معلق^(۷) ہو، یا (۲۵) محل سجود^(۸) میں ہو، کہ اس پر سجدہ واقع ہو، تو نماز مکروہ تحریمی ہوگی (۲۶) یوہیں مصطفیٰ کے آگے، یا (۲۷) داہنے، یا (۲۸) بائیں تصویر کا ہونا، مکروہ تحریمی ہے، (۲۹) اور پس پشت^(۹) ہونا بھی مکروہ ہے، اگرچہ ان تینوں صورتوں سے کم اور ان چاروں صورتوں میں کراہت اس وقت ہے کہ تصویر آگے پیچھے دہنے بائیں معلق ہو، یا نصب ہو یا دیوار وغیرہ میں منقوش ہو، اگر فرش میں ہے اور اس پر سجدہ نہیں، تو کراہت نہیں۔ اگر تصویر غیر جاندار کی ہے، جیسے پہاڑ دریا وغیرہ کی، تو اس میں کچھ حرج نہیں۔^(۱۰) (عامہ کتب)

۱..... ”مرآتی الفلاح“ شرح ”نور البیاض“، کتاب الصلاۃ، فصل فی مکروہات الصلاۃ، ص ۸۰.

۲..... ”صحیح مسلم“، کتاب الزہد، باب تشمیت العاطس... إلخ، الحدیث: ۲۹۹۴، ص ۱۵۹۷.

۳..... ”صحیح مسلم“، کتاب الزہد، باب تشمیت العاطس... إلخ، الحدیث: ۲۹۹۵، ص ۱۵۹۷.

۴..... ”صحیح البخاری“، کتاب الأدب، باب ما یستحب من العطاس... إلخ، الحدیث: ۶۲۲۳، ج ۴، ص ۱۶۲.

۵..... ”ردالمحتار“، کتاب الصلاۃ، باب صفة الصلاۃ، آداب الصلاۃ، ومطلب إذا تردد الحکم بین سنتہ... إلخ، ج ۲، ص ۴۹۸.

۶..... نمازی۔

۷..... سجدة کی جگہ۔

۸..... ”الدر المختار“ و ”ردالمحتار“، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ وما یکرہ فیہا، ج ۲، ص ۵۰۲ - ۵۰۴، وغیرہما.

مسئلہ ۱۸ اگر تصویر ذلت کی جگہ ہو، مثلاً جوتیاں اتارنے کی جگہ یا اور کسی جگہ فرش پر کہ لوگ اسے روندتے ہوں یا تکیے پر کہ زانو وغیرہ کے نیچے رکھا جاتا ہو، تو ایسی تصویر مکان میں ہونے سے کراہت نہیں، نہ اس سے نماز میں کراہت آئے، جب کہ سجدہ اس پر نہ ہو۔^(۱) (درمختار وغیرہ)

مسئلہ ۱۹ جس تکیہ پر تصویر ہو، اسے منصوب^(۲) کرنا پڑا ہوا نہ رکھنا، اعزاز تصویر میں داخل ہوگا اور اس طرح ہونا نماز کو بھی مکروہ کر دے گا۔^(۳) (درمختار)

مسئلہ ۲۰ اگر ہاتھ میں یا اور کسی جگہ بدن پر تصویر ہو، مگر کپڑوں سے چھپی ہو، یا انگوٹھی پر چھوٹی تصویر منقوش ہو، یا آگے، پیچھے، دہنے، بائیں، اوپر، نیچے کسی جگہ چھوٹی تصویر ہو یعنی اتنی کہ اس کو زمین پر رکھ کر کھڑے ہو کر دیکھیں تو اعضا کی تفصیل نہ دکھائی دے، یا پاؤں کے نیچے، یا بیٹھنے کی جگہ ہو، تو ان سب صورتوں میں نماز مکروہ نہیں۔^(۴) (درمختار)

مسئلہ ۲۱ تصویر سر بریدہ یا جس کا چہرہ مٹا دیا ہو، مثلاً کاغذ یا کپڑے یا دیوار پر ہو تو اس پر روشنائی پھیر دی ہو یا اس کے سر یا چہرے کو کھرج ڈالا یا دھو ڈالا ہو، کراہت نہیں۔^(۵) (ردالمحتار)

مسئلہ ۲۲ اگر تصویر کا سر کاٹا ہو مگر سر اپنی جگہ پر لگا ہوا ہے، ہنوز^(۶) جدا نہ ہوا، تو بھی کراہت ہے۔ مثلاً کپڑے پر تصویر تھی، اس کی گردن پر سلائی کر دی کہ مثل طوق کے بن گئی۔^(۷) (ردالمحتار)

مسئلہ ۲۳ مٹانے میں صرف چہرہ کا مٹانا کراہت سے بچنے کے لیے کافی ہے، اگر آنکھ یا بھون، ہاتھ، پاؤں جدا کر لیے گئے تو اس سے کراہت دفع نہ ہوگی۔^(۸) (ردالمحتار)

مسئلہ ۲۴ تھیلی یا جیب میں تصویر چھپی ہوئی ہو، تو نماز میں کراہت نہیں۔^(۹) (درمختار)

مسئلہ ۲۵ تصویر والا کپڑا پہنے ہوئے ہے اور اس پر کوئی دوسرا کپڑا اور پہن لیا کہ تصویر چھپ گئی، تو اب نماز

۱۔۔۔۔۔ "الدرالمختار"، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، ج ۲، ص ۵۰۳، وغیرہ۔

۲۔۔۔۔۔ یعنی کھڑا۔

۳۔۔۔۔۔ "الدرالمختار"، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، ج ۲، ص ۵۰۳۔

۴۔۔۔۔۔ المرجع السابق۔

۵۔۔۔۔۔ "الدرالمختار" و "ردالمختار"، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة... إلخ، مطلب إذا تردد الحکم... إلخ، ج ۲، ص ۵۰۴۔

۶۔۔۔۔۔ یعنی ابھی تک۔

۷۔۔۔۔۔ "الدرالمختار" و "ردالمختار"، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة... إلخ، مطلب إذا تردد الحکم... إلخ، ج ۲، ص ۵۰۴۔

۸۔۔۔۔۔ المرجع السابق۔

۹۔۔۔۔۔ "الدرالمختار"، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، ج ۲، ص ۵۰۴۔

مکروہ نہ ہوگی۔^(۱) (ردالمحتار)

مسئلہ ۲۶ یوں تو تصویر جب چھوٹی نہ ہو اور موضعِ اہانت^(۲) میں نہ ہو، اس پر پردہ نہ ہو، تو ہر حالت میں اس کے سبب نماز مکروہ تحریمی ہوتی ہے، مگر سب سے بڑھ کر کراہت اس صورت میں ہے، جب تصویر مصنیٰ کے آگے قبلہ کو ہو، پھر وہ کہ سر کے اوپر ہو، اس کے بعد وہ کہ داہنے بائیں دیوار پر ہو، پھر وہ کہ پیچھے ہو دیوار یا پردہ پر۔^(۳) (ردالمحتار، عالمگیری)

مسئلہ ۲۷ یہ احکام تو نماز کے ہیں، رہا تصویروں کا رکھنا اس کی نسبت صحیح حدیث میں ارشاد ہوا کہ ”جس گھر میں عکس ہو یا تصویر، اس میں رحمت کے فرشتے نہیں آتے۔“^(۴) یعنی جب کہ توہین کے ساتھ نہ ہوں اور نہ اتنی چھوٹی تصویریں ہوں۔

مسئلہ ۲۸ روپے اشرفی اور دیگر سکے کی تصویریں بھی فرشتوں کے داخل ہونے سے مانع ہیں یا نہیں۔ امام قاضی عیاض رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں کہ نہیں اور ہمارے علمائے کرام کے کلمات سے بھی یہی ظاہر ہے۔^(۵) (درمختار، ردالمحتار)

مسئلہ ۲۹ یہ احکام تو تصویر کے رکھنے میں ہیں کہ صورتِ اہانت و ضرورت وغیرہ مستثنیٰ ہیں، رہا تصویر بنانا یا بنوانا، وہ بہر حال حرام ہے۔^(۶) (ردالمحتار) خواہ دستی^(۷) ہو یا عکسی^(۸)، دونوں کا ایک حکم ہے۔

مسئلہ ۳۰ (۳۰) اَلْاَقْرَآنُ مجید پڑھنا، (۳۱) کسی واجب کو ترک کرنا مکروہ تحریمی ہے، مثلاً رکوع و سجود میں پیٹھ سیدھی نہ کرنا، یو ہیں قومہ اور جلسہ میں سیدھے ہونے سے پہلے سجدہ کو چلا جانا، (۳۲) قیام کے علاوہ اور کسی موقع پر قرآن مجید پڑھنا، یا (۳۳) رکوع میں قراءت ختم کرنا، (۳۴) امام سے پہلے مقتدی کا رکوع و سجود وغیرہ میں جانا یا اس سے پہلے سر اٹھانا۔

مسئلہ ۳۱ (۳۵) صرف پا جامہ یا تہبند یا کمر باندھ کر نماز پڑھی اور گر تایا چادر موجود ہے، تو نماز مکروہ تحریمی ہے اور جو

① ”ردالمحتار“، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، مطلب إذا تردد الحکم... إلخ، ج ۲، ص ۵۰۴۔

② یعنی وقت کی جگہ۔

③ ”الفتاویٰ الہندیۃ“، کتاب الصلاة، الباب السابع، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۱۰۷۔

و ”ردالمحتار“، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، مطلب إذا تردد الحکم... إلخ، ج ۲، ص ۵۰۳۔

④ ”صحیح البخاری“، کتاب المغازی، الحدیث: ۱۰۱۰۲، ج ۳، ص ۱۹۔

⑤ ”الدر المختار“ و ”ردالمحتار“، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة... إلخ، مطلب إذا تردد الحکم... إلخ، ج ۲، ص ۵۰۶۔

⑥ ”ردالمحتار“، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة... إلخ، مطلب إذا تردد الحکم... إلخ، ج ۲، ص ۵۰۶۔

اس کے متعلق دیگر احکام ان شاء اللہ تعالیٰ کتاب الخطر میں مذکور ہوئے۔

⑦ یعنی ہاتھ کے ذریعہ۔

⑧ یعنی نو نو۔

دوسرا کپڑا نہیں، تو معافی ہے۔^(۱) (عالمگیری، غنیہ)

مسئلہ ۳۲ (۳۶) امام کو کسی آنے والے کی خاطر نماز کا طول دینا مکروہ تحریمی ہے، اگر اس کو پہچانتا ہو اور اس کی خاطر مد نظر ہو اور اگر نماز پر اس کی اعانت کے لیے بقدر ایک دو تسبیح کے طول دیا تو کراہت نہیں۔^(۲) (عالمگیری) (۳۷) جلدی میں صف کے پیچھے ہی سے اللہ اکبر کہہ کر شامل ہو گیا، پھر صف میں داخل ہوا، یہ مکروہ تحریمی ہے۔^(۳) (عالمگیری)

مسئلہ ۳۳ (۳۸) زمین منصوب^(۴)، یا (۳۹) پرانے کھیت میں جس میں زراعت موجود ہے یا بچھے ہوئے کھیت میں نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے، (۴۰) قبر کا سامنے ہونا، اگر مصلیٰ و قبر کے درمیان کوئی چیز حائل نہ ہو تو مکروہ تحریمی ہے۔^(۵) (در مختار، عالمگیری)

مسئلہ ۳۴ (۴۱) کفار کے عبادت خانوں میں نماز پڑھنا مکروہ ہے کہ وہ شیاطین کی جگہ ہیں اور ظاہر کراہت تحریم۔^(۶) (بحر) بلکہ ان میں جانا بھی ممنوع ہے۔^(۷) (رد المحتار)

مسئلہ ۳۵ (۴۲) الٹا کپڑا چکن کر یا اوڑھ کر نماز پڑھنا مکروہ ہے اور ظاہر تحریم۔^(۸) (۴۳) یو چن انگر کھے کے بند نہ باندھنا اور اچکن وغیرہ کے بٹن نہ لگانا، اگر اس کے نیچے کرتا وغیرہ نہیں اور سینہ کھلا رہا تو ظاہر کراہت تحریم ہے اور نیچے کرتا وغیرہ ہے تو مکروہ تنزیہی۔ یہاں تک تو وہ مکروہات بیان ہوئے جن کا مکروہ تحریمی ہونا کتب معتبرہ میں مذکور ہے، بلکہ اسی پر اعتماد کیا ہے، اب بعض دیگر مکروہات بیان کیے جاتے ہیں کہ ان میں اکثر کا مکروہ تنزیہی ہونا مصرح ہے اور بعض میں اختلاف ہے، مگر رائج تنزیہی ہے۔ (۱) سجدہ یا رکوع میں بلا ضرورت تین تسبیح سے کم کہنا، حدیث میں اسی کو مرغ کی سی ٹھونگ مارنا فرمایا، ہاں سگی وقت یا ریل چلے جانے کے خوف سے ہو تو حرج نہیں اور اگر مقتدی تین تسبیحیں نہ کہنے پایا تھا کہ امام نے سر اٹھا لیا تو امام کا ساتھ دے۔

مسئلہ ۳۶ (۲) کام کاج کے کپڑوں سے نماز پڑھنا مکروہ تنزیہی ہے، جب کہ اس کے پاس اور کپڑے ہوں ورنہ

- ۱..... "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الصلاۃ، الباب السابع فیما یفسد الصلاۃ وما یکرہ فیہا، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۱۰۶، و "غنیۃ المتملّی"، کراہیۃ الصلاۃ، ص ۳۴۸.
- ۲..... "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الصلاۃ، الباب السابع فیما یفسد الصلاۃ وما یکرہ فیہا، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۱۰۸.
- ۳..... "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الصلاۃ، الباب السابع فیما یفسد الصلاۃ وما یکرہ فیہا، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۱۰۸.
- ۴..... یعنی الکی زمین جس پر نا جائز قبضہ کیا ہو.
- ۵..... "الدر المختار"، کتاب الصلاۃ، ج ۲، ص ۵۴.
- ۶..... و "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الکراہیۃ، الباب الخامس فی آداب المسجد و قبلۃ... إلخ، ج ۵، ص ۳۱۹.
- ۷..... "البحر الرائق"، کتاب الدعوی، ج ۷، ص ۳۶۴.
- ۸..... "رد المحتار"، کتاب الصلاۃ، مطلب تکرہ الصلاۃ فی الكنسۃ، ج ۲، ص ۵۳.
- ۹..... الٹا کپڑا چکن کر یا اوڑھ کر نماز مکروہ تنزیہی ہے، تفصیل کے لئے دیکھئے: فتاویٰ رضویہ، ج ۷، ص ۳۶۰ تا ۳۵۸... علمیہ

کراہت نہیں۔^(۱) (متون)

مسئلہ ۳۷ (۳) مونہ میں کوئی چیز لیے ہوئے نماز پڑھنا پڑھانا مکروہ ہے، جب کہ قراءت سے مانع نہ ہو اور اگر

مانع قراءت ہو، مثلاً آواز ہی نہ نکلے یا اس قسم کے الفاظ نکلیں کہ قرآن کے نہ ہوں، تو نماز فاسد ہو جائے گی۔^(۲) (ردالمحتار، ردالمحتار)

مسئلہ ۳۸ (۴) سُستی سے ننگے سر نماز پڑھنا یعنی ٹوپی پہننا بوجھ معلوم ہوتا ہو یا گرمی معلوم ہوتی ہو، مکروہ تنزیہی

ہے اور اگر تحقیر نماز مقصود ہے، مثلاً نماز کوئی ایسی مہتم بالشان^(۵) چیز نہیں جس کے لیے ٹوپی، عمامہ پہنا جائے تو یہ کفر ہے اور خشوع

خشوع کے لیے سر برہنہ پڑھی، تو مستحب ہے۔^(۴) (ردالمحتار، ردالمحتار)

مسئلہ ۳۹ نماز میں ٹوپی گر پڑی تو اٹھالینا افضل ہے، جب کہ عمل کثیر کی حاجت نہ پڑے، ورنہ نماز فاسد ہو جائے

گی اور بار بار اٹھانی پڑے، تو چھوڑ دے اور نہ اٹھانے سے خشوع مقصود ہو، تو نہ اٹھانا افضل ہے۔^(۵) (ردالمحتار، ردالمحتار)

مسئلہ ۴۰ (۵) پیشانی سے خاک یا گھاس چھڑانا مکروہ ہے، جب کہ ان کی وجہ سے نماز میں تشویش نہ ہو اور تکمیر مقصود

ہو تو کراہت تحریمی ہے اور اگر تکلیف دہ ہوں یا خیال بٹا ہو تو حرج نہیں اور نماز کے بعد چھڑانے میں تو مطلقاً مضائقہ نہیں بلکہ

چاہیے، تاکہ ریاء نہ آنے پائے۔^(۶) (عالمگیری)

مسئلہ ۴۱ یوہیں حاجت کے وقت پیشانی سے پسینہ پوچھنا، بلکہ ہر وہ عمل قلیل کہ مصلیٰ کے لیے مفید ہو جائز ہے اور

جو مفید نہ ہو، مکروہ ہے۔^(۷) (عالمگیری)

مسئلہ ۴۲ نماز میں ناک سے پانی بہا اس کو پونچھ لینا، زمین پر گرنے سے بہتر ہے اور اگر مسجد میں ہے تو ضرور

ہے۔^(۸) (عالمگیری وغیرہ)

① "شرح الوقایۃ"، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ... إلخ، ج ۱، ص ۱۹۸.

② "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ... إلخ، مطلب فی الکراہۃ التحریمیۃ و التزییہۃ،

ج ۲، ص ۴۹۱.

③ یعنی اہم۔

④ "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ... إلخ، مطلب فی الکراہۃ التحریمیۃ و التزییہۃ،

ج ۲، ص ۴۹۱.

⑤ المرجع السابق.

⑥ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الصلاۃ، الباب السابع فیما یفسد الصلاۃ، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۱۰۵.

⑦ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الصلاۃ، الباب السابع فیما یفسد الصلاۃ، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۱۰۵.

⑧ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الصلاۃ، الباب السابع فیما یفسد الصلاۃ، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۱۰۵، وغیرہ.

مسئلہ ۳۳ (۶) نماز میں انگلیوں پر آیتوں اور سورتوں اور تسبیحات کا گنتا مکروہ ہے، نماز فرض ہو خواہ نفل اور دل میں شمار رکھنا یا پوروں کو دبانے سے تعدا و محفوظ رکھنا اور سب انگلیاں بطور مسنون اپنی جگہ پر ہوں، اس میں کچھ حرج نہیں، مگر خلافِ اولیٰ ہے کہ دل دوسری طرف متوجہ ہوگا اور زبان سے گنتا مقصد نماز ہے۔^(۱) (در مختار وغیرہ)

مسئلہ ۳۴ نماز کے علاوہ انگلیوں پر شمار کرنے میں کوئی حرج نہیں، بلکہ بعض احادیث میں عقدا نامل^(۲) کا حکم ہے اور یہ کہ انگلیوں سے سوال ہوگا اور وہ بولیں گی۔^(۳) (رد المحتار، حلیہ)

مسئلہ ۳۵ تسبیح رکھنے میں حرج نہیں، جب کہ ریا کے لیے نہ ہو۔^(۴) (رد المحتار)

مسئلہ ۳۶ (۷) ہاتھ یا سر کے اشارے سے سلام کا جواب دینا، مکروہ ہے۔^(۵) (در مختار)

مسئلہ ۳۷ (۸) نماز میں بغیر عذر چار زانو بیٹھنا مکروہ ہے اور عذر ہو تو حرج نہیں اور علاوہ نماز کے اس نشست میں کوئی حرج نہیں۔^(۶) (در مختار)

مسئلہ ۳۸ (۹) دامن یا آستین سے اپنے کو ہوا پہنچانا مکروہ ہے۔^(۷) (عالمگیری) جب کہ دو ایک بار ہو۔^(۸) (مراقی الفلاح) یہ اس قول کی بنا پر کہ ایک رکن میں تین بار حرکت کو مفسد نماز کہا اور پٹکھا جھلنا مفسد نماز ہے کہ دور سے دیکھنے والا سمجھے گا کہ نماز میں نہیں۔^(۹) (منتقى، ذخیرہ، محیط رضوی، طحطاوی علی مراقی الفلاح)

مسئلہ ۳۹ (۱۰) اسہال یعنی کپڑا احد معتاد سے بافراط دراز رکھنا منع ہے، نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جب نماز پڑھو تو ٹٹکتے کپڑے کو اٹھا لو کہ اس میں سے جو شے زمین کو پہنچے گی، وہ تار میں ہے۔“^(۱۰) اس حدیث کو بخاری نے تاریخ میں اور طبرانی نے کبیر میں ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔ دامنوں اور پانچوں میں اسہال یہ ہے کہ ٹٹنوں سے نیچے ہوں اور

۱..... ”الدر المختار“، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة... إلخ، مطلب إذا تردد الحکم... إلخ، ج ۲، ص ۵۰۷، وغیرہ.

۲..... یعنی انگلیوں پر گنتا۔

۳..... ”رد المختار“، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، مطلب إذا تردد الحکم... إلخ، ج ۲، ص ۵۰۷.

۴..... ”رد المختار“، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة... إلخ، مطلب الکلام علی اتخاذ المسبحة، ج ۲، ص ۵۰۸.

۵..... ”الدر المختار“، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة... إلخ، ج ۲، ص ۴۹۷.

۶..... ”الدر المختار“، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة... إلخ، ج ۲، ص ۴۹۸.

۷..... ”الفتاویٰ الہندیۃ“، کتاب الصلاة، الباب السابع فیما یفسد الصلاة، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۱۰۷.

۸..... ”مراقی الفلاح“، کتاب الصلاة، فصل فی مکروہات الصلاة، ص ۸۰.

۹..... ”حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح“، کتاب الصلاة، فصل فی المکروہات، ص ۱۹۴.

۱۰..... ”المعجم الکبیر“، الحدیث: ۱۱۶۷۷، ج ۱۱، ص ۲۰۸.

استیوں میں انگلیوں سے نیچے اور عمامہ میں یہ کہ بیٹھنے میں دے۔

مسئلہ ۵۰ (۱۱) انگڑائی لینا (۱۲) اور بالقصد کھانسا، یا (۱۳) کھٹکنا مکروہ ہے اور اگر طبیعت دفع کر رہی ہے تو حرج

نہیں (۱۴) اور نماز میں تھوکتنا بھی مکروہ ہے۔^(۱) (عالمگیری) طحاوی علی مرآتی الفلاح میں انگڑائی کو فرمایا ظاہراً مکروہ تنزیہی ہے۔^(۲)

مسئلہ ۵۱ (۱۵) صف میں منفرد^(۳) کو کھڑا ہونا مکروہ ہے، کہ قیام وقعود وغیرہ افعال لوگوں کے مخالف ادا کرے

گا۔ (۱۶) یوہیں مقتدی کو صف کے پیچھے تنہا کھڑا ہونا مکروہ ہے، جب کہ صف میں جگہ موجود ہو اور اگر صف میں جگہ نہ ہو تو حرج

نہیں اور اگر کسی کو صف میں سے کھینچ لے اور اس کے ساتھ کھڑا ہو تو یہ بہتر ہے، مگر یہ خیال رہے کہ جس کو کھینچے وہ اس مسئلہ سے

واقف ہو کہ کہیں اس کے کھینچنے سے اپنی نماز نہ توڑ دے۔^(۴) (عالمگیری) اور چاہے یہ کہ یہ کسی کو اشارہ کرے اور اسے یہ چاہے

کہ پیچھے نہ بٹے، اس پر سے کراہت دفع ہوگئی۔^(۵) (فتح القدیر)

مسئلہ ۵۲ (۱۷) فرض کی ایک رکعت میں کسی آیت کو بار بار پڑھنا حالت اختیار میں مکروہ ہے اور عذر سے ہو تو حرج

نہیں۔ (۱۸) یوہیں ایک سورت کو بار بار پڑھنا بھی مکروہ ہے۔^(۶) (عالمگیری، غنیہ)

مسئلہ ۵۳ (۱۹) سجدہ کو جاتے وقت گھٹنے سے پہلے ہاتھ رکھنا، (۲۰) اور اٹھتے وقت ہاتھ سے پہلے گھٹنے اٹھانا، بلا عذر

مکروہ ہے۔^(۷) (مذیہ)

مسئلہ ۵۴ (۲۱) رکوع میں سر کو پشت سے اونچا یا نیچا کرنا، مکروہ ہے۔^(۸) (مذیہ)

مسئلہ ۵۵ (۲۲) بسم اللہ و تعوذ و ثنا اور آمین زور سے کہنا، یا (۲۳) اذکار نماز کو ان کی جگہ سے ہٹا کر پڑھنا،

مکروہ ہے۔^(۹) (غنیہ، عالمگیری)

① "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاۃ، الباب السابع فیما یفسد الصلاۃ، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۱۰۷.

② "حاشیۃ الطحطاوی علی مرآتی الفلاح"، کتاب الصلاۃ، فصل فی المکروہات، ص ۱۹۴.

③ یعنی تنہا نماز پڑھنے والے۔

④ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاۃ، الباب السابع فیما یفسد الصلاۃ، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۱۰۷.

⑤ "فتح القدیر"، کتاب الصلاۃ، باب الإمامۃ، ج ۱، ص ۳۰۹.

⑥ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاۃ، الباب السابع فیما یفسد الصلاۃ، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۱۰۷.

و "غنیۃ المصنوع"، کراہیۃ الصلاۃ، ص ۳۵۵.

⑦ "غنیۃ المصنوع"، بیان مکروہات الصلاۃ، ص ۲۴۰. ⑧ المرجع السابق، ص ۳۴۹.

⑨ "غنیۃ المصنوع"، کراہیۃ الصلاۃ، ص ۳۵۲.

و "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاۃ، الباب السابع فیما یفسد الصلاۃ، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۱۰۷.

مسئلہ ۵۶ (۲۳) بغیر عذر دیوار یا عصا پر ٹیک لگانا مکروہ ہے اور عذر سے ہو تو حرج نہیں، بلکہ فرض و واجب و سنت فجر کے قیام میں اس پر ٹیک لگا کر کھڑا ہونا فرض ہے جب کہ بغیر اس کے قیام نہ ہو سکے، جیسا کہ بحث قیام میں ذکر ہوا۔^(۱) (غنیہ وغیرہ)

مسئلہ ۵۷ (۲۵) رکوع میں گھٹنوں پر، (۲۶) اور سجدوں میں زمین پر ہاتھ نہ رکھنا، مکروہ ہے۔^(۲) (عالمگیری)

مسئلہ ۵۸ (۲۷) امامہ کو سر سے اتار کر زمین پر رکھ دینا، یا (۲۸) زمین سے اٹھا کر سر پر رکھ لینا مفسد نماز نہیں، البتہ مکروہ ہے۔^(۳) (عالمگیری)

مسئلہ ۵۹ (۲۹) آستین کو بچھا کر سجدہ کرنا تاکہ چہرہ پر خاک نہ لگے مکروہ ہے اور براہِ تکبر ہو تو کراہت تحریم اور گرمی سے بچنے کے لیے کپڑے پر سجدہ کیا، تو حرج نہیں۔^(۴) (عالمگیری)

مسئلہ ۶۰ آیت رحمت پر سوال کرنا اور آیت عذاب پر پناہ مانگنا، منفرد نفل پڑھنے والے کے لیے جائز ہے۔ (۳۰) امام و مقتدی کو مکروہ۔^(۵) (عالمگیری) اور اگر مقتدیوں پر ثقل کا باعث ہو تو امام کو مکروہ تحریمی۔

مسئلہ ۶۱ (۳۱) دابنے بائیں جھومنا مکروہ ہے اور تراویح یعنی کبھی ایک پاؤں پر زور دیا کبھی دوسرے پر یہ سنت ہے۔^(۶) (حلیہ)

مسئلہ ۶۲ (۳۲) اٹھتے وقت آگے پیچھے پاؤں اٹھانا مکروہ ہے اور سجدہ کو جاتے وقت واپسی جانب زور دینا اور اٹھتے وقت بائیں پر زور دینا، مستحب ہے۔^(۷) (عالمگیری)

مسئلہ ۶۳ (۳۳) نماز میں آنکھ بند رکھنا مکروہ ہے، مگر جب کھلی رہنے میں خشوع نہ ہوتا ہو تو بند کرنے میں حرج نہیں، بلکہ بہتر ہے۔^(۸) (در مختار، رد المحتار)

①..... "غنیۃ المتعلی"، کراہیۃ الصلاۃ، ص ۳۵۳، وغیرہ

②..... "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الصلاۃ، الباب السابع فیما یفسد الصلاۃ، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۱۰۹.

③..... "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الصلاۃ، الباب السابع فیما یفسد الصلاۃ، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۱۰۸.

④..... المرجع السابق.

⑤..... المرجع السابق.

⑥..... "الحلیۃ"، کتاب الصلاۃ، فصل فیما یکرہ فی الصلاۃ وما لا یکرہ، ج ۱، ص ۳۲۸.

⑦..... "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الصلاۃ، الباب السابع فیما یفسد الصلاۃ، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۱۰۸.

⑧..... "الدر المختار" و "رد المختار"، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ... إلخ، مطلب إذا تردد الحکم... إلخ، ج ۲، ص ۴۹۹.

(۳۴) سجدہ وغیرہ میں قبلہ سے انگلیوں کو پھیر دینا، مکروہ ہے۔^(۱) (عالمگیری وغیرہ)

جوں یا مچھر جب ایذا پہنچاتے ہوں تو پکڑ کر مار ڈالنے میں حرج نہیں۔^(۲) (غنیہ) یعنی جب کہ عمل کثیر

کی حاجت نہ ہو۔

(۳۵) امام کو تنہا محراب میں کھڑا ہونا مکروہ ہے اور اگر باہر کھڑا ہوا سجدہ محراب میں کیا یا وہ تنہا نہ ہو بلکہ اس

کے ساتھ کچھ مقتدی بھی محراب کے اندر ہوں تو حرج نہیں۔ یوہیں اگر مقتدیوں پر مسجد تنگ ہو تو بھی محراب میں کھڑا ہونا مکروہ نہیں۔^(۳) (درمختار، عالمگیری)

(۳۶) امام کو دروں میں کھڑا ہونا بھی مکروہ ہے، (۳۷) یوہیں امام جماعت اولیٰ کو مسجد کے زاویہ و

جانب میں کھڑا ہونا بھی مکروہ، اسے سنت یہ ہے کہ وسط میں کھڑا ہو اور اسی وسط کا نام محراب ہے، خواہ وہاں طاق معروف ہو یا نہ ہو تو اگر وسط چھوڑ کر دوسری جگہ کھڑا ہوا اگرچہ اس کے دونوں طرف صف کے برابر برابر حصے ہوں، مکروہ ہے۔^(۴) (ردالمحتار)

(۳۸) امام کا تنہا بلند جگہ کھڑا ہونا مکروہ ہے، بلندی کی مقدار یہ ہے کہ دیکھنے میں اس کی اونچائی ظاہر

ممتاز ہو۔ پھر یہ بلندی اگر قلیل ہو تو کراہت تنزیہ ورنہ ظاہر تحریم۔ (۳۹) امام نیچے ہو اور مقتدی بلند جگہ پر، یہ بھی مکروہ و خلاف سنت ہے۔^(۵) (درمختار وغیرہ)

(۴۰) کعبہ معظمہ اور مسجد کی چھت پر نماز پڑھنا مکروہ ہے، کہ اس میں ترک تعظیم ہے۔^(۶) (عالمگیری)

(۴۱) مسجد میں کوئی جگہ اپنے لیے خاص کر لینا، کہ وہیں نماز پڑھے یہ مکروہ ہے۔^(۷) (عالمگیری وغیرہ)

کوئی شخص کھڑا یا بیٹھا باتیں کر رہا ہے، اس کے پیچھے نماز پڑھنے میں کراہت نہیں، جب کہ باتوں سے دل

۱..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاۃ، الباب السابع فیما یفسد الصلاۃ، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۱۰۸، وغیرہ.

۲..... "غنیۃ المتملی"، کراہیۃ الصلاۃ، ص ۳۵۳.

۳..... "الدرالمختار"، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ... إلخ، ج ۲، ص ۴۹۹.

و "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاۃ، الباب السابع فیما یفسد الصلاۃ، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۱۰۸.

۴..... "ردالمحتار"، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ و ما یکرہ فیہا، مطلب إذا تردد الحکم... إلخ، ج ۲، ص ۵۰۰.

۵..... "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ... إلخ، مطلب إذا تردد الحکم... إلخ، ج ۲، ص ۵۰۰.

۶..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاۃ، الباب السابع فیما یفسد الصلاۃ، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۱۰۸.

و "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الکراہیۃ، الباب الخامس فی آداب المسجد و قبلۃ... إلخ، ج ۵، ص ۳۲۲.

۷..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاۃ، الباب السابع فیما یفسد الصلاۃ، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۱۰۸، وغیرہ.

بٹنے کا خوف نہ ہو۔ مصحف شریف اور تلواریں کے پیچھے اور سونے والے کے پیچھے نماز پڑھنا، مکروہ نہیں۔^(۱) (رد المحتار، رد المحتار)

مسئلہ ۷۲ (۴۲) تلواریں و کمان وغیرہ حائل کیے ہوئے نماز پڑھنا مکروہ ہے، جب کہ ان کی حرکت سے دل بٹے ورنہ حرج نہیں۔^(۲) (عالمگیری)

مسئلہ ۷۳ (۴۳) جلتی آگ نمازی کے آگے ہونا باعث کراہت ہے، شمع یا چراغ میں کراہت نہیں۔^(۳) (عالمگیری)

مسئلہ ۷۴ (۴۴) ہاتھ میں کوئی ایسا مال ہو جس کے روکنے کی ضرورت ہوتی ہے، اس کو لیے ہوئے نماز پڑھنا مکروہ ہے، مگر جب ایسی جگہ ہو کہ بغیر اس کے حفاظت ناممکن ہو، (۴۵) سامنے پاخانہ وغیرہ نجاست ہونا یا ایسی جگہ نماز پڑھنا کہ وہ منظر نجاست ہو، مکروہ ہے۔^(۴) (عالمگیری، رد المحتار)

مسئلہ ۷۵ (۴۶) سجدہ میں ران کو پیٹ سے چپکا دینا، یا (۴۷) ہاتھ سے بغیر عذر رکھی پسواڑنا مکروہ ہے۔^(۵) (عالمگیری) مگر عورت سجدہ میں ران پیٹ سے ملا دے گی۔

مسئلہ ۷۶ قائلین اور پکھونوں پر نماز پڑھنے میں حرج نہیں، جب کہ اتنے نرم اور موٹے نہ ہوں کہ سجدہ میں پیشانی نہ ٹھہرے، ورنہ نماز نہ ہوگی۔^(۶) (غنیہ)

مسئلہ ۷۷ (۴۸) ایسی چیز کے سامنے جودل کو مشغول رکھے نماز مکروہ ہے، مثلاً زینت اور لہو و لعب وغیرہ۔

مسئلہ ۷۸ (۴۹) نماز کے لیے دوڑنا مکروہ ہے۔^(۷) (رد المحتار)

مسئلہ ۷۹ (۵۰) عام راستہ، (۵۱) کوڑا ڈالنے کی جگہ، (۵۲) ندج،^(۸) (۵۳) قبرستان، (۵۴) غسل خانہ،

۱..... "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة... إلخ، مطلب التکلام علی اتخاذ المسبحة... إلخ، ج ۲، ص ۵۰۹.

۲..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاة، الباب السابع فیما یفسد الصلاة، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۱۰۹.

۳..... المرجع السابق، ص ۱۰۸.

۴..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاة، الباب السابع فیما یفسد الصلاة، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۱۰۸.

۵..... "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة... إلخ، مطلب فی بیان السنة و المستحب، ج ۲، ص ۵۱۳.

۶..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاة، الباب السابع فیما یفسد الصلاة، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۱۰۹.

۷..... "الدرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، آداب الصلاة، مطلب فی بطلان الركوع للمحائ، ج ۲، ص ۲۵۹.

۸..... "غنیة المتعلی"، کتاب الصلاة، کراهیة الصلاة، فروع فی الخلاصة، ص ۳۶۰.

۹..... "الدرالمختار"، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة... إلخ، مطلب فی بیان السنة و المستحب، ج ۲، ص ۵۱۳.

۱۰..... یعنی جانور ذبح کرنے کی جگہ۔

(۵۵) حمام، (۵۶) نالا، (۵۷) مویشی خانہ خصوصاً اونٹ باندھنے کی جگہ، (۵۸) اصطبل، (۵۹) پاخانہ کی چھت، (۶۰) اور صحرا میں بلا سترہ کے جب کہ خوف ہو کہ آگے سے لوگ گزریں گے ان مواضع (۲) میں نماز مکروہ ہے۔ (۳) (در مختار وغیرہ)

مسئلہ ۸۰ مقبرہ میں جو جگہ نماز کے لیے مقرر ہو اور اس میں قبر نہ ہو تو وہاں نماز میں حرج نہیں اور کراہت اس وقت ہے کہ قبر سامنے ہو اور مصلیٰ اور قبر کے درمیان کوئی شے سترہ کی قدر حائل نہ ہو ورنہ اگر قبر دہنے یا کیں یا پیچھے ہو یا بقدر سترہ کوئی چیز حائل ہو، تو کچھ بھی کراہت نہیں۔ (۴) (عالمگیری، غنیہ)

مسئلہ ۸۱ ایک زمین مسلمان کی ہو دوسری کافر کی، تو مسلمان کی زمین پر نماز پڑھے، اگر کھیتی نہ ہو ورنہ راستہ پر پڑھے کافر کی زمین پر نہ پڑھے اور اگر زمین میں زراعت ہے، مگر اس میں اور مالک زمین میں دوستی ہے کہ اسے ناگوار نہ ہوگا تو پڑھ سکتا ہے۔ (۵) (رد المحتار)

مسئلہ ۸۲ سانپ وغیرہ کے مارنے کے لیے جب کہ ایذا کا اندیشہ صحیح ہو یا کوئی جانور بھاگ گیا اس کے پکڑنے کے لیے یا بکریوں پر بھیڑیے کے حملہ کرنے کے خوف سے نماز توڑ دینا جائز ہے۔ یوہیں اپنے یا پرانے ایک درہم کے نقصان کا خوف ہو، مثلاً دودھ اُبل جائے گا یا گوشت ترکاری روٹی وغیرہ جل جانے کا خوف ہو یا ایک درہم کی کوئی چیز چور اُچکا لے بھاگا، ان صورتوں میں نماز توڑ دینے کی اجازت ہے۔ (۶) (در مختار، عالمگیری)

مسئلہ ۸۳ پاخانہ پیشاب معلوم ہو یا کپڑے یا بدن میں اتنی نجاست لگی دیکھی کہ مانع نماز نہ ہو، یا اس کو کسی اجنبی عورت نے چھو دیا تو نماز توڑ دینا مستحب ہے، بشرطیکہ وقت و جماعت نہ فوت ہو اور پاخانہ پیشاب کی حاجت شدید معلوم ہونے میں تو جماعت کے فوت ہو جانے کا بھی خیال نہ کیا جائے گا، البتہ فوت وقت کا لحاظ ہوگا۔ (۷) (در مختار، رد المحتار)

مسئلہ ۸۴ کوئی مصیبت زدہ فریاد کر رہا ہو، اسی نماز کو پکار رہا ہو یا مطلقاً کسی شخص کو پکارتا ہو یا کوئی ڈوب رہا ہو یا

۱..... یعنی گھوڑے باندھنے کی جگہ۔

۲..... یعنی جگہوں۔

۳..... "الدر المختار"، کتاب الصلاة، ج ۲، ص ۵۲ - ۵۵، وغیرہ۔

۴..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الکراہیۃ، الباب الخامس، ج ۵، ص ۳۲۰، و "غنیۃ المتملی"، کراہیۃ الصلاة، ص ۳۶۳۔

۵..... "الدر المختار" و "رد المختار"، کتاب الصلاة، مطلب فی الصلاة فی الارض المنصوبہ... إلخ، ج ۲، ص ۵۴۔

۶..... "رد المختار"، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، مطلب فی بیان المستحب... إلخ، ج ۲، ص ۵۱۳۔

و "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاة، الباب السابع، فیما یفسد الصلاة، الفصل الثانی، ج ۱، ص ۱۰۹۔

۷..... "الدر المختار" و "رد المختار" کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة... إلخ، مطلب فی بیان المستحب... إلخ، ج ۲، ص ۵۱۴۔

آگ سے جل جائے گا یا اندھارا راہ گیر کو نہیں میں گرا چاہتا ہوں، ان سب صورتوں میں توڑ دینا واجب ہے، جب کہ یہ اس کے بچانے پر قادر ہو۔^(۱) (در مختار، رد المحتار)

مسئلہ ۸۵

ماں باپ، دادا دادی وغیرہ اصول کے محض بلانے سے نماز قطع کرنا جائز نہیں، البتہ اگر ان کا پکارنا بھی کسی بڑی مصیبت کے لیے ہو، جیسے اوپر مذکور ہوا تو توڑ دے، یہ حکم فرض کا ہے اور اگر نفل نماز ہے اور ان کو معلوم ہے کہ نماز پڑھتا ہے تو ان کے معمولی پکارنے سے نماز نہ توڑے اور اس کا نماز پڑھنا انھیں معلوم نہ ہو اور پکارا تو توڑ دے اور جواب دے، اگرچہ معمولی طور سے بلائیں۔^(۲) (در مختار، رد المحتار)

احکام مسجد کا بیان

اللہ عزوجل فرماتا ہے:

﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنَ آمَنَ بِآيَاتِهِ الْآخِرَةِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَحْشَسْ إِلَّا اللَّهَ فَعَسَىٰ أُولَٰئِكَ أَن يَكُونُوا مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾^(۳)

مسجد میں وہی آباد کرتے ہیں، جو اللہ (عزوجل) اور پچھلے دن پر ایمان لائے اور نماز قائم کی اور زکوٰۃ دی اور خدا کے سوا کسی سے نہ ڈرے، بے شک وہ راہ پانے والوں سے ہونگے۔

حدیث ۳۲۱

بخاری و مسلم و ابوداؤد و ترمذی و ابن ماجہ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: ”مرد کی نماز مسجد میں جماعت کے ساتھ، گھر میں اور بازار میں پڑھنے سے پچیس درجے زائد ہے اور یہ یوں ہے کہ جب اچھی طرح وضو کر کے مسجد کے لیے نکلا تو جو قدم چلتا ہے اس سے درجہ بلند ہوتا ہے اور گناہ مٹتا ہے اور جب نماز پڑھتا ہے، تو ملائکہ برابر اس پر درود بھیجتے رہتے ہیں جب تک اپنے مصلے پر ہے اور ہمیشہ نماز میں ہے جب تک نماز کا انتظار کر رہا ہے۔“^(۴) امام احمد و ابو یعلیٰ وغیرہ کی روایت عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: ”ہر قدم کے بدلے دس نیکیاں لکھی جاتی ہیں اور جب سے گھر سے نکلتا ہے واپسی تک نماز پڑھنے والوں میں لکھا

①..... "الدر المختار" و "رد المحتار"، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة... إلخ، مطلب فی بیان المستحب... إلخ، ج ۲، ص ۵۱۴.

②..... المرجع السابق.

③..... پ ۶۰، التوبة: ۱۸.

④..... "صحیح البخاری"، کتاب الأذان، باب فضل صلاة الجماعة، الحدیث: ۶۴۷، ج ۱، ص ۲۳۳.

و "مسند أبی داؤد"، کتاب الصلاة، باب ما جاء فی فضل المشی إلى الصلاة، الحدیث: ۵۵۹، ج ۱، ص ۲۳۲.

جاتا ہے۔“ (۱) انھیں روایتوں کے قریب قریب ابن عمرو ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے بھی مروی ہے۔

حدیث ۵ نسائی نے حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: ”جو اچھی طرح وضو کر کے فرض نماز کو گیا اور مسجد میں نماز پڑھی، اس کی مغفرت ہو جائے گی۔“ (۲)

حدیث ۶ مسلم وغیرہ نے روایت کی کہ جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں، مسجد نبوی کے گرد کچھ زمینیں خالی ہوئیں، بنی سلمہ نے چاہا کہ مسجد کے قریب آجائیں، یہ خبر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو پہنچی، فرمایا: ”مجھے خبر پہنچی ہے کہ تم مسجد کے قریب آنا چاہتے ہو۔“ عرض کی، یا رسول اللہ (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) ! ہاں ارادہ تو ہے، فرمایا: ”اے بنی سلمہ! اپنے گھروں ہی میں رہو، تمہارے قدم لکھے جائیں گے۔ دوبار اس کو فرمایا، بنی سلمہ کہتے ہیں، لہذا ہم کو گھربد لانا پسند نہ آیا۔“ (۳)

حدیث ۷ ابن ماجہ نے اسناد وجید روایت کی، کہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کہتے ہیں: ”انصار کے گھر مسجد سے دور تھے، انہوں نے قریب آنا چاہا۔“ اس پر یہ آیت نازل ہوئی:

﴿وَكُنْتُمْ مَآقِدَ مُنَافِقٍ﴾ (۴)

جو انہوں نے نیک کام آگے بھیجے، وہ اور ان کے نشان قدم ہم لکھتے ہیں۔

حدیث ۸ بخاری و مسلم نے ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: ”سب سے بڑھ کر نماز میں اس کا ثواب ہے، جو زیادہ دور سے چل کر آئے۔“ (۵)

حدیث ۹ مسلم وغیرہ کی روایت ہے، ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں: ”ایک انصاری کا گھر مسجد سے سب سے زیادہ دور تھا اور کوئی نماز ان کی خطا نہ ہوتی، ان سے کہا گیا، کاش! تم کوئی سواری خرید لو کہ اندھیرے اور گرمی میں اس پر سوار ہو کر آؤ، جواب دیا میں چاہتا ہوں کہ میرا مسجد کو جانا اور پھر گھر کو واپس آنا لکھا جائے، اس پر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ (عزوجل) نے تجھے یہ سب جمع کر کے دے دیا۔“ (۶)

① ”المسند“ للإمام أحمد بن حنبل، مسند الشاميين، حديث عقبة بن عامر الجهني، الحديث: ۱۷۴۴۵، ج ۶، ص ۱۴۶.

② ”مسند النسائي“، كتاب الإمامة، باب حد إدارك الجماعة، الحديث: ۸۵۳، ص ۱۴۹.

③ ”صحيح مسلم“، كتاب المساجد... إلخ، باب فضل كثرة الخطا إلى المسجد، الحديث: ۲۸۰- (۶۶۵)، ۲۸۱- (۶۶۵)، ص ۲۳۵.

④ ”مسند ابن ماجه“، كتاب المساجد... إلخ، باب الأبعد فالأبعد من المسجد أعظم أجرا، الحديث: ۷۸۵، ج ۱، ص ۴۳۲.

پ ۲۲، یس: ۱۲.

⑤ ”صحيح مسلم“، كتاب المساجد... إلخ، باب فضل كثرة الخطا إلى المسجد، الحديث: ۶۶۲، ص ۳۳۴.

⑥ ”صحيح مسلم“، كتاب المساجد... إلخ، باب فضل كثرة الخطا إلى المسجد، الحديث: ۶۶۳، ص ۳۳۴.

حدیث ۱۰ بزار و ابویعلیٰ باسناد حسن حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: ”تکلیف میں پورا وضو کرنا اور مسجد کی طرف چلنا اور ایک نماز کے بعد دوسری کا انتظار کرنا، مگر ہوں کو اچھی طرح دھو دیتا ہے۔“ (۱)

حدیث ۱۱ طبرانی ابوامامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: ”صبح و شام مسجد کو جانا از قسم جہاد فی سبیل اللہ ہے۔“ (۲)

حدیث ۱۲ صحیحین وغیرہ میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: ”جو مسجد کو صبح یا شام کو جائے، اللہ تعالیٰ اس کے لیے جنت میں مہمانی طیار کرتا ہے، جتنی بار جائے۔“ (۳)

حدیث ۱۳ تا ۲۳ ابوداؤد و ترمذی بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اور ابن ماجہ انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: ”جو لوگ اندھیریوں میں مسجد کو جانے والے ہیں، انھیں قیامت کے دن کامل نور کی خوشخبری سنا دے۔“ (۴) اور اسی کے قریب قریب ابو ہریرہ و ابودرداء و ابوامامہ و بھل بن سعد ساعدی و ابن عباس و ابن عمرو ابی سعید خدری و زید بن حارثہ و ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے مروی۔

حدیث ۲۴ ابوداؤد و ابن حبان ابوامامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: ”تین شخص اللہ عزوجل کی ضمان میں ہیں اگر زندہ رہیں، تو روزی دے اور کفایت کرے، مگر جائیں تو جنت میں داخل کرے، جو شخص گھر میں داخل ہو اور گھر والوں پر سلام کرے، وہ اللہ کی ضمان میں ہے اور جو مسجد کو جائے اللہ کی ضمان میں ہے اور جو اللہ کی راہ میں نکلا وہ اللہ کی ضمان میں ہے۔“ (۵)

حدیث ۲۵ طبرانی کبیر میں باسناد جید اور بیہقی باسناد صحیح موقوفاً سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ فرماتے ہیں: ”جس نے گھر میں اچھی طرح وضو کیا، پھر مسجد کو آیا وہ اللہ کا زائر ہے اور جس کی زیارت کی جائے، اس پر حق ہے کہ زائر کا اکرام کرے۔“ (۶)

حدیث ۲۶ ابن ماجہ ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”جو گھر سے نماز کو

① ”مسند البزار“، مسند علی بن ابی طالب، الحدیث: ۵۲۸، ج ۲، ص ۱۶۱.

② ”المعجم الکبیر“، الحدیث: ۷۷۳۹، ج ۸، ص ۱۷۷.

③ ”صحیح مسلم“، کتاب المساجد... إلخ، باب المشی إلى الصلاة... إلخ، الحدیث: ۶۶۹، ص ۳۳۶.

④ ”سنن أبی داؤد“، کتاب الصلاة، باب ما جاء فی المشی إلى الصلاة فی الظلم، الحدیث: ۵۶۱، ج ۱، ص ۲۳۲.

⑤ ”الإحسان بترتیب صحیح ابن حبان“، کتاب البر والإحسان، باب إفشاء السلام... إلخ، الحدیث: ۱۹۹، ج ۱، ص ۳۵۹.

⑥ ”المعجم الکبیر“، باب السین، الحدیث: ۶۱۳۹، ج ۶، ص ۲۵۳.

جائے اور یہ دعا پڑھے:

اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْئَلُكَ بِحَقِّ السَّائِلِیْنَ عَلَیْكَ وَ بِحَقِّ مَمْشَایْ هَذَا لِیَاْتِیْ لَمْ اَخْرُجْ اَشْرًا وَلَا بَطْرًا وَلَا رِیَاءَ وَلَا سُمْعَةً وَخَرَجْتُ اِتِّقَاءَ سَخِطِكَ وَ اِتِّقَاءَ مَرْضَاةِیْكَ فَاَسْئَلُكَ اَنْ تُعِیْذَنِیْ مِنَ النَّارِ وَاَنْ تُغْفِرَ لِیْ ذُنُوْبِیْ اِنَّهٗ لَا یَغْفِرُ الذُّنُوْبَ اِلَّا اَنْتَ. (1)

اس کی طرف اللہ عزوجل اپنے وجہ کریم کے ساتھ متوجہ ہوتا ہے اور ستر ہزار فرشتے اس کے لیے استغفار کرتے ہیں۔ (2)

صحیح مسلم میں ابو اسید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: جب کوئی مسجد میں جائے، تو کہے۔

اَللّٰهُمَّ افْتَحْ لِیْ اَبْوَابَ رَحْمَتِكَ. (3)

اور جب نکلے تو کہے۔

اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْئَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ. (4)

اور ابو داؤد کی روایت عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے جب حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) مسجد میں جاتے،

تو یہ کہتے:

اَعُوْذُ بِاللّٰهِ الْعَظِیْمِ وَ بِوَجْهِهِ الْكَرِیْمِ وَ سُلْطَانِهِ الْقَدِیْمِ مِنَ الشَّیْطَانِ الرَّجِیْمِ. (5)

فرمایا: ”جب اسے کہہ لے، تو شیطان کہتا ہے مجھ سے تمام دن محفوظ رہا۔“ (6) اور ترمذی کی روایت حضرت فاطمہ

زہرا رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ہے، جب مسجد میں حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) داخل ہوتے تو دو رو پڑھتے اور کہتے۔

1..... اے اللہ (عزوجل) میں تجھ سے سوال کرتا ہوں اس حق سے کہ تُو نے سوال کرنے والوں کا اپنے ذمہ کرم پر رکھا ہے اور اپنے اس چلنے کے

حق سے کیونکہ میں تکبر و فخر کے طور پر گھر سے نہیں نکلا اور نہ دکھانے اور سنانے کے لیے نکلا میں تیری ناراضی سے بچنے اور تیری رضا کی طلب

میں نکلا، لہذا میں تجھ سے سوال کرتا ہوں کہ جہنم سے مجھے پناہ دے اور میرے گناہوں کو بخش دے تیرے سوا کوئی گناہوں کا بخشنے والا نہیں۔ ۱۲

2..... ”سنن ابن ماجہ“، ابواب المساجد و الجماعات، باب المشی إلى الصلوة، الحدیث: ۷۷۸، ج ۱، ص ۴۲۸۔

3..... اے اللہ (عزوجل)! تو اپنی رحمت کے دروازے میرے لیے کھول دے۔ ۱۲

4..... ”صحیح مسلم“، کتاب صلاة المسافرين... إلخ باب ما یقول إذا دخل المسجد، الحدیث: ۷۱۳، ص ۳۵۹۔

اے اللہ (عزوجل)! میں تجھ سے تیرے فضل کا سوال کرتا ہوں۔ ۱۲

5..... پناہ مانگتا ہوں اللہ عظیم کی اور اس کے وجہ کریم کی اور سلطان قدیم کی، مردود شیطان سے۔ ۱۲

6..... ”سنن ابی داؤد“، کتاب الصلاة، باب ما یقول الرجل عند دخوله المسجد، الحدیث: ۴۶۶، ج ۱، ص ۱۹۹۔

رَبِّ اغْفِرْ لِي ذُنُوبِي وَافْتَحْ لِي أَبْوَابَ رَحْمَتِكَ (1)

اور جب نکلے تو درود پڑھتے اور کہتے۔

رَبِّ اغْفِرْ لِي ذُنُوبِي وَافْتَحْ لِي أَبْوَابَ فَضْلِكَ (2)

امام احمد وابن ماجہ کی روایت میں ہے کہ جاتے اور نکلے وقت بِسْمِ اللّٰهِ وَالسَّلَامُ عَلٰی رَسُوْلِ اللّٰهِ کہتے اس کے

بعد وہ دعا پڑھتے۔ (3)

صحیح مسلم شریف میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے

۳۳۳۰

ہیں: ”اللہ عزوجل کو سب جگہ سے زیادہ محبوب مسجدیں ہیں اور سب سے زیادہ مبغوض بازار ہیں۔“ (4) اور اسی کے مثل جبیر بن مطعم و عبد اللہ بن عمر و انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے مروی ہے اور بعض روایت میں ہے کہ یہ قول اللہ عزوجل کا ہے۔

بخاری و مسلم و غیرہما انھیں سے راوی ہے کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: ”سات شخص ہیں،

۳۳

جن پر اللہ عزوجل سایہ کرے گا، اس دن کہ اس کے سایہ کے سوا کوئی سایہ نہیں۔ (۱) امام عادل، (۲) اور وہ جوان جس کی نشوونما اللہ عزوجل کی عبادت میں ہوئی، (۳) اور وہ شخص جس کا دل مسجد کو لگا ہوا ہے، (۴) اور وہ دو شخص کہ باہم اللہ کے لیے دوستی رکھتے ہیں اسی پر جمع ہوئے، اسی پر متفرق ہوئے، (۵) اور وہ شخص جسے کسی عورت صاحب منصب و جمال نے بلایا، اس نے کہہ دیا، میں اللہ سے ڈرتا ہوں، (۶) اور وہ شخص جس نے کچھ صدقہ کیا اور اسے اتنا چھپایا کہ بائیس کو خبر نہ ہوئی کہ دہنے نے کیا خرچ کیا اور (۷) وہ شخص جس نے تنہائی میں اللہ کو یاد کیا اور آنکھوں سے آنسو بہے۔“ (5)

ترمذی و ابن ماجہ و ابن خزیمہ و ابن حبان و حاکم ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی ہے کہ حضور

۳۵

(صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: ”تم جب کسی کو دیکھو کہ مسجد کا عادی ہے، تو اس کے ایمان کے گواہ ہو جاؤ۔“ کہ اللہ عزوجل فرماتا ہے: ”مسجدیں وہی آباد کرتے ہیں، جو اللہ اور پچھلے دن پر ایمان لائے۔“ (6) ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن غریب

۱..... اے پروردگار! تو میرے گناہوں کو بخش دے اور میرے لیے اپنی رحمت کے دروازے کھول دے۔ ۱۳

۲..... ”جامع الترمذی“، أبواب الصلاة، باب ما جاء ما يقول عند دخوله المسجد، الحديث: ۳۱۴، ج ۱، ص ۳۳۹.

اے رب! تو میرے گناہ بخش دے اور اپنے فضل کے دروازے میرے لیے کھول دے۔ ۱۴

۳..... ”سنن ابن ماجہ“، أبواب المساجد... إلخ، باب الدعاء عند دخول المسجد، الحديث: ۷۷۱، ج ۱، ص ۴۲۵.

۴..... ”صحیح مسلم“، کتاب المساجد... إلخ، باب فضل الجلوس في صلاة... إلخ، الحديث: ۶۷۱، ص ۳۳۷.

۵..... ”صحیح البخاری“، کتاب الزکاة، باب الصدقة باليمين، الحديث: ۱۴۲۳، ج ۱، ص ۴۸۰.

۶..... ”جامع الترمذی“، أبواب الإيمان، باب ما جاء في حرمة الصلوة، الحديث: ۲۶۲۶، ج ۴، ص ۲۸۰.

ہے اور حاکم نے کہا صحیح الاسناد ہے۔

حدیث ۳۶ صحیحین میں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: ”مسجد میں تھوکتنا خطا ہے اور اس کا کفارہ زائل کر دیتا ہے۔“ (۱)

حدیث ۳۷ صحیح مسلم میں ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: کہ مجھ پر میری اُمت کے اعمال اچھے بُرے سب پیش کیے گئے، نیک کاموں میں اذیت کی چیز کا راستہ سے دُور کرنا پایا اور بُرے اعمال میں مسجد میں تھوک کہ زائل نہ کیا گیا ہو۔“ (۲)

حدیث ۳۸ و ۳۹ ابو داؤد و ترمذی و ابن ماجہ انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: ”مجھ پر اُمت کے ثواب پیش کیے گئے، یہاں تک کہ تنکا جو مسجد سے کوئی باہر کر دے اور گناہ پیش کیے گئے، تو اس سے بڑھ کر کوئی گناہ نہیں دیکھا کہ کسی کو آیت یا سورت قرآن دی گئی اور اس نے بھلا دی۔“ (۳) اور ابن ماجہ کی ایک روایت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: ”جو مسجد سے اذیت کی چیز نکالے، اللہ تعالیٰ اس کے لیے ایک گھر جنت میں بنائے گا۔“ (۴)

حدیث ۴۰ و ۴۱ ابن ماجہ و اسلمہ بن اسحاق سے اور طبرانی اون سے اور ابو ذر و ابی امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: ”مساجد کو بچوں اور پاگلوں اور بیع و شرا اور جھگڑے اور آواز بلند کرنے اور حدود قائم کرنے اور تگوار کھینچنے سے بچاؤ۔“ (۵)

حدیث ۴۲ ترمذی و دارمی ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: ”جب کسی کو مسجد میں خرید یا فروخت کرتے دیکھو، تو کہو: خدا تیری تجارت میں نفع نہ دے۔“ (۶)

حدیث ۴۳ بیہقی شعب الایمان میں حسن بصری سے مرسل راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: ”ایک ایسا زمانہ آئے گا کہ مساجد میں دنیا کی باتیں ہوں گی، تم ان کے ساتھ نہ بیٹھو کہ خدا کو ان سے کچھ کام نہیں۔“ (۷)

① ”صحیح البخاری“، کتاب الصلوة، باب کفارة البزاق فی المسجد، الحدیث: ۴۱۵، ج ۱، ص ۱۶۰.

② ”صحیح مسلم“، کتاب المساجد... إلخ، باب النهی عن البصاق فی المسجد... إلخ، الحدیث: ۵۵۳، ص ۲۷۹.

③ ”سنن أبی داؤد“، کتاب الصلوة، باب کنس المسجد، الحدیث: ۴۶۱، ج ۱، ص ۱۹۱.

④ ”سنن ابن ماجہ“، أبواب المساجد... إلخ، باب تطہیر المساجد و تطہیہا، الحدیث: ۷۵۷، ج ۱، ص ۴۱۹.

⑤ ”سنن ابن ماجہ“، أبواب المساجد... إلخ، باب ما یکرہ فی المساجد، الحدیث: ۷۵۰، ج ۱، ص ۴۱۵.

⑥ ”جامع الترمذی“، أبواب البیوع، باب النهی عن البیع فی مسجد، الحدیث: ۱۳۲۵، ج ۳، ص ۵۹.

⑦ ”شعب الایمان“، باب فی الصلوات، فصل المشی إلی المساجد، الحدیث: ۲۹۶۲، ج ۳، ص ۸۶.

حدیث ۳۵

ابن خزیمہ ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) نے ایک دن مسجد میں قبلہ کی طرف تھوک دیکھا، اسے صاف کیا، پھر لوگوں کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا: ”کیا تم میں کوئی اس بات کو پسند کرتا ہے کہ اس کے سامنے کھڑا ہو کر کوئی شخص اس کے مونہ کی طرف تھوک دے۔“ (۱)

حدیث ۳۶ و ۳۷

ابوداؤد و ابن خزیمہ و ابن حبان ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں: ”جو قبلہ کی جانب تھو کے، قیامت کے دن اس طرح آئے گا کہ اس کا تھوک، دونوں آنکھوں کے درمیان ہوگا۔“ (۲)

اور امام احمد کی روایت ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے کہ فرمایا: ”مسجد میں تھوکنا گناہ ہے۔“ (۳)

حدیث ۳۸

صحیح بخاری شریف میں ہے سائب بن یزید رضی اللہ تعالیٰ عنہما کہتے ہیں: میں مسجد میں سویا تھا، ایک شخص نے مجھ پر کنکری پھینکی دیکھا، تو امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں، فرمایا: جاؤ ان دونوں شخصوں کو میرے پاس لاؤ، میں ان دونوں کو حاضر لایا، فرمایا: تم کس قبیلہ کے ہو یا کہاں کے رہنے والے ہو؟ انہوں نے عرض کی، ہم طائف کے رہنے والے ہیں، فرمایا: ”اگر تم اہل مدینہ سے ہوتے تو میں تمہیں سزا دیتا (کہ وہاں کے لوگ آداب سے واقف تھے) مسجد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں آواز بلند کرتے ہو۔“ (۴)

احکام فقہیہ

مسئلہ ۱

قبلہ کی طرف قصدا پاؤں پھیلا نا مکروہ ہے، سوتے میں ہو یا جاگتے میں، یوہیں صحیف شریف و کتب شریعہ (۵) کی طرف بھی پاؤں پھیلا نا مکروہ ہے، ہاں اگر کتابیں اونچے پر ہوں کہ پاؤں کی محاذات (۶) اُن کی طرف نہ ہو تو حرج نہیں یا بہت دور ہوں کہ عرفا کتاب کی طرف پاؤں پھیلا نا نہ کہا جائے، تو بھی معاف ہے۔ (۷) (درمختار)

مسئلہ ۲

نابالغ کا پاؤں قبلہ رخ کر کے لٹا دیا، یہ بھی مکروہ ہے اور کراہت اس لٹانے والے پر عائد ہوگی۔ (۸) (ردالمحتار)

① "المسند" للإمام أحمد بن حنبل، مسند أبي سعيد الخدري، الحديث: ۱۱۱۸۵، ج ۴، ص ۴۸.

② "مسند أبي داود"، كتاب الأطعمة، باب في أكل الثوم، الحديث: ۳۸۲۴، ج ۳، ص ۵۰۵، عن حذيفة رضي الله عنه.

③ "المسند" للإمام أحمد بن حنبل، مسند الأنصار، حديث أبي امامة الباهلي، الحديث: ۲۲۳۰۶، ج ۸، ص ۲۹۲.

④ "صحيح البخاري"، كتاب الصلاة، باب رفع الصوت في المسجد، الحديث: ۴۷۰، ج ۱، ص ۱۷۸.

رواه بلفظ "كنت قائما" وفي نسخة "نائما" ("ارشاد الساري" شرح "صحيح البخاري"، ج ۲، ص ۱۴۸).

⑤ یعنی تفسیر وحدیث وغیرہ۔ یعنی سیدہ۔

⑦ "الدر المختار"، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها، ج ۲، ص ۵۱۶.

⑧ "ردالمحتار"، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها، مطلب في أحكام المسجد، ج ۲، ص ۵۱۵.

مسئلہ ۳ مسجد کا دروازہ بند کرنا مکروہ ہے، البتہ اگر اسباب مسجد جاتے رہنے کا خوف ہو، تو علاوہ اوقات نماز بند کرنے کی اجازت ہے۔^(۱) (عالمگیری)

مسئلہ ۴ مسجد کی چھت پر طی و بول و براز^(۲) حرام ہے، یوہیں جنب اور حیض و نفاس والی کو اس پر جانا حرام ہے کہ وہ بھی مسجد کے حکم میں ہے۔ مسجد کی چھت پر بلا ضرورت چڑھنا مکروہ ہے۔^(۳) (درمختار، ردالمحتار)

مسئلہ ۵ مسجد کو راستہ بنانا یعنی اس میں سے ہو کر گزرنا جائز ہے، اگر اس کی عادت کرے تو فاسق ہے، اگر کوئی اس نیت سے مسجد میں گیا وسط میں پہنچا کہ نادم ہوا، تو جس دروازہ سے اس کو نکلتا تھا اس کے سوا دوسرے دروازہ سے نکلے یا وہیں نماز پڑھے پھر نکلے اور وضو نہ ہو، تو جس طرف سے آیا ہے، واپس جائے۔^(۴) (درمختار، ردالمحتار)

مسئلہ ۶ مسجد میں نجاست لے کر جانا، اگرچہ اس سے مسجد آلودہ نہ ہو، یا جس کے بدن پر نجاست لگی ہو، اس کو مسجد میں جانا منع ہے۔^(۵) (ردالمحتار)

مسئلہ ۷ ناپاک روغن مسجد میں جلانا یا نجس کا را مسجد میں لگانا منع ہے۔^(۶) (درمختار)

مسئلہ ۸ مسجد میں کسی برتن کے اندر پیشاب کرنا یا فصد کا خون لینا^(۷) بھی جائز نہیں۔^(۸) (درمختار)

مسئلہ ۹ بچے اور پاگل کو جن سے نجاست کا گمان ہو مسجد میں لے جانا حرام ہے ورنہ مکروہ، جو لوگ جوتیاں مسجد کے اندر لے جاتے ہیں، ان کو اس کا خیال کرنا چاہیے کہ اگر نجاست لگی ہو تو صاف کر لیں اور جوتا پہنے مسجد میں چلے جانا، سوا ب ہے۔^(۹) (ردالمحتار)

مسئلہ ۱۰ عید گاہ یا وہ مقام کہ جنازہ کی نماز پڑھنے کے لیے بنایا ہو، اقتدا کے مسائل میں مسجد کے حکم میں ہے کہ اگرچہ امام و مقتدی کے درمیان کتنی ہی صفوں کی جگہ فاصل ہو اقتدا صحیح ہے اور باقی احکام مسجد کے اس پر نہیں، اس کا یہ مطلب نہیں

- ۱..... "افتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاۃ، الباب السابع فیما یفسد الصلاۃ... إلخ، فصل کبرہ غلق باب المسجد، ج ۱، ص ۱۰۹.
- ۲..... یعنی پیشاب اور پاخانہ۔
- ۳..... "الدرالمختار" و "ردالمختار"، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ... إلخ، مطلب فی احکام المسجد، ج ۲، ص ۵۱۶.
- ۴..... المرجع السابق، ص ۵۱۷.
- ۵..... "ردالمختار"، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ وما یکرہ فیہا، مطلب فی احکام المسجد، ج ۲، ص ۵۱۷.
- ۶..... "الدرالمختار"، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ وما یکرہ فیہا، ج ۲، ص ۵۱۷.
- ۷..... یعنی رگ کھول کر فاسد خون نکلوانا۔
- ۸..... "الدرالمختار"، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ وما یکرہ فیہا، ج ۲، ص ۵۱۷.
- ۹..... "الدرالمختار"، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ وما یکرہ فیہا، ج ۲، ص ۵۱۸.

کہ اس میں پیشاب پاخانہ جائز ہے بلکہ یہ مطلب کہ جنب اور حیض و نفاس والی کو اس میں آنا جائز، فنائے مسجد اور مدرسہ و خانقاہ و سرائے اور تالابوں پر جو چوتراہ وغیرہ نماز پڑھنے کے لیے بنالیا کرتے ہیں، اُن سب کے بھی یہی احکام ہیں، جو عید گاہ کے لیے ہیں۔^(۱) (در مختار)

مسئلہ ۱۱ مسجد کی دیوار میں نقش و نگار اور سونے کا پانی پھیرنا منع نہیں جب کہ بہ نیت تعظیم مسجد ہو، مگر دیوار قبلہ میں نقش و نگار مکروہ ہے، یہ حکم اس وقت ہے کہ کوئی شخص اپنے مال حلال سے نقش کرے اور مال وقف سے نقش و نگار حرام ہے، اگر متوتی نے کرایا یا سفیدی کی تو تاوان دے، ہاں اگر واقف نے یہ فعل خود بھی کیا یا اُس نے متوتی کو اختیار دیا ہو، تو مال وقف سے یہ خرچ دیا جائے گا۔^(۲) (در مختار)

مسئلہ ۱۲ مسجد کا مال جمع ہے اور خوف ہے کہ ظالم ضائع کر ڈالیں گے، تو ایسی حالت میں نقش و نگار میں صرف کر سکتے ہیں۔^(۳) (عالمگیری)

مسئلہ ۱۳ مسجد کی دیواروں اور محرابوں پر قرآن لکھنا اچھا نہیں کہ اندیشہ ہے وہاں سے گرے اور پاؤں کے نیچے پڑے، اسی طرح مکان کی دیواروں پر کہ علت مشترک ہے۔ یو ہیں جس پچھو نے یا منصلے پر اسمائے الہی لکھے ہوں اس کا بچھانا یا کسی اور استعمال میں لانا جائز نہیں اور یہ بھی ممنوع ہے کہ اپنی ملک میں سے اسے جد اکروے کہ دوسرے کے استعمال نہ کرنے کا کیا اطمینان، لہذا واجب ہے کہ اس کو سب سے اوپر کسی ایسی جگہ رکھیں کہ اس سے اوپر کوئی چیز نہ ہو۔^(۴) (عالمگیری) یو ہیں بعض دسترخوان پر اشعار لکھتے ہیں، ان کا بچھانا اور ان پر کھانا ممنوع ہے۔

مسئلہ ۱۴ مسجد میں وضو کرنا اور ٹھکی کرنا اور مسجد کی دیواروں یا چٹائیوں پر یا چٹائیوں کے نیچے تھوکرنا اور ناک شکننا ممنوع ہے اور چٹائیوں کے نیچے ڈالنا اور پڑا لے سے زیادہ بُرا ہے اور اگر ناک شکنے یا تھوکنے کی ضرورت ہی پڑ جائے، تو کپڑے میں لے لے۔^(۵) (عالمگیری)

مسئلہ ۱۵ مسجد میں کوئی جگہ وضو کے لیے ابتدا ہی سے بانی مسجد نے قبل تمام مسجد بیت بنائی ہے، جس میں نماز نہیں ہوتی تو وہاں وضو کر سکتا ہے۔ یو ہیں طشت وغیرہ کسی برتن میں بھی وضو کر سکتا ہے، مگر بشرط کمال احتیاط کہ کوئی چھینٹ مسجد میں

①..... "الدر المختار"، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، ج ۲، ص ۵۱۹.

②..... المرجع السابق.

③..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاة، الباب السابع فیما یفسد الصلاة... إلخ، فصل کرہ غلق باب المسجد، ج ۱، ص ۱۰۹.

④..... المرجع السابق.

⑤..... المرجع السابق، ص ۱۱۰.

نہ پڑے۔^(۱) (عالمگیری) بلکہ مسجد کو ہر گھن کی چیز سے بچانا ضروری ہے۔ آج کل اکثر دیکھا جاتا ہے کہ وضو کے بعد مونہ اور ہاتھ سے پانی پونچھ کر مسجد میں جھاڑتے ہیں، یہ ناجائز ہے۔

مسئلہ ۱۶ کچھڑ سے پاؤں سنا ہوا ہے، اس کو مسجد کی دیوار یا ستون سے پونچھنا ممنوع ہے، یوہیں پھیلے ہوئے غبار سے پونچھنا بھی ناجائز ہے اور کوڑا جمع ہے تو اس سے پونچھ سکتے ہیں، یوہیں مسجد میں کوئی لکڑی پڑی ہوئی ہے کہ عمارت مسجد میں داخل نہیں اس سے بھی پونچھ سکتے ہیں، چٹائی کے بے کار ٹکڑے سے جس پر نماز نہ پڑھتے ہوں پونچھ سکتے ہیں، مگر بچنا افضل۔^(۲) (عالمگیری، صغیری)

مسئلہ ۱۷ مسجد کا کوڑا جھاڑ کر کسی ایسی جگہ نہ ڈالیں، جہاں بے ادبی ہو۔^(۳) (درمختار)

مسئلہ ۱۸ مسجد میں کوآں نہیں کھودا جاسکتا اور اگر قبل مسجد وہ کوآں تھا اور اب مسجد میں آگیا، تو باقی رکھا جائے گا۔^(۴) (عالمگیری)

مسئلہ ۱۹ مسجد میں بیڑ لگانے کی اجازت نہیں، ہاں مسجد کو اس کی حاجت ہے کہ زمین میں تری ہے، ستون قائم نہیں رہتے، تو اس تری کے جذب کرنے کے لیے بیڑ لگا سکتے ہیں۔^(۵) (عالمگیری وغیرہ)

مسئلہ ۲۰ قبل تمام مسجدیت، مسجد کے اسباب رکھنے کے لیے مسجد میں حجرہ وغیرہ بنا سکتے ہیں۔^(۶) (عالمگیری)

مسئلہ ۲۱ مسجد میں سوال کرنا حرام ہے اور اس سائل کو دینا بھی منع ہے، مسجد میں گرم شدہ چیز تلاش کرنا منع ہے۔^(۷) حدیث میں ہے، ”جب دیکھو کہ لمبی ہوئی چیز مسجد میں تلاش کرتا ہے، تو کہو، خدا اس کو تیرے پاس واپس نہ کرے کہ مسجد میں اس لیے نہیں بنیں۔“^(۸) اس حدیث کو مسلم نے ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ (درمختار وغیرہ)

مسئلہ ۲۲ مسجد میں شعر پڑھنا ناجائز ہے، البتہ اگر وہ شعر ”حمد و نعت و منقبت و وعظ و حکمت کا ہو“، تو جائز ہے۔^(۹) (درمختار)

۱..... ”الفتاویٰ الہندیہ“، کتاب الصلاة، الباب السابع فیما یفسد الصلاة... إلخ، فصل کمره غلق باب المسجد، ج ۱، ص ۱۱۰.

۲..... المرجع السابق، و ”صغیری“، فصل فی احکام المسجد، ص ۳۰۱.

۳..... ”الدرالمختار“، کتاب الطهارة، ج ۱، ص ۳۵۵.

۴..... ”الفتاویٰ الہندیہ“، کتاب الصلاة، الباب السابع فیما یفسد الصلاة... إلخ، فصل کمره غلق باب المسجد، ج ۱، ص ۱۱۰.

۵..... المرجع السابق، وغیرہ ۶..... المرجع السابق.

۷..... ”الدرالمختار“، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکره فیہا، ج ۲، ص ۵۲۳.

۸..... ”صحیح مسلم“، کتاب المساجد... إلخ، باب النهی عن نشد الضالة فی المسجد... إلخ، الحدیث: ۱۲۶۰، ص ۷۶۵.

۹..... ”الدرالمختار“، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکره فیہا، ج ۲، ص ۵۲۳.

مسئلہ ۲۳ مسجد میں کھانا، پینا، سونا، معکف اور پردہ کی کسی کو جائز نہیں، لہذا جب کھانے پینے وغیرہ کا ارادہ ہو تو اعتکاف کی نیت کر کے مسجد میں جائے کچھ ذکر و نماز کے بعد اب کھانی سکتا ہے اور بعضوں نے صرف معکف کا استثنا کیا اور یہی رائج، لہذا غریب الوطن بھی نیت اعتکاف کرے کہ خلاف سے بچے۔^(۱) (درمختار، صغیری)

مسئلہ ۲۴ مسجد میں کچا لہسن، پیاز کھانا یا کھا کر جانا جائز نہیں، جب تک بوباقی ہو کہ فرشتوں کو اس سے تکلیف ہوتی ہے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں: ”جو اس بدبودار درخت سے کھائے، وہ ہماری مسجد کے قریب نہ آئے کہ ملائکہ کو اس چیز سے ایذا ہوتی ہے، جس سے آدمی کو ہوتی ہے۔“^(۲) اس حدیث کو بخاری و مسلم نے جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ یہی حکم ہر اس چیز کا ہے جس میں بدبو ہو۔ جیسے گندنا،^(۳) مولیٰ، کچا گوشت، مٹی کا تیل، وہ دیا سلائی جس کے رگڑنے میں بو اڑتی ہے، ریاح خارج کرنا وغیرہ وغیرہ۔ جس کو گندہ دہنی کا عارضہ ہو یا کوئی بدبو دار زخم ہو یا کوئی دو بدبو دار لگائی ہو، تو جب تک بو منقطع نہ ہو اس کو مسجد میں آنے کی ممانعت ہے، یوہیں قصاب اور مچھلی بیچنے والے^(۴) اور کوڑھی اور سفید داغ والے اور اس شخص کو جو لوگوں کو زبان سے ایذا دیتا ہو، مسجد سے روکا جائے گا۔^(۵) (درمختار، رد المحتار وغیرہما)

مسئلہ ۲۵ بیع و شرا^(۶) وغیرہ ہر عقد مبادلہ مسجد میں منع ہے، صرف معکف کو اجازت ہے جب کہ تجارت کے لیے خریدنا بیچنا نہ ہو، بلکہ اپنی اور بال بچوں کی ضرورت سے ہو اور وہ شے مسجد میں نہ لائی گئی ہو۔^(۷) (درمختار)

مسئلہ ۲۶ مباح باتیں بھی مسجد میں کرنے کی اجازت نہیں^(۸)، نہ آواز بلند کرنا جائز۔ (درمختار، صغیری)

افسوس کہ اس زمانے میں مسجدوں کو لوگوں نے چوپال بنا رکھا ہے، یہاں تک کہ بعضوں کو مسجدوں میں گالیاں بکتے دیکھا جاتا ہے۔ والعیاذ باللہ تعالیٰ۔

① ”الدر المختار“، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، ج ۲، ص ۵۲۵۔

و ”صغیری“، فصل فی احکام المسجد، ص ۳۰۲۔

② صحیح مسلم، کتاب المساجد و مواضع الصلاة، باب نہی من اکل ثوما... إلخ، الحدیث: ۵۶۴، ص ۲۸۲۔

③ یعنی ایک قسم کی مشہور ترکاری جو لہسن سے مشابہ ہوتی ہے۔

④ یعنی جبکہ ان دونوں کے بدن یا کپڑے میں بو ہو۔ قصاب سے مراد قوم قصاب نہیں بلکہ وہ جو گوشت بیچتا ہو، چاہے وہ کسی قوم کا ہو۔ ۱۲ امن۔

⑤ ”الدر المختار“ و ”رد المختار“، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة... إلخ، و مطلب فی الغرس فی المسجد، ج ۲، ص ۵۲۵، وغیرہما۔

⑥ یعنی خرید و فروخت۔

⑦ ”الدر المختار“، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، مطلب فی الغرس فی المسجد، ج ۲، ص ۵۲۶۔

⑧ ”الدر المختار“، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، ج ۲، ص ۵۲۶۔

و ”صغیری“، فصل فی احکام المسجد، ص ۳۰۲۔

مسئلہ ۲۷ درزی کو اجازت نہیں کہ مسجد میں بیٹھ کر اجرت پر کپڑے سے، ہاں اگر بچوں کو روکنے اور مسجد کی حفاظت کے لیے بیٹھا تو حرج نہیں۔ یوہیں کاتب کو مسجد میں بیٹھ کر لکھنے کی اجازت نہیں، جب کہ اجرت پر لکھتا ہو اور بغیر اجرت لکھتا ہو تو اجازت ہے جب کہ کتاب کوئی بُری نہ ہو۔ یوہیں معلم اجیر^(۱) کو مسجد میں بیٹھ کر تعلیم کی اجازت نہیں اور اجیر نہ ہو تو اجازت ہے۔^(۲) (عالمگیری)

مسئلہ ۲۸ مسجد کا چراغ گھر نہیں لے جاسکتا اور تہائی رات تک چراغ جلا سکتے ہیں اگرچہ جماعت ہو چکی ہو، اس سے زیادہ کی اجازت نہیں، ہاں اگر واقف نے شرط کر دی ہو یا وہاں تہائی رات سے زیادہ جلانے کی عادت ہو تو جلا سکتے ہیں، اگرچہ شب بھر کی ہو۔^(۳) (عالمگیری)

مسئلہ ۲۹ مسجد کے چراغ سے کتب بینی اور درس و تدریس تہائی رات تک تو مطلقاً کر سکتا ہے، اگرچہ جماعت ہو چکی ہو اور اس کے بعد اجازت نہیں، مگر جہاں اس کے بعد تک جلنے کی عادت ہو۔^(۴) (عالمگیری)

مسئلہ ۳۰ چگاڑ اور کبوتر وغیرہ کے گھونسے، مسجد کی صفائی کے لیے نوپنے میں حرج نہیں۔^(۵) (درمختار)

مسئلہ ۳۱ جس نے مسجد بنوائی تو مرمت اور لوٹے، چٹائی، چراغ بتی وغیرہ کا حق اُسی کو ہے اور اذان و اقامت و امامت کا اہل ہے تو اس کا بھی وہی مستحق ہے، ورنہ اس کی رائے سے ہو، یوہیں اس کے بعد اس کی اولاد اور کنبے والے غیروں سے اولیٰ ہیں۔^(۶) (عالمگیری، غنیہ)

مسئلہ ۳۲ بانی مسجد نے ایک کو امام و مؤذن کیا اور اہل محلہ نے دوسرے کو، تو اگر وہ افضل ہے جسے اہل محلہ نے پسند کیا ہے، تو وہی بہتر ہے اور اگر برابر ہوں، تو جسے بانی نے پسند کیا، وہ ہوگا۔^(۷) (غنیہ)

مسئلہ ۳۳ سب مسجدوں سے افضل مسجد حرام شریف ہے، پھر مسجد نبوی، پھر مسجد قدس، پھر مسجد قبا، پھر اور جامع

۱..... یعنی اجرت پر پڑھانے والے۔

۲..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاة، الباب السابع فیما یفسد الصلاة... إلخ، فصل کرہ غلق باب المسجد، ج ۱، ص ۱۱۰.

۳..... المرجع السابق.

۴..... المرجع السابق.

۵..... "الدر المختار"، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، ج ۲، ص ۵۲۸.

۶..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الصلاة، الباب السابع فیما یفسد الصلاة... إلخ، فصل کرہ غلق باب المسجد، ج ۱، ص ۱۱۰.

و "غنیۃ المتملی"، احکام المسجد، ص ۶۱۵.

۷..... "غنیۃ المتملی"، احکام المسجد، ص ۶۱۵.

مسجدیں، پھر مسجد محلہ، پھر مسجد شارع۔^(۱) (ردالمحتار)

مسئلہ ۳۳ مسجد محلہ میں نماز پڑھنا، اگرچہ جماعت قلیل ہو مسجد جامع سے افضل ہے، اگرچہ وہاں بڑی جماعت ہو، بلکہ اگر مسجد محلہ میں جماعت نہ ہوئی ہو تو تنہا جائے اور اذان و اقامت کہے، نماز پڑھے، وہ مسجد جامع کی جماعت سے افضل ہے۔^(۲) (صغیری وغیرہ)

مسئلہ ۳۵ جب چند مسجدیں برابر ہوں تو وہ مسجد اختیار کرے، جس کا امام زیادہ علم و صلاح والا ہو۔^(۳) (صغیری) اور اگر اس میں برابر ہوں تو جو زیادہ قدیم ہو اور بعضوں نے کہا جو زیادہ قریب ہو اور زیادہ رائج یہی معلوم ہوتا ہے۔

مسئلہ ۳۶ مسجد محلہ میں جماعت نہ ملی تو دوسری مسجد میں باجماعت پڑھنا افضل ہے اور جو دوسری مسجد میں بھی جماعت نہ ملے تو محلہ ہی کی مسجد میں اولیٰ ہے اور اگر مسجد محلہ میں تکبیر اولیٰ یا ایک دو رکعت فوت ہوگئی اور دوسری جگہ مل جائے گی، تو اس کے لیے دوسری مسجد میں نہ جائے۔ یوہیں اگر اذان کہی اور جماعت میں سے کوئی نہیں، تو مؤذن تنہا پڑھ لے، دوسری مسجد میں نہ جائے۔^(۴) (صغیری)

مسئلہ ۳۷ جواب مسجد کا ہے، وہی مسجد کی چھت کا ہے۔^(۵) (غنیہ)

مسئلہ ۳۸ مسجد محلہ کا امام اگر معاذ اللہ زانی یا سودخوار ہو یا اس میں اور کوئی ایسی خرابی ہو، جس کی وجہ سے اس کے پیچھے نماز منع ہو تو مسجد چھوڑ کر دوسری مسجد کو جائے۔^(۶) (غنیہ) اور اگر اس سے ہو سکتا ہو تو معزول کر دے۔

مسئلہ ۳۹ اذان کے بعد مسجد سے نکلنے کی اجازت نہیں۔ حدیث میں فرمایا: کہ ”اذان کے بعد مسجد سے نہیں نکلتا، مگر منافق۔“^(۷) لیکن وہ شخص کہ کسی کام کے لیے گیا اور واپسی کا ارادہ رکھتا ہے یعنی قبل قیام جماعت۔ یوہیں جو شخص دوسری مسجد کی جماعت کا منتظم ہو تو اسے چلا جانا چاہیے۔^(۸) (عامہ کتب)

① ”ردالمحتار“، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، مطلب فی أفضل المساجد، ج ۲، ص ۵۲۱۔

② ”صغیری“، فصل فی احکام المساجد، ص ۳۰۲، وغیرہ۔

و ”الدر المختار“ و ”ردالمحتار“، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، مطلب فی أفضل المساجد، ج ۲، ص ۵۲۳۔

③ ”صغیری“، فصل فی احکام المساجد، ص ۳۰۲۔

و ”الدر المختار“ و ”ردالمحتار“، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، مطلب فی أفضل المساجد، ج ۲، ص ۵۲۲۔

④ ”صغیری“، فصل فی احکام المساجد، ص ۳۰۲۔

⑤ ”غنیۃ المتملی“، فصل فی احکام المساجد، ص ۶۱۲۔

⑥ ”غنیۃ المتملی“، احکام المساجد، ص ۶۱۳۔

⑦ ”مراسیل أبي داود“ مع ”سنن أبي داود“، باب ما جاء فی الاذان، ص ۶۔

⑧ ”غنیۃ المتملی“، احکام المساجد، ص ۶۱۳۔

مسئلہ ۴۰ اگر اس وقت کی نماز پڑھ چکا ہے، تو اذان کے بعد مسجد سے جاسکتا ہے، مگر ظہر و عشا میں اقامت ہوگئی تو نہ جائے، نفل کی نیت سے شریک ہو جانے کا حکم ہے۔^(۱) (عامہ کتب) اور باقی تین نمازوں میں اگر تکبیر ہوئی اور یہ تنہا پڑھ چکا ہے، تو باہر نکل جانا واجب ہے۔

قد تم هذا الجزء بحمد الله سبحانه وتعالى وصلى الله تعالى على حبيبہ وآلہ وصحبہ وابنہ وحزبہ اجمعین والحمد لله رب العلمین .

تقریظ امام اہلسنت مجدد مائتہ حاضرہ مؤید ملتِ طاہرہ اعلیٰ حضرت قبلہ رحمۃ اللہ علیہ

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله وكفى وسلم على عباده الذين اصطفى لا سيما على
الشارع المصطفى ومقتفيه في المشارع اولى الصديق والصفاء.
فقير غفر له المولى القدير نے یہ مبارک رسالہ بہارِ شریعت حصہ سوم تصنیف لطیف اخئی فی اللہ ذی الجہد والجاہ والطبع السليم
والفکر القويم والفضل والعلی مولانا ابوالعلی مولوی حکیم محمد امجد علی قادری برکاتی اعظمی بالمدہب والشرع والسکنی رزقہ اللہ تعالیٰ فی
الدارین الحسنی مطالعہ کیا الحمد للہ مسائل صحیحہ رجحہ محققہ مقدمہ پر مشتمل پایا۔ آج کل ایسی کتاب کی ضرورت تھی کہ عوام بھائی سلیس اردو
میں صحیح مسئلے پائیں اور گمراہی و اغلاط کے مصنوع و طبع زیوروں کی طرف آنکھ نہ اٹھائیں مولوی عزوجل مصنف کی عمر و علم و فیض میں
برکت دے اور ہر باب میں اس کتاب کے اور حصص کافی و شافی و وافی و صافی تالیف کرنے کی توفیق بخشے اور انھیں اہل سنت میں
شارع و معمول اور دنیا و آخرت میں نافع و مقبول فرمائے۔ آمین

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَصَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَى سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَابْنِهِ وَحِزْبِهِ
أَجْمَعِينَ آمِينَ. ۱۲ شَعْبَانُ الْمُعْظَمِ ۱۳۳۷ هجریة على صاحبها وآله الكرام أفضل الصلوة والتحية. آمين.

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل في هذا الكتاب
مكتبة العلماء

۱..... "غنية المتعلمي"، أحكام المسجد، ص ۶۱۴، وغیرہا.